

শ্রীশ্রীমন্মহর্ষি-
ভগবৎ-কৃষ্ণদ্বৈপায়ন-বেদব্যাস-বিরচিত-

ब्रह्मसूत्रम्

বা

বেদান্তদর্শনম্

—:~:—

শাঙ্করভাষ্য-ভামতী-কল্পতরু-ভামতীপ্রভা-সমেতম্ ।

—:~:—

দ্বিতীয়া ভাষ্যান্ন প্রথমপাদ

—:~:—

বেদান্ততর্কস্মৃতিতীর্থোপাধিক

পণ্ডিতপ্রবর শ্রীযুক্ত চারুকৃষ্ণ বন্দ্যোপাধ্যায়

বিরচিত ভামতীপ্রভাখ্য টীকা ও বঙ্গানুবাদ সহিত ।

খাচার্গাশঙ্কর-৭-রামানুজ ও জায়সাহসী প্রণেতা, ব্যাপ্তিপঞ্চক-তর্কসংগঠ-তর্কাত্মক ও শ্রীমদ্বৈপায়ন-
পটুতি গ্রন্থের অনুবাদক এবং অদ্বৈতসিদ্ধি ও বেদান্তদর্শনপ্রভৃতি বিবিধগ্রন্থের
সম্পাদক বেদান্ততীর্থোপাধিক

পণ্ডিত শ্রীযুক্তরাজেন্দ্রনাথ ঘোষ সম্পাদিত

শ্রায়বেদান্তাদিবিবিধগ্রন্থের প্রকাশক

শ্রীযুক্ত ক্ষেত্রপাল ঘোষ প্রকাশিত

৬নং পার্শ্ববাগান লেন, কলিকাতা

কলিকাতা

সন ১৩৪১, শকাব্দ ১৮৫৬, খৃষ্টাব্দ ১৯৩৪ ।



৬নং পাশিবাগান লেন, কমার্শিয়াল গেজেট প্রেস হইতে

শ্রীযুক্ত যতীন্দ্রনাথ লাহিড়ী বি. এ, কর্তৃক মুদ্রিত।

R M I C LIBRARY	
Acc. No. 121046	
Class No. 181.18	
Doc.	22.8.83
Serial	✓
Class.	✓
Cat.	✓
Bk. Card	81
Checked	81

নিবেদন ।

শাক্তরভাষ্য ও ভামতী টীকার বঙ্গানুবাদসহ বেদান্তদর্শন গ্রন্থখানি প্রকাশিত করিবার ইচ্ছায় মহামহোপাধ্যায় শ্রীযুক্ত প্রমথনাথ তর্কভূষণ মহাশয়কে অনুবাদকরূপে এবং আমাকে সম্পাদকরূপে ১৭ বৎসর পূর্বে স্বর্গীয় অনিলচন্দ্র দত্ত মহাশয় বরণ করেন। তাহার ফলে আজ হইতে ১৪ বৎসর পূর্বে উক্ত গ্রন্থের চতুঃস্থত্রীমাত্র প্রকাশিত হয়। মহাযুদ্ধের আরম্ভে এবং পূজনীয় তর্কভূষণমহাশয়ের কালীবাসে উক্ত প্রসঙ্গ অগত্যা পরিত্যক্ত হয়। ভগবদ্ভিচ্ছায় আজ আবার ১৪ বৎসর পরে মদীয় মধ্যমভ্রাতা শ্রীযুক্ত ক্ষেত্রপাল ঘোষের অনুরোধে তাহারই সম্পাদনকার্য্যে প্রবৃত্ত হইয়াছি। এবার পণ্ডিতপ্রবর শ্রীযুক্ত চারুক্রম বেদান্ততর্কস্বতীতীর্থ মহাশয় ভামতীর উপর “ভামতীপ্রভা” নামক একটি সংস্কৃতটীকাসহকারে উহার অনুবাদকাধ্যে প্রবৃত্ত হইয়াছেন।

পূর্বে ভাষ্য ও ভামতীর যেরূপ বিস্তৃত অনুবাদ করা হইয়াছিল, এ গ্রন্থে তাহা করা হয় নাই। ইহাতে কেবলমাত্র ভাষ্য ও ভামতীর সরল অঙ্গরার্থই প্রদত্ত হইয়াছে, এবং কল্পতরুকারকৃত শাস্ত্রদর্পণের তাৎপর্য্যসহ ভারতীতীর্থের অধিকরণমালা ও তাহার অনুবাদও সন্নিবিষ্ট করা হইয়াছে। কল্পতরু-টীকার মূলমাত্র প্রদত্ত হইল, তাহার অনুবাদ আর প্রদত্ত হইল না। তাহার পর এবার পূর্বে প্রকাশিত চতুঃস্থত্রীর পর হইতে আরম্ভ না করিয়া বেদান্তের দার্শনিক বিচারাংশ অগ্রেই অবগত হইবার জ্ঞান এবং পরীক্ষার্থীদিগের সন্নিবিষ্ট জ্ঞান দ্বিতীয় অধ্যায় হইতে আরম্ভ করা হইল। এই খণ্ডে দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদ মাত্র প্রকাশিত হইল। দ্বিতীয়পাদ যন্ত্রস্থ।

ভামতীগ্রন্থের টীকা এ পর্য্যন্ত বঙ্গীয় কোন পণ্ডিত করিয়াছেন কিনা জানা যায় নাই। এই গ্রন্থের অনুবাদক পণ্ডিতপ্রবর শ্রীযুক্ত চারুক্রম বেদান্ততর্কস্বতীতীর্থ মহাশয় সেই কাধ্যে ব্রতী হইয়া বঙ্গবাণী পণ্ডিতবর্গের মুখ উজ্জ্বল করিলেন—সন্দেহ নাই। ভামতীর বহু টীকাদি থাকিলেও বালবোধোপযোগী এত বিস্তৃত টীকা বোধ হয়, হয় নাই।

এ গ্রন্থে আর একটি নূতন বিষয়ের সন্নিবেশ করা হইয়াছে। স্বর্গীয় মহামহোপাধ্যায় শ্রীযুক্ত লক্ষণশাস্ত্রী দ্রবিড় মহাশয়ের প্রদর্শিত পথে প্রত্নতত্ত্বের পাদটীকায়, সূত্রের আকারমাত্রের সাহায্যে সূত্রার্থ নির্ণয় করিয়া বাসদেবাভিপ্রেত ব্রহ্মসূত্রের অর্থ যে শাক্তরভাষ্যেই প্রকটিত, তাহা প্রদর্শিত হইয়াছে। বস্তুতঃ সূত্রার্থ-নির্ণয়ের এই পথটী অতি সমীচীন পথ; কারণ, অর্থ লইয়াই মতভেদ। সূত্রাক্ষরমাত্র দ্বারা পূর্বপক্ষ, সিদ্ধান্তপক্ষ এবং অধিকরণের আরম্ভ ও শেষ জানিতে পারিলে, ইচ্ছামত সূত্রার্থ করিতে প্রায়ই পারা যায় না। বস্তুতঃ শঙ্কর, ভাস্কর, রামানুজ, নিম্বার্ক, শ্রীকৃষ্ণ ও মধ্ব প্রভৃতি ভাগে পূর্বপক্ষ প্রভৃতির অন্তর্থা করিয়াই অনেকস্থলে আচার্য্যগণ ভিন্নমতাবলম্বী হইয়াছেন। এই তিনটি বিষয় নির্দিষ্ট থাকিলে প্রধান প্রধান বিষয়ে মতভেদ অনেকটাই নিবারিত হয়। এজন্ত সূত্রাক্ষরদ্বারা এই বিষয় তিনটি নির্ণয় করা অতি প্রয়োজনীয় উপায়। যাহা হউক, এ বিষয়ে অন্তসম্প্রদায়ের অনেক কথাই বলিবার আছে। সে সব কথার আলোচনা এস্থলে সম্ভবপর নহে। তবে আমাদের এই চেষ্টা দেখিয়া যদি স্বধীবর্গ এই পথে চিন্তায় প্রবৃত্ত হন, তাহা হইলে নিঃসন্দেহ কোন একটি অর্থে উপনীত হইবার সম্ভাবনা হইতে পারিবে; যেহেতু বাসদেব ব্রহ্মসূত্রদ্বারা কোন একটি নির্দিষ্ট সত্যই প্রচার করিয়া গিয়াছেন—সন্দেহ নাই। তাহার গ্রন্থদ্বারা বিভিন্নসম্প্রদায় ভবিষ্যতে পরস্পরবিরুদ্ধ বিভিন্নমতের প্রচার করিবেন, ইহা তাঁহার ইচ্ছা কখনই ছিল না—এইরূপই বোধ হয়।

এ বিষয়ে কেহ কেহ বলেন—বাসদেব যেমন পুরাণমধ্যে সকল সম্প্রদায়েরই শ্রেষ্ঠত্ব এবং নিঃশ্রেয়সোপযোগিত্ব প্রচার করিয়া তত্তৎ সম্প্রদায়ের স্বমতে নিষ্ঠাবৃদ্ধির উপায় করিয়াছেন, এই ব্রহ্মসূত্রেও তাহাই করিয়াছেন, আর এই জ্ঞানই সকল সম্প্রদায় স্বমতে ব্রহ্মসূত্রের ব্যাখ্যা করিয়াছেন এবং সকলেই নিজ নিজ মতের ঋণিমূলকত্ব ঘোষণা করিয়া গিয়াছেন। কথাটি শুনিবামাত্র সঙ্গত বলিয়া মনে হইতে পারে, কিন্তু একটু চিন্তা করিলে অন্তর্থা প্রতীতও হইতে পারে। কারণ, যদি সকল মতেই সমান ফললাভ হইবার সম্ভাবনা থাকে—ইহাই বাসদেবের মত হয়, তাহা হইলে, সেরূপ কথা স্পষ্টভাবে বাসদেব কোথাও বলেন নাই কেন? তাহা বলিলে পরবর্তী আচার্য্যগণের মধ্যে আর বিরোধ হইত না। দ্বিতীয় কথা—তাহা হইলে এক সম্প্রদায় অন্ত সম্প্রদায়ের মতকে ভ্রান্ত বলেন কেন? তৃতীয় কথা—বাসদেবই ব্রহ্মসূত্রমধ্যে সাংখ্যাদির মত খণ্ডন করেন কেন? আর এই মতখণ্ডনে পরস্পরবিরোধী আচার্য্যগণ প্রায় একমতই বা হন কেন? চতুর্থ কথা—ব্রহ্মসূত্র বেদান্তের একবাক্যতা প্রদর্শন করে। এখন ওরূপ কথা বলিলে বেদান্তেও নানা মতের সত্যতা জ্ঞাপন করা হইয়াছে বলিতে হইবে। আর তাহা হইলে, বেদান্তেও একই সত্য প্রচারিত—এই কথাই বা আচার্য্যগণ

বলেন কেন? বেদের তাৎপর্য্য একটা—ইহা ত ব্যাসজৈমিনিরও মত? পঞ্চম কথা—তাহা হইলে কোন আচাৰ্য্য ‘সকল সম্প্রদায় সত্য’—এই মতে কোন ভাষ্যরচনাই বা করেন নাই কেন?—এইরূপ নানা কারণে মনে হয়, ব্যাসদেব ব্রহ্মসূত্রে কোন একটা বিশেষ অর্থ ই লক্ষ্য করিয়াছিলেন, সকল মতেই তাঁহার সূত্রগ্রন্থ ব্যাখ্যাত হইতে পারিবে—এরূপ অভিপ্রায়ে তিনি ব্রহ্মসূত্র রচনা করেন নাই। অতএব পূৰ্ব্বোক্ত পথে স্বধীর্গণ চিন্তা করিলে অনেকটা ফললাভের সম্ভাবনা।

তাহার পর ব্রহ্মসূত্রের ব্যাসাভিপ্রেত অর্থ নির্ণয় করিবার আরও দুইটি পথ আছে, সে বিষয় দুইটা আর আমরা গ্রন্থমধ্যে প্রদর্শন করিতে পারি নাই। তথাপি চিন্তাশীল পাঠকবর্গের জন্ত এই প্রসঙ্গে তাহা বলিয়া দিলে তাঁহাদের চিন্তার কিঞ্চিৎ সহায়তা হইতে পারিবে। সে বিষয় দুইটির মধ্যে প্রথমটা ব্যাস-সম্প্রদায়ের অভিমত অর্থের জ্ঞানলাভ এবং দ্বিতীয়টা শ্রুতির দ্বারা অর্থ করিবার সুবিধা থাকিলে পুরাণাদির আশ্রয় গ্ৰহণ না করা।

প্রথম—ব্যাসসম্প্রদায়ের সম্মত অর্থের জ্ঞানলাভের প্রয়োজনীয়তা এই যে, পৌকসেয়গ্রন্থে বক্তার অভিপ্রায় তাৎপর্য্যনির্ণয়ের একটা হেতু হয়। কারণ, কোন বক্তাই তাঁহার মনের সকল কথা প্রকাশ করিয়া কিছু বলিতে পারেন না। কিছু ভাল তাঁহার অপ্রকাশিতই থাকে। বিশেষতঃ, সংক্ষিপ্ত ভাষার গ্রন্থে বা সূত্রগ্রন্থে ইহা নিশ্চয়ই ঘটিয়া থাকে। ইহা সকলেই অনুভব করিয়াও থাকেন। অতএব এই বিষয়টা মাথায় করিলে ব্যাসাভিপ্রেত অর্থের জন্ত ব্যাসসম্প্রদায়ের মতের অবগতি প্রয়োজন। বস্তুতঃ, শঙ্করসম্প্রদায়ের সঙ্গে ব্যাসসম্প্রদায়ের যেরূপ ঘনিষ্ঠ গুরুশিষ্যসম্বন্ধ, এরূপ অপর কোন সম্প্রদায়েরই নাই—ইহা প্রসিদ্ধ কথা। আমরা এইজন্তও এই গ্রন্থে সূত্রার্থনির্ণয়কালে পাদটীকায় শঙ্করব্যাখ্যাই গ্রহণ করিয়াছি। আজকাল সাম্প্রদায়িকতার উপর বিশেষ বিদ্বেষ দেখা যায়, কিন্তু ইহার মন্দদিক্‌টা দৃশ্যগোচর হইলেও ইহার ভাল দিক্‌টার কথা বিস্মৃত হওয়া উচিত নহে।

দ্বিতীয়—সূত্রার্থনির্ণয়ে শ্রুতিবাক্যের উপর পুরাণাদির প্রাদাণ্য বা প্রত্যক্ষ অন্তর্য্যমাদি অথ প্রমাণের প্রাধান্য না দেওয়াই আবশ্যক। পুরাণ ও যুক্তি, শ্রুতির আনুকূল্য করিবে, কিন্তু শ্রুতির অর্থের অগ্ৰথা করিবে না। সূত্রার্থনির্ণয়ের পথ—এইরূপই হওয়া উচিত। কারণ, বেদব্যাস শ্রুতিরই মীমাংসার জন্ত ব্রহ্মসূত্র রচনা করিয়াছেন, পুরাণমীমাংসার জন্ত করেন নাই, অথবা প্রত্যক্ষাদি শ্রুতিভিন্ন প্রমাণসাহায্যে কোন তত্ত্বনির্ণয়ের জন্তও করেন নাই। ব্রহ্মসূত্রের শঙ্করব্যাখ্যায় শ্রুতিসাহায্য যেরূপ গৃহীত হইয়াছে, পুরাণাদির সাহায্য সে ভাবে গৃহীত হয় নাই। আর পুরাণবচনসাহায্যে পুরাণাদিই সূত্রার্থনির্ণয়ে সম্যক্ উপায়—ইহাও জ্ঞান করা, বোধ হয়, উচিত নহে। কারণ, পুরাণাদিতে সর্বসম্প্রদায়ের শ্রেষ্ঠত্ব ও নিঃশ্রেয়সোপযোগিত্ব ঘোষণা করা হইয়াছে। ব্রহ্মসূত্র যে তাহা নহে, তাহা পূৰ্ব্বোক্ত বলা হইয়াছে। পুরাণাদি শ্রুত্যাৰ্থের অন্তর্য্যমাদ হইলেও তাহাতে ব্যাসকর্তৃত্ব যতটা আছে, ব্রহ্মসূত্রে তদপেক্ষা অধিকই আছে। তাহার পর পুরাণাদির অধিকারী সমগ্র মানবসমাজ, কিন্তু ব্রহ্মসূত্রের অধিকারী বিশেষসাধনসম্পন্ন বেদজ্ঞবাক্তি। অতএব পুরাণসাহায্য ব্রহ্মসূত্রব্যাখ্যায় শ্রুতির অনুকূলরূপেই গ্রাহ্য, শ্রুত্যাৰ্থের অগ্ৰথা সম্পাদন করিয়া গ্রাহ্য নহে। এই নিয়মটির উপর লক্ষ্য করিয়া এই গ্রন্থের প্রথম সূত্রে (২।১।১) কপিলমতে শ্রুতিব্যাখ্যা করিবার প্রস্তাব বেদব্যাসই অগ্রাহ্য করিয়াছেন। আর এইজন্ত পূৰ্ব্বমীমাংসাদর্শনে শবরভাষ্যে শবরস্বামী জৈমিনির সূত্রেরও অগ্ৰথাসাধন (শ্লোক পার্শ্বিক ১৮ পৃঃ) করিয়াছেন এবং এই ব্রহ্মসূত্রগ্রন্থে ভগবান্ শঙ্করাচার্য্য এবং আচাৰ্য্য বাচস্পতি মিশ্রই দুই একস্থলে (১।১।১২ সূঃ ও ২।১।৩৩ সূঃ) কতকটা অনুরূপ কাৰ্য্য করিয়াছেন। পুরাণ ও ঋষিবাক্য হইতে শ্রুতির মর্যাদা একই অধিক। বস্তুতঃ, শ্রুতির মীমাংসা যেমন ব্রহ্মসূত্র, সমগ্রপুরাণের মীমাংসাও তদ্রূপ মহাভারত। উভয়ই ব্যাসের কীর্তি। আর এইজন্ত শঙ্করভাষ্যে শ্রুতিভিন্ন প্রমাণের মধ্যে পুরাণবচন অপেক্ষা মহাভারতের বচন অধিক অবলম্বিত হইয়াছে। আর তাহার মধ্যে গীতাই আবার অধিক সম্মানিত হইয়াছে। বস্তুতঃ এইজন্তও আমরা শঙ্করমতের অনুসরণ করিয়াছি।

অতএব ব্রহ্মসূত্রার্থনির্ণয়ের জন্ত সূত্রাক্ষরদ্বারা তাহা করিবার চেষ্টা যেমন হওয়া উচিত, এ দুইটা বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রাখাও তেমনই কর্তব্য। আজকাল স্বাধীনভাবে সূত্রার্থনির্ণয়ের যখন একটা প্রবৃত্তি আসিয়াছে, তখন স্বধীর্গণের নিকট এই কথাগুলি কিঞ্চিৎ সহায় বলিয়া বিবেচিত হইতে পারে, এইজন্ত এস্থলে ইহার উল্লেখ করিলাম।

সূত্রানুসারে বিষয়সূচীর মধ্যে ভাষা ও ভাস্করীর প্রায় সমুদায় সার সিদ্ধান্তগুলি প্রদত্ত হইয়াছে।

ভূমিকায় অনেক কথা বলিবার আছে বলিয়া এসঙ্গে তাহার প্রকাশ করিবার চেষ্টা করা হইল না।

সম্পাদক—

শ্রীরাজেন্দ্রনাথ ঘোষ।

সূচীপত্র

সামান্যসূচী

মূলগ্রন্থ, ভাষ্য, ভাষ্যী ও অনুবাদ ১—১৬৩

টীকা—ভাষ্যীপ্রভা

১৬৪—২২০

নিশেষ সূচী

১। স্মৃত্যাদিকরণ (১ম—২য় সূত্র)	৮। উপসংহারদর্শনাদিকরণ (২৪শ—২৫শ সূত্র)
সাংখ্যশ্রুতি প্রথমসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ৫-২০	আদিদ্বীয় ব্রহ্ম হইতে প্রকৃতি সৃষ্টি সম্ভাবনা ১২৪-১৩০
২। যোগপ্রত্যুত্থাদিকরণ (৩য় সূত্র)	৯। কুৎসপ্রসঙ্গাদিকরণ (২৬শ—২৭শ সূত্র)
যোগশ্রুতি প্রথমসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ২১-২৮	ঈশ্বর উপাদানক্রমে পরিণামিকারণ ১৩১-১৪০
৩। নিগূঢ়ত্বাদিকরণ (৪র্থ—১১শ সূত্র)	১০। সর্বোপেতাদিকরণ (৩০শ—৩১শ সূত্র)
তর্কাসমারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ২৯-৬০	ঈশ্বর অংশীর হইলেও
৪। শিষ্টাপরিগ্রহাদিকরণ (১২শ সূত্র)	সর্বজ্ঞ সর্বশক্তিমান ও মার্যাবী ১৪১-১৪৪
নৈশেমিকতর্কাসমারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ৬১-৬৫	১১। ন প্রয়োজনবজ্ঞাদিকরণ (৩২শ—৩৩শ সূত্র)
৫। ভোক্তাপ্রত্যাদিকরণ (১৩শ সূত্র)	ঈশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব ১৪৫-১৫১
প্রত্যক্ষাত্মসারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ৬৭-৬৯	১২। নৈশম্যনৈশ্বর্যাদিকরণ (৩৪শ—৩৬শ সূত্র)
৬। তদনন্ত্যাদিকরণ (১৪শ—১০শ সূত্র)	ঈশ্বরে বৈশম্যানৈশ্বর্য নাই ১৫২-১৬০
ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও	১৩। সর্বদর্শোপপত্ত্যাদিকরণ (৩৭শ সূত্র)
অদ্বিতীয়ের ঐক্যিকত্ব ৭০-১১৭	ব্রহ্মে সকল কারণদ্বয়ের উপপত্তি ১৬১-১৬৩
৭। ইতরন্যপদেশাদিকরণ (১১শ—২২শ সূত্র)	অদিকরণ, পূর্বপক্ষ, সিকান্তপক্ষ ও সূত্রবিভাগ ১৬৪
এক্ষে জীবদ্বয়ের শঙ্কা নিরসন ১১৮-১২৩	ভাষ্যীপ্রভা টীকা ১৬৫—২২০

সূত্রানুসারে নিম্নসূচী

১। স্মৃত্যননকালদৌষপ্রসঙ্গাদিতি চেন্নাত্ম- স্মৃত্যননকালদৌষপ্রসঙ্গাৎ (সিং সূত্র) ৫	ভাষ্য—(পূর্বপক্ষ) কপিলাদির মতজ্ঞতা প্রতিনিরপেক্ষ হইক ? ১০
ভাষ্য—সম্মতিপ্রদর্শনার্থ পূর্বপক্ষের অধ্যায়ার্থ সংক্ষেপ ৫	সিদ্ধান্ত, কপিলাদির সিদ্ধি ও প্রতিযোগিতা ১১
ভাষ্য—পূর্বপক্ষের সঠিক ইচ্ছাবিদ্যাবিষয়ভাবরূপসম্বন্ধ ৬	কপিল নানা, অতীত কপিল ব্রহ্মকারণবাদ ১২
ভাষ্য—ধর্মপ্রতিপাদনদ্বারা মন্যাদিশ্রুতির সার্থকতা ৭	কপিলের স্মৃতি মনু ও হৃদয় বালিকা প্রমাণ ১৩
“ আশ্রয়তত্ত্বপ্রতিপাদনদ্বারা সাংখ্যশ্রুতির সার্থকতা ৮	মহাত্মারতত্ত্বসারে সাংখ্যের বহুপুরুষবাদ ১৪
“ স্মৃত্যননসারে প্রত্যাশা নির্ণয়ের আবশ্যকতাশঙ্কা ৯	পণ্ডনপূর্বক একপুরুষবাদস্থাপন ১৫
ভাষ্য—ভুক্তগন্ধের অর্থ ১০	দ্বৈতবাদী-সাংখ্যিক কপিলের মত অগ্রাহ্য ১৬
কপিল আশ্রয় ও পক্ষশিখাচায়ের পরিচয় ১১	ভাষ্য—সাংখ্য কপিলের স্বাধীনচিন্তাপ্রবৃত্তি, আর বেদ অনাদি ও ঈশ্বরপ্রোক্ত ১৭
ভাষ্য—নাগরাজ লোকের ভ্রম স্মৃত্যননসারে প্রত্যাশা অবশ্য ১২	২। ইতরেমাং চানুপলকঃ (সিং সূত্র) ১৭
বেদে কপিলের প্রশংসা ১৩	ভাষ্য—সাংখ্যোক্ত মহাদর্শন অবৈদিক ১৮
ভাষ্য—প্রতিবিরুদ্ধ স্মৃতি অগ্রাহ্য পূর্বসীমাংসার দ্বারা সমর্থন ১৪	ভাষ্য—অবৈদিক ও অলৌকিক মহাদর্শনদ্বারা সাংখ্যের প্রধানকল্পনা অসিদ্ধ ১৯
“ স্বাভাবিক সর্বজ্ঞ ঈশ্বরবাক্য বেদ যেমন প্রমাণ, তাদৃশ ২০	প্রতিবিরুদ্ধ স্বাধীন অগ্রহণ ২০
কপিলবাক্য সাংখ্যও প্রমাণ (পূর্বপক্ষ) ২১	১ম, অধিকরণসার ২১-২২
ভাষ্য—মন্যাদিশ্রুতি কেবল ধর্মপ্রতিপাদক নহে, তত্ত্বপ্রতিপাদকও বটে (সিদ্ধান্তপক্ষ) ২২	৩। এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ (সিং সূত্র) ২১
“ সাংখ্যের স্মৃতি মন্যাদির অনবকাশত্বপত্তি দ্বারা পূর্বপক্ষখণ্ডন ২৩	ভাষ্য—অবৈদিক মহাদর্শন কথ্য যোগশাস্ত্রে থাকায় তাহা অপ্রমাণ ২২
“ মহাত্মারতত্ত্ব হইতে সৌখ্যসাংখ্যমতপ্রদর্শনদ্বারা খণ্ডন ২৪	ভাষ্য—যোগশাস্ত্র সাধনাংশে ও ঈশ্বরবিষয়ে অগ্রহণ নহে ২৩
ভাষ্য—ব্রহ্মকারণতাবিষয়ে প্রতিতে মতভেদ নাই, কিন্তু স্মৃতিতে আছে, (সিদ্ধান্তপক্ষ) ২৫	

যোগশাস্ত্রের প্রধানাদিতে তাৎপৰ্য্য নাই,	
যোগসাধন ও ফলাদিতে তাৎপৰ্য্য	২২
ভাষা - যোগশাস্ত্রে বৈদিকযোগ উক্ত হওয়ায় তদ্রূপ	
প্রধানাদি ঐবৈদিক বলিয়া প্রমাণ হইতে	
পারে না, এজন্ত স্বতন্ত্রভাবে যোগমতগণন	২৩-২৪
প্রাচীনযোগশাস্ত্রের সূত্রের উল্লেখ	২৪
যোগ ও সাংখ্যের বেদান্তকূল কথা ও প্রমাণ	"
ঐজ্ঞান বেদান্ত হইতেই লভ্য	"
বেদবিরুদ্ধ ওকাঁদি অশ্রুশ্রুতিও অগ্রাহ্য	২৫
ভামতী - যোগোক্ত প্রধানাদিতে যোগশাস্ত্রের তাৎপৰ্য্য নাই	২৬
সে অংশে তাৎপৰ্য্য নাই তাহা স্বপ্রমাণ হইলে	
তাৎপৰ্য্যার্থে অপমাণ হয় না	"
যোগ ও সাংখ্যশাস্ত্রের অর্থনির্ণয়	২৭
স্বয়ং প্রকাশনার	২৭ ২৮

৪। ন বিলক্ষণবাদস্য তথাং চ

শব্দার্থ (পূর্বপক্ষ সূত্র)

ভাষা - ব্রহ্ম জগৎপকটিক হইতে পারেন না	২৯
সাপা বেদান্তকূল তত্ত্বদ্বারা সমীচ নহে	"
---ব্রহ্ম সিদ্ধবস্তুর হওয়ায় প্রতিষ্ঠিত অজ্ঞপ্রমাণগম্য তদ্রূপ শব্দ	"
---ব্রহ্মজ্ঞান প্রত্যক্ষ ফলপ্রদ ও অবগমননের বিধান	"
থাকায় উক্ত শব্দ দৃঢ়তা	৩০
ভামতী - নিরবকাশ ওকাঁদুরেধে সত্যততে লক্ষণাকর্তৃত্বাত্মক	৩১
শব্দ অপেক্ষা অনুমানের প্রাপ্যো যুক্তিপ্রদর্শন	"
ভাষা - পূর্বপক্ষীকর্তৃক কায্যকারণের নিয়মনির্দেশ	৩২
ব্রহ্মজগতের উপাদান হইলে তাহাতে অন্তর্জি প্রভৃতির শব্দ	"
কাষ্টলোষ্ট্রাদির চেতনহে প্রমাণ নাই, সাংখ্যমতে	"
সজাতীয়মধ্যে উপকারকভাবে নাই	"
ভামতী - জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহেন তজ্জন্ত ব্রহ্ম	৩৩
প্রদানসাদৃশ্যে জগৎ প্রধানের কায্য	"
জড়ই চেতনের উপকারক হওয়া উচিত	"
ভাষা - প্রকাব্যাস্ত্রেরও জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহে	৩৪
ব্রহ্মপরিণামবাদী একদেশীর মতেও ব্রহ্মজগতের	"
উপাদানকারণ	"
প্রতিতে চেতনকারণত্ব দেখিয়া জগতের	"
চেতনহে উৎপত্তি	"
লোকমধ্যে সকল বস্তুই চেতনই বুঝা যায় না	"
"বিজ্ঞানঃ অবিজ্ঞানঃ চ" প্রতিষ্ঠিত দ্বারা	"
জগতের জড়চেতনায়কই সিদ্ধি	"
ভামতী - জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহে - ইহা প্রতিসিদ্ধ - শব্দ	৩৫
প্রমাণান্তরাভাবে অর্থাৎপ্রতিপক্ষ অর্থ প্রতিবাদ্য	"

৫। অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানু-

গতিভ্যাম্ (পূর্বপক্ষ সূত্র)

ভাষা - বস্তু প্রতিবাদ্যও জগতের একোপাদানই অসিদ্ধ	৩৬-৩৭
ভামতী - মুক্তিকাদিতে অধিত্যক্তদেবতাদ্বারা জগতের	
চেতনজগৎ	৩৮
শ্রুতিব্যাপ্যাদ্বারা জগতের চেতনজনিত	"

৬। দৃশ্যতে তু (সিদ্ধান্ত সূত্র)

ভাষা - জগতের উপাদান ব্রহ্ম	৩৯
চেতন হইতে অচেতন এবং অচেতন হইতে	
চেতনোৎপত্তিবশতঃ কায্যকারণের সাদৃশ্য	
নিয়ম অব্যভিচারী নহে	"
প্রকৃতিবিকৃতির সম্পূর্ণ ইকো কায্যকারণভাবে হয় না	"

কায্যকারণের বৈলক্ষ্যানির্ণয়দ্বারা ত্রিবিধবিকল্পগণন	৩৯
ভামতী - প্রকৃতিবিকৃতির সাক্ষ্যগাহে ৫য় ত্রিবিধবিকল্পগণন	৪০
প্রকৃতিবিকৃতির বৈলক্ষ্যগাহে ৬য় ত্রিবিধবিকল্পগণন	"
ভাষা - সিদ্ধবস্তুর হইলেই অজ্ঞপ্রমাণগম্য হয় না	৪১
ব্রহ্ম শাস্ত্রপ্রমাণগম্য	"
--- ধর্মবৎ ব্রহ্মের শাস্ত্রমাত্রগম্যহে প্রতি ও স্মৃতি	"
মননবিধানহে ৭ও ব্রহ্ম অনুমানাদিগম্য নহে	৪২
ব্রহ্ম প্রত্যক্ষকূল তর্কগম্য, কেবলতর্কগম্য নহে	"
--- "বিজ্ঞানঃ চ অবিজ্ঞানঃ চ" প্রতি ব্রহ্মকারণবাদে প্রযোজ্য	"
সাংখ্যের বিলক্ষণত্বহেতুর নূনতা এতলে অনপনয়	"
ভামতী - ব্রহ্ম, ধর্মের জ্ঞান প্রতিমাাত্রগম্য	৪৩
--- কোন্ ধর্মবিধি বেদগম্য, কোন্টা বা নহে,	"
তাহার দৃষ্টান্ত	"
--- সিদ্ধবস্তুরও তাদৃশ দৈববিধো ব্রহ্মে অজ্ঞপ্রমাণগম্য নহে	"
--- মন্তব্য অর্থ - প্রত্যক্ষকূল তর্কের অনুধাবন	"
মনন অশ্রুতবের বা সাক্ষ্যকারের অজ	"
--- চেতনের অভিব্যক্তি ও অনভিব্যক্তিবশতঃ	"
বিজ্ঞান ও অবিজ্ঞান বলা হয়	৪৪
--- সিদ্ধান্তে জগৎকায্যে ব্রহ্মবৈলক্ষণ্য অস্বীকার	"

৭। অসদিত্তি চেম্ন প্রতিবেদ-

মাত্রদ্বাং (সিদ্ধান্ত সূত্র)

ভাষা - চেতনকারণত্ববাদে অসংকারণত্ববাদ হয় না	"
--- উৎপত্তির পূর্ব জগৎকারণরূপে বর্তমান থাকে	"
--- শব্দাদিতীন ব্রহ্ম জগৎকারণ হইলেও সংকায্যবাদ সিদ্ধ হয়	"
ভামতী - কারণসত্তা ও কায্যসত্তা অভিন্ন বলিয়া সৃষ্টির	
পূর্বকো কারণরূপে কায্য থাকে	৪৫

৮। অসীতো তদ্বৎপ্রসঙ্গাদ-

সমঞ্জসম্ (পূর্বপক্ষ সূত্র)

ভাষা - কায্যের কারণে লয় স্বীকার করিলে কায্যের	
দোষ ব্রহ্মেও আত্মক শব্দ	৪৬
কারণে কায্যের সম্পূর্ণ লয়ে পুনঃসৃষ্টিতে	"
ভেদভেদগোবাতিক্রমশব্দ	"
মুক্তের পুনর্দক্ষনশব্দ	"
--- কারণে কায্য বিচক্ররূপে থাকিলে প্রলয়সম্ভবনাশব্দ	"
ভামতী - কায্য কারণে লীন হইলে ক্রমনিয়মভঙ্গশব্দ	৪৭

৯। ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ (সিদ্ধান্ত সূত্র)

ভাষা - কারণে কায্যলয় হইলে কায্যধর্মদ্বারা কারণ দৃষ্টি হয় না	৪৮
--- স্থিতিকালেও সাংখ্যদোষ প্রদর্শন না করায়	"
সাংখ্যের নূনতা	"
--- অন্যতে অবিজ্ঞাকল্পিত বলিয়া স্থিতিকালের দোষ	"
শব্দ নাই, তদ্রূপ প্রলয়েও সে শব্দ নাই	"

ভামতী - ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র	৪৯
ভাষা - মায়াবীর কায্যের জ্ঞান স্থিতিকালে অবিদ্যাকল্পিতত্বের	
দৃষ্টান্তপ্রদর্শন	৫০
পুনঃসৃষ্টিতে বিভাগাদির নিয়মসিদ্ধির জন্ত অশ্রুতি ও	"
সমাধির দৃষ্টান্তপ্রদর্শন	"
--- প্রলয়ে অবিদ্যা থাকে, মুক্তিতে থাকে না, এজন্ত	"
মুক্তের পুনরাগমন অসম্ভব	"
ভামতী - ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র	৫১

১০। অপক্ষদোষাত (সিদ্ধান্ত সূত্র)

ভাষা - সাংখ্যমতেও কায্যদোষ কারণে হয়	৫২
ভামতী - ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র	৫৩

১১। তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যুত্থানুমেয়মিতি

চেদেবমপ্যনিমোক্ক্ষপ্রসঙ্গঃ (সিঃ ২ঃ) ৫৩

ভাঃ - স্বাধীনতর্কের প্রতিষ্ঠা নাই	"
ভামতী—ভাষাযাখ্যামাত্র	৫৪
ভাঃ—প্রতিষ্ঠিত তর্কের দ্বারাও প্রধান জগৎকারণ সিদ্ধ হয় না	৫৫
—বেদের অবিরোধী তর্কই গ্রাহ্য এতদ্ব্যতীত মন্বচন প্রমাণ	"
—পরীক্ষিত তর্কের প্রতিষ্ঠা খোঁকায্য	"
ভামতী—তর্ক অপ্রতিষ্ঠিত হইলে লোকযাত্রা অসম্ভব হয়	৫৬
—তর্কদ্বারা জগৎকারণ নির্ণয় হয় না	"
ভাঃ জগৎকারণ বেদমাত্রেয়কগম্য	৫৭
—সত্যো কাহারও বিবাদ থাকিতে পারে না	"
—তাত্ত্বিকগণের পরস্পরবিরোধবশতঃ সত্যবিশয়ে অনৈক্য	৫৮
—বৈদিক জ্ঞানই সত্যজ্ঞান	"
—আগম ও তদনুকূলতর্কদ্বারা ব্রহ্মই জগৎকারণ স্থির হয়	"
ভামতী ভাষাযাখ্যামাত্র	"
৩য় অধিকরণসার	৫৯

১২। এতেন শিষ্টপরিগ্রহা অপি

ব্যখ্যাতা (সিঃ ২ঃ)

ভাঃ—পরমাণুকারণতাবাদখণ্ডন	৬১
ভামতী বৈশেষিক মতদ্বারা সাংখ্যামতখণ্ডন,	"
নিবর্তবাদদ্বারা বৈশেষিকমতখণ্ডন	৬২
ভেদবাদদ্বারা ভেদাভেদবাদখণ্ডন	৬৩
—কাণ্য কারণ অভিন্ন হইলে পুরুষপ্রযুক্ত বৃথা	"
কাণ্য কারণে থাকিলে কখন প্রত্যক্ষ কণন	"
পরোক্ষ কেন হয়	"
— কারণ সদ্ভাবন বলিয়া পিণ্ডকপালাদির	"
ব্যবধান সম্ভব হয় না	"
—ভেদাভেদ পরস্পরবিরুদ্ধ বলিয়া সহাবস্থান অসম্ভব	"
—সমবায়স্থলেই কাণ্যকারণভাবে থাকে	"
গবাস্বাদিতে থাকে না শব্দ	"
স্বপ্নবস্তুই উপাদান হয় এতদ্ব্যতীত পরমাণুই জগৎকারণ	৬৪
—মহৎ ব্রহ্ম কারণ হয় না—ইহা সত্য নহে	"
—অবিভাবশতঃ অজ্ঞান্যও হয়	"
—পরমাণুবাদ অবৈদিক বলিয়া তাহা সাংখ্যামতবৎ অগ্রাহ্য	"
৪র্থ অধিকরণসার	৬৫

✓ ১৩। ভোক্তাপত্তের বিভাগক্ষেৎ

আলোকবৎ (সিঃ ২ঃ)

ভাঃ—ব্রহ্ম জীব ও জগতের অভেদে ভোক্তৃভোগা- বিভাগলোপশঙ্কানিরাস	৬৬
—প্রত্যক্ষের অপলাপ, শ্রুতির অসাধা, শব্দ	৬৭
—কারণের সহিত কাণ্য অভিন্ন হইলেও কাণ্যের	"
সহিত কাণ্যের ভেদ সিদ্ধ হয় বলিয়া	"
ভোক্তৃভোগ্যভাব সম্ভব (উত্তর)	"
—কার্যগত ভোক্তা ও ভোগ্যের ব্যবস্থা সিদ্ধ হয়	"
ইহা আপাততঃ বৃত্তিতে হইবে	"
ভামতী—শ্রুতি ও তর্কের সম্বন্ধনির্ণয়	৬৮
—শ্রুতি স্বার্থবোধে প্রবৃত্ত হইবার সময় প্রতিষ্ঠিত	"
তর্কের সহিত বিরোধে শ্রুতির মুখার্থ ত্যাজ্য	"
৫ম অধিকরণসার	৬৯

✓ ১৪। তদনন্তরমুত্তরশব্দাদিভ্যঃ (সিঃ ২ঃ)

ভাঃ—জগতের অনির্কটনীয়তাবাদস্থাপন	৭০
— কারণভিন্ন হইয়া কাণ্য থাকে না—ইহাই সত্য	"

—কার্যকারণ অভিন্ন—ইহার সিদ্ধি উদ্দেশ্য নহে

ভেদাভাবসিদ্ধিই উদ্দেশ্য	৭১
—বাচ্যরস্তুপ শ্রুতির ব্যাখ্যাদ্বারা সমর্থন	৭২
—শ্রুতিসমূহে ব্রহ্মের সর্বাত্মকত্ব প্রদর্শন	"
—অভেদবাদ না মানিলে একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান অসিদ্ধ	"
দৃষ্টিহ্রস্টবাদদ্বারা আকাশাদির দৃষ্টনষ্টস্বরূপতাকণন	"
—মুগ্ধত্বাদি কল্পিতবস্তু, অধিকরণ উপরাদিশরূপ	"
ভামতী—কাণ্য কারণ অভিন্ন বলিলে সাংখ্যের প্রাতি	"
বৈশেষিকোক্ত দোষ অদ্বৈতমতে হয়—শব্দ	৭৪
—কার্যমিথ্যাস্বত্বাপন	"
— কারণভিন্ন কার্যের স্বতন্ত্র সত্তা স্বস্বীকারে	"
দোষ হয় না	"
—অভেদসাধন উদ্দেশ্য নহে, কিন্তু ভেদের	"
নিষেধই উদ্দেশ্য	"
— রাত্তিরের দৃষ্টান্তদ্বারা উপপাদন	৭৫
—সত্যের অস্তিত্ব চিরস্থায়ী, অসত্যের অস্তিত্ব	"
কাদাচিৎক—এই বিষয়ের অনুমান	"
নিকারসমূহ কারণ হইতে ভিন্ন হইলে	"
সং হয় না, অতএব অনির্কটনীয় মিথ্যা	"
—ভেদাভেদ পরস্পরবিরুদ্ধ বলিয়া কাণ্য মিথ্যা	"
বিকল্পদ্বারা উপপাদন	৭৬
— কারণ নির্কটনীয় বলিয়া সত্য	"
ভাঃ ভেদাভেদবাদখণ্ডন	৭৭
— কারণরূপে এক, কাণ্যরূপে ভিন্ন, সুক্ষ ও শাখা	"
এবং সাগব ও সাগরতরঙ্গাদিদিগের উপপাদন	৭৮
— একজ্ঞানে মোক্ষ আর ভেদজ্ঞানে	"
ব্যবহার নিষ্পন্ন হয়	৭৮
— খণ্ডন—শ্রুতিতে মুক্তিকাক্ষেত্রে সত্য বলায় অভেদই সত্য	"
— একৈকজ্ঞানে শাস্ত্রীয়, ভেদজ্ঞানে	"
লৌকিক বলিয়া ব্যথা	"
— " একাঙ্গদর্শীর ব্যবহারবিলোপ	"
— " একজ্ঞই পারমার্থিক	"
— " ভেদাভেদ উভয়সত্যতায় অভেদজ্ঞানদ্বারা	"
ভেদজ্ঞান বাধিত হয় না	"
ভামতী ভেদাভেদের, অভেদ ও ভেদবিকল্পদ্বারা ভেদাভেদ খণ্ডন	৮০
—মুক্তিকা ঘট পরাবাদীর দৃষ্টান্তদ্বারা উক্ত মত খণ্ডন	"
—অবস্থাবিশেষে ভেদজ্ঞানদ্বারা ভেদজ্ঞানের	"
নিরাসমুখ্য একাঙ্গবালকের উপনয়নের দৃষ্টান্ত	"
—তত্ত্বমসিবাংকো যে ব্রহ্মজ্ঞানের অভেদ কথিত	"
তাহা অবস্থাবিশেষে নহে বলিয়া খণ্ডন	৮১
—ভেদজ্ঞান সত্য হইলে অভেদজ্ঞাননাশ হয় না	"
দণ্ডকমণ্ডলুর দৃষ্টান্ত	"
ভাঃ একজ্ঞানে ব্যবহারলোপাশঙ্কা	৮২
— মিথ্যামোক্ষশাস্ত্রদ্বারা সত্যজ্ঞানলাভে শঙ্কা	"
— খণ্ডন ব্রহ্মত্বৈক্যজ্ঞানের পূর্বে স্বপ্নব্যবহারের	"
জ্ঞান সকল ব্যবহারই সত্য	"
—মিথ্যাজ্ঞানদ্বারাও সত্যজ্ঞানের সম্ভাবনা	"
—প্রীত্বদ্বারা শুভমুচনা বিষয়ে প্রমাণ	৮৩
—মিথ্যাজ্ঞানসম্পর্কিত মৃত্যু হয়	"
— মিথ্যা রেখা হইতে অক্ষরাদি বর্ণের জ্ঞান সত্য হয়	"
ভামতী—অবাধিত অসম্বন্ধ জ্ঞানপ্রমাণ—এতদ্বারা	"
শাস্ত্রের প্রমাণকে শঙ্কা	৮৪
বেদের একাংশ মিথ্যা হইলে সমগ্রেরই মিথ্যাহণ্ডকা	"

—উত্তরে ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র
 —ব্রহ্মাকার বৃত্তিজ্ঞান মিথ্যা কিন্তু স্বরূপতালভ সত্য
 মিথ্যা হইতে সত্যজ্ঞান হয় বলিয়া সকল
 মিথ্যাজ্ঞান হইতে সত্যজ্ঞান হয় না
 —সত্য হইতে সত্য ও মিথ্যাজ্ঞান যেমন হয়
 তদ্রূপ অন্তা হইতেও সত্য মিথ্যাজ্ঞান হয়
 —ভাষ্য স্বপ্নদৃষ্টান্তের উল্লেখদ্বারা লোকায়তিকমতখণ্ডন
 —ব্যাভ্রবর্ণের উল্লেখ দ্বারা খণ্ডন
 ভাষ্য—রক্ষে স্থিতিগতিবৎ বিরুদ্ধ ধর্ম নাই
 —অভেদজ্ঞানের ব্যবহার হয় না এই বলিয়া ভেদাভেদ খণ্ডন
 —ব্রহ্মত্বৈকজ্ঞানোৎপত্তিতে প্রতি প্রমাণ,
 ইহা ভ্রম বা নিরর্থকও নহে
 মুদাদি দৃষ্টান্তদ্বারা ব্রহ্মের পরিণামশব্দ করা অনুচিত
 —যেহেতু প্রতিতে ব্রহ্মকে কূটস্থ বলা হয়
 —পরিণামি ব্রহ্মের জ্ঞানে কোন ফল শাস্ত্রে নাই
 ভ্রামতী—একাজ্ঞানের চরমস্তরে প্রতি শব্দানিরাস
 —একাজ্ঞান অবিজ্ঞানি বৃত্তিস্বরূপ হইয়াই
 উৎপন্ন হয় এজন্ত নিফল নহে
 —অবশিষ্ট ভাষ্যব্যাখ্যা
 ভাষ্য—পরিণামি ব্রহ্মজ্ঞান অবৈতজ্ঞানের উপায়স্বরূপ
 —স্বষ্টিশ্রুতির তাৎপর্য্য অপরিণামিব্রহ্মজ্ঞান
 —অভেদজ্ঞান উদ্দেশ্য হইলে ঈশ্বরকারণপ্রতিজ্ঞার হানিশব্দ
 —অবিজ্ঞানবশতঃ জীব ও ঈশ্বরের নিয়মানিয়ামকভাব
 সিদ্ধিদ্বারা খণ্ডন
 —নামরূপই ঈশ্বরের মায়ামাশক্তি
 —ঈশ্বরের ঈশ্বরত্বনির্দেশ (অবিজ্ঞানবশতঃ)
 —পটাকাশমহাকাশদ্বারা জীবঈশ্বরভাবের দপপাদন
 —পরমার্থতঃ ঈশ্বরত্ব নাই, নিশ্চয় ব্রহ্মই বর্তমান
 এ বিষয়ে শ্রুতি ও স্মৃতির প্রমাণ
 —১৪শ হুত্ব পারমাণবিক তত্ত্ব উপদেশ দেয় এবং
 ১৩শ হুত্ব বাবহারিকতত্ত্ব উপদেশ করে

ভ্রামতী—ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র

১৫। ভাবে চোপলক্ষে: (সিং হুং)

ভাষ্য—কার্য ও কারণের অভেদে অল্প যুক্তি
 —কারণ থাকিলেই কার্য প্রাপ্ত হয় বলিয়া
 কার্যকারণ অভিন্ন
 —অগ্নি ও ধূম দৃষ্টান্তদ্বারা ব্যাভিচারশব্দ
 —কারণসত্তা ও জ্ঞান এবং কার্যসত্তা ও জ্ঞানদ্বারা খণ্ডন
 —সূত্রের পাঠান্তর—ভাবাচোপলক্ষে:
 —কারণজ্ঞানবাতীত কার্যের জ্ঞান হয় না
 এজন্ত ব্রহ্মজ্ঞান ভিন্ন জগৎজ্ঞান হয় না
 ভ্রামতী—বিষয়বিষয়ভাবদ্বারা হুত্বব্যাখ্যা
 —স্মারমতে কার্যকারণ ভিন্ন হইলেও
 সমবায়বশতঃ ভেদ প্রতীত হয় না
 —সম্বন্ধোক্তাশ্রয় দোষদ্বারা তাহার খণ্ডন
 —বস্তুস্তর না হইয়াও কারণ অবস্থাবিশেষে
 কার্যের প্রয়োজন সিদ্ধ করে
 —গর্ভকিয়া ও নামভেদদ্বারা ভেদ সিদ্ধ হইলেও
 অভেদে তাহার উপপত্তি

১৬। সঙ্কাজ্ঞানরত্ন (সিং হুং)

ভাষ্য—শ্রুতি ও যুক্তি প্রমাণদ্বারা কার্যের অনন্তত্ব
 — কারণের ও কার্যের সত্তা অভিন্ন
 ভ্রামতী—যদি যেমন পট হয় না, সৎ তদ্রূপ অসৎ হয় না

৮৫ —কার্য ও কারণ একসত্তাকীন্ত বলিয়া ভিন্ন নহে ১০১
 ৮৬ —ভেদাভেদের মধ্যে ভেদই কাল্পনিক “
 ১৭। অসদ্ব্যপদেশোন্মোতি চেষ্টা
 ধর্ম্মাস্বরেণ বাক্যশেষাৎ (সিং হুং) ১০২
 ভাষ্য—অসৎ হইতে উৎপত্তিবোধক শ্রুতির স্বমতে ব্যাখ্যা
 ভ্রামতী—ভাষ্যব্যাখ্যামাত্র
 ১৮। যুক্তিঃ শব্দান্তরাচ্চ (সিং হুং) ১০৩
 ভাষ্য—যুক্তি ও শ্রুতির দ্বারা কার্যকারণের অভিন্নত্বপ্রমাণ
 —শক্তিস্বরূপ বিচার
 —কার্যকারণের সমবায় কর্তনায় অনবস্থাদোষ
 —তাদাত্ম্যকল্পনাধারা সমবায়ের গভীরতা
 —কারণে কার্যের বৃত্তির ত্রিবিধ বিকল্পদ্বারা
 কার্যকারণের ভেদখণ্ডন
 —শ্রুত পটঙ্গীপুত্র যজ্ঞদত্ত ও দেবদত্তের দৃষ্টান্ত
 ভ্রামতী—সমবায় সম্বন্ধ স্বীকারে অনবস্থাদোষ
 —সংযোগসম্বন্ধদ্বারা আপত্তি প্রদর্শন
 —নিত্যসংযোগসম্বন্ধদ্বারা আপত্তি প্রদর্শন
 —হুত্বকুহুম দৃষ্টান্তদ্বারা অবয়বে অবয়বীর বৃত্তি
 —গোত্র দৃষ্টান্তদ্বারা বহু অবয়বে এক অবয়বীর
 বৃত্তির দ্বারা বৈশেষিকমতে ভেদসিদ্ধি
 —অবয়বী প্রত্যেক অবয়বে থাকে—ইহার
 প্রতীতি হয় না
 ভাষ্য—উৎপত্তির পূর্বে কার্য না থাকিলে উৎপত্তি অকর্তৃকাত্ম হয়
 “পটঃ উৎপত্তো” বাক্যে কুসম্ব প্রসিদ্ধ
 উৎপত্তিধর্ম্মের অর্থ বিচারদ্বারা খণ্ডন
 পূর্ববর্ণী ও ব্রহ্মাপুত্রের দৃষ্টান্তদ্বারা খণ্ডন
 অভাব পদার্থের তুচ্ছতা বা অনিরূপাখার
 অসৎদ্বয়ের সম্বন্ধের স্থায় সমসংসার সম্বন্ধ হয় না
 ভ্রামতী—উৎপাদনা ও উৎপাদনের অর্থ বিচারপূর্বক
 “পটঃ উৎপত্তো” বাক্যে কুসম্ব প্রদর্শন
 কার্য উৎপত্তির পূর্বেও কারণ থাকে ইহার দৃঢ়তাপাদন
 ভাষ্য—উৎপত্তির পূর্বে ঘট থাকিলে কর্তৃচেষ্টার ব্যর্থতা
 —একারণ নিরাস
 বিশেষদর্শনবশতঃ কার্য কারণ হইতে ভিন্ন নহে
 দেবদত্তের হস্তপদপ্রমাণে দেবদত্ত ভিন্ন হয় না
 অদৃশ্যবস্তুর দৃষ্টিগোচর হওয়াই জন্ম
 দৃশ্যবস্তুহীনকে বিনাশ বলে
 শিশুজন্মাদিতে প্রতীতিজ্ঞাবশতঃ ক্ষণিকবাদ গ্রহীত্ব
 অভাব কারকব্যাপারের বিষয় হয় না
 আকাশহত্যার বিফলতার দৃষ্টান্তদ্বারা খণ্ডন
 কারকচেষ্টা সমবায়িকারণকেও বিষয় করে না
 নটদৃষ্টান্তদ্বারা ব্রহ্মেরই সকল কার্যরূপতা
 ভ্রামতী—ভাষ্যোক্ত শব্দ বৈশেষিকের বলিয়া নির্দেশ
 রজ্জুসূর্ণের কার্যকারণ ভাবদ্বারা কার্যকারণের
 ভেদপ্রতীতি কাল্পনিক
 কার্যবস্তু অনির্বচ্য বলিয়া ভিন্ন ও অভিন্নের
 মত বোধ হয়
 ব্যবহারক্ষেত্রে ভেদাভেদ থাকে এই ভাবে ভাষ্য ব্যাখ্যায়
 ভাষ্য—শ্রুতিকে কোণায় যুক্তির সহকারিণী করা যায়
 তাহার নিদর্শন
 —“সদেব” প্রভৃতি শ্রুতির দ্বারা উৎপত্তির পূর্বে
 কার্য থাকে সিদ্ধ হয়
 —পূর্বে “অসৎ ছিল” ইত্যাদি শ্রুতি পূর্বপক্ষস্থানীয়

—“যেনাশ্রুতং” প্রতি থাকার পূর্বপক্ষে		—উত্তরে ব্রহ্মের ভাবিকস্বরূপ, অথবা মিথ্যা	
প্রতিজ্ঞাহানিরও শঙ্কা হয়	১১৩	সর্বভাবস্বরূপবিষয়ক বিকল্পধর	১২৭
ভামতী—এই অংশ ভাবের ব্যাখ্যা নাই	..	— ভাবিকস্বরূপে “ন তত্ত্ব কাথ্যং করণং” প্রতির	
১৯। পটবচ্চ (সি: সূ:)	..	দ্বারা আপত্তিখণ্ডন	..
ভাষা—সমুচিত বস্তুর দৃষ্টান্তদ্বারা কারণে কার্যাসক্তা প্রদর্শন	১১৪	মায়িকস্বরূপে “মায়ং তু অশ্রুতিং” প্রতির দ্বারা	
—বস্তুর বিস্তারের পরিমাণের জ্ঞানের স্থায়	..	আপত্তিখণ্ডন	..
কার্যাকারণের জ্ঞানভেদ	..	২৫। দেবাদিবিদ্যাপি লোকে (সি: সূ:)	..
ভামতী—এই অংশেরও ব্যাখ্যা নাই	..	ভাষা— কুন্তকারাদির দৃষ্টান্তদ্বারা ব্রহ্মের সৃষ্টিতে	
২০। যথা চ প্রাণাদি (সি: সূ:)	..	সহায় প্রদর্শনাপত্তি	১২৮
ভাষা—প্রাণ অপানাদি বায়ু প্রাণায়ামের দ্বারা কক্ষ হইলে	..	—উত্তরে দেবতার সহায়শুভ্রভাবে কাথ্য করিবার	
একই প্রাপ্ত হয়, অল্প সময়ে পৃথক্	..	দৃষ্টান্ত প্রদর্শন	..
কার্যকারী হয়, ব্রহ্মরূপ কারণও তজ্জপ	..	—মাকড়সার দৃষ্টান্তদ্বারা উত্তরপ্রদান	..
ভামতী—এই অংশেরও ব্যাখ্যা নাই	..	—বকের গর্ভধারণ দৃষ্টান্তদ্বারা উত্তরপ্রদান	..
৬ষ্ঠ অধিকরণসার	১১৫—১১৭	—পদ্মিনীর জলাশয়ান্তরগমন দৃষ্টান্তদ্বারা উত্তর প্রদান	..
২১। ইতরব্যপদেশাঙ্কিতাকরণাদি-		—মাকড়সাদির দৃষ্টান্তে ব্যাভিচারশঙ্কা	..
দোষপ্রসক্তি: (পূর্বপক্ষ সূত্র)	১১৮	—হুলালাদির সহিত দেবতাদৃষ্টান্তের বৈলক্ষণ্য-	
ভাষা—ব্রহ্ম জগৎকারণ নহে, ইহাতে যুক্তি ও প্রতি প্রদর্শন	১১৯	প্রদর্শনদ্বারা উত্তর প্রদান	..
—ব্রহ্ম জীব হইলে নিজেই নিজের অনিষ্ট	..	ভামতী—চেতনপক্ষে বিশেষণ দিয়া দুহাদির দ্বারা	
করেন বলিতে হয়	..	ব্যভিচার শঙ্কার বারণ	১২৯
—জীব নিজদেহকে উপসংহার করিতে পারে না,	..	— লোকশব্দের অর্থ—শব্দ	..
অতএব জীব ব্রহ্মভিন্ন	..	৮ম অধিকরণসার	১২৯ ১৩০
—সৃষ্টি জীবেরই, ব্রহ্মের নহে—শঙ্কা	..	২৬। কুৎসপ্রসক্তি নির্বয়বদ্বশব্দ-	
ভামতী—ভেদ ও অভেদবোধক প্রতি থাকিলেও	..	কোপো বা (পূর্বপক্ষ সূত্র)	১৩১
ভেদাভেদ মিলিত হয় না—শঙ্কা	১২০	ভাষা—ব্রহ্ম নিরবয়ব বলিয়া সর্বাত্মে পরিণত হন,	
—কেহ নিজে নিজেই বন্ধ করে না,	..	অতএব ব্রহ্ম জগৎকারণ নহেন	১৩২
এতদ্ব ব্রহ্ম জীব হন নাই—শঙ্কা	..	—ব্রহ্ম সাবয়ব হইলে অনিত্য হন ও প্রতিবিরোধ	
—চেতনব্রহ্ম জগৎকারণ নহে—শঙ্কা	..	হয়, সুতরাং উক্ত আপত্তিই থাকে	..
২২। অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ (সি: সূ:)	১২০	ভামতী—স্বজ্ঞেয় পূর্বপক্ষদ্বারা পরিণামবাদ সূত্রকারের	
ভাষা—নিজে নিজের অনিষ্ট করার আপত্তি খণ্ডন	১২১	অভিপ্রেত কিনা শঙ্কা করিয়া পিণ্ডবাদেই	
—ভেদপ্রতি উদ্ধার করিয়া যুক্তি ও	..	অভিপ্রায় প্রদর্শন	১৩৩
অল্প প্রতির দ্বারা উপপাদন	..	—নিরবয়ব ও সাবয়বের মধ্যে রূপান্তর নাই	
—সমাক জ্ঞানদ্বারা ভেদব্যবহার বাধিত হয় বলিয়া	..	বলিয়া প্রতির অর্থবাদদ্বশঙ্কাই সূত্রাভিপ্রায় ?	..
ব্রহ্মে কোন দোষ নাই	..	২৭। অশ্রুতেন্ত্র শব্দমূলত্বাৎ (সিদ্ধান্ত সূত্র)	১৩৪
ভামতী—ব্রহ্ম সর্বস্ব বলিয়া জীবের দুঃখ ও দুঃখশূন্য	..	ভাষা—ব্রহ্ম হইতে জগতের উৎপত্তিও ব্রহ্মের পরিণাম	
অবস্থা উভয়ই দেখেন, অতএব অহিতকরণ	..	হয় না, ইহা প্রতিবলে জানা যায়	১৩৫
দোষ হয় না	১২২	—ব্রহ্ম শব্দমূল, অল্প প্রমাণগম্য নহে	..
২৩। অশ্রাদিবিচ্চ তদনুপপত্তি: (সি: সূ:)	১২২	—মণিমন্ত্রমহোষধির স্থায় অপরিণত হইয়াও	
ভাষা—প্রপ্তরে হীরকাদিভেদ, পৃথিবীতে নানাবীজভেদ, অল্পের	..	ব্রহ্ম হইতে জগৎ হয়	..
রসরসাদিভেদবৎ এক স্বরের নানাকাথ্য	..	—অচিন্ত্যবিষয় তর্কগম্য নহে	..
—ব্যতিরক্ত প্রতিবলে ও স্বপ্নদৃষ্টান্তবলে উপপত্তি	..	—নিরবয়ব ব্রহ্ম জগৎরূপে পরিণত হন, অথচ সমগ্র	
ভামতী—ব্রহ্মের বিবর্তে দোষশঙ্কা হয় বলিয়া এই সূত্রের	..	ব্রহ্ম হন না, ইহা বিকল্পদ্বারা সমাধান	
অবতারণা কখন	১২৩	করা যায় না	১৩৬
৭ম অধিকরণসার	১২৩ ১২৪	—অবিজ্ঞাকল্পিত রূপভেদস্বীকারদ্বারা উপপত্তি	..
২৪। উপসংহারদর্শনান্নেতি চেদ্ব		—তিনিহরোগে চল্য দুটা দৃষ্ট হইলেও যেমন এক তজ্জপ	..
ক্ষীরবদ্ধি (সিদ্ধান্ত সূত্র)	১২৪	—ব্রহ্মের পরিণাম জগৎ—এই জ্ঞানে কোন ফল নাই	..
ভাষা—দুহ হইতে দধির স্থায় অসংহার ব্রহ্মের জগৎসৃষ্টি সম্ভব	১২৫	—ব্রহ্ম সর্বব্যবহারাতীত আত্মা—এই জ্ঞানেই	
—উক্ত ও অল্পরস দধির কারণ নহে, শীতাসম্পাদক	..	মোক্ষফললাভ হয়	..
—পূর্ণশক্তি ব্রহ্মের সহায় অনাবশ্যক ইহাতে প্রতিপ্রমাণ	..	—তজ্জপ প্রতির প্রমাণ	..
ভামতী—কাথ্যের আকস্মিকত্বপ্রদঙ্গদ্বারা আপত্তি	১২৬	ভামতী—ব্যাখ্যা নাই	..
—কারণভেদই কাথ্যভেদের হেতু	..	২৮। আত্মনি চেবং বিচিত্রাশ্চ হি (সি: সূ:)	..
—ক্রমবহিত কারণ হইতে কাথ্যক্রম অব্যক্ত	১২৭	ভাষা—আত্মা অবিকৃত থাকিয়াও নানাকারে পরিণতি সম্ভব	১৩৭
		—স্বপ্নদৃষ্টান্ত ও “ন তত্ত্ব রথা” প্রতির দ্বারা উপপাদন	..

—মারাবীর দৃষ্টান্তদ্বারা সমর্থন
ভামতী—এই হুজ্জে মারাবাদ পরিস্ফুট বলিয়া স্বীকার
—স্বল্পদৃষ্টান্ত মারাবাদেরই অমুকুল

২৯। স্বপক্ষদোষাচ্চ (সিদ্ধান্ত সূত্র)

ভাষ্য—সাংখ্যেরও সমুদায় প্রকৃতির পরিণামশঙ্কাকল্প দোষ
—সাংখ্যের সাবয়ব প্রধান স্বীকার করিলেও দোষ
—প্রধান সাবয়ব বলিলে অনিত্যতাদোষ হয়
—শক্তিধারীকারদ্বারা উপপাদন করিলে
—ব্রহ্মবাদের সহিত সমান হয়
—সাংখ্যমতের দোষের জ্ঞান বৈশেষিকমতেও দোষ
—পরমাণুদ্বয়যোগে স্থলতা না হইয়া অগুতর
—পরমাণুদ্বয়ের আপত্তি
—একাংশের সহিত সংযোগস্বীকারে সাবয়বত্বশঙ্কা
—ব্রহ্মবাদীর এ সব দোষ হয় না।

ভামতী—সাংখ্যমতে সকলজগৎ মিলিত হইয়া পরিণত হয়
—নিরবয়ব সকল গুণের সম্পূর্ণ পরিণামে মূলোচ্ছেদ হয়
—একাংশের পরিণামে সাবয়বত্ব হয়
—বৈশেষিকের পরমাণুবাদের পরিষ্কার
—আরম্ভবাদের দোষ অপরিহার্য
—বৈদান্তিককে মারাবাদী বলিয়া স্বীকার

৯ম অধিকরণসার ১৩৯---১৪১

৩০। সর্বোপেতা চ তর্কশনাৎ (সিংহ) ১৪১

ভাষ্য—পরব্রহ্মের বিবিশ্বকৃতিতে শ্রুতি প্রমাণ
ভামতী—ভাব্যব্যাখ্যামাত্র

৩১। বিকরণাশ্লেতি চেৎ তদ্বক্তৃত্বম্ (সিংহ)

ভাষ্য—করণশূন্য সর্বশক্তিমান ব্রহ্মের সৃষ্টির
অসম্ভাবনাশঙ্কাক্ষণ
—দেবভাগ্য মনঃকল্পিত করণাদির দ্বারা কার্য করেন
—“নেতি নেতি” শ্রুতিদ্বারাও ব্রহ্মের সর্বশক্তিমত্ত্ব
নিষিদ্ধ হইলেও শ্রুতিগম্য ব্রহ্মে তাহা সম্ভব
—ব্রহ্ম তর্কগম্য নহেন
—ব্রহ্মের দেহাদি নিষিদ্ধ হইলে অবিশ্রাণশক্তি নিষিদ্ধ নহে
—“অপাণিপাদঃ” শ্রুতির দ্বারা সমর্থন

ভামতী—পরমেশ্বর অন্তঃকরণ অপেক্ষা না করিয়াই সৃষ্টি করেন ১৪৪

১০ম অধিকরণসার ১৪৪—১৪৫

৩২। ন প্রয়োজনবত্বাৎ (পূর্বপক্ষ সূত্র) ১৪৫

ভাষ্য—ঈশ্বরের জগৎকর্তৃত্বের পুনরায় আক্ষেপ
—প্রয়োজন না থাকিলে ঈশ্বরের সৃষ্টি সম্ভব নয়
—প্রয়োজন বাতীত কেহই কিছু করে না
—এজ্ঞ “ন বা অরে” শ্রুতি প্রমাণ
—পরমাত্মা নিত্যতৃপ্ত তাঁহার প্রয়োজন সম্ভব নহে
—ঊর্জ্বের জ্ঞান নিশ্চয়োজন কর্ণে ঈশ্বরের সর্বজ্ঞত্বহানি

ভামতী—মহারাসম্পন্ন দৃষ্টিতে ঈশ্বরের লীলাও হেতু হয় না ১৪৭

—লীলার স্বপ্রয়োজন আছে
—বুদ্ধিমানের প্রবৃত্তি প্রয়োজনবস্তুর দ্বারা ব্যাপ্ত
—প্রয়োজনাত্মবশতঃ ঈশ্বর সৃষ্টিকর্তা হইতে পারেন না

৩৩। লোকবন্তুলীলাকৈবল্যম্ (সিংহ)

ভাষ্য—প্রয়োজন না থাকিলেও স্বভাববশতঃ সৃষ্টি সম্ভব
—রাজার লীলায় প্রয়োজনাত্মবের দৃষ্টান্ত
—নিঃশাসপ্রবাসে প্রয়োজনাত্মবের দৃষ্টান্ত
—ঈশ্বরের প্রয়োজনস্বীকারে শ্রুতি ও বৃত্তি বিরুদ্ধ হয়
—স্বভাবের উপর প্রমাণ হয় না

—ঈশ্বরের শক্তি অনন্ত বলিয়া আশাস অসঙ্গত
—লীলার মধ্যে প্রয়োজন অন্বেষণ করিলে শ্রুতিবিরুদ্ধ হয়
—আশুতাম শ্রুতি তাহার প্রমাণ
—সৃষ্টি পরমার্থ নহে, “ব্রহ্মই আত্মা” ইহা

প্রতিপাদনের জন্ত, এজ্ঞ—কোন দোষ হয় না

ভামতী—প্রয়োজন না থাকিলে প্রবৃত্তি থাকে না

একটি নিয়ম নাই ১৪৯

—“বুধা চেটা কবিও না” এই ধর্মসূত্রের
বিধানের নিরর্থকতাশঙ্কা

—অর্জুনের সমুদ্রবন্ধন দৃষ্টান্ত ১৫০

—অগস্ত্যের সমুদ্রপান দৃষ্টান্ত

—নৃগনুগতির ঐচ্ছিকানির্বাণ দৃষ্টান্ত

—যদুচ্ছা, বা স্বভাব, বা লীলাবশতঃ ঈশ্বরের জগৎসৃষ্টি

—অবিচ্ছাবশতঃ সৃষ্টি বলিয়া কোন আপত্তিই স্থির নহে

—বিচ্ছিন্ন, অলাভক্ৰ, পঞ্চকর্ষনগর প্রভৃতির

সৃষ্টি নিশ্চয়োজন

—সৃষ্টিবর্ণন ব্রহ্মজ্ঞানের জন্ত, সৃষ্টির সত্যতার জন্ত নহে

১১শ অধিকরণসার ১৫০—১৫১

৩৪। বৈবম্যনৈনম্মণ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ

তথাহি দর্শয়তি (সিংহ) ১৫২

ভাষ্য—বৈবম্যনৈনম্মণ্যবশতঃ ঈশ্বরের সৃষ্টিকর্তৃত্ব
আপত্তির খণ্ডন

—ঈশ্বর জীবকর্মাধিপেক্ষ হইয়া সৃষ্টি করেন

—ঈশ্বর মেঘের মত বৈবম্যবিহীন

—ঈশ্বর সাধারণকারণ

—জীবকর্মাধিপেক্ষ সৃষ্টিতে শ্রুতিপ্রমাণ

ভামতী—সভাপতি যুক্তবাদীকে যুক্তবাদী এবং অযুক্তবাদীকে

অযুক্তবাদী বুলিলে যেমন দোষ হয় না এহলেও

তদ্রূপ ঈশ্বরে দোষ হয় না ১৫৫

—ঈশ্বর মধ্যাহ্নের জ্ঞান বলিয়া নির্দোষ

—জীবকর্মাধিপেক্ষ ঈশ্বরে ঐশ্বর্যের হানি হয় না

—প্রভু ভৃত্যকে কর্ম্যমুসারে পুরস্কার দিলে

প্রভুর ঐশ্বর্য হানি হয় না

—জীব পূর্বকর্মাধিপেক্ষই কর্ম্য করে

—সৃষ্টির তাত্ত্বিক স্বীকার করিয়া এই উত্তর,

বস্তুতঃ অনির্কচনীয় ১৫৬

—মারাবীর ছিন্নমুণ্ডহস্তপ্রদর্শনে যেমন বৈবম্য

হয় না, ইহাও তদ্রূপ

—স্বভাব বা লীলাবশতঃ অনির্কচনীয় ভগবৎ-

সৃষ্টিতেও দোষ হয় না

৩৫। ন কর্ম্মবিভাগাদিতি

চেন্নানাদিহাৎ (সিংহ)

ভাষ্য—সৃষ্টির আদিতে এক সং ছিল এই শ্রুতি অনুসারে
জীবের উচ্চনীচজন্মে ঈশ্বরকারণতায়

পক্ষপাতদোষশঙ্কা

—উত্তরে, সৃষ্টির বিজ্ঞানবৎ অনাদিষ্ট কথন

ভামতী—ভাব্যব্যাখ্যামাত্র ১৫৭

৩৬। উপপত্ততে চাপ্যুপলভ্যতে চ (সিংহ)

ভাষ্য—সংসারের অনাদিষ্ট বৃত্তি ও শ্রুতির দ্বারা সিদ্ধ
—সংসার সাধি হইলে মুক্তিরও পুনঃ সংসারাপত্তি
—কৃতনাশ ও অকৃতভাগ্য দোষও হয়

—অন্তোন্তাশ্রয়দোষও হয়

—“অনেন জীবেন” প্রতি. “সুখাচল্লমসো”		—সাংখ্যপ্রভৃতি আচার্যগণের দোষ পরিহারপূর্বক	
“নাস্তো ন চাদি” ইত্যাদি প্রতির প্রমাণ	১৫৮	স্বমতের উপসংহারার্থ এই সূত্রের প্রয়োজন	১৬২
ভামতী—পূর্বসূত্রের অনাদিক্ষ হেতু প্রমাণার্থ এই সূত্র	১৫৯	—বিচারে স্বপক্ষস্থাপনান্তর পরপক্ষ খণ্ডনই রীতি	“
—কর্ষামূরূপ ফল না হইলে বিধিনিষেধশাস্ত্রের আনর্থক্য	“	—উপনিষদদর্শন অনতিশঙ্কনীয়	“
—মোক্ষশাস্ত্র অনর্থক হয় ইহা ভাব্যকার বলিয়াছেন	“	ভামতী—ভাষ্যের সর্বপ্রস্তাবের লৌকিকব্যবহার প্রদর্শিত হইয়াছে	“
—অজ্ঞোজ্ঞাশ্রয়দোষের উপপাদনসহকারে ভাব্যব্যাখ্যা	“	সর্বশক্তিপদের দ্বারা ব্রহ্মই উপাদান ও	
—রাগাদিশব্দের অর্থ—রাগ ঘেব ও মোহ	“	—নিমিত্তকারণ বলা হইয়াছে	“
—ক্লেশপদের অর্থ রাগাদি	“	—মহামায় শব্দদ্বারা সর্বপ্রকার অমুপপত্তির	
—ভবিষ্যদ্বস্তুর দ্বারা বাপদেশের দৃষ্টান্ত	“	শঙ্কা বারণ করা হইয়াছে	১৬৩
—“সদেব সোমা” প্রতিতে শৃঙ্খলাগতির নিষেধ হয় নাই	১৬০	১৩শ অধিকরণসার	“
১২শ অধিকরণসার	১৬০—১৬১	সমুদায় সূত্রের সহিত অধিকরণ, পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত	
৩৭। সর্বশক্ত্যোপপত্তেশ্চ (সি: সূ:)	১৬২	পক্ষের সম্বন্ধপ্রদর্শন	১৬৪
ভাষা—সর্বজ্ঞত্ব সর্বশক্তিমত্ব এক ব্রহ্মেই সম্ভব			
বলিয়া ব্রহ্ম জগৎকারণ	১৬২	ভামতীপ্রভা টীকা	১৬৫—২২০ পৃষ্ঠা

৭

অমসংশোধন

৩৫ পৃষ্ঠা ১১ পঙ্ক্তি

“বিজ্ঞানং চ” এই বৈদবাক্যরূপ = প্রত্যক্ষরূপ
হইয়াছে একত্র = হইলে

শ্রীশ্রীমন্মহর্ষি বেদব্যাস প্রণীতম্
ব্রহ্মসূত্রং নাম বেদান্তদর্শনম্
দ্বিতীয়োহধ্যায়ঃ ।

অথ মঙ্গলপাঠঃ ।

ওঁ নমো ব্রহ্মাদিত্যো ব্রহ্মবিজ্ঞানসম্প্রদায়কর্তৃভ্যো বংশস্বমিত্যো মহেশ্বো
নমো গুরুভ্যঃ ।

সদোপপন্নবরহিতঃ প্রজ্ঞানঘনঃ প্রতাগথো ব্রহ্মবাহুস্মি ।

নারায়ণং পদ্মভবং বসিষ্ঠং শক্তিং চ তৎপুত্রপরাশরং চ ।

বাসং শুকং গোড়পদং মহাস্তং গোবিন্দযোগীন্দ্রমথাস্ত্র শিষ্যম্ ॥১

শ্রীশঙ্করাচার্যামথাস্ত্র পদ্মপাদং চ হস্তামলকং চ শিষ্যম্ ।

তং ত্রোটকং বার্তিককারমন্তানস্মদগুরুন্ সন্ততমানতোহস্মি ॥২

শ্রুতিশ্রুতিপুরাণানামালয়ং করুণালয়ম্ ।

নমামি ভগবৎপাদং শঙ্করং লোকশঙ্করম্ ॥৩

শঙ্করং শঙ্করাচার্যং কেশবং বাদরায়ণম্ ।

হৃদ্রাভ্যাঙ্কতো বন্দে ভগবন্তৌ পুনঃ পুনঃ ॥৪

ঈশ্বরো গুরুরাশ্রুতি মৃতিভেদবিভাগিনে ।

ব্যোমবদ্ব্যাপ্তদেহায় দক্ষিণামূর্তয়ে নমঃ ॥৫

অশুভানি নিরাচেষ্টে তনোতি শুভসমুত্তিম্ ।

শ্রুতিমাত্রেন যং পুংসাং ব্রহ্ম তন্নঙ্গলং পরম্ ॥৬

অতিকলাণরূপদ্ব্যমিতাকলাণসংশ্রয়াং ।

স্মৃত্ত্বং বরদাচ্চ ব্রহ্ম তন্নঙ্গলং বিহুঃ ॥৭

ওঁকারশ্যামশঙ্ক চ্ছাবেতো ব্রহ্মণঃ পুরা ।

কর্ণং ভিক্ষা বিনিষ্যাতৌ তস্মান্নাঙ্গলিকাবৃভৌ ॥৮

হরিঃ ওঁ তং সৎ পরব্রহ্মণে নমঃ ॥

ও তৎসৎ ব্রহ্মণে নমঃ ।

শ্রীশ্রীমদ্বৈবিকৃষ্ণৈষ্যায়ন বেদব্যাস প্রণীতম্

ব্রহ্মসূত্রং নাম

বেদান্তদর্শনম্ ।

—:~:—

অথ অবিরোধো নাম

দ্বিতীয়েহধ্যায়ঃ ।

সাংখ্যযোগকাণাদিভিঃ স্মৃতিভিঃ সাংখ্যাদিপ্রসক্তকৈশ্চ

বেদান্তসম্বয়বিরোধপরিহারো নাম

প্রথমঃ পাদঃ ।

—:~:—

স্মৃতাধিকরণং নাম

প্রথমম্ অধিকরণম্ ।

—

স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নান্যস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১

শাক্তব্রহ্মম্ ।

‘প্রথমেহধ্যায়ে’ সর্বজ্ঞঃ সর্বৈশ্বরো জগতঃ উৎপত্তিকারণঃ, সূত্রস্ববর্ণাদয় ইব ঘটরূচকাদী-
নাম্ ; উৎপন্নস্ত জগতো নিয়ন্তৃত্বেন স্থিতিকারণঃ, মায়াবী ইব মায়্যাঃ ; প্রসারিতস্ত চ
জগতঃ পুনঃ স্বাত্মনোব উপসংহারকারণম্, অবনিরিব চতুর্বিধস্ত ভূতগ্রামস্ত ; স এব চ
সর্বৈষাং নঃ আত্মা—ইতি এতদ্ বেদান্তব্যাক্যসম্বয়প্রতিপাদনে প্রতাপাদিতম্, প্রধানাদি-
কারণবাদান্ত অশঙ্ক্যেন নিরাকৃতঃ । ইদানীং স্বপক্ষে স্মৃতিভাষ্যবিরোধপরিহারঃ,
প্রধানাদিবাদানাং চ ন্যায়াভাসোপবৃংহিতত্বম্, প্রতিবেদান্তঃ চ সৃষ্টাদিপ্রক্রিয়ায়া অনিগীতত্বম্
— ইত্যস্ত অর্থজাতস্ত প্রতিপাদনায় দ্বিতীয়েহধ্যায় আরম্ভ্যতে । ১

ভাক্তানুবাদ সজ্জতিপ্রদর্শনার্থ পূর্বাপর অধ্যায়ার্থসংক্ষেপ ।

১। প্রথম অধ্যায়ে—সর্বজ্ঞ ও সর্বৈশ্বরই, স্মৃত্তিকা ও স্তবর্ণাদি যেমন ঘট ও রূচক নামক স্ববর্ণময় কণ্ঠভূষণের
উৎপত্তির কারণ হয়, তদ্রূপ জগতের উৎপত্তির কারণ হইয়া থাকেন ; মায়াবী যেমন মায়ার নিয়ন্তরূপে স্থিতি-
কারণ হয়, তদ্রূপ উৎপন্ন জগতের নিয়ন্তরূপে স্থিতির কারণ হইয়া থাকেন, পৃথিবী যেমন জরায়ুজ অণুজ
শ্বেদজ ও উদ্ভিজ্জ নামক চতুর্বিধ ভূতসমূহের নিজ স্বরূপেই উপসংহার অর্থাৎ লয়ের কারণ হয়, তদ্রূপ এই
প্রসারিত জগতের নিজ স্বরূপেই উপসংহারের কারণ হইয়া থাকেন, এবং তিনিই আমাদের সকলের আত্মা—
ইত্যাদি বিষয়সমূহ, বেদান্তব্যাক্যের সম্বয়প্রতিপাদনদ্বারা প্রতিপাদিত হইয়াছে, এবং তৎপরে প্রধানাদি
কারণবাদ সকল অর্থাৎ যে সকল মতে প্রকৃতি ও পরমাণু প্রভৃতিই জগতের কারণ বলা হয়, সেই সকল মতবাদ
অশঙ্ক্য অর্থাৎ অবৈদিক বলিয়া নিরাকরণ অর্থাৎ খণ্ডন করা হইয়াছে । এক্ষণে স্বপক্ষে অর্থাৎ নিজ অর্ভাষ্ট
ব্রহ্মকারণবাদে স্মৃতি ও শ্রায়েস সহিত তাহার বিরোধপরিহার, প্রধানাদি বাদসমূহ যে ন্যায়াভাসদ্বারা উপবৃংহিত
অর্থাৎ যুক্ত্যাভাসদ্বারা পরিপুষ্ট এবং প্রত্যেক বেদান্তোক্ত সৃষ্টাদিপ্রক্রিয়া যে অবিগীত অর্থাৎ নিন্দোষ—এই
সকল বিষয় প্রতিপাদনের জন্ত এই দ্বিতীয় অধ্যায় আরম্ভ করা যাইতেছে । ১

(সাংখ্যান্বৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যার নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চৈম্বাণ্ড্যস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

ভামতী ।

বৃত্তবন্তিগ্ৰামাণয়োঃ সমন্বয়বিরোধপরিহারলক্ষণয়োঃ সঙ্গতিপ্রদর্শনায় সুখগ্রহণায় চ এতয়োঃ সংক্ষেপতঃ তাৎপর্যার্থম্ আহ—“প্রথমে হধ্যায়ে” ইতি । অনপেক্ষবেদান্তবাক্যস্বরসসিদ্ধ-সমন্বয়লক্ষণস্ত বিরোধতৎপরিহারাত্ম্যম্ আক্ষেপসমাধানকরণাৎ অনেন লক্ষণেন অস্তি বিষয়-বিষয়িভাবঃ সম্বন্ধঃ । পূর্বলক্ষণার্থো হি বিষয়ঃ, তদগোচরত্বাৎ আক্ষেপসমাধানয়োঃ এষ চ বিষয়ী ইতি । ১

ভামতীর গম্ববাদ । পূর্বাধ্যায়ের সহিত ইহার বিষয়বিষয়িভাবরূপ সম্বন্ধ ।

১ । ব্রহ্মকে বুঝাইতেছে কি, জীব পরমাণু ও প্রকৃতি প্রভৃতিকে বুঝাইতেছে বলিয়া যে সকল শ্রুতির তাৎপর্যো সন্দেহ হয়, সে সকল শ্রুতির যে ব্রহ্মেই তাৎপর্য এতাদৃশ সমন্বয়লক্ষণ যে বৃত্ত অর্থাৎ যাহা পূর্ব অধ্যায়ে বলা হইয়াছে এবং বিরুদ্ধবাদিগণ তদ্বিষয়ে যে সকল বিরোধ উত্থাপন করিয়াছেন, যাহাদের পরিহার এই দ্বিতীয় অধ্যায়ে করা হইবে, এতাদৃশ পরিহারলক্ষণ যে বাক্তিগ্ৰামাণ বিষয়সমূহ, তাহাদের সঙ্গতি, অর্থাৎ প্রথম অধ্যায় ও দ্বিতীয় অধ্যায়ের যে সম্বন্ধ তাহার প্রদর্শনমানসে এবং অন্যায়সে যাহাতে বক্তব্যবিষয়সমূহ বুঝিতে পারা যায়, সেই উদ্দেশ্যে, ভগবান্ ভাষ্যকার “প্রথমে অধ্যায়ে” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা এই দুই অধ্যায়ের অভিপ্রেত অর্থ সংক্ষেপে বলিতেছেন । বিরোধ এবং তাহার পরিহারদ্বারা আক্ষেপের সমাধান করায় অনপেক্ষ বেদান্তবাক্য-সমূহের যে স্বরসসিদ্ধ সমন্বয়, তাদৃশ সমন্বয়লক্ষণ প্রথম অধ্যায়ের সহিত সেই সমন্বয়বিষয়ক বিরোধ এবং তাহার পরিহারাত্মক দ্বিতীয় অধ্যায়ের বিষয়বিষয়িভাবরূপ সম্বন্ধ থাকে ; অর্থাৎ পূর্বোক্ত সমন্বয় অধ্যায়টি নিরপেক্ষ বেদান্তবাক্যের অভিপ্রেত অর্থ লইয়া নিম্ন হইয়াছে বলিয়া সে বিষয়ে বিরুদ্ধবাদিগণ বিরোধ দেখাইয়া যে যে দোষ উদ্ভাবন করিয়াছেন, দ্বিতীয় অধ্যায়ে সেই সকল বিরোধ পরিহার করিয়া তৎকল্পিতদোষের নিরাস করা হইয়াছে, অতএব এই অধ্যায়ের সহিত পূর্বাধ্যায়ের বিষয়বিষয়িভাবরূপ সম্বন্ধ আছে, যেহেতু পূর্বলক্ষণের অর্থাৎ সমন্বয়লক্ষণের যাহা অর্থ তাহাই বিষয়, আর আক্ষেপ ও সমাধান সেই সমন্বয়বিষয়ক হইতেছে বলিয়া অর্থাৎ তাহাকে অবলম্বন করিয়া দোষের কল্পনা ও তাহার নিরাস করা হইয়াছে বলিয়া এই দ্বিতীয় অধ্যায়টি বিষয়ী । ১

শাক্তরভাষ্যম্ ।

‘তত্র প্রথমং তাবৎ’ স্মৃতিবিরোধম্ উপগম্য পরিহরতি—

“স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চৈম্বাণ্ড্যস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১”

যদুক্তং ব্রহ্মৈব সর্বজ্ঞঃ জগতঃ কারণম্ ইতি তৎ অযুক্তম্ ; কুতঃ—“স্মৃত্যনবকাশদোষ-প্রসঙ্গাৎ” । স্মৃতিশ্চ ‘তন্ত্রাখ্যা পরমমিপ্রণীতা’ শিষ্টপরিগৃহীতা, ‘অন্যাস্ত তদনুসারিণ্যঃ স্মৃতয়ঃ,’ এবং সতি ‘অনবকাশাঃ প্রসজ্যেয়ন্’ । তাস্মৈ হি অচেতনং প্রদানং স্বতন্ত্রং জগতঃ কারণম্ উপনিবদ্যতে । মন্বাদিস্মৃতয়ঃ তাবৎ চোদনালক্ষণেন অগ্নিহোত্রাদিনা ধর্মজাতেন অপেক্ষিতম্ অর্থং সমপর্যন্ত্যঃ সাবকাশাঃ ভবন্তি । অস্ত্য বর্ণস্ত্য অস্মিন্ কালে অনেন বিদ্যমেন উপনয়নম্, ঐদৃশশ্চ আচারঃ, ইথং বেদাধ্যয়নম্, ইথং সমাবর্তনম্, ইথং সহধর্ম-চারিণীসংযোগ ইতি । তথা পুরুষার্থাস্ত্য বর্ণাশ্রমধর্ম্যান্ নানাবিধান্ বিদদমতি । ন এবং কপিলাদিস্মৃতীনাম্ অনুষ্ঠেয়ে বিষয়ে অবকাশঃ অস্তি । মোক্ষসাধনমেব হি সম্যগ্দর্শনম্ অধিকৃত্য তাঃ প্রণীতাঃ । যদি তত্রাপি ^{স্মৃতি} অনবকাশাঃ স্মৃত্যাঃ আনর্থক্যমেব আসাং প্রসজ্যেত । ‘তস্মাৎ তদবিরোধেন বেদান্তাঃ ব্যাখ্যাভব্যঃ’ । ২

ভাষ্যানুবাদ—পূর্বপক্ষে সাংখ্যান্বৃতির সহিত অবিরোধে বেদান্তব্যাখ্যা উচিত ।

২ । তদ্ব্যখ্যে “স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেৎ ন অন্যস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ” অর্থাৎ “স্মৃতির অনবকাশ দোষ হয়, যদি বল, তাহা হইলে বলিব—না, তাহা হয় না, যেহেতু অস্ত্য স্মৃতির ‘অনবকাশ দোষ হয়’ এই সূত্রদ্বারা প্রথমে স্মৃতিশাস্ত্রের সহিত বিরোধ উল্লেখ করিয়া তাহার পরিহার করিতেছেন । যথা—তুমি যে বলিয়াছ—সর্বজ্ঞ ব্রহ্মই জগতের কারণ, তাহা যুক্তিসঙ্গত নহে । কারণ, তাহা হইলে স্মৃত্যনবকাশ-দোষপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ সাংখ্যান্বৃতির অপ্রামাণ্যরূপ দোষ হইয়া পড়ে । স্মৃতি অর্থ তন্ত্রনামক শাস্ত্র, ইহা পরমমি

(সাংখ্যস্বৃতি অমুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নাগ্রস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ১১]

অর্থাৎ মহর্ষি কপিলের প্রণীত, এবং শিষ্টপরিগৃহীত অর্থাৎ আচার্য্যগণ ইহাকে সাদরে স্বীকার করিয়া লইয়াছেন । এইরূপ কপিলের মত লইয়া আশ্রয় ও পঞ্চশিখ প্রভৃতি ঋষিগণ যে সকল শাস্ত্র রচনা করিয়াছেন, সে গুলিও স্মৃতি, তাহারাও শিষ্টপরিগৃহীত । ‘এরূপ হইলে’ অর্থাৎ ব্রহ্ম জগৎকারণ হইলে এই সকল স্মৃতি অনর্থক হইয়া পড়ে । কারণ, সেই সকল শাস্ত্রে অচেতন প্রধানকে জগতের কারণ বলিয়া নির্দেশ করা হইয়াছে । কিন্তু মনুপ্রভৃতি ঋষিপ্রণীত স্মৃতি সকল অনর্থক হয় না, কারণ, চোদনালক্ষণ অর্থাৎ বিধিবোধিত অগ্নিহোত্র প্রভৃতি ধর্ম্মসমূহের উপদেশ দিয়া অপেক্ষিত অর্থ অর্থাৎ তাহাদের বক্তব্যবিষয় প্রকাশ করায় তাহারা সাবকাশ অর্থাৎ সার্থক হইয়া থাকে । যেহেতু তাহা—এই বর্ণের এই সময়ে এই বিধি অমুসারে উপনয়ন দিতে হয়, এই প্রকার সদাচার, এই প্রকারে বেদ অধ্যয়ন করিতে হয়, এই প্রকারে সমাবর্তন করিতে হয়, এই প্রকারে বিবাহ করিতে হয়—ইত্যাদি উপদেশ এবং নানাবিধ বর্ণাশ্রমধর্ম্মরূপ পুরুষার্থসমূহের বিধান দিয়াছে । কপিলাদি প্রণীত স্মৃতিগুলির উক্তরূপ অমুঠেয় বিষয়ে অর্থাৎ অগ্নিহোত্রাদি কর্তব্যাক্ষেপে এই প্রকার সার্থকতা নাই । কারণ, তাহারা অগ্নিহোত্রাদি কোনকর্ম্ম করিতে আদেশ দেয় নাই, প্রত্যুত, একমাত্র মোক্ষের সাধন সমাগদর্শন অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞানকেই লক্ষ্য করিয়া সেই সকল শাস্ত্র রচিত হইয়াছে । যদি তাহাতেও তাহাদের কোন সার্থকতা না থাকে, তাহা হইলে সেই কপিলাদিস্মৃতি একবারে নিরর্থক হইয়া পড়ে । অতএব যাহাতে সংখ্যাশাস্ত্রের সহিত বিরোধ না হয়, সেই প্রকারে বেদান্ত সকল ব্যাখ্যা করা উচিত ।২

ভাস্তরী ।

২ । তৎ এবম্ অধ্যায়ম্ অবতারণ্য তদবয়বম্ অধিকরণম্ অবতারণ্যতি—“তত্র প্রথমং তাবৎ” ইতি । তন্ত্রাতে ব্যুৎপাত্তে মোক্ষসাধনম্ অনেন ইতি তন্ত্রম্ । তদেব আখ্যা যন্ত্যাঃ সা স্মৃতিঃ “তন্ত্রাখ্যা”, “পরমর্ষিণা” কপিলেন আদিবিদুষা “প্রণীতা” । “অগ্রাশ্চ” আশ্রয়পঞ্চশিখাদিপ্রণীতাঃ “স্মৃতয়ঃ” “তদনুসারিণাঃ” । ন খলু অমুখাঃ স্মৃত্তীনাং মন্যাদিস্মৃতিবৎ অগ্রাঃ অবকাশঃ শক্যো বদিতুম্, ঋতে মোক্ষসাধনপ্রকাশনাৎ । তদপি চেৎ ন অভিদধ্যাঃ “অনবকাশাঃ” সত্যঃ অপ্রমাণং “প্রসজ্যেরন” । “তস্মাৎ” “তদবিরোধেন” কথঞ্চিং “বেদান্তাঃ ব্যাখ্যাভব্যঃ” ।২

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

চেতনজগদুপাদানসমম্বয়ঃ সাংখ্যস্মৃত্ত্যা সঙ্কোচাতাৎ ন বা ইতি সর্লভ্যভাবিত্ত্বসামোহ বলাবলাবিনিগম্যৎ সন্মোহে পূর্ণগদম্ আছ—“ন খলু” ইতি ।১-২

ভাস্তরী অমুখাঃ । তন্ত্রপ্রভৃতি শব্দের অর্থ ।

২ । এই প্রকারে অধ্যায়ের অবতারণা করিয়া “তত্র প্রথমং তাবৎ” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা অধ্যায়ের অংশ এই প্রথম অধিকরণের অবতারণা করিতেছেন । মোক্ষপ্রাপ্তির সাধন অর্থাৎ উপায় যাহার দ্বারা বুঝান হইয়াছে, তাহার নাম তন্ত্র, সেই তন্ত্রই হইয়াছে আখ্যা অর্থাৎ নাম যাহার তাহাই তন্ত্রাখ্যা অর্থাৎ তন্ত্রনামক শাস্ত্র । পরমর্ষিপ্রণীত শব্দের অর্থ—আদিবিদ্বান মহর্ষি কপিলের প্রণীত স্মৃতি, অর্থাৎ জ্ঞানীদিগের মধ্যে যিনি প্রথম-বিদ্বান্ সেই মহর্ষি কপিল যেই শাস্ত্র রচনা করিয়াছেন, তাহা, এবং অগ্র অর্থাৎ তদনুসারি স্মৃতিসকল, অর্থাৎ আশ্রয় পঞ্চশিখপ্রভৃতি ঋষিপ্রণীত কপিলস্মৃতি অমুসারেই রচিত যে অগ্র স্মৃতিসকল তাহারা, এই সকল স্মৃতি মোক্ষের সাধন প্রকাশ করা ভিন্ন, মনু প্রভৃতি স্মৃতির দ্বারা অগ্র অর্থ প্রকাশ করিয়া সাবকাশ অর্থাৎ সার্থক হয়—ইহা বলিতে পারা যায় না । যদি এই সকল সাংখ্যস্মৃতি মোক্ষসাধনকেও প্রকাশ না করে, তাহা হইলে অনবকাশ অর্থাৎ বিষয়শূন্য হইয়া অপ্রমাণ হইয়া পড়ে । অতএব যাহাতে সাংখ্যস্মৃতির সহিত বিরোধ না হয়, এইরূপে কোন প্রকারে বেদান্তসকল ব্যাখ্যা করা উচিত ।২

সৈকিনী-চেন্ন

শাক্তভাষ্যম্ ।

(কথং পুনঃ ইক্ৰত্যাতিভ্যঃ হেতুভ্যঃ ব্রহ্মৈব সর্বজ্ঞং জগতঃ কারণম্ ইতি অবধারিতঃ ক্রত্যর্থঃ স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গে পুনঃ আক্ষিপ্যতে ?) ভবেৎ অয়ম্ অনাক্ষেপঃ স্বতন্ত্র-প্রজ্ঞানাম্ ; পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাস্ত প্রায়েণ জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ ক্রত্যর্থম্ অবধারয়িতুম্ অশক্নুবন্তঃ প্রখ্যাভপ্রণেতৃকাস্ত স্মৃতিষু অবলম্বেরন । তদ্বলেণ চ ক্রত্যর্থঃ প্রতিপিত্বসেরন । অন্তঃ-কর্তে চ ব্যাখ্যানে ন বিশ্বস্ত্যঃ, বহুমানাং স্মৃত্তীনাং প্রণেতৃষু । কপিলপ্রভৃতীনাং চ আর্ষঃ জ্ঞানম্ অপ্রতিহতং স্মর্য্যতে । ক্রতিশ্চ ভবতি—

(সাংখ্যস্বৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেদ্রাগ্ৰস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ।]

“ঋষিং প্রসূতং কপিলং যন্তুমগ্রে জ্ঞানৈর্বিভক্তি জায়মানং চ পশ্যেৎ”

(শ্বেঃ উঃ ৫।২) ইতি । তস্মাৎ ন এবাং মতম্ অযথার্থং শক্যং সম্ভাবয়িতুম্ । তর্কবাক্ত্তেন চ এতে অর্থঃ প্রতিষ্ঠাপয়ন্তি । তস্মাদপি স্মৃতিবলেন বেদান্তা ব্যাখ্যেয়া ইতি পুনঃ আক্ষেপঃ । ৩

ভাষ্যমুবাদ—পূর্বপক্ষীর পুনরায় আক্ষেপ ।

৩। যদি বল “স ঐক্ষত” অর্থাৎ তিনি ঐক্ষণ অর্থাৎ আলোচনা করিয়াছিলেন—ইত্যাদি প্রতিবাক্যরূপ হেতুবলে, (ঐক্ষতের্নাশকম্) এই ১।১।৫ শ্লোকে) স্থির করা হইয়াছে যে, একমাত্র সর্বজ্ঞ ব্রহ্মই জগতের কারণ ; এক্ষণে স্মৃতির অনবকাশরূপ দোষ হইয়া যায় বলিয়া অর্থাৎ সাংখ্যস্বৃতি বার্থ হইয়া যায় বলিয়া ঐরূপে নিশ্চিত বেদার্থবিষয়ে আবার কেন শঙ্কা করা হইতেছে ? তাহা হইলে বলিব—স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞব্যক্তিগণের অর্থাৎ যাহাদের বুদ্ধি স্বাধীন (অর্থাৎ যাহারা শাস্ত্রার্থ বুঝিতে অপরের অপেক্ষা করেন না) তাঁহাদের এইরূপ শঙ্কা না হইতে পারে বটে, কিন্তু পরতন্ত্রপ্রজ্ঞগণের অর্থাৎ যাহাদের বুদ্ধি পরাধীন, তাহারা প্রায়ই স্বাধীনভাবে বেদার্থ বুঝিতে না পারিয়া, বিখ্যাত ঋষিগণের রচিত শাস্ত্রসকলের আশ্রয় গ্রহণ করিবেন এবং সেই সকল শাস্ত্রসাহায্যে বেদার্থ বুঝিতে ইচ্ছা করিবেন । ঐ স্মৃতিশাস্ত্রকারগণের প্রতি অতিশয় শ্রদ্ধা থাকায়, আমরা সিদ্ধান্তী যে প্রকার বেদার্থ ব্যাখ্যা করিলাম, অর্থাৎ সর্বজ্ঞ ব্রহ্মই জগৎকারণ, প্রকৃতি কারণ নহে—ইত্যাদি বলিলাম, তাহাতে বিশ্বাস করিবে না । আরও কপিলপ্রভৃতি স্মৃতিকারগণের যে আর্ষজ্ঞান, তাহা অপ্রতিহত, অর্থাৎ কখনও বাধাপ্রাপ্ত হয় না, এইরূপই স্বরণ করা হয় । বস্তুতঃ এ বিষয়ে শ্রুতিও আছে “ঋষিং প্রসূতং কপিলং যন্তুমগ্রে” (শ্বেঃ উঃ ৫।২) ইত্যাদি । ইহার অর্থ—যিনি অর্থাৎ পরমেশ্বর, অগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির আদিতে জায়মান, এবং স্থিতিকালে প্রসূত কপিল ঋষিকে জ্ঞানদ্বারা অর্থাৎ ভূতভবিষ্যৎ বর্তমান বিষয়ক জ্ঞানদ্বারা পূর্ণ করিয়াছিলেন তাঁহাকে দেখিবে, ইত্যাদি । অতএব এই কপিলাদিমহাঋষিগণের সিদ্ধান্ত সত্য নহে, ইহা মনে করিতে পারা যায় না ; আরও তাঁহারা তর্ক আশ্রয় করিয়াও বেদার্থ স্থির করিয়া থাকেন । সেজগ্রেও সাংখ্যস্বৃতির সাহায্যে বেদান্তবাক্যসকল ব্যাখ্যা করা উচিত । এইজগ্রে এই ১।১।৫ শ্লোকে ব্রহ্মই জগৎকারণ স্থির হইলেও এই শ্লোকে পুনর্বীর শঙ্কা করা হইতেছে । ৩

ভাস্তী ।

৩। পূর্বপক্ষম্ আক্ষিপতি—‘কথং পুনঃ ঐক্ষত্যাদিভ্যঃ’ ইতি । প্রসাধিতং খলু ধর্ম্মমীমাংসায়াং “বিরোধে হনপেক্ষং স্যাদ্ অসতি হনুমানম্” ইত্যত্র, যথা শ্রুতিবিরুদ্ধানাং স্মৃতীনাং দুর্বলতয়া অনপেক্ষীয়ত্বং তস্মাৎ ন দুর্বলানুরোধেন বলীয়সীনাং শ্রুতীনাং যুক্তম্ উপবর্ণনম্, অপি তু স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণভাবাঃ শ্রুতয়ঃ দুর্বলাঃ স্মৃতীঃ বাধস্তে এব—ইতি যুক্তম্ । পূর্বপক্ষী সমাধস্তে—‘ভবেদ্ অয়ম্’ ইতি । প্রসাধিতোহপি অর্থঃ শ্রদ্ধাজড়ান্ প্রতি পুনঃ প্রসাধ্যতে ইত্যর্থঃ । আপাততঃ সমাধানম্ উক্ত্বা পরমসমাধানম্ আহ পূর্বপক্ষী “কপিলপ্রভৃতীনাং চ আর্ষম্” ইতি । অয়ম্ অস্ত্য অভিসন্ধিঃ—ব্রহ্ম হি শাস্ত্রস্ত্য কারণম্ উক্তম্, “শাস্ত্রয়োনিদ্বাৎ” ইতি, তেন এষ বেদরাশিঃ ব্রহ্মপ্রভবঃ সন্ ‘আজ্ঞানসিদ্ধানাবরণভূতার্থমাত্রগোচরতদ্বুদ্ধিপূর্বকো’ যথা, তথা কপিলাদীনামপি শ্রুতিস্মৃতিপ্রথিতাজ্ঞানসিদ্ধভাবানাং স্মৃতয়ঃ অনাবরণসর্ববিষয়তদ্বুদ্ধিপ্রভবা ইতি ন শ্রুতিভ্যঃ অমূষাম্ অস্তি কশ্চিদ্ বিশেষঃ । ন চ এতাঃ স্মৃততরং প্রধানাদি-প্রতিপাদনপরাঃ শক্যন্তে অগ্ৰথয়িতুম্ । তস্মাৎ তদনুরোধেন কথঞ্চিৎ শ্রুতয়ঃ এব নেতব্যাঃ ; অপি চ তর্কোহপি কপিলাদিস্মৃতীঃ অনুমগ্নতে, তস্মাদপি এতদেব প্রাপ্তম্ । ৩

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

৩। “বিরোধে তু” ইতি । “উদ্বক্ষীঃ স্পষ্টৌ উপায়েৎ” ইতি প্রত্যক্ষশ্রুতিবিরুদ্ধা “সর্বাস্থ আবেষ্টেত” ইতি স্মৃতিঃ মানঃ বা ইতি সন্দেহে বেদার্থমুচ্চীর্ণাঃ স্মৃতিভিঃ মূলশ্রুতানুমানাং প্রত্যক্ষানুস্মিতশ্রুত্যাঙ্ক স্বপরাধীতশ্রুতিবৎ সমবলত্বাৎ উনিতানুস্মিতাদিবৎ বিরুদ্ধাভি-সম্ভাব্য মানম্ ইতি প্রাপ্তে রাষ্ট্রান্তঃ । শ্রুতিবিরুদ্ধস্মৃতীনাং প্রামাণ্যম্ অনপেক্ষম্ অপেক্ষাবর্জিতং চেয়ম্ ইতি যাবৎ । যতঃ অসতি বিরোধে মূলশ্রুতানুমানাং স্বপরাধীতশ্রুত্যাঃ তুল্যবৎ প্রতিপত্ত্বাৎ সমবলতা । প্রত্যক্ষশ্রুতিবিরুদ্ধে অর্থে তু ন শ্রুতানুমানম্ ; অর্থাপহারেণ মানস্তাপি অপহারাৎ । অতঃ মূলভাবাৎ অপ্রমাণম্ ইতি । “পূর্বপক্ষী” পূর্বপক্ষোপপাদকঃ, অবিকরণারম্ভবাদী ইত্যর্থঃ । আর্ষ-প্রত্যক্ষমূল্যপি স্মৃতিঃ সাপেক্ষা, বেদস্ত অপেক্ষেয়ত্বাৎ অনপেক্ষঃ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“অয়ম্ অভিসন্ধিঃ” ইতি । “আজ্ঞানসিদ্ধা স্বভাবসিদ্ধা চ সা অনাবরণভূতার্থমাত্রগোচরা চ । অমবৎ সত্যাবৃত্তগোচরত্বং বারয়তি—“মাত্র” ইতি । এবং ভূতা তন্ত ব্রহ্মণঃ বা বুদ্ধিঃ তৎপূর্বকঃ বেদরাশিঃ ইত্যর্থঃ । পৌরুষেয়ত্বেন তুল্যত্বম্ উক্ত্বা স্মৃতেঃ নিরবকাশত্বং প্রাবল্যাহেতুম্ আহ—“ন চ এতাঃ” ইতি । অনন্তপরত্বং স্মৃততরত্বম্ । শ্রুতিঃ অনুমানপরা । ৩

(সাংখ্যস্বত্তি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্বত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নাগ্ন্যস্বত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

ভাস্তরীয় অনুবাদ । পূর্বপক্ষীর পুনরীকার আক্ষেপভাৱে ব্যাখ্যা ।

৩। “কথং পুনঃ ঈক্ষত্যাতিভ্যঃ” ইত্যাদিগ্রন্থদ্বারা পূর্বপক্ষী পূর্বোক্তপূর্বপক্ষের দৃঢ়তাসাধনমানসে তাহার উপর আক্ষেপ করিতেছেন, অর্থাৎ পূর্বে ১।১।৫ সূত্রে যখন প্রতিবলে সাংখ্যসম্মত জগতের প্রধান কারণতাবাদ খণ্ডন করিয়া বেদান্তসম্মত ব্রহ্মকারণতাবাদ নির্দারণ করা হইয়াছে, তখন ‘সাংখ্যমতে বেদান্তের ব্যাখ্যা না করিলে সাংখ্যস্বত্তি অনবকাশ হইয়া অপ্রমাণ হয়’, এই কথা বলিয়া আবার সেই ব্রহ্মকারণতাবাদের উপর পূর্বপক্ষ করা কেন ? কারণ, “বিরোধে দ্বনপেক্ষং স্তাৎ অসতি হনুমানম্” ধর্মমীমাংসার এই (১।৩।৩) সূত্রে প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, প্রতিবিরুদ্ধ স্বতিসকল প্রতি অপেক্ষা দুর্বল বলিয়া প্রতির সহিত স্বতির বিরোধ হইলে স্বতিকে অপেক্ষা করিতে হইবে না, অতএব দুর্বল স্বতি অনুসারে অতিপ্রবল প্রতিবাক্যের ব্যাখ্যা করা উচিত নহে । কিন্তু যাহাদের প্রামাণ্য স্বতঃসিদ্ধ সেই প্রতিসকল দুর্বল স্বতিকে বাধ্যপ্রদান করেই । ইহাই ঠিক । অতএব প্রতিবলে সিদ্ধ জগতের ব্রহ্মকারণতাবাদের উপর পূর্বপক্ষ নিফল, যদি বল ? “ভবেৎ অয়ম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা পূর্বপক্ষবাদী (অর্থাৎ যিনি অধিকরণ আরম্ভ করিয়াছেন,) ইহার উত্তর দিতেছেন, অর্থাৎ এভাবে পূর্বপক্ষ করা এখনও আবশ্যক—ইহাই ভাষ্যকার বলিতেছেন । কারণ, যাহারা স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞ তাহাদের আবশ্যকতা না থাকিলেও অস্বতন্ত্রপ্রজ্ঞের জ্ঞান, অর্থাৎ শাস্ত্রার্থ বুঝাইয়া দিলেও যাহারা শ্রদ্ধাভ্রু অর্থাৎ শাস্ত্রবাক্যে বিশ্বাসহীন, তাহাদিগকে পুনরীকার বুঝাইবার জ্ঞান এইরূপ পূর্বপক্ষদ্বারা বুঝান আবশ্যক—ইহাই বলিতেছেন । ইহাই এস্থলে অর্থ । এইরূপে পুনরীকার পূর্বপক্ষের আবশ্যকতা সম্বন্ধে আশঙ্কার আপাততঃ সমাধান করিয়া অর্থাৎ স্থলভাবে উত্তর দিয়া “কপিলপ্রভৃতীনাং চ আর্থম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা উক্ত আশঙ্কার পরমসম্পাদন করিতেছেন, অর্থাৎ প্রকৃত উত্তর দিতেছেন । ইহার অভিপ্রায় এই যে, “শাস্ত্রমোনিদ্ধাৎ” এই (১।১।৩) সূত্রে প্রকৃষ্ট স্বত্বেদাদি শাস্ত্রের কারণ বলি হইয়াছে ; অতএব এই বেদরাশি ব্রহ্মপ্রভব হওয়ায় যেমন ব্রহ্মের স্বভাবসিদ্ধ এবং আবরণশূন্য সিদ্ধবস্তুমাত্রবিষয়ক যে বুদ্ধি, সেই বুদ্ধিপূর্বকই হইয়া থাকে, সেইরূপ প্রতি ও স্বতিতে প্রসিদ্ধ স্বভাবসিদ্ধ ভাবসম্পন্ন কপিলাদিরও স্বতি সকল প্রকার আবরণশূন্য সর্ববস্তুবিষয়কবুদ্ধিপ্রভব হয়, অর্থাৎ ব্রহ্মের জ্ঞান যেমন অবাদে কেবলমাত্র সিদ্ধবস্তুপ্রকাশক ও স্বভাবসিদ্ধ, আর সেই জ্ঞানপূর্বক যেমন নির্গল বেদ ব্রহ্ম হইতে আবির্ভূত হয়, তদ্রূপ প্রতিস্বতিতে প্রসিদ্ধ কপিলাদি মহামিগণও স্বভাবতঃই সিদ্ধপুরুষ, তাহাদের রচিত শাস্ত্রকমলও অবাদে সর্ববস্তুপ্রকাশক জ্ঞান হইতে উৎপন্ন হইয়াছে । অতএব বেদ হইতে এইসকল স্বতিশাস্ত্রে কোন প্রভেদ নাই । আর এই সকল স্বতিশাস্ত্র স্পষ্টভাবে যে প্রধানাদি পদার্থকে প্রতিপাদন করে, তাহার অগ্রগণ্য করিতে কেহই পারে না, অর্থাৎ তাহার অগ্রপ্রকার ব্যাখ্যা করা যায় না । অতএব তাদৃশ সাংখ্যাদি শাস্ত্রের অন্তরোধে প্রতিগুলিকেই কোন রকমে ব্যাখ্যা করা উচিত । আরও এক কথা—তর্কও কপিলাদিপ্রণীত স্বতিকে অনুমোদন করে, আর সেই তর্ক হইতেও ইহাই পাওয়া যাইতেছে, অতএব সাংখ্যস্বত্তি অনুসারেই বেদান্ত ব্যাখ্যা করা উচিত । স্তবরাং ঈক্ষতি প্রতির অর্থও চেতন ব্রহ্ম জগৎকারণ নহে, কিন্তু অচেতন প্রদানই জগৎকারণ । ৩

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

৪। তস্য সমাধিঃ—“ন অন্ত্যস্বত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ” ইতি । যদি স্বত্যানবকাশদোষ-প্রসঙ্গেই ঈশ্বরকারণবাদ আক্ষিপ্যেত, এবমপি অগ্না ঈশ্বরকারণবাদিণ্যঃ স্বতয়ঃ অনবকাশাঃ প্রসজ্যেয়ন্ । তা উদাহরিষ্ঠ্যামঃ—

“যন্তঃ সূক্ষ্মমবিজ্ঞেয়ং” [মহাঃ শাস্ত্রঃ মোক্ষঃ নারায়ণীয়ে ৩৩ঃ অঃ ২২ঃ]

ইতি পরং ব্রহ্ম প্রকৃত্য—

“স হস্তরাষ্ট্রা ভূতানাং ক্ষেত্রজ্ঞশ্চেতি কথ্যতে ।” [ঐ ৩০]

ইতি চ উক্ত্য—

“তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং ত্রিগুণং বিজসন্তম ॥” [ঐ ৩০]

ইত্যাহ । তথা অন্যত্রাপি—

“অব্যক্তং পুরুষে ব্রহ্মণ নিষ্ঠুর্গে সম্প্রলীয়তে ।” [ঐ ৩৩ঃ ৩১]

ইত্যাহ ।

(সাংখ্যস্মৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নাস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ১১]

শাকরভাষ্যম্ ।

“অতশ্চ সংক্ষেপমিমাং শৃণুধ্বং নারায়ণঃ সর্বমিদং পুরাণঃ ।

স সর্গকালে চ কৰোতি সৰ্বং সংহারকালে চ তদন্তি ভূয়ঃ” ॥*

ইতি পুরাণে । ভগবদ্গীতাসু চ—

“অহং কৃৎসন্য জগতঃ প্রভবঃ প্রলয়স্তথা” । [৭।৩]

ইতি পরমাত্মানমেব চ প্রকৃত্য আপস্তম্বঃ পঠতি—

“তস্মাৎ কায়াঃ প্রভবন্তি সৰ্বে স মূলং শাস্তিকং স নিত্যং ।” (ধর্ম্ম সূঃ ১।৮।২৩।২ ।) ইতি ।

এবম্ অনেকশঃ স্মৃতিষুপি ঈশ্বরঃ কারণত্বেন উপাদানত্বেন চ প্রকাশ্যতে । স্মৃতিবলেন প্রত্যবর্ত্তমানস্য স্মৃতিবলেনৈব উত্তরং বক্ষ্যামি, ইত্যতঃ অয়ম্ অস্মৃত্যনবকাশদোষো-
পন্যাসঃ । দর্শিতং তু শ্রুতীনাং [অপি] ঈশ্বরকারণবাদং প্রতি তাৎপর্যম্ । বিপ্রতিপত্তৌ
চ শ্রুতীনাং অবশ্যকর্তব্যে অন্যতরপরিগ্রহে অন্যতরপরিত্যাগে চ শ্রুত্যনুসারিণ্যঃ স্মৃতয়ঃ
প্রমাণম্, অপেক্ষ্য ইতরাঃ । তদুক্তং প্রমাণলক্ষণে—

“বিরোধে হনপেক্ষং স্মাৎ অসতি হ্যনুমানম্” (বৈঃ সূঃ ১।৩।৩) ইতি । ৪

ভাষ্যানুবাদ—পূর্বপক্ষীর দ্বিতীয়বার আক্ষেপের সমাধান ।

৪ । এক্ষণে “নাগস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ” এই সূত্রানুসারে ভগবান্ সূত্রকার পূর্বোক্ত পূর্ব-
পক্ষের উত্তর দিতেছেন । যদি সাংখ্যস্মৃতির অপ্রমাণরূপ দোষ হইয়া পড়ে বলিয়া ঈশ্বরকারণবাদ (অর্থাৎ ঈশ্বরই
জগতের নিমিত্ত ও উপাদানকারণ) এই কথায় শঙ্কা কর, তাহা হইলে যে সকল স্মৃতি ঈশ্বরকে জগতের কারণ
বলিয়াছেন, তাহারও অপ্রমাণ হইয়া পড়ে । সেই সকল স্মৃতি দেখাইতেছি—মহাভারত শাস্তিপর্ব মোক্ষধর্ম্ম-
পর্বাধ্যায়ে নারায়ণীয়ে—

“যৎ তৎ সূক্ষ্মম্ অবিজ্ঞেয়ম্……।” [৩৩ঃ অঃ ২২শ্লোঃ]

অর্থাৎ সেই যে সূক্ষ্ম (অর্থাৎ ইন্দ্রিয়ের অগোচর) অবিজ্ঞেয় অর্থাৎ প্রমাণান্তরের অগ্রাহ বস্তু এই প্রকারে
পরব্রহ্মের কথা আরম্ভ করিয়া—

“স হুস্তাস্মা ভূতানাং ক্ষেত্রজ্ঞশ্চেতি কথ্যতে ।” [৩৩ঃ অঃ ৩০শ্লোঃ]

অর্থাৎ তিনিই প্রাণিগণের অন্তরাত্মা এবং ক্ষেত্রজ্ঞ (অর্থাৎ জীব) বলিয়া কথিত হন, এই কথা বলিয়া
ঐ শ্লোকের শেষার্ধ্বে বলিতেছেন—

“তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং ত্রিগুণং দ্বিজসত্তম ॥” [৩৩ঃ অঃ ৩০শ্লোঃ]

অর্থাৎ সেই ব্রহ্ম হইতে সত্ত্ব, রজঃ তমঃ এই গুণত্রয়যুক্ত অব্যক্ত (অর্থাৎ সূক্ষ্ম জগৎ) উৎপন্ন হইয়াছে । অত্র
অর্থাৎ পরবর্ত্তী অধ্যায়ে—

“অব্যক্তং পুরুষে ব্রহ্মান্ নিগুণে সম্প্রলীয়তে ।” [৩৩ঃ অঃ ৩১শ্লোঃ]

অর্থাৎ হে ব্রহ্মান্ ! গুণাতীত ব্রহ্মে অব্যক্ত (প্রধান) লয় হয়—এই কথা বলিতেছেন । পুরাণে আছে,—

“অতশ্চ সংক্ষেপমিমাং শৃণুধ্বং নারায়ণঃ সর্বমিদং পুরাণঃ ।

স সর্গকালে চ কৰোতি সৰ্বং সংহারকালে চ তদন্তি ভূয়ঃ” ॥

[মহাঃ শাঃ যোঃ সাংখ্যযোগকথনে ৩০১ অঃ ১১ঃ শ্লোক ৭]

অর্থাৎ অতএব সংক্ষেপে তোমরা এই কথা শ্রবণ কর যে, পুরাণ পুরুষ নারায়ণই এই সব, অর্থাৎ তিনি এই
সমস্ত জগৎ হইয়াছেন, সৃষ্টিকালে তিনিই এই সব সৃষ্টি করেন এবং প্রলয়কালে আবার তিনিই এই সব সংহার
করেন । শ্রীমদ্ভগবদ্গীতাতেও আছে,—

“অহং কৃৎসন্য জগতঃ প্রভবঃ প্রলয়স্তথা” [৭।৩]

* এইরূপ একটি শ্লোক মহাভারত শাস্তিপর্ব মোক্ষধর্ম্মপর্বাধ্যায়ে সাংখ্যযোগকথনে ৩০১ অধ্যায়ে ১১ঃ সংখ্যাকে দেখা যায়—

“এতস্মায়োক্তং নরদেবঃ তব্ধং নারায়ণঃ সর্বমিদং পুরাণম্ । স সর্গকালে চ কৰোতি সৰ্বং সংহারকালে চ তদন্তি ভূয়ঃ”

কোন পুরাণে ইহা পাওয়া গেল না । তবে এই সাংখ্যযোগী বৈদিক ঐহিকবাদী সাংখ্যযোগ, নিরীশ্বর ঐহিকবাদী সাংখ্যযোগ নহে । এই
শ্লোকটি দেখিলে ইহাই বোধ হয় । এতদ্বারা ভাষ্যকার একপ্রকার সাংখ্যস্মৃতি অন্তপ্রকার সাংখ্যস্মৃতিরও বিরোধী—ইহাও দেখাইলেন ।

(সাংখ্যস্মৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেম্মান্স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

ভাষ্যানুবাদ ।

অর্থাৎ আমি সকল জগতের উৎপত্তিস্থান ও লয়স্থান । অর্থাৎ আমি হইতে জগৎ উৎপন্ন হইয়াছে এবং আমি সমস্ত সংহার করি । আর পরমাত্মার প্রত্যাবে আপত্তিস্ব বলিতেছেন—

“তস্মাৎ কায়াঃ প্রভবন্তি সর্ব্বৈ সমুলং শাস্তিকঃ স নিত্যঃ” [দ্বন্দ্ব সূঃ ১।৮।২৩।২]

অর্থাৎ তাহা হইতে কায়সকল অর্থাৎ ব্রহ্মাদি স্তম্বপর্য্যন্ত দেহসকল উৎপন্ন হয়, তিনি জগতের কারণ, শাস্তিক অর্থাৎ তিনি অনাদি অতএব নিত্য (অর্থাৎ তাহার উৎপত্তি বিনাশ নাই) । এইরূপে ঈশ্বর জগতের নিমিত্ত ও উপাদানকারণ বলিয়া স্মৃতিসকলমধ্যেও বহুবার প্রকাশ করা হইয়াছে । স্মৃতির সাহায্যে যিনি বিরোধিতা করেন, অর্থাৎ ব্রহ্মকারণতাবাদ অস্বীকার করেন, তাহাকে স্মৃতির সাহায্যেই উত্তর দিব, এই উদ্দেশ্যে ভগবান্ সূত্রকার কর্তৃক অন্যস্মৃত্যনবকাশরূপ দোষের উল্লেখ করা হইল । ঈশ্বরকারণবাদই যে শ্রুতির অতিপ্রায়, তাহা পূর্বে দেখান হইয়াছে । স্মৃতিশাস্ত্রের মধ্যে পরস্পরের বিরোধ উপস্থিত হইলে কোন একটিকে অবশ্যই স্বীকার করিতেই হইবে, এবং একটিকে অবশ্যই পরিত্যাগ করিতেই হইবে । তন্মধ্যে যে স্মৃতি শ্রুতি অনুসারে লিখিত হইয়াছে, তাহাই প্রমাণ হইবে, ভিত্তি স্মৃতি অপ্রমাণ অর্থাৎ অগ্রাহ্য হইবে । মীমাংসাদর্শনে ১।৩।৩ সূত্রে প্রমাণবিচারস্থলে মহর্ষি জৈমিনিরুলিয়াছেন যে,—

“বিরোধে ত্বনপেক্ষং স্মৃতিং অনতিহ্রস্বমানম্” [১।৩।৩]

অর্থাৎ শ্রুতি ও স্মৃতির পরস্পরবিরোধ হইলে অল্পমান (অর্থাৎ স্মৃতি) অপেক্ষ (অর্থাৎ অগ্রাহ্য) হইবে, এবং উভয়ের বিরোধ না হইলে অল্পমান (স্মৃতি) প্রমাণ হইবে । ৪

ভাষ্য ।

৪ । এবং প্রাপ্তে আহ—“তস্মা সমাধিঃ” ইতি । ‘যথাহি’ শ্রুতীনাং অবিগানং ব্রহ্মণি গতি-
সামান্যং, নৈবং স্মৃতীনাং অবিগানম্ অস্তি প্রধানং, তাসাং ভূয়সীনাং ব্রহ্মোপাদানপ্রতিপাদন-
পরাণাং তত্র তত্র দর্শনাৎ । তস্মাদ্ অবিগানাং শ্রোত এব অর্থ আশ্বেয়ঃ, ন তু স্মার্ত্তঃ, বিগানাদ্
ইতি । তৎ কিম্ ইদানীং পরস্পরবিগানাং সর্ব্বা এব স্মৃতয়ঃ অবহেয়া ? ইত্যত আহ—
“বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনাং” ইতি । ৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

৪ । স্মৃত্যনবকাশমাত্রাৎ ন সিদ্ধান্তসিদ্ধিঃ, সন্দেহাৎ ইত্যাদি। আহ “যথাহি” ইত্যাদিনা । ৪

ভাষ্যের অনুবাদ—প্রতিমূলক স্মৃতির প্রাবল্য ।

৪ । এইরূপে পূর্ব্বপক্ষ স্থির হইলে সূত্রকার তাহার সমাধান বলিতেছেন—“তস্মা সমাধিঃ” ইত্যাদি ।
যথা—গতিসামান্যং (১।১।২ সূ) অর্থাৎ ব্রহ্মই জগতের কারণ—ইহা সকল শ্রুতিই সমানভাবে বুঝাইয়া
দিতেছে বলিয়া ব্রহ্মকারণতাবাদে যেমন শ্রুতি সকলের অবিগান অর্থাৎ অনিন্দা আছে, প্রধানকারণতাবাদে
স্মৃতিগুলির তেমন অবিগান অর্থাৎ অনিন্দা নাই । কারণ, ব্রহ্মোপাদানপ্রতিপাদনপর অর্থাৎ ব্রহ্মই জগতের
উপাদান কারণ বলিয়া বুঝাইয়া দিতেছে এইরূপ বহু স্মৃতি দেখিতে পাওয়া যায় । অতএব কোন দোষ না থাকায়
শ্রুতিপ্রতিপাদিত অর্থই আদর করা উচিত, কিন্তু স্মৃতিপ্রতিপাদিত অর্থ আদর করা উচিত নহে । কারণ,
তাহাতে দোষ আছে । আচ্ছা তাহা হইলে কি, পরস্পর বিগানবশতঃ অর্থাৎ নিন্দা বা বিরুদ্ধ কখন প্রযুক্ত
সকল স্মৃতিই অগ্রাহ্য হইবে ? এইজন্য ভাষ্যকার এক্ষণে “বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনাং” এই গ্রন্থ বলিতেছেন । ৪

৫ । ‘ন চ অতীন্দ্রিয়ার্থান্’ প্রতিম্ অন্তরেণ কশ্চিৎ উপলভ্যতে, ইতি শক্যং সম্ভাবয়িতুং,
নিমিত্তাভাবাৎ । শক্যং, কপিনাদীনাং সিদ্ধানাম্, অপ্রতিহতজ্ঞানভাৱে ইতি চেৎ ? ‘ন,
সিদ্ধেরপি’ সাপেক্ষত্বাৎ । ধর্ম্মানুষ্ঠানাপেক্ষা হি সিদ্ধিঃ, স চ ধর্ম্মঃ চৌদনালক্ষণঃ । ততশ্চ
পূর্ব্বসিদ্ধায়াঃ চৌদনায়্য অর্থো ন পশ্চিমসিদ্ধপুরুষবচনবশেন অতিশক্তিভূং শক্যতে ।
‘সিদ্ধব্যপাশ্রয়কল্পনায়ামপি’ বহুত্বাৎ সিদ্ধানাং প্রদর্শিতেন প্রকারেণ স্মৃতিবিপ্রতিপত্তৌ
সত্যং ন প্রতিব্যপাশ্রয়াৎ অন্যৎ নির্ণয়কারণম্ অস্তি । পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাপি ন অকস্মাৎ
স্মৃতিবিশেষবিষয়ঃ পক্ষপাতো যুক্তঃ ; কস্মিৎ কচিৎ পক্ষপাতে স্মৃতি পুরুষমতিবৈষম্যরূপেণ

(সাংখ্যস্বত্তি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যে নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নানুস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

শাক্তরত্নম্ ।

তদ্ব্যবস্থানপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ তস্মাপি স্মৃতিবিপ্রতিপত্ত্যুপন্যাসেন ঋত্যানুসারানুসার-
বিষয়বিবেচনেন চ সন্মার্গে প্রজ্ঞা সংগ্রহীয়া । ৫

৬। যা তু ঋতিঃ কপিলস্ত জ্ঞানাতিশয়ং প্রদর্শয়ন্তী প্রদর্শিতা, ন তয়া ঋতিবিরুদ্ধমপি
কাপিলং মতং প্রজ্ঞাতুং শক্যং ; কপিলম্ ইতি, ঋতিসামান্যমাত্রজ্ঞাৎ ; অন্যন্তু চ কপিলস্ত
সগরপুত্রাণাং প্রতপ্তুঃ বাসুদেব[-াপর-]-নাম্নঃ স্মরণাৎ ; অন্যার্থদর্শনন্তু চ প্রাপ্তিরহিতন্তু
অসাধকজ্ঞাৎ । ৬

৭। ভবতি চ অন্য্য মনোঃ মাহাত্ম্যং প্রখ্যাপয়ন্তী ঋতিঃ—

“যদ বৈ কঞ্চ মনুরবদৎ তদ ভেষজম্” (তৈঃ সং ২।২।১০।২) ইতি ।

মমুনা চ—

“সর্বভূতেষু চাত্মানং সর্বভূতানি চাত্মনি ।

সংপশ্যন্নাত্মবাজী বৈ স্বারাজ্যমধিগচ্ছতি ॥” (যতু সং ১২।২১)

ইতি সর্বাত্মদর্শনং প্রশংসতা কাপিলং মতং নিন্দ্যতে ইতি গম্যতে । কপিলোহি ন
সর্বাত্মদর্শনম্ অনুমন্যতে ; আত্মভেদাভ্যুপগমাৎ । ৭

৮। মহাভারতেহপি চ—

“বহবঃ পুরুষা ব্রহ্মস্তু তাহো এক এব তু । [মহাঃ শাঃ মোঃ নারায়ণীয়ে ৩৫।০।১]

ইতি বিচার্য—

বহবঃ পুরুষা রাজন্ সাংখ্যযোগবিচারিণাম্ ॥” [ঐ ৩৫।০।২]

ইতি পরপক্ষম্ উপন্যস্ত তদ্ব্যুদ্যাসেন—

“বহুনাং পুরুষাণাং হি যথৈক্যমিহোনিরুচ্যতে ।

তথা তং পুরুষং বিশ্বমাখ্যাত্তামি গুণাধিকম্ ॥” [ঐ ৩৫।০।৩]

ইতি উপক্রম্য—

“মমাস্তুরাত্মা তব চ যে চান্যে দেহসংস্থিতাঃ ।

সর্বেষাং সাক্ষিভূতোহসৌ ন গ্রাহঃ কেনচিৎ কচিৎ ॥ [ঐ ৩৫।১।৪]

বিশ্বমূর্ধা বিশ্বভূজো বিশ্বপাদাক্ষিনাসিকঃ ।

একশ্চরতি ভূতেষু স্মেরচারী যথাস্বখম্ ॥ [ঐ ৩৫।১।৫]

ইতি সর্বাত্মত্বৈব নিদর্শিতা । ঋতিশ্চ সর্বাত্মত্বায়াং ভবতি—

“যস্মিন্ সর্বাণি ভূতানি আত্মৈবাত্মদে বিজানতঃ ।

তত্র কো মোহঃ কঃ শোকঃ একত্বমনুপশ্যতঃ ॥” [ঐশঃ উঃ ৭]

ইতি এবংবিধা । ৮

৯। অতশ্চ সিদ্ধম্ আত্মভেদকল্পনয়াপি কপিলস্ত তদ্বৎ বেদবিরুদ্ধং, বেদানুসারিমনুবচন-
বিরুদ্ধং চ, ন কেবলং স্বতন্ত্রপ্রকৃতিকল্পনয়ৈব ইতি । (বেদন্তু হি নিরপেক্ষং সার্থে প্রামাণ্যং
রবেরিব রূপবিষয়ে ; পুরুষবচসাং তু মূলান্তরাপেক্ষং বক্তৃস্বভিব্যবহিতং চ ইতি বিপ্রকর্ষঃ,
তস্মাৎ বেদবিরুদ্ধে বিষয়ে স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ) ৯—১ সূত্র ।

ভাষ্যানুবাদ—কপিলের সর্বজ্ঞত্ব প্রত্যক্ষ সাধনসাপেক্ষ বলিয়া ঋতি অপেক্ষা দুর্বল ।

৫। আর কোন ব্যক্তি ঋতির সাহায্য ব্যতীত ইন্দ্রিয়াতীত বিষয় সকল জানিতে পারে, ইহা কল্পনা
করিতে পার না ; কারণ, তাহার কোন হেতু নাই । যদি বল, কপিলাদি সিদ্ধপুরুষগণের তাহা হইতে পারে—

(সাংখ্যস্বৃতি অমুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্বত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নান্নস্বত্যানবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ১১]

ভাষ্যানুবাদ ।

ইহা ত কল্পনা করিতে পারা যায়, যেহেতু তাঁহাদের জ্ঞান অপ্রতিহত, (অর্থাৎ কোথাও বাধা পায় না) ? তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না । কারণ, তাঁহাদের সিদ্ধিও সাপেক্ষ (অর্থাৎ অপরকে অপেক্ষা করে) ; যেহেতু সিদ্ধি, ধর্ম্মাচরণকে অপেক্ষা করে । সেই ধর্ম্ম আবার বেদবিধিবোধিত । অতএব পূর্ব্ব ইহাতে প্রসিদ্ধ বেদবাক্যের অর্থকে পশ্চিমসিদ্ধ পুরুষের অর্থাৎ যিনি বেদবাক্যানুসারে সাধনা করিয়া পরে সিদ্ধিলাভ করিয়াছেন, সেই পুরুষের বাক্যানুসারে আশঙ্কা করিতে পার না । সিদ্ধপুরুষের বাক্য অবলম্বন করিয়া বেদার্থ কল্পনা করিলেও, সিদ্ধপুরুষ বহু বলিয়া পূর্ব্বপ্রদর্শিত রীতি অনুসারে স্বতিশাস্ত্রের পরস্পর বিরোধ হইবে, আর তাহা হইলে শ্রুতির সাহায্যব্যতীত তাহাদের অর্থনিশ্চয় করিবার অল্প কোন কারণ বা উপায় থাকে না । যিনি পরতন্ত্রপ্রজ্ঞ (অর্থাৎ অস্ত্রের বা শাস্ত্রাদির সাহায্যে ষাঁহার জ্ঞান হয়) তাঁহারও বিনা কারণে কোন একটি স্বতির প্রতি পক্ষপাতী হওয়া উচিত নহে । কোন ব্যক্তির কোন বিষয়ে পক্ষপাতী হইলে পুরুষ-বুদ্ধির বৈচিত্র্যানিবন্ধন তদ্বিশিষ্ট্য করা অসম্ভব হইয়া পড়ে । অতএব স্বতিশাস্ত্রের পরস্পরবিরোধ উপন্যাস করিয়া এবং কোন্ স্বতি, শ্রুতি অমুসারে রচিত হইয়াছে এবং কোন্ স্বতি, শ্রুতি অমুসারে রচিত হয় নাই—ইহা বিবেচনা করিয়া সেই পরতন্ত্রপ্রজ্ঞ ব্যক্তিকর্ত্ত্বকও নিজ বুদ্ধিকে সংপথে লইয়া যাওয়া উচিত ।

শ্রুত্যক্ত কপিল ঐদৈতবাণী ।

৬ । যে শ্রুতি কপিলের জ্ঞানের উৎকর্ষ দেখাইতেছেন বলিয়া প্রদর্শিত হইয়াছে, তাহা দ্বারা, কপিলের মত শ্রুতিবিরুদ্ধ হইলেও সেই কপিলমতের উপর শ্রদ্ধা উৎপাদন করিতে পারা যায় না ; কেন না, কেবল “কপিল” এই শব্দটি শ্রুতিসামান্যমাত্র, অর্থাৎ একটা সাধারণ নাম । এতদ্বারা সাংখ্যকার কপিল কে, এবং শ্রুতিপ্রশংসিত কপিল কে—তাহা বুঝিবার কোন উপায় নাই । কারণ, বাস্তুদেব নামে অল্প এক কপিলের কথা স্বৃতিতে শুনিতে পাওয়া যায়, যিনি সরগপুত্রগণকে ভষ্ম করিয়াছিলেন । বস্তুতঃ প্রমাণান্তরদ্বারা অগ্রাপ্ত যে অন্ত্যর্থদর্শন, অর্থাৎ “ঋষিং কপিলম্” ইত্যাদি শ্রুতিতে যে “পশ্চেৎ” পদদ্বারা ঈশ্বরোপাসনার বিধি প্রদত্ত হইয়াছে, সেই ঈশ্বরোপাসনার অঙ্গরূপে উক্ত যে কপিলের সর্ব্বজ্ঞত্বকথন, তাহার যে দর্শন, তাহা স্তবরাং অনুবাদমাত্রই হয়, তাহা প্রাপ্তিরহিত হওয়ায় অর্থাৎ অল্প শ্রুতিবাক্যের দ্বারা সমর্থিত না হওয়ায়, তাহা কপিলের সর্ব্বজ্ঞত্বসিদ্ধি করিতে পারে না । “ঋষিং কপিলম্” শ্রুতির তাৎপর্য্য কপিলপ্রসবকারী পরমাত্মার উপাসনার বিধান করা, কপিলের সর্ব্বজ্ঞত্ব বর্ণন করা তাহার তাৎপর্য্য নহে, এজন্য তদ্বারা কপিলের সর্ব্বজ্ঞত্বসিদ্ধি করিতে পারা যায় না ।

৭ । পক্ষান্তরে মনুর মহিমা প্রকাশ করিতেছে, এরূপ শ্রুতিও আছে, যথা—

যদ্ বৈ কিঞ্চ মনুরবদৎ তদ্ ভেবজম্ (তৈঃ সং ২।২।১০।২)

অর্থাৎ “মহু যাহা কিছু বলিয়াছেন, তাহা সংসাররূপ রোগের পরম ঔষধ” । তাহার পর—মহুসংহিতা ১২।২১ শ্লোকে দেখা যায়—

“সর্ব্বভূতেষু চাত্মানং সর্ব্বভূতানি চাত্মনি ।

সংপশ্যন্নাত্ম্যাজী বৈ স্বরাজ্যমধিগচ্ছতি ॥” (মহু সং ১২।২১)

অর্থাৎ “যিনি সকল জীবে অভিন্নরূপ নিজেই দেখেন এবং সকল জীবকে অভিন্নরূপ নিজেতে দেখেন, তিনি আত্ম্যাজী অর্থাৎ এক আত্মদর্শনরূপ যজ্ঞ করেন এবং তাহা দ্বারা তিনি স্বরাজ্য অর্থাৎ আত্মস্বরূপত্বরূপ মোক্ষলাভ করেন” ইত্যাদি । মহু মহাশয় এই প্রকারে সর্ব্বত্র একাত্মজ্ঞানকে প্রশংসা করিয়া কপিলের মতকে নিন্দা করিতেছেন—ইহাই বুঝা যাইতেছে । বস্তুতঃ কপিল ‘সর্ব্বত্র একাত্মজ্ঞান’ অনুমোদন করেন না । কারণ, তিনি প্রত্যেক জীবাত্মাকে পৃথক্ বলিয়া স্বীকার করেন ।

৮ । তাহার পর মহাভারতের শান্তিপর্বে মোক্ষধর্ম্মপর্কাদ্বায়ে নারায়ণীয় পরিচ্ছেদে ৩৫০ ও ৩৫১ অধ্যায়েও

“বহবঃ পুরুষা ব্রহ্মন্ উতাহো এক এব তু ।” (৩৫০।১)

অর্থাৎ “হে ব্রহ্মন্ ! পুরুষ অর্থাৎ জীব কি অনেক অথবা কেবলই এক ? (৩৫০।১) এই প্রকার বিচার উত্থাপন করিয়া—

“বহবঃ পুরুষা ব্রাজন্ সাংখ্যযোগবিচারিণাম্ ॥” (৩৫০।২)

• অর্থাৎ “ষাঁহার সাংখ্য ও যোগশাস্ত্রের মত অনুসরণ করেন, তাঁহাদের মতে পুরুষ বহু,” (৩৫০।২) এই প্রকার পরপক্ষ উল্লেখ করিয়া তাহা নিরাসপূর্ব্বক—

(সাংখ্যস্বৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যার নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেম্মান্স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

ভাষ্যমুবাদ ।

“বহুনাং পুরুষাণাং হি যথৈক্যমিতি যোনিরুচ্যতে ।

তথা তং পুরুষং বিশ্বমাখ্যান্ত্যামি গুণাধিম্ ॥” (৩৫০।৩)

অর্থাৎ “বহু পুরুষের অর্থাৎ বহুদেহের যোনি অর্থাৎ উপাদান পৃথ্বী যেমন এক, তেমনই সেই গুণাধিক বিশ্বপুরুষের কথা বলিব, অর্থাৎ সর্বজ্ঞত্বাদিগুণসম্পন্ন সর্বাখ্যক আত্মার কথা বলিব,” (৩৫০।৩) এই বলিয়া আরম্ভ করিয়া—

“সমাস্তরাষ্ট্রা তব চ যে চান্দ্রে দেহসংস্থিতাঃ ।

সর্বেষাং সাক্ষিভূতোহসৌ ন গ্রাহঃ কেনচিৎ কচিৎ ॥ (৩৫১।৪)

বিশ্বমূর্দ্ধা বিশ্বভূজো বিশ্বপাদাক্ষিনাসিকঃ ।

একশ্চরতি ভূতেশু শ্বৈরচারী যথাস্থখম্ ॥” (৩৫১।৫)

অর্থাৎ “আর আমার অন্তরাষ্ট্রা, তোমার অন্তরাষ্ট্রা এবং প্রত্যেক দেহে অবস্থিত অগ্নি যে সকল আত্মা, তিনি সেই সকলের সাক্ষিস্বরূপ এবং কেহ কখনও তাঁহাকে (ইন্দ্রিয়ের দ্বারা) জানিতে পারে না ; (৩৫১।৪) সকলের মস্তক ষাঁহার মস্তক, সকলের বাহু ষাঁহার বাহু, সকলের চরণ, চক্ষুঃ ও নাসিকা ষাঁহার চরণ, চক্ষুঃ ও নাসিকাস্বরূপ, এইরূপ একজন সকল প্রাণীতে স্বাধীনভাবে স্থখে বিচরণ করিতেছেন” (৩৫১।৫)—এই প্রকারে সর্বাখ্যতা অর্থাৎ সকল আত্মাই যে অভিন্ন, ইহা নির্দ্বারিত হইয়াছে। একাত্মবাদবিষয়ে শ্রুতিও আছে, যথা—

“যস্মিন্ সর্বাণি ভূতানি আত্মৈবাত্মদুর্জবিজানতঃ ।

তত্র কো মোহঃ কঃ শোকঃ একত্বমনুপশ্যতঃ ॥” (ঈশঃ ৭)

অর্থাৎ “জ্ঞানী ব্যক্তির যে সময়ে সকল ভূত আত্মস্বরূপই হয়, সে সময় তাঁহার শোকই বা কি ? মোহই বা কি ? যেহেতু তিনি সর্বত্র একত্বের দর্শন করিতেছেন। [ঈশঃ উঃ ৭]

স্বত্বাদী সাংখ্যকার কপিলের মত অগ্রাহ্য ।

২। অতএব ইহা সিদ্ধ হইল যে, কেবল স্বতন্ত্র প্রকৃতি কল্পনা করিয়াছেন বলিয়াই যে কপিল-স্মৃতি বেদবিরুদ্ধ এবং বেদানুসারী মনুস্মৃতির বিরুদ্ধ হইয়াছে, তাহা নহে, কিন্তু বিভিন্ন আত্মা কল্পনা করাতেও কপিলতন্ত্র বেদবিরুদ্ধ এবং মনুস্মৃতিবিরুদ্ধ হইয়াছে। সাংখ্যশাস্ত্র বেদবিরুদ্ধ এবং বেদানুসারে লিখিত মনুস্মৃতির বিরুদ্ধও বটে। রূপকে প্রকাশ করিতে রবির প্রামাণ্য যেমন অগ্নি ইন্দ্রিয়কে অপেক্ষা করে না, তেমনই বেদার্থ প্রতিপাদন করিতে বেদের যে প্রামাণ্য তাহা প্রামাণ্যত্বকে অপেক্ষা করে না। কিন্তু পুরুষবাক্যের যে প্রামাণ্য তাহা অগ্নি মূলপ্রমাণকে অর্থাৎ শ্রুতি বা অনুভবকে অপেক্ষা করে এবং বক্তার স্মৃতির দ্বারা ব্যবহৃত হয়, অর্থাৎ বক্তা বেদার্থ স্মরণ করিয়া বাক্যপ্রয়োগ করেন বলিয়া বক্তার স্মরণদ্বারা ব্যবধান প্রাপ্ত হয়, ইহাই হইল উভয়ের মধ্যে বিপ্রকর্ষ অর্থাৎ বিশেষ বা পার্থক্য। অতএব বেদবিরুদ্ধ বিষয়ে যে স্মৃতির অনবকাশদোষপ্রসঙ্গ অর্থাৎ স্মৃতির যে অপ্রামাণ্য হইয়া পড়ে, তাহাতে দোষ হয় না। ইহাই হইল এই দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদে ত্রয়োদশটি অধিকরণের অন্তর্গত প্রথম অধিকরণের দুইটি সূত্রের মধ্যে প্রথম সূত্রের শাক্তর ভাষ্যের অর্থ। ২—১ হু। *

ভাষ্যমুবাদ ।

১। “ন চ অতীন্দ্রিয়ার্থান্” ইতি, অর্বাগদগতিপ্রায়ম্। শব্দতে “শক্যং কপিলাদীনাম্” ইতি। নিরাকরোতি—“ন ; সিদ্ধেরপি” ইতি। ন তাবৎ কপিলাদয়ঃ ঈশ্বরবৎ আজানসিদ্ধাঃ, কিন্তু বিনিশ্চিতবেদপ্রামাণ্যানাং তেষাং তদনুষ্ঠানবতাং প্রাচি ভবে অস্মিন্ জন্মনি সিদ্ধিঃ ; অতএব

* সূত্রের শেষ পদের পুনরাবৃত্তি থাকিলে অধ্যায়সমাপ্তি বুঝায়, যেমন—“এতেন সর্বৈ বাখ্যাতা বাখ্যাতাঃ” এখানে শেষপদ “বাখ্যাতাঃ”, ইহার বিরুক্তিবশতঃ এই সূত্রের দ্বারা প্রথম অধ্যায় সমাপ্ত হইয়াছে বুঝিতে হইবে, আর তজ্জন্ত ইহার পরবর্তী সূত্রদ্বারা অধ্যায়ান্ত, পাদান্ত এবং অধিকরণান্ত—সকলই হইয়াছে বুঝিতে হইবে। কোথায় অধিকরণ আরম্ভ এবং কোথায় শেষ, ইহাতে ভ্রম হইলে সূত্রার্থেও ভ্রম হয়, এজন্য এ বিষয়টি লক্ষ্য করা আবশ্যিক। অপর মতের ভাষ্যের মধ্যে যে বাখ্যাত্তর দেখা যায়, তাহার অনেকটা কারণ, এই অধিকরণনির্ণয়, তাহার অঙ্গীভূত সূত্রনির্ণয় এবং তৎপরে তাহার মধ্যে পক্ষাপক্ষনির্ণয়েই আবদ্ধ। অধিকরণনির্ণয় এবং পক্ষাপক্ষনির্ণয় প্রভৃতির নিয়ম জানিতে পারিলে একসূত্রের নানাপ্রকার অর্থকল্পনা সম্ভব হয় না। এখানে এই অধিকরণ আরম্ভের লক্ষণ এই যে, ইহা অধ্যায়শেষের পরবর্তী সূত্র।

(সাংখ্যস্মৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেন্নাগ্রস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

ভাষ্যতী ।

আজ্ঞানসিদ্ধা উচ্যন্তে । যদ্ অস্মিন্ জন্মনি ন তৈঃ সিদ্ধ্যুপায়ঃ অনুষ্ঠিতঃ প্রাগ্ভবীয়বেদার্থানুষ্ঠান-
লক্ষজন্মত্বাৎ তৎসিদ্ধীনাং, তথাচ অবধূতবেদপ্রামাণ্যানাং তদ্বিরুদ্ধার্থাভিধানং তদপবাধিতম্
অপ্রমাণমেব । অপ্রমাণেন চ ন বেদার্থঃ অতিশঙ্কিতুং যুক্তঃ, প্রমাণসিদ্ধত্বাৎ তস্মাৎ । তদেব
বেদবিরোধে সিদ্ধবচনম্ অপ্রমাণম্ উক্তম্ । সিদ্ধানামপি পরস্পরবিরোধে তদ্বচনাদ্ অনাস্বাসঃ,
ইতি পূর্বোক্তং স্মারয়তি—“সিদ্ধব্যাপাশ্রয়কল্পনায়ামপি” ইতি । . অজ্ঞাজড়ান্ বোধয়তি—
“পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাপি” ইতি । নমু শ্রুতিশ্চেৎ কপিলাদীনাম্ অনাবরণভূতার্থগোচরজ্ঞানাতিশয়ঃ
বোধয়তি, কথং তেষাং বচনম্ অপ্রমাণম্ ? তদপ্রামাণ্যে শ্রুতেরপি অপ্রামাণ্যপ্রসঙ্গাৎ, ইত্যন্তঃ
আহ—“যা তু শ্রুতিরি”তি । ন তাং সিদ্ধানাং পরস্পরবিরুদ্ধানি বচাংসি প্রমাণং ভবিতুম্
অর্হন্তি । ন চ বিকল্পো বস্তুনি, সিদ্ধে তদনুপপত্তেঃ । অনুষ্ঠানম্ অনাগতোৎপাদং বিকল্যতে, ন
সিদ্ধং, তস্মাৎ ব্যবস্থানাং । তস্মাৎ শ্রুতিসামান্যমাত্রেন ভ্রমঃ সাংখ্যপ্রণেতা কপিলঃ শ্রোতঃ ইতি । ১

২ । স্মাদেতৎ, কপিল এব শ্রোতঃ, ন অস্ত্রে মন্বাদয়ঃ । ততশ্চ তেষাং স্মৃতিঃ কপিলস্মৃতি-
বিরুদ্ধা অবহেয়া, ইত্যন্ত আহ—“ভবতি চ অগ্ৰা মনোঃ” ইতি । তস্মাচ্চ আগমাস্তরসম্বাদম্
আহ—“মহাভারতেহপি চ” ইতি । ন কেবলং মনোঃ স্মৃতিঃ স্মৃত্যস্তরসম্বাদিনী, শ্রুতিসম্বাদিনী
অপি ইত্যাহ “শ্রুতিশ্চ” ইতি । উপসংহরতি “অতঃ” ইতি । ২

৩ । স্মাদেতৎ, ভবতু বেদবিরুদ্ধং কপিলং বচঃ তথাপি দ্বয়োরপি পুরুষবুদ্ধিপ্রভবতয়া কো
বিনিগমনায়াং হেতুঃ যতো বেদবিরোধি কপিলং বচো ন আদরণীয়ম্, ইত্যন্ত আহ—“বেদস্তা হি
নিরপেক্ষম্” ইতি । ৩

৪ । অয়ম্ অভিসন্ধিঃ—সত্যং, শাস্ত্রাণ্যোনিঃ ঈশ্বরঃ, তথাপি অস্ত্র ন শাস্ত্রক্রিয়ায়াম্ অস্তি স্মাতস্ত্যং
কপিলাদীনামিব । স হি ভগবান্ যাদৃশং পূর্বস্মিন্ সর্গে চকার শাস্ত্রং, তদনুসারেণ অস্মিন্ অপি
সর্গে প্রণীতবান্ । এবং পূর্বতরানুসারেণ পূর্বস্মিন্ পূর্বতমানুসারেণ চ পূর্বতর ইতি অনাদিঃ
অয়ং শাস্ত্রেশ্বরয়োঃ কার্যকারণতাবঃ । তত্র ঈশ্বরস্ত ন শাস্ত্রার্থজ্ঞানপূর্বা শাস্ত্রক্রিয়া যেন অস্ত্র
কপিলাদিবৎ স্মাতস্ত্যং ভবেৎ । শাস্ত্রার্থজ্ঞানং চ অস্ত্র স্বয়ম্ আবির্ভবদপি ন শাস্ত্রকারণতাম্
উপৈতি । দ্বয়োরপি অপৰ্য্যায়েন আবির্ভাবাৎ । শাস্ত্রং চ স্মতো বোধকতয়া পুরুষস্মাতস্ত্য্যভাবেন
নিরন্তরসমস্ত-দোষাশঙ্কং সৎ অনপেক্ষং সাক্ষাদেব স্বার্থে প্রমাণম্ । কপিলাদিবচাংসি তু স্বতন্ত্র-
কপিলাদিপ্রণেতৃকানি তদর্থস্মৃতিপূর্বকানি, তদর্থস্মৃত্যশ্চ তদর্থানুভবপূর্বাঃ । তস্মাৎ তাসাম্ অর্থ-
প্রত্যয়াজ্ঞপ্রামাণ্যবিনিশ্চয়ায় যাবৎ স্মৃত্যনুভবো কল্লোতে, তাবৎ স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণভাবয়া অনপেক্ষয়া
এব শ্রুত্যা স্বার্থো বিনিশ্চায়িতঃ ইতি শীঘ্রতরপ্রবৃত্তয়া শ্রুত্যা স্মৃত্যর্থো বাধ্যতে ইতি যুক্তম্ । ৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

১-৪ । দেবতাধিকরণে (ব্রঃ সূঃ ১।৩।২৪-৩৩ সূ) যোগিশ্রুতাক্ষস্ত সমধিতয়াং ভাষ্যম্ অস্মদাক্তভিপ্রায়ম্ ইত্যাহ—“অর্বাণি”তি ।
কপিলাদয়ঃ অর্বাণীনপুরুষবিলক্ষণা ইতি আশঙ্ক্য আহ “ন তাং কপিলাদয়ঃ” ইতি । প্রাচি ভবে তদনুষ্ঠানবতাম্ ইতি সম্বন্ধঃ । তচ্ছব্দেন
বেদার্থো বিবক্ষিতঃ । “পূর্বোক্ত”মিতি । “বিশ্রুতিগন্তো চ” ইত্যাদিভাষণে পূর্বোক্তং স্মারয়তি ইত্যর্থঃ । “শ্রুতিসামান্যমাত্রেন” ইতি ।
সগরপুত্রপ্রভৃদঃ সাংখ্যপ্রণেতৃশ্চ কপিল ইতি শব্দসামান্যমাত্রেন ইত্যর্থঃ । যথা নৃত্যঃ কুর্বতাপি নর্তকী নর্তকমণ্ডিতক্রমেণৈব নৃত্যন্তী ন স্বতন্ত্রা,
এবম্ ঈশ্বরঃ প্রাচীনক্রমম্ অনুক্ৰম্য বিরচয়ৎ বেদঃ ন স্বতন্ত্রঃ, ক্রমোপগৃহীতবর্ণীয়া চ বেদঃ অর্থপ্রমিতিকরঃ ইতি ন বক্তৃপেক্ষম্ অস্ত্র প্রামাণ্যম্
ইত্যাহ “সত্যম্” ইতি । কলিতমাহ “ভেন” ইতি । যেন অনাদিঃ কার্যকারণতাবঃ তেন ন প্রাগ্ভূতস্ত শাস্ত্রস্ত তদর্থজ্ঞানপূর্বিকা অভিনবা
ক্রিয়া, কিন্তু নিরন্তরক্রমস্য তস্য সংস্কাররূপেণ অনুবর্তমানস্য স্মরণেন বাজীকার ইত্যর্থঃ । নমু ন নর্তক্যাদিবৎ অজ্ঞ ঈশ্বরঃ ততঃ শাস্ত্রক্রিয়াতঃ
প্রাগেব তদর্থজ্ঞানবত্বাৎ কপিলভুল্যঃ কিং ন স্যাৎ, অত আহ—“শাস্ত্রার্থজ্ঞানঃ চ” ইতি । পূর্ববর্ণানুপূর্বী হি শাস্ত্রম্ । তথা চ বদা তদর্থঃ
স্মৃতি, তদৈব আনুপূর্বী অপি সংস্কাররূপা স্মৃতি ইতি আদর্শাত্মকশাস্ত্রব্রহ্মণমাত্রজ্ঞানাৎ তৎকরণোপপত্তৌ ন শাস্ত্রার্থজ্ঞানস্য হেতুতা
ইত্যর্থঃ । ষড়্ভূতপ্রাচীনদর্শপেক্ষদ্বাচ্চ মণবকবৈলক্ষণ্যম্ ঈশ্বরস্য । শাস্ত্রস্য বক্তৃজ্ঞানাহঙ্কৃত্যেহপি নাস্তরীয়ক্বেদে ন শাস্ত্রস্মরণে তদর্থ-
স্মরণং সর্বজ্ঞেশ্বরসিদ্ধিঃ । তদর্থজ্ঞানবত্তা চ প্রলয়ান্তরিতশ্রুতঃ জাতৃত্বাৎ সিদ্ধান্তিঃ ঈশস্য । ন হি মণবকে অস্তি তৎ । সতি চৈব
শাস্ত্রবোনিশশাস্ত্রবিষয়াদিকবিজ্ঞানবত্বয়োঃ ব্যাপ্তিঃ । কৃত্তিকোদয়রোহিণ্যাংসিভবং তদভাবনিরন্তরভাবত্বরূপা, ন তু শাস্ত্রার্থজ্ঞানশাস্ত্রকরণয়োঃ
হেতুহেতুমত্বকৃত । নমু গুণবদ্বক্তৃজ্ঞানজন্মত্বাভাবে কথং শাস্ত্রস্য প্রামাণ্যম্ ইতি চেৎ ? স্বতঃ ইত্যাহ—“শাস্ত্রং চ” ইতি । প্রমাণানাং

(সাংখ্যস্বত্তি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যে নহে ।)

[স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চৈমাগ্রস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ । ১]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রামাণ্যস্য স্বত্বাৎ কপিলাদিবচঃ তথা কিং ন স্যাৎ ? অত আহ—“কপিলাদিবচাসি তু” ইতি । তেষাং কপিলাদিবচসাম্ অর্থ্য এব অর্থ্য যাসাং তাঃ তথোক্তাঃ । তাসাং স্মৃতীনাম্ অর্থ্য এব অর্থ্য যেষাম্ অনুত্তবাধীনঃ তে তদর্থ্যানুত্তবাঃ তে পূৰ্ব্বা যাসাং তাঃ স্মৃতয়ঃ তথা । যথা অনপেক্ষেন শীঘ্রতরপ্রবৃত্ত্যত্যা তদ্বিরুদ্ধলিঙ্গস্য ঋতিকল্পনাপেক্ষেন বিলম্বিতপ্রবৃত্তেঃ পরিচ্ছেদকত্বম্ অপহ্রিয়তে, এবম্ অনপেক্ষ-
ত্যা তদ্বিরুদ্ধকপিলাবচসঃ সাপেক্ষেন বিলম্বিনঃ প্রামাণ্যম্ অপহ্রিয়তে ইত্যর্থঃ । “যাবদি”তি কথঞ্চিৎ ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তরী অনুবাদ - বেদ অনাদি ও অপৌরুষেয় । সাংখ্যের সহিত তাহার ভেদ ।

১। অর্কাগদৃক্ অর্থাৎ স্থলদৃষ্টিসম্পন্নব্যক্তিদিকে লক্ষ্য করিয়া “ন চ অতীজিয়ার্থান্” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। “শক্যং কপিলাদীনাম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন। “ন” এই পদের দ্বারা শঙ্কা নিরাস করিতেছেন। “সিদ্ধেরপি” এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে, কপিলাদি ঋষিগণ ঈশ্বরের মত স্বভাবসিদ্ধ নহেন, কিন্তু পূর্বজন্মে বেদের প্রামাণ্যনিশ্চয় করিয়া বেদপ্রতিপাত্ত কৰ্ম্ম অনুষ্ঠান করিয়াছিলেন বলিয়া এই জন্মে তাঁহাদের সিদ্ধিলাভ হইয়াছে, এইজন্ত তাঁহাদিগকে আজ্ঞানসিদ্ধি অর্থাৎ স্বভাবসিদ্ধ বলে। এজন্মে যে তাঁহারা সিদ্ধিলাভের কোন উপায় অবলম্বন করেন নাই, তাহার কারণ, পূর্বজন্মে বেদোক্ত কৰ্ম্ম অনুষ্ঠান করাতে তাঁহাদের সিদ্ধি জন্মিয়াছে। অতএব যাহারা বেদের প্রামাণ্য নিশ্চয় করিয়াছেন, তাঁহারা বেদবিরুদ্ধ কথা বলিলে তাহা বেদবাক্যদ্বারা বাধাপ্রাপ্ত হইয়া অপ্রমাণ হইবে। এজন্ত অপ্রমাণ বাক্যদ্বারা বেদার্থ বিষয়ে শঙ্কা করা উচিত নহে; তাহার কারণ, বেদবাক্যরূপপ্রমাণদ্বারা বেদার্থ নিষ্পন্ন হইয়াছে। অতএব বেদবাক্যের সহিত বিরোধ হইলে সিদ্ধপুরুষের বাক্য প্রমাণ হয় না—এই কথা বলিয়া সিদ্ধপুরুষগণেরও পরস্পর বিরোধ হইলে তাঁহাদের বাক্য হইতে অর্থনিশ্চয় হয় না—এই পূর্বোক্ত কথা “সিদ্ধব্যপ্যাত্মকস্মন্যায়ামপি” এই গ্রন্থদ্বারা ভাষ্যকার স্মরণ করাইতেছেন। “পরত্তত্ত্বপ্রজ্ঞাপি” এই গ্রন্থদ্বারা শ্রদ্ধাজড় (বিশ্বাসহীন) ব্যক্তিগণকে বুঝাইতেছেন। আচ্ছা, ঋতি যদি কপিলাদি ঋষিগণের আবরণশূন্য সিদ্ধবস্তুবিষয়ক জ্ঞানের প্রাচুর্য্য বুঝাইয়া দেন, তাহা হইলে কেন তাঁহাদের বাক্য অপ্রমাণ হইবে? তাঁহাদের বাক্য যদি অপ্রমাণ হয়, তাহা হইলে ঋতিও অপ্রমাণ হইয়া পড়ে, এইজন্ত “যা তু ঋতি” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন, অর্থাৎ সিদ্ধপুরুষগণের পরস্পর বিরুদ্ধবাক্য প্রমাণ হইতে পারে না। সিদ্ধবস্তুতে বিকল্প হইতে পারে না; কারণ, সিদ্ধবস্তুতে তাহা সম্ভব নহে। যাহা অনাগত এবং উৎপাদ্য, এতাদৃশ অনুষ্ঠানে বিকল্প হয়; সিদ্ধবস্তুতে বিকল্প হয় না। কারণ, তাহা ব্যবস্থিত বস্তু। অতএব “কপিল” এই শব্দটা শুনিতে সমান হইয়াছে বলিয়া সাংখ্যরচনাকারী কপিলকে ঋতুক্ত কপিল বলা ভ্রম। স্মতরাং তাঁহার বাক্যকে প্রমাণ বলা সম্ভব নহে। ১

২। আচ্ছা, তাহাই হউক, অর্থাৎ যদি এমনই হয় যে, কপিল অনেক নহেন, কপিল একজনমাত্র, আর সেই কপিলই ঋতিতে সর্কজ বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছেন, কিন্তু মনুপ্রভৃতি অগ্র ঋষিগণ ত ঋতিতে সেভাবে উল্লিখিত হন নাই, অতএব সেই মনুপ্রভৃতির স্মৃতি কপিলস্মৃতিবিরুদ্ধ বলিয়া মনুস্মৃতি অগ্রাহ্য হইবে; এইজন্ত “স্ববতি চ অন্য্য মনোঃ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন, অর্থাৎ মনুর মাহাত্ম্যাপ্যাপনকারিণী অগ্র ঋতিই আছে। “মহাভারতেপি চ” এই গ্রন্থদ্বারা আগমাস্তরেও অর্থাৎ ইতিহাসেও দ্বৈতবাদী কপিলস্মৃতির নিন্দাপূর্বক অদ্বৈতমতপ্রদর্শনরূপ সংবাদ আছে—ইহাই বলা হইতেছে। অর্থাৎ মনুস্মৃতি যে কেবল স্মৃত্যস্তরের সহিত একমত, তাহা নহে, কিন্তু ঋতির সহিতও একমত। “ঋতিশ্চ” এই গ্রন্থদ্বারা ইহাই বলিতেছেন। “অতঃ” এই গ্রন্থদ্বারা উপসংহার করিতেছেন। ২

৩। আচ্ছা, তাহাই হউক, কপিলের বাক্য বেদবিরুদ্ধ হয় হউক, তাহা হইলেও দুইটিই অর্থাৎ বেদ ও সাংখ্যস্বত্তি, পুরুষের বুদ্ধি হইতে জন্মিয়াছে বলিয়া বেদই প্রমাণ, সাংখ্যস্বত্তি প্রমাণ নহে—এরূপ বিনিগমনাতে (অর্থাৎ বেদপক্ষপাতে) হেতু কি? আর সে জন্ত কপিলের বাক্য বেদবিরোধী হইয়াছে বলিয়া অগ্রাহ্য হইবে? এইজন্য “বেদস্ত হি নিরপেক্ষম্” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। ৩

৪। অভিপ্রায় এই যে, ঈশ্বর হইতে শাস্ত্র হইয়াছে—ইহা সত্য, তথাপি শাস্ত্ররচনাকার্য্যে কপিলাদি ঋষির যেমন স্বাধীনতা আছে, বেদরচনাকার্য্যে ঈশ্বরের তেমন স্বাধীনতা নাই; কারণ, সর্কশক্তিমান্ সেই পরমেশ্বর পূর্বকল্পে যে প্রকার বেদ শাস্ত্র প্রকাশ করিয়াছিলেন, সেই অনুসারেই বর্তমান কল্পেও বেদ রচনা অর্থাৎ প্রকাশ করিয়াছেন। এইরূপ পূর্বতর কল্পানুসারে পূর্ব কল্পে এবং পূর্বতম কল্পানুসারে পূর্বতর কল্পে বেদ প্রকাশ করিয়াছেন। এই প্রকারে শাস্ত্র ও ঈশ্বরের এই কার্য্যকারণভাব অনাদি কাল হইতে চলিয়া আসিতেছে। তন্মধ্যে ঈশ্বরের শাস্ত্রপ্রকাশ শাস্ত্রার্থজ্ঞানপূর্বক নহে, যাহার ফলে কপিলাদি ঋষির ত্রায় শাস্ত্রপ্রকাশকার্য্যে ঈশ্বরের স্বাধীনতা থাকিবে। ঈশ্বরের শাস্ত্রার্থজ্ঞান স্বয়ং প্রকাশিত হইলেও শাস্ত্র তাহার হেতু নহে; কারণ,

(সাংখ্যস্বৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

ইতরেবাং চানুপলক্ষেঃ ১২

ভাস্তরীয় অনুবাদ ।

শাস্ত্র ও তাহার অর্থ—এই উভয়ের একসঙ্গে প্রকাশ হয় । আর শাস্ত্ররূপ বেদ স্বয়ং নিজ অর্থবোধ করিয়া দেয় বলিয়া তাহাতে পুরুষের কোন স্বাধীনতা নাই । অতএব ভ্রম, প্রমাদ, বিপ্রলিপ্সা, করণাপাটব—এই চারি প্রকার দোষের সম্ভাবনা হইতে মুক্ত হইয়া এবং গুণাদির অপেক্ষা না করিয়া বেদ শাস্ত্রাংশসম্বন্ধে স্বার্থে প্রমাণ হয়, অর্থাৎ বেদার্থবোধের প্রতি বেদই প্রমাণ হয় । কিন্তু কপিলাদি ঋষির বাণ্যগুলি, স্বতন্ত্র কপিলাদি ঋষিকর্তৃক রচিত এবং তদর্থের স্মৃতিপূর্বকই রচিত, অর্থাৎ কপিলাদিবাক্যের যে অর্থ, তাহার স্মরণপূর্বকই হইয়াছে, আর তাঁহাদের সেই অর্থস্মরণও অর্থের অমুভবপূর্বকই হইয়া থাকে । অতএব সেই কপিলাবাক্যের অর্থবোধ + করিবার অঙ্গ অর্থাৎ হেতু যে প্রামাণ্যানিশ্চয়, তাহার জন্য বতক্ষণে সেই স্মরণ ও অমুভবের কল্পনা করিবে, ততক্ষণে বেদই বেদবাক্যের অর্থ নিশ্চয় করিয়া দিবে ; কারণ, বেদের প্রামাণ্য স্বতঃসিদ্ধ এবং বেদ অপরের কোন অপেক্ষা করে না । এই হেতু অতিশীঘ্র অর্থবোধ করিয়া দিতে প্রবৃত্ত যে শ্রুতি, তৎকর্তৃক স্মৃতির অর্থ বাধিত হয়—ইহাই যুক্তিসঙ্গত । অর্থাৎ উক্ত প্রামাণ্যানিশ্চয়ের জগৎ ঐ স্মৃতি ও অমুভব কল্পনা করিতে বিলম্ব হওয়ায় স্বতঃপ্রমাণ বেদ শীঘ্র নিজবাক্যের অর্থবোধ করিয়া দেয়, আর তজ্জগৎ বেদবাক্য বেদবিরুদ্ধ স্মৃত্যর্থকে বাধ করে, অর্থাৎ তাহার প্রামাণ্য অপহরণ করে । অতএব বেদবিরুদ্ধবিশয়ে স্মৃতির যে অনবকাশ তাহা দোষ হয় না । ইহাই হইল এই দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদের ত্রয়োদশটি অধিকরণের অন্তর্গত প্রথম অধিকরণের দুইটি সূত্রের মধ্যে প্রথম সূত্রের শাস্ত্র ভাষ্যের ভাস্তরীয় অর্থ । ৪

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

কুতশ্চ স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ ?—

“ইতরেবাং চানুপলক্ষেঃ” ১২ *

প্রধানাং ইতরাণি যানি প্রধানপরিণামভেদে স্মৃতৌ কল্পিতানি মহাদীনি, ন তানি বেদে লোকে বা উপলভ্যন্তে । ভূতেল্লিয়াণি তাবৎ লোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাৎ শক্যন্তে স্মর্তুম্ । অলোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাৎ তু মহাদীনাং বর্জ্যন্তেব ইল্লিয়ার্থস্তা ন স্মৃতিঃ অবকল্পতে । যদপি কচিৎ তৎপরমিব শ্রবণম্ অবভাসতে, তদপি অতৎপরং ব্যাখ্যাতম্ “আনুমানিকমপ্যেকেষাম্” (ব্র সূ ১৪১১) ইত্যত্র । কার্য্যস্মৃতেঃ অপ্রামাণ্যত্বং কারণস্মৃতেঃপি অপ্রামাণ্যং যুক্তম্ ইত্যভি-প্রায়েঃ । তস্মাদপি ন স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো দোষঃ । তর্ক্যবর্জ্যন্ত তু “ন বিলক্ষণত্বাৎ” (ব্র সূ ২১১৬) ইত্যারম্ভ উল্লিখিত্তি । [ইতি প্রথমং স্মৃত্যাধিকরণম্ ।]

ভাষ্যানুবাদ—সাংখ্যের মহাদাদি অপ্রসিদ্ধ ।

স্মৃতির অপ্রামাণ্য হইলে তাহা দোষাবহ নহে কেন, সূত্রকার তাহার আরও কারণ দেখাইতেছেন—
“ইতরেবাং চানুপলক্ষেঃ” অর্থাৎ আর অপরগুলির উপলক্ষ হয় না বলিয়া । এখানে “ইতরেবাং” পদের অর্থ—সাংখ্যস্বৃতিপ্রসিদ্ধ মহাদাদি তত্ত্বসমূহের, “চ” পদের অর্থ—লোকমধ্যে ও বেদমধ্যে, “অনুপলক্ষেঃ” পদের অর্থ—উপলক্ষ হয় না বলিয়া ।

প্রকৃতি বা প্রধানভিন্ন মহৎপ্রভৃতি যে সকল পদার্থ, প্রকৃতি বা প্রধানের বিকার বলিয়া সাংখ্যস্বৃতিতে কল্পিত হইয়াছে, সে সকল পদার্থ বেদে অথবা লোকে উপলব্ধ হয় না । ভূতসকল ও ইন্দ্রিয়সকল লোকে ও বেদে প্রসিদ্ধ আছে বলিয়া স্মরণ করিতে পারা যায় । কিন্তু ইন্দ্রিয়ার বিষয় বর্জ্যপদার্থ যেমন কল্পনা করিতে পারা যায় না, তেমনই মহাদাদি পদার্থ লোকে ও বেদে প্রসিদ্ধ না থাকায় তাহাদের স্মৃতি কল্পনা করা যায় না । আরও “মহতঃ পরমব্যক্তম্” ইত্যাদি শ্রুতির ন্যায় যে, কোন কোন স্থলে যেন মহাদাদিপ্রতিপাদন করিতেছেন বলিয়া শ্রুতি দেখিতে পাওয়া যায়, তাহাও মহাদাদিপ্রতিপাদক নহে বলিয়া “আনুমানিকমপ্যেকেষাম্” এই (১৪১১) সূত্রে ব্যাখ্যা করিয়াছি । এই সূত্রের অভিপ্রায় এই যে, কার্য্যস্বৃতি অর্থাৎ কার্য্য যে মহৎ, তদ্বিশয়ক

* এখানে “চ” পদের দ্বারা এই সূত্রটি যে প্রথম অধিকরণের অঙ্গীভূত সূত্র তাহাই বলা হইল । সূত্রে প্রথমোক্ত পদ থাকিলেই বা উহা থাকিলেই অধিকরণ আরম্ভ হইল বুঝিতে হয় । এখানে তাহা নাই ; এজন্য এই সূত্রটি প্রথম অধিকরণের অঙ্গীভূত সূত্র । “এতেন যোগঃ প্রভূতঃ” এই তৃতীয় সূত্রে “যোগঃ” এই প্রথমোক্ত পদ থাকায় তদ্বারা অঙ্গ অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে বুঝিতে হইবে । অতএব এই দ্বিতীয় সূত্রেই প্রথম অধিকরণটি সমাপ্ত হইয়াছে, বুঝিতে হইবে । + ভাস্তরীয় মূলে “তস্মাৎ তাসাং” স্থলে “তস্মাৎ তেষাং” পাঠই সমীচীন ।

(সাংখ্যশ্রুতির অনুসারে বোদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ইতরেবাং চানুপলক্ষেঃ ১২]

ভাষ্যানুবাদ ।

শ্রুতি অপ্রমাণ হওয়ায় কারণশ্রুতিও অর্থাৎ মহতের কারণ যে প্রধান তদ্বিষয়ক শ্রুতিও অপ্রমাণ হওয়া উচিত । সে কারণেও শ্রুতানবকাশপ্রসঙ্গ দোষাবহ নহে । আর সাংখ্যশ্রুতি যে তর্কবৈষ্ণব অর্থাৎ তর্কের আশ্রয় গ্রহণ করিয়াছে, তাহা “ন বিলক্ষণত্বাৎ...” (২।১।৪) এই সূত্র হইতে আরম্ভ করিয়া সূত্রকার উদ্ভাষিত করিবেন । ইহাই হইল এই অধ্যায়ের প্রথমপাদের ত্রয়োদশটি অধিকরণের মধ্যে শ্রুত্যাধিকরণ নামক প্রথম অধিকরণের অন্তর্গত দ্বিতীয় বা শেষ সূত্রের শাক্তর ভাষ্যানুবাদ ।

ভাস্তী ।

প্রধানশ্রুতাবৎ কচিৎ বেদপ্রদেশে বাক্যাভাসানি দৃশ্যন্তে, তদ্বিকারাণাং তু মহাদাদীনাং তাত্ত্বপি ন সন্তি, ন চ ভূতেপ্রিয়াদিবং মহাদদয়ো লোকসিদ্ধাঃ । তস্মাৎ আত্মাস্তিকাং প্রমাণাস্তুরাসম্বাদাং প্রমাণমূলত্বাচ্চ শ্রুতেঃ, মূলভাবাৎ অভাবো বক্ষ্যায় ইব দৌহিত্র্যশ্রুতেঃ । ন চ আর্ষজ্ঞানম্ অত্র মূলম্ উপপত্তিতে ইতি যুক্তম্ । তস্মাৎ ন কাপিলশ্রুতেঃ প্রধানোপাদানত্বং জগত ইতি সিদ্ধম্ । ইতি প্রথমং শ্রুত্যাধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

দৌহিত্র্য কৰ্ম্ম দৌহিত্র্যম্ । বক্ষ্যা চেৎ শ্রুতেঃ ইদং মে দৌহিত্র্যেণ কৃতমিতি সা শ্রুতিঃ অপ্রমাণং, মূলস্ত দ্রুহিতুঃ অভাবাৎ । এবম্ অত্রাপি মূলভূতানুভবভাবাৎ স্মরণভাবঃ ইত্যাহ—“বক্ষ্যায় ইব” ইতি । “ন চ আর্ষম্” ইতি—উপজীব্যবেদবিরোধস্ত উক্তত্বাৎ ইত্যর্থঃ । অব্যক্তং জ্ঞানং লীয়তে । “অহং সৰ্ব্বম্” ইতি । প্রভবতি অস্মাৎ ইতি, প্রলীয়তে অগ্নিন্ ইতি চ প্রভবপ্রলয়ো । তস্মাৎ আত্মনঃ অধিষ্ঠাতুঃ প্রভবন্তি স মূলম্ উপাদানম্ । শাশ্বতিকঃ অনাদিঃ । নিত্যঃ ধঃসবর্জিতঃ । জ্ঞানৈঃ পূরয়তি যঃ স সৰ্ব্বেষাম্ আত্মা । পূরযাঃ জীবাঃ । বহুনাং দেহিনাং যোনিঃ পৃথিবী । বিষং পূর্ণম্ । গুণৈঃ সৰ্ব্বজ্ঞত্বাদিভিঃ অধিকম্ । সৰ্ব্বাস্বকত্বাৎ বিশ্বমুচ্ছাদিতম্ ॥ ইতি প্রথমং শ্রুত্যাধিকরণম্ ।

ভাস্তীর অনুবাদ : সাংখ্যমত নিতান্ত অপ্রমাণ ।

বেদের কোন কোন স্থানে প্রধানের সম্বন্ধে বাক্যাভাস অর্থাৎ যে বাক্য আপাততঃ প্রমাণ বলিয়া মনে হয় তাহা, দেখিতে পাওয়া যায় বটে, কিন্তু প্রধানের বিকার মহাদাদিপদার্থের বাক্যাভাসও নাই এবং ভূত ও চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ের মত মহাদাদিপদার্থ লোকপ্রসিদ্ধও নহে । অতএব একেবারেই অল্পপ্রমাণের সাহায্য পাওয়া যায় না বলিয়া এবং অনুভব হইতে শ্রুতি উপপন্ন হয় বলিয়া বক্ষ্যার পক্ষে দৌহিত্র্যকৃত কৰ্ম্ম স্মরণ করা যেমন সম্ভব নহে, তেমনই প্রকৃতস্থলে অনুভব না থাকায় ঐ শ্রুতি হইতে পারে না । এস্থলে আর্ষজ্ঞানকে অর্থাৎ প্রকৃতস্থলে কপিল শ্বখির অনুভব, সেই মূলস্বরূপ হইবে, ইহাও যুক্তিসঙ্গত নহে । কারণ, সেই আর্ষজ্ঞান মূলস্বরূপ কল্পনা করিলে উপজীব্য বেদবিরুদ্ধ হয় ; অতএব কপিলশ্রুতি যে প্রধানকে জগতের উপাদানকারণ বলিয়াছেন, তাহা ঠিক নহে, ইহা স্থির হইল । ইহাই এই অধ্যায়ের প্রথমপাদের ত্রয়োদশটি অধিকরণের মধ্যে শ্রুত্যাধিকরণ নামক প্রথম অধিকরণের অন্তর্গত শেষ সূত্রের শাক্তরভাষ্যের ভাস্তীর অর্থ ।

শ্রুত্যাধিকরণ তাৎপৰ্য্য ।

এই শ্রুত্যাধিকরণের তাৎপৰ্য্যটি বুঝিতে হইলে প্রথমে অধিকরণ কি, তাহা জানা আবশ্যক । অধিকরণ অর্থ—বিচার বা জ্ঞায় । শ্রুতির একবাক্যতাপ্রদর্শনার্থ, আপাততঃসন্দিগ্ধ শ্রুতিবাক্যের তাৎপৰ্য্যানির্ণয়চ্ছলে অদ্বৈত-ত্রৈলোক্যবাদস্থাপনার্থ রচিত এই বেদান্তদর্শনে ৫৫৫টি সূত্র আছে । আর এই ৫৫৫টি সূত্রদ্বারা ১২১টি অধিকরণ বা বিচার, এই গ্রন্থে সন্নিবিষ্ট করা হইয়াছে । এই শ্রুত্যাধিকরণটি তাহার মধ্যে অন্যতম । এই অধ্যায়ের প্রথম সূত্রে প্রথমে “শ্রুতি” পদটি থাকায় ইহার নাম শ্রুত্যাধিকরণ হইয়াছে । অধিকরণের নামকরণে এই রীতিই প্রায় সর্বত্র অবলম্বিত হইয়া থাকে । কদাচিৎ সূত্রমধ্যস্থ প্রধানপদদ্বারা এবং কখন কখন অধিকরণের বিচার্য বিষয়ের নামদ্বারা অধিকরণের নাম করা হইয়া থাকে ।

প্রত্যেক অধিকরণের ছয়টি অঙ্গ থাকে, যথা—(১) সঙ্গতি, (২) বিষয়, (৩) সংশয়, (৪) ফলভেদ, (৫) পূর্বপক্ষ ও (৬) সিদ্ধান্ত ।

তন্মধ্যে সঙ্গতি আবার পাঁচ প্রকার, যথা—(ক) ক্রতিসঙ্গতি, (খ) শাস্ত্রসঙ্গতি, (গ) অধ্যায়সঙ্গতি, (ঘ) পাদসঙ্গতি এবং (ঙ) অধিকরণসঙ্গতি ।

ইহাদের মধ্যে (ঙ) অধিকরণসঙ্গতি আবার চারি প্রকার, যথা—১। আক্ষেপসঙ্গতি, ২। উদাহরণসঙ্গতি, ৩। প্রত্নোদাহরণসঙ্গতি এবং ৪। প্রসঙ্গসঙ্গতি ।

অতএব প্রত্যেক অধিকরণে (ক) ক্রতিসঙ্গতি, (খ) শাস্ত্রসঙ্গতি, (গ) অধ্যায়সঙ্গতি ও (ঘ) পাদসঙ্গতি থাকে, এবং পরিশেষে পূর্বাধিকরণের সহিত আক্ষেপাদি চারি প্রকার সঙ্গতির মধ্যে একটি সঙ্গতি থাকে । যথা—

(সাংখ্যান্তি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যে নহে ।)

[ইতরেবাং চান্দুপলক্কেঃ ১২]

স্বত্যাধিকরণ তাৎপৰ্য্য ।

(১) সঙ্গতি—তন্মধ্যে প্রথম শ্রুতিসঙ্গতি, যথা—এই গ্রন্থ শ্রুতির তাৎপৰ্য্যান্বিত্যে প্রবৃত্ত বলিয়া শ্রুতি (বেদান্ত) সাংখ্যমতে ব্যাখ্যা করা হইবে না, কিন্তু শ্রুতিতাত্পৰ্য্যান্বিত্যদ্বারাই ব্যাখ্যা করা হইবে—ইহা বলায় এই অধিকরণে শ্রুতিসঙ্গতি থাকিল ।

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি, যথা—জগতের উপাদানকারণ প্রধান নহে, কিন্তু ব্রহ্ম, এই কথা বলায় ব্রহ্মবিচারথা এই শাস্ত্রের সহিত এই অধিকরণের শাস্ত্রসঙ্গতি থাকিল ।

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি, যথা—প্রথম অধ্যায়ে বেদান্তবাক্যসকল ব্রহ্মেই সমন্বিত বলায় এবং দ্বিতীয় অধ্যায়ে সেই সমন্বয়ে যে সকল বিরোধ হয়, তাহার মীমাংসা করায় আর এই অধিকরণে সাংখ্যের সহিত সেই বিরোধের পরিহার থাকায়, ইহাতে অধ্যায়সঙ্গতিও থাকিল ।

চতুর্থ পাদসঙ্গতি, যথা—এই দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদে সাংখ্য, যোগ ও কণাদমতের সহিত বিরোধ-পরিহার থাকায় আর এই অধিকরণে সাংখ্যের সহিত সেই বিরোধপরিহার করায় ইহাতে পাদসঙ্গতি থাকিল ।

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি, যথা—পূর্বাধিকরণে অবৈদিক প্রধানকারণতাবাদের ত্রায় পরমাণুকারণতাবাদ অবৈদিক বলায়, এই অধিকরণে পূর্বপক্ষে আক্ষেপ করিয়া প্রধানকারণতাবাদ স্বতিসম্মত হইবে না কেন, এইরূপ বলায় পূর্বাধিকরণের সহিত ইহার আক্ষেপসঙ্গতি থাকিল । ইহাই হইল এই অধিকরণের প্রথম অবয়ব সঙ্গতির পরিচয় । এই গ্রন্থ এই সঙ্গতির জ্ঞান নানারূপ অর্থ করা যায় না ।

(২) বিষয়—ব্রহ্মে প্রথমাধ্যায়োক্ত বেদান্তসমন্বয়টি বিষয় । ইহাই এই অধিকরণের দ্বিতীয় অবয়ব ।

(৩) সংশয়—এইরূপ সমন্বয়টি সাংখ্যান্তির সহিত বিরুদ্ধ হয় কি, হয় না—ইহাই সংশয় । ইহাই এই অধিকরণের তৃতীয় অবয়ব ।

(৪) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে স্বতির সহিত বিরোধ হওয়ায় সমন্বয় অসিদ্ধ, এবং সিদ্ধান্তপক্ষে স্বতির সহিত বিরোধ হয় না বলিয়া সমন্বয় সিদ্ধ হয় । ইহাই এই অধিকরণের চতুর্থ অবয়ব ।

(৫) পূর্বপক্ষ—পূর্ব সমন্বয়াদ্বায়ে বলা হইয়াছে—চেতন ব্রহ্মই জগতের উপাদানকারণ, কিন্তু সাংখ্যশাস্ত্রে দেখিতে পাওয়া যায়—ত্রিগুণ প্রধানই জগতের উপাদানকারণ, ইহা তাহার যুক্তি ও শাস্ত্রদ্বারা স্পষ্ট করিয়াছেন । সেই সাংখ্যমত যদি অগ্রাহ করা হয়, তাহা হইলে সাংখ্যান্তি নিরবকাশ হইয়া ব্যর্থ হইয়া যায় । অতএব এই সাংখ্যসিদ্ধান্তানুসারেই বেদান্তবাক্যসকল ব্যাখ্যা করা উচিত ।

যদি বল—মন্তপ্রভৃতি অপর স্বতিশাস্ত্রে যুক্তি ও শাস্ত্র অনুসারেই জগতের উপাদানকারণ ব্রহ্মই বলা হইয়াছে, স্তরাং তাহাদের সহিত সাংখ্যশাস্ত্রের বিরোধ হয়, এজ্ঞ সাংখ্যমতে বেদান্তবাক্য ব্যাখ্যা করা উচিত বলিলে মন্বাদি অপর স্বতিগুলি নিরবকাশ হইয়া ব্যর্থ হইয়া যায়,—অতএব সাংখ্যমতে বেদান্তবাক্য ব্যাখ্যা করা উচিত নহে ; তাহা হইলে বলিব—মথাদিগ্রন্থীত স্বতিশাস্ত্র বর্ণাশ্রমাচার সঙ্গক্ষে উপদেশ দেওয়ায় সে অংশে তাহার সার্থকতা আছে, কিন্তু সাংখ্যশাস্ত্রে একমাত্র মোক্ষলাভের উপায় বলা হইয়াছে, সে বিষয়ে যদি তাহার প্রামাণ্য না থাকে, তাহা হইলে সাংখ্যশাস্ত্র একবারেই নিরবকাশ অর্থাৎ ব্যর্থ হইয়া পড়ে । কিন্তু তাহা ত উচিত নহে । কারণ, শ্রুতিতে মহর্ষি কপিলের মহত্বের প্রশংসা করা হইয়াছে । তাহার পর সাংখ্যচার্য্যগণ স্পষ্ট তর্কের সাহায্যেও নিজমতকে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছেন । অতএব বেদান্তবাক্যসকল সাংখ্যমতেই ব্যাখ্যা করা উচিত, আর তজ্জ্ঞ জগতের উপাদানকারণ প্রধানই, ব্রহ্ম নহে—এইরূপ বলাই উচিত ।

যদি বল—ব্রহ্মকারণতাবাদ শ্রুতি অনুসারে ব্যবস্থিত হইয়াছে, আর মন্ত প্রভৃতিতেও শ্রুতিতে কপিলের মতই প্রশংসা করা হইয়াছে । অতএব তাহার প্রামাণ্য অধিক, তাহা হইলে আমরা বলিব—শ্রুতি যেমন সর্বজ্ঞ ঈশ্বরের বাক্য, সাংখ্যান্তিও তেমনই সর্বজ্ঞ মহর্ষি কপিলের বাক্য, অতএব উভয়ের প্রামাণ্যই সমান হইবে না কেন ? পরন্তু সাংখ্যশাস্ত্র নিরবকাশ হয় এবং মথাদিস্বৃতি সাবকাশ হয়, নিরবকাশ হয় না, অতএব নিরবকাশ শাস্ত্র প্রবল বলিয়া সাংখ্যশাস্ত্রের অনুরোধে বেদান্তবাক্যসকল কোন রকমে সন্ধোচ করিয়া ব্যাখ্যা করা উচিত, শ্রুতিতে যে ব্রহ্মকে জগতের উপাদানকারণ বলা হইয়াছে, তাহা জগতের উপাদানকারণ প্রধানের অধাক্ষ, ব্রহ্ম বলিয়া উপচারমাত্র । এই ব্রহ্মই ভগবান্ গীতামধ্যে বলিয়াছেন—“ময়াদ্ব্যক্ষেণ প্রকৃতিঃ সৃযতে সচরাচরম্” । অতএব বেদান্তবাক্যসকল সাংখ্যমতেই ব্যাখ্যা করা উচিত, আর তজ্জ্ঞ জগতের উপাদানকারণ প্রধানই, ব্রহ্ম নহে—ইহাই বলা উচিত । ইহাই পূর্বপক্ষের রূপ, আর ইহাই এই অধিকরণের পঞ্চম অবয়ব ।

(সাংখ্যস্বৃতি অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে।)

[ইতরেবাং চানুপলক্ষেঃ ১২]

স্বতাত্ত্বিকরণ তাৎপর্য।

(৬) সিদ্ধান্ত—ইহার সমাধান এই যে, সাংখ্যস্বৃতির অপ্রামাণ্য হয় বলিয়া বেদান্তের ব্রহ্মকারণতাবাদ যদি অস্বীকার কর, তাহা হইলে যে সকল স্বৃতিতে শ্রুতি অনুসারে ব্রহ্মকে জগতের উপাদানকারণ বলা হইয়াছে, সে সকল স্বৃতির অপ্রামাণ্য হইয়া পড়ে। যথা—মহাভারতে ব্রহ্মপ্রকরণে আছে “তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং ত্রিগুণং বিজ্ঞমন্তম”, তগবদ্গীতায় আছে “অহং কৃৎসন্ত জগতঃ প্রভবঃ প্রলয়স্তথা”। এইরূপ বহু স্বৃতিতে বহুস্থানে ঈশ্বরকে জগতের উপাদানকারণ বলা হইয়াছে। সাংখ্যস্বৃতির অনবকাশপ্রসঙ্গভয়ে প্রধানকারণতাবাদ স্বীকার করিলে ব্রহ্মকারণতাবাদী নিরবকাশস্বৃতিসমূহের অনবকাশ দোষ উপস্থিত হয়। অতএব সাংখ্যাত্তুরোধে শ্রুতির সংকোচ হইতে পারে না। পরন্তু শ্রুতির সহিত স্বৃতির বিরোধ হইলে স্বৃতিবাক্য অগ্রাহ্য এবং শ্রুতিবাক্যই গ্রাহ্য হইবে। পূর্বমীমাংসায় এই কথাই বলা হইয়াছে; যথা—“বিরোধে ত্বনপেক্ষং স্মাদসতি হুতমানম্” ইতি। স্বৃতিতেও আছে—“শ্রুতিস্বৃতি বিরোধে তু শ্রুতিরেব গরীয়সী। অবিরোধে সদা কার্যং স্মার্ত্তং বৈদিকবৎ সত।”

তাহার পর ঈশ্বর স্বাধীনভাবে বেদাংশ চিন্তা করিয়া বেদ রচনা করেন নাই—কিন্তু পূর্বকল্পে যেরূপ ক্রমানুসারে বেদবাক্য প্রকাশিত ছিল, ভগবান্ নিজ সংস্কারবলে ঠিক সেইরূপ ক্রমানুসারে বেদবাক্য প্রকাশ করিয়াছেন। বেদবাক্য ও বেদাংশজ্ঞান একসঙ্গেই ঈশ্বর হইতে আবির্ভূত হয় বলিয়া বেদরচনাকার্যে ঈশ্বরের কোন কন্ডু নাই। এইজন্য বেদকে ঈশ্বরের নিঃস্বাসস্বরূপ বলিয়া শ্রুতিতে উল্লিখিত করা হইয়াছে; যথা—“অশ্ব মহতো ভূতশ্চ নিঃস্বিসিতমেতন্ যদ্ ঋগেদো যজুর্কেন্দঃ সামবেদোহথর্কর্বাঙ্গিরস” ইতি। নর্ত্তকী যেমন নর্ত্তকের প্রদর্শিত রীতি অনুসারে নৃত্য করে, ঈশ্বরও সেইরূপ প্রচীন রীতি অনুসারে বেদ রচনা করেন বলিয়া তাহাতে তাঁহার কোন স্বাধীনতা নাই। বেদ অপৌরুষেয় বলিয়া তাহাতে—ভ্রমপ্রমাদাদি কোন দোষ নাই। এজন্য বেদ স্বতঃ প্রমাণ। কিন্তু স্বৃতিবাক্য কল্পিতশ্রুতিসাহায্যে প্রমাণ হয়। অতএব অতিশীঘ্র প্রবৃত্ত শ্রুতিবাক্য বিলম্বে প্রবৃত্ত স্বৃতির অর্থকে বাধাদান করে। বস্তুতঃ সাংখ্যকে স্বৃতি বলিয়া তাহার মূল শ্রুতি কল্পনা করিলে, সেই শ্রুতি কখন স্পষ্ট প্রত্যক্ষ শ্রুতিকে বাধা দিতে পারে না। অতএব সাংখ্যস্বৃতি অনবকাশ হয় বলিয়া তন্মতে কোনরূপে বেদান্তবাক্য সকলের ব্যাখ্যা করা উচিত নহে। বস্তুতঃ সাংখ্যস্বৃতির সহিত যে বিরোধ তাহা বিরোধই নহে, যেহেতু তাহা অবৈদিক স্বৃতি; তাহা অগ্রাহ্য—ইহা প্রতিপাদিত করাই এস্থলে অবিরোধপ্রদর্শন। পক্ষান্তরে মহাদি শ্রুতিমূলক স্বৃতির সহিত বিরোধ না থাকায় সমন্বয়বিষয়ক অবিরোধই সিদ্ধ হইল।

আর কপিলাদি ঋষিগণ পূর্বজন্মে বেদার্থ অনুভব করিয়া সাধনা করিয়াছিলেন বলিয়া এজন্মে সিদ্ধিলাভ করিয়াছেন, এইজন্য তাঁহাদিগকে অনাদিসিদ্ধ বলা হয়। তাঁহারা যদি বেদবিরুদ্ধ কোন কথা বলেন, তাহা হইলে তাহা উপজীব্যবিরোধ হয় বলিয়া অগ্রাহ্য হইয়া যাইবে।

আর শ্রুতিতে যে কপিলের কথা আছে, তিনি এই দ্বৈতবাদী সাংখ্যকার কপিল নহেন। কেবল ‘কপিল’ এই নামের সাম্যবশতঃ শ্রুতিপ্রশংসিত কপিল ও দ্বৈতবাদী সাংখ্যকার কপিল এক বলিয়া ভ্রম হয়। কারণ, স্বৃতি হইতে জানা যায়—দ্বৈতবাদী সাংখ্যকার কপিল ভিন্ন ব্যক্তি। নারায়ণের অংশ অদ্বৈতবাদী এক কপিল ছিলেন, যিনি সগরপুত্রগণকে ভিক্ষা করিয়াছিলেন। হিরণ্যগর্ভকেও কপিল বলা হইয়াছে। অদ্বৈতবাদী সাংখ্যকার কপিলের কথা মহাভারতেও আছে। অতএব দ্বৈতবাদী সাংখ্যকার কপিলের মতে বেদান্তবাক্য ব্যাখ্যা করা উচিত নহে।

আরও এক কথা—সাংখ্যকার কপিল মহাদাদি কতকগুলি পদার্থ কল্পনা করিয়াছেন, তাহা বেদে দর্শিত পাওয়া যায় না, লোকেও প্রসিদ্ধ নহে, অতএব সেগুলি অলীকমাত্র, বৈদিক স্বৃতিতে তাহার উল্লেখ নাই। আর তাঁহারা যে তর্কের আশ্রয় করিয়াছেন তাহা “ন বিলক্ষণস্তাৎ” এই ৪র্থ সূত্র হইতে খণ্ডন করা হইবে। ইহাই সিদ্ধান্তপক্ষ, ততরাং এই অধিকরণের ইহাই যথ্য অবয়ব। ইহাই হইল এই স্বতাত্ত্বিকরণের সংক্ষিপ্ত তাৎপর্য।

পূজ্যপাদ ভারতীতীর্থকৃত অধিকরণমালাগ্রন্থে এই বিষয় দুইটা শ্লোকে অতিসংক্ষেপে কথিত হইয়াছে, যথা—

সাংখ্যস্বৃত্যাস্তি সংকোচো ন বা বেদসম্বন্ধয়ে।

ধর্ম্মে বেদঃ সাবকাশঃ সংকোচোহনবকাশয়া ॥

প্রত্যক্ষশ্রুতিমূল্যভিম্বাদিস্বৃতিভিঃ স্বৃতিঃ।

অমূল্য কাপিলী বাধ্য ন সংকোচোহনয়া ততঃ ॥*

অর্থ—বেদসম্বন্ধে সাংখ্যস্বৃত্য সংকোচঃ অস্তি ন বা? ধর্ম্মে বেদঃ সাবকাশঃ, অনবকাশয়া সংকোচঃ, প্রত্যক্ষশ্রুতিমূল্যভিঃ ম্বাদিস্বৃতিভিঃ অমূল্য কাপিলী স্বৃতিঃ বাধ্য ততঃ অনয়া ন সংকোচঃ।

যোগপ্রত্যুক্ত্যধিকরণঃ নাম

দ্বিতীয়ম্ অধিকরণম্ ।

(যোগস্বৃতি অনুসারেও বোদ্ধব্যর্থ্যে নহে ।)

এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

‘এতেন’ সাংখ্যস্বৃতিপ্রত্যাহ্বানেন যোগস্বৃতিরপি প্রত্যাহ্বাতা দৃষ্টব্য—ইতি অতি-
দিশতি । তত্রাপি প্রতিবিরোধেন প্রধানঃ স্বতন্ত্রমেব কারণঃ, মহাদাদীন চ কার্যাদি অলোক-
বেদপ্রসিদ্ধানি কল্যাণে ।

ভাষ্যমুদ—সাংখ্যের স্বায় যোগসিদ্ধান্তও অগ্রাহ্য ।

সূত্রের অক্ষরার্থ—এতদ্বারা যোগস্বৃতি খণ্ডিত হইল । *

এতেন পদের অর্থ—সাংখ্যস্বৃতি খণ্ডন করাতে, “যোগঃ” পদের অর্থ—যোগস্বৃতিও, প্রত্যুক্তঃ পদের
অর্থ—প্রত্যাহ্বাত হইল অর্থাৎ খণ্ডন করা হইয়াছে, ইহাই বুঝিতে হইবে । ইহা সূত্রকার অতিদেশ করিতেছেন ।
অর্থাৎ পূর্বাধিকরণের যুক্তি এই যোগস্বৃতি সম্বন্ধে প্রয়োগ করিতেছেন । (একের ধর্ম্ব অপরে আরোপ করার নাম
অতিদেশ) ; যেহেতু এই যোগশাস্ত্রেও শ্রুতির সহিত বিরোধ করিয়া প্রধানকে স্বতন্ত্রভাবেই জগতের উপাদান-
কারণ বলা হয় এবং লোক ও বেদমধ্যে অপ্রসিদ্ধ প্রধানকার্য্য মহাদাদিপদার্থসকল কল্পনা করা হইয়া থাকে ।

ভাস্তী ।

ন অনেন যোগশাস্ত্রস্য হিরণ্যগর্ভপাতঞ্জলাদেঃ সর্ব্বথা প্রামাণ্যঃ নিরাক্রিয়তে, কিন্তু জগৎপাদান-
স্বতন্ত্র প্রধানতদ্বিকারমহদহঙ্কারপঞ্চতন্মাত্রাগোচরং প্রামাণ্যং নাস্তি ইত্যুচ্যতে । ন চ এতাবতা
‘এষাম্’ অপ্রামাণ্যং ভবিতুম্ অর্হতি । যৎপরানি হি তানি তত্র অপ্রামাণ্যে অপ্রামাণ্যম্ অন্বুবীরন ।
ন চ এতানি প্রধানাদিসদৃশবপরানি, কিন্তু যোগস্বরূপতৎসাধনতদবাস্তুরফলবিভূতিতৎপরমফল-
কৈবল্যব্যাংপাদনপরানি । ‘তচ্চ কিঞ্চিৎ’ নিমিত্তীকৃত্য ব্যাংপাদ্যম্ ইতি প্রধানং সবিকারং নিমিত্তী-
কৃতম্, পুরাণেষু সর্গ‘প্রতিসর্গ’বংশমস্বস্তুর‘বংশানুচরিতং,’ ‘তৎপ্রতিপাদন’পরেষু, ন তু ‘তৎ’
বিবক্ষিতম্ । ‘অন্তপরং’ অপি’ চ অতিনিমিত্তং তৎ প্রতীয়মানম্ অভ্যুপেয়েত, যদি ন মানান্তরেণ
বিরুদ্ধাত । অস্তি তু বেদান্তশ্রুতিভিঃ অস্মি বিরোধ ইত্যুক্তম্ । তন্মাত্রং প্রমাণভূতাদপি যোগশাস্ত্রাৎ
ন প্রধানাদিসিদ্ধিঃ । অতএব যোগশাস্ত্রং ব্যাংপাদয়িতা আহ স্ম ভগবান্ বার্ষগণাঃ—

‘গুণানাং পরমং রূপং’ ন দৃষ্টিপথমুচ্ছতি ।

যং তু ‘দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং তন্মায়ৈব স্তুচ্চকম্’ ॥ ইতি ॥

যোগং ব্যাংপিপাদয়িষতা নিমিত্তমাত্রাণ ইহ গুণা উক্তাঃ, ন তু ভাবতঃ, তেষাম্ অতাত্ত্বিকত্বাৎ
ইত্যর্থঃ । ‘অলোকসিদ্ধানাম’পি প্রধানাদীনাম্ অনাদিপূর্ব্বপক্ষণ্যাতাসাং প্রক্ষিপ্তানাম্ ‘অনু-
বাত্ত্বম্’ উপপন্নম্ । তৎ অনেন অভিসন্ধিনা আহ—‘এতেন সাংখ্যস্বৃতিপ্রত্যাহ্বানেন যোগস্বৃতি-
রপি প্রধানাদিবিষয়তয়া প্রত্যাহ্বাতা দৃষ্টব্য’ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“এবাং” হিরণ্যগর্ভাশাস্ত্রাণাম্ । যোগস্বরূপং চিত্তগুণিনিরোধঃ তৎসাধনং যমাদি তদবাস্তুরফলঃ বিভূতিঃ অগ্নিমাধিঃ । “কিঞ্চিৎ নিমিত্তী-
কৃত্য” ইতি । চিত্তনিরোধো হি কচিৎ আলম্বনে নিবেশাৎ ভবতি । পূর্বে চ সূত্রে ত্রাক্ নিবেশাসম্ভবাৎ প্রধানাদিচিহ্নালম্বনেন ব্যাংপাদ্যতে
ইত্যর্থঃ । “প্রতিসর্গঃ” প্রলয়ঃ । “বংশানুচরিতং” তৎকল্প । “তৎপ্রতিপাদনং” তি । “তৎ” শব্দেন কৈবল্যাদিপরামর্শঃ । দেবতাদিকরণস্থানে
(ত্র সূ ১২।২৪-৩৩ সূ) প্রধানাদৌ প্রামাণ্যম্ আশঙ্ক্য আহ “অন্তপরাদপি” ইতি । যত এব প্রধানাদেঃ অবিকার্য্য অতএব “গুণানাং” সম্বাদীনঃ
“পরমং রূপম্” অধিষ্ঠানম্ আশঙ্ক্য । “দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং” দৃগুঃ প্রধানাদি “মায়ৈব” মিথ্যা । “তৎ স্তুচ্চকম্” স্তুচ্চকমিতি । প্রধানাদৌ
সদৃশত্বপার্থে যোগশাস্ত্রতঃ অনুবাদকত্বং বক্তব্যং, তৎ কথং ? প্রাপ্তভাবাৎ, ইত্যত আহ “অলোকসিদ্ধানাম্” ইতি । বৈদিকলিঙ্গানঃ
জ্ঞানভাসসিদ্ধানাম্ “অনুবাত্ত্বম্” ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ—যোগশাস্ত্র সর্ব্বাংশে অপ্রমাণ নহে ।

এই সূত্রদ্বারা হিরণ্যগর্ভ ও পতঞ্জলিপ্রভৃতি ঋষিপ্রণীত যোগশাস্ত্রের প্রামাণ্য সম্পূর্ণরূপে নিরাস করিতেছেন
না, কিন্তু জগতের উপাদান স্বতন্ত্র প্রধান অর্থাৎ ‘প্রকৃতি’ এবং তাহার বিকার ‘মহৎ অহঙ্কার ও পঞ্চতন্মাত্র’-
বিধেয় উক্ত শাস্ত্রের প্রামাণ্য নাই—ইহাই বলা হইতেছে । আর ইহার দ্বারা এই সকল শাস্ত্রেরও অপ্রামাণ্য

* এই সূত্রে “যোগঃ” এই প্রথমস্ত পদ থাকায় ইহার দ্বারা অধিকরণ আরম্ভ করা হইয়াছে, বুঝিতে হইবে ।

(যোগস্বৃতি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

ভাস্তরী অনুবাদ ।

হইতে পারে না ; কারণ, যে সকল বস্তুপ্রতিপাদনের উদ্দেশ্যে সেই সকল শাস্ত্র রচিত হইয়াছে, তাহাতে অপ্রমাণ্য হইলে সেই সকল শাস্ত্র অপ্রমাণ হইতে পারিত। এই সকল শাস্ত্র ত প্রধানাদিপদার্থপ্রতিপাদনোদ্দেশ্যে রচিত হয় নাই, কিন্তু চিত্তবৃত্তিনিরোধরূপ যোগের স্বরূপ, যমনিয়মাদি তাহার সাধন, অগ্নিাদিবিভূতিরূপ যোগের অবাস্তর ফল এবং কৈবল্যরূপ তাহার পরমফল—এই সকল প্রতিপাদনের উদ্দেশ্যেই রচিত হইয়াছে। আর কোন একটিপদার্থকে উপলক্ষ্য করিয়া ঐ সকল বস্তুর প্রতিপাদন করিতে হইবে, এই জ্ঞান মহাদাদি বিকারের সহিত প্রকৃতিকে নিমিত্তমাত্রা করা হইয়াছে। যেমন কৈবল্যাদিপ্রতিপাদনের জ্ঞান রচিত পুরাণশাস্ত্রে সৃষ্টি, প্রলয়, মন্বন্তর ও দেবতা মুনি ঋষিপ্রভৃতিগণের বংশাশুচরিতকে নিমিত্ত করা হইয়াছে, কিন্তু ঐ গুলি প্রতিপাদন করাই উদ্দেশ্যে নহে। এক উদ্দেশ্যে রচিত শাস্ত্র হইতে যদি অল্প কোন ‘নিমিত্ত’ প্রতীয়মান হয়, তাহা হইলে তাহাও স্বীকার করিতে পারি, যদি শাস্ত্রান্তরের সহিত বিরোধ না হয়। কিন্তু বেদান্তশ্রুতির সহিত ইহার বিরোধ আছে—ইহা পূর্বেই বলিয়াছি। অতএব যোগশাস্ত্র প্রমাণ হইলেও তাহা হইতে প্রধানাদিপদার্থের অন্তিম সিদ্ধ হয় না। অতএব যিনি যোগশাস্ত্রকে বিশেষ করিয়া বুঝাইয়াছেন সেই ভগবান্ বার্দগণা বলিয়াছেন—

“গুণানাং পরমং রূপং ন দৃষ্টিপথমুচ্ছতি । যৎ তু দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং তন্মায়ৈব স্তুতুচ্ছকম্” ॥

অর্থাৎ “গুণের যাহা বথার্থরূপ, অর্থাৎ অধিষ্ঠান যে আত্মা, তাহা ত দৃষ্টিগোচর হয় না, কিন্তু প্রধানাদি যাহা দেগা যাইতেছে, তাহা অতি তুচ্ছ মায়ামাত্র, অর্থাৎ কিছুই নহে”, ইত্যাদি। ইহার তাৎপর্য্য এই যে, যোগের স্বরূপ বুঝাইতে ইচ্ছা করিয়া কোন বস্তুকে উপলক্ষ্যমাত্র করিবার জ্ঞান এখানে গুণের উল্লেখ করা হইয়াছে, কিন্তু গুণের স্বরূপ বলিবার জ্ঞান নহে; কারণ, গুণগুলি সত্য বস্তু নহে। প্রধানাদিপদার্থগুলি লোকপ্রসিদ্ধ বস্তু না হইলেও, তাহারা অনাদিকাল হইতে পূর্বপক্ষের স্মার্য্যভাসদ্বারা অর্থাৎ চুষ্টিযুক্তিদ্বারা উৎপ্রেক্ষিত অর্থাৎ কল্পিত, অতএব তাহাদের অনুবাস্তব অর্থাৎ সেগুলি যে অবিবক্ষিত, তাহাই যুক্তিসঙ্গত। সেই হেতু এই অভিসন্ধিতে ভাষ্যকার “এতেন” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। অর্থাৎ সাংখ্যান্বিতি খণ্ডন করাতে যোগস্বৃতিও যে প্রধানাদি-প্রতিপাদনপররূপে খণ্ডিত হইল—ইহাই বুঝিতে হইবে।

শঙ্করভাষ্যম্ ।

‘নমু এবং সতি সমানন্যায়ত্বাৎ’ পূর্বেণৈব এতৎ গতং, কিমর্থং পুনঃ অতিদিশ্যতে ? ‘অস্তি হি অত্র অভ্যাসিকা শঙ্কা’। সম্যগ্দর্শনাত্যুপায়ো হি যোগো বেদে বিহিতঃ—

“শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ” (বৃঃ ২।৪।৫) ইতি ।

“ত্রিরস্নতং স্থাপ্য সমং শরীরম্” ॥ (শ্বেঃ ২।৮)—

ইত্যাদিনা চ আসনাদিকল্পনাপুরঃসরং বহুপ্রপঞ্চং যোগবিধানং শ্বেতাশ্বতরোপনিষদি দৃশ্যতে ;
লিঙ্গানি চ বৈদিকানি যোগবিষয়াণি সহস্রশঃ উপলভ্যন্তে—

“তাং যোগমিতি মন্যন্তে স্থিরামিচ্ছয়ধারণাম্” । (কঠঃ ২।৬।১) ইতি ।

“বিজ্ঞানমেতাং যোগবিধিং চ ক্লেশম্ । (কঠঃ ২।৬।১৮) ইতি চ এবমাদীনি ।

যোগশাস্ত্রেহপি—

“অথ ভবদর্শনোপায়ো যোগঃ” । (?) ইতি

সম্যগ্দর্শনাত্যুপায়ত্বেনৈব যোগঃ অঙ্গীক্রিয়তে । অতঃ সম্প্রতিপন্নার্থকদেশত্বাৎ অষ্টকাदि-
স্মৃতিবৎ যোগস্বৃতিরপি অনপবদনীয়া ভবিষ্যতি ইতি । ‘ইয়ম্ অভ্যাসিকা শঙ্কা অতি-
দেশেন নিবর্ত্যতে,’ ‘অর্থকদেশসম্প্রতিপত্তৌ অপি’ অর্থকদেশবিপ্রতিপত্তে: পূর্বোক্তায়াঃ
দর্শনাৎ । ‘সতীষু অপি’ অধ্যাত্মবিষয়াস্তু বহুতীষু স্মৃতিষু সাংখ্যযোগস্বৃত্তোরৈব নিরাকরণে
যত্নঃ কৃতঃ । সাংখ্যযোগো হি পরমপুরুষার্থসাধনত্বেন লোকে প্রখ্যাতো, শিষ্টৈশ্চ পরিগৃহীতো,
লিঙ্গেন চ শ্রোতেন উপবৃংহিতো—

“তৎকারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নং জ্ঞাত্বা দেবং মুচ্যতে সর্বপাশৈঃ” । (শ্বে ৬।১৩) ইতি ।

নিরাকরণং তু—‘ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনিরপেক্ষণ’ যোগমার্গেণ বা নিঃশ্রেয়সম্ অধি-

(যোগস্বত্তি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

গম্যতে ইতি । ঋতি ই বৈদিকাং আত্মৈকত্ববিজ্ঞানাং অন্যং নিঃশ্রেয়সসাধনং বারয়তি—

“তমেব বিদিত্বাহতিমৃত্যুমেতি নান্যঃ পশ্বা বিদ্বতেহয়নায়” । (শ্বে: ৩৮) ইতি ।

‘ঐতিনো হি তে সাংখ্যা যোগাশ্চ’ ন আত্মৈকত্বদর্শিনঃ । যৎ তু দর্শনম্ উক্তম্—

“তৎকারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নম্” । (শ্বে: ৩৯) ইতি ।

বৈদিকমেব তত্র জ্ঞানং ধ্যানং চ সাংখ্যযোগশক্তিভ্যাম্ অভিলপ্যতে, প্রত্যাশক্তেঃ, ইতি অবগন্তব্যম্ । যেন তু অংশেন ন বিরুদ্ধ্যেতে, তেন ইষ্টমেব সাংখ্যযোগস্বত্ত্যোঃ সাবকাশম্ । তদ্ব্যথা—

“অসঙ্কোহয়ং পুরুষঃ” । (বৃ: ৪।৩।১৬) ইতি

এবমাদি ঋতিপ্রসিদ্ধমেব পুরুষস্তা বিদ্বৎকৃতং নিগুণপুরুষনিরূপণেন সাংখ্যে: অভ্যুপগম্যতে । তথাচ যোগৈরপি—

“অথ পরিব্রাড্ বিবর্ণবাসা মুণ্ডোহপরিগ্রহঃ । (জা: উ: ৫) ইতি

এবমাদি ঋতিপ্রসিদ্ধমেব নিরুত্তিনিষ্ঠং প্রব্রজ্যাত্ম্যপদেশেন অনুগম্যতে । এতেন সর্বাণি তীর্কস্মরণানি প্রতিবক্তব্যানি । তানি অপি তর্কোপপত্তিভ্যাম্ তত্ত্বজ্ঞানায় উপকূৰ্বন্তি ইতি চেৎ ? উপকূৰ্বন্ত নাম ; তত্ত্বজ্ঞানং তু বেদান্তবাক্যেভ্য এব ভবতি—

“নাবেদবিদ্বত্ত্বতে তং ব্রহ্মম্” । (তৈ: ব্রা: ৩।২।১৭)

“তং হোপনিষদং পুরুষং পৃচ্ছামি” । (বৃ: ৩।২।২৬) ইতি

এবমাদিঋতিভ্যঃ ॥ ৩ ॥ [ইতি দ্বিতীয়ং যোগপ্রত্যুক্ত্যধিকরণম্ ॥]

ভাষ্যানুবাদ যোগস্বত্তিপ্রত্যাখ্যানের লক্ষ পৃথক্ অধিকরণান্তে শব্দ ও সমাধান ।

আচ্ছা, তাহা হইলে পূর্বোক্ত সাংখ্যমত খণ্ডন করাতেই ত যোগশাস্ত্রের মতও খণ্ডিত হইয়াছে ; কারণ, যুক্তি উভয়েরই সমান, তবে আবার কি জ্ঞাত এই অতিদেশ করা হইতেছে ? অর্থাৎ যোগমতের বিশেষভাবে গণনকরা হইতেছে ? তাহা হইলে বলিব—যোগশাস্ত্রবিষয়ে সাংখ্যশাস্ত্র অপেক্ষা কিছু অধিক আশঙ্কা আছে কারণ, বেদমধ্যে যোগশাস্ত্রকে সমাগদর্শনের অর্থাৎ (ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের) উৎকৃষ্ট উপায় বলা হইয়াছে । যথা—

“শ্রোতবো মন্তবো নিদিধ্যাসিতব্যঃ” । (বৃ: ২।৪।৫)

অর্থাৎ “শ্রবণ করিবে, মনন করিবে ও নিদিধ্যাসন করিবে,” ইত্যাদি, এবং—

“ত্রিরুপভং স্থাপ্য সমং শরীরম্” । (শ্বে: ২।৮)

অর্থাৎ শরীর, গ্রীবা ও মস্তক এই তিনটি যাহাতে উচ্চ হয়, এইরূপে শরীরকে সমানভাবে রাখিয়া, ইত্যাদি ঋতিদ্বারা আসন, প্রাণায়াম, ধারণা ও ধ্যানাদির ব্যবস্থাপূর্বক বহু বিস্তৃত যোগাভ্যাসের বিধান শ্বেতাশ্বতর উপনিষদে দেখিতে পাওয়া যায়, এবং যোগবিষয়ক বৈদিক লিঙ্গ সকল অর্থাৎ যোগজ্ঞাপক অর্থবাদাদি বাক্য সকল সহস্র সহস্র দেখিতে পাওয়া যায়, যথা—

“ভাঃ যোগমিতি মন্যন্তে স্থিরামিদ্ভিন্নধারণাম্” (কঠ: ২।৬।১১)

অর্থাৎ স্থিরভাবে ইন্দ্రిয়সমূহের ধারণাকে যোগিপুরুষগণ যোগ বলেন—

“বিদ্বামেভাং যোগবিধিং চ কৃৎস্নম্” (কঠ: ২।৬।১৮)

অর্থাৎ নচিকেতা মৃত্যুর নিকট হইতে এই ব্রহ্মবিদ্যা এবং সমুদয় যোগাভ্যাসবিধি লাভ করিয়া ব্রহ্মপ্রাপ্ত হইয়াছিলেন, ইত্যাদি । যোগশাস্ত্রেও আছে—

“অথ তত্ত্বদর্শনোপায়ঃ যোগঃ” ।*

* এই যোগস্বত্তি বর্তমান কোন যোগশাস্ত্রে দেখিতে পাওয়া যায় না । সম্ভবতঃ ইহা মাহেশ্বরযোগস্বত্ত হইবে । এই যোগস্বত্তের নাম থাকার অর্থশাস্ত্রমধ্যে আছে । দেখানে পাটঞ্জল যোগস্বত্তের কোন উল্লেখ নাই । + “যোগাধিগম্যম্” উপনিষদের পাঠ ।

(যোগস্বত্তি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

ভাষ্যমুবাচ ।

অর্থাৎ ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের উপায়কে যোগ বলে—এই লক্ষণদ্বারা যোগকে ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের উপায় বলিয়া স্বীকার করা হইয়াছে । অতএব যোগশাস্ত্রের একদেশ অর্থাৎ যমনিয়মাদি অংশ, সম্প্রতিপন্ন অর্থাৎ সর্ববাদি-সম্বতরূপে প্রামাণিক বলিয়া “অষ্টকাঃ কর্তব্যঃ” অর্থাৎ অষ্টকা শ্রদ্ধ করিবে • — এইরূপ অষ্টকাদিস্বত্তি যেমন প্রামাণিক স্বত্তিশাস্ত্রের একাংশ আছে বলিয়া প্রামাণিক হইয়াছে—অর্থাৎ বেদের অবিরুদ্ধার্থক বলিয়া তাহার মূল শ্রুতি অমুমান করিয়া তাহাকে প্রামাণিক বলা হয়—সেইরূপ সম্পূর্ণ যোগস্বত্তিও অগ্রাহ্য হইবে না, অর্থাৎ যোগস্বত্তির যোগাংশে প্রামাণ্যবশতঃ প্রধানাদি তত্ত্বাংশেও তাহা প্রমাণ হইবে । সাংখ্যশাস্ত্র অপেক্ষা যোগশাস্ত্রে এই বিশেষ থাকায় ইহাতে যে অধিক আশঙ্কা হয়, তাহাই অতিদেশদ্বারা নিরাস করা হইতেছে । যেহেতু দেখিতে পাওয়া যায়, অর্থের একদেশ সম্প্রতিপন্ন হইলেও অর্থের একদেশে পূর্বোক্তরূপ বিপ্রতিপত্তি থাকে, অর্থাৎ অর্থবাদের বিশেষরূপে প্রামাণ্য থাকিলেও বেদবিরুদ্ধ নিজ অর্থে অর্থবাদের সেই প্রামাণ্য স্বীকার করা হয় না । অতএব যোগশাস্ত্রের অমুচ্যেয়রূপ একাংশ সর্বসম্বত হইলেও অপর অংশ যে প্রধানাদি তত্ত্ব, তাহা শ্রুতিবিরুদ্ধ হওয়ায় সেই অংশই অপ্রমাণ হইবার কথা । আত্মতত্ত্ববিষয়ে অনেক স্বত্তি থাকিলেও কেবল সাংখ্যশাস্ত্র ও যোগশাস্ত্রকে নিরাকরণ করিবার জন্ত ভগবান্ সূত্রকার যে যত্ন করিয়াছেন, তাহার কারণ, সাংখ্যশাস্ত্র ও যোগশাস্ত্র মোক্ষসাধন বলিয়া জগতে প্রসিদ্ধ হইয়াছে এবং শিষ্টগণকর্তৃক আদৃতও হইয়াছে এবং উভয়ই বৈদিক প্রমাণ-দ্বারাও পরিপুষ্ট ; যেহেতু শ্বেতাশ্বতর উপনিষদে আছে—

“নিত্যো নিত্যানাং চেতনশ্চেতনানাম্, একো বহুনাং যো বিদধতি কামান্ ।

তৎকারণং সাংখ্যযোগাধিগম্যঃ জ্ঞাত্বা দেবং মুচ্যতে সর্বপাশৈঃ ॥” (শ্বে: ৬।১০)

অর্থাৎ যিনি নিতাগণের মধ্যে নিত্য, চেতনগণের মধ্যে চেতন এবং যিনি এক হইয়া বহু ব্যক্তির কাম্যাসমূহ বিধান করেন, সাংখ্য ও যোগের অধিগম্য সেই কারণরূপী দেবকে জানিয়া সাধক সমস্ত বন্ধন হইতে মুক্ত হন ।

এখন ইহাদের যে নিরাকরণ করা হইল, তাহার কারণ—বেদনিরপেক্ষ, অর্থাৎ বেদে যে সকল পদার্থের উল্লেখ করা হয় নাই, সেই প্রধানাদিপদার্থবিষয়ক সাংখ্যজ্ঞানদ্বারা অথবা ঐ প্রকার যোগশাস্ত্রের পদ্ধতি অনুসারে মোক্ষলাভ হয় না । যেহেতু বেদোক্ত জীবব্রহ্মের অভেদজ্ঞান ব্যতীত মোক্ষলাভের অন্য কোন উপায়কে বেদ বারণ করিতেছেন, অর্থাৎ অন্য কোন উপায় নাই—ইহাই বলিতেছেন । যথা—

“তমেব বিদিত্বাহতিমৃত্যুমেতি নান্যঃ পশ্বা বিজ্ঞতেহয়নায়” (শ্বে: ৩।৮)

অর্থাৎ একমাত্র তাঁহাকেই সাক্ষাৎ করিয়া মৃত্যুকে অতিক্রম করে, তদ্বিত্ত মোক্ষলাভের অন্য কোন পথ নাই, ইত্যাদি । অথচ সাংখ্য ও যোগশাস্ত্রবাদিগণ জীবব্রহ্মের ভেদদর্শনই করেন, অভেদদর্শন করেন না । আর—

“তৎকারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নম্” (শ্বে: ৬।১০) [অধিগম্য উপনিষদের পাঠ ।]

অর্থাৎ সাংখ্য ও যোগদ্বারা সেই কারণরূপ দেবকে জানিয়া ইত্যাদি বাক্যের দ্বারা যে দর্শনের কথা বলা হইয়াছে, অর্থাৎ সাংখ্য ও যোগের কথা বেদেও উক্ত হইয়াছে—এরূপ যে বলা হইয়াছে, তাহাতে সাংখ্য ও যোগশাস্ত্রের দ্বারা বেদোক্ত জ্ঞান ও ধ্যানকে লক্ষ্য করা হইতেছে । কারণ, শ্রুত্যুক্ত সাংখ্য ও যোগ এই দুইটি শাস্ত্রের মধ্যে প্রত্যাসক্তি আছে, অর্থাৎ উপায় ও উপায়ভাবে তাহারা সন্নিবৃত্ত হইয়া থাকে । সাংখ্য ও যোগশাস্ত্রের যে অংশ বেদবিরুদ্ধ নহে, সে অংশে উভয় শাস্ত্রের সাবকাশ্য অর্থাৎ প্রামাণ্য আমাদেরও ইষ্ট ; যেমন—

“অসজ্জোহুত্বয়ং পুরুষঃ” (যু: ৪।৩।১৬)

অর্থাৎ এই জীবাত্মা অসঙ্গ অর্থাৎ নির্লিপ্ত অর্থাৎ কর্তৃত্বভোক্তৃত্ব প্রভৃতি সম্বন্ধশূন্য ইত্যাদি শ্রুতিপ্রসিদ্ধ পুরুষের বিশুদ্ধ সাংখ্যাচার্যগণ নিগুণ পুরুষ প্রতিপাদনদ্বারা স্বীকার করিয়াছেন । আর যোগাচার্যগণও—

“অথ পরিত্রাট্ বিবর্ণবাসা মুণ্ডোহপরিগ্রহঃ ।” (জা: উ: ৫)

অর্থাৎ তাহার পর পরিত্রাট্ (সন্ন্যাসী হইয়া) বিবর্ণবাসা অর্থাৎ গৈরিকবস্ত্র পরিধান করিয়া মস্তক মুণ্ডন করিয়া প্রতিগ্রহ ত্যাগ করিয়া ইত্যাদি শ্রুতিপ্রসিদ্ধ নিবৃত্তিনিষ্ঠ অর্থাৎ বৈরাগ্যেরই অনুসরণ, প্রত্যাগ্যা উপদেশ-দ্বারা করিয়াছেন, ইত্যাদি আমাদেরও স্বীকার্য । এই প্রকারে স্বতন্ত্র তর্কশাস্ত্রসকলও খণ্ডন করিবে ।

যদি বল—তর্ক অর্থাৎ অমুমান ও উপপত্তি অর্থাৎ তদমূল যুক্তি এতদ্বারা তর্ক শাস্ত্রসকল তত্ত্বজ্ঞানের পক্ষে

* যথা গোভিলঃ—অষ্টকান্যোক্ত্যুং আগ্রহারণ্য স্তমিত্রাষ্টমী ইতি । ব্রহ্মপুরণঃ - গিঅ্যানান্নয় মূলে হ্যঃ অষ্টকান্তিঃ এবচ । শাত্ততপঃ - পিতরঃ স্পৃহয়ন্ত্যয়মষ্টকান্ন মধ্যাহ্ন চ ॥ ইতি ।

(যোগস্বৃতি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

[সিঃ স্বঃ]

ভাষ্যমুবাচ ।

সাহায্য করে, তাহা হইলে আমরা বলিব—তর্ক ও যুক্তি তত্ত্বজ্ঞানের সাহায্য করে করুক, কিন্তু একমাত্র বেদবাক্য হইতেই তত্ত্বজ্ঞান হয়, তাহার কারণ শ্রুতিতেই আছে—

“ন অববেদবিদ্ মনুতে তং বৃহস্তুম্” । (তৈঃ ব্রাঃ ৩।১২।১৭)

অর্থাৎ যিনি বেদ জানেন না তিনি ব্রহ্মকে জানিতে পারেন না, এবং—

“তং তু ঔপনিষদং পুরুষং পৃচ্ছামি” । (বৃঃ উঃ ৩।২।২৬)

অর্থাৎ বেদান্তপ্রতিপাদ্য সেই পুরুষনিসঙ্গে জিজ্ঞাসা করিতেছি, ইত্যাদি । অতএব বেদবিরুদ্ধ যোগস্বৃতিদ্বারাও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে । অর্থাৎ যোগশাস্ত্রোক্ত প্রধানাদি-তত্ত্বাংশ বেদবিরুদ্ধ বলিয়া যোগশাস্ত্র তদংশে সাংখ্যেরই জায় অগ্রাহ্য । সাংখ্যও প্রধানাদিবিষয়েই অগ্রাহ্য । ইহাই হইল এই অধ্যায় এই পাদের ত্রয়োদশটি অধিকরণের মধ্যে যোগপ্রত্যুক্ত্যধিকরণ নামক একটি মাত্র সূত্রাত্মক দ্বিতীয় অধিকরণের শাক্তর ভাষ্যের অর্থ । ৩

ভাষ্যতী ।

১ । অধিকরণান্তরারম্ভম্ আক্ষিপতি—“নমু এবং সতি সমানন্তায়ত্বাৎ” ইতি । সমাধস্তে—“অস্তি হি অত্র অভ্যধিকা শক্তি” । মা নাম সাংখ্যাশাস্ত্রাৎ প্রধানসত্তা বিজ্ঞায়ি, যোগশাস্ত্রাৎ তু প্রধানাদিসত্তা বিজ্ঞাপয়িষ্যতে । বহুলং হি যোগশাস্ত্রাণাং বেদেন সহ সংবাদো দৃশ্যতে । উপনিষদুপায়স্ত চ তত্ত্বজ্ঞানস্ত যোগাপেক্ষা অস্তি । ন জাতু যোগশাস্ত্রবিহিতং যমনিয়মাদিবহিরঙ্গম্ উপায়ম্ অপহায় অন্তরঙ্গং চ ধারণাদিকম্ অন্তরেণ ঔপনিষদাত্মতত্ত্বসাক্ষাৎকার উদেতুম্ অর্হতি । তস্মাৎ ঔপনিষদেন তত্ত্বজ্ঞানেন অপেক্ষাৎ সম্বাদবাহুল্যাচ্চ বেদেন “অষ্টকাদিস্মৃতিবৎ” যোগস্বৃতিঃ প্রমাণম্ । ততশ্চ প্রমাণাৎ প্রধানাদিপ্রতীতেঃ ন অশক্যম্ । ন চ তৎ অপ্রমাণং প্রধানাদৌ, প্রমাণং চ যমাদৌ ইতি যুক্তম্, তত্র অপ্রামাণো অগ্ন্যত্রাপি অনাস্বাসাৎ । যথাহঃ—

প্রসরং ন লভন্তে হি, যাবৎ কচন মর্কটাঃ ।

নাভিঙ্গবস্তি তে তাবৎ পিশাচা বা স্বগোচরে ॥” (তত্ত্ববাস্তিকম্ ১।৩।৩) ইতি ।

সা ইয়ং লব্ধপ্রসরা প্রধানাদৌ যোগাপ্রমাণতাপিশাচী সর্বত্রৈব ছুর্কারা ভবেৎ ইতি অস্ত্রাঃ প্রসরং নিষেধতা প্রধানাত্ত্যাপেয়ম্ ইতি ন অশক্যং প্রধানম্ ইতি শব্দার্থঃ । ‘সা ইয়মপি অধিকা শক্তি অতিদেশেন নিবর্ত্যতে’ । ১

২ । নিবৃত্তিহেতুম্ আহ—“অর্থৈকদেশসম্প্রতিপত্তাবপি” ইতি । যদি প্রধানাদিসত্তাপরং যোগশাস্ত্রং ভবেৎ, ভবেৎ প্রত্যক্ষবেদান্তশ্রুতিবিরোধেন অপ্রমাণম্ । তথাচ তদ্বিহিতেষু যমাদিষু অপি অনাস্বাসঃ স্যাৎ । তস্মাৎ ন প্রধানাদিপরং তৎ, কিন্তু তৎ নিমিত্তীকৃত্য যোগব্যুৎপাদনপরম্ ইতি উক্তম্ । ন চ অবিষয়ে অপ্রামাণ্যং বিষয়েহপি প্রামাণ্যম্ উপহস্তু, ন হি চক্ষুঃ রসাদৌ অপ্রমাণং রূপেহপি অপ্রমাণং ভবিষ্যৎ অর্হতি । তস্মাৎ বেদান্তশ্রুতিবিরোধাৎ প্রধানাদিঃ অস্ত্য অবিষয়ঃ, ন তু অপ্রামাণ্যম্ ইতি পরমার্থঃ । ২

৩ । স্তাদেতৎ—অধ্যাত্মবিষয়াঃ সন্তি সহস্রং স্মৃতয়ঃ বৌদ্ধার্থতাকাপালিকাদীনাং, তা অপি কস্মাৎ ন নিরাক্রিয়ন্তে, ইত্যত আহ—“সতীষু অপি” ইতি । তান্ম খলু বহুলং বেদার্থ-বিসম্বাদিনীষু শিষ্টানাদৃতান্ম কৈশিচিদেব তু পুরুষাপসদৈঃ পশুপ্রায়েঃ শ্লেচ্ছাদিভিঃ পরিগৃহীতান্ম বেদমূলকশকৈব নাস্তি ইতি ন নিরাকৃত্যঃ, তদ্বিপরীতাস্ত সাংখ্যযোগস্মৃতয়ঃ, ইতি তাঃ প্রধানাদিপরতয়া ব্যুদন্তস্তে ইত্যর্থঃ । ৩

৪ । “ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনিরপেক্ষণ” ইতি । প্রধানাদিবিষয়েণ ইত্যর্থঃ । “দ্বৈতিনো হি তে সাংখ্যাঃ যোগাশ্চ” যে প্রধানাদিপরতয়া তৎ শাস্ত্রং ব্যাচক্ষতে ইত্যর্থঃ । ‘সাংখ্য’ সম্যক্ বুদ্ধিঃ বৈদিকী, তয়া বর্ত্তন্তে ইতি সাংখ্যাঃ । এবং যোগো ধ্যানম্ । উপায়োপেয়য়োঃ অতেদবিবক্ষয়া । চিন্ত্যবৃত্তিনিরোধো হি যোগঃ তস্মাৎ ‘উপায়ঃ’ ধ্যানং প্রত্যয়েকতানতা । এতচ্চ উপলক্ষণম্ ।

(যোগস্বত্তি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যক্ষঃ । ৩]

[সি: সূ:]

ভাষ্যতী ।

অন্যোহপি যমনিয়মাদয়ো বাহ্যা আস্তুরাশচ ধারণাদয়ো যোগোপায়ী দ্রষ্টব্যঃ । এতেন অভ্যাস-
গতবেদপ্রামাণ্যানাং কণ্ঠক্ষাফচরণাদীনাং সর্বানি তর্কস্মরণানি” ইতি যোজনী । স্মরণম্ অত্য়ং ।
ইতি দ্বিতীয়ঃ যোগপ্রত্যক্ষাধিকরণম্ ৷ ৪

বেদান্তকল্পতরু ।

১-৪ । “অষ্টকাদিশ্রুতিবদ” ইতি । ‘অষ্টক’ঃ কণ্ঠবাঃ উটাকং পনিতাবাম, ইত্যাদি শ্রুত্যো ন প্রমাণং ; ধর্মন্ত বেদৈকপ্রমাণত্বাৎ
অষ্টকাদিশ্রুতঃসাধনত্বৈ বেদান্তপলঙ্ঘ্যত্বাৎ শ্রুতশ্চ জ্ঞান্যাপি সম্ভবাৎ ইতি প্রাপ্তে রাঙ্কান্তিতম্ । বেদার্থানুষ্ঠাতৃণামেব শ্রুতিবু সনিবন্ধনাস্থ
কণ্ঠবাৎ মূলভূতবেদম্ অনুমাপয়ন্তাঃ শ্রুতয়ঃ প্রমাণমিতি । “তৎকারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নম্” ইতি শ্রুতৌ সাংখ্যযোগশব্দভাঃ জ্ঞানধানে
নিদ্বিষ্টে ইতি উক্তং ভাগ্যে ; তৎ উপপাদয়তি—“সংখ্যা” ইতি । কথং চিত্তবৃত্তিনিরোধবাচিযোগশব্দেন চিত্তাক্রপং ধ্যানম্ উচ্যতে ? তত্রাহ—
“উপায়” ইতি । শরীরগ্রীবাশিরাসি জীপি উন্নতানি যস্মিন্ তৎ তথা, এতৎ ব্রহ্মবিষয়াং বিজ্ঞাৎ যোগপ্রকারং চ ব্রুত্বোঃ লক্ষ্যম্ নচিকেতা
ব্রহ্মপ্রাপ্তঃ স্তুত্বং । “একো বহুনাং যো বিদধাতি কামান্” ইতি উপক্রমাৎ শ্রুতং তৎ কারণম্ ইতি তেষাং কামানাং কারণং জ্ঞানিতিঃ
ধানিভিষ্ট প্রাপ্তঃ দেবং জ্ঞাত্য মুচ্যতে । ইতি দ্বিতীয়ঃ যোগপ্রত্যক্ষাধিকরণম্ ১১-৪

ভাষ্যতীর অনুবাদ । যোগশাস্ত্র যোগবিষয়ে প্রমাণ, প্রধানাদিবিষয়ে অপ্রমাণ ।

১ । এক্ষণে হৃৎকার যে অত্ম অধিকরণ আরম্ভ করিয়াছেন, তাহাতে পূর্বপক্ষী “নশু এবং সতি” গ্রন্থদ্বারা
শঙ্কা করিতেছেন । “অস্তি হি অত্র অভ্যাসিকা শঙ্কা” এই গ্রন্থদ্বারা তাহার সমাধান করিতেছেন । বেদবিরোধী
বলিয়া সাংখ্যশাস্ত্র হইতে প্রধানাদিপদার্থের সত্তা জানা যায় না বটে, কিন্তু যোগশাস্ত্র হইতে ত প্রধানাদিপদার্থের
সত্তা নিষ্কাপিত হইতে পারে ; কারণ, বেদের সহিত যোগশাস্ত্রের অনেক এক্যমত দেখিতে পাওয়া যায় । যে
তত্ত্বজ্ঞানের উপায় উপনিষদ অর্থাৎ বেদান্ত, সেই তত্ত্বজ্ঞানে যোগশাস্ত্রজ্ঞানের অপেক্ষা আছে । যোগশাস্ত্রে বিহিত
যে, যমনিয়মাদি পন্থিক উপায়, তাহা ত্যাগ করিয়া এবং ধ্যানধারণাদি যে অন্তরঙ্গ উপায়, তাহার অনুষ্ঠান না
করিয়া বেদান্তপ্রতিপাদিত ব্রহ্মসাক্ষাৎকার কখনই উদিত হইতে পারে না । অতএব বেদান্তপ্রতিপাদিত তত্ত্বজ্ঞান,
যোগশাস্ত্রকে অপেক্ষা করে বলিয়া এবং বেদের সহিত যোগশাস্ত্রের বহু বিষয়ে এক্য আছে বলিয়া “অষ্টকাদি”
শ্রুতির দ্বারা যোগস্বত্তিও প্রমাণ হইবে । অর্থাৎ অষ্টকশাস্ত্র বেদে না থাকিলেও বেদার্থসংগ্রহকারী প্রামাণিক
শ্রুতিকার ঋষিগণ অষ্টকশাস্ত্র করিতে উপদেশ দেওয়ার তাহার মূল যে শ্রুতি ব্রহ্মজ্ঞান করা হয়, তাহা প্রত্যক্ষশ্রুতির
অধিকতর ওয়ায় তাহা যেমন প্রমাণ হইয়াছে—তেনমই যোগস্বত্তিও প্রমাণ হইবে । সেই হেতু প্রমাণভূত
যোগশাস্ত্রে যে প্রধানাদিপদার্থ জানা যাউতেছে, তাহার প্রমাণ থাকায়, সেই প্রধানাদিপদার্থ অবৈদিক নহে ।
আর যোগশাস্ত্র প্রধানাদিপদার্থবিষয়ে অপ্রমাণ এবং যমনিয়মাদিবিষয়ে প্রমাণ—ইহাও বলা উচিত নহে । কারণ,
যোগশাস্ত্র প্রধানাদিপদার্থবিষয়ে যদি অপ্রমাণ হয়, তাহা হইলে তদ্বক্ত যমনিয়মাদি অত্ম বিষয়েও তাহার অনাধার
হইবে, অর্থাৎ তাহা অপ্রমাণ হইয়া পড়িবে । যেমন প্রাচীন আচার্য্যগণ বলিয়াছেন—

“প্রমরং ন লভন্তে হি যাবৎ কচন মর্কটাঃ । নাভিভবন্তি তে তাবৎ পিশাচা বা অগোচরে ॥”

অর্থাৎ যতক্ষণ পর্য্যন্ত বানর বা পিশাচাদি অনিষ্টকারী জীব কোথাও প্রমর না পায়, ততক্ষণ পর্য্যন্ত তাহার
অবিষয়ে প্রবৃত্ত হয় না, অর্থাৎ কোন অনিষ্ট করিতে পারে না, ইত্যাদি ।

যোগশাস্ত্রের অপ্রামাণ্যরূপ সেই এই পিশাচী প্রধানাদিপদার্থে প্রবেশ লাভ করিলে সকল স্থানেই অর্থাৎ
যমনিয়মাদিতেও উহার গতি দূরীক হইয়া উঠিলে ; অতএব যিনি সেই অপ্রামাণ্যপিশাচীর প্রবেশ নিষেধ
করিলেন, তিনি প্রধানাদিতেও যোগশাস্ত্রের প্রামাণ্য স্বীকার করিয়া লইবেন । এই জ্ঞাত প্রধানাদিপদার্থ অবৈদিক
নহে । ইহাই আশঙ্কার তাৎপর্য্য । সেই এই অতিরিক্ত আশঙ্কা অতিদেশের দ্বারা নিবারণ করিতেছেন । ১

২ । নিবারণের হেতু “অর্থৈকদেশসম্প্রতিপত্তাবপি” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । যদি যোগশাস্ত্রের
(কেবলমাত্র) প্রধানাদিপদার্থ প্রতিপাদনে তাৎপর্য্য হইত, তাহা হইলে প্রত্যক্ষ বেদান্তশ্রুতির সহিত বিরোধ হয়
বলিয়া যোগশাস্ত্র অপ্রমাণ হইত । আর তাহা হইলে যোগশাস্ত্রে বিহিত যমনিয়মাদিতেও অশ্রদ্ধা উৎপন্ন হইত ।
কিন্তু যোগশাস্ত্রের প্রধানাদিপ্রতিপাদনে তাৎপর্য্য নহে, পরন্তু প্রধানাদিপদার্থকে উপলক্ষ্য মাত্র করিয়া যোগ
প্রতিপাদনকরাই তাহার উদ্দেশ্য । ইহা পূর্বেও বলা হইয়াছে । আর যাহা যে শাস্ত্রের প্রতিপাদ্য বিষয় নহে,
তাহাতে অপ্রামাণ্য থাকিলেও তাহা তাহার প্রতিপাদ্যবিষয়েও প্রামাণ্য নষ্ট করে না । কারণ, রস ও গন্ধপ্রভৃতি
পদার্থে চক্ষু অপ্রমাণ বলিয়া রূপেও চক্ষু অপ্রমাণ হইতে পারে না । অতএব বেদান্তশ্রুতির সহিত বিরোধবশতঃ
প্রধানাদিপদার্থ যোগশাস্ত্রের অবিষয় বটে, কিন্তু যোগশাস্ত্রের যে প্রামাণ্য নাই, তাহা নহে—ইহাই প্রকৃত অর্থ । ২

৩ । আচ্ছা তাহাই হউক, আত্মতত্ত্ব সংক্ষেপে বৌদ্ধ জৈন কাপালিক প্রভৃতিগণের বহু শাস্ত্র রহিয়াছে, সে

(যোগস্বৃতি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

[সিং ৫ঃ]

ভামতীর অনুবাদ ।

গুলিরও নিরাস করা হইতেছে না কেন ? এই জ্ঞাত “সতীষু অপি” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । সেই স্মৃতি-সমূহ বহু অংশে বেদার্থবিরোধী ও শিষ্টগণকর্তৃক অনাদৃত ও কতিপয় পণ্ডুর মত নরাধন দ্বেচ্ছাদিকর্তৃক আদৃত হয়, এজ্ঞাত তাহা বেদমূলক বলিয়া সন্দেহই হয় না ; এজ্ঞাত সে গুলির নিরাস করা হয় নাই । কিন্তু সাংখ্য ও যোগস্বৃতিগুলি তাহার বিপরীত, অর্থাৎ তাহাতে বেদমূলকত্বের শঙ্কা হয়, ততরাং সেগুলি প্রধানাদিপ্রতি-পাদনোদ্দেশ্যে রচিত বলিয়া কেহ যদি মনে করেন, সেইজ্ঞাত সেগুলি নিরাস করা হইয়াছে— ইহাই তাৎপৰ্য্য । ৩

সাংখ্যশাস্ত্রের অর্থ ; তত্ত্বজ্ঞানসাধনবিষয়ে যোগশাস্ত্র প্রমাণ । •

৪ । “ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনিরপেক্ষেণ” ইত্যাদি গ্রন্থের অর্থ এই—যে প্রধানাদিপদার্থের বেদে উল্লেখ নাই, সেই প্রধানাদিপদার্থে সাংখ্যজ্ঞানের বিষয়, তাহার দ্বারা ইত্যাদি । “ষেতিনো হি তে সাংখ্যা যোগাশ্চ” এই গ্রন্থের অর্থ—প্রধানাদিপদার্থপ্রতিপাদনের উদ্দেশ্যে সাংখ্যশাস্ত্র ও যোগশাস্ত্র রচিত, এই কথা যাহারা বলেন, তাহারা ষেতবাদী—ইত্যাদি । বেদবোধিত সম্যক্‌বুদ্ধিকে সাংখ্য বলে, যাহারা সেই সাংখ্যযুক্ত হইয়াছেন, তাহারা সাংখ্য । তদ্রূপ যোগশাস্ত্রের অর্থ—ধান । উপায় ও উপায়ের অভেদ বলিবার ইচ্ছা করিয়া যোগশাস্ত্রের অর্থ—ধান বলা হইয়াছে । কারণ, অন্তঃকরণের যে বৃত্তি, অর্থাৎ বিষয়াকার পরিণাম, তাহার নিরোধের নাম যোগ । আর তাহার উপায় ধান । সেই ধান অর্থ—প্রত্যয়ের একতানতা অর্থাৎ এক প্রকার জ্ঞানের প্রবাহ । ইহা উপলক্ষণ ; অর্থাৎ ইহার দ্বারা আরও কতকগুলি পদার্থকে উপায় বলিয়া বুঝিতে হইবে । অর্থাৎ যমনিয়ম-প্রভৃতি যোগের বাহ্যিক উপায় সকল এবং ধারণা প্রভৃতি আভ্যন্তরিক উপায় সকলও যোগোপায়রূপ যোগ বলিয়া বুঝিতে হইবে । ইহার দ্বারা অর্থাৎ যোগস্বৃতির প্রত্যাখ্যানদ্বারা, “তর্কশ্রবণসমূহ” অর্থাৎ যাহারা বেদের প্রামাণ্য স্বীকার করেন, সেই কণাদ ও গৌতমাদির সমুদায় তর্কশাস্ত্র সকল প্রত্যাখ্যাত হইল—এইরূপ যোজন্য করা হইবে ; অর্থাৎ বেদের প্রামাণ্য স্বীকারকারী কণাদ ও গৌতমের তর্কশাস্ত্র সকল এই প্রকারে পণ্ডন করিবে, অর্থাৎ বেদার্থের অন্তর্কূল হইলে গ্রাহ্য হইবে এবং প্রতিকূল হইলে অগ্রাহ্য হইবে । এতদ্বিধ ভাষ্যের অর্থ স্তম্ভ ৪

যোগপ্রত্যুক্ত্যধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই যোগপ্রত্যুক্ত্যধিকরণ নামক দ্বিতীয় অধিকরণের অবয়বগুলির পরিচয় এইরূপ —

(১) সজ্জতি—শ্রুতিসজ্জতি—শ্রুতিসম্মত প্রবৃত্ত হইয়া যোগস্বৃতির সহিত অবিরোধ প্রদর্শিত হওয়ায় এ অধিকরণে শ্রুতিসজ্জতি থাকিল ।

শাস্ত্রসজ্জতি — এই গ্রন্থ ব্রহ্মবিচারাত্মক শাস্ত্র ; এই অধিকরণে ব্রহ্মকারণতাবাদরূপ স্বপক্ষ স্থাপন করায় ইহাতে শাস্ত্রসজ্জতি থাকিল ।

অধ্যায়সজ্জতি — দ্বিতীয় অধ্যায়টী অবিরোধ নামক অধ্যায় হওয়ায় এবং এই অধিকরণে যোগ স্বৃতির সহিত অবিরোধ প্রদর্শিত হওয়ায় ইহাতে অধ্যায়সজ্জতিও থাকিল ।

পাদসজ্জতি — ইহা স্বপক্ষ স্থাপনাত্মক পাদ এবং এই অধিকরণে যোগমতবিচারদ্বারা স্বপক্ষ স্থাপন করায় ইহাতে পাদসজ্জতিও থাকিল ।

অধিকরণসজ্জতি—আক্ষেপসজ্জতি ; অর্থাৎ সাংখ্যের জ্ঞান যোগশাস্ত্রের দ্বারা বেদান্ত ব্যাখ্যাত হইবে না কেন ? এই ভাবে অধিকরণ আরম্ভ হওয়ায় ইহাতে আক্ষেপসজ্জতি থাকিল ।

(২) বিষয়—ব্রহ্মে উক্ত বেদান্তের সমন্বয় ।

(৩) সন্দেহ—ব্রহ্মে উক্ত সমন্বয়টী প্রধানবাদী যোগস্বৃতির সহিত বিরুদ্ধ হয় কি না ?

(৪) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে স্মৃতিবিরোধবশতঃ উক্ত সমন্বয় অসিদ্ধ, এবং সিদ্ধান্তপক্ষে তাহা সিদ্ধ ।

(৫) পূর্বপক্ষ—শ্রুতিসিদ্ধ যোগের প্রতিপাদন করে বলিয়া যোগস্বৃতি প্রামাণিক হওয়ায় প্রধানবাদী

যোগস্বৃতির দ্বারা উক্ত সমন্বয় বাধাপ্রাপ্ত হয় । ইহার তাৎপৰ্য্য এইরূপ—ব্রহ্মই জগতের নিমিত্ত ও উপাদানকারণ, ইহা স্থির হইয়াছে, কিন্তু যোগশাস্ত্রকার বলেন, জগৎপ্রাপ্তি প্রদান জগতের কারণ । এক্ষণে যোগশাস্ত্রের অনুরোধে বেদান্তশাস্ত্রের সঙ্কোচ করা উচিত কি না ? এইরূপ সন্দেহ হইলে নিরবকাশ যোগশাস্ত্রের অনুরোধে

* বোদ্ধ জৈনাদি মত এতদূর পণ্ডিত না হইলেও এই অধ্যায়ের দ্বিতীয়পাদে পণ্ডিত হইয়াছে । এখানে পণ্ডন না করিবার কারণ উপরে প্রদত্ত হইয়াছে, কিন্তু সেখানে পণ্ডনের কারণ, তাহারা সাংখ্যাদির জ্ঞান বেদনিরপেক্ষ তর্ক করিয়া জগতের ব্রহ্মকারণতা পণ্ডন কবে । সাংখ্যমতটী প্রথম অধ্যায়ে শ্রোত বলিয়া ভ্রম হয় বলিয়া পণ্ডিত হইয়াছে, এতদূর বেদমূলক স্মৃতি বলিয়া ভ্রম হয় বলিয়া তাহার বেদমূলকও পণ্ডিত হইল, এবং পুনরায় দ্বিতীয়পাদে তাহার বেদনিরপেক্ষ তর্ক বৃত্তিগুলি পণ্ডিত হইবে । বলা বাহুল্য সাংখ্যও সন্ধ্যাংশে অপ্রমাণ নহে । বোদ্ধ জৈনাদিমতের বীজ বেদমধ্যে পূর্বপক্ষরূপে আছে, এজ্ঞাত তাহাদের পণ্ডন আবশ্যক হইয়াছে । অন্তমত পণ্ডন অনাবশ্যক ।

(যোগশ্রুতি অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ । ৩]

[সিংহঃ]

যোগপ্রত্যুক্তাধিকরণের তাৎপর্য ।

সাবকাশ বেদান্তশাস্ত্রের সঙ্কেচ করা উচিত । অতএব বেদান্তে ব্রহ্মকে যে জগতের উপাদানকারণ বলা হইয়াছে, তাহা, ব্রহ্ম জগৎকারণ প্রধানের পরিচালক বলিয়া উপচারক্রমে বলা হইয়াছে, জানিতে হইবে—ইহাই পূর্বপক্ষ ।

(৬) **সিদ্ধান্তপক্ষ**—এতদ্ব্তরে ভগবান্ সূত্রকার পূর্ববিচারের অতিদেশ করিয়া বলিতেছেন যে, শ্রুতির অবিরুদ্ধ ঐক্যযোগে বেদান্তেরও তাৎপর্য থাকায় যোগশাস্ত্র তদংশে প্রমাণ, কিন্তু প্রধানের জগৎকারণতাবাদে শ্রুতিবিরোধ থাকায় তাহা অপ্রমাণ । যোগশাস্ত্রেও প্রধানকে জগতের উপাদানকারণ বলিয়া স্বীকার করা হইয়াছে, এবং মহাদাদি এমন কতিপয় পদার্থ কল্পনা করা হইয়াছে—যাহা বেদে দেখিতে পাওয়া যায় না এবং লোকেও প্রসিদ্ধ নহে । ইহার দ্বারা কিন্তু যোগশাস্ত্রকে সম্পূর্ণভাবে অগ্রাহ্য করা হয় নাই ; কারণ, প্রধানাদিপদার্থপ্রতিপাদনোদ্দেশ্যে ইহা রচিত হয় নাই । কিন্তু যোগের স্বরূপ, তাহার উপায় ও কুফল বিভূতি ও পরমফল কৈবল্য—এই সকল প্রতিপাদনের জন্ত ইহা রচিত হইয়াছে । এইগুলির যদি অপ্রামাণ্য হইত, তাহা হইলে যোগশাস্ত্রের সর্বথা অপ্রামাণ্য হইত । এই পদার্থগুলি বেদান্তেরও অভিপ্রেত বলিয়া ইহাদের অপ্রামাণ্য নাই । যদি প্রধানাদিপদার্থ বেদান্তবিরুদ্ধ না হইত, তাহা হইলে তাহা স্বীকার করিতে পারিতাম ; এই জন্তই যোগাচার্য্যগণ বলিয়াছেন—“সবাদিগুণের যাহা অধিষ্ঠান অর্থাৎ আত্মা, তাহা ত দেখিতে পাওয়া যায় না, কিন্তু যাহা দেখা যাইতেছে, তাহা ত অতি তুচ্ছ মায়া মাত্র” ।

যদি বল—আচ্ছা, তাহা হইলে পূর্ব সূত্রদ্বারা ইহা প্রধানাদিপদার্থের খণ্ডন করা হইয়াছে, আবার এ সূত্র রচনা করিবার কি প্রয়োজন ? তাহা হইলে বলিব—ইহার বিশেষ কারণ এই যে, বেদান্তে বলা হইয়াছে, মোক্ষের একমাত্র উপায় ব্রহ্মজ্ঞান, সেই ব্রহ্মজ্ঞান লাভ করিতে হইলে খনিয়মাди বহিরঙ্গ উপায় ও ধ্যানধারণাদি অন্তরঙ্গ উপায়ের অপেক্ষা থাকে, সে উপায়গুলি যোগশাস্ত্রে বিস্তৃতভাবে বলা হইয়াছে, অতএব বেদান্তীকে এই অংশে যোগশাস্ত্রের প্রামাণ্য অবশ্যই স্বীকার করিতে হইবে । এখন যদি এই অংশের প্রামাণ্য স্বীকার করিতে হয়, তাহা হইলে যে অংশে প্রধানাদিপদার্থ উল্লেখ করা হইয়াছে, তাহারও প্রামাণ্য স্বীকার করিতে হইবে, নতুবা অপ্রামাণ্যরূপে পিণাচ একস্থানে প্রবেশ করিতে পারিলে সম্পূর্ণ স্থানকেই অধিকার করিয়া ফেলিবে, অর্থাৎ সমগ্র যোগশাস্ত্রই অপ্রমাণ হইয়া পড়িবে । অতএব যোগশাস্ত্রের অনুরোধে প্রধানাদিপদার্থ অবৈদিক হয় না—ইহাই বলিতে হইবে । এই শঙ্কা নিবারণের জন্ত এই পৃথক সূত্র রচনা করিতে হইয়াছে । ইহার অভিপ্রায় এই যে, প্রধানাদিপদার্থ প্রতিপাদন করা যোগশাস্ত্রের উদ্দেশ্য নহে । কিন্তু অতিদৃষ্ট ব্রহ্মতত্ত্বে চিন্তনবিশেষ প্রথমতঃ অসম্ভব বলিয়া প্রধানাদি কতকগুলি পদার্থকে তাহার ভূমিক্রমে নিমিত্তমাত্র করা হইয়াছে । অতএব প্রধানাদিপদার্থে যোগশাস্ত্রের তাৎপর্য্য নাই এবং বেদবিরুদ্ধ হওয়া তাহাতে প্রামাণ্যও নাই । আর প্রধানাদিপদার্থে যোগশাস্ত্রের প্রামাণ্য নাই বলিয়া যোগেও প্রামাণ্য নাই—ইহা হইতে পারে না ; কারণ, যেমন বেদের অন্তর্গত অর্থবাদগুলির বক্তব্য বিষয়ে প্রামাণ্য না থাকিলেও বিবিধাক্যগুলির প্রামাণ্য থাকে, এস্থলেও তদ্রূপ ।

যদি বল—দেববিগ্রহাদির কথা শ্রুতিতে উল্লেখ থাকায় সেগুলির যেমন প্রামাণ্য আছে, তেমনই যোগশাস্ত্রে প্রধানাদির উল্লেখ থাকায় তাহারও প্রামাণ্য থাকিবে ? তাহা হইলে বলিব—না, তাহাও বলিতে পার না ; কারণ, শ্রুতিতে ব্রহ্মকে জগৎকারণ বলা হইয়াছে । তাহার সহিত বিরোধ হয় বলিয়া প্রধানাদিপদার্থের প্রামাণ্য স্বীকার করা হইবে না ; কারণ, পূর্বমীমাংসায় বলা হইয়াছে, শ্রুতি এবং শ্রুতির বিরোধ হইলে শ্রুতির অর্থ অগ্রাহ্য হইলে । যদি শ্রুতিবিরোধ না থাকে, তাহা হইলেই শ্রুতির অর্থ গ্রাহ্য হইবে । দেববিগ্রহাদির পক্ষে শ্রুতিবিরোধ না থাকায় তাহার প্রামাণ্য আছে—বুঝিতে হইবে । অতএব যোগশ্রুতির প্রধানাদিপদার্থে প্রামাণ্য নাই, কিন্তু যোগে প্রামাণ্য আছে, ইহাই হইল সিদ্ধান্তপক্ষ ।

মহামতি ভারতীতীর্থের ত্রায়মালায় এই বিষয়টি এই ভাবে লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে, যথা—

“যোগশ্রুত্যাশ্রিত্যং সংকোচো ন বা যোগো হি বৈদিকঃ ।

তত্ত্বজ্ঞানোপযুক্তশ্চ ততঃ সংকুচ্যতে তয়া ॥

প্রমাণি যোগে তাৎপর্য্যাদতাত্পর্য্যান্ন সা প্রমা ।

অবৈদিকে প্রধানাদানসংকোচস্তয়াপ্যতঃ ॥” *

* অর্থঃ যোগশ্রুত্যা সংকোচঃ অস্তি ন বা ? যোগো হি বৈদিকঃ, তত্ত্বজ্ঞানোপযুক্তঃ চ, ততঃ তয়া সংকুচ্যতে । যোগে তাৎপর্য্যং প্রমাণি, অবৈদিকে প্রধানাদৌ অতাত্পর্য্যং সা ন প্রমা, অতঃ তয়া অপি অসংকোচঃ ।

বিলক্ষণত্বাধিকরণং নাম ।

তৃতীয়ম্ অধিকরণম্ ।

(তর্কশাস্ত্রানুসারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

ন বিলক্ষণত্বাদস্ত্য তথা ত্বং চ শব্দাৎ । ৪ * [পূর্বপক্ষ হুত্র]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

মোক্ষ

দ্ব্যর্থক

‘ব্রহ্ম অস্ত্য জগতঃ নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চ ইতি অস্ত্য পক্ষস্ত্য’ আক্ষেপঃ স্মৃতিনিমিত্তঃ পরিহৃতঃ, তর্কনিমিত্ত ইদানীম্ আক্ষেপঃ পরিহ্রিয়তে । ‘কুতঃ পুনঃ’ অস্মিন্ অবদারিতে আগমার্থে তর্কনিমিত্তস্ত্য আক্ষেপস্ত্য অবকাশঃ ? ননু ধর্ম্মে ইব ব্রহ্মণি অপি অনপেক্ষঃ আগমো ভবিতুম্ অর্হতি । ‘ভবেৎ অয়ম্’ অবষ্টস্তো যদি প্রমাণান্তরানবগীহ্য আগমমাত্র-প্রমেয়ঃ অয়ম্ অর্থঃ স্ত্যং অমুষ্ঠেয়রূপ ইব ধর্ম্মঃ । পরিনিষ্পন্নরূপং তু ব্রহ্ম অবগম্যতে । পরিনিষ্পন্নম্ চ বস্তুনি প্রমাণান্তরাণাম্ অস্তি অবকাশো যথা পৃথিব্যাदिষু । ‘যথা চ শ্রুতীনাং’ পরস্পরনিরোধে সতি একবশেন ইতরা নীক্সন্তে, এবং প্রমাণান্তরনিরোধেপি তদ্বশেনৈব শ্রুতিঃ নীয়েত । ‘দৃষ্টসাম্যেন’ চ + অদৃষ্টম্ অর্থঃ সমর্থয়ন্তী যুক্তিঃ অমুভবস্ত্য সন্নিক্ষ্যতে, বিপ্রক্স্যতে তু শ্রুতিঃ ঐতিহ্যমাত্রেন স্বার্থাভিধানাৎ । অমুভবাবসানং চ ব্রহ্মবিজ্ঞানম্ অবিজ্ঞান্য নিবর্তকঃ মোক্ষসাদনং চ দৃষ্টফলতয়া ইয্যতে । শ্রুতিরপি—“শ্রোতব্যা মন্তব্যঃ” (বৃঃ ২।৪।৫) ইতি শ্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধতী তর্কমপি তত্র আদর্শব্যঃ দর্শয়তি । অতঃ তর্কনিমিত্তঃ পুনঃ আক্ষেপঃ ক্রিয়তে “ন বিলক্ষণত্বাৎ অস্ত্য” ইতি ।

ভ. স্মারবাদ । পূর্বপক্ষ জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিক হইতে পারে না ।

সূত্রার্থ—“ন” অর্থ—না, ‘অস্ত্য’ জগৎ চেতনপ্রকৃতিক নহে, “অস্ত্য” অর্থ—ইহার অর্থাৎ জগতের “বিলক্ষণত্বাৎ” অর্থ—যেহেতু বিলক্ষণত্ব রহিয়াছে; “চ” অর্থ—আর, “তথা ত্বম্” অর্থ—সেই বৈলক্ষণ্য, “শব্দাৎ” অর্থ—শব্দপ্রযুক্ত, অর্থাৎ শ্রুতি হইতে জানা যায় বলিয়া । সমগ্রের অর্থ—পূর্বপক্ষী বলিতেছেন—জগৎ চেতনপ্রকৃতিক নহে, যেহেতু ইহার বৈলক্ষণ্য রহিয়াছে, আর সেই বৈলক্ষণ্য, শব্দ অর্থাৎ বেদ হইতে জানা যায়।*

ব্রহ্ম এই জগতের নিমিত্তকারণ ও প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদানকারণ—এই সিদ্ধান্তপক্ষের বিরুদ্ধে স্মৃতি-নিমিত্ত যে আপত্তি হইয়াছিল, তাহা পরিহার করা হইয়াছে, সম্প্রতি তর্কনিমিত্ত যে আপত্তি হয় তাহার পরিহার করা যাইতেছে । অর্থাৎ সাংখ্যাস্মৃতি বৈদিকস্মৃতি, স্মরণ্য তাহা প্রমাণ—এইরূপ আশঙ্কা দূর করা হইয়াছে, এক্ষণে সাংখ্যাস্মৃতি বেদান্তকূল তর্কদ্বারা সমর্থিত—এইরূপ আশঙ্কা বিদূরিত করা হইয়াছে । যদি বল—ব্রহ্ম জগতের নিমিত্তকারণ ও উপাদানকারণ, এইরূপ বস্তু বেদার্থ স্থির হইয়া গিয়াছে, তখন আবার তাহাতে তর্কনিমিত্ত আপত্তির অবসর কোথায়? যেহেতু, দ্বন্দ্ববিষয়ে অনপেক্ষ অর্থাৎ প্রমাণান্তরনিরপেক্ষ বেদ যেমন প্রমাণ হয়, তেমনই ব্রহ্মবিষয়েও সেই বেদই প্রমাণ হওয়া উচিত, স্মরণ্য তর্কের অবসর নাই, তাহা হইলে বলিব যে, ইহা অবষ্টস্ত (অর্থাৎ দৃষ্টান্ত) হইতে পারিত, যদি অনুষ্ঠানসাধা ধর্ম্ম যেমন অস্ত্য প্রমাণের বিষয় না হইয়া কেবলমাত্র বেদরূপ প্রমাণের বিষয় হয়, তদ্রূপ এই ব্রহ্মবস্ত অস্ত্য প্রমাণের বিষয় না হইয়া যদি কেবলমাত্র বেদরূপ প্রমাণের বিষয় হইত । কিন্তু ব্রহ্ম সেক্ষণ বস্তু নহে, যেহেতু ব্রহ্মবস্ত পরিনিষ্পন্ন অর্থাৎ সিদ্ধ পদার্থ বলিয়া জানা যায় । আর সিদ্ধবস্তুর অস্ত্যপ্রমাণের অবসর থাকেই, যেমন—পৃথিবী প্রভৃতিতে তাহা দেখা যায় । আরও যেমন শ্রুতিসকলের পরস্পর নিরোধ হইলে নিরবকাশ একটীমাত্র শ্রুতি অনুসারে অস্ত্য সাবকাশ শ্রুতিসকলকে ব্যাখ্যা করা হয়, তদ্রূপই নিরবকাশ প্রমাণান্তরের সহিত শ্রুতির বিরোধ হইলে সেই প্রমাণান্তর অনুসারেই শ্রুতিকে ব্যাখ্যা করা উচিত, অর্থাৎ শ্রুতিকে প্রত্যক্ষ ও অনুমানেরই অনুগামী করা উচিত । আর দৃষ্টবিষয়ের সহিত সাম্যবশতঃ অদৃষ্টবিষয়সমর্থনকারিণী যুক্তিকে অমুভবের সন্নিকটবর্তিনী করা হয়, কিন্তু শ্রুতি

* এই হুত্র হইতে পৃথক্ অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে, কারণ, ইহাতে “তথা ত্বম্” এই প্রমাণান্ত পদ রহিয়াছে । তাহার পর অধিকরণের আরম্ভেই “ন”-কার অর্থাৎ নিবেদ্য পাশ্চাত্য ইহা পূর্বপক্ষ হুত্র হইয়াছে । অধিকরণের মধ্যবর্তী কোথাও নিবেদ্যার্থক ন-কার দিয়া হুত্রান্ত থাকিলে তাহা পূর্বপক্ষ হুত্র হয় না । যেমন—“নেতরোহমুপপত্তেঃ” এই ১।১।১৬ হুত্রটী পূর্বপক্ষ হুত্র নহে, কিন্তু সিদ্ধান্ত হুত্র । এই ৪র্থ হুত্র হইতে ১১শ হুত্র পর্যন্ত এই বিলক্ষণত্বাধিকরণ । কোন কোন গ্রন্থে ইহাকে “ন বিলক্ষণত্বাধিকরণ” বলা হইয়াছে ।

+ ভাস্করীমতে দৃষ্টসাম্যেন = দৃষ্টসাম্যর্থেন -- পাঠান্তর ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে।)

[ন বিনাক্ষণত্বাদস্ত তথাহঃ চ শঙ্কাঃ।]

[পূঃ সংঃ]

ভাষ্যানুবাদ।

ঐতিহ্যমাত্ররূপে অর্থাৎ প্রবাদরূপ পরম্পরায় পরোক্ষরূপে স্বার্থাভিধান করে বলিয়া অর্থাৎ তাহার নিজ অর্থ বুঝায় বলিয়া তাহাকে সেই অমুভবের দূরবর্ধিনী করা হয়। বস্তুতঃ ব্রহ্মজ্ঞান সাংক্ষাৎকারে পরিণত হইয়া অবিজ্ঞাকে বিনাশ করে ও মোক্ষসাধন হয়, অতএব তাহা দৃষ্টফল, অর্থাৎ * তাহার ফল প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া স্বীকার করা হয়। আর শ্রুতিও “শ্রবণ করিবে মনন করিবে” এই প্রকারে শ্রবণ বাতীত মননের বিধান করিয়া তর্কও আদরণীয়—ইহা দেখাইতেছেন। অতএব প্রত্যক্ষের অন্তরঙ্গ যে তর্ক, তদনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যা করা উচিত। এইজন্য “ন বিনাক্ষণত্বাদস্ত” এই পুত্রদ্বারা তর্কশঙ্কাঃ পুনরীর পূর্বপক্ষ করা হইতেছে, অর্থাৎ তর্ক অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যায় হইবে না কেন?—এইরূপ শঙ্কা করা হইতেছে।

121046

ভাবনী।

১। অবাস্তুরসঙ্গতিম্ আহ—“ব্রহ্ম অম্ম জগতো নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চ ইত্যস্ত পক্ষস্ত” ইতি। চোদয়তি—“কুতঃ পুনঃ” ইতি সমানবিষয়ত্বং তি বিরোধো ভবেৎ। ন চ ইহ অস্তি সমানবিষয়তা। ধর্ম্মাৎ ব্রহ্মগোহপি মানাস্তুরাবিষয়তয়া অতর্ক্যত্বেন অনপেক্ষাম্মায়ৈকগোচরত্বাৎ ইত্যর্থঃ। সমাধস্তে—“ভবেৎ অয়ম্” ইতি।

“মানাস্তুরাবিষয়ঃ সিদ্ধবস্তুবগাতিনঃ। ধর্ম্মোহস্ত কার্যরূপত্বাদ ব্রহ্ম সিদ্ধং তু গোচরঃ” ॥ তস্যাৎ সমানবিষয়ত্বাৎ অস্তি অত্র তর্কস্ত অপকাশঃ। ১

২। নমু অস্তি বিরোধঃ, তথাপি তর্কাদরে কো হেতুঃ? ইত্যাহ—“যথা চ প্রতীতানম্” ইতি। সাবকাশাঃ বহুত্বাহপি শ্রুতয়ঃ অনবকাশৈকশ্রুতিবিরোধে তদনুগুণতয়া যথা নীয়েন্তে, এবম্ অনবকাশৈকতর্কবিরোধে তদনুগুণতয়া বহুত্বাহপি শ্রুতয়ঃ গুণকল্পনাভিঃ ব্যাখ্যানম্ অর্হন্তি ইত্যর্থঃ। ২

৩। অপি চ ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারো বিরোধিতয়া অনাদিম্ অনিষ্টাঃ নিবর্ত্তয়ন্ দৃষ্টেনৈব রূপেণ মোক্ষসাধনম্ ইত্যাহ। তত্র ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারস্ত মোক্ষসাধনতয়া প্রধানস্ত অনুমানং দৃষ্টসাধর্ম্মেণ দৃষ্টবিষয়ঃ * বিষয়তঃ অন্তরঙ্গং, বহিরঙ্গং তু অত্যন্তপরোক্ষগোচরং শব্দং জ্ঞানম্, তেন প্রধান-প্রত্যাসক্ত্যপি অনুমানমেব বলায় ইত্যাহ—“দৃষ্টসাধর্ম্মেণ চ” ইতি। অপি চ শ্রুত্যাপি ব্রহ্মণি তর্ক আদৃত ইত্যাহ—“শ্রুতিরপি” ইতি। ৩

বেদান্তকল্পতরুঃ।

চেতনোপাদানকভগদ্বাদিসমন্বয়স্ত গগনাদি অচেতনপ্রকৃতিভ্যঃ জগদ্ব্যং যটবৎ ইতি অনুমানেন সংকোচসন্দেহে বেদবিরুদ্ধত্বতঃ মূলভাবাদ্ অমানদম্ উক্তম্। অনুমানমূলং তু ব্যাপ্তিপক্ষার্থতে লোকসিদ্ধে ইতি উপরাধিকরণস্তোমস্ত স্ত্যাদিকরণেন সঙ্গতিম্ আহ—“অবাস্তুরসঙ্গতিম্” ইতি। বেদবিরুদ্ধার্থদৈন স্মৃতেঃ তদ্বৈলম্ব্যং অত্মমূলত্বং ব্রহ্মবৈলম্ব্যং জগদপি অত্মমূলম্ ইতি নিরন্তরসঙ্গতিঃ। একশ্রুতানুসারেণ ইতঃশ্রুতিনয়নদৃষ্টান্তব্রাহ্মণ্যে তর্কবশেন শ্রুতিসংকোচো ন যুক্তঃ বেদগীতাস্ত্যপি সম্বৎ ইত্যাপেক্ষা আহ “সাবকাশা” ইতি। শ্রুতীনাং নিমিত্তকারণে সাবকাশঃ তর্কস্ত অনৌপাদিকত্বেন অনবকাশঃ। “দৃষ্টসাধর্ম্মেণ” ইতি। প্রত্যক্ষদৃষ্টান্তত্বাৎ অনুমানং পক্ষে সাধ্যে গমিতে তস্মাপি প্রত্যক্ষতা সম্ব্যতে উক্ত্যর্থঃ।

* সকল কার্যের ফল দুইরূপ হয়, যথা—দৃষ্ট ও অদৃষ্ট। যেমন গজান্নানকার্যের দৃষ্টফল শরীরে স্নিগ্ধতাবোধ এবং অদৃষ্টফল পুণ্য। এতলে যে ফলটি দেখা যায় তাহা এই দৃষ্টফল বলে। আর যাটা দেখা যায় না তাহা অদৃষ্টফল। ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারের ফল অবিজ্ঞার বিনাশ প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া তাহা দৃষ্টফল বলা হয়। এইরূপ প্রত্যক্ষ অনুমান ও শব্দপ্রমাণের যে ফল, তাহাদেরও মধ্যে কেহ দৃষ্ট ও কেহ অদৃষ্টফল হয়। প্রত্যক্ষপ্রমাণের ফল অমুভবরূপ প্রত্যক্ষজ্ঞান বলিয়া প্রত্যক্ষের ফল দৃষ্টফল। অনুমান ও শব্দপ্রমাণের যে ফল, তাহা প্রত্যক্ষজ্ঞানরূপ নহে বলিয়া তাহা অদৃষ্টফল। তবে বিশেষ এই যে, অনুমান বা যুক্তির ফল প্রায় প্রত্যক্ষের তুল্য হয়, কিন্তু শব্দের ফল অপ্রত্যক্ষই হয়। কারণ, অনুমান বা যুক্তি কোন দৃষ্টান্ত অর্থাৎ দৃষ্টবস্তুর অবলম্বনে সিদ্ধ হয়, এজন্য যাটা অনুমানবলে সিদ্ধ হয়, তাহা দৃষ্ট না হইলেও দৃষ্টতুল্য হয়। যেমন দৃষ্ট মতানসংকে দেখিয়া পূর্বতে অদৃষ্টবস্তুর সিদ্ধি করিলে সেই বস্তুর জ্ঞান প্রায় প্রত্যক্ষের মতই হয়। এজন্য অবিজ্ঞার নিবৃত্তিরূপ দৃষ্টফলের জনক ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারের কারণ প্রতিব্যাকরণ শব্দপ্রমাণ এবং যুক্তিরূপ অনুমানপ্রমাণের মধ্যে অর্থাৎ শ্রবণ ও মননের মধ্যে যুক্তিরূপ প্রমাণটি ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারের পক্ষে শ্রুতি অপেক্ষা নিকটবর্তী বা অন্তরঙ্গ কারণ এবং শ্রুতি বহিরঙ্গ কারণ হয়। যেহেতু যুক্তি বা অনুমানের ফল দৃষ্টতুল্য হয়, শব্দের ফল দৃষ্টতুল্য হয় না এবং শ্রবণের পর মনন তাহার পর নির্দিষ্ট্যাসন এবং তাহার পর ব্রহ্মসাংক্ষাৎকার হয় ইহা শ্রুতিই বলিয়াছেন, আর এই শ্রবণই শব্দপ্রমাণ আর এই মননই অনুমান বা যুক্তি। অতএব শ্রুতি অপেক্ষা তর্ক অর্থাৎ যুক্তিই ব্রহ্মসাংক্ষাৎকারের অন্তরঙ্গ সাধন। বস্তুতঃ এইরূপ সিদ্ধান্ত স্বীকার করিয়া, পূর্বপক্ষী বলিতেছেন—যুক্তি অনুসারেই শ্রুতির ব্যাখ্যা করা উচিত। বলা বাহুল্য সিদ্ধান্ত ইহা স্বীকার করিবেন না, কারণ, এক হইতেও সাংক্ষাৎকার হয়—ইহা তস্মাতে স্বীকার্য।

† দৃষ্টবিষয়ম্=অদৃষ্টবিষয়ম্—ইতি পাঠান্তরম্।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ন.বিলক্ষণত্বাদস্ত তথাঙ্কং চ শব্দাৎ ১৪]

[পৃ: সূ:]

ভাস্করীর অনুবাদ । ব্রহ্ম তর্কগমা ইহিবে না কেন—পূর্বপক্ষ ।

১। “ব্রহ্ম অস্ত জগতঃ নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চ ইত্যস্ত পক্ষস্ত” অর্থাৎ “ব্রহ্ম এই জগতের নিমিত্ত ও উপাদানকারণ” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা ভাস্করীর অবাস্তব সঙ্গতি বলিতেছেন, অর্থাৎ পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সম্বন্ধ প্রদর্শন করিতেছেন। “কুতঃ পুন” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন। ইহার তাৎপর্য্য—যেহেতু সমানবিষয় হইলে, অর্থাৎ এক বস্তুতে ভাব ও অভাব উভয় পদার্থের সম্ভাবনা হইলে বিরোধ হয়, এখানে কিহু সেই সমানবিষয়তা নাই। কারণ, ধর্ম্ম যেমন বেদভিন্ন অজ্ঞ প্রমাণের বিষয় হয় না, ব্রহ্মও তেমনই প্রমাণান্তরের বিষয় হন না বলিয়া তর্কের বিষয় হন না, অতএব একমাত্র স্মৃত্যপ্রমাণ বেদেরই বিষয় হন। “তবেৎ অয়ম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা পূর্বপক্ষী ইহার সমাধান করিতেছেন, অর্থাৎ স্বপক্ষ সমর্থন করিতেছেন।

“মানান্তরস্তাবিষয়ঃ সিদ্ধবস্তুরগাহিনঃ ।

ধর্ম্মোহস্ত কার্য্যরূপত্বাৎ ব্রহ্ম সিদ্ধং তু গোচরঃ” ॥

অর্থাৎ ধর্ম্ম, কার্য্যরূপ বলিয়া, সিদ্ধবস্তুরূপে বিস্ময় করে এতাদৃশ প্রত্যক্ষাদি অজ্ঞ প্রমাণের অবিস্ময় হয় ইউক, ব্রহ্ম কিহু সিদ্ধবস্তু, অতএব অজ্ঞ প্রমাণের বিষয় হইতে পারে। অতএব অজ্ঞ সিদ্ধবস্তুর সমান বিষয় বলিয়া ব্রহ্ম তর্কের অবকাশ আছে।

২। আচ্ছা, সময়ে বিরোধ হয় ইউক, তথাপি তর্কের আদর করিতে হইবে কেন? এইজন্ত—“যথা চ শ্রুতীনাম্” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। ইহার তাৎপর্য্য—যদি নিরবকাশ একটা মাত্র শক্তির সহিত সাক্ষাৎ বহু শক্তির বিরোধ হয়, তাহা হইলে সাক্ষাৎ বহু শক্তিকেও যেমন নিরবকাশ একটা শক্তির অন্তরালে লইয়া যাওয়া হয়, অর্থাৎ ব্যাখ্যা করা হয়—তেমনই নিরবকাশ একটিমাত্র তর্কের সহিত বিরোধ হইলে তদনুসারে বহু শক্তিকেও গোপী ও লক্ষণা প্রভৃতি বুদ্ধিদ্বারা ব্যাখ্যা করা উচিত।

৩। আরও এক কথা—ব্রহ্মসাক্ষাৎকার অবিচার বিরোধী বলিয়া অনাদি অবিচারকে বিনাশ করিয়া দৃষ্টরূপেই মোক্ষসাধন হয় বলিয়া স্বীকার করা হয়। মোক্ষের প্রদান সাধন ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের পক্ষে অন্ত্যমানটা দৃষ্টসাধন্যদ্বারা অর্থাৎ দৃষ্টান্ত সাহায্যে দৃষ্টবিষয় হয়, অর্থাৎ এই অন্ত্যমানের বিষয় প্রায় প্রত্যক্ষের মত হয়, অতএব বিষয় সম্বন্ধে অন্ত্যমান অন্ত্যভবের “অস্তরঙ্গ, কিংবা শাস্ত্রজ্ঞান অস্তান্ত পরোক্ষ বস্তুরূপে বিষয় করে, সেইজন্ত মোক্ষের প্রদান সাধন ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের সহিত অন্ত্যমানের প্রত্যাসত্ত্বিত্বতঃ অর্থাৎ নিকট সম্বন্ধপ্রাপ্ত শব্দ অপেক্ষা অন্ত্যমান প্রমাণই বলবান্ হয়। “দৃষ্টসাধন্যোণ চ” এই গ্রন্থদ্বারা ভাস্করীর এই কথাই বলিতেছেন। তাহার পর “শ্রুতিরপি” এই গ্রন্থদ্বারা শ্রুতিও ব্রহ্মবিষয়ে তর্কের আদর করিয়াছেন—এই কথা বলিতেছেন।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

‘যদ্বক্তং চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতি’তি। তৎ ন উপপত্ততে, কস্মাৎ? বিলক্ষণত্বাৎ অস্ত্য বিকারস্ত্য প্রকৃত্যঃ। ইদং হি ব্রহ্মকার্য্যতেন অভিপ্রেয়মাণং জগৎ ব্রহ্মবিলক্ষণম্ অচেতনম্ অশুদ্ধং চ দৃশ্যতে। ব্রহ্ম চ জগদবিলক্ষণং চেতনং শুদ্ধং চ জ্ঞায়তে। ন চ বিলক্ষণত্বে প্রকৃতিবিকারভাবো দৃষ্টঃ। ন হি রুচকাদয়ো বিকারাঃ সূত্রপ্রকৃতিকা ভবন্তি, শরাদাদয়ো বা সূত্রপ্রকৃতিকাঃ। সূত্রা এব তু সূত্রদ্বিতীয়া বিকারাঃ প্রক্রিয়ন্তে, সূত্রর্গেন চ সূত্রার্থিতাঃ। তথা ইদমপি জগৎ অচেতনং সূত্রদ্ব্যর্থমোহান্বিতং সৎ অচেতনশ্চৈব সূত্রদ্ব্যর্থমোহান্বকস্ত্য কারণস্ত্য কার্য্যং ভবিতুম্ অর্হতি, ইতি ন বিলক্ষণস্ত্য ব্রহ্মণঃ। ব্রহ্মবিলক্ষণত্বং চ অস্ত্য জগতঃ অশুদ্ধ্যচেতনত্বদর্শনাৎ অবগন্তব্যম্। অশুদ্ধং হি জগৎ সূত্রদ্ব্যর্থমোহান্বকস্ত্য শ্রীতিপরিতাপ-বিবাদাদিহেতুত্বাৎ স্বর্গনিরকাত্যচ্চবিচপ্রপঞ্চত্বাচ্চ। ‘অচেতনং চ ইদং জগৎ’ চেতনং প্রতি কার্য্যকারণভাবেন উপকরণভাবোপগমাৎ। ন হি সাম্যে সতি উপকার্য্যোপকারকভাবো ভবতি। ন হি প্রদীপৌ পরস্পরস্ত্য উপকরতঃ। ‘ননু চেতনমপি’ কার্য্যকারণং স্বামিভূত্যাগ্নায়েন ভোক্তাঃ উপকরিত্যি? ন; ‘স্বামিভূত্যাগ্নোরপি’ অচেতনাংশ্চৈব চেতনং প্রতি উপকারকত্বাৎ। যো হি একস্ত্য চেতনস্ত্য পরিগ্রহঃ বুদ্ধ্যাদিঃ অচেতনভাগঃ স এব অজ্ঞস্ত্য চেতনস্ত্য উপকরোতি, ন তু স্বয়মেব চেতনঃ চেতনান্তরস্ত্য উপকরোতি, অপকরোতি বা। ‘নিরতিশয়া হি অকর্ত্তারঃ

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ন বিলক্ষণত্বাদস্ত তথাহং চ শব্দাৎ ।৪]

[পৃ: ২:]

শাক্তভাষ্যম্ ।

চেতনা' ইতি সাংখ্যা মন্ত্যন্তে । তস্মাৎ অচেতনং কার্য্যকারণম্ । ন চ কাষ্ঠলোষ্টাদীনাং চেতনত্বে কিঞ্চিৎ প্রমাণম্ অস্তি । প্রসিদ্ধশ্চ অয়ং চেতনাচেতনপ্রবিভাগো লোকে । তস্মাৎ ব্রহ্মবিলক্ষণত্বাৎ ন ইদং জগৎ তৎপ্রকৃতিকম্ ।

ভাষ্যানুবাদ । পূর্ব্বপক্ষকর্তৃক কাব্যাকারণের নিয়ম নির্দেশ ।

একপক্ষে পূর্ব্বপক্ষী বেদান্তীকে বলিতেছেন—“তুমি যে বলিয়াছ, চেতন ব্রহ্ম জগতের প্রকৃতিরূপ কারণ অর্থাৎ উপাদানকারণ; তাহা যুক্তিসঙ্গত নহে; কারণ, এই যে বিকারাত্মক জগৎ, ইহা ইহার ব্রহ্মরূপ প্রকৃতি হইতে বিলক্ষণ, অর্থাৎ ভিন্নাকার । যেহেতু যে জগৎকে ব্রহ্মের কার্য্য বলিয়া মনে করিতেছ, তাহা ব্রহ্মবিলক্ষণ, অর্থাৎ ব্রহ্মের আয় নহে; কারণ, জগৎ অচেতন ও অন্তঃক, অর্থাৎ সুখদুঃখমোহান্বিতরূপে দেখা যাইতেছে । আর ব্রহ্ম জগদবিলক্ষণ, অর্থাৎ চেতন ও শুদ্ধ এইরূপই প্রতিষ্ঠিত আছে । আর যেখানে বৈলক্ষণ্য, অর্থাৎ বিভিন্নত্বভাব দৃষ্ট হয়, সেইখানে প্রকৃতিবিকৃতিভাব অর্থাৎ কারণকার্য্যভাব দেখা যায় না, যেহেতু হারপ্রভৃতি অলঙ্কাররূপ বিকার-গুলি মূত্বেপ্রকৃতিক অর্থাৎ মৃত্তিকারূপ উপাদানকারণ হইতে উৎপন্ন হয় না, এবং শরা প্রভৃতি কার্য্যপদার্থগুলিও স্ববর্ণরূপ প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদানকারণ—হইতে উৎপন্ন হয় না । মৃত্তিকাকে দ্বার করিয়াই মৃত্তিকার বিকার সকল উৎপন্ন হয়, এবং স্ববর্ণের বিকার সকল স্ববর্ণকে দ্বার করিয়াই উৎপন্ন হয় । সেইরূপ এই অচেতন জগৎও সুখ-দুঃখমোহান্বিত হওয়ায় সুখ দুঃখ ও মোহান্বিত কোন অচেতন কারণের কার্য্য হওয়াই উচিত, কিন্তু জগদবিলক্ষণ ব্রহ্মের কার্য্য হওয়া উচিত নহে । জগৎ যে ব্রহ্ম হইতে বিলক্ষণ, তাহা জগতের অন্তর্ভুক্তি ও অচেতনত্ব দেখিয়া বুঝিতে হইবে । এই জগৎ অন্তঃকই; কারণ, এই জগৎ সুখ দুঃখ ও মোহময় বলিয়া প্রীতি পরিতাপ ও বিষাদাদির হেতু হয়, অর্থাৎ সুখ শোক ও ভ্রম ও রাগাদির হেতু হয়, এবং স্বর্গ ও নরক প্রভৃতি উৎকৃষ্ট ও অপকৃষ্ট প্রপঞ্চময় হয় । আর এই জগৎ অচেতন, যেহেতু ইহা কার্য্য ও কারণভাবদ্বারা চেতনের প্রতি উপকরণভাব প্রাপ্ত হয় । যেহেতু উভয় ব্যক্তি সমান হইলে তাহাদের মধ্যে উপকার্য্য-উপকারকভাব হয় না । অর্থাৎ এক ব্যক্তি অপরের দ্বারা উপকৃত হয় না, এবং অপরের উপকারও করে না । যেমন দুইটি প্রদীপ পরস্পরের উপকার করে না । যদি বল, ভূত্যা যেমন প্রভুর উপকার করে, তদ্রূপ চেতনই কার্য্য ও কারণ হইয়া ভোক্তার উপকার করিবে ? তাহা হইলে বলিব—না, তাহা নহে; কারণ, প্রভু ও ভূত্যেরও অচেতন অংশই চেতনের উপকারক; যেহেতু, একটি চেতনের পরিগ্রহ অর্থাৎ শরীরাবয়বরূপ যে অন্তঃকরণাদি অচেতন অংশ, তাহাই অগ্র চেতনপদার্থের উপকার করে, কিন্তু চেতন নিজেই অগ্র চেতনের উপকার বা অপকার করে না । সাংখ্যাগণ মনে করেন—চেতন নিরতিশয় অর্থাৎ বুদ্ধি ও ক্ষয়শূন্য অতএব অকর্তা । সেই হেতু অচেতনই কার্য্য ও কারণরূপ হয় । আর কাষ্ঠলোষ্টাদির চেতনত্বে কিছুমাত্র প্রমাণ নাই । আর লোকমধ্যেও এই চেতন ও অচেতনের বিভাগ প্রসিদ্ধই আছে । সেই হেতু ব্রহ্মবিলক্ষণ বলিয়া এই জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিক নহে, অর্থাৎ এই জগতের উপাদানকারণ ব্রহ্ম নহেন ।

ভাস্তী ।

সোহয়ং ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাক্ষেপঃ পুনঃ তর্কেণ প্রত্ন্যতে—

“‘প্রকৃত্য’ সহ সাক্ষ্যপ্যং বিকারাণামবস্থিতম্ ।

জগদব্রহ্মস্বরূপং চ নেতি নো তস্ত বিক্রিয়া ॥

‘বিশুদ্ধং’ চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিতাক্ ।

তেন প্রধানসাক্ষ্যপ্যং প্রধানশ্চৈব বিক্রিয়া ॥”

তথা হি—‘এক’ এব স্ত্রীকায়ঃ সুখদুঃখমোহান্বিততয়া পত্যাশ্চ সপত্নীনাং চ চৈত্র্যশ্চ চ জৈশ্চৈশ্চ তাম্ অবিদিতঃ অপৰ্য্যায়ঃ সুখদুঃখবিবাদীন্ আধন্তে । জিয়া চ সর্বে ভাবা ব্যাখ্যাতাঃ । তস্মাৎ সুখদুঃখমোহান্বিততয়া চ ‘স্বর্গ’নরকাত্ম্যচাবচপ্রপঞ্চতয়া চ জগৎ অন্তঃকম্ অচেতনং চ, ব্রহ্ম তু চেতনং বিশুদ্ধং চ, ‘নিরতিশয়ত্বাৎ’ । তস্মাৎ প্রধানশ্চ অন্তঃকম্ অচেতনশ্চ বিকারঃ জগৎ ন তু ব্রহ্মণঃ, ইতি যুক্তম্ । যে তু চেতনব্রহ্মবিকারতয়া জগৎ চৈত্র্যম্ আছঃ তান্ প্রতি আহ—“অচেতনং চ ইদং জগৎ” ইতি । ব্যভিচারং চোদয়তি—“নহু চেতনমপি” ইতি । পরিহরতি—“ন স্বামি-ভূত্যোরপি” ইতি । নহু মা নাম সাক্ষ্যং চেতনঃ চেতনাস্তরশ্চ উপকার্য্যং, তৎকার্য্যকরণ-

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ন বিলক্ষণত্বাদস্য তথাহঃ চ শব্দাৎ । ৪]

[পৃঃ দৃঃ]

ভানতী ।

বুদ্ধাদিনিয়োগদ্বারেন তু উপকরিত্ব ইতি অতঃ আহ—“নিরতিশয়া হি অকর্তারঃ চেতনা” ইতি । উপজ্ঞানপায়বদধর্ম্যযোগঃ অতিশয়ঃ, তদভাবো নিরতিশয়ত্বম্ । অতএব নির্বাপারত্বাৎ অকর্তারঃ । তস্মাৎ তেষাং বুদ্ধাদি প্রযোক্তৃদ্বমপি নাস্তি ইত্যর্থঃ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

তর্কম্ আহ—“প্রকৃত্য” ইতি । ব্রহ্মসাক্ষ্যং জগতঃ দর্শয়তি—“বিশুদ্ধম্” ইতি । প্রধানসাক্ষ্যম্ উপাদয়তি “এক” ইতি । আনুপ্রসিকেষপি স্বধাত্ত্বম্ আহ—“বর্গ” ইতি । “নিরতিশরত্বাৎ”—আগমপারিধর্ম্যরহিতত্বাৎ ইত্যর্থঃ ।

ভানতীর অনুবাদ । জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহেন—পূর্ণগন্ধ ।

ব্রহ্মের জগৎকারণত্ব বিষয়ে যে আপত্তি করা হইয়াছে, তাহাই পুনর্বার তর্কের দ্বারা উত্থাপিত করা হইতেছে, যথা—উপাদানকারণের সহিত কার্যের সাদৃশ্য থাকে,—ইহাই নিয়ম ; জগৎ ব্রহ্মের সদৃশ নহে, অতএব ব্রহ্মের কার্য নহে । কারণ, ব্রহ্ম বিশুদ্ধ ও চেতন এবং জগৎ অচেতন ও অশুদ্ধ । সেই হেতু প্রধানের সহিত সাদৃশ্য থাকিতে, জগৎ প্রধানেরই কার্য হওয়া উচিত । যেমন এক স্ত্রীলোকের শরীর, স্তন্য, দুগ্ধ এবং মোহাস্বাক বলিয়া অপরিহার্যক্রমে অর্থাৎ একই সময়ে পতির স্তন্যসাধন করে, সপত্নীগণের দুগ্ধদান করে এবং তাহাকে না পাইয়া কামুক চৈত্রেয় পক্ষে তাহা বিষাদের হেতু হয় । এস্থলে স্ত্রীলোকের দুগ্ধদ্বারা সমুদায় ভাবদার্থই ত্রিগুণাস্বক, ইহা বুঝান হইল । অতএব স্তন্য, দুগ্ধ ও মোহস্বরূপ বলিয়া এবং স্বর্গ ও নরকাদিরূপ উত্তম ও অধমের প্রপঞ্চরূপ বলিয়া, জগৎ অশুদ্ধ এবং অচেতন, কিন্তু ব্রহ্ম চেতন ও বিশুদ্ধ ; তাহার কারণ, ব্রহ্ম নিরতিশয় অর্থাৎ আগমপায় ধর্ম্যরহিত, সেই হেতু জগৎ অচেতন ও অশুদ্ধ প্রধানেরই কার্য, ব্রহ্মের কার্য নহে—ইহাই যুক্তিসম্মত ; কিন্তু যাহারা বলেন চেতন ব্রহ্মের বিকাররূপ বলিয়া জগৎও চেতন, তাঁহাদিগকে লক্ষ্য করিয়া “অচেতনঃ চ ইদং জগৎ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । “ননু চেতনমপি” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা ব্যাভিচার শব্দ করিতেছেন । “স্বামিত্ত্বত্বয়োরপি” এই গ্রন্থদ্বারা তাহার নিরাস করিতেছেন । যদি বল—চেতন সাক্ষ্যসম্বন্ধে অন্য কোন চেতনের উপকার না করুক, কিন্তু চেতনের কার্যের কারণ যে অন্তঃকরণাদি তাহাকে প্রেরণ করিয়া তাহার দ্বারা ত উপকার করিতে পারিবে ? এইজন্য “নিরতিশয়া হি অকর্তারঃ চেতনাঃ” এই গ্রন্থ বলিতেছেন । যাহার বুদ্ধি ও হ্রাস আছে এমন কোন ধর্মের যে সঙ্গ, তাহকে অতিশয় বলে, তাহা না থাকার নাম নিরতিশয়ত্ব । এইজন্য ব্যাপার না থাকিতে জীবাশ্মাগুলি অকর্তা হয় । আর তজ্জন্য জীবাশ্মাগুলির বুদ্ধাদিপ্রযোক্তৃৎ অর্থাৎ অন্তঃকরণাদিকে নিয়োগ করিবার শক্তিও নাই—ইহাই অর্থ । [অতএব চেতন চেতনের কোনরূপেই উপকার বা অপকার করিতে পারে না । অচেতনই কার্য ও কারণরূপ হয় ।]

শাক্তরসায়নম্ ।

যোহপি কশ্চিৎ আচক্ষীত শ্রদ্ধা জগতঃ চেতনপ্রকৃতিকতাং তদ্বলেনৈব সমস্তং জগৎ চেতনম্ অবগমিষ্যামি ; প্রকৃতিরূপস্ত বিকারে অস্বয়দর্শনাৎ । অবিভাবনং তু চৈতন্যস্ত পরিণামবিশেষাদ্ ভবিষ্যতি । যথা স্পষ্টচৈতন্যানামপি আত্মনাং স্বাপমুচ্ছাদিতবদ্ব্যস্ত চৈতন্যং ন বিভাব্যতে, এবং কাষ্ঠলোষ্টাদীনামপি চৈতন্যং ন বিভাবিষ্যতে । এতস্মাদেব চ বিভাবিতা- বিভাবিতত্বকৃত্যাদ্ বিশেষাদ্ রূপাদিভাবাভাবাভ্যাং চ কার্য্যকারণানাম্ আত্মনাং চ চেতনত্বা- বিশেষেহপি তদুপাদানভাবো ন বিরোৎস্নতে । যথা চ পার্থিবত্বাবিশেষেহপি মাংসসূপৌ- দন্দাদীনাং প্রত্যক্ষবর্তিনো বিশেষাৎ পরস্পরোপকারিত্বং ভবতি, এতন্ম ইহাপি ভবিষ্যতি । অবিভাগপ্রসিদ্ধিরপি অত এব ন বিরোৎস্নতে ইতি । তেনাপি কথঞ্চিৎ চেতনাচেতনত্ব- লক্ষণং বিলক্ষণত্বং পরিত্রিয়েত, শুদ্যশুদ্ধিলক্ষণং তু বিলক্ষণত্বং নৈব পরিত্রিয়েত । ন চ ইতরদপি বিলক্ষণত্বং পরিত্রি- শক্যতে ইতি আহ—“তথাহঃ চ শব্দাৎ” ইতি । অনবগম্য- মানমেব হি ইদং লোকে সমস্তস্ত বস্তুনঃ চেতনত্বং চেতনপ্রকৃতিকত্বপ্রবণাৎ শব্দশরণত্বা- কেবলয়া উৎপ্রেক্ষেত, তৎ চ শব্দেনৈব বিরূপ্যতে । যতঃ শব্দাদপি তথাহম্ অবগম্যতে । “তথাহম্” ইতি প্রকৃতিবিলক্ষণত্বং কথয়তি । শব্দ এব—

(তুর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ন বিলক্ষণত্বাদন্ত তথাহং চ শব্দাৎ ৪]

[পৃ: সূ:]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

“বিজ্ঞানং চাবিজ্ঞানং চ” (তৈ: উ: ২।৬)

ইতি কশ্চিৎ বিভাগন্ত অচেতনতাং শ্রাবয়ন্ চেতনাদ্ ব্রহ্মণঃ বিলক্ষণম্ অচেতনং জগৎ শ্রাবয়তি ॥ ৪ সূত্র ।

ভাষ্যানুবাদ । প্রকারান্তরেও জগতের উপাদান ব্রহ্ম বলা যায় না ।

আর যে একদেশী কেহ বলেন—জগৎ চেতনরূপ উপাদানকারণ হইতে উৎপন্ন—ইহা শ্রুতি হইতে অবগত হইয়া সেই শ্রুতিবলেই সমস্ত জগৎকে চেতন বলিয়া বুঝিব; যেহেতু বিকারে প্রকৃতিরূপের অহম দর্শন হয়, অর্থাৎ দেখা যায় যে, উপাদানকারণ কার্যে অহমগত হয় । কিন্তু (ঘটাদি বস্তুতে) চৈতন্যের যে অবিভাবন, অর্থাৎ অহমপল্কি, তাহা চৈতন্যের পরিণামবিশেষবশতঃ হয়, (অর্থাৎ চৈতন্যের পরিণাম যে ঘট, সেই ঘটে, চৈতন্যের অন্তঃকরণরূপ পরিণাম না থাকায় ঘটাদিতে চৈতন্তের উপলব্ধি হয় না । অন্তঃকরণ বিষয়াকারে পরিণত হইয়া তাহাকে উপরঞ্জিত করিলেই চৈতন্তের অভিব্যক্তি হয়, অহম সময় হয় না ।) যেমন জীবাশ্বাসকল স্পষ্টচৈতন্যযুক্ত হইলেও নিদ্রা ও মূর্ছাপ্রভৃতি অবস্থাতে তাহাদের চৈতন্য অভিব্যক্ত হয় না, তেমনই চৈতন্যের পরিণাম কাষ্ঠ ও লৌহপ্রভৃতির চৈতন্য অভিব্যক্ত হইবে না, অর্থাৎ জানা যাইবে না । জড়পদার্থরূপ কার্যাকারণের ও আত্মার চৈতন্যশ্রেণী কোন পার্থক্য না থাকিলেও বিভাবিত এবং অবিভাবিতকৃত বিশেষবশতঃ অর্থাৎ এই অভিব্যক্তি ও অনভিব্যক্তিকৃত পার্থক্যবশতঃ এবং রূপাদির ভাবাভাবপ্রযুক্ত অর্থাৎ কাহারও রূপাদি আছে এবং কাহারও রূপাদি নাই—এইজন্যও গুণপ্রধানভাব অর্থাৎ আত্মা প্রধান, আর জড়পদার্থ অপ্রধান; সুতরাং স্বরূপিতাবরূপ যে ব্যবহার হয়, তাহা বিরুদ্ধ হইবে না । যেমন—মাংস, স্থপ (ঘোল) ও অন্নাদি পদার্থ সকল পৃথিবী হইতে উৎপন্ন বলিয়া সে বিষয়ে তাহাদের কোন বিশেষ না থাকিলেও প্রত্যাত্মবর্তি বিশেষবশতঃ অর্থাৎ প্রত্যেকের স্বরূপগত পার্থক্য থাকায় পরস্পর পরস্পরের উপকারী হয়, অর্থাৎ একের দ্বারা অপরটা প্রস্তুত হয়, এখানেও সেইরূপ হইবে । এইজন্যই প্রবিভাগপ্রসিদ্ধি অর্থাৎ জড় ও আত্মা ভিন্নপদার্থ বলিয়া যে ব্যবহার আছে, তাহাও বিরুদ্ধ হইবে না—এইরূপে উক্ত ব্রহ্মপরিণামবাদী একদেশী কোনও রকমে ব্রহ্ম ও জগতের চেতনত্ব ও অচেতনত্বরূপ বৈলক্ষণ্য পরিহার করিলেন বটে, কিন্তু ব্রহ্ম স্থখদুঃখবিষাদাদিশূন্য বলিয়া শুদ্ধ এবং জগৎ স্থখদুঃখবিষাদাদিযুক্ত বলিয়া অশুদ্ধ, উভয়ের এই যে বিলক্ষণত্ব আছে, তাহা পরিহার করিতে পারিলেন না । আর অহম বিলক্ষণত্বও অর্থাৎ চেতনাচেতনরূপ পার্থক্যও পরিহার করিতে পারা যায় না—ইহাই সূত্রকার “তথাহং চ শব্দাৎ” এই সূত্র্যাংশদ্বারা বলিলেন । যেহেতু লোকমধ্যে সকল বস্তুরই এই যে চেতনত্ব, তাহা বুঝিতে পারা যায় না, শ্রুতিতে জগতের চেতনপ্রকৃতিকত্ব অর্থাৎ জগৎ চেতনরূপ প্রকৃতি হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, ইহা শুনা যায় বলিয়া কেবল শ্রুতির আশ্রয় লইয়া ইহা উৎপ্রেক্ষা করা হয়, অর্থাৎ কল্পনা করা হয়, কিন্তু তাহাও বেদের সহিত বিরুদ্ধ হইয়া যায় । কারণ, বেদ হইতেও তথাহংই অর্থাৎ সেইরূপই জানা যাইতেছে । এই “তথাহং” শব্দটা উপাদানকারণ ব্রহ্ম অপেক্ষা জগতের পার্থক্য বলিতেছে । বেদই—

“বিজ্ঞানং চাবিজ্ঞানং চ” (তৈ: উ: ২।৬)

অর্থাৎ “চেতন এবং অচেতন” এই বলিয়া জগতের কোন অংশের অচেতনত্ব শ্রবণ করাইয়া চেতন ব্রহ্ম অপেক্ষা অচেতন জগৎ যে পৃথক, তাহা শুনাইয়া দিতেছেন ৪

ভাষ্যম্ ।

চোদকঃ অনুশয়বীজম্ উদঘাটয়তি—“যোহপি” ইতি । অভ্যাপেত্য আপাততঃ সমাধানম্ আহ—“তেনাপি কথঞ্চিৎ” ইতি । পরমসমাধানং তু সূত্রাবয়বেন বক্তুং তমেব অবতারণয়তি—“ন চ ইতরদপি বিলক্ষণত্বম্” ইতি । সূত্রাবয়বাভিসন্ধিম্ আহ—“অনবগম্যমানমেব হি ইদম্” ইতি । শব্দার্থাৎ খলু চেতনপ্রকৃতিত্বাৎ চৈতন্যং পৃথিব্যাदीনাম্ অবগম্যমানম্ উপোদ্ভবন্তিঃ মানাস্তুরেণ শব্দাৎ জ্ঞানমাপমপি অচৈতন্যম্ অনাথয়েৎ । মানাস্তুরাভাবে তু অর্থঃ অর্থঃ ক্রত্যর্থেন অপবাধনীয়ঃ, ন তু তদ্বলেন ক্রত্যর্থঃ অন্তর্ভুক্ত্যর্থঃ ইত্যর্থঃ ॥ ৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

জগতঃ অচেতনত্বপ্রাপ্তমপি চতন্ত্রানতিবাক্তিপদম্ ইতি শব্দাপেক্ষার্থাৎ ভাস্তে অনবগম্যমানপ্রাপ্তম্ । তদ্ ব্যাচষ্টে—“শব্দার্থাৎ” ইতি । অর্থন্ত জগচ্চেতনত্বন্ত শ্রুতচেতনত্বাধিকার উপবৃদ্ধক-লোকাসুভবান্তাৎ: অদবগম্যমানপদভোক্তিতঃ ইত্যর্থঃ ॥ ৪

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্ ॥৫

[পূর্বপক্ষ ৭তম]

ভাস্করীয় অনুবাদ । জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহে—ইহা প্রতিপাদিত ।

চোদক অর্থাৎ পূর্বপক্ষী “যোহপি” এই গ্রন্থদ্বারা অনুশয়বীজ উদঘাটন করিতেছেন, অর্থাৎ জগতের ব্রহ্মকারণতাবাদে তাঁহার অশ্রদ্ধার মূলকারণ প্রকাশ করিতেছেন । “ভেনাপি কথঞ্চিৎ” এই গ্রন্থদ্বারা ব্রহ্ম-পরিণামবাদীর মত স্বীকার করিয়া লইয়া আপাততঃ অর্থাৎ স্থূলভাবে সমাধান বলিতেছেন । পরমসমাধান অর্থাৎ যথার্থ নিশ্চয়ি, কিন্তু সূত্রাত্মকদ্বারা বলিবার জগৎ—“ন চ ইতরদপি” ইত্যাদি গ্রন্থের অবতারণা করিতেছেন । সূত্রাত্মকের অভিসন্ধি—“অনবগম্যমানমেব হি ইদম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । সেই অভিসন্ধি এই যে, চেতন ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ বলিয়া পৃথিব্যাদি জগৎ চৈতন্যমুক্ত—ইহা বেদের শব্দার্থ হইতে বুঝা গিয়াছে এবং তাহা “বিজ্ঞানং চ” এই বেদবাক্যরূপ মানাস্তরের সাহায্য পাইয়া বিশেষ বলবান্ হইয়াছে এজন্য তাহা “অবিজ্ঞানং চ” এই শ্রুতির দ্বারা সাক্ষাৎ ক্ষয়মাণ জগতের অচেতনত্ব অগ্রহণ করিয়া দিবে । অবশ্য প্রমাণান্তর না থাকিলে অর্থাপত্তিলক্ষ অর্থ শ্রুত্যাধারা বাধিত হইবে, কিন্তু মানাস্তরের অভাবে অর্থাপত্তিলক্ষ অর্থের বলে শ্রুত্যাধারের অন্যথা করা উচিত নহে । ৪

শাস্করভাষ্যম্ ।

ননু চেতনত্বমপি কচিৎ অচেতনত্বাভিমতানাং ভূতেশ্চিন্নিয়াণাং জ্ঞায়তে । যথা—

“মৃদত্ববীৎ” “আপোহত্ববন্” (শঃ পঃ ব্রাঃ ৬।১।৩২।৪) ইতি

“তৎ তেজ একত” “তা আপ একত” (ছাঃ উঃ ৬।২।৩,৪) ইতি চ—

এবমাত্মা ভূতবিষয়া চেতনত্বশ্রুতিঃ । ইশ্চিয়বিষয়াপি—

“তে হ ইমে প্রাণা অহংশ্রেয়সে বিবদমানা ব্রহ্ম জগ্মঃ” (বৃঃ উঃ ৬।১।৭) ইতি

“তে হ বাচম্ উচু স্ত্ব ন উদগায়েতি” (বৃঃ উঃ ১।৩।২) ইতি—

এবমাত্মা ইশ্চিয়বিষয়া ইতি । ‘অত উত্তরং পঠতি’—

“অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্” ॥৫

“তু” শব্দঃ আশঙ্কাম্ অপমুদতি । ন খলু “মৃদ ত্ববীৎ” (শঃ পঃ ব্রাঃ ৬।১।৩২।৪) ইতি—

এবং জাতীয়করা শ্রুত্যা ভূতেশ্চিন্নিয়াণাং চেতনত্বম্ আশঙ্কনীয়ম্ । যতঃ “অভিমানিব্যপদেশঃ” এষঃ । মৃদাত্মাভিমানিন্যঃ বাগাত্মাভিমানিন্যশ্চ চেতনা দেবতা বদনসম্বদনাদিষু চেতনোচিতেষু ব্যবহারেষু ব্যপদিশ্চেষ্টে ন ভূতেশ্চিন্নিয়াত্রম্ । কস্মাৎ ? “বিশেষানুগতিভ্যাম্” । “বিশেষো হি” ভোক্তৃণাং ভূতেশ্চিন্নিয়াণাং চ চেতনাচেতনপ্রবিভাগলক্ষণঃ প্রাক্ অভিহিতঃ । সর্বচেতনভায়াং চ অসৌ ন উপপত্তেত । ‘অপি চ কৌষীতকিনঃ প্রাণসংবাদে’ করণমাত্রাশঙ্কাবিনিবৃত্তয়ে অধিষ্ঠাতৃচেতনপরিগ্রহায় দেবতাশঙ্কেন বিশিংশক্তি—

“এতা হ বৈ দেবতা অহংশ্রেয়সে বিবদমানাঃ” (কোঃ উঃ ২।৮) ইতি,

“তা বা এতাঃ সর্বা দেবতাঃ প্রাণে নিঃশ্রেয়সং বিদিত্বা” (কোঃ উঃ ২।১৪) ইতি চ । ৭

‘অনুগতাস্ত’ সর্বত্র অভিমানিন্যঃ চেতনা দেবতা মত্বার্থবাদেতিহাসপুরাণাদিভ্যঃ অবগম্যন্তে ।

“অগ্নি বীণা ভুত্বা মুখং প্রাবিশৎ” (ঐঃ অঃ ২।৪।২।৪) ইতি— এবমাদিকা চ

শ্রুতিঃ করণেষু অনুগ্রাহিকাং দেবতাম্ অনুগতাং দর্শয়তি । ‘প্রাণসংবাদবাক্যশেষে’ চ—

* এতীও পূর্বপক্ষ ৭তম, কারণ, ইহার পরের সূত্রে যে “ভূতে তু”, তাহাতে “তু” শব্দ রহিয়াছে । তু শব্দের অর্থ “না” । ইহা পূর্বপক্ষ নিরাসার্থ ব্যবহৃত হয় । সুতরাং পরসূত্রের তু শব্দদ্বারা ইহা পূর্বপক্ষের সূত্র বুঝা গেল । আর এই সূত্রে প্রথমস্ত পদ থাকাতোও অধিকরণ আরম্ভ হইল না । কারণ, ইহার পূর্বে পূর্বপক্ষের সূত্রদ্বারা অধিকরণের আরম্ভ হইয়াছে, তাহার চরম সিদ্ধান্ত না হওয়া পর্যন্ত নূতন অধিকরণ আরম্ভ সম্ভব নহে । এজন্য এ সূত্রটীও এই অধিকরণের দ্বিতীয় পূর্বপক্ষ সূত্র ।

† কৌষীতকি উপনিষদে ২ অ ৯ পরিচ্ছেদ এই শ্রুতি ৭য় অঙ্গরূপ দেখা যায়, যথা “সর্বা হ বৈ দেবতা অহংশ্রেয়সে বিবদমানাঃ আর ২টী বাক্যের পর “তে দেবতাঃ প্রাণে নিঃশ্রেয়সং বিদিত্বা”—ইত্যাদি । সম্ভবতঃ উহা শাখান্তের পাঠ হইবে ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্ ।৫]

[পৃ: ২:]

শাক্তব্রহ্ম ।

“তে হ প্রাণাঃ প্রজাপতিং পিতরমেত্যোচুঃ” (ছা: উ: ৫:১৭) ইতি—

শ্রেষ্ঠত্বনির্ধারণায় প্রজাপতিগমনং, তদ্বচনাৎ চ একৈকোৎক্রমণেন অমুগত্যতিরেকাভ্যাং প্রাণৈশ্চৈত্বপ্রতিপত্তিঃ ।

“তস্মৈ বলিহরণম্” (বৃ: উ: ৬:১৩:৩) ইতি চ—

এব জাতীয়কঃ অস্মাদাদিষু ইব ব্যবহারঃ অমুগম্যমানঃ অভিমানিব্যপদেশং জ্ঞেয়তি ।

‘তৎ তেজ ঐক্ষত’ (ছা: উ: ৬:২৩) ইত্যপি—

পরন্তা এব দেবতায়্যা অধিষ্ঠাত্র্যাঃ স্ববিকারেষু অমুগতায়্যাঃ ইয়ম্ ঐক্ষা ব্যপদিশ্যতে ইতি—
জ্ঞেয়ম্ । ‘তস্মাদ্’ বিলক্ষণমেব ইদং ব্রহ্মণঃ জগৎ ।৫

ভাট্টানুবাদ । শ্রুতিরদ্বারাও জগতের ব্রহ্মোপাদানই অসিদ্ধ ।

যদি বল—অচেতন বলিয়া অভিমত পৃথিবী আদি ভূতগণের এবং ইন্দ্রিয়গণের চেতনই বেদে কোন কোন-
স্থলে ত শুনিতো পাওয়া যায় । যথা—

“মুদব্রবীৎ আপোহব্রবন্” (শ: প: ব্রা: ৬:১৩:২৪)

অর্থাৎ “মুক্তিকা বলিয়াছিল” “জল বলিয়াছিল”; তাহার পর—

“তৎ তেজ ঐক্ষত, তা আপ ঐক্ষন্ত” (ছা: উ: ৬:২৩) ।

অর্থাৎ “সেই তেজ দেখিয়াছিল” “সেই জল দেখিয়াছিল” ইত্যাদি শ্রুতির ভূতগণকে চেতন বলিয়াছেন । আর
ইন্দ্রিয়গণকেও শ্রুতি চেতন বলিয়াছেন, যথা—

“তে হেমে প্রাণা অহঃশ্রেয়সে বিবদমানা ব্রহ্ম জগ্মু” (বৃ: উ: ৬:১৭)

অর্থাৎ সেই প্রাণসকল নিজের শ্রেষ্ঠত্বসম্পাদনের জন্য বিবাদ করিতে করিতে ব্রহ্মার নিকট গিয়াছিল ।

“তে হ বাচম্ উচুস্তঃ ন উদগায়ৈতি” (বৃ: ১৩:২) ।

অর্থাৎ তাহারা বাক্যকে বলিয়াছিল—তুমি আমাদের জন্য গান কর, ইত্যাদি । অতএব ভূত ও ইন্দ্রিয়গণ চেতন
বস্তু, ইহা শ্রুতি হইতেও জানা যায় ? ইহার উত্তরে পূর্বপক্ষীর পক্ষ দৃঢ় করিবার জন্ত সূত্রকার বলিতেছেন—

“অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্” (৫ম সূত্র) ।

[অর্থাৎ—“তু” অর্থ না, অর্থাৎ উক্ত শ্রুতিদ্বারা জগতের চেতনই বলা হয় নাই । কারণ, উক্ত শ্রুতিসমূহে বিশেষ-
দ্বারা অর্থাৎ চেতনাচেতনবিভাগরূপ বিশেষণদ্বারা এবং অমুগতিদ্বারা অভিমানিব্যপদেশ করা হইয়াছে,
অর্থাৎ অভিমানি দেবতার উৎসেখ করা হইয়াছে ।] সূত্রস্থিত “তু” শব্দ পূর্বোক্ত আশঙ্কা নিরাস করিতেছে—

“মুদব্রবীৎ” (শ: প: ব্রা: ৬:১৩:২৪)

অর্থাৎ “মুক্তিকা বলিয়াছিল” ইত্যাদি শ্রুতির দ্বারা পৃথিবী আদি ভূতগণকে এবং ইন্দ্রিয়গণকে চেতন
বলিয়া শঙ্কা করা উচিত নহে । কারণ, অধিষ্ঠাত্রী দেবতাকে লক্ষ্য করিয়া ইহা বলা হইয়াছে । মুক্তিকাধিষ্ঠাত্রী
চৈতন্যযুক্তদেবতা এবং বাক্যাধিষ্ঠাত্রী চৈতন্যযুক্তদেবতাকে চেতনযোগ্য বাদবিবাদাদি ব্যবহারে বলা হইয়াছে,
কেবল পৃথিবী আদি ভূতগণ ও ইন্দ্রিয়গণকে নহে, তাহার কারণ কি ? বিশেষ এবং অমুগতিই তাহার কারণ ।
ভোক্তা জীবগণ চেতন এবং ভূত ও ইন্দ্রিয়গণ অচেতন—এই প্রকার পূর্বোক্তবিভাগ—বিশেষণের অর্থ । সকল
বস্তু চেতন হইলে চেতন ও অচেতন বিভাগরূপ বিশেষ হইতে পারে না । আরও এক কথা—কৌষীতকীত্রাক্ষণগণ
প্রাণগণের বিবাদ স্থলে প্রাণশব্দের দ্বারা যদি কেহ ইন্দ্রিয়গণকে মনে করেন, তাহা নিবারণ করিবার জন্ত প্রাণের
অধিষ্ঠাতা চেতন বস্তুকে গ্রহণ করিবার নিমিত্ত দেবতাশব্দদ্বারা বিশেষ করিতেছেন, যথা—

“এতা হ বৈ দেবতা অহঃশ্রেয়সে বিবদমানা” ইতি (কো: উ: ২:১৪)

“তা বা এতা সর্বা দেবতা প্রাণে নিঃশ্রেয়সং বিদিত্বা” (কো: উ: ২:৪)

অর্থাৎ এই ইন্দ্রিয়াধিষ্ঠাত্রী দেবতা সকল নিজের শ্রেষ্ঠত্বসম্পাদনের জন্ত বিবাদ করিতে করিতে ব্রহ্মার নিকট
গমন করিয়াছিল, ইত্যাদি । তাহার পর সেই এই দেবতা সকল প্রাণের শ্রেষ্ঠত্ব বুঝিয়া প্রাণের অধীন হইয়াছিল ।
মন্ত্র, অর্থবাদ, ইতিহাস ও পুরাণ প্রভৃতি হইতে জানা যায় যে, অধিষ্ঠাত্রী চেতন দেবতা ভূত ও ইন্দ্রিয়াদি সকল
বস্তুতে অমুগত আছে ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত বাখ্যের নহে ।)

[অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্ ।৫]

[পুঃ যঃ]

ভাষ্যাহবাদ ।

“অগ্নিঃ বাক্ভূত্বা মুখং প্রাবিশৎ” (ঐঃ আঃ ২।৪।২৪)

অর্থাৎ অগ্নি বাগিন্দ্রিয় হইয়া মুখে প্রবেশ করিয়াছিলেন ইত্যাদি শ্রুতি দেখাইতেছেন যে, অমৃতগ্রাহক (পরিচালক) দেবতাগণ ইন্দ্রিয়সকলে অমৃতগত রহিয়াছেন । প্রাণসংবাদবাক্যের শেষে দেখা যায়—

“তে হ প্রাণাঃ প্রজাপতিং পিতরম্ এতয় উচুঃ” (ছাঃ ৫।১।৭)

অর্থাৎ সেই প্রাণসকল পিতা প্রজাপতির নিকট গিয়া বলিয়াছিল ; নিজের শ্রেষ্ঠত্ব নির্দারণের জন্য তাহাদের প্রজাপতির নিকট গমন এবং তাহার কথা অনুসারে এক এক জন শরীর হইতে বহির্গত হইয়া অমৃত ও ব্যতিরেকদ্বারা প্রাণের শ্রেষ্ঠত্ব বোধ এবং—

“তস্মৈ বলিহরণম্” (বৃঃ উঃ ৬।১।১৩)

অর্থাৎ মুখাপ্রাণকে বাগাদি ইন্দ্রিয়গণের স্বাধীনতারূপ পূজাপ্রদান ইত্যাদি আমাদের মত প্রাণগণের অমৃতগত ব্যবহার, অধিষ্ঠাত্রী দেবতা উৎসর্গকে দৃঢ় করিতেছে ।

“তৎ তেজ ঐক্ষত” (ছাঃ উঃ ৬।২।৩৪)

অর্থাৎ সেই তেজ আলোচনা করিয়াছিলেন, ইহার দ্বারা নিজের কাষে অমৃতগত পরমদেবতা পরমাত্মরূপ অধিষ্ঠাত্রী আলোচনা বলা হইতেছে—জানিতে ইহবে । অতএব এই জগৎ ব্রহ্ম অপেক্ষা বিলক্ষণ অর্থাৎ ভিন্নপ্রকার । আর বিলক্ষণ বলিয়া ইহা ব্রহ্মরূপ উপাদানকারণ হইতে উৎপন্ন হয় নাই । এইরূপ পূর্বপক্ষ স্থির হইলে ভগবান্ সূত্রকার পরবর্তী সূত্রে তাহার সমাধান করিতেছেন ।

ভামতী ।

সূত্রান্তরম্ অবতারয়িতুং চোদয়তি—“নহু চেতনম্বপি কচিৎ” ইতি । ‘ন পৃথিবাদীনাং’ চৈতন্যম্ অর্থমেব, কিন্তু ভূয়সীনাং শ্রুতীনাং সাক্ষাদেব অর্থঃ ইত্যর্থঃ । সূত্রম্ অবতারয়তি—“অত উত্তরং পঠতি”—“অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্” ।

বিভক্ততে—‘তু শব্দঃ’ ইতি । ন এতাঃ শ্রুতয়ঃ সাক্ষাৎ মৃদাদীনাং বাগাদীনাং চ চৈতন্যম্ আজঃ, অপি তু তদধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং চিদায়নাং, তেন এতচ্ছ্রুতিবলেন ন মৃদাদীনাং বাগাদীনাং চ চৈতন্যম্ আশঙ্কনীয়ম্ ইতি । কস্মাৎ পুনঃ এতদেবম্, ইত্যত আহ—“বিশেষানুগতিভ্যাম্” । তত্র বিশেষঃ ব্যাচষ্টে—“বিশেষো হি” ইতি । ভোক্তৃণাম্ উপকার্যত্বাদ্ ভূতেন্দ্রিয়াণাং চ উপকারকত্বাৎ সাম্যে চ তদনুপপত্তেঃ, সর্বজনপ্রসিদ্ধেচ্চ, “বিজ্ঞানং চাতবৎ” (তৈঃ উঃ ১।৬) ইতি শ্রুতেচ্চ বিশেষঃ চেতনচেতনলক্ষণঃ প্রাক্ উক্তঃ স ন উপপত্তেত । দেবতাশব্দকৃতঃ বা অত্র বিশেষঃ বিশেষশব্দেন উচ্যতে, ইত্যাহ—“অপি চ কৌষীতকিনঃ প্রাণসংবাদে” ইতি । অনুগতিং ব্যাচষ্টে—“অনুগতাশ্চ” ইতি । সর্বত্র ভূতেন্দ্রিয়াদিষু অনুগতা দেবতা অভিমানিনীঃ উপদিশস্তি মন্তাদয়ঃ । অপি চ ভূয়শ্চ শ্রুতয়ঃ—

“অগ্নির্বাণ্ ভূত্বা মুখং প্রাবিশৎ, বায়ুঃ প্রাণো ভূত্বা নাসিকে প্রাবিশৎ,

আদিত্যঃ চক্ষুর্ভূত্বা অক্ষিণী প্রাবিশৎ” (ঐঃ আঃ ২।৪।২৪)—

ইত্যাদয়ঃ ইন্দ্রিয়বিশেষগতা দেবতা দর্শয়ন্তি । দেবতাশ্চ ক্ষেত্রজ্ঞভেদাঃ চেতনাঃ । তস্মাৎ ন ইন্দ্রিয়াদীনাং চৈতন্যং রূপত ইতি । অপি চ প্রাণসংবাদবাক্যশেষে প্রাণানাম্ অস্মদাদি-শরীরানামিব ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠিতানাং ব্যবহারং দর্শয়ন্ প্রাণানাং ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠিতানেন চৈতন্যং জ্ঞেয়মিতি ইত্যাহ—“প্রাণসংবাদবাক্যশেষে চ” ইতি । “তৎ তেজ ঐক্ষত ইত্যপি” ইতি । যদ্যপি প্রথম-ধ্যায়ে ভাস্করেন বর্ণিতম্, তথাপি “মুখ্যতয়াপি” কথঞ্চিৎ নেতুং শক্যম্ ইতি দ্রষ্টব্যম্ । পূর্বপক্ষম্ উপসংহরতি—“তস্মাৎ” ইতি ॥৫

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অর্থঃ উপোদ্বলক্যাপেক্ষা তদেব ন, ইত্যাহ—“ন পৃথিবাদীনাং” ইতি । প্রতীতিপত্ত্যানুগতীভ্যঃ কণ্ঠচেতনত্বশ্রুতয়ঃ চৈতন্যনিতিবাক্তিপরিচ্ছেদে বাখ্যোহ ইত্যর্থঃ । “প্রথমে দ্বাধ্যায়ে” ঐক্ষত্বাধিকরণে ইতি । “মুখ্যতয়া” ইতি । ঐক্ষত ইত্যত্র মুখ্যতঃ তেজ-আদিশব্দা লাক্ষণিক। এব, তৎ ইদম্ উক্তম্ “কথঞ্চিৎ” ইতি ॥৫

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

দৃশ্যতে তু । ৬

[সিদ্ধান্ত সূত্র]

ভাস্যতীর অনুবাদ । প্রতিদ্বন্দ্বারাও জগতের ব্রহ্মোপাদানম্ অসিদ্ধ ।

“ননু চেতনমপি কচিৎ” এই গ্রন্থদ্বারা অন্য সূত্রের আরম্ভ করিবার জন্য আশঙ্কা করিতেছেন । ইহার অর্থ—পৃথিবী আদির চেতনা কেবল অর্থাপত্তি প্রমাণের দ্বারাই যে বুঝা যাইতেছে তাহা নহে ; কিন্তু বহু শ্রুতিরই ইহা স্পষ্ট অর্থই ।

“অত উত্তরং পঠতি এই গ্রন্থদ্বারা ভাষ্যকার “অভিমানিব্যপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্” এই সূত্রের অবতারণা করিতেছেন । “তু শব্দ” এই পদের দ্বারা সূত্রার্থ বিভাগ করিতেছেন । এই মৃত্তিকাদি পদার্থের ও বাক্যপ্রভৃতি ইন্দ্রিয়গণের যে সাক্ষাৎ চেতনা আছে, ইহা এই শ্রুতিগণ বলিতেছেন না, কিন্তু মৃত্তিকাদি পদার্থের ও বাক্যপ্রভৃতি ইন্দ্রিয়গণের যে চৈতন্যযুক্ত অধিষ্ঠাত্রী দেবতা আছে, আর তাহাদিগেরই চৈতন্য আছে—ইহাই বলিতেছেন । অতএব এই শ্রুতিবলে মৃত্তিকাদির বা বাগাদির চৈতন্য আছে—ইহা আশঙ্কা করা উচিত নহে । কেন আশঙ্কা করা উচিত নহে ? এইজন্য “বিশেষানুগতিভ্যাম্” এই কথা বলিতেছেন । তন্মধ্যে “বিশেষো হি” এই গ্রন্থদ্বারা বিশেষপদকে ব্যাখ্যা করিতেছেন । যেহেতু জীবগণ উপকৃত হয় এবং পৃথিবীপ্রভৃতি ভূতগণ ও বাক্যপ্রভৃতি ইন্দ্রিয়গণ তাহাদের উপকার করে । উভয়ই যদি সমান হয়, তাহা হইলে ঐ উপকার্য-উপকারকভাব সম্ভব হয় না । আর ইহা সকল লোকেই জানে এবং শ্রুতিও বলিয়াছেন “বিজ্ঞানম্ চান্তবৎ” “চেতনং হইয়াছিল” এইজন্যও চেতন ও অচেতনরূপ যে পার্থক্য পূর্বে বলা হইয়াছে, তাহা সম্ভব হয় না । “অপি চ কৌষীতিকিনঃ প্রাগসম্বাদে” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন যে, আরও শ্রুতি দেবতাশব্দের দ্বারা যে বিশেষ করিয়াছেন, এখানে সূত্রে বিশেষ শব্দের দ্বারা তাহাই বলিতেছেন । “অনুগতাস্ত” এই গ্রন্থদ্বারা অনুগতি শব্দকে ব্যাখ্যা করিতেছেন । মন্ত্র অর্থবাদ প্রভৃতি শাস্ত্রসকল ভূত ও ইন্দ্রিয়প্রভৃতি সকল স্থানে অবস্থিত অধিষ্ঠাত্রী দেবতাকে অনুগত বলিতেছেন । আরও এক কথা—

“অগ্নিকর্কাস্তু ভূহা মুখং প্রাবিশৎ, বায়ুঃ প্রাণো ভূহা

নাসিকে প্রাবিশৎ, আদিত্যঃ চক্ষুর্ভূহা অক্ষিণী প্রাবিশৎ” (ঐঃ আঃ ২।৪।২।৪)

অর্থাৎ “অগ্নি বাক্য হইয়া মুখে প্রবেশ করিয়াছিল, বায়ু প্রাণ হইয়া নাসিকাতে প্রবেশ করিয়াছিল, সূর্য চক্ষু হইয়া চক্ষুদ্বয়ে প্রবেশ করিয়াছিল”, ইত্যাদি বহু শ্রুতি ইন্দ্রিয়বিশেষে অবস্থিত দেবতাকে বুঝাইয়া দিতেছে । চৈতন্যযুক্ত ক্ষেত্রজ্ঞকে দেবতা বলে । অতএব ইন্দ্রিয়গণের যে চৈতন্য আছে, ইহা বুঝা যাইতেছে না । আরও “প্রাগসম্বাদবাক্যশেষে চ” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন যে, ইন্দ্রিয়গণের বিবাদবাক্যের শেষে জীবকর্তৃক আশ্রিত আমাদের শরীরের মত জীবাশ্রিত ইন্দ্রিয়গণের ব্যবহার দেখাইয়া জীবের আশ্রয়বশতঃ যে ইন্দ্রিয়গণের চৈতন্য হইয়াছে, তাহা দূচ করিতেছেন । “ত ত্বজ ঐক্ষত এই গ্রন্থকে যদিও প্রথম অধ্যায়ে গোপবৃত্তিদ্বারাবাখ্যা করা হইয়াছে, তথাপি মূখ্যবৃত্তিদ্বারাও কোন রকমে লইয়া যাইতে পারা যায়, ইহা বৃত্তিতে হইবে । “তস্মাৎ” এই গ্রন্থদ্বারা পূর্বপক্ষের উপসংহার করিতেছেন ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

বিলক্ষণদ্বাং চ ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকম্ ইতি আক্ষিপ্তে প্রতিবিধত্তে—

দৃশ্যতে তু । ৬ *

“তু” শব্দঃ [পূর্ব]পক্ষঃ ব্যাবর্তয়তি । যদ্বন্তঃ বিলক্ষণদ্বাং নেদং জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিতি, নায়ম্ একান্তঃ । দৃশ্যতে হি লোকে চেতনম্বেন প্রসিদ্ধেভ্যঃ পুরুষাদিভ্যো বিলক্ষণানাং কেশ-
নখাদীনাম্ উৎপত্তিঃ, অচেতনম্বেন চ প্রসিদ্ধেভ্যো গোময়াদিভ্যো বৃশ্চিকাদীনাম্ ।

ননু অচেতনাগ্বেব পুরুষাদিশরীরানি অচেতনানাং কেশনখাদীনাম্ কারণানি, অচেতনা-
গ্বেব চ বৃশ্চিকাদিশরীরানি অচেতনানাং গোময়াদীনাম্ কার্যানি ইতি, উচ্যতে—এবমপি
কিঞ্চিৎ অচেতনং চেতনম্ভ্যঃ আয়তনভাবম্ উপগচ্ছতি, কিঞ্চিৎ ন—ইতি অন্তেষ্টব বৈলক্ষণ্যম্ ।

* এই সূত্র হইতে সিদ্ধান্ত আরম্ভ । কারণ এখানে “তু” শব্দটী পূর্বপক্ষের নিবেদনক । অবশ্য ইহার পূর্বসূত্রেও “তু” শব্দ আছে, কিন্তু তৎকাল তাহা সিদ্ধান্ত সূত্র হয় নাই । কারণ, তাহার পরও এই সূত্রে “তু” শব্দ রহিয়াছে । এজন্য ইহার পূর্বসূত্রটী পূর্বপক্ষের উদ্ভাবিত শব্দের নিবেদনক । আর এই সূত্রের “তু” শব্দটী সমগ্র পূর্বপক্ষের নিবেদনক ।

(তর্কণাত্মক অমুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[দৃশ্যতে তু । ৬]

[সিঃ স্যঃ]

১৫৮ শাকরভাষ্যম্ ।

মহাংশ অয়ং পারিণামিকঃ স্বভাববিপ্রকর্ষঃ, পুরুষাদীনাং কেশনখাদীনাং চ স্বরূপাদিতেদাৎ, তথা গোময়াদীনাং বৃশ্চিকাদীনাং চ । অত্যন্তসারূপ্যে চ প্রকৃতিবিকারভাব এব প্রসীয়েত ।
(১) অথ উচ্যেত—অস্তি কশ্চিৎ পার্থিবত্বাদিস্বভাবঃ পুরুষাদীনাং কেশনখাদিষু অনুবর্তমানঃ গোময়াদীনাং [চ] বৃশ্চিকাদিষু ইতি । ব্রহ্মণোহপি তর্হি সন্তালক্ষণঃ স্বভাব আকাশাদিষু অনুবর্তমানো দৃশ্যতে । বিলক্ষণত্বেন চ কারণেন ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বং জগতো দৃশ্যতা কিম্
(২) অশেষস্য ব্রহ্মস্বভাবস্য অননুবর্তনং বিলক্ষণত্বম্ অভিপ্রোষতে, উত যস্য কস্যচিৎ অর্থ চৈতন্যম্ ইতি বক্তব্যম্ । প্রথমে বিকল্পে সমস্তপ্রকৃতিবিকারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । ন হি অসতি অতিশয়ে প্রকৃতিবিকার[ভাব] ইতি ভবতি । দ্বিতীয়ে চ অপ্রসিদ্ধত্বম্ । দৃশ্যতে হি সন্তালক্ষণো ব্রহ্ম-
স্বভাব আকাশাদিষু অনুবর্তমান ইতি উক্তম্ । তৃতীয়ে তু দৃষ্টান্তাভাবঃ । কিং হি যৎ চৈতন্যেন অনন্বিতং তৎ অব্রহ্মপ্রকৃতিকং দৃষ্টমিতি ব্রহ্ম[কারণ]বাদিনং প্রতি উদাহ্রিয়েত । সমস্তস্য [অস্ত] বস্ত্বজাতস্য ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বাভ্যুপগমাৎ ।

ভাষ্যমুবাচ । জগতের উপাদান ব্রহ্ম—সিদ্ধান্তপক্ষ ।

আর জগৎ বিলক্ষণ বলিয়া ব্রহ্মপ্রকৃতিক নহে, এইরূপ আক্ষেপের সমাধান করিতেছেন—“দৃশ্যতে তু ।” ইহার শব্দার্থ অর্থ—না, দেখা যায় ।

মুত্রার্থ—“তু” অর্থ কিন্তু, অর্থাৎ জগৎ অচেতনপ্রকৃতিক নহে, কারণ, “দৃশ্যতে” অর্থাৎ দেখা যায় । মুত্রস্থিত “তু” শব্দ পূর্বোক্ত পূর্বপক্ষকে নিবারণ করিতেছে । প্রধানবাদী যে, বলিয়াছিলেন যে, ব্রহ্ম অপেক্ষা বিলক্ষণ বলিয়া এই জগৎ ব্রহ্মরূপ উপাদানকারণের কার্য্য নহে, ইহা একান্ত অর্থাৎ অব্যাবহারী নিয়ম নহে । কারণ, জগতে দেখিতে পাওয়া যায় যে, চেতন বলিয়া প্রসিদ্ধ পুরুষপ্রভৃতি হইতে বিলক্ষণ অর্থাৎ পৃথক (অচেতন) কেশনখপ্রভৃতির উৎপত্তি হয় । অচেতন বলিয়া প্রসিদ্ধ গোময়প্রভৃতি হইতে (চেতন) বৃশ্চিকপ্রভৃতির উৎপত্তি হয় ।

যদি বল—অচেতন পুরুষের যে শরীর, তাহারাই অচেতন কেশনখাদির কারণ এবং অচেতন যে বৃশ্চিকাদির শরীর, তাহারাই অচেতন গোময়াদির কার্য্য ; তাহা হইলে ইহার উত্তর বলিতেছি । অর্থাৎ তাহা হইলেও কোন অচেতন চেতনের আশ্রয় হয়—এবং কোন অচেতন চেতনের আশ্রয় হয় না—এইরূপ বৈলক্ষণ্য ত আছেই । এবং পুরুষপ্রভৃতি প্রকৃতির এবং কেশনখপ্রভৃতি বিকারের আকার ও পরিণামাদির ভেদ থাকায় এবং গোময়াদি উপাদানের ও বৃশ্চিকাদি কার্য্যের ঐরূপ ভেদ থাকায় এই পারিণামিক অর্থাৎ কেশনখাদিগত পরিণামরূপ স্বভাবের অত্যন্ত পার্থক্য দেখা যায় । প্রকৃতি ও বিকৃতি সম্পূর্ণ একরূপ হইলে প্রকৃতিবিকৃতিভাবই অর্থাৎ কার্য্যকারণভাব নষ্ট হইয়া যায় ।

যদি বল—পুরুষাদির পার্থিবত্বাদি অর্থাৎ পৃথিবীপরিণামপ্রভৃতি কোন একটি ধর্ম্ম, কেশনখাদি কার্য্যে অমুগত হয় এবং গোময়াদির কোন একটি ধর্ম্ম বৃশ্চিকাদিতে অমুগত হয় । তাহা হইলে ইহার উত্তরে বলিব যে, তাহা হইলে ব্রহ্মেরও সত্তারূপ ধর্ম্ম আকাশাদিতে অমুগত হইতে দেখা যায় । কার্য্যকারণের বৈলক্ষণ্যবশতঃ জগতের ব্রহ্মকারণবাদকে দোষ দিতে যাইয়া আপনি কি মনে করিতেছেন যে, (ক) ব্রহ্মের সমস্ত ধর্ম্মের জগতে অমুবৃত্তি না হওয়াই বৈলক্ষণ্য ? অথবা (খ) যে কোন একটি ধর্ম্মের অমুবৃত্তি না হওয়াই বৈলক্ষণ্য ? কিংবা চৈতন্যের অমুবৃত্তি না হওয়াই বৈলক্ষণ্য—ইহা (আপনাকে) বলিতে হইবে । যদি বলেন—প্রথম পক্ষই আপনার অভিপ্রেত, তাহা হইলে সমস্ত প্রকৃতিবিকৃতিভাব অর্থাৎ কার্য্যকারণভাব জগৎ হইতে লোপ পাইয়া যায় ; কারণ, কিছুমাত্র পার্থক্য না থাকিলে কার্য্যকারণভাব হয় না । আর যদি বলেন—দ্বিতীয় পক্ষই আপনার অভিপ্রেত ; তাহা হইলে বলিব—সেই হেতুটী অসিদ্ধ ; কারণ, সত্তারূপ ব্রহ্মধর্ম্ম আকাশাদিতে অমুগত হইতে দেখা যায়—ইহা পূর্বেই বলিয়াছি । অর্থাৎ আকাশাদি কার্য্যে ব্রহ্মের সত্তারূপ ধর্ম্ম অমুগত হওয়ায় উক্তবিধ বৈলক্ষণ্যরূপ হেতু অসিদ্ধ, যথা—“পর্য্যতো বহিমান্, কাঞ্চনময়ধূমাৎ” এস্থলে কাঞ্চনময় ধূমহেতুটী অসিদ্ধ, অতএব উক্ত অমুমাণে হেতুসিদ্ধ দোষ হইল । আর যদি বলেন—তৃতীয় পক্ষই আপনার অভিপ্রেত, তাহা হইলে বলিব যে, তাহাতে দৃষ্টান্তাভাবরূপ দোষ হয় । কারণ, দেখা গিয়াছে, যাহা চৈতন্যযুক্ত নহে, তাহা ব্রহ্মরূপ উপাদানের কার্য্য নহে—ইহাই কি আপনি ব্রহ্মবাদীকে (বেদান্তীকে) বলিবেন ? কিন্তু তাহা বলিতে পারেন না ; কারণ,

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[দৃশ্যতে তু । ৬]

[সিঃ সূঃ]

ভাষ্যানুবাদ ।

ব্রহ্মকারণবাদী সমস্ত আকাশাদি পদার্থকেই ব্রহ্মরূপ উপাদানের কার্য্য বলিয়া স্বীকার করেন । অর্থাৎ এই তৃতীয় পক্ষে দৃষ্টান্তাভাবরূপ অসাধারণ নামক দোষ হইল, কারণ যে হেতু সপক্ষেও থাকে না, বিপক্ষেও থাকে না, কিন্তু কেবল পক্ষে যদি থাকে, তাহাকে অসাধারণ বলে ; যথা—“শব্দঃ অনিত্যঃ, শব্দত্বাৎ” এখানে শব্দত্ব হেতু কেবল শব্দরূপ পক্ষে আছে, এইজন্য উহা অসাধারণ হয় । প্রকৃতস্থলে উক্ত হেতু পক্ষমাত্রবৃত্তি হওয়ায় অর্থাৎ দৃষ্টান্তে না থাকায় অসাধারণ নামক দোষ হইল ।

ভাষ্যতী ।

সিদ্ধান্তসূত্রঃ “দৃশ্যতে তু” । প্রকৃতিবিকারভাবে হেতুং সাক্ষ্যপাং বিকল্পা দুষয়তি—“অত্যন্ত-সাক্ষ্যপো চ” ইতি । প্রকৃতিবিকারভাবাবহেতুং বৈলক্ষণ্যং বিকল্পা দুষয়তি—“বিলক্ষণত্বেন চ কারণেন” ইতি । সর্বস্বভাবানুবর্তনং প্রকৃতিবিকারভাবাবিরোধি । তদনুবর্তনে তাদাত্ম্যেন প্রকৃতিবিকারভাবাভাবাৎ । মধ্যমস্ত অসিদ্ধঃ ; তৃতীয়স্ত নিদর্শনাভাবাৎ অসাধারণ ইত্যর্থঃ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

সাধ্যসাধকঃ পক্ষে এব বর্তমানঃ “অসাধারণঃ” । যথা - সর্বঃ ক্ষণিকঃ, সত্বাৎ, ইতি । এবং চৈতন্যান্বিতত্বমপি ইত্যা—“তৃতীয়স্ত” ইতি ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ । জগতের ব্রহ্মকারণতার বিরুদ্ধে পূর্বপক্ষীর যুক্তি খণ্ডন ।

পূর্বোক্ত পূর্বপক্ষ নিরাকরণের জন্য ভগবান্ সূত্রকার “দৃশ্যতে তু” এই সিদ্ধান্তসূত্র বলিতেছেন । প্রকৃতি-বিকৃতিভাবের প্রতি পূর্বপক্ষবাদী যে সাক্ষ্যপাকে হেতু কল্পনা করিয়াছিলেন, সেই হেতুকে দুই প্রকারে কল্পনা করিয়া ভাষ্যকার “অত্যন্তসাক্ষ্যপো চ” এই গ্রন্থদ্বারা দোষ দিতেছেন । প্রকৃতিবিকৃতিভাব না হওয়ার প্রতি পূর্বপক্ষবাদী যে বৈলক্ষণ্যকে হেতু কল্পনা করিয়াছিলেন, সেই হেতুকে তিন প্রকারে কল্পনা করিয়া ভাষ্যকার “বিলক্ষণত্বেন চ কারণেন” এই গ্রন্থদ্বারা দোষ দিতেছেন । বিকৃতিতে প্রকৃতির সকল ধর্ম্মের অনুবৃত্তি না হওয়া প্রকৃতিবিকৃতিভাবের অবিরোধী, অর্থাৎ বিকৃতিতে প্রকৃতির সকল ধর্ম্মের অনুবৃত্তি না হইলে প্রকৃতি-বিকৃতিভাব হইয়া থাকে । কারণ, বিকৃতিতে প্রকৃতির সকল ধর্ম্মের অনুবৃত্তি নাইলে তাহা প্রকৃতির সহিত অভিন্ন হইয়া যায় বলিয়া প্রকৃতিবিকৃতিভাব হয় না । মধ্যমটী অর্থাৎ দ্বিতীয় হেতুটী অসিদ্ধ, (ভাষ্যানুবাদ দেখুন । তৃতীয় হেতুটী দৃষ্টান্ত না থাকায় অসাধারণ, (ভাষ্যানুবাদ দেখুন) ইহাই তাৎপর্য্য ।

শাস্ত্রভাষ্য ।

আগমনিরোধস্ত প্রসিদ্ধ এব । চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতিশ্চ ইতি আগম-তাৎপর্য্যস্ত প্রমাণিতত্বাৎ । যৎ [তু] উক্তং—পরিনিপ্পন্নত্বাদ্ ব্রহ্মণি প্রমাণান্তরাণি সত্ত্ববেশ্বরিত্তি, তদপি মনোরথমাত্রম্ । রূপান্তত্বাদ্ হি ন অয়মর্থঃ প্রত্যক্ষস্ত গোচরঃ । লিঙ্গান্তত্বাচ্চ ন অনুমানাদীনাম্ । আগমমাত্রসমধিগম্য এব তু অয়ম্ অর্থো ধর্ম্মবৎ । তথা চ শ্রুতিঃ—

“নৈবা তর্কেণ মতিরাপনেয়া প্রোক্তাণ্যনৈব সৃজ্ঞানায় প্রেষ্ঠ । (কঠঃ উঃ ১।২।২) ইতি

কো অহ্মা বেদ ক ইহ প্রবোচৎ । ইয়ং বিশ্বষ্টি যত আনভুব” (ঋঃ সং ১।৩০।৬) ইতি চ—

এতে ঋচৌ সিদ্ধানামপি ঈশ্বরানাং দুর্কোষতাং জগৎকারণস্ত দর্শয়তঃ । স্মৃতিরপি ভবতি—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ” [মহাভাঃ শান্তিপর্ব্বক] ইতি

অব্যক্তোহয়মচিন্ত্যোহয়মবিকার্যোহয়মুচ্যতে, (গীঃ ২।২৫) ইতি চ ।

ন মে বিদুঃ সুরগণাঃ প্রভবং ন মহর্ষয়ঃ ।

অহমাদির্হি দেবানাং মহর্ষীণাং চ সর্বশঃ । (গীঃ ১০।২) ইতি চ এবং জাতীয়কা ।

যদপি প্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধৎ শব্দ এব তর্কমপি আদর্শব্যং দর্শয়তি ইত্যুক্তম্ ।

অনেন মিথেন শুদ্ধতর্কস্ত আত্মলাভঃ সত্ত্ববতি । শ্রুত্যানুগৃহীত এব হি অত্র তর্কঃ অনুভবাজ্ঞেন আশ্রীয়েত । স্বপ্নাস্তবুদ্ধাস্তয়োঃ উভয়োঃ ইতরেতরব্যভিচারাত্ম আত্মনঃ অন্বাগতত্বং, সস্ত্রাসাদে চ প্রপঞ্চপরিত্যাগেন সদাশ্রনা সম্পত্তেঃ নিস্ত্রপঞ্চসদাশ্রয়ং প্রপঞ্চস্ত

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[দৃশ্যতে তু ১৬]

[সিঃ সূঃ]

শাক্তরত্নাশ্রম ।

ব্রহ্মপ্রভবত্বাৎ কার্য্যাকারণানন্তত্বায়ায়ৈব ব্রহ্মাব্যতিরেক ইতি এবংজাতীয়কঃ ।

“তর্ক্যপ্রতিষ্ঠানাৎ.....” (ব্রঃ সূঃ ২।১।১১) ইতি চ—

কেবলম্ তর্কম্ বিপ্রলম্বকত্বং দর্শয়িষ্যতি । যোহপি চেতনাকারণশ্রবণনলেনৈব সমস্তম্ জগতঃ চেতনতাম্ উৎপ্রেক্ষতে তস্যাপি—

“বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ” (তৈঃ উঃ ২।৬) ইতি—

চেতনচেতনবিভাগশ্রবণং বিভাবনাবিভাবনাভ্যাং চৈতন্যম্ শক্যতে এব যোজয়িতুম্ । পরন্তুৈব তু ইদমপি বিভাগশ্রবণং ন যুক্ত্যতে । কথম্ ? পরমকারণম্ হি অত্র সমস্তজগদান্বনা সমবস্থানং শ্রাব্যতে—

“বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ অভবৎ” (তৈঃ উঃ ২।৬) ইতি ।

তত্র যথা চেতনম্ অচেতনভাবো ন উপপত্ততে বিলক্ষণত্বাৎ, এবম্ অচেতনস্যাপি চেতনভাবো ন উপপত্ততে । প্রত্যুক্তত্বাৎ তু বিলক্ষণত্বস্য যথাক্রমত্বৈব চেতনং কারণং গ্রহীতব্যং ভবতি ১৬ (সূত্র) —

ভাষ্যানুবাদ । সিদ্ধবস্তু হইলেই যে অস্ত্র প্রমাণগমা হয়, তাহা নহে ।

পূর্বপক্ষীর মত যে বেদবিরুদ্ধ, তাহা ত প্রসিদ্ধই আছে ; কারণ, চেতন ব্রহ্ম জগতের নিমিত্তকারণ ও উপাদানকারণ, ইহাই যে বেদের অভিপ্রায়, তাহা প্রসাধিত হইয়াছে, অর্থাৎ পূর্বে দেখান হইয়াছে । আর যে বলা হইয়াছিল যে, ব্রহ্ম পরিনিপন্ন বস্তু বলিয়া অর্থাৎ সিদ্ধবস্তুর বলিয়া তাহাতে প্রত্যক্ষাদি অল্পপ্রমাণসকল সম্ভব হইতে পারে, তাহাও কল্পনামাত্র ; কারণ, রূপাদি না থাকায় এই ব্রহ্মবস্তুর প্রত্যক্ষের বিষয় নহে ; আর হেতুপ্রভৃতি না থাকায় অনুমানাদিরও বিষয় নহে । কিন্তু ধর্ম যেমন কেবল শাক্তরূপ প্রমাণের বিষয় হয়, তেমনই এই ব্রহ্মবস্তুরও একমাত্র শাস্ত্রপ্রমাণেরই বিষয় হয় । শ্রুতি ইহাই বলিতেছেন, যথা—

“নৈষা তর্কেণ গতিরাপনেনয়া প্রোক্তান্তো নৈব সূজ্ঞানায় প্রোষ্ঠ” (কঠঃ উঃ ১।২।২)

অর্থাৎ “হে প্রিয়তম নচিকেতা ? এই ব্রহ্মবিষয়ণী বুদ্ধি শুদ্ধতর্কদ্বারা পাওয়া যায় না, অথবা কুতর্কদ্বারা বাদিত করা উচিত নহে, কিন্তু বেদজ্ঞ আচার্য্যকর্তৃক প্রোক্ত হইলে ইহা হইতে ব্রহ্মসাক্ষাৎকাররূপ উৎকৃষ্ট ফল পাওয়া যায় ।

“কো অহ্মা বেদ, ক ইহ প্রবোচৎ, ইয়ং বিশৃষ্টি র্যত আবভূব” (ঋঃ সং ১।৩।১৬)

অর্থাৎ ষাং হইতে এই নানাবিধ সৃষ্টি সমাক্রুপ হইয়াছে, তাহাকে কোন্ ব্যক্তি সাক্ষাৎ জানিতে পারে ? (জানা দূরে থাকুক) এ জগতে কে তাহাকে বলিয়া দিতে পারে ? অর্থাৎ কেহই তাহার বিষয় পূর্ণরূপে বলিয়া দিতে পারে না । এই দুইটি স্বকুমন্ত্র দেখাইতেছে যে, ষাহারা ঈশ্বরপদবাচ্য সিদ্ধপুরুষ, সেই সিদ্ধপুরুষগণের পক্ষেও জগৎকারণ ব্রহ্মকে জানিতে পারা অতি কষ্টকর । স্মৃতিও আছে, যথা—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ” (মহাভাঃ ১)

অর্থাৎ যে সকল বিষয় চিন্তার অতীত তাহাদিগকে তর্কের সহিত যোগ করিতে নাই । অর্থাৎ সে বিষয়ে কোন তর্ক করিতে নাই ।

“অব্যক্তোহয়মচিন্ত্যোহয়মবিকার্যোহয়মুচ্যতে” (গীতা ২।২৫)

অর্থাৎ এই আত্মাকে অব্যক্ত, অচিন্ত্য এবং অবিকার্য্য বলা হয় । অব্যক্ত, অর্থাৎ কোন ইন্দ্রিয়েরই বিষয় হয় না, এবং অচিন্ত্য অর্থাৎ চিন্তারও বিষয় নহে এবং অবিকার্য্য, অর্থাৎ দুই যেমন দধিসংযোগে বিকৃতি হয়, আত্মা সেরূপ বিকৃত হন না ; কারণ, তিনি নিরবয়ব । নিরবয়ব কোন বস্তু বিকৃত হইতে দেখা যায় না ।

ন মে বিদুঃ সুরগণাঃ প্রভবং ন মহর্ষয়ঃ ।

অহমাদি হি দেবানাং মহর্ষীণাং চ সর্বশঃ ॥ (গীতা ১০।২)

অর্থাৎ দেবগণ এবং মহর্ষিগণও আমার প্রভাব অর্থাৎ প্রভূতাশক্তি কত তাহা, অথবা আমার উৎপত্তি জানেন না । যেহেতু আমি সকল প্রকারেই দেবগণ ও মহর্ষিগণের আদি । এই জাতীয় বহু প্রমাণ আছে, ষাহাদ্বারা জানা যায় যে, ব্রহ্ম ধর্মের ন্যায় আগমপ্রমাণমাত্রগম্য ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[দৃশ্যতে তু । ৬]

[সিং স্ং :]

ভাষ্যানুবাদ । মনন বিধান করায়ও ব্রহ্ম অনুমানাদিগম্য নহে ।

আরও যে পূর্বপক্ষী বলিয়াছেন যে, শব্দ অর্থাৎ শ্রুতিই শ্রবণব্যতীত অর্থাৎ শ্রবণের পর মনন বিধান করায়, তর্কেরও আদর করা উচিত—ইহা দেখাইতেছেন, ইত্যাদি ; কিন্তু ইহা দ্বারা মননবিধিচ্ছলেও শুদ্ধতর্কের অর্থাৎ শ্রুত্যানুগত তর্কের আশ্রয়লাভ সম্ভব হয় না, অর্থাৎ এই ব্রহ্মজ্ঞানরূপ বিষয়ে শুদ্ধতর্কের উপযোগিতা নাই ; কারণ, শ্রুত্যানুগত অর্থাৎ শ্রুতিদ্বারা তত্ত্বনিশ্চয় হইলে পর অসম্ভাবনাদি পুরুষদোষনিবারণের জন্ত গৃহীত তর্কে অল্পভবের অঙ্গরূপে অর্থাৎ ব্রহ্মসাক্ষ্যকারের সাধনরূপে আশ্রয় করা হয় । সেই শ্রুত্যানুগত তর্ক এই প্রকার যথা—স্বপ্নান্তের ও বুদ্ধান্তের অর্থাৎ স্বপ্নাবস্থা ও জাগরিতাবস্থার পরস্পর ব্যভিচার থাকায়, অর্থাৎ স্বপ্নাবস্থায় জাগরিতাবস্থা এবং জাগরিতাবস্থায় স্বপ্নাবস্থা থাকে না বলিয়া আত্মা অনন্ব্যাপ্ত হয়, অর্থাৎ এই অবস্থাদ্বয়ের সহিত অবস্থারহিত আত্মার সম্পর্ক হয় না ; এবং সম্প্রসাদে অর্থাৎ সুস্থিতিকালে প্রপঞ্চ পরিত্যাগপূর্বক আত্মা সংস্করণে সম্পন্ন হন বলিয়া, অর্থাৎ নিশ্চয়প্রপঞ্চ ব্রহ্মস্বরূপ হন বলিয়া, আত্মা প্রপঞ্চাতীত সংস্করণ হন ; আর কার্যাকারণের অনন্তত্বায়ে, অর্থাৎ কার্য কারণ হইতে ভিন্ন নহে—এই যুক্তি অনুসারে প্রপঞ্চ অর্থাৎ জগৎ, ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন বলিয়া ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন নহে—ইত্যাদি ; অর্থাৎ এই জাতীয় শ্রুত্যানুগত তর্ক অল্পভবের অঙ্গরূপে আশ্রয় করা হয় । আর কেবল তর্কের বিপ্রলম্বকত্ব অর্থাৎ অপ্রমাণকত্ব অর্থাৎ শুদ্ধতর্ক হইতে যে যথার্থজ্ঞান জন্মে না, ইহা—

“তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতি চেদেবমপ্যনির্দোষপ্রসঙ্গঃ” (২।১।১১)

এই সূত্রে ভগবান্ সূত্রকারই দেখাইবেন । আর যে ব্যক্তি, চেতনব্রহ্ম জগতের কারণ, এই শ্রুতিবলেই সমগ্র-জগৎকে চেতন বলিয়া উৎপ্রেক্ষা করেন, অর্থাৎ জগৎকেও চেতন বলেন, তিনিও—

“বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ অভবৎ” (১তঃ উঃ ২।৬)

অর্থাৎ ব্রহ্মই বিজ্ঞান ও অবিজ্ঞান হইয়াছেন, এই শ্রুতি হইতে অবগত জগতের যে চেতন ও অচেতনরূপ বিভাগ, তাহা চেতনের বিভাবন ও অবিভাবনদ্বারা অর্থাৎ অভিযুক্তি ও অনভিযুক্তিদ্বারা যোজনা করিতে পারেন অর্থাৎ জগতের চেতনত্বসিদ্ধি করিতে পারেন ; কিন্তু জগতের প্রধানকারণতাবাদী পূর্বপক্ষী সাংখ্যের মতে জগৎ, চেতন ও অচেতন ভেদে দুই প্রকার—এই বিভাগবোধক শ্রুতিবাক্যকে যোজনা করিতে পারা যায় না । কারণ, বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ অভবৎ এই শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, যিনি পরম কারণ, তিনি জগৎরূপে সম-বস্থিত হইয়াছেন । এস্থলে বিলক্ষণঅপ্রযুক্ত অর্থাৎ চেতন ও অচেতন ভিন্নপ্রকার বলিয়া চেতনপদার্থের অচেতন হওয়া যেমন সম্ভব নহে, তদ্রূপ অচেতন প্রধানেরও চেতন হওয়া উপপন্ন হয় না । কিন্তু বিলক্ষণরূপ হেতুকে অপ্রয়োজকত্ব এবং ব্যভিচার প্রদর্শনদ্বারা পূর্বে নিরাস করা হইয়াছে বলিয়া, যে ভাবে শ্রুতিতে উক্ত হইয়াছে, তদনুসারেই চেতনব্রহ্মকে জগতের কারণ বলিয়া গ্রহণ করা উচিত । ইতি ৬ষ্ঠ সূত্র ভাষ্যব্যাখ্যা ।

ভাস্করী ।

অথ জগদ্যোনিতিয়া আগমাং ব্রহ্মণঃ অবগমাং আগমবোধিতবিষয়ত্বম্ অনুমানস্ত কস্মাৎ ন উদ্ভাব্যতে ? ইত্যত আহ—“আগমবিরোধস্ত” ইতি । (ন চ অস্মিন্ আগমৈকসমধিগমনীয়ে ব্রহ্মণি প্রমাণাস্তরস্ত অবকাশঃ অস্তি) যেন তদুপাদায় আগম আক্ষিপ্যেত, ইত্যাশয়বান্ আহ—“যন্তু উক্তং পরিনিম্পন্নত্বাং ব্রহ্মণি” ইতি । যথা হি কার্যাবিশেষেষপি—

“আরোগ্যকামঃ পথ্যম্ অশ্লীয়াৎ” “স্বরকামঃ সিকতাং ভক্ষয়েৎ”

ইত্যাদীনাং মানাস্তরূপেক্ষতা, ন তু—

“দর্শপৌর্ণমাসাত্যোং স্বর্গকামো যজ্ঞেত” ইত্যাদীনাম্ ।

তৎ কস্ম হেতোঃ ? অস্ত কার্যভেদস্ত প্রমাণাস্তরূপগোচরত্বাৎ । এবং ভূতত্বাবিশেষেষপি পৃথিব্যা-দীনাং মানাস্তরূপগোচরত্বং ন তু ভূতত্বাপি ব্রহ্মণঃ, তস্ত আত্মায়ৈকগোচরস্ত অতিপতিতসমস্ত-মানাস্তরসীমতয়া স্মৃত্যাগমসিদ্ধত্বাৎ ইত্যর্থঃ । যদি স্মৃত্যাগমসিদ্ধং ব্রহ্মণঃ তর্কবিষয়ত্বং, কথং তর্কি শ্রবণাতিরিক্তমননবিধানম্ ইত্যত আহ—“যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ” ইতি । তর্কো হি প্রমাণ-বিষয়বিবেচকতয়া তদিতিকর্তব্যতাত্ত্বতঃ তদাশ্রয়ঃ অসতি প্রমাণে অনুগ্রাহ্যস্ত আশ্রয়স্ত অভাবাৎ শুদ্ধতয়া ন আদ্রিয়তে । যন্তু আগমপ্রমাণাশ্রয়ঃ তদবিষয়বিবেচকঃ তদবিরোধী স “মন্তব্য” ইতি বিধীয়তে । “শ্রুত্যানুগতীতি” । শ্রুত্যাঃ শ্রবণস্ত পশ্চাৎ ইতিকর্তব্যতাত্ত্বেন গৃহীতঃ । “অনু-

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত বাখ্যায় নহে ।)

[দৃশ্যতে তু ১৬]

[সিং সঃ]

ভাবতী ।

ভবান্বেন” ইতি । মতো হি ভাব্যমানো ভাবনায়া বিষয়তয়া অন্তর্ভূতো ভবতি—ইতি মননম্ অনুভবান্বেন । “আত্মনঃ অনন্বাগতত্বম্” ইতি । স্বপ্নাত্তবস্থাভিঃ অসংপৃক্তত্বম্, উদাসীনত্বম্ ইত্যর্থঃ । অপি চ চেতনকারণাদিভিঃ কারণসালক্ষণ্যেহপি কার্য্যাস্ত কথঞ্চিৎ চৈতন্যবিভাবানাং বিভাবাভ্যাম্—

“বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চাভবৎ” (তৈঃ উঃ ২।৬) ইতি—

জগৎকারণে যোজয়িতুং শক্যম্ । অচেতনপ্রধানকারণবাদিনাং তু দুর্ঘোজম্ এতৎ । ন হি অচেতনস্ত জগৎকারণস্ত বিজ্ঞানরূপতা সম্ভবিনী । চেতনস্ত জগৎকারণস্ত সুষুপ্তাদ্যবস্থাস্থ ইব সতোহপি চৈতন্যস্ত অনাবির্ভাবতয়া শক্যমেব কথঞ্চিদ্ অবিজ্ঞানাত্মকং যোজয়িতুম্ ইত্যাহ— “ষোহপি চেতনকারণশ্রবণবলেন” ইতি । পরশ্চৈব তু অচেতনপ্রধানকারণবাদিনঃ সাংখ্যাস্ত ন যুজ্যেত । “প্রত্যুক্তত্বাৎ তু বৈলক্ষণ্যাস্ত” ইতি । বৈলক্ষণ্যে কার্য্যকারণভাবো নাস্তি ইতি অভ্যুপেত্য ইদম্ উক্তম্ । পরমার্থতন্তু ন অস্মাভিঃ এতৎ অভ্যুপেয়তে ইত্যর্থঃ ১৬

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“প্রমাণ” ইতি । প্রমাণবিষয়স্ত বচনযুক্ত্যভাসনিরাসেন বিবেচকতয়া ইত্যর্থঃ । শ্রবণপাশ্চাত্যাসম্ভাবনানিরাসকবাচারস্তগ্ধাদি তর্কান্তপ্রায়ম্ । মননস্ত সাক্ষাৎকারাত্মকং ধ্যানব্যবধানেন ইত্যাহ—“মতো হি” ইতি । অচেতনস্ত জগৎকারণস্ত সর্গোত্তরকালঃ বিজ্ঞানাত্মকজীবরূপতা ন সম্ভবতি ইত্যর্থঃ ১৬

ভাস্তরী অমুবাদ । ব্রহ্ম ধর্মের স্থায় শ্রুতিমাত্রগম্য ।

এখন ব্রহ্ম জগদ্ব্যপ্তি অর্থাৎ জগতের উপাদান কারণ—ইহা বেদ হইতে অবগত হওয়া যায় বলিয়া অনুমানের বিষয় বেদকর্তৃক বাধিত—এই দোষ দেওয়া হইতেছে না কেন ? এইজন্য বলিতেছেন—“আগমবিরোধস্ত ইতি” । আর বেদৈকগম্য ব্রহ্মেও প্রত্যক্ষাদি অন্য কোন প্রমাণের অবসরই নাই, যাহাতে সেই প্রমাণ অবলম্বনে বেদের উপর আশঙ্কা করিতে পার, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন—“যৎ তু উক্তং পরিনিষ্পন্নত্বাৎ ব্রহ্মণি” ইতি । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, কার্য্যগত কোন তারতম্য না থাকিলেও, অর্থাৎ উভয়েই পুরুষের কৃতিসাধ্য হইলেও “আরোগ্যকামঃ পথ্যম্ অস্বীয়াত্” অর্থাৎ যিনি আরোগ্য কামনা করেন তিনি হিতকর দ্রব্য আহার করিবেন ; “স্বরকামঃ সিকতাং ভক্ষয়েৎ” অর্থাৎ যিনি কণ্ঠস্বর কামনা করেন তিনি সিকতা অর্থাৎ চিনি ভক্ষণ করিবেন, ইত্যাদি বিধি যেমন অন্য প্রমাণকে অপেক্ষা করে, তদ্রূপ কিঞ্চ “দর্শপৌর্ণমাসাত্ম্যং স্বর্গকামো যজ্ঞেত” অর্থাৎ “যিনি স্বর্গকামনা করেন তিনি দর্শপৌর্ণমাস যাগ করিবেন” ইত্যাদি বিধি অন্য প্রমাণকে অপেক্ষা করে না, তাহার কারণ কি ? ইহার কারণ এই যে, এই প্রকার কার্য্যভেদ অর্থাৎ দর্শপূর্ণমাসের ফল যে স্বর্গ, তাহা প্রত্যক্ষাদি অন্য প্রমাণের বিষয় হয় না ; এইরূপ ভূতত্ত্বের অবিশেষ হইলেও অর্থাৎ পৃথিব্যাদি ও ব্রহ্ম ভূতবস্তু অর্থাৎ সিদ্ধ বস্তু হইলেও পৃথিব্যাদি বস্তু অন্য প্রমাণের বিষয় হয়, কিন্তু ব্রহ্ম বস্তু ভূতবস্তু হইলেও অন্য প্রমাণের বিষয় হয় না । কারণ, একমাত্র বেদগম্য সেই ব্রহ্মবস্তু অন্য সকলপ্রমাণের সীমাকে অতিক্রম করিয়াছে বলিয়া স্মৃতি ও আগমসিদ্ধ হয় । যদি ব্রহ্মের তর্কবিষয়ত্ব স্মৃতি ও আগমসিদ্ধ হয়, অর্থাৎ ব্রহ্ম তর্কের বিষয় নহে—ইহা যদি স্মৃতি ও বেদ হইতে স্থিরভাবে জানা গিয়া থাকে, তাহা হইলে শ্রবণ ব্যতীত মননের বিধান করা হইল কেন ? এইজন্য বলিতেছেন—“যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ” ইত্যাদি । যেহেতু তর্ক কুতর্কাদির নিরাস করিয়া প্রমাণের প্রতিপাত্তবিষয়কে বিশেষভাবে বুঝাইয়া দেয় বলিয়া প্রমাণের ইতি-কর্তব্যতা অর্থাৎ অঙ্গস্বরূপ হয় এবং প্রমাণকে আশ্রয় করিয়া থাকে, প্রমাণ না থাকিলে অনুগ্রাহ্য আশ্রয়ের অভাববশতঃ অর্থাৎ যাহার উপকার করিবে, সেই আশ্রয় না থাকায় শুদ্ধ অর্থাৎ নিরর্থক হইয়া যায়, আর তজ্জন্য তাহা আদরণীয় হয় না । কিন্তু যে তর্ক আগমরূপ প্রমাণকে আশ্রয় করিয়া উৎপন্ন হয়, ও আগমপ্রমাণের প্রতিপাত্তবিষয়কে বিশেষভাবে বুঝাইয়া দেয় এবং আগমপ্রমাণের বিরোধী হয় না, সেই তর্কই “মন্তব্য” এই শ্রুতিবাক্যদ্বারা বিহিত হইয়াছে । “ক্রত্যনুগৃহীত” এই বাক্যের অর্থ—শ্রবণের পর ইতিকর্তব্যতারূপে গৃহীত । “অনুভবান্বেন” অর্থ—যেহেতু “মত” অর্থাৎ যে বিষয়টা মনন করা হইয়াছে, তাহা ভাব্যমান হইলে অর্থাৎ ভাবিতে থাকিলে তাহা অনুভূত হয়, অর্থাৎ প্রকৃতস্থলে সাক্ষাৎকারের বিষয় হয়, এইজন্য মনন অনুভবের অঙ্গ । “আত্মনোহনন্বাগতত্বম্” এই গ্রন্থের অর্থ—স্বপ্নাদি অবস্থার সহিত সম্পর্ক না থাকা, অর্থাৎ উদাসীন বা নির্দিষ্ট থাকা । আরও—যাহারা চেতন ব্রহ্মকে জগতের কারণ বলেন, তাঁহারা কার্য্যপদার্থ

(ভূকর্শান্ন অমুসারেণ বেদান্ত বাখ্যে নহে ।)

অসদ্বিত্তি চেন্ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ ॥৭

[সিদ্ধান্ত পূত্র]

ভামতীর অনুবাদ । জগতের অচেতন কারণতাবাদ প্রত্যাখ্যাত নহে ।

কারণের সদৃশ হইলেও চৈতন্যের অভিব্যক্তি ও অনভিব্যক্তিদ্বারা “বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ” এই ক্ষতিকে কোনরূপে জগৎকারণ ব্রহ্মে সঙ্গত করিতে পারেন। কিন্তু যাহারা অচেতন প্রধানকে জগতের কারণ বলেন, তাঁহাদের পক্ষে এইরূপ যোজন্য করা অতি দুষ্কর। কারণ, অচেতন জগৎকারণের পক্ষে বিজ্ঞানরূপতা অর্থাৎ চৈতন্যস্বরূপ হওয়া সম্ভব নহে। জীবের সৃষ্টিকালে যেমন চৈতন্যের অভিব্যক্তি হয় না, তেমনই চৈতন্য থাকিলেও অভিব্যক্তি হয় না বলিয়া জগৎকারণ চেতনের অবিজ্ঞানাত্মকত্ব অর্থাৎ চেতনস্বরূপ না হওয়া কোন রকমে সঙ্গত করিতে পারা যায়—ইহাই “যোহপি চেতনকারণশ্রবণবলেন” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। কিন্তু অপরের পক্ষে অর্থাৎ যিনি অচেতন প্রধানকে জগতের কারণ বলেন, সেই সাংখ্যশাস্ত্রকারের পক্ষে, তাহা সঙ্গত হয় না। বৈলক্ষণ্য থাকিলে কার্য্যকারণতাব থাকে না, ইহা স্বীকার করিয়া লইয়া ইহা বলা হইল। পরমার্থতঃ অর্থাৎ বাস্তবিক কিন্তু আমরা ইহা স্বীকার করি না, “প্রত্যুক্তত্বাৎ তু বৈলক্ষণ্যত্ব” ইত্যাদি গ্রন্থের ইহাই তাৎপর্য্য ।

শাক্তরভাস্যম্ ।

অসদ্বিত্তি চেন্ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ ॥৭ *

যদি চেতনং শুদ্ধং শব্দাদিহীনং চ ব্রহ্ম তদ্বিপরীতম্ অচেতনম্ অন্তঃকৃত্য শব্দাদিমতশ্চ কার্য্যম্ কারণম্ ইত্যেত, “অসৎ” ত্বি কার্য্যং প্রাক্ উৎপত্তেঃ ইতি প্রসজ্যেত । অনিষ্টং চ এতৎ সংকার্য্যবাদিনঃ তব “ইতি চেৎ” ? “ন” এষ দোষঃ । “প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ” । প্রতিষেধমাত্রা হি ইদং ন অম্ প্রতিষেধম্ প্রতিষেধম্ অস্তি । ন হি অয়ং প্রতিষেধঃ, প্রাক্ উৎপত্তেঃ সত্ত্বং কার্য্যম্ প্রতিষেদ্ধুং শক্লোতি । কথম্ ? যথৈব হি ইদানীমপি ইদং কার্য্যং কারণাত্মনা সৎ এবং প্রাক্ উৎপত্তেরপি ইতি গম্যতে । ন হি ইদানীমপি ইদং কার্য্যং কারণাত্মানম্ অন্তরেণ স্বতন্ত্রমেব অস্তি ।

“সর্বং তং পরাদাদ্ যোহন্যত্রাত্মনঃ সর্বং বেদ ॥ (বৃঃ উঃ ২।৪।৬)

ইত্যাদিশ্রবণাৎ । কারণাত্মনা তু সত্ত্বং কার্য্যম্ প্রাক্ উৎপত্তেঃ অবিশিষ্টম্ ।

নম্ শব্দাদিহীনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণম্ । বাচ্যম্ । ন তু শব্দাদিমৎকার্য্যং কারণাত্মনা হীনং প্রাক্ উৎপত্তেঃ ইদানীং বা অস্তি । তেন ন শক্যতে বস্তুং প্রাক্ উৎপত্তেঃ অসৎকার্য্য-মিতি । বিস্তরেণ চ এতৎ কার্য্যকারণানন্তত্ববাদে বক্ষ্যামঃ ॥৭

ভাস্যমুবাচ । চেতনকারণতাবাদে অসৎকারণতাবাদ শব্দা সঙ্গত নহে ।

[সূত্রার্থ—অসৎ অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য কারণরূপে থাকে না ইতি চেৎ অর্থাৎ এই কথা যদি বল, তাহা হইলে বলিব ন অর্থাৎ না, তাহা নহে, প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ অর্থাৎ যেহেতু ইহা প্রতিষেধমাত্র] ।

পূর্বপক্ষী বলিতেছেন—যদি চেতন শুদ্ধ অর্থাৎ স্বচ্ছঃপাদিরহিত এবং শব্দস্পর্শাদিবিহীন ব্রহ্মকে, ঠিক তাহার বিপরীত অচেতন অন্তঃকৃত্য অর্থাৎ স্বচ্ছঃখরাগদ্বेषাদিমুক্ত এবং শব্দস্পর্শাদিমুক্ত এই জগৎরূপ কার্য্যের কারণ বলিতে ইচ্ছা কর, তাহা হইলে, উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য অসৎ অর্থাৎ ছিল না—বলিতে হয়। কিন্তু কার্য্যাসত্ত্ব তোমার অনিষ্ট অর্থাৎ অভিপ্রেত নহে ; কারণ, তুমি সংকার্য্যবাদী, অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বেও কার্য্য থাকে—ইহাই স্বীকার কর। এতদন্তরে সিদ্ধান্তী বলিতেছেন—না, ইহা দোষ নহে ; কারণ, ইহা প্রতিষেধমাত্র অর্থাৎ নিষেধমাত্র, যেহেতু ইহা কেবল প্রতিষেধমাত্র, সেই হেতু এই প্রতিষেধের কোন প্রতিষেধ নাই অর্থাৎ কার্য্যের ত্রৈকালিক পারমাধিক সত্ত্ব না থাকায় প্রতিষেধ সম্ভব না হওয়ায় উহা ব্যর্থশব্দমাত্র। কারণ, এই নিষেধ উৎপত্তির

* এই সূত্রের “অসৎ ইতি চেৎ” এই অংশটি পূর্বপক্ষ এবং “ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ” এই অংশটি সিদ্ধান্তপক্ষ। “স্বতানবকাশো-ব-প্রসঙ্গ ইতি চেন্নাত্মত্বানবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ” এই অধ্যায়ের এই প্রথম পূত্রটির স্তায় ইহা পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্তপক্ষ মিশ্রিত সূত্র। ইহাতে “অসৎ” এই প্রথম পদ থাকি সবেও এতদ্বারা পৃথক্ অধিকরণ আরম্ভ হয় নাই। কারণ, ইহাতে পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্তপক্ষ মিশ্রিত। “স্বতানবকাশ” ইত্যাদি প্রথম সূত্র এইরূপ মিশ্রিত সূত্র হইলেও অধিকরণ আরম্ভক হইয়াছে, তাহার কারণ, উহার পূর্বে প্রথমোক্ত্যায় শেষ হইয়াছে। প্রথম অধ্যায়ের শেষ “ব্যাপ্যতাঃ” পদের বিরুদ্ধিত্বাৎ জ্ঞাপিত হইয়াছে।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বোধান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[অসদ্বিত্তি চেন্ন প্রতিবেদমাত্রত্বাৎ ১৭]

[সিংহঃ]

ভাষ্যানুবাদ ।

পূর্বে কার্যের অস্তিত্বকে নিবারণ করিতে পারে না। কেন? তাহা বলিতেছি, কারণ, যেমন এখনও এই কার্য অর্থাৎ জগৎ কারণরূপে সত্য, এইরূপ উৎপত্তির পূর্বেও ইহা কারণরূপে সত্য ছিল, ইহা বুঝা যাইতেছে। যেহেতু বর্তমানেও এই জগৎ কারণরূপ নিজ স্বরূপ ব্যতীত যে স্বতন্ত্র আছে, তাহা নহে। কারণ, প্রতি হইতে জানা যায় যে—

“সর্বং তং পরাদাত্ত্বাৎ যোহন্যত্রাশ্রয়নঃ সর্বং বেদ” (বৃঃ উঃ ২।৪।৬)

যিনি সকল বস্তুকে আত্মা ভিন্ন বলিয়া মনে করেন, তাহাকে ঐ সকল বস্তু পরিত্যাগ করে। কারণরূপে জগতের অস্তিত্ব উৎপত্তির পূর্বেও যেমন ছিল, এখনও তেমনই আছে, ইহাতে কোন পার্থক্য নাই। যদি বল—তাহা হইলে শব্দাদিরহিত ব্রহ্ম জগতের কারণ হইল? বাচ্য অর্থাৎ ইহা, তাহাই ঠিক। শব্দাদিযুক্ত এই জগৎকার্য কারণস্বরূপ পরিত্যাগ করিয়া উৎপত্তির পূর্বে ছিল না, কিংবা এখন আছে—এরূপ নহে। অতএব উৎপত্তির পূর্বে কার্য ছিল না—ইহা বলিতে পার না। এই কথা, কার্য ও কারণের অনন্তত্ব অর্থাৎ কার্যের কারণাতিরিক্ত সত্ত্বাহিত্যের বিচারপ্রসঙ্গে বিস্তার করিয়া বলিব। ৬ষ্ঠ আরম্ভণত্বাধিকরণ ১৪ সূত্র দ্রষ্টব্য।

ভাষ্যতী।

[“অসদ্বিত্তি চেন্ন প্রতিবেদমাত্রত্বাৎ”—] ‘ন কারণাৎ’ কার্যম্ অভিন্নম্, অভেদে কার্যাত্মানুপ-পত্তেঃ, কারণবৎ স্বাত্মনি বৃত্তিবিরোধাৎ, শুদ্ধাশুদ্ধাদিবিরুদ্ধধর্ম্যসংসর্গাচ্চ। অথ চিদাত্মনঃ কারণস্ত জগতঃ কার্যাদ্ ভেদঃ। তথাচ ইদং জগৎকার্যং সত্ত্বৈপি চিদাত্মনঃ কারণস্ত প্রাক্ উৎপত্তেঃ নাস্তি, নাস্তি চেৎ অসৎ উৎপত্ততে ইতি সংকার্যবাদব্যাকোপঃ ইত্যাহ—“যদি চেতনং শুদ্ধমিতি”। পরিহরতি—“নৈষ দোষঃ” ইতি। কুতঃ? “প্রতিবেদমাত্রত্বাৎ”। বিভজ্যতে “প্রতি-বেদমাত্রা হি ইদমি”তি। ‘প্রতিপাদয়িত্বাতি’ হি—“তদনন্তত্বমারম্ভণশব্দাদিভ্যাঃ” ইত্যত্র। যথা কার্যং স্বরূপেণ সদসত্ত্বাত্মাৎ ন নির্বচনীয়ম্, অপিতু কারণরূপেণ শক্যং সত্ত্বেন নির্বক্তুম্ ইতি। ‘এবং চ’ কারণসত্ত্বা এষ কার্যস্ত সত্ত্বা, ন ততোহন্য ইতি কথং তদুৎপত্তেঃ প্রাক্ সত্তি কারণে ভবতি অসৎ? ‘স্বরূপেণ তু’ উৎপত্তেঃ প্রাক্ উৎপন্নস্ত ধ্বস্তস্ত বা সদসত্ত্বাত্ম্যম্ অনির্বাচ্যস্ত ন সতঃ অসতো বা উৎপত্তিঃ—ইতি নির্বিষয়ঃ সংকার্যবাদপ্রতিবেদঃ ইত্যর্থঃ ৷৭

বোধান্তকল্পতরুঃ ।

প্রাক্ উৎপত্তেঃ কারণস্ত সত্ত্বাৎ তদন্তিত্বঃ কার্যং কথং অসৎ? অতঃ আহ—“ন কারণাদি”তি। বচন্তঃ ন কারণাৎ কার্যম্ অভিন্নম্ ইতি। তত্রাহ—“প্রতিপাদয়িত্বাতি হি” ইতি। পৃথুব্রহ্মোদরাকারাবিশ্রুপেণ কার্যং কারণাৎ ন ভিন্নং নাপি অভিন্নং, ন সৎ ন চ অসৎ, অতঃ উক্তপেণ সত্ত্বা হুঃসাধ্যা ইত্যর্থঃ। ফলিতম্ আহ—“এবং চেতি”। ন কেবলম্ উৎপত্তেঃ প্রাগেব স্বরূপেণ কার্যস্ত অসম্বদম্, অপিতু সর্বদা ইত্যাহ—“স্বরূপেণ তু” ইতি ৷৭

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

“অসৎ ইতি চেৎ ন প্রতিবেদমাত্রত্বাৎ” ইহার অর্থ—কারণ হইতে কার্য অত্যন্ত অভিন্ন নহে; কারণ, যদি অত্যন্ত অভিন্ন হইত, তাহা হইলে কার্যের কার্যত্ব থাকে না, এবং কারণের দ্বারা কার্যও কর্তৃত্ব ও কর্মত্বরূপ বিরুদ্ধ ধর্ম্মত্বের সমাবেশ হয়, অর্থাৎ কারণ নিজেই নিজের জনক হয় না বলিয়া তাহাতে যেমন কর্তৃত্ব ও কর্মত্বরূপ বিরুদ্ধ বৃত্তিধর্ম্মের সমাবেশ হয় না, কিন্তু যদি কারণ নিজেই নিজের জনক হইত, তবে কারণেও যেমন কর্তৃত্ব কর্মত্বরূপ বিরুদ্ধবৃত্তি উপস্থিত হইত, সেইরূপ কার্য কারণ হইতে অত্যন্ত অভিন্ন হইলে কারণের দ্বারা কার্যও কর্তৃত্ব ও কর্মত্বরূপ বিরুদ্ধ বৃত্তিধর্ম্মের সমাবেশ হইত; এবং কারণ শুদ্ধ ও কার্য অশুদ্ধ বলিয়া কার্যে শুদ্ধ ও অশুদ্ধরূপ বিরুদ্ধ ধর্ম্মের সংসর্গাপত্তি হয়। আর যদি বল—কার্যরূপ জগৎ হইতে চৈতন্যরূপ কারণের ভেদ আছে; তাহা হইলে উৎপত্তির পূর্বে চিৎস্বরূপ কারণ থাকিলেও কার্য এই জগৎ থাকে না। যদি না থাকে, তাহা হইলে কার্য ছিল না, উৎপন্ন হইল—ইহাতে সংকার্যবাদ ভঙ্গ হয়—ইহাই “যদি চেতনং শুদ্ধম্” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। “নৈষ দোষঃ”—এই গ্রন্থদ্বারা ইহার পরিহার করিতেছেন। কেন? যেহেতু ইহা নিবেদনমাত্র। “প্রতিবেদমাত্রা হি ইদম্” এই গ্রন্থদ্বারা বিবরণ করিতেছেন। ইহার অর্থ এই যে, “তদনন্তত্বম্ আরম্ভণশব্দাদিভ্যাঃ” এই সূত্রে প্রতিপাদন করা হইবে যে, কার্য স্বরূপতঃ সৎ, কি অসৎ, তাহা স্থির করিয়া বলিবার যোগ্য নহে, কিন্তু কারণের ধর্ম্ম যে সৎ, তাহা দ্বারা স্থির করিয়া বলিতে পারা যায়। তাহা হইলে ইহাই হইল যে, কারণের সত্ত্বাই কার্যের সত্ত্বা, তাহা হইতে ভিন্ন নহে, অতএব উৎপত্তির পূর্বে

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

অপীতো তদ্বৎপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্ । ৮ *

[পূর্বপক্ষ নৃত্ত]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

কারণ থাকিতে কার্য কি করিয়া অসং হয় ? কিন্তু উৎপত্তির পূর্বে, কিংবা উৎপন্ন অবস্থায় অথবা নাশের পর ঘটাদি কার্যবস্তুর স্বরূপতঃ সং ও অসংরূপে অনির্বাচ্য বলিয়া অর্থাৎ স্থির করিত পারা যায় না বলিয়া সং বা অসং হইতে কার্যের উৎপত্তি হয় না । অতএব সংকার্যবাদের প্রতিষেধ নির্বিষয় হয় ।

শাক্তরভাস্তম্ ।

অত্রাহ—^{১)} যদি স্ফোল্যসাধারণবস্তুতে তদনন্তপরিচ্ছিন্নত্বাশুদ্ধাদিধর্মকং কার্যং ব্রহ্মকারণম্ অভ্যুপগমেত, “তৎ অপীতো” প্রলয়ে প্রতিসংস্ফুটমানং কার্যং কারণবিভাগম্ আপদ্যমানং কারণম্ আত্মীয়েন ধর্মেণ দূষয়েৎ ইতি অপীতো কারণস্তাপি ব্রহ্মণঃ কার্যস্ত ইব অশুদ্ধাদি-রূপপ্রসঙ্গাৎ সর্বজ্ঞঃ ব্রহ্ম জগৎকারণম্ ইতি অসমঞ্জসম্ ইদম্ ঔপনিষদং দর্শনম্ ।^{২)} অপি চ সমস্তস্ত বিভাগস্ত অবিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনরুৎপত্তৌ নিয়মকারণাভাবাৎ ভোক্তৃভোগ্যাদি-বিভাগেন উৎপত্তিঃ ন প্রাপ্নোতি, ইতি “অসমঞ্জসম্” । অপি চ ভোক্তৃণাং পরেণ ব্রহ্মণা অবিভাগং গতানাং কর্মাদিনিমিত্তপ্রলয়েহপি পুনরুৎপত্তৌ অভ্যুপগম্যমানানাং মুক্তানামপি পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গাৎ অসমঞ্জসম্ । অথ ইদং জগৎ অপীতাবপি বিভক্তমেব পরেণ ব্রহ্মণা অবতিষ্ঠেত, এবমপি অপীতিশ্চ ন সম্ভবতি, কারণাব্যতিরিক্তং চ কার্যং ন সম্ভবতি ইতি অসমঞ্জসমেব ইতি ॥৮

ভাস্তানুবাদ ।

[সূত্রার্থ অপীতো—অপীতিতে অর্থাৎ প্রলয়সময়ে, তদ্বৎপ্রসঙ্গাৎ কার্যবৎ প্রসঙ্গ হয় বলিয়া অসমঞ্জসম্ অসামঞ্জস্য হয় । অর্থাৎ শুদ্ধত্বাদি গুণযুক্ত ব্রহ্ম জগতের উপাদান—ইহা অসঙ্গত ; কারণ, প্রলয়সময়ে কার্যের জ্ঞায় কারণ ব্রহ্মেরও অশুদ্ধত্বাদির সম্ভাবনা হয় ।]

এই বিষয়ে বলিতেছেন অর্থাৎ জগৎ ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হইয়াছে এই সিদ্ধান্তের উপর পূর্বপক্ষবাদী বলিতেছেন যে, যদি স্থূলত্ব, সাবয়বত্ব, অচেতনত্ব, পরিচ্ছিন্নত্ব (অর্থাৎ দেশ কাল ও বস্তুরদ্বারা খণ্ডিতভাব) এবং অশুদ্ধত্ব (অর্থাৎ রাগদ্বेषাদিভাব) ইত্যাদি ধর্মবিশিষ্ট কার্যকে ব্রহ্মকারণ বলিয়া অর্থাৎ ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হইয়াছে বলিয়া—স্বীকার কর, তাহা হইলে ‘অপীতি’তে অর্থাৎ প্রলয়কালে সেই কার্য প্রতিসংস্ফুটমান হইয়া অর্থাৎ যে ভাবে সৃষ্টি হইয়াছিল তাহার বিপরীতভাবে সংসৃষ্ট হইয়া কারণের সহিত অভিন্ন হইয়া গিয়া কারণকে আত্মীয় ধর্মদ্বারা অর্থাৎ স্বগত দোষদ্বারা দূষিত করিবে, এই হেতু প্রলয়কালে উৎপন্ন জগৎরূপ কার্যের মত, জগৎকারণ ব্রহ্মও অশুদ্ধ ও অচেতন ইত্যাদি হইয়া পড়েন, এই হেতু এই ঔপনিষদদর্শন অসমঞ্জস হয়, অর্থাৎ সর্বজ্ঞ ব্রহ্ম জগতের কারণ, বেদান্তদর্শনের এই মত, অসঙ্গত হয় । আরও এক কথা এই যে, এই সমস্ত বিভাগের অবিভাগপ্রাপ্তিতে অর্থাৎ এই বিচিত্র জগৎ প্রলয়কালে এক হইয়া যায় বলিয়া পুনর্বার সৃষ্টিকালে নিয়মরূপ কারণের অভাববশতঃ, অর্থাৎ নিয়মিতভাবে সৃষ্টি হইবার জন্ত অর্থাৎ প্রকৃতি হইতে মহৎ, মহৎ হইতে অহঙ্কার, অহঙ্কার হইতে পঞ্চতন্মাত্র—অথবা আকাশ হইতে বায়ু, বায়ু হইতে অগ্নি ইত্যাদি, রূপ এবং ইহা ভোক্তা, ইহা ভোগ্য—এইরূপ নিয়মেরও কোন কারণ না থাকায়, ইহা ভোক্তা ইহা ভোগ্য—এইরূপ বিভাগ-সহকারে উপত্তি হইতে পারে না । অতএব ইহা অসমঞ্জস অর্থাৎ অসঙ্গত । আরও এক কথা—স্বখদুঃখাদি-ভোক্তা জীবগণ প্রলয়কালে পরব্রহ্মের সহিত এক হইয়া যায়, তাহাদের স্বখদুঃখাদির নিমিত্ত পুণ্য ও পাপ নষ্ট যদি তাহাদের পুনর্জন্ম স্বীকার কর, তাহা হইলে মুক্ত পুরুষগণেরও পুনর্জন্ম হইয়া পড়ে, অতএব তাহাও অসঙ্গত । যদি বলা—প্রলয়কালেও এই জগৎ পরব্রহ্ম হইতে বিভক্ত অর্থাৎ পৃথক হইয়াই থাকে, তাহা হইলেও

* এটি আবার পূর্বপক্ষ নৃত্ত । কারণ, “ন তু দৃষ্টান্তত্বাৎ” এইটী ইহার পর নৃত্ত । এই পর নৃত্তে পূর্বপক্ষ নিরাসহচক “ন” পদ এবং “তু” পদ রহিয়াছে । আর প্রথমান্তপদ থাকিলেই অধিকরণ আরম্ভ হয়, এতদনুসারে “অসমঞ্জসম্” এই প্রথমান্ত পদ থাকিতেও ইহা অধিকরণ আরম্ভক নৃত্ত হইল না । কারণ, ইহা বিষয়ান্তরের অবতারণা না করিয়া কেবল অসামঞ্জস্য প্রদর্শন করিতেছে । অতএব পূর্বপ্রস্তাবিত বিষয়েই সেই অসামঞ্জস্য হওয়ার ইহা আরম্ভ অধিকরণেই অঙ্গীভূত হইতেছে । সুতরাং দেখা গেল “নৃত্তে প্রথমান্ত পদ থাকিলেই অধিকরণ আরম্ভ হয়” ইহার ব্যতিক্রম পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্তপক্ষ মিলিতনৃত্তে হয় এবং অধিকরণের বিচার্যবিষয়ে পূর্বপক্ষ উপস্থাপন করিয়া পৃথক নৃত্ত অবশ্যক হইলে হয় ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ১৯

[সিদ্ধান্ত নহে]

ভাষ্যানুবাদ ।

প্রলয় হওয়া সম্ভব হয় না । আর কারণ ব্যতিরিক্ত কার্যও সম্ভব হয় না, স্বতরাং বেদান্তের এই সিদ্ধান্তও সম্ভব হয় না । অতএব ইহাও অসমঞ্জস অর্থাৎ অসঙ্গত ।

ভাষ্যতী ।

অসামঞ্জস্যং বিভজ্যতে—“অত্রাহ” চোদকঃ । “যদি স্খোল্যে”তি । যথা হি যুগাদিস্থি-
হিন্দুসৈক্যবাদীনাম্ অবিভাগলক্ষণে । লয়ঃ স্বগতরসাদিভিঃ যুগং ক্রময়তি এবং ব্রহ্মণি বিশুদ্ধাদি-
ধর্ম্মিণি জগৎ লীলয়মানম্ অবিভাগং গচ্ছদ্ ব্রহ্ম স্বধর্ম্মেণ ক্রময়েৎ । ন চ অগ্ৰথা লয়ো লোকসিদ্ধঃ
ইতি ভাবঃ । কল্পান্তরেণ অসামঞ্জস্যম্ অহ—“অপি চ সমস্তম্” ইতি । ন হি সমুদ্রস্ত
ফেনোন্মিবদ্বুদাদিপরিণামে বা রজ্জ্বাং সর্পধারাদিবিভ্রমে বা নিয়মো দৃষ্টঃ । সমুদ্রে হি
কদাচিৎ ফেনোন্মিরূপেণ পরিণমতে, কদাচিৎ বুদ্বুদাদিনা, রজ্জ্বাং হি কশ্চিৎ সর্প ইতি
বিপর্যাস্যতি, কশ্চিৎ ধারেতি । ন চ ক্রমনিয়মঃ । সোহয়ম্ অত্র ভোগাদিবিভাগনিয়মঃ
ক্রমনিয়মশ্চ অসমঞ্জস ইতি । কল্পান্তরেণ অসামঞ্জস্যম্ অহ—“অপি চ ভোক্তৃণামি”তি ।
কল্পান্তরং শঙ্কাপূর্ব্বম্ অহ—“অথ ইদমি”তি ।

বেদান্তকল্পতরু ।

বুৎ শাকরসঃ । ক্রময়তি মিশ্রয়তি । ননু ঘটাদিলয়ে যথা বৃন্দো ন তত্ত্বক্রমণম্ এবমিহ ইত্যাতঃ অহ—“ন চান্তথে”তি । নিরবয়বনশা-
নভাগগমাদ্ ইবদ্ব্যবর্তমানস্ত অন্তথা লয়ো ন লোকসিদ্ধ ইত্যর্থঃ ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

কতপ্রকার অসামঞ্জস্য অর্থাৎ অসঙ্গতি হয়, তাহাই পূর্ব্বপক্ষী—“অত্র আহ” গ্রন্থদ্বারা বিভাগ করিতেছেন ।
“যদি স্খোল্য” ইত্যাদি গ্রন্থের অর্থ—যেমন যুগ (বোল) প্রভৃতিতে হিং ও লবণ প্রভৃতির অবিভাগলক্ষণ
লয় অর্থাৎ সংমিশ্রণরূপ বিনাশ স্বগত রসাদির অর্থাৎ নিজের রসাদির সহিত ঝোলকে ক্রমিত অর্থাৎ মিশ্রিত
করে, সেইরূপ বিশুদ্ধি চৈতন্যাদিগুণযুক্ত ব্রহ্মে জগৎ লয় হইয়া অবিভাগ প্রাপ্ত হইয়া ব্রহ্মকে নিজগুণের
সহিত মিশ্রিত করিয়া দিবে । অত্রপ্রকার লয় অর্থাৎ (নিরবয়ব বিনাশ) অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে বিনাশ, জগতে
হয় না—ইহাই অভিপ্রায় । “অপি চ সমস্তম্” এই গ্রন্থদ্বারা অত্রপ্রকার অসঙ্গতি বলিতেছেন । যেহেতু,
সমুদ্রে ফেনা তরঙ্গ ও বুদ্বুদাদিরূপে পরিণামে এবং রজ্জ্বতে সর্প বা জলধারাদির ভ্রমে কোন নিয়ম দেখা যায় না ।
কারণ, সমুদ্রে কোন সময়ে ফেন ও তরঙ্গরূপে পরিণত হয়, কোন সময়ে বুদ্বুদাদিরূপে পরিণত হয় । রজ্জ্বতে কেহ
সর্প বলিয়া কেহ বা জলধারা বলিয়া বিপর্যাস করে, অর্থাৎ ভ্রম করে । আর ক্রমের কোন নিয়ম নাই ।
এখানে সেই ভোক্তৃভোগাপ্রভৃতির নিয়ম এবং সৃষ্টিক্রমের নিয়মও অসঙ্গত হয় । “অপি চ ভোক্তৃণামি”
এই গ্রন্থদ্বারা অত্র একপ্রকার অসঙ্গতি বলিতেছেন—“অথেন্দম্” এই গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কাপূর্ব্বক অত্র একপ্রকার
অসঙ্গতি বলিতেছেন ।

অত্রোচ্যতে—

শাকরভাষ্যম্ ।

অত্রোচ্যতে—

ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ১৯ *

‘নৈব’ অন্বদীয়ে দর্শনে কিঞ্চিদ্ অসামঞ্জস্যম্ অস্তি । যৎ তাবচ্ অতিহিতং কারণম্
অপিগচ্ছৎ কার্য্যং কারণম্ আত্মীয়েন ধর্ম্মেণ দুষয়েৎ ইতি, তদ্ অদুষণম্ । কল্পাৎ? “দৃষ্টান্ত-
ভাবাৎ” । সন্তি হি দৃষ্টান্তাঃ, যথা কারণম্ অপিগচ্ছৎ কার্য্যং কারণম্ আত্মীয়েন ধর্ম্মেণ ন
দুষয়তি । তদ্ যথা শরাবাদয়ো যৎ প্রকৃতিক্ বিকারা বিভাগাবস্থায়াম্ উচ্চাভিচর্য্যম্ প্রভেদাঃ
সন্তঃ পুনঃ প্রকৃতিম্ অপিগচ্ছন্তো ন তাম্ আত্মীয়েন ধর্ম্মেণ সংসৃজন্তি । রূচকাদয়শ্চ স্তবর্ণ-
বিকারা অসীতো ন স্তবর্ণম্ আত্মীয়েন ধর্ম্মেণ সংসৃজন্তি । পৃথিবীবিকারঃ চতুর্বিধো

* এই নুটটি সিদ্ধান্তনহে । “সপীতো” ইত্যাদি নুটে যে পূর্ব্বপক্ষ করা হইয়াছে, ইহা তাহারই গুণন । নকার দিয়া আরম্ভ
করা ইহা সিদ্ধান্ত নহে । পূর্ব্বপক্ষে প্রথমস্ত পদ থাকাতোও যে তাহা অধিকরণ আরম্ভক নহে হয় নাই, তাহার কারণ ইহাতে নকার
দ্বারা আরম্ভ করিয়া তাহার নিবেশ করিতেছে ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ন তু দৃষ্টান্তভাবে ১৯]

[সি: সূ:]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ভূতগ্রামঃ ন পৃথিবীম্ অপীতো আত্মীয়েন ধর্মেণ সংসৃজতি । স্বংপক্ষস্তু ন কশ্চিৎ দৃষ্টান্তঃ
অস্তি, (অপীতির্যেব হি ন সম্ভবেৎ যদি কারণে কার্য্যঃ স্বধর্মেণ অবতিষ্ঠেত । অনন্তেষুপি
কার্য্যকারণয়োঃ কার্য্যন্ত কারণান্তরং, ন তু কারণন্ত কার্য্যান্তরম্—)

“.....আরম্ভণশব্দাদিত্যঃ” (ব্র: সূ: ২।১।১৪) ইতি—

বক্ষ্যামঃ, অত্যন্তঃ চ ইদম্ উচ্যতে—কার্য্যম্ অপীতো আত্মীয়েন ধর্মেণ কারণং সংসৃজেদिति ।
স্থিতাবপি সমানোহয়ং প্রসঙ্গঃ, কার্য্যকারণয়োঃ অনন্যত্বাভ্যুপগমাৎ ।

“ইদং সর্বং যদয়মাত্মা” (বৃ: ২।৪।৬) আত্মৈবেদং সর্বং (ছা: ৭।২।১২)

ব্রহ্মৈবেদমমৃতং পুরস্তাৎ (মু: ২।২।১১) সর্বং খণ্ডিদং ব্রহ্ম (ছা: ৩।১।১১) ইতি—

এবমাদিত্যিঃ হি ঐতিহ্যিঃ অবিশেষেণ ত্রিষপি কালেষু কার্য্যন্ত কারণানন্যত্বং প্রাবর্তেৎ । তত্র
যঃ পরিহারঃ কার্য্যন্ত তদ্বর্ণনাং চ অবিচ্ছাদ্যারোপিতত্বাৎ ন তৈঃ কারণং সংসৃজ্যতে ইতি
অপীতাবপি সঃ সমানঃ ।

ভাষ্যানুবাদ ।

এ বিষয়ে অর্থাৎ পূর্বপক্ষী যাহা বলিলেন, সে বিষয়ে, উত্তর দেওয়া হইতেছে—“ন তু দৃষ্টান্তভাবে” ।
“ন” অর্থ—না “তু” অর্থ এবং, অর্থাৎ “ই” অর্থাৎ পূর্বোক্ত অসামঞ্জস্য নাইই, কারণ—“দৃষ্টান্তভাবে”
অর্থাৎ দৃষ্টান্ত থাকায় ।

আমাদের দর্শনে অর্থাৎ উপনিষদ্ দর্শনে কিছুমাত্র অসামঞ্জস্য নাই । তুমি যে বলিয়াছিলে যে, “কার্য্য
অর্থাৎ জগৎ কারণে অর্থাৎ ব্রহ্মে লয়প্রাপ্ত হইয়া কারণকে নিজের ধর্ম্মদ্বারা দূষিত করিবে”, তাহা দোষ নহে ।
কেননা “দৃষ্টান্তভাবে” আছে, অর্থাৎ তাহার দৃষ্টান্ত আছে—অর্থাৎ কার্য্য কারণে লয় হইয়া কারণকে নিজ
ধর্ম্মদ্বারা দূষিত করে না, ইহাতে বহু দৃষ্টান্ত আছে, যথা—মৃত্তিকা হইতে উৎপন্ন শরাবাদি বিকার অর্থাৎ কার্য্য
সকল বিভাগাবস্থায় অর্থাৎ স্থিতিকালে উচ্চাচমধ্যমপ্রভেদরূপ হইয়া অর্থাৎ উৎকৃষ্ট নিকৃষ্ট ও মাঝামাঝিভাবে
নানারূপ হইয়া পুনর্বার প্রকৃতিতে অর্থাৎ কারণে লয় হইয়া সেই প্রকৃতিকে অর্থাৎ কারণকে নিজধর্ম্মের সহিত
সংসৃষ্ট করে না, এবং যেমন রুচক অর্থাৎ কঠহার প্রভৃতি স্ববর্ণবিকার অর্থাৎ স্ববর্ণনির্ম্মিত অলংকার সকল অপীতি-
কালে অর্থাৎ বিনাশকালে স্ববর্ণকে নিজ ধর্ম্মের সহিত সংসৃষ্ট করে না, এবং পৃথিবীর বিকার যে
চারিপ্রকার ভূতগ্রাম অর্থাৎ দেহসমূহ অর্থাৎ (জরাযুজ অণুজ শ্বেদজ উদ্ভিজ্জ প্রভৃতি) বিনাশকালে পৃথিবীকে
নিজ ধর্ম্মের সহিত সংসৃষ্ট করে না, ইত্যাদি । কিন্তু তোমার পক্ষে কোন দৃষ্টান্ত নাই, কারণ, যদি কার্য্য নিজ
ধর্ম্মের সহিত কারণে থাকিত, তাহা হইলে প্রলয়ই সম্ভব হইত না । “তদনন্যত্বম্ আরম্ভণশব্দাদিত্যঃ”
এই সূত্রে বলিবে যে, কার্য্য ও কারণের অনন্যত্ব হইলেও অর্থাৎ অভেদ হইলেও কার্য্য কারণস্বরূপ হয়, কিন্তু
কারণ কার্য্যস্বরূপ নহে । বস্তুতঃ প্রলয়কালে কার্য্য কারণকে নিজ ধর্ম্মের সহিত সংসৃষ্ট করিয়া দেয়, ইহা অতি
অল্প অর্থাৎ সামান্ত কথা । কারণ, কার্য্য ও কারণের অনন্যত্ব অর্থাৎ অভেদ স্বীকার করা হয় বলিয়া স্থিতিকালেও
এই প্রসঙ্গ অর্থাৎ আপত্তি সমান হয়, অর্থাৎ কার্য্য কারণকে সংসৃষ্ট করিয়া দেয় ।

“ইদং সর্বং যদয়মাত্মা” (বৃ: ২।৪।৬) এই সকল বস্তুই এই আত্মা”

“আত্মৈবেদং সর্বং” (ছা: ৭।২।১২) আত্মাই এই সকল বস্তু ।

“ব্রহ্মৈবেদম্ অমৃতং পুরস্তাৎ” (মু: ২।২।১১) পূর্বদিকে ইহা ব্রহ্ম নহে বলিয়া অজ্ঞানের যাহা মনে হয়
সেই সবই এই অমৃত অর্থাৎ মৃত্যুরহিত ব্রহ্মই জানিবে ।

“সর্বং খণ্ডিদং ব্রহ্ম” (ছা: ৭।১।১১) এই সবই ব্রহ্ম—

এই ঐতিহ্য কার্য্য ও কারণের অনন্তত্ব অর্থাৎ অভেদ নির্বিশেষভাবে তিন কালেই অর্থাৎ সৃষ্টি, স্থিতি
ও প্রলয়কালেই শুনাইয়া দিতেছে । সেখানে এই দোষের যে পরিহার, অর্থাৎ কার্য্যের দ্বারা বা কার্য্যের ধর্ম্মের
দ্বারা কারণ যে সংসৃষ্ট হয় না—এইরূপ যে প্রতিপাদন, তাহা কার্য্য ও তাহার ধর্ম্মসকল অবিচ্ছাদ্যত্বঃ কল্পিত হয়
বলিয়া বুঝিতে হইবে । অতএব প্রলয়কালেও তাহা সমান জানিবে । [অর্থাৎ অবিচ্ছাদকল্পিত বলিয়া যখন স্থিতি-
কালেও কার্য্যদোষ কারণে সংক্রামিত হয় না, তখন প্রলয়কালেও যে তাহা হয় না, তাহাতে আর সন্দেহ কি ?]

(তর্কণাত্ৰ অনুসারেণ বেদান্ত বাখ্যায় নহে ।)

[ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ৯]

[সিংহঃ]

ভাষ্যতী ।

সিদ্ধান্তমূত্রং—“ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ” । ন অবিভাগমাত্রং লয়ঃ, অপি তু কারণে কার্যস্য অবিভাগঃ । তত্র চ তদ্ব্যাকরণে সন্তি সহস্রং দৃষ্টান্তাঃ । তব তু কারণে কার্যস্য লয়ে কার্য-
ধর্মরূপেণ ন দৃষ্টান্তলবোহপি অস্তি, ইত্যর্থঃ । স্মাদেতৎ । যদি কার্যস্য অবিভাগঃ কারণে,
কথং কার্যধর্মরূপেণ কারণস্য ? ইত্যত আহ—“অনন্তত্বেহপি” ইতি । যথা রজতস্য আরোপি-
তস্য পারমার্থিকং রূপং শুক্তিঃ, ন চ শুক্তিঃ রজতম্, এতন্ম ইদমপি ইত্যর্থঃ । অপি চ স্থিত্যুৎপত্তি-
প্রলয়কালেষু ত্রিষু অপি কার্যস্য কারণাৎ অভেদম্ অভিদধতী শ্রুতিঃ অনতিশঙ্কনীয়। সর্বৈব
বেদবাদিভিঃ, তত্র স্থিত্যুৎপত্ত্যোঃ যঃ পরিহারঃ, স প্রলয়েহপি সমানঃ, কার্যস্য অবিভা-
সমারোপিতত্বং নাম । তস্মাৎ ন অপীতিমাত্রম্ অনুযোজ্যম্ ইত্যাহ—“অতঃ চ ইদম্
উচ্যতে” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

৯ । নিরবয়ববাদিনঃ কার্যধর্মরূপেণ কারণে স্মাদেতৎ ন তব ইতি শাস্ত্বতে “স্মাদেতদি”তি । কার্যস্য কারণভাবমাত্রত্বাৎ কারণানুগুণা
সাধননাশক্তিঃ আকস্মিকী ইত্যাহ—“যথা রজতস্তে”তি ॥

ভাষ্যতীর অনুবাদ । কার্যধর্মরূপেণ কারণে দৃষ্ট হয় না ।

“ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ” এটি সিদ্ধান্তমূত্র । অবিভাগ মাত্রই লয় নহে, কিন্তু কারণে কার্যের অবিভাগই
“লয়” । আর তাগাতে অর্থাৎ কারণে কার্যগত ধর্মের রূপে অর্থাৎ মিশ্রণ না হওয়ার পক্ষে হাজার হাজার দৃষ্টান্ত
আছে । কিন্তু তোমার মতে কারণে কার্যের লয়ে কারণে কার্যগত ধর্মের মিশ্রণ হয়, ইহাতে একটাও দৃষ্টান্ত
নাই, ইহাই অর্থ । আচ্ছা, যদি কারণে কার্যের অবিভাগ হয়, তাহা হইলে কার্যগত ধর্মের সহিত কারণের
অমিশ্রণ হইবে কেন ? এইজন্য অনন্তত্বেহপি ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । ইহার অর্থ এই যে, যথা শুক্তি-
রজতস্থলে আরোপিত অর্থাৎ কল্পিত রজতের বস্তুধর্মরূপ শুক্তি, অথচ শুক্তি রজত নহে ; ইহাও সেইরূপ ।

আরও এক কথা—বেদ বলিতেছেন যে, উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয় এই তিন কালেই কাব্য কারণ হইতে অভিন্ন,
এই শ্রুতি সকলবেদবাদীর পক্ষেই, অর্থাৎ যাহারা বেদকে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করেন, তাহাদের পক্ষেই, অতিশঙ্কা
করা অর্থাৎ অধিক শঙ্কা করা উচিত নহে । তাহার মধ্যে স্থিতি ও উৎপত্তিকালে কাব্যধর্ম কারণকে দমিত করে,
এই দোষনিবারণের বাহ্য উপায়, তাহা প্রলয়েও সমান ; যেহেতু কাব্যপদার্থ অবিভাবশতঃ কল্পিত । অতএব
কেবল প্রলয়কালই আপত্তির বিষয় নহে, এই কথা “অতঃ চেদমুচ্যতে” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন ।

শাস্ত্রব্যাখ্যান ।

অস্তি চ অয়ম্ অপরো দৃষ্টান্তঃ, যথা স্ময়ং প্রসারিতয়া মায়য়া মায়াবী ত্রিষপি কালেষু ন
সংস্পৃশ্যতে, অবস্তত্বাৎ, এবং পরমাত্মাপি সংসারমায়য়া ন সংস্পৃশ্যতে ইতি । যথা চ স্বপ্নদৃক্
একঃ স্বপ্নদর্শনমায়য়া ন সংস্পৃশ্যতে ইতি, প্রবোধসংপ্রসাদয়োঃ অনন্তাগতত্বাৎ । এবন
অবস্থাভ্রমসাক্ষী একঃ অন্যভিচারী অবস্থাত্রয়েণ ব্যভিচারিণা ন সংস্পৃশ্যতে । মায়ামাত্রং হি
এতৎ যৎ পরমাত্মনঃ অবস্থাভ্রমায়মানা অবভাসনং রজ্জ্বা ইব সর্পাদিত্বাবেন ইতি । অত্রোক্তঃ
বেদান্তার্থসম্প্রদায়নিষ্ঠিঃ আচার্য্যঃ—

“অনাদিমায়য়া সূত্রো যদা জীবঃ প্রবুধ্যতে ।

অজমনিদ্রমস্বপ্নমবৈতং বুধ্যতে তদা” (গৌড়পাঃ কারিঃ ১১৬) ইতি ।

তত্র যদুক্তং অপীতো কারণস্তাপি কার্যস্যেব সৌল্যাদিদোষপ্রসঙ্গঃ ইতি এতদ্ অযুক্তম্ ।
যৎ পুনঃ এতদুক্তং সমস্তস্য বিভাগস্য অবিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনর্বিভাগেন উৎপত্তৌ নিয়ম-
কারণং ন উপপদ্যতে ইতি । অয়মপি অদোষঃ ; দৃষ্টান্তভাবাদেব । যথা হি স্বমুষ্টি-
সমাপ্যাদাবপি সত্যং স্বাভাবিক্যম্ অবিভাগপ্রাপ্তৌ গিধ্যাজ্ঞানস্য অনপোদিতত্বাৎ
পূর্বকং পুনঃ প্রবোধে বিভাগো ভবতি, এতন্ম ইহাপি ভবিষ্যতি । শ্রুতিশ্চ অত্র ভবতি—

“ইমাঃ সর্বাঃ প্রজাঃ সতি সম্পদ্য ন বিদুঃ সতি সম্পদ্যামহ ইতি”, (ছাঃ উঃ ৬৯)

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ম তু দৃষ্টান্তভাবে ৯]

[সি: স্:]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

“ত ইহ ব্যাভ্রো বা সিংহো বা বৃকো বা বরাহো বা কীটো বা পতঙ্গো বা

দংশো বা মশকো বা যদ্ যদ্ ভবন্তি তদা ভবন্তি” (ছা: উ: ৬।৩) ইতি ।

যথা হি অবিভাগেহপি পরমাত্মনি মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধো বিভাগব্যবহারঃ স্বপ্নবৎ অব্যাহতঃ স্থিতো দৃশ্যতে, এবম্ অগীতাবপি মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধেব বিভাগশক্তিঃ অনুমান্যতে । এতেন মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ প্রত্যাশ্রুতঃ, সম্যগ্জ্ঞানেন মিথ্যাজ্ঞানশ্চ অপোদিতত্বাৎ । যঃ পুনঃ অয়ম্ অস্তে অপরো বিকল্প উৎপ্রেক্ষিতঃ অথ ইদং জগদ্ অগীতাবপি বিভক্তমেব পরেণ ব্রহ্মণা অবতিষ্ঠেত ইতি, সোহপি অনভ্যুপগমাদেব প্রতিষিদ্ধঃ । তস্মাৎ সমঞ্জসম্ ইদম্ ওপনিষদং দর্শনম্ ৯

ভাষ্যানুবাদ । কার্যধর্মদ্বারা কারণ দৃষ্ট না হইবার অপর দৃষ্টান্ত ।

কার্য কারণে লয় হইলেও যে কারণকে দৃশিত করে না,—ইহার আরও একটি দৃষ্টান্ত আছে ; যথা,—যেমন মায়াবী নিজের প্রসারিত মায়ার দ্বারা কোন কালেই লিপ্ত হয় না ; কারণ, তাহা অবস্ত, অর্থাৎ কিছুই নহে । এইরূপ পরমাত্মাও সংসারমায়াদ্বারা অর্থাৎ যে মায়ার দ্বারা সংসার হইয়াছে, সেই মায়ায় লিপ্ত হন না । যেমন স্বপ্নদ্রষ্টা কোনও একব্যক্তি, স্বপ্নদর্শনমায়া দ্বারা অর্থাৎ স্বপ্নকালের দৃষ্ট মায়াদ্বারা লিপ্ত হন না ; কারণ, প্রবোধ ও সম্প্রসাদে অর্থাৎ জাগরণ ও স্মৃতি—এই উভয়কালে মায়া অনবগত হয়, অর্থাৎ আত্মা উভয়কালে থাকিলেও মায়া ঐ উভয়কালে বর্তমান থাকে না, এইরূপ সৃষ্টি, স্থিতি ও প্রলয় এই অবস্থাত্রয়ের সাক্ষী ও অবাভিচারী, অর্থাৎ বাহ্যর কোন কালেই অভাব হয় না, এমন একজন, অর্থাৎ সেই পরমাত্মা, বাভিচারী অর্থাৎ যাহা চিরস্থায়ী নহে—এইরূপ অবস্থাত্রয়দ্বারা অর্থাৎ সৃষ্টি, স্থিতি, প্রলয়দ্বারা লিপ্ত হন না । রজ্জুর সর্পাদিভাবে প্রতীতি যেমন মায়ামাত্র, সেইরূপ পরমাত্মার সৃষ্টি, স্থিতি ও প্রলয় এই তিন অবস্থারূপে যে অবভাস অর্থাৎ প্রতীতি তাহাও মায়ামাত্র, অর্থাৎ কল্পনামাত্র ভিন্ন কিছুই নহে । এবিষয়ে বেদান্তার্থের সম্প্রদায়বিশিষ্ট আচার্য্য ভগবান্ গোড়পাদ বলিয়াছেন—

“অনাদিমায়ায়া স্তুপ্তো যদা জীবঃ প্রবুধ্যতে ।

অজমনিজমস্বপ্নমবৈতং বুধ্যতে তদা ॥” (গোড়পা: কারি: ১।১৬)

অর্থাৎ অনাদি মায়াবস্তুর নিদ্রিত জীব যখন প্রবুদ্ধ হয়, অর্থাৎ গুরুদত্ত উপদেশ পাইয়া, পূর্ণজ্ঞান লাভ করে, তখন অজ অর্থাৎ জন্মরহিত, অনিদ্র অর্থাৎ প্রলয়রহিত ও অস্বপ্ন অর্থাৎ স্থিতিরহিত অদ্বয় আত্মাকে জানিতে পারে । এবিষয়ে পূর্বপক্ষবাদী যে বলিয়াছিলেন—কার্যের অর্থাৎ জগতের যেমন স্বপ্নত্ব অচেতনত্ব প্রভৃতি দোষ আছে, প্রলয়কালে কারণের অর্থাৎ ব্রহ্মের ঐ সকল দোষ হইয়া পড়ে ইত্যাদি, তাহা ঠিক নহে । আরও যে বলিয়াছেন—সমস্ত বিভাগের অবিভাগপ্রাপ্তি হওয়ায় অর্থাৎ সমস্ত বিভিন্ন পদার্থ এক হইয়া যায় বলিয়া, পুনর্বার পৃথক্ পৃথক্ভাবে উৎপন্ন হওয়ার পক্ষে নিয়মের কোন কারণ থাকা উপপন্ন হয় না, অর্থাৎ সম্ভব হয় না, ইত্যাদি—তাহাও দোষ নহে । কারণ, তাহার দৃষ্টান্ত আছে । যেমন নিদ্রা ও সমাধি প্রভৃতি অবস্থাতেও বাহ্যিক অবিভাগ প্রাপ্তি হইলে, অর্থাৎ সে সময় স্বভাবতঃ কোন ভেদ না থাকিলেও মিথ্যাজ্ঞান অর্থাৎ মিথ্যাভূত অজ্ঞান অনপোদিত হয় বলিয়া অর্থাৎ বাধিত হয় না বলিয়া পূর্বের মত পুনর্বার জাগরণ হইলে বিভাগ হইয়াই থাকে, অর্থাৎ ভেদবুদ্ধি জন্মে । এইরূপ এখানেও হইবে । এই বিষয়ে শ্রুতিও আছে, যথা—

“ইমাঃ সর্বাঃ প্রজাঃ সতি সম্পদ্য ন বিদুঃ সতি সম্পদ্যামহে ইতি” (ছা: উ: ৬।২)

“ত ইহ ব্যাভ্রো বা সিংহো বা বৃকো বা বরাহো বা কীটো বা পতঙ্গো বা

দংশো বা মশকো বা যদ্ যদ্ ভবন্তি তদা ভবন্তি ।” (ছা: উ: ৬।২, ৩)

অর্থাৎ এই জীব সকল (স্মৃতিপূর্ণকালে) সংস্করণ ব্রহ্মে এক হইয়া গিয়া জানিতে পারে না যে, আমরা সংস্করণব্রহ্মে এক হইয়া গিয়াছি, অতএব সেই নিদ্রিত ব্যক্তিগণ নিজের পূর্বে জাগরণকালে ব্যাঘ্র, সিংহ, বৃক, (নেকড়েবাগ) শূকর, পোকা, পতঙ্গ, ভাঁশ, মশক, ইত্যাদি যাহা যাহা থাকে, পুনর্জাগরণ কালে তাহা তাহাই হয় । যেমন স্মৃতি অবস্থাতে যাবতীয় কার্য্যপদার্থ পরমাত্মাতে অবিভাগ প্রাপ্ত হইলেও মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধ

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেণ বেদান্ত বাখ্যেয় নহে ।)

স্বপক্ষদোষাচ্চ । ১০

[সিদ্ধান্ত সূত্র]

ভাষ্যমুদার । মুক্ত পুরুষের পুনরুৎপত্তি শব্দ বা রূপ ।

বিভাগব্যবহার অর্থাৎ পুনর্জাগরণকালে মিথ্যাজ্ঞান নিমিত্ত বিভাগের ব্যবহার স্বপ্নের স্থায় অব্যাহত থাকে,— দেখা যায়, তদ্রূপ অপরীতকালে অর্থাৎ প্রলয়সময়েও মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধা বিভাগশক্তি অর্থাৎ মিথ্যাজ্ঞানজ্ঞা বিভাগশক্তি অনুমান করা হইবে । এতদ্বারা মুক্তগণের পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গও প্রত্যুক্ত হইল, অর্থাৎ পণ্ডিত হইল । যেহেতু সম্যক্ জ্ঞানদ্বারা মিথ্যাজ্ঞান অপোদিত অর্থাৎ বিনষ্ট হয় । আর যে শেষকালে আর একটি বিকল্প উৎপ্রেক্ষিত হইয়াছিল, অর্থাৎ আর একটি আপত্তি করা হইয়াছিল, যথা—এই জগৎ অপরীতকালে অর্থাৎ প্রলয়-কালে বিভক্তরূপই পরব্রহ্মের সহিত অবস্থান করে—ইত্যাদি, তাহাও অনুভূতপূর্ণমতঃই—প্রতিষিদ্ধ হইল । অর্থাৎ বিভাগ সত্য বলিয়া স্বীকার করা হয় না বলিয়াই তাহাও নিরস্ত হইল । অতএব এই উপনিষদ্ দর্শন অর্থাৎ জগতের ব্রহ্মকারণতাবাদটী—সমঞ্জসই হইতেছে । অর্থাৎ ইহাতে কোন অসঙ্গতি নাই । (৯ম সূত্র)

ভাষ্যতী ।

“অস্তি চ অয়ম্ অপরো দৃষ্টান্তঃ” । “যথা চ স্বপ্নদৃগ্ এক” ইতি । ‘লৌকিকঃ পুরুষঃ’ । “এবম্ অবস্থাত্রয়সাক্ষী এক” ইতি । অবস্থাত্রয়ম্—উৎপত্তিস্থিতিপ্রলয়াঃ । কল্পান্তরেণ অসামঞ্জস্যে কল্পান্তরেণ দৃষ্টান্তভাবঃ পরিহারম্ আহ—“যৎ পুনঃ এতৎ উক্তম্” ইতি । অবিচ্ছাদশক্তিঃ নিয়তত্বাৎ ।। উৎপত্তিনিয়ম ইত্যর্থঃ । “এতেন” ইতি । মিথ্যাজ্ঞানবিভাগশক্তিপ্রতিনিয়মেণ “মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ প্রত্যুক্তঃ”, কারণভাবে কার্য্যভাবেষু প্রতিনিয়মাৎ । তত্ত্বজ্ঞানেণ চ সশক্তিক-মিথ্যাজ্ঞানশ্চ সমূলঘাতং নিহতত্বাৎ ইতি ৯

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“লৌকিকঃ পুরুষো” জীবঃ । অতশ্চ ন সাধাসম্বন্ধম্ ইত্যর্থঃ । জগৎকারণত্ব জাগদাজ্ঞতাং ব্যাচষ্টে --“উৎপত্তি” ইতি ৯

ভাষ্যতীর অনুবাদ । ভাষ্যব্যাখ্যা ।

“অস্তি চ অয়ম্ অপরো দৃষ্টান্তঃ” এইবার এই ভাষ্যংশের ব্যাখ্যা করা যাইতেছে । এই দৃষ্টান্তমদো “যথা চ স্বপ্নদৃগ্ এক”—অর্থ “স্বপ্নদর্শী কোন ব্যক্তি” এই বলিয়া কোন লৌকিক পুরুষ অর্থাৎ কোন জীবকে লক্ষ্য করিতেছেন । “অবস্থাত্রয়সাক্ষী একঃ” এই ভাষ্যবাক্যের অবস্থাত্রয়শব্দের অর্থ—উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয় । পূর্বপক্ষবাদী কল্পান্তরদ্বারা অর্থাৎ অল্পপ্রকারে যে অসামঞ্জস্য দেখাইয়াছিলেন, তাহার পরিহার “যৎ পুনঃ এতৎ উক্তম্” এই গ্রন্থে কল্পান্তরদ্বারা অর্থাৎ অল্পপ্রকার দৃষ্টান্ত দেখাইয়া পরিহার করিতেছেন । ইহার অর্থ—অবিচ্ছাদশক্তি নিয়ত হওয়ায় উৎপত্তির নিয়ম হয়, অর্থাৎ নিয়মিতভাবে সৃষ্টি হওয়া সম্ভব হইল । “এতেন” পদের অর্থ—মিথ্যাজ্ঞান ও বিভাগশক্তির প্রতিনিয়মবশতঃ, অর্থাৎ মিথ্যাজ্ঞান থাকিলে বিভাগশক্তি থাকে, আর মিথ্যাজ্ঞানের নাশে বিভাগশক্তির নাশ হয়, এজন্ত মুক্তপুরুষগণের পুনরুৎপত্তির আপত্তি নিরস্ত হইল । তাহার হেতু, কারণ না থাকিলে কার্য্য থাকে না, এই একটি প্রতিনিয়ম আছে এবং তত্ত্বজ্ঞানের দ্বারা শক্তির সহিত মিথ্যাজ্ঞান সমূলে বিনষ্ট হয় ৯

শাক্তরভাষ্যম্ ।

স্বপক্ষদোষাচ্চ । ১০ *

স্বপক্ষে চ এতে প্রতিবাদিনঃ সাধারণা দোষাঃ প্রোদ্ধঃসুঃ । কথমিতি ? উচ্যতে । যৎ তাবৎ অতিহিতং বিলক্ষণত্বাৎ নেদং জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিকম্ ইতি, প্রধানপ্রকৃতিকতায়াম্ অপি সমানম্ এতৎ । শব্দাদিহীনাং প্রধানাং শব্দাদিমতো জগত উৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ ।^১ অতএব চ বিলক্ষণকার্য্যোৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ সমানঃ প্রোদ্ধৎপত্তেঃ অসৎকার্য্যবাদপ্রসঙ্গঃ ।^২ তথা অপরীতো কার্য্যন্ত কারণাবিশাগাভ্যুপগমাৎ তত্ত্বৎপ্রসঙ্গোহপি সমানঃ । তথা স্মৃতিতসর্ববিশেষেষু বিকারেষু অপরীতো অবিশাগাত্বাৎ গতেষু ইদম্ অশ্ম পুরুষশ্চ উপাদানম্ ইদম্ অশ্ম ইতি^৩ প্রাক্ প্রলয়াৎ প্রতিপুরুষং যে নিয়তা ভেদা ন তে তথৈব পুনরুৎপত্তৌ নিয়ন্তং শক্যন্তে । কারণাত্বাৎ ।^৪ বিনৈব কারণেন নিয়মে অভ্যুপগম্যমানে কারণাত্বাবসায়্যাৎ মুক্তানামপি ।

* এটিও সিদ্ধান্তসূত্র । যেহেতু চকার দ্বারা পূর্ববর্তী সিদ্ধান্তসূত্রের অর্থের ভ্রান্ত বৃত্তি দ্বারা পট্টনাশন করিতেছে । প্রথমাস্ত পদ না থাকার অধিকরণের আরম্ভকও হইল না ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত বাখ্যায় নহে ।)

[স্বপক্ষদোষাচ্চ ১০]

[সিংহঃ]

শাকরভাষ্যম্ ।

পুনর্বাক্যপ্রসঙ্গঃ । অথ কেচিৎ ভেদা অপীতো বিভাগম্ আপদ্যন্তে, কেচিৎ ন, ইতি চেৎ ?
যে ন আপদ্যন্তে তেষাং প্রধানকার্যত্বং ন প্রাপ্নোতি । ইত্যেবম্ এতে দোষাঃ সাধারণত্বাৎ
ন অন্যতরস্মিন্ পক্ষে চোদয়িতব্যতা ভবন্তি—ইতি অদোষভাষ্যমেব এষাং জ্ঞেয়ত্বাৎ, অবশ্যা-
শ্রয়িতব্যত্বাৎ ১০

ভাষ্যানুবাদ । সাংখ্যমতেও কার্যদোষ কারণে হয় ।

[সূত্রার্থ—“চ” অর্থ—আরও ; “স্বপক্ষদোষাৎ” অর্থ—স্বপক্ষের দোষপ্রযুক্ত, অর্থাৎ বেদান্তপক্ষে
উদ্ভাবিত দোষগুলি সাংখ্যপক্ষে প্রযুক্ত হয় বলিয়া প্রকৃতিবিকৃতিভাবের অল্পপপত্তিরূপ যে দোষ, এবং উৎপত্তির
পূর্বে জগতের অসত্ত্বপ্রসঙ্গরূপ যে দোষ এবং প্রলয়কালেও কার্যগতত্বের কারণে সংক্রমণরূপ যে দোষ, সাংখ্য-
কর্তৃক ব্রহ্মকারণতাবাদী বেদান্তীর উপর উদ্ভাবিত হইয়াছে, সেই সকল দোষ সাংখ্যপক্ষেও সমান । যেহেতু
শব্দাদিহীন যে প্রধান, সেই প্রধান হইতে শব্দাদিযুক্ত এই বিলক্ষণ জগতের উৎপত্তি সাংখ্যমতেও স্বীকার
করা হয়, ইত্যাদি ।]

আর প্রতিবাদীর স্বপক্ষে এই দোষগুলি সাধারণরূপে প্রাচুর্যত্ব হয় । অর্থাৎ পূর্বে যে সকল দোষ উদ্ভাবন
করা হইয়াছে, তাহা উভয়পক্ষেই সমান, অতএব সাংখ্যের পক্ষেও এই সকল দোষ হইতে পারে । যদি বল—
কেন ? তবে বলিতেছি—বিলক্ষণত্বপ্রযুক্ত এই জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিক নহে—এই যে বলা হইয়াছিল, অর্থাৎ সাংখ্য
যে বলিয়াছিলেন যে, এই জগৎ ব্রহ্ম হইতে বিলক্ষণ বলিয়া ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন নহে, তাহা প্রধানপ্রকৃতিকতাতেও
সমান, অর্থাৎ প্রধানকে জগৎকারণ বলিলেও এই দোষ সমান হয় ; কারণ, শব্দাদিবিহীন প্রধান হইতে
জগতের উৎপত্তি অভ্যুপগম করা হয়, অর্থাৎ সাংখ্য ইহা স্বীকার করেন । আর এই জ্ঞাই, অর্থাৎ বিলক্ষণ
কাৰ্য্যোৎপত্তির অভ্যুপগম করায়—স্বীকার করায় উৎপত্তির পূর্বে অসংকার্য্যবাদের আপত্তি সাংখ্যপক্ষেও সমান ।
সেইরূপ অপীতিতে অর্থাৎ প্রলয়ে কার্য্যের সহিত কারণের অবিভাগ অভ্যুপগম করায়—স্বীকার করায়, তত্ত্ব-
প্রসঙ্গও সমানই হয়, অর্থাৎ কার্য্যগত দোষে কারণের দৃগিত হওয়া রূপ আপত্তি সাংখ্যপক্ষেও সমানই হয় । সেইরূপ
যে বিকারসমূহের সর্বপ্রকার বিশেষ মুদিত হইয়াছে, অর্থাৎ বিনষ্ট হইয়াছে, তাহার প্রলয়কালে অবিভাগাত্মতা
প্রাপ্ত হইলে অর্থাৎ অবিভক্তস্বরূপ হইলে, ‘ইহা এই ব্যক্তির উপাদান’ অর্থাৎ সূক্ষ্মত্বাদির কারণ পুণ্যাপাদি,
এবং ‘ইহা এই ব্যক্তির’ এইরূপ প্রলয়ের পূর্বে প্রতিপুরুষের যে সকল নিয়ত ভেদ ছিল, তাহার পুনর্বীর উৎপত্তি
কালে সেই পুরুষদিগকে সেই প্রকারেই নিয়মিত করিতে পারে না ; যেহেতু কারণের অভাব ঘটে । অর্থাৎ
প্রলয়কালে জাগতিক সকল পদার্থ লয় হইয়া যায় বলিয়া পাপপুণ্য প্রভৃতি কোন জন্তুপদার্থ না থাকায় পুনঃ-
সৃষ্টিকালে কোন জীবেরই নিজ নিজ পাপপুণ্যভোগের সম্ভাবনা হয় না । আর কারণ অর্থাৎ পাপপুণ্য ব্যতীতও
যদি নিয়ম স্বীকার করা হয়, তাহা হইলে কারণভাবের সাম্যবশতঃ মুক্তপুরুষগণেরও পুনর্বীর সংসারবন্ধনের
আপত্তি হইয়া পড়ে ।

আর যদি এরূপ বল—প্রলয়কালে কতিপয় বিভিন্ন পদার্থ অবিভাগ প্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ একীভূত হইয়া যায়,
এবং কতিপয় পদার্থ একীভূত হয় না ; তাহা হইলে, যাহারা অবিভাগ প্রাপ্ত হয় না, তাহার আর প্রধানকার্য্যত্ব
প্রাপ্ত হয় না, অর্থাৎ তাহার আর প্রকৃতির কার্য্য হইতে পারে না । এই প্রকারে এই সকল দোষ উভয়পক্ষে
সাধারণ বলিয়া কোন এক পক্ষে আশঙ্কা করা উচিত নহে । আর এই প্রকারে এ গুলি যে দোষ নহে, ইহাই
দৃঢ় করিয়া বলিতেছেন । যেহেতু, ইহারা অবশ্যই আশ্রয়ণীয় ১০ম সূত্র ।

ভাষ্যম্ ।

[স্বপক্ষদোষাচ্চ ।] কার্য্যকারণয়োঃ বৈলক্ষণ্যং তানং সমানমেব উভয়োঃ পক্ষয়োঃ ।
প্রাপ্তোৎপত্তেঃ অসংকার্য্যবাদপ্রসঙ্গঃ অপীতো তত্ত্বপ্রসঙ্গশ্চ প্রধানোপাদানপক্ষে এব, ন অস্বপক্ষে
ইতি, যত্বেপি উপরিষ্ঠাৎ প্রতিপাদয়িত্বামঃ তথাপি গুড়জিহ্বিকয়া সমানত্বোপাদানম্ ইদানীম্ ইতি
মন্তব্যম্ । ইদম্ অস্ত পুরুষস্ত সূক্ষ্মত্বোপাদানং ক্লেশকর্মাশয়াদি । “ইদম্ অস্যা” ইতি ।
সুগমম্ অন্যৎ ১০

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

১০ । “উপরিষ্ঠাদি”তি । অনন্তর এব শিষ্টোপরিগ্রহাধিকরণপূর্বপক্ষে ১০

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে।)

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যনুমানম্ভেয়মিতিচেদেব-

মপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ।১১

[সিদ্ধান্তসূত্র]

ভাষ্যতর অনুবাদ। ভাষ্যব্যাখ্যা।

কার্য ও কারণের বৈলক্ষণ্য--প্রধানকারণতাবাদ এবং ত্রুটিকারণতাবাদ--এই উভয় পক্ষেরই সমান। উৎপত্তির পূর্বে অসংকায়বাদপ্রসঙ্গ অর্থাৎ কায়া না থাকার আপত্তি এবং প্রলয়ে তত্ত্বপ্রসঙ্গ অর্থাৎ কায়াধর্মের কারণে সংমিশ্রণের আপত্তি, বস্তুতঃ প্রধানকারণবাদের পক্ষেই হয়, আমাদের পক্ষে হয় না। ইহা যদিও উপরিষ্ঠাৎ অর্থাৎ পরে বুঝাইয়া দেওয়া হইবে, তাহা হইলেও "গুড়জিহ্বকা" গ্রায়ে অর্থাৎ বালকের জিহ্বায় গুড়সংযোগে কচি উৎপাদন করিয়া পশ্চাৎ তিক্ত ঔষধ প্রয়োগের গ্রায় এক্ষণে উভয়কে সমান বলিয়া স্বীকার করিলেন--বুঝিতে হইবে। **ইদম্ অশ্ম পুরুষশ্চ উপাদানম্** ইহার অর্থ--এই ব্যক্তির ইহা উপাদান, অর্থাৎ এই ব্যক্তির হৃৎ-দুঃখাদির উপাদান। আর এই উপাদান শব্দের অর্থ--ক্লেশ, কর্ম ও আশয় ৭ প্রভৃতি কারণ এবং **ইদম্ অশ্ম** অর্থাৎ ইহা এই ব্যক্তির উপাদান, ইহার অভিপ্রায় এই যে, প্রত্যেক সৃষ্টিতে প্রত্যেক ব্যক্তির হৃৎদুঃখাদির কারণ যে ক্লেশ, কর্ম ও আশয়প্রভৃতি, তাহা পৃথক পৃথকই থাকে। এতদ্ভিন্ন ভাগ অনায়াসে বুঝা যাইবে। ১০

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যনুমানম্ভেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ।১১ *

ইতচ্চ ন আগমগম্যে অর্থে কেবলেন তর্কেণ প্রত্যবস্থান্যব্যম্, যস্মাৎ নিরাগমাঃ পুরুষোৎপ্রেক্ষামাত্রনিবন্ধনাঃ তর্কো অপ্ৰতিষ্ঠিতা ভবন্তি উৎপ্রেক্ষায়া নিরঙ্কুশত্বাৎ। তথাহি কৈশ্চিৎ অভিযুক্তঃ যত্নেন উৎপ্রেক্ষিতাঃ তর্কা, অভিযুক্ততরৈঃ অনৈয়ঃ আভাস্যমানা দৃশ্যন্তে। তৈরপি উৎপ্রেক্ষিতাঃ সন্তঃ ততঃ অনৈয়ঃ আভাস্যন্তে ইতি ন প্রতিষ্ঠিতত্বং তর্কাণাং শক্যম্ আশ্রয়িত্বম্, পুরুষমতিব্রূপ্যাৎ। অথ কস্যাচিৎ প্রসিদ্ধমাহাঙ্গ্যশ্চ কপিলশ্চ চ অন্যশ্চ বা সম্মতঃ তর্কঃ প্রতিষ্ঠিত ইতি আশ্রয়েত। এবমপি অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বমেব; প্রসিদ্ধমাহাঙ্গ্যানুমানানামপি তীর্থকরাণাং কপিলকণ্ডুকপ্রভৃতীনাং পরম্পরবিপ্রতিপত্তিদর্শনাৎ।

ভাষ্যানুবাদ। স্বাধীনতর্কের প্রতিষ্ঠা নাই।

[সূত্রার্থ--"তর্কাপ্রতিষ্ঠানো অপি" অর্থাৎ তর্কের অপ্ৰতিষ্ঠানপ্রযুক্তও সমন্বয়বিরোধের শঙ্কা করা উচিত নহে। "অনুমানম্ভেয়ম্ ইতি চেৎ" অশ্ম প্রকারে অনুমেয় হয় বলিলে, অর্থাৎ যাহাতে তর্কের অপ্ৰতিষ্ঠান-দোষ না হয়, সে প্রকারে সমন্বয়বিরোধ অনুমান করিব। যদি বল এবমপি অর্থাৎ এরূপ হইলেও "অবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ" অর্থাৎ তর্কের অপ্ৰতিষ্ঠিতত্ব দোষ মুক্ত হয় না, অথবা অশ্ম সূত্রের সহিত বিরোধপ্রযুক্ত তত্ত্বনির্ণয়ের অভাবে মোক্ষ হয় না।]

এই কারণেও অর্থাৎ বক্ষ্যমাণ কারণেও বেদপ্রতিপাত্তাবিষয়ে কেবল তর্কদ্বারা প্রত্যবস্থান করা অর্থাৎ বিরোধ করা উচিত নহে। কারণ, নিরাগম অর্থাৎ যে তর্কের মূলে বেদপ্রমাণ নাই, সে তর্ক কেবল পুরুষের উৎপ্রেক্ষা অর্থাৎ কল্পনাবশতঃই হইয়া থাকে, অতএব তাহা অপ্ৰতিষ্ঠিত হয়। কারণ, উৎপ্রেক্ষার অঙ্কুশ নাই অর্থাৎ কল্পনার নিয়ামক নাই। যেহেতু কোনও অভিযুক্ত অর্থাৎ বিখ্যাত পণ্ডিতকর্তৃক বিশেষ যত্নপূর্বক উৎপ্রেক্ষিত অর্থাৎ উদ্ভাবিত তর্ক, তদপেক্ষা অধিক বুদ্ধিমান পণ্ডিতগণকর্তৃক তর্কভাস করিয়া প্রতিপাদিত হয়--দেখা যায়। আবার তাঁহাদের দ্বারাও যে তর্ক উৎপ্রেক্ষিত হয়, তাহা অশ্ম পণ্ডিতগণকর্তৃক দৃষ্ট বলিয়া প্রতিপন্ন হয়। অতএব তর্কের প্রতিষ্ঠাকে আশ্রয় করিতে পারা যায় না। ইহার কারণ, পুরুষের মতিবৈরূপ্য, অর্থাৎ

+ ক্লেশকর্ম প্রভৃতির পরিচয় পাতপ্রলম্ব যোগশাস্ত্রে দ্রষ্টব্য।

* এটিও সিদ্ধান্তসূত্র। ইহার "ইতি চেৎ" পর্ষান্তঃ অংশ পূর্বপক্ষ, অবশিষ্ট অংশ সিদ্ধান্তপক্ষ। ইহার মধ্যে প্রথমস্ত পদ থাকিলেও ইহা অধিকরণপ্রসঙ্গ হইল না। কারণ, অধিকরণের পর অথবা পাদ বা অধ্যায়শেষের পর এরূপ "ইতি চেৎ" বসিত হইলে প্রথমস্ত পদ থাকিলেই অধিকরণ আরম্ভক হয়, নচেৎ নহে; যেমন এই অধ্যায়ের প্রথম সূত্রটি, অথবা ১ম অধ্যায় ৪র্থ পাদ প্রথম সূত্রটি। রামানুজভাষ্যে "তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপি" একটি সূত্র এবং অবশিষ্ট অংশটি অপর সূত্র। কিন্তু "অনুমানম্ভেয়ম্" ইত্যাদি অংশ ভিন্নবিধরক বা ভিন্নহেতুবোধক নহে বলিয়া একসূত্র হওয়ার সম্ভব। ভাষ্য, মর্ম ও বস্তুপ্রভৃতি অপরভায়ে ইহা একটি সূত্রই। এই সূত্রেই এই তৃতীয় অধিকরণ সমাপ্ত। মারমতে ইহার পরসূত্রে ৪র্থ অধিকরণ সমাপ্ত। শঙ্করমতের কোন কোন গ্রন্থে "অবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ" স্থলে "অনির্মোক্ষপ্রসঙ্গঃ" পাঠ আছে।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিশোকপ্রসঙ্গঃ । ১১]

[সিঃ সূঃ]

ভাষ্যানুবাদ ।

পুরুষের প্রতিভা একরকম নহে । আর যদি বল—প্রসিদ্ধমাহাত্ম্যগণের অর্থাৎ যাহাদের মহিমা জগতে বিখ্যাত হইয়াছে, সেইরূপ কপিলাদি কোন মহর্ষির, অথবা অন্য কোন মহাত্মার সম্বত তর্ক প্রতিষ্ঠিত বলিয়া আশ্রয় করিব ? তাহা হইলেও সে তর্কও অপ্রতিষ্ঠিতই হইবে । কারণ, যাহাদের মাহাত্ম্য প্রসিদ্ধ বলিয়া লোকে জানে, সেই কপিল ও কণাদপ্রভৃতি তীর্থকরগণের অর্থাৎ শাস্ত্রকার ঋষিগণেরও পরস্পর বিপ্রতিপত্তি অর্থাৎ বিরোধ দেখিতে পাওয়া যায় ।

ভাষ্যতী ।

কেবলাগমগম্যে অর্থে স্বতন্ত্রতর্কবিষয়ে ন সাংখ্যাদিবৎ স্বাধর্ম্যবৈধর্ম্যমাত্রেন তর্কঃ প্রবর্তনীয়ঃ, যেন প্রধানাদিসিদ্ধিঃ ভবেৎ । শুকতর্কো হি স ভবতি “অপ্রতিষ্ঠানং” । তদ্বক্তৃম্—

“যত্নেনানুমিতোহপ্যর্থঃ কুশলৈরনুমাতৃভিঃ ।

অভিযুক্ততরৈরনৈরন্যথৈবোপপাদ্যতে ॥” ইতি ।

ন চ মহাপুরুষপরিগৃহীত্বেন কস্যাচিৎ তর্কস্য প্রতিষ্ঠা, মহাপুরুষাণামেব তর্কিকাণাং মিথো বিপ্রতিপত্তিরিতি ॥

ভাষ্যতীর অনুবাদ । ভাষ্যব্যাখ্যা ।

কেবল আগমগম্যে অর্থে অর্থাৎ কেবলমাত্র বেদপ্রতিপত্তি বিষয়ে অর্থাৎ স্বতন্ত্র তর্কের অবিষয়ে সাংখ্য-শাস্ত্রকার পণ্ডিতগণের ন্যায় কেবলমাত্র সাধর্ম্য ও বৈধর্ম্যরূপ হেতুদ্বারা তর্ক প্রবর্তিত করা উচিত নহে ; যাহার বলে প্রধানাদিপদার্থের সিদ্ধি হইবে । যেমন জগৎ অচেতন এবং প্রধানও অচেতন, সুতরাং অচেতনত্ব উভয়ের সাধর্ম্য । এই সাধর্ম্যরূপ হেতুদ্বারা জগৎকারণ অচেতন প্রধানই হইবে এবং জগৎ অচেতন, ব্রহ্ম চেতন সুতরাং অচেতনত্ব ব্রহ্মের বৈধর্ম্য, অতএব এই অচেতনত্বরূপ বৈধর্ম্যদ্বারা জগৎকারণ ব্রহ্ম নহেন—এইরূপ যুক্তির দ্বারা জগৎকারণ প্রধান সিদ্ধি করা উচিত নহে । যেহেতু, তাহা শুকতর্ক হয় ; কারণ, তাহার প্রতিষ্ঠা অর্থাৎ স্থিরত্ব নাই । তাহাই প্রাচীন আচার্য্যগণও বলিয়াছেন—

“যত্নেনানুমিতোহপ্যর্থঃ কুশলৈরনুমাতৃভিঃ ।

অভিযুক্ততরৈরনৈরন্যথৈবোপপাদ্যতে ॥”

অর্থাৎ শাস্ত্রকুশল অনুমাতা অর্থাৎ তর্কিকগণ অতি যত্নসহকারে যে পদার্থের আপাদন অর্থাৎ স্থাপনা করিয়াছেন, অন্য অভিযুক্ততর অর্থাৎ তদপেক্ষা অধিকতর বুদ্ধিমান পণ্ডিতগণ তাহাকে অন্য প্রকারেই প্রতিপাদন করেন । আর ইহাও বলিতে পার না যে, মহাত্ম্যগণ কোন তর্কে অবলম্বন করিতেছেন বলিয়া তাহার প্রতিষ্ঠা অর্থাৎ স্থিরত্ব আছে । কারণ, তর্কবিজ্ঞায় স্থপণ্ডিত মহাপুরুষগণের মধ্যেই পরস্পর বিপ্রতিপত্তি অর্থাৎ বিরোধ আছে ।

শাক্তরত্নাঙ্কম্ ।

অথ উচ্যেত অন্যথা বয়ম্ অনুমানামহে, যথা ন অপ্রতিষ্ঠাদোষো ভবিষ্যতি । ন হি প্রতিষ্ঠিতঃ তর্ক এব নাস্তি, ইতি শক্যতে বক্তৃম্ । এতদপি হি তর্কানাম্ অপ্রতিষ্ঠিতত্বং তর্কৈগৈব প্রতিষ্ঠাপ্যতে । কেবাঙ্কিৎ তর্কানাম্ অপ্রতিষ্ঠিতত্বদর্শনেন অন্যেবামপি তজ্জাতীয়কানাং তর্কানাম্ অপ্রতিষ্ঠিতত্বকল্পনাৎ । সর্বতর্কপ্রতিষ্ঠায়াং চ লোকব্যবহারোচ্ছদপ্রসঙ্গঃ । অতীতবর্তমানীক্ষণস্যাম্যেন হি অনাগতেহপি অধ্বনি স্পৃহঃখপ্রাপ্তিপরিহারায় প্রবর্তমানো লোকো দৃশ্যতে । প্রত্যর্থবিপ্রতিপত্তৌ চ অর্থাভাসনিরাকরণেন সম্যগ্ অর্থনির্দ্ধারণং তর্কৈগৈব বাক্যবৃত্তিানিরূপণরূপেণ ক্রিয়তে, যন্তুরপি চ এবং মন্যতে—

“প্রত্যক্ষমনুমানং চ শাস্ত্রং চ বিবিধাগমম্ ।

ত্রয়ং সুবিদিতং কার্য্যং ধর্ম্মশুদ্ধিমভীষতা ॥ (মহু ১২।১০৫) ইতি,

আর্য্যং ধর্ম্মোপদেশং চ বেদশাস্ত্রাবিরোধিনা ।

যন্তকেণানুসন্ধন্তে স ধর্ম্মং বেদ নেতরঃ ॥” (মহু ১২।১০৬) ইতি চ ব্রুবম্ ।

অন্যমেব তর্কস্ত অলঙ্কারো যদ্ অপ্রতিষ্ঠিতত্বং নাম । এবং হি সাবস্ততর্কপরিভাষায়াং নিরবকতঃ

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপন্যনাথানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ।১১]

[সিঃ সূঃ]

শাক্তরত্নাঙ্কম্ ।

তর্কঃ প্রতিপত্তব্যা ভবতি । ন হি পূর্বজ্ঞো মুঢ় আসীৎ ইতি আত্মনাপি মুঢ়েন ভবিতব্যম্ ইতি কিঞ্চিদ্ অস্মি প্রমাণম্ । তস্মাৎ ন তর্কাপ্রতিষ্ঠানং দোষঃ, ইতি চেৎ ? “এবমপি অবিমোক্ষ-প্রসঙ্গঃ” ।

ভাষ্যানুবাদ । প্রতিষ্ঠিত তর্কের দ্বারাও প্রধান জগৎকারণ সিদ্ধ হয় না ।

আর যদি পূর্বপক্ষী বলেন—আমরা অল্পপ্রকারে অনুমান করিব, যাহাতে অপ্রতিষ্ঠা দোষ হইবে না । (অর্থাৎ সে তর্কের আর কেহ খণ্ডন করিতে সমর্থ হইবে না, প্রত্যুত সকলেই স্বীকার করিয়া লইবে) । আর প্রতিষ্ঠিত তর্কই নাই—ইহা বলিতে পারা যায় না ; কেন না তর্কের এই অপ্রতিষ্ঠাদোষ তর্কের দ্বারাই ত প্রতিষ্ঠিত করা হইতেছে, তর্কদ্বারাই যখন তর্কের অপ্রতিষ্ঠিতত্ব সিদ্ধ করা হইতেছে, তখন তর্কমাত্রই অপ্রতিষ্ঠিত হয় কি করিয়া ? তর্কের প্রতিষ্ঠা নাই—ইহা এবং কোন কোন তর্কের অপ্রতিষ্ঠিতত্ব-দর্শনদ্বারা অর্থাৎ স্থিরত্ব দেখিয়া অল্প তজ্জাতীয় তর্কেরও অপ্রতিষ্ঠিতত্ব কল্পনা করা হইয়া থাকে মাত্র । আর সকল তর্কেরই অপ্রতিষ্ঠা হইলে লোকব্যবহারের উচ্ছেদপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ লোকব্যবহার লোপ পাইয়া যায় । অতীত ও বর্তমান পথের সাম্যের দ্বারাই ত ভবিষ্যৎ পথেও হুপ পাইবার জন্য ও দুঃখনিবারণ করিবার জন্য লোকে প্রবৃত্ত হয়—দেখিতে পাওয়া যায় । ঋত্বার্থের বিপ্রতিপত্তিতে অর্থাৎ বেদার্থের বিরোধ হইলে অর্থাভাস নিরাকরণদ্বারা অর্থাৎ দ্ব্যর্থ পরিভাগ করিয়া সম্যক্ অর্থের নির্ধারণ অর্থাৎ যথার্থ অর্থ নিশ্চয় করা তর্কের দ্বারাই বাক্যের বৃত্তি নিরূপণ করিয়া অর্থাৎ বাক্যের তাৎপর্য্য নির্ণয়দ্বারা করা হয় । মহর্ষি মনুও এইরূপ মনে করেন । যথা—

প্রত্যক্ষমনুমানং চ শাস্ত্রং চ বিবিধাগমম্ ।

ত্রয়ং সুবিদিতং কার্য্যং ধর্ম্মশুদ্ধিমভীপ্সতা । (মনু ১২।১০৫)

আর্ষং ধর্ম্মোপদেশং চ বেদশাস্ত্রাবিরোদিনা ।

যন্তুর্কেণানুসঙ্গন্তে স ধর্ম্মং বেদ নেতরঃ । (মনু ১২।১০৬)

অর্থাৎ যিনি ধর্ম্মের শুদ্ধি ইচ্ছা করেন, অর্থাৎ অধর্ম্ম হইতে ধর্ম্মকে পৃথক্ করিয়া বিশেষভাবে বুঝিতে ইচ্ছা করেন, তিনি প্রত্যক্ষ, অনুমান ও বিবিধ আগমশাস্ত্র অর্থাৎ বহু আচার্য্যের নিকট হইতে প্রাপ্ত সম্প্রদায়সাহিত্য এই তিনটি ভালরূপে জানিবেন । যিনি বেদ এবং শাস্ত্রের অবিরোধী তর্কদ্বারা মনু অত্রি প্রভৃতি ঋষিপ্রোক্ত ধর্ম্মোপদেশ অনুসন্ধান করেন, তিনিই ধর্ম্মকে জানেন, অপরে নহে । তর্কের যে অপ্রতিষ্ঠা ইহাই ত তর্কের অলঙ্কার অর্থাৎ শোভা । মনুবাক্যানুসারে এইপ্রকারে সাবল্য অর্থাৎ নিন্দিত তর্ক পরিভাগ করিয়া নিরবল্য অর্থাৎ অনিন্দিত (অর্থাৎ নির্দোষ) তর্ক প্রতিপত্তব্য, অর্থাৎ অবগত হওয়া উচিত । কারণ, অগ্রজ মূর্খ ছিলেন বলিয়া নিজেকেও মূর্খ হইতে হইবে, ইহাতে কোন প্রমাণ নাই । অতএব তর্কের অপ্রতিষ্ঠা, দোষ নহে, ইত্যাদি । এতদ্বত্তরে সিদ্ধান্তী বলিতেছেন যে, পূর্বপক্ষ যদি এরূপ বলেন তাহা হইলেও অবিমোক্ষপ্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ তর্ক অপ্রতিষ্ঠা দোষ হইতে মুক্ত হইতে পারে না । [কারণ, লৌকিক বিষয়ে পরীক্ষিত তর্ক প্রতিষ্ঠিত হয় বটে, কিন্তু অলৌকিক বিষয়ে কোন্ তর্ক ঠিক আর কোন্ তর্ক ঠিক নহে, তাহা নির্ণয় হয় না । অতএব লৌকিক বিষয়ে যেমন পরীক্ষিত তর্ক ঠিক হয়, তদ্রূপ অলৌকিক বিষয়ে বেদানুকূল তর্কই ঠিক হয় ।]

ভাষ্যজী ।

সূত্রে শব্দভেদে—“অনুত্থানানুমেয়মিতি চেৎ” । তদ্ বিভজ্যতে—“অন্যথা বয়ম্ অনুমানাত্মাহে” ইতি । ‘ন অনুমানাত্মানুমেয়মিতি’ অনুমানব্যভিচারঃ শব্দনীয়ঃ । প্রত্যক্ষাদিহু অপি তদাভাস-ব্যভিচারেণ তৎপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবল্লিঙ্গানুসরণে নিপুণেন অনুমাত্রা ভবিতব্যম্ ; ততশ্চ অপ্রত্যাং প্রধানং সৎস্যাতি ইতি ভাবঃ । ‘অপি চ’ যেন তর্কেণ তর্কানাম্ অপ্রতিষ্ঠাম্ আহ স এব তর্কঃ প্রতিষ্ঠিতঃ অভ্যুপায়ঃ, তদপ্রতিষ্ঠায়াম্ ইতরাপ্রতিষ্ঠানাত্বাৎ ইত্যাহ—“ন হি প্রতিষ্ঠিতঃ তর্ক এব” ইতি । অপি চ তর্কাপ্রতিষ্ঠায়াং সকললোকযাত্রোচ্ছেদ-প্রসঙ্গঃ । ন চ ঋত্বার্থাভাসনিরাকরণেন তদর্থত্ববিনিশ্চয় ইত্যাহ—“সর্বতর্কাপ্রতিষ্ঠায়াং চ” ইতি । ‘অপি চ বিচারাত্মকঃ’ তর্কঃ তর্কিতপূর্বপক্ষপরিভাগেন তর্কিতঃ রাঙ্কাস্তম্ অনুমানাত্মা ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ । ১১] [সিংহঃ]

ভাস্ত্রী ।

সতি চ এষ পূর্বপক্ষবিষয়ে তর্কে প্রতিষ্ঠারহিতে প্রবর্ততে, তদভাবে বিচারাপ্রবৃত্তেঃ । তদিদম্
আহ—“অয়মেব চ তর্কস্য অলঙ্কারঃ ইতি ।

তাম্ ইমাম্ আশঙ্ক্য সূত্রেণ পরিহরতি—“এবমপি অবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ” । ন বয়ম্ অন্তত্বে
তর্কম্ অপ্রমাণ্যামঃ, কিন্তু জগৎকারণমধ্যে স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবৎ ন লিঙ্গম্ অস্তি, যৎ তু সাধর্ম্য-
বৈধর্ম্যমাত্রং তং অপ্রতিষ্ঠাদোষাৎ ন মুচ্যতে ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

১১ । সর্বঃ তর্কঃ অপ্রতিষ্ঠিতঃ, উত কচিৎ, ন চরমঃ, ইত্যাহ—“ন অনুমানাভাস” ইতি । স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধঃ ব্যাপ্তিঃ । ন আভাসঃ ইত্যাহ—
“অপি চ” ইতি । চরমঃ ন কেবলম্ অবিরুদ্ধঃ প্রত্যুত অনুগুণঃ, ইত্যাহ—“অপি চ বিচার” ইতি । ১১ “নৈবা ইতি । এষা ব্রহ্মবিষয়া মতিঃ
তর্কেণ ন আপনোয়া—প্রাপণীয়া ইত্যর্থঃ । অথবা কৃতঃ তর্কেণ আপনোয়া নিরস্তা ন ভবতি, কিং তর্হি অস্তেন এষ আচার্যোণ প্রোক্তা সত্যী
মুজানায় ফলপাশাস্ত্রসাক্ষ্যকারার ভবতি । “হে প্রেষ্ঠ !” শিরস্তম্ । ইতি নটিকেতসঃ প্রতি মুতোঃ বচনম্ । কঃ অজ্ঞা সাক্ষ্যং বেদ ব্রহ্ম
কা বা প্রাবোচৎ, হুম্বসি কালানিয়মাৎ প্রকৃত্যং ইত্যর্থঃ । ইয়ঃ বিসৃষ্টিঃ যতঃ আবৃত্তা স এষ স্বরূপঃ বেদ, ন অস্তঃ ইতি—সম্ব্রপটীকরোঃ
অর্থঃ । তং সর্বং পরাদাৎ নিরাকৃত্যং, যঃ অস্ত্রজ্ঞ আয়নঃ তাস্ম্যবতিরেকণ সর্বং বেদ ইত্যর্থঃ । “অজ্ঞম্” জ্ঞানবহিতম্ । “অনিজ্ঞম্”
অজ্ঞানবহিতম্ । “অশব্দম্” অব্যবহিতম্ । অতএব অদ্বৈতঃ তদা ব্যুত্থে ইতি সম্প্রদায়বিদ্বচনার্থঃ । ইতি—তৃতীয়ঃ ন বিলক্ষণত্বাদিকরণম্ ।

ভাস্ত্রী প্রমুখাঃ । ভাস্ত্রীবাণী ।

“অনুপাধিঅনুমেয়ম্” এই সূত্রার্থদ্বারা সূত্রকার সূত্রে শঙ্কা করিতেছেন । “অনুপাধি বয়ম্
অনুমানাত্মমহে” এই গ্রন্থদ্বারা ভাষ্যকার সেই সূত্রার্থে বিভাগ করিতেছেন । অনুমানাভাস অর্থাৎ দৃষ্ট
অনুমানের ব্যভিচারদ্বারা অনুমানের ব্যভিচার আশঙ্কা করা উচিত নহে । কারণ তাহা হইলে প্রত্যক্ষাদি
স্থলেও প্রত্যক্ষাত্ম্যের ব্যভিচারদ্বারা প্রত্যক্ষের ব্যভিচার হইয়া পড়ে । অতএব স্বাভাবিক প্রতিবন্ধ বিশিষ্টলিঙ্গ
অনুসরণে অর্থাৎ ব্যাপ্তিবিশিষ্ট হেতু অনুসরণে অনুমানকর্তার যত্নবান্ হওয়া উচিত । তাহা হইলে নির্বিঘ্নে
প্রধান সিদ্ধ হইবে—ইহাই অভিপ্রায় । আরও যে তর্কের দ্বারা তর্কসকলের অপ্রতিষ্ঠা বলিতেছ, সেই
তর্কেই প্রতিষ্ঠিত বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে । কারণ, তাহার অপ্রতিষ্ঠা হইলে, অপর তর্কের অপ্রতিষ্ঠাসিদ্ধি
হইবে না, অর্থাৎ যে তর্কের দ্বারা তর্কের অপ্রতিষ্ঠাসাধন করিবে, সেই সাধক তর্কই যদি অপ্রতিষ্ঠিত হয়,
তবে তর্কের অপ্রতিষ্ঠাসিদ্ধি কিরূপে হইবে ? “ন হি প্রতিষ্ঠিতঃ তর্ক এব নাস্তি” এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা
বলিতেছেন । আরও তর্কের অপ্রতিষ্ঠা হইলে লৌকিক সমস্ত ব্যবহারের উচ্ছেদ হইয়া পড়ে এবং শ্রুত্যাখের
আভাস অর্থাৎ দোষনিবারণের দ্বারা শ্রুত্যাখের তদ্বিনশ্চয়ও হয় না, অর্থাৎ এই শ্রুতির এই অর্থ হওয়া স্থির
হয় না । সর্বতর্কপ্রতিষ্ঠায়াং চ” এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন । আরও বিচারাত্মক তর্ক, তর্কিত
পূর্বপক্ষ পরিভাষণদ্বারা, অর্থাৎ সমুক্তিক পূর্বপক্ষকে পরিভাষণ করিয়া, তর্কিত সিদ্ধান্তকে অর্থাৎ সিদ্ধান্তকে
জানাইয়া দেয়, অর্থাৎ সমুক্তিক সিদ্ধান্তপক্ষকে স্থাপন করে ।* পূর্বপক্ষবিষয়ক তর্ক প্রতিষ্ঠারহিত হইলে এই

* এখানে তর্ক সম্বন্ধে একটু বিশেষ জ্ঞান প্রাপ্তক । তর্ক শব্দের সাধারণ অর্থ—যুক্তি । স্ত্রায়শাস্ত্রে ইহার লক্ষণ—“ব্যাপ্যারোপেণ
ব্যাপ্যকারণোঃ” অর্থাৎ ব্যাপ্যের আরোপদ্বারা ব্যাপকের যে আরোপ, তাহাই তর্ক । যেমন যেখানে ধূম রহিয়াছে, সেখানে যদি কেহ
বলে যে, বহি নাই, অর্থাৎ বহ্মভাব রহিয়াছে বলে, তাহা হইলে তদ্বস্তুরে অপর যদি বলে—যদি এখানে বহি নাই বল, অর্থাৎ বহ্মভাব
রহিয়াছে বল, তাহা হইলে এখানে ধূমও নাই বল ? অর্থাৎ ধূমভাব আছে বল, এরূপ স্থলে এই উত্তরটি তর্ক নামে অভিহিত হয় । কারণ,
এখানে বহ্মভাবটি ব্যাপ্য এবং ধূমভাবটি ব্যাপক । ব্যাপ্য বহ্মভাবদ্বারা ব্যাপক ধূমভাবের এই আরোপ হওয়াই ইহা তর্ক হইল । এই
তর্ক, কোনমতে পাঁচ প্রকার, কোনমতে ছয় প্রকার এবং কোনমতে একাদশ প্রকার । ইহাদের পরিচয় দ্বৈতসিদ্ধি প্রথমভাগের ভূমিকার
অন্তর্গত স্ত্রায়শাস্ত্রমধ্যে ২৮ পৃষ্ঠার দ্রষ্টব্য । এই তর্কের কণ ব্যাপ্তিনির্ণয়, অথবা ব্যাপ্তির মধ্যে ব্যভিচারশঙ্কার নিবারণ । বেদান্তমতে
এই তর্কে একেবারে শঙ্কা দূর হয় না—বলা হয় । যেহেতু আলৌকিক বিষয়ে পরীক্ষা সম্ভব হয় না । কিন্তু এখানে যে বিচারাত্মক তর্কের
কথা বলা হইল, তাহা অন্যপ্রকার । এই বিচারাত্মক তর্কের দ্বয়টি অবয়ব থাকে । যথা—বিষয়, সাধন, ফল, পূর্বপক্ষ, সিদ্ধান্তপক্ষ
এবং সঙ্গতি । ইহাদের বিবরণ ভারতীভীর্ষ কৃত বাসাত্মিকরণমালামধ্যে দ্রষ্টব্য । ইহার সংক্ষিপ্ত পরিচয় এই গ্রন্থের ১৮ পৃষ্ঠার দ্রষ্টব্য ।
এখানে এই তর্কে লক্ষ্য করিয়া পূর্বপক্ষী বলিলেন যে, “বিচারাত্মক তর্ক, তর্কিত পূর্বপক্ষকে পরিভাষণ করিয়া তর্কিত সিদ্ধান্তকে
জানাইয়া দেয় ।” এখানে “তর্কিত পূর্বপক্ষ” বলিয়া যে তর্কে লক্ষ্য করা হইয়াছে, তাহাতে উপরি উক্ত স্ত্রায়শাস্ত্রোক্ত তর্কে লক্ষ্য
করা হইয়াছে । সুতরাং তর্কিত পূর্বপক্ষ বলিতে সমুক্তিক পূর্বপক্ষ বোঝিতে হইবে । অর্থাৎ এই পূর্বপক্ষমধ্যে প্রতিজ্ঞা, হেতু, উদাহরণ, উপনয়
ও নিগমনরূপ স্ত্রায়বয়ব পাঁচটি থাকে, আর তজ্জন্ত হেতু ও সাধনের মধ্যে ব্যাপ্তিও থাকে ; আর সেই ব্যাপ্তির জন্ত বা সেই ব্যাপ্তিতে
ব্যভিচারশঙ্কাবারণের জন্ত উক্ত “ব্যাপ্যারোপদ্বারা ব্যাপ্যকারণরূপ” তর্কও থাকে—বোঝিতে হইবে । এখানে পূর্বপক্ষী বলিতেছেন
যে, এই বিচারাত্মক তর্কদ্বারা বস্তুসিদ্ধি না হইলে লোকের বিচারেই প্রযুক্তি হইবে না । বলা বাহুল্য, বেদান্তমতে শ্রুতির অনুকূল তর্ক
না হইলে ওদ্বারা আলৌকিক বস্তু সিদ্ধ হয় না—বলা হয় ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ । ১১]

[সিঃ সূঃ]

ভাস্তরী অমুবাদ ।

বিচারাত্মক তর্ক প্রবৃত্ত হয়; বিচারাত্মক তর্ক না থাকিলে বিচারের প্রবৃত্তিই হয় না। সেইজন্য “অয়মেব চ তর্কশ্চ অলঙ্কারঃ” এই গ্রন্থ বলিতেছেন। (এই পর্য্যন্ত “ইতি চেৎ” এই সূত্রার্থের অর্থ ।) “এবমপি অবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ” এই সূত্রার্থদ্বারা সেই এই পূর্বপক্ষের আশঙ্কা পরিহার করিতেছেন। যথা—আমরা অগ্রত্ব তর্কে অপ্রমাণ বলিতেছি না—কিন্তু জগৎকারণের সম্ভাব্য স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবিশিষ্ট অর্থাৎ ব্যাপ্তিবিশিষ্ট হেতু নাই—ইহাই বলিতেছি, অর্থাৎ এস্থলে তর্ক অপ্রতিষ্ঠাই হয় বলিতেছি। আর যে সাধন্যা ও বৈধন্যমাত্রকে লিঙ্গ অর্থাৎ হেতু বলিয়া স্বীকার করিলে, অর্থাৎ জগৎ ও প্রধান অচেতন, অর্থাৎ ব্রহ্ম বলিয়া অচেতনত্বরূপ সাধন্যাকে হেতু করিয়া প্রধানকে জগৎকারণ বলিয়া অনুমান করিলে এবং জগৎ অচেতন এবং ব্রহ্ম চেতন বলিয়া অচেতনত্ব ব্রহ্মের বৈধন্য হয়, এই বৈধন্যকে হেতু করিয়া ব্রহ্ম জগৎকারণ নহে বলিলেও, তাহা অপ্রতিষ্ঠা দোষ হইতে মুক্ত হয় না। [কারণ, লৌকিক বিষয়ে পরীক্ষিত তর্কের প্রতিষ্ঠিতত্ব সম্ভব হইলেও অলৌকিক বিষয়ে তাহা সম্ভব হয় না।]

শাক্তভাষ্যম্ ।

যত্বপি কচিৎ বিষয়ে তর্কশ্চ প্রতিষ্ঠিতত্বম্ উপলক্ষ্যতে, তথাপি প্রকৃতে তাবৎ বিষয়ে প্রসজ্যতে এব অপ্রতিষ্ঠিতত্বদোষাৎ অনির্গোক্ষঃ তর্কশ্চ। ন হি ইদম্ অতিগম্ভীরং ভাবযাথার্থ্য্যঃ মুক্তিবিবক্ষনম্ আগমম্ অন্তরেণ উৎপ্রেক্ষিতুমপি শক্যম্। রূপান্তভাবে হি ন অয়ম্ অর্থঃ প্রত্যক্ষগোচরঃ, লিঙ্গাভাবাচ্চ ন অনুমানাদীনাম্—ইতি চ অবোচাম।

অপি চ সম্যক্জ্ঞানাৎ মোক্ষ ইতি সর্বেষাং মোক্ষবাদিনাম্ অভ্যুপগমঃ। তচ্চ সম্যক্-জ্ঞানম্ একরূপং, বস্তুতত্ত্বত্বাৎ। একরূপেণ হি অবস্থিতো যঃ অর্থঃ স পরমার্থঃ। লোকে তদ্বিষয়ং জ্ঞানং সম্যক্ জ্ঞানম্ ইতি উচ্যতে, যথা অগ্নিঃ উষ্ণঃ ইতি। তত্র এবং সতি সম্যক্ জ্ঞানে পুরুষাণাং বিপ্রতিপত্তিঃ অনুপপন্না। তর্কজ্ঞানানাং তু অম্ভোক্তবিরোধাৎ প্রসিদ্ধা বিপ্রতিপত্তিঃ। বৎ হি কেনচিৎ তর্কিকেন ‘ইদমেব সম্যক্ জ্ঞানম্’ ইতি প্রতিপাদিতং, তৎ অপরেণ ব্যুত্থাপ্যতে, তেনাপি প্রতিষ্ঠাপিতং, ততঃ অপরেণ ব্যুত্থাপ্যতে, ইতি প্রসিদ্ধং লোকে। কথম্ একরূপানবস্থিতবিষয়ং তর্কপ্রভবং সম্যক্ জ্ঞানং ভবেৎ। ন চ প্রধানবাদী তর্কবিদাম্ উত্তমঃ—ইতি সর্বৈঃ তর্কিকৈঃ পরিগৃহীতঃ, যেন তদীয়ং মতং সম্যক্ জ্ঞানম্—ইতি প্রতিপত্তেমহি। ন চ শক্যস্তে অতীতানাগতবর্তমানাঃ তর্কিকা একস্মিন্ দেশে কালে চ সমাহর্তুং, যেন তদ্ব্যতিঃ একরূপা একার্থবিষয়া সম্যক্ মতিরিতি স্মৃতাৎ। বেদশ্চ তু নিত্যত্বে বিজ্ঞানোৎপত্তিহেতুত্বে চ সতি ব্যবস্থিতার্থবিষয়ত্বোপপত্তেঃ। তজ্জনিতশ্চ জ্ঞানশ্চ সম্যক্ ত্বম্ অতীতানাগতবর্তমানৈঃ সর্বৈরপি তর্কিকৈঃ অপছোতুম্ অশক্যম্। অতঃ সিদ্ধম্ অশ্বেষ উপনিষদশ্চ জ্ঞানশ্চ সম্যক্ জ্ঞানত্বম্। অতোহিহ ত্রয় সম্যক্ জ্ঞানত্বানুপপত্তেঃ, সংসার-বিমোক্ষ এব প্রসজ্যেত। অতঃ আগমবশেন আগমানুসারিতর্কবশেন চ চেতনং ব্রহ্ম জগৎ কারণং প্রকৃতিশ্চ ইতি—স্থিতম্ ১১। ইতি তৃতীয়ং [ন] বিলক্ষণত্বাধিকরণম্ । (৩)

ভাস্তরী অমুবাদ । স্বাধীন তর্ক মোক্ষের সহায় হয় না।

, যদিও কোন কোন বিষয়ে তর্কের প্রতিষ্ঠিতত্ব উপলক্ষিত হয়, তথাপি ত প্রকৃতস্থলে অপ্রতিষ্ঠিতত্ব দোষ হইতে তর্কের অনির্গোক্ষপ্রসঙ্গ হয়ই, অর্থাৎ তর্ক অপ্রতিষ্ঠা দোষ হইতে মুক্ত হয় না। যেহেতু অতিগম্ভীর অর্থাৎ প্রতিভিন্ন প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণের অগম্য, মুক্তিবিবক্ষন অর্থাৎ মোক্ষের অবলম্বন এই ভাবযাথার্থ্য্য অর্থাৎ জগৎকারণ ব্রহ্মের অদ্বিতীয়ত্ব, আগম বাতীত উৎপ্রেক্ষা করিতে অর্থাৎ কল্পনা করিতেও পারা যায় না। কারণ, রূপাদি না থাকাতে এই বিষয়টি অর্থাৎ এই ব্রহ্মবস্তু, প্রত্যক্ষের বিষয় হয় না, আর লিঙ্গ অর্থাৎ হেতু প্রভৃতি না থাকাতে অনুমানাদির বিষয়ও নহে, ইহা পূর্বেই বলিয়াছি।

আরও সম্যক্জ্ঞান হইতে মোক্ষ হয়—ইহা সকল মোক্ষবাদীরই অভ্যুপগম অর্থাৎ স্বীকার্য্য বিষয়। আর সেই

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত বাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ১১১]

[সি: হু:]

ভাষ্যানুবাদ ।

সম্যক্জ্ঞান অর্থাৎ যথার্থজ্ঞান একই প্রকার, কারণ, তাহা বস্তুতত্ত্ব অর্থাৎ বস্তুর অধীন, (তাহা মানুষের ইচ্ছার অধীন নহে) । একরূপে অবস্থিত যে অর্থ অর্থাৎ যে বস্তু চিরকাল একরূপে থাকে, তাহাই পরমার্থ অর্থাৎ যথার্থ বস্তু । লোকে তদ্বিষয়ক জ্ঞানকে সম্যক্জ্ঞান বলে । যেমন অগ্নি উষ্ণ, এই জ্ঞানকে লোকে সম্যক্জ্ঞান বলে । তাহা হইলে সম্যক্জ্ঞানে পুরুষের বিপ্রতিপত্তি অনুপপন্ন হয়—অর্থাৎ বিবাদ থাকা উচিত নহে । তর্কজনিত জ্ঞানসমূহের কিন্তু পরস্পর বিরোধপ্রযুক্ত বিপ্রতিপত্তি অর্থাৎ বিবাদ প্রসিদ্ধ । কারণ, কোন এক তাকিক যে জ্ঞানকে সম্যক্জ্ঞান বলিয়া প্রতিপাদন করিয়াছেন, তাহা অপর তাকিককর্তৃক ব্যাখ্যাপিত হয়, অর্থাৎ বাধাপ্রাপ্ত হয় । আর তৎকর্তৃক যাহা প্রতিষ্ঠাপিত অর্থাৎ স্থিরীকৃত হয়, তাহাও অপর তাকিককর্তৃক ব্যাখ্যাপিত হয়—ইহা লোকে প্রসিদ্ধ আছে । অতএব কিরূপে একরূপানবস্থিতিবিষয় অর্থাৎ যে জ্ঞানের বিষয় একরূপে থাকে না, সেই তর্কপ্রভব জ্ঞান সম্যক্জ্ঞান হইবে? আর প্রধানবাদী অর্থাৎ সাংখ্যাদি তাকিকগণের মধ্যে উক্তম—ইহাও ত সকল তাকিক স্বীকার করেন না, যাহাতে তদীয় মতই সম্যক্জ্ঞান বলিয়া আমরা বুঝিতে পারিব । আর, অতীত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান তাকিকগণকে এক স্থানে এবং এক সময়ে মিলিত করিতে পারা যায় না, যাহার দ্বারা তাঁহাদের বুদ্ধি একরূপ ও একপদার্থবিষয়ক সম্যক্ বুদ্ধি হইবে । কিন্তু বেদ নিত্য হইলে এবং বিজ্ঞানোৎপত্তির হেতু হইলে, অর্থাৎ সমাগ্ জ্ঞানের কারণ হইলে, ব্যবস্থিত অর্থবিষয়ত্বের উপপত্তি হয়—অর্থাৎ তাহা হইতে যে জ্ঞান হইবে, তাহার বিষয় সত্য হওয়া যুক্তিসঙ্গত হয় । অতএব তাহা হইতে উৎপন্ন জ্ঞানের সম্যক্ অর্থাৎ যথার্থতা, ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান—এই তিন কালের সমস্ত তাকিকগণও অপকৃত্ব অর্থাৎ অন্তথা করিতে পারিবেন না ।

অতএব সিদ্ধ হইল যে, এই ঔপনিষদ জ্ঞানই অর্থাৎ বেদান্তপ্রতিপাদ্য জ্ঞানই সম্যক্জ্ঞান । অতএব এতদ্বিন্ন স্থলে সম্যক্জ্ঞানত্বের অনুপপত্তি হয়; অর্থাৎ এতদ্বিন্ন জ্ঞান যথার্থ জ্ঞান হইতে পারে না; এজ্জ্ঞ তাহা হইতে সংসারাবিমোক্ষ হয়, অর্থাৎ মোক্ষাভাব হইয়া পড়ে, অর্থাৎ সে জ্ঞান হইতে মোক্ষ হইবে না । অতএব আগমের বশে এবং আগমাত্মসারী তর্কের বশে চেতন ব্রহ্মই জগতের কারণ ও প্রকৃতি অর্থাৎ চেতন ব্রহ্মই নিমিত্তকারণ ও উপাদানকারণ—ইহাই স্থির হইল । (১১ সূত্র) । ইহাই হইল [ন] বিলক্ষণত্ব নামক তৃতীয় অধিকরণ ।

ভাষ্যতী ।

কল্পান্তরেণ অনির্মোক্ষপদার্থম্ আহ—“অপি চ সম্যক্জ্ঞানাং মোক্ষঃ” ইতি । ভূতার্থ-গোচরশ্চ হি সম্যক্জ্ঞানশ্চ ব্যবস্থিতবস্তুগোচরতয়া ব্যবস্থানং লোকে দৃষ্টং, যথা প্রত্যক্ষশ্চ । নৈদিকং চ ইদং চেতনজগদুপাদানবিষয়ং বিজ্ঞানং বেদোক্ততর্কেতিকর্তব্যতাকং বেদজনিতং ব্যবস্থিতম্ । বেদানপেক্ষেণ তু তর্কেণ জগৎকারণভেদম্ অবস্থাপয়তাং তাকিকানাম্ অশ্রোতৃণাং বিপ্রতিপত্তে: তত্ত্বনির্দ্ধারণকারণাভাবাচ্চ ন তত: তত্ত্বব্যবস্থা, ইতি ন তত: সম্যক্জ্ঞানম্ । অসম্যক্জ্ঞানাচ্চ ন সংসারাং বিমোক্ষঃ ইত্যর্থঃ ॥ ১১১ [ইতি তৃতীয়ঃ (ন) বিলক্ষণত্বাধিকরণম্ । (৩)

ভাষ্যতীর অনুবাদ । ভাষ্যব্যাখ্যা ।

“অপি চ সম্যক্জ্ঞানাং মোক্ষঃ” এই গ্রন্থদ্বারা অল্পপ্রকারে অনির্মোক্ষ পদার্থ বলিতেছেন । ইহার অর্থ এই—ভূতার্থগোচর অর্থাৎ প্রসিদ্ধবস্তুবিষয়ক যে সম্যক্জ্ঞান অর্থাৎ যথার্থজ্ঞান, তাহার ব্যবস্থান প্রত্যক্ষের মত ব্যবস্থিতবস্তুগোচর বলিয়া লোকে দৃষ্ট হয়, অর্থাৎ প্রত্যক্ষ প্রমাণজ্ঞান যেমন যে বস্তু যেরূপ তদ্রূপ হয়, সেইরূপ ভূতার্থবিষয়ক সম্যক্জ্ঞান তাহার বিষয়াত্মরূপ হয়—ইহা লোকে দেখিতে পাওয়া যায়; আর চেতন ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ—এই যে বৈদিক বিজ্ঞান, বেদ হইতে উৎপন্ন তর্ক তাহার ইতিকর্তব্যতা অর্থাৎ অঙ্গ এবং ইহা বেদ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে বলিয়া ব্যবস্থিত অর্থাৎ ইহার অন্যথা হয় না, ইহা স্থায়ীভাবে থাকে । কিন্তু বেদনিরপেক্ষ তর্কদ্বারা অর্থাৎ বেদকে অপেক্ষা না করিয়া কেবল তর্কদ্বারা কোন বস্তুবিশেষকে, অর্থাৎ প্রকৃতস্থলে প্রধানকে, জগতের কারণ বলিয়া যাহারা অবস্থাপিত করিয়াছেন, অর্থাৎ নির্দেশ করিতেছেন, সেই তাকিকগণের অন্যান্যবিপ্রতিপত্তিবশতঃ অর্থাৎ পরস্পরেরবিরোধ থাকায় এবং তত্ত্বনির্দ্ধারণ করিবার কোন কারণ না থাকায়, তাহা হইতে তত্ত্বব্যবস্থা হয় না, অর্থাৎ তত্ত্ববস্তু স্থির হয় না । এইজগত তাহা হইতে তত্ত্বজ্ঞান জন্মে না এবং যাহা অসম্যক্জ্ঞান অর্থাৎ যাহা তত্ত্বজ্ঞান নহে, তাহা হইতে সংসারবিমোক্ষ হইতে পারে না । ১১৫ [ইহাই হইল তৃতীয়—(ন) বিলক্ষণত্বাধিকরণ ।] ।

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথাস্থমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ১১১]

[সিংহঃ]

বিলক্ষণত্বাধিকরণ নামক তৃতীয় অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই পাদের এই অধিকরণটি তৃতীয় অধিকরণ । কোন কোন গ্রন্থে ইহাকে “ন বিলক্ষণত্বাধিকরণ” বলা হইয়াছে । ইহার মধ্যে ৮টি সূত্র আছে এবং তন্মধ্যে কতকগুলি পূর্বপক্ষসূত্র এবং কতকগুলি সিদ্ধান্তসূত্র, যথা—

পূর্বপক্ষসূত্র ।

সিদ্ধান্তসূত্র ।

১। ন বিলক্ষণত্বাৎ অন্ত তথাহং চ শব্দাৎ ১৪

২। অভিমানিব্যাপদেশস্ত বিশেষায়ুগতিভ্যাম্ ১৫

৩। দৃশ্যতে তু ১৬

৪। অসং ইতি চেৎ, ন প্রতিষেদমাত্ত্বাৎ ১৭

৫। অপীতৌ তদ্বৎপ্রসঙ্গাৎ অসমঞ্জসম্ ১৮

৬। ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ১৯

৭। স্বপক্ষদোষাৎ চ ১২০

৮। তর্কপ্রতিষ্ঠানাৎ অপি, অগ্ৰথাস্থমেয়মিতি চেৎ

এবমপি অবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ১১১

অর্থাৎ প্রথম দুইটি পূর্বপক্ষসূত্র, তৃতীয় ও চতুর্থ—সিদ্ধান্তসূত্র, পঞ্চমটি পূর্বপক্ষসূত্র এবং ষষ্ঠ সপ্তম ও অষ্টম সিদ্ধান্তসূত্র । ইহার তাৎপৰ্য্য ও অবয়বপ্রকৃতি এইরূপ—

বেদবিরুদ্ধ স্মৃতির মূল্যভাবপ্রযুক্ত অপ্রমাণ্য হয়—ইহা পূর্বাধিকরণে উক্ত হইয়াছে, অর্থাৎ স্মৃতিবিরোধের পরিহার করা হইয়াছে । কিন্তু তাহা হইলে তর্ক ব্যাপ্তি ও পক্ষদ্বন্দ্বিতার মূল বলিয়া লোকে প্রসিদ্ধ আছে, এজ্ঞ তাহার সহিত আবার বিরোধ উৎপন্ন হইবে । এইভাবে স্মৃতিবিরোধ পরিহার করিবার জ্ঞ প্রত্যাধারণ-সঙ্গতির দ্বারা এই অধিকরণের অবতারণা করা হইতেছে—

(১) সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায় সঙ্গতি— ”

পাদ সঙ্গতি— ”

অধিকরণসঙ্গতি—প্রত্যাধারণসঙ্গতি ।

(২) বিষয়—চেতনব্রহ্ম জগতের কারণ, প্রধান নহে—এইভাবে ব্রহ্মে উক্ত বেদান্তের সমগ্রটি বিষয় ।

(৩) সন্দেহ—আকাশাদি চেতনপ্রকৃতিক নহে, যেহেতু তাহা দ্রব্য, যেমন ঘট—এই তর্কের দ্বারা ব্রহ্ম বেদান্তের সমগ্র বিরুদ্ধ হয় কি না ? ইহাই সন্দেহ ।

(৪) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে সমগ্র অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তপক্ষে সমগ্র সিদ্ধ—ইহাই ফলভেদ ।

(৫) পূর্বপক্ষ—জগৎ চেতনপ্রকৃতিক নহে । ইহার কারণ ৪র্থ ও ৫ম সূত্রে কথিত হইয়াছে । অর্থাৎ এই ৪র্থ সূত্রে বলা হইতেছে—অচেতনজগৎ চেতনব্রহ্ম হইতে বিলক্ষণ । যাহা যাহা হইতে বিলক্ষণ, তাহা তৎপ্রকৃতিক নহে, যেমন তদ্বিবিলক্ষণ ঘট তদ্ব্যপ্রকৃতিক নহে ।

যদি বল, ব্রহ্ম ও জগতের বৈলক্ষণ্য কেন ? তাহা হইলে বলিব, ‘তথাত্ম’ অর্থাৎ বৈলক্ষণ্য বেদ হইতে জানা যায় । যেহেতু, বেদে আছে—“বিজ্ঞানং চ অবিজ্ঞানং চ” অর্থাৎ জগৎ চেতন এবং অচেতন ।

যদি সিদ্ধান্তী বলেন—বেদেও আছে—“প্রাণবিললি”, “তেজ দেখিলি” ইত্যাদি, অতএব বেদে জগৎকে চেতনই বলা হইয়াছে, এতদন্তরে পূর্বপক্ষী ৫ম সূত্রে বলিতেছেন—না, জগৎ অচেতন, কারণ, উক্ত শ্রুতিবাক্যদ্বারা তেজপ্রভৃতির অভিমানিনী দেবতার নির্দেশ করা হইয়াছে ।

পূর্বপক্ষী পুনর্বার শঙ্কা করিয়া বলিতেছেন—যদি বল, ইহা কোথা হইতে জানিলে ? তাহা হইলে বলিব যে, বিশেষ ও অল্পগতির দ্বারা জানিলাম । অতএব অচেতনজগৎ চেতন-ব্রহ্ম বিলক্ষণ বলিয়া জগৎ চেতনব্রহ্মপ্রকৃতিক নহে । বিস্তৃত ব্যাখ্যা সূত্রব্যাখ্যামধ্যে দ্রষ্টব্য ।

(৬) সিদ্ধান্তপক্ষ—জগৎ, চেতনব্রহ্মপ্রতিকই বটে । এজন্য প্রথমে ৬ষ্ঠ ও ৭ম সূত্রে যেরূপ সিদ্ধান্তকরা হইয়াছে, ৮ম সূত্রে তাহার উপর শঙ্কা উত্থাপন করিয়া ৯ম, ১০ম ও ১১শ সূত্রদ্বারা তাহার সমাধান করা হইয়াছে । যথা—

(তর্কশাস্ত্র অনুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতিচেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ১১১

[সি: সূ:]

বিলক্ষণত্বাধিকরণ নামক তৃতীয় অধিকরণের তাৎপর্য্য ।

৬ষ্ঠ সূত্রে বলা হইল যে, চেতন পুরুষ হইতে অচেতন নথলোমাদির উৎপত্তি হয় এবং অচেতন গোময়াদি হইতে চেতন বৃশ্চিকাদির উৎপত্তি হয়—ইহা দেখা যায় বলিয়া প্রকৃতি ও বিকৃতির অত্যন্ত সাদৃশ্য থাকিলে প্রকৃতিবিকৃতিভাব সম্ভব হয় না, পরন্তু যৎকিঞ্চিং সাদৃশ্যই স্বীকার্য্য ।

৭ম সূত্রে বলা হইল—চেতন ব্রহ্ম হইতে অচেতন জগতের উৎপত্তি বলিলে উৎপত্তির পূর্বে জগৎ অসৎ ছিল বলিতে হয়—এরূপ শঙ্কাও অসঙ্গত । কারণ, উৎপত্তির পূর্বে জগৎ অসৎ এই নিমেষে বার্থ্য্য ।

৮ম সূত্রে শঙ্কা করা হইল যে, জগৎ যদি ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মে প্রলয় প্রাপ্ত হইলে জগৎরূপ কার্য্যের দোষ কারণ ব্রহ্মে সংক্রামিত হইতে পারে ।

৯ম সূত্রে বলা হইল—এ দোষ হয় না ; কারণ এরূপ দৃষ্টান্ত আছে । যেমন ঘটরূপ কার্য্য মৃত্তিকাতে লীন হইয়া মৃত্তিকাকে দূষিত করে না ।

১০ম সূত্রে বলা হইল—কার্য্যদোষ কারণেও সংক্রামিত হয় বলিলে সাংখ্যমতেও সেই দোষ হয় ।

১১শ সূত্রে বলা হইল—বেদান্তকুল তর্কনা হইলে তাহার দ্বারা আলৌকিক কোন বস্তুই নির্ণয় হয় না ।

বিস্তৃত বিবরণ সূত্রব্যাখ্যামধ্যে দ্রষ্টব্য ।

এস্থলে পূর্ব্বপক্ষী যে অনুমানগুলি করেন, তাহা এইরূপ—

ব্রহ্ম আকাশোপাদানক নহে	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু তাহাতে চেতনত্ব রহিয়াছে	(হেতু)
যেমন জীব	(উদাহরণ)

এস্থলে উপাধিক জীবের যে আকাশোপাদানত্ব, তাহা সিদ্ধান্তেও অনভিপ্রেত বলিয়া সপক্ষ সাধ্যাবিশিষ্ট হইল ।

অথবা এইরূপও অনুমান হইতে পারে, যথা—

আকাশ চেতনপ্রকৃতিক নহে	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু তাহাতে দ্রব্যত্ব রহিয়াছে	(হেতু)
যেমন পট	(উদাহরণ)

অথবা—

স্বথদুঃখমোহ জগদুপাদানবত্তী	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু তাহা সকল জগতে অনুগত	(হেতু)
যেমন সত্তা	(উদাহরণ)

এস্থলে “সকল” পদ গ্রহণ, খট্টাদিতে বাস্তিচার বারণ করিবার জন্য । এক্ষণে এতদ্বত্তের সিদ্ধান্তী যাহা বলেন তাহা এই—

জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিক নহে, যেহেতু অচেতন—এই কথা বলিলে সকল কার্য্যেরই ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্ব স্বীকার করায় তন্মধ্যে দৃষ্টান্ত থাকে না । আর ব্রহ্মের ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বপ্রযুক্ত সপক্ষত্ব হয় বলিয়া আর সে স্থলে হেতুর প্রবেশ হয় না, এজ্জ এই হেতুতে অসাধারণ নামক হেত্বাভাস হইল । আর প্রথম অনুমানে সংস্করণ চেতন যদি আকাশের উপাদান না হয়, তাহা হইলে সংসারিত্ব উপাধি হয় । আর দ্বিতীয় অনুমানে সপক্ষটী সাধ্যবিকল হইল । যেহেতু পটেরও তৎস্বাপন্ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্ব আমাদের ইষ্ট । আর তৃতীয় অনুমানে কার্য্যাদি দ্বারা অনেকান্ত হেত্বাভাস হয়, যেহেতু তাহার সকল জগদ্বত্তী এবং প্রকৃতিতে অবৃতি হয় ।

এই অধিকরণটা ভারতীতীর্থ মুনি তাঁহার অধিকরণ মালা গ্রন্থে—যে রূপে লিখিয়াছেন, তাহা এই—

বৈলক্ষণ্যাখ্যতর্কেণ বাধ্যতেহথ ন বাধ্যতে ।

বাধ্যতে সাম্যানিয়মাং কার্য্যাকারণবস্তুনোঃ ॥

মৃদঘটাদৌ সমত্বেহপি দৃষ্টং বৃশ্চিককেশয়োঃ ।

স্বকারণেন বৈষম্যং তর্ক্যভাসো ন বাধকঃ ॥

অথ বৈলক্ষণ্যাখ্যতর্কেণ সমত্বেহপি বাধ্যতে স্ব ন বাধ্যতে, কার্য্যাকারণবস্তুনোঃ সাম্যানিয়মাং বাধ্যতে, মৃদঘটাদৌ সমত্বে অপি বৃশ্চিক-
কেশয়োঃ স্বকারণেন বৈষম্যং দৃষ্টম্, (অতঃ) তর্ক্যভাসঃ ন বাধকঃ ।

ইতি বিলক্ষণত্বাধিকরণ নামক তৃতীয় অধিকরণ ।

শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণঃ নাম

চতুর্থম্ অধিকরণম্ ।

(বৈশেষিকের তর্কানুসারেও বেদান্ত বাখ্যায় নহে ।)

এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ ॥১২* ৷

শাকরভাষ্যম্ ।

বৈদিকশ্রুত দর্শনশ্রুত প্রত্যাসন্নত্বাৎ গুরুতরতর্কবলোপেতত্বাৎ বেদান্তসারিত্ত্বাৎ বৈশিষ্ট্যে শিষ্টে: কেনচিৎ অংশেন পরিগৃহীতত্বাৎ প্রধানকারণবাদং তাবৎ ব্যাপাশ্রিত্য যঃ তর্কনিমিত্তঃ আক্ষেপো বেদান্তবাক্যেষু উদ্ভাবিতঃ স পরিহৃতঃ । ইদানীম্ অণাদিবাদব্যাপাশ্রয়েণাপি কৈশিৎ মন্দমতিভিঃ বেদান্তবাক্যেষু পুনঃ তর্কনিমিত্ত আক্ষেপঃ আশঙ্ক্যতে ইত্যতঃ প্রধান-মল্লনিবর্হণন্যায়েন অতিদিশতি । পরিগৃহ্যন্তে ইতি পরিগ্রহা, ন পরিগ্রহাঃ “অপরিগ্রহাঃ” শিষ্টানাম্ অপরিগ্রহাঃ “শিষ্টাপরিগ্রহাঃ” । “এতেন” প্রকৃতেন প্রধানকারণবাদনিরাকরণ-কারণেন শিষ্টে: মনুব্যাসপ্রভৃতিভিঃ কেনচিৎ অংশেন অপরিগৃহীতা যে অণাদিকারণবাদাঃ তে অপি প্রতিষিদ্ধতয়া “ব্যাখ্যাতা” নিরাকৃতা জ্ঞেয়্যাঃ । তুল্যত্বাৎ নিরাকরণকারণশ্রুত ন অত্র পুনঃ আশঙ্কিতব্যঃ কিঞ্চিৎ অস্তি । তুল্যম্ অত্রাপি পরমগম্ভীরশ্রুত জগৎকারণশ্রুত তর্কানবগা-হত্বং, তর্কশ্রুত অপ্রতিষ্ঠিতত্বম্, অন্যথাহমুমানেশপি অনিমোক্ষঃ আগমবিরোধশ্চ ইত্যেবং জাতীয়কং নিরাকরণকারণম্ ॥১২ [ইতি চতুর্থং শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণম্ । (৪)]

ভাট্টানুবাদ । পরমাণুকারণতাবাদ খণ্ডন ।

বৈদিকদর্শনের অর্থাৎ বেদান্তশাস্ত্রের প্রত্যাসন্ন অর্থাৎ অতিশয় নিকটবর্তী বলিয়া এবং গুরুতর তর্কবলে উপেত অর্থাৎ যুক্ত বলিয়া বেদান্তসারী কোন কোন শিষ্টগণকর্তৃক কোন কোন অংশে পরিগৃহীত হওয়ায় কপিলোক্ত প্রধানকারণবাদকে অবলম্বন করিয়া বেদান্তবাক্যে যে তর্কনিমিত্ত আক্ষেপ অর্থাৎ আপত্তি উদ্ভাবন করা হইয়াছিল, তাহা পরিহার করা হইয়াছে । এক্ষণে পরমাণুকারণবাদপ্রভৃতি ব্যাপাশ্রয় অর্থাৎ অবলম্বন করিয়াও কোন কোন অল্পবুদ্ধি ব্যক্তি বেদান্তবাক্যে পুনর্বার তর্কনিমিত্ত আক্ষেপের আশঙ্কা করেন, এইজন্য সূত্রকার প্রধানমল্লনিবর্হণন্যায়ে অর্থাৎ যোদ্ধগণের মধ্যে প্রধান যোদ্ধাকে পরাজয় করিলে অত্র যোদ্ধগণও পরাজিত হয়—এই ন্যায়ে অতিদেগ করিতেছেন, অর্থাৎ তাহার খণ্ডন করিতেছেন । যাহা পরিগৃহীত অর্থাৎ স্বীকৃত হয়, তাহাকে পরিগ্রহ বলে, যাহা পরিগৃহীত হয় না, তাহার নাম অপরিগ্রহ, শিষ্ট অর্থাৎ আচার্য্যগণ যাহা গ্রহণ করেন নাই, তাহাকে শিষ্টাপরিগ্রহ বলে । “এতেন” পদের অর্থ—প্রকৃত কারণে অর্থাৎ প্রস্তাবিত কারণে, অর্থাৎ প্রধানকারণবাদ নিরাকরণ করিবার জন্ত যে সকল যুক্তিতর্ক উদ্ভাবন করা হইল তাহা দ্বারা, শিষ্টগণকর্তৃক অর্থাৎ মনুব্যাসপ্রভৃতি আচার্য্যগণকর্তৃক কোন অংশে অপরিগৃহীত যে পরমাণুকারণবাদপ্রভৃতি, সেগুলিও প্রতিষিদ্ধ অর্থাৎ নিষিদ্ধ বলিয়া ব্যাখ্যাত অর্থাৎ নিরাকৃত হইল—জানিতে হইবে । নিরাকরণ করিবার কারণ তুল্য বলিয়া এখানে পুনর্বার আশঙ্কা করিবার কিছুই নাই । অর্থাৎ পরম গম্ভীর অর্থাৎ অতিশয় দুর্কৌশল, জগৎকারণের তর্কানবগাহত্ব অর্থাৎ জগৎকারণের তর্কের অবিষয়ত্ব, আর অল্পপ্রকারে অনুমান করিলেও তর্কের অপ্রতিষ্ঠিতত্ব; সংসার হইতে অবিমোক্ষ অর্থাৎ মুক্তি না হওয়া, এবং আগমবিরোধ—এই জাতীয় সেই নিরাকরণ-কারণগুলি এখানেও তুল্যই হয় ॥১২ সূত্র । ইতি শিষ্টাপরিগ্রহনামক চতুর্থ অধিকরণ ।

ভাসমতী ।

ন কার্য্যং কারণাদ্ অভিন্নম্, অভেদে কারণরূপত্বং কার্য্যত্বানুপপত্তে: , কৰোত্যাখ্যানুপপত্তে: । অভূতপ্রাচুর্ভাবনং হি তদর্থঃ । ন চ অশ্রুত কারণাত্মত্বে কিঞ্চিদ্ অভূতম্ অস্তি, যদর্থম্ অয়ং পুরুষো যতেত । অভিব্যক্ত্যর্থমিতি চেৎ ? ন, তস্মা অপি কারণাত্মত্বেন সত্ত্বাৎ, অসত্ত্বে বা অভিব্যক্ত্যনুপপত্তিঃ । তদ্বৎপ্রসঙ্গেন কারণাত্মত্বব্যাখ্যাতাৎ । ন হি তদেব তদানীমেব অস্তি নাস্তি চ—ইতি যুক্ত্যতে ।

কিঞ্চ ইদং মণিমন্ত্রোষম্ ইন্দ্রজালং কার্য্যেণ শিক্ষিতং যৎ ইদম্ অজাতানিরুদ্ধাতিশয়ম্ অব্য-

* “এই সূত্রে “শিষ্টাপরিগ্রহা” এই শব্দভাষ্য পদ থাকার এবং শব্দের স্পষ্ট অর্থদ্বারা পৃথক্ অর্থের সূচনা থাকার ইহা একটা পৃথক্ অধিকরণের আরম্ভক হইয়াছে । ইহাও সিদ্ধান্ত হয় ।

(বৈশেষিকের তর্কীয়াসারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে।)

[এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাভাঃ। ১২]

বধানম্ অবিদূরস্থানং চ তস্মৈব তদবস্থেদ্রিয়স্ত পুংসঃ কদাচিৎ প্রত্যক্ষং পরোক্ষং চ, যেন অস্য কদাচিৎ প্রত্যক্ষম্ উপলব্ধ্যনং, কদাচিৎ অনুমানং, কদাচিৎ আগমঃ। কার্যাস্তুরব্যবধিঃ অস্ত পারোক্ষাহেতুঃ ইতি চেৎ ? ন, কার্যাজাতস্ত সদাতনত্বাৎ।

অথাপি স্ম্যৎ কার্যাস্তুরাণি পিণ্ডকপালশর্করার্চুর্ণকণপ্রভৃতীনি কুস্তং ব্যবদধতে, ততঃ কুস্তস্ত পারোক্ষাঃ কদাচিৎ ইতি । তন্ম, তস্য কার্যাজাতস্ত কারণাত্মনঃ সদাতনত্বেন সর্বদা ব্যবধানেন কুস্তস্ত অত্যন্তানুপলব্ধিপ্রসঙ্গাৎ। কদাচিৎকহে বা কার্যাজাতস্য ন কারণাত্মম্, নিত্যত্বানিত্যত্বলক্ষণবিরুদ্ধধর্মসংসর্গসা ভেদকত্বাৎ। ভেদাভেদয়োশ্চ পরস্পরবিরোধেন একত্র সহাসম্ভবঃ ইতি উক্তম্। তস্ম্যৎ কারণাৎ কার্যম্ একান্তত এব ভিন্নম্।

ন চ ভেদে গবাস্থবৎ কার্যাকারণভাবানুপপত্তিঃ ইতি সাম্প্রতম্। অভেদেহপি কারণরূপবৎ তদনুপপত্তেঃ উক্তত্বাৎ, অত্যন্তভেদে চ কুস্তকুস্তকারয়োঃ নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবস্ত দর্শনাৎ। তস্ম্যৎ অন্তত্বাবিশেষেহপি সমবায়ভেদ এব উপাদানোপাদেয়ভাবনিয়মহেতুঃ। যস্ত অভূত্বা ভবতঃ সমবায়ঃ তদুপাদেয়ম্, যত্র চ সমবায়ঃ তদুপাদানম্। উপাদানত্বং চ কারণস্ত কার্যাত্মনঃ অল্পপরিমাণস্ত দৃষ্টম্, যথা—তস্মাদীনাং পটাত্ম্যাপাদানানাং পটাদিভ্যো নূনপরিমাণত্বম্। চিদাত্মনস্ত পরমমহত উপাদানাৎ ন অত্যন্তাল্পপরিমাণম্ উপাদেয়ং ভবিতুম্ অর্হতি। তস্ম্যৎ যত্র ইদম্ অল্পভারতম্যং বিশ্রাম্যতি, যতো ন ক্ষোদীয়ঃ সম্ভবতি, তৎ জগতো মূলকারণং পরমাণুঃ। ক্ষোদীয়োহস্তুরানন্ত্যে তু মেরুরাজসর্ষপয়োঃ তূল্যপরিমাণত্বপ্রসঙ্গঃ, অনন্তাবয়বত্বাৎ উভয়োঃ। তস্ম্যৎ পরমমহতো ব্রহ্মণ উপাদানাৎ অভিন্নম্ উপাদেয়ং জগৎকার্যম্ অভিদধতী শ্রুতিঃ প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্যতর্কবিরোধাৎ সহস্রসংসংসরসত্রগতসংসংসরশ্রুতিবৎ কথঞ্চিজ্জঘন্যত্ববৃত্ত্যা ব্যাখ্যেয়া ইত্যধিকং শঙ্কমানং প্রতি সাংখ্যদূষণম্ অতিদিশতি—“এতেন” ইতি সূত্রেণ।

অন্তার্থঃ—কারণাৎ কার্যাস্ত ভেদং—

“তদনন্তমারম্ভগণশব্দাদিত্যঃ”। (২।১।১৪)

ইত্যত্র নিষেৎস্বামঃ। অনিচ্ছাসমারোপণেন চ কার্যাস্ত ন্যূনাধিকভাবম্, অন্তপ্রয়োজকত্বাৎ উপেক্ষিত্যমহে। তেন বৈশেষিকাভিমতস্ত তর্কস্ত শুদ্ধত্বেন অব্যবস্থিতে: সূত্রমিদং সাংখ্যদূষণম্ অতিদিশতি। যত্র কথঞ্চিং বেদান্তসারিণঃ মতাদিভিঃ শিষ্টৈঃ পরিগৃহীতস্ত সাংখ্যতর্কস্ত এষা গতিঃ, তত্র পরমাণ্বাদিবাদস্ত অত্যন্তবেদবাহ্যস্ত মত্যাভ্যুপেক্ষিতস্ত চ কা এব কথা ইতি।

“কেনচিদ্ অংশেন” ইতি। সৃষ্টাদয়ো হি ব্যুৎপাত্তাঃ, তে চ কিঞ্চিং সৎ অসদ্ বা পূর্বপক্ষ-প্রায়াং প্রেক্ষিতমপি উদাহৃত্য ব্যুৎপাদ্যন্তে ইতি কেনচিদ্ অংশেন ইত্যুক্তম্। সুগমম্ অন্তঃ ১২। ইতি চতুর্থং শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণম্। (৪)

বেদান্তকল্পতরুঃ।

অভিদেশস্ত উপদেশবৎ সঙ্গতিঃ। যথাহি বেদবিপরীতত্বাৎ সাংখ্যাদিশ্রুতঃ অতমূল, এবং ব্রহ্মকারণবৈপরীত্যাৎ জগৎ ন তমূলম্। তমূলত্বে হি ততো মহৎ স্ম্যৎ, ন অল্পম্ ইতি, অতুলায়াকারাম্ অতিদেশঃ স্ম্যৎ ইতি, তাম্ আহ—“ন কাধামি”তি। ইয়ম্ “আরম্ভাধিবরণে” নিরসিমানাণি অভূচ্চয়ত্বেন ইহ নিদিষ্টতঃ। যত্র বস্তুতে উপাদানত্বং চ কারণস্ত কার্যাত্মনঃ অল্পপরিমাণত্বেন দৃষ্টমিতি, সা এব এতদধিকরণে নিরস্তা ইতি। “অস্ত” কাযাত ইত্যর্থঃ। কুলাদিবিবাপারাব শ্রাক্ বৃদ্ধ, ঘটরহিতা, তদানীং যোগাৎ সতি অনুপলভ্যমান-ঘটত্বাৎ, গগনবৎ; ততশ্চ সত্ত্ববিরোধাৎ ন কার্যাকারণয়োঃ ঐক্যম্ ইত্যাহ—“কিকৈ”তি। “যেনে”তি অর্ধগতপ্রত্যক্ষপারোক্ষত্বেন ইত্যর্থঃ। ঘটাদিকার্যাত শ্রাক্ উৎপত্তে: সত্ত্ব মানম্ “অসদকরণাৎ” ইত্যাদানুমানজঃ উপলব্ধঃ অস্মিতি: ইতি অনুমানম্। জগতস্ত আগবহ্যরাম্ আগমজ উপলব্ধ আগমঃ। ঘটো যদি ভিন্নো বৃদ্ধঃ, তর্হি তৎকার্যং ন স্ম্যৎ, অস্ববৎ ইতি তর্কস্ত, স ততো যদি অভিন্নঃ, তর্হি তৎকার্যং ন স্ম্যৎ, বৃদ্ধবৎ ইতি প্রতিরোধম্ উক্ত্য। মূলাধিকার্যম্ আহ—“অত্যন্তে”তি। নহু যদি কুস্তাং কুস্তকারমুদো: অত্যন্তভেদঃ, তর্হি কথম্ উপাদান-নিমিত্তব্যবস্থা অত আহ—“তস্মাদি”তি। পরমাণোরপি বৃদ্ধত্বাৎ কুস্তরাস্তুরারম্ভত্বম্ অতো ন কুস্তবিশ্রুতিঃ, অত আহ—“ক্ষোদীয়োহস্তুরে”তি। “সহস্রসংসংসরে”তি। “পক্ষপক্ষাশতত্রিভুতঃ সৎসংসরাঃ পক্ষপক্ষাশতঃ পক্ষপক্ষাশতঃ সপ্তপক্ষাঃ পক্ষপক্ষাশত একবিংশা, বিশ্বব্রহ্মাৎ অয়নে সহস্রসংসংসরম্ উপবত্তি” ইত্যত্র, সৎসংসরশব্দস্ত হি উৎপত্তিবাক্যে মুখ্যার্থলভ্যত্বাৎ তাবদানুকরণসাদিসিদ্ধমন্ত্যাস্তবিকারতাম্

(বৈশেষিকের তর্কাসূত্রেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ ।১২]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

আশঙ্ক্য বটে সিদ্ধান্তিতম্ । প্রকৃতো হি “বাদশাং ত্রয়স্ত্রিবৃত্তো ভবন্তি ত্রয়ঃ পঞ্চদশান্তরঃ সপ্তদশান্তর একবিংশা” ইতি ত্রিবৃদাদিশঙ্ক্যঃ ত্রিবৃদাদিশঙ্ক্যত্রয়শিষ্টাঃ পরাঃ সমধিগতাঃ । এবং চ অত্রাপি পঞ্চপঞ্চাশতঃ ত্রিবৃত্তঃ সপ্তদশান্তর ইত্যাদ্ব্যাপ্তিব্যাক্যে অহঃপরত্রিবৃদাদিশঙ্ক্যৈঃ নিশ্চিতার্থৈঃ সামান্যধিকরণাৎ সপ্তদশান্তরন্তর স্বয়ং সৌরচন্দ্রাদিনানোপাধিহীন অনির্ধারিতার্থস্ত অহঃপরভেদঃ । এবং চ উৎপত্তিম্ আলোচ্য সহস্রসপ্তদশান্তরোহপি সহস্রদ্বিঘনসাধাকর্ষণঃ । ঔষধাদিসিক্কিকল্পনাপি এবং ন ভবতি । তস্মাৎ মনুষ্যঃ অধিকারীতি । আরন্তে হি ন্যূনপরিমাণাৎ মহদ্রদ্রনিয়মো ন নিবর্ত্ততে । উন্নততরপরিপিশপরবত্তিমহাতরুশ্চুমিষ্টস্ত দ্রুশ্চাকারনির্ভাসগতিভাসোপলব্ধাৎ ইত্যাহ —“অবিজ্ঞানমারোপেণ” ইতি ৥১২ । ইতি চতুর্থঃ শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণম্ । (৪)

ভামতীর অনুবাদ । ভেদবাদদ্বারা সাংখ্যের ভেদভেদবাদ খণ্ডন ।

কার্য কারণ হইতে অভিন্ন নহে, উভয়ের অভেদ হইলে কারণস্বরূপের মত তাহা কার্য হইতে পারিত না, অর্থাৎ কারণ যেমন কারণ হইতে অভিন্ন বলিয়া নিজেই নিজের কার্য নহে, তদ্রূপ কার্য কারণ হইতে অভিন্ন হইলে তাহা আর কার্য হইতে পারে না, এবং কৃধাতুর অর্থও অল্পপন্ন হইত, অর্থাৎ পুরুষপ্রযুক্তও সঙ্গত হইতে পারিত না ; কারণ, অভূতপ্রাত্তবানরূপ প্রযুক্তই কৃধাতুর অর্থ, অর্থাৎ যাহা ছিল না, তাহাকে আবিস্কৃত করাই হইল কৃধাতুর অর্থ । আর কার্য যদি কারণস্বরূপ হয়, তাহা হইলে কিঞ্চিৎ অভূত অর্থাৎ কোন কিছু ছিল না, এমন হয় না—যে জ্ঞাত এই ব্যক্তি যত্ন করিবে ?

যদি বল, কার্যের অভিব্যক্তির জ্ঞাত পুরুষ যত্ন করিবে ? না, তাহাও বলিতে পার না ; কারণ, তাহাও কারণাত্মক বলিয়া বর্ত্তমান থাকে । যদি না থাকিত, তাহা হইলে, অভিব্যক্তি অর্থাৎ যাহাকে ব্যক্ত করা হয়, তাহারও তদ্বৎপ্রসঙ্গ হইত, অর্থাৎ তাহাও অসৎ হইয়া পড়িত, এজ্ঞাত কারণস্বরূপের ব্যাঘাত ঘটিত । কারণ, সেই বস্তুই সেই সময়েই আছে ও নাই—ইহা হইতে পারে না ।

আরও কথা এই যে, এই কার্য কি মণি মস্ত্র ঔষধ ও ইন্দ্রজাল, অর্থাৎ যাহার দ্বারা লোককে মুগ্ধ করা যায়—এইরূপ কোন বিজ্ঞা শিক্ষা করিয়াছে যে, সে অজ্ঞাতানিরুদ্ধাতিশয় হইল, অর্থাৎ ইহাতে অতিশয় অর্থাৎ নূতন কিছু জন্মিল না, নূতন কিছু নিরুদ্ধ অর্থাৎ নষ্টও হইল না, আবাবধান রহিল, অর্থাৎ কিছু দ্বারা ব্যবহৃত হইল না, এবং অবিদ্রস্থান হইল, অর্থাৎ ইহা দ্রবত্বীও নহে, অথচ সেই তদবস্থেন্দ্রিয় পুরুষের অর্থাৎ যে ব্যক্তি কারণ ও কার্যবস্তুকে দেখিতেছেন এবং পূর্বের মত যাহার চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ও ঠিক আছে, সেই পুরুষেরই কখনও প্রত্যক্ষ হইতেছে, আবার কখনও পরোক্ষ হইতেছে, যাহার জ্ঞাত ইহার কখন প্রত্যক্ষ উপলব্ধ হইতেছে অর্থাৎ প্রত্যক্ষ-জ্ঞান হইতেছে, কখনও অনুমান অর্থাৎ অনুমিতি হইতেছে, কখনও বা আগম অর্থাৎ শাস্ত্রবোধ হইতেছে ?

যদি বল—কার্যাস্তরবাবধি অর্থাৎ অন্য কোন একটি কার্যদ্বারা ব্যবধান ইহার পারোক্ষ্যের হেতু, অর্থাৎ কার্যটাকে দেখিতে না পাইবার কারণ ? তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, কার্যাসমূহ ত সদাতন অর্থাৎ সর্বদাই কারণে থাকে, অর্থাৎ কার্যাসমূহ সর্বদাই কারণে থাকে বলিয়া সর্বদাই তাহার দ্বারা ব্যবধান হইয়া থাকিলে কোন সময়েই আর কার্যবিশেষ দৃষ্টিগোচর হইতে পারিত না ।

আর যদি এরূপ হয় যে,—কার্যাস্তরগুলি অর্থাৎ পিও কপাল শর্করা চূর্ণ ও কণাপ্রভৃতি মৃত্তিকার যতপ্রকার কার্য আছে, সকলেই কুণ্ডকে ব্যবধান করে, অর্থাৎ আবরণ করিয়া রাখে, এইজন্য কদাচিৎ কুণ্ডের প্রত্যক্ষ হয় না, যেমন—কুণ্ড উৎপত্তির পূর্বে কপালপ্রভৃতি দ্বারা আবৃত থাকে বলিয়া দৃষ্ট হয় না, আবার উৎপত্তির পরে আবরণ থাকে না বলিয়া দৃষ্টিগোচর হয়, ইত্যাদি । তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না । কারণ, (তোমার মতে) কার্যাসমূহ কারণস্বরূপ বলিয়া সদাতন অর্থাৎ সর্বদাই বর্ত্তমান থাকায় সর্বদা ব্যবধানবশতঃ অর্থাৎ সকল সময়েই আবরণপ্রযুক্ত কুণ্ডের অত্যন্ত অল্পলব্ধি হইত, অর্থাৎ কোন সময়েই কুণ্ড দৃষ্টিগোচর হইতে পারিত না ।

যদি বল—কার্যাসমূহ কদাচিৎক অর্থাৎ পিওকপালপ্রভৃতি কার্যাসমূহ কখন থাকে, কখন থাকে না বলিব, তাহা হইলে বলিব—কার্যাসমূহ আর কারণস্বরূপ হইতে পারিল না । যেহেতু, নিত্যত্বলক্ষণ ও অনিত্যত্বলক্ষণ যে বিরুদ্ধধর্ম, তাহার যে সংসর্গ, তাহাই ভেদক হইবে, অর্থাৎ তাহা হইলে কারণ নিত্য হইল এবং কার্য অনিত্য—এই নিত্য ও অনিত্যস্বরূপ বিরুদ্ধ ধর্ম, কার্য ও কারণের ভেদ জন্মাইয়া দিবে ।

আর ভেদ ও অভেদের পরস্পর বিরোধবশতঃ একত্র মহাসম্ভব অর্থাৎ একস্থানে একসঙ্গে থাকা সম্ভব নহে, ইহা পূর্বে (চতুর্থস্তরের পরিণামিনিত্যত্বের ব্যাঘাতে) বলা হইয়াছে । সেই হেতু কার্যপদার্থ কারণবস্তুর অপেক্ষা অত্যন্ত ভিন্ন বস্তু ।

(বৈশেষিকের তর্কানুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ । ১২]

বৈশেষিককর্তৃক সাংখ্যের উত্তর কল্পনা করিয়া শব্দন ।

আর যদি বল—কার্য ও কারণের ভেদ থাকিলে গো এবং অশ্বের পরস্পর ভেদবশতঃ যেমন তাহাদের কার্য-কারণভাব নাই, তেমনই এস্থলে কার্যাকারণভাবের অল্পপপত্তি হইবে, কিন্তু ইহাও ঠিক নহে ; কারণ, কার্য-কারণের অভেদ স্বীকার করিলেও কারণস্বরূপের মত কার্যত্বের অল্পপপত্তি পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । অর্থাৎ কার্যাকারণ পরস্পর অত্যন্ত ভিন্ন হইলে যেমন কার্যাকারণভাবের উপপত্তি হয় না, সেইরূপ অত্যন্ত অভিন্ন হইলেও করণাভিন্ন কার্যের কার্যত্ব উপপন্ন হয় না । আর কার্যাকারণের অত্যন্ত ভেদ থাকিলে, কৃষ্ণ ও কৃষ্ণকারের নিমিত্তনৈমিত্তিকভাব অর্থাৎ কারণকার্যভাব দেখিতে পাওয়া যায় । অতএব অত্বত্বের অবিশেষেও অর্থাৎ ভেদের কোন তারতম্য না থাকিলেও সমবায়ভেদই, অর্থাৎ সমবায় নামক সন্ধকবিশেষই, উপাদান-উপাদেয়ভাবের, অর্থাৎ ইহা ইহার উপাদানকারণ, এবং ইহা ইহার উপাদেয় অর্থাৎ কার্য—এইরূপ নিয়মের হেতু হয় । (‘অত্বত্ব’ অর্থাৎ না হইয়া অর্থাৎ পূর্বে ছিল না (‘যস্ত ভবতঃ’ অর্থাৎ) এখন হইতেছে এইরূপ যে বস্তুর সমবায় হয়, অর্থাৎ অবয়ব ও অবয়বীর সন্ধক হয়, সেই বস্তুটা উপাদেয়, অর্থাৎ যাহার সমবায় তাহাই উপাদেয়, আর যাহাতে সমবায় থাকে, তাহাকে উপাদান বলে । (যেমন ঘটকার্যটা উৎপন্ন হইয়া তাহার কারণ যে কপালদ্বয়, তাহাতে সমবায়সন্ধকেই থাকে বলা হয় ।)

পরমাণুবাদ স্থাপন ।

আর কার্য অপেক্ষা অল্পপরিমাণ কারণেরই উপাদানত্ব দেখা যায়, যেমন কাপড়প্রভৃতির উপাদানকারণ তত্ত্বপ্রভৃতি কাপড় অপেক্ষা অল্পপরিমাণ হয় । কিন্তু অতি বৃহৎ চৈতন্যস্বরূপ ব্রহ্মরূপ উপাদান হইতে অত্যন্ত অল্পপরিমাণ এই জগদ্রূপ কার্য হইতে পারে না । অতএব যেখানে এই অল্পের তারতম্য শেষ হয়—যাহা অপেক্ষা অতিক্রম বস্তু সম্ভব হয় না, সেই পরমাণু জগতের মূলকারণ । কিন্তু পরমাণু অপেক্ষা ক্ষুদ্রবস্তুর ক্ষুদ্রত্বের যদি আনন্ত্য হয়, অর্থাৎ ক্ষুদ্রত্বের শেষ না থাকে, তাহা হইলে মেরুরাজ ও সর্ষপের তুল্য পরিমাণত্বপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ মেরু ও সর্ষপের পরিমাণ সমান হইয়া পড়ে, কারণ উভয়েরই অবয়বদ্বারা অনন্ত । সেই হেতু অতিবৃহৎ ব্রহ্মরূপ উপাদান হইতে উপাদেয় জগৎরূপ কার্য অভিন্ন, এই কথা যে শ্রুতি অভিধান করিতেছেন অর্থাৎ বলিতেছেন, তাহাকে, প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্য অর্থাৎ যাহার প্রামাণ্য স্থির আছে, সেই তর্কের সহিত বিরোধ হওয়ায় “সহস্রসংখ্যৎসরসত্ত্বাক্যস্থিত সঙ্খৎসর” শ্রুতিকে যেমন কোনরূপে লক্ষণাবৃদ্ধি দ্বারা সহস্র দিন অর্থ করা হয়, সেইরূপে ব্যাখ্যা করা উচিত—এইরূপে অতিশয় আশঙ্কাকারী বৈশেষিককে লক্ষ্য করিয়া সূত্রকার “এতেন” ইত্যাদি সূত্রদ্বারা সাংখ্যমতে প্রদত্ত দোষের অতিদেশ করিতেছেন ।

বৈশেষিকের পরমাণুবাদ বেদান্তীকর্তৃক শব্দন ।

ইহার অর্থ—“তদনন্যত্বম্ আরম্ভগণকাদিভ্যঃ” (২।১।১৪) এই সূত্রে কারণ হইতে কার্যের ভেদকে আমরা নিষেধ করিব । অবিচ্ছিন্নত সমারোপদ্বারা অর্থাৎ ভ্রমবশতঃ কার্যের অল্পতা ও আধিক্য হয়, তাহা অল্প প্রয়োজকত্বনিবন্ধন অর্থাৎ অত্বকারণ প্রযুক্ত হয়, অর্থাৎ উপাদানকারণ ব্রহ্ম ভিন্ন অবিচ্ছাবশতঃ হয় বলিয়া আমরা উপেক্ষা করিব, অর্থাৎ অতিবৃহৎ হইতে অতিক্রম জগৎ কি করিয়া হইল—ইহা লইয়া আর চিন্তা করিব না । সেইজ্ঞা বৈশেষিকাদির অভিমত তর্ক, শুধু বলিয়া অর্থাৎ শ্রুতিপ্রমাণহীন বলিয়া তাহার অব্যবস্থিতিপ্রযুক্ত অর্থাৎ তাহার স্থায়িত্ব না থাকায় এই সূত্রটি সাংখ্যমতে প্রদত্ত দোষকে অতিদেশ করিতেছে, অর্থাৎ এখানেও প্রয়োগ করিতেছে । যে সাংখ্যমত কোন রকমে বেদের অম্বকরণ করিয়াছে এবং মনুপ্রভৃতি শিষ্টগণকর্তৃক পরিগৃহীত হইয়াছে, সেই সাংখ্যতর্কের যেখানে এই গতি হইল, তখন অত্যন্ত বেদবহির্ভূত এবং মন্বাদিকর্তৃক উপেক্ষিত পরমাণুবিবাদের কথা আর কি বলিব ?

“কেনচিৎ অংশেন” ইহার অর্থ এই—যেহেতু সৃষ্টাদিপদার্থ ব্যাপ্ত বিষয়, আর সেই পদার্থগুলি পূর্বপক্ষত্বায়ে উৎপ্রেক্ষিত অর্থাৎ কল্পিত যে সং অথবা অসং তাহাদের মধ্যে কোন একটিকে উদাহরণরূপে উল্লেখ করিয়া প্রতিপাদিত হয়, এইজন্য “কেনচিৎ অংশেন” এইরূপ বলিতেছেন । ইহা ভিন্ন ভাষ্যের অপরাংশ অনায়াসেই বুঝা যাইবে । ইহাই হইল শিষ্টাপরিগ্রহনামক এই চতুর্থ অধিকরণ । ১২ সূত্র ।

শিষ্টাপরিগ্রহনামক চতুর্থ অধিকরণের ভাষণ ।

এই অধিকরণটি এই পাদের চতুর্থ—অধিকরণ । ইহাতে একটা মাত্র সূত্র আছে এবং তাহা উপরেই প্রদত্ত হইয়াছে । এতদ্বারা পরমাণুবাদী বৈশেষিক ও সর্বাতিশ্রাবাদী বৌদ্ধমতের শব্দন করা হইয়াছে । সাংখ্য-মতের তর্ক শব্দনের পর ইহাদের তর্ক শব্দন করিয়া জগতের ব্রহ্মকারণতাবাদ প্রতিপন্ন করায় ইহাতে পূর্বাধি-করণের অতিদেশমাত্র অর্থাৎ পূর্ববিচারের দ্বারা এই বিচারটিও বুঝিতে হইবে । ইহার দ্বায়াবয়বপ্রভৃতি এই—

(বৈশেষিকের তর্কাসূসারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাভাঃ ১২২]

শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণ ও তাহার তাৎপর্য ।

(১) সঙ্গতি—ঋতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায়সঙ্গতি— ”

পদসঙ্গতি— ”

অধিকরণসঙ্গতি— ”

(২) বিষয়—চেতনব্রহ্ম জগতের কারণ, পরমাণু নহে, এইভাবে ব্রহ্মে উক্ত বেদান্তের সমন্বয়টী—বিষয় ।

(৩) সন্দেহ—ব্রহ্ম জগতের উপাদান নহে, যেহেতু তাহা বিহু, যেমন আকাশ—ইত্যাদি । তাকিকের অভিমত এই ন্যায়দ্বারা বেদান্তের ব্রহ্মকারণত্ববোধক যে সমন্বয় তাহা বিরুদ্ধ হয় কি—না, ইহাই সন্দেহ ।

(৪) ফলভেদ—পূর্বাধিকরণের ন্যায় । অর্থাৎ পূর্বপক্ষে সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তে তাহা সিদ্ধ ।

(৫) পূর্বপক্ষ—সন্দেহের অন্তর্গত প্রথম কোটি অনুসারে বেদান্তের ব্রহ্মকারণত্ববোধক যে সমন্বয়, তাহা বিরুদ্ধই হয় । কারণ, ইহা অবাধিতই থাকে । সেই হেতু অণুপ্রভৃতিই—জগতের উপাদানকারণ, ব্রহ্ম নহে । ইহাই পূর্বপক্ষ ।

(৬) সিদ্ধান্তপক্ষ—উক্ত পূর্বপক্ষ খণ্ডনের জন্য এই সূত্রটী । এতদ্বারা অর্থাৎ প্রধানকারণতাবাদ-নিরাকরণরূপ কারণদ্বারা শিষ্ট মনুব্যাসপ্রভৃতিকর্তৃক অপরিগৃহীত যে পরমাণুকারণবাদ, তাহাও নিরাকৃত হইল । যেহেতু সেই তর্ক বেদদ্বারা বাধিত । ইহাই সিদ্ধান্তপক্ষ । বিস্তৃতবিবরণ অনুবাদমধ্যে দ্রষ্টব্য ।

এস্থলে এই অধিকরণবর্ণনোপলক্ষ্যে ভাষ্য ও ভাস্করীর সংক্ষেপ এইরূপ, যথা—

পূর্বপক্ষ—অনবচ্ছিন্ন ব্রহ্মই অবচ্ছিন্ন কাধোর উপাদান—এই বিষয়ক যে ঋতি আছে, তাহার, উপাদান হইতে কার্য্য মহৎপরিমাণ—এই অনুমানদ্বারা সংকোচ করা উচিত কি না—এইরূপ সন্দেহ হইলে, অতিদেশত্ব-প্রযুক্ত উপদেশের দ্বারা এস্থলে পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি বুঝিতে হইবে । যেমন বেদের বিপরীত বলিয়া সাংখ্যাত্মিক বেদমূলক নহে, তজ্জপ ব্রহ্মোপাদানবিপরীতাপ্রযুক্ত জগৎও ব্রহ্মমূলক নহে । জগৎ ব্রহ্মমূলক হইলে ব্রহ্ম হইতে বৃহৎ হইত, অল্প হইত না, এস্থলে ইহাই অধিক আশঙ্কা । যথা—

উপাদানস্ত তত্ত্বাদেঃ পটাদে ন্যূনতা যতঃ ।

জগন্মূলং ততো ন্যূনপরিমাণং প্রতীয়তে ॥

অর্থাৎ যেমন পটের উপাদান তন্তু, পট হইতে ন্যূনপরিমাণ হয়, তজ্জপ জগতের মূল, জগৎ অপেক্ষা ন্যূনপরিমাণ হওয়া উচিত । পট হইতে আরম্ভ করিয়া ত্রসরেণ পর্য্যন্ত মহৎ অবয়ববিগণ তদপেক্ষা ন্যূনপরিমাণ উপাদানদ্বারা আরম্ভ হয় । ইহার অনুমান যথা—

ত্রসরেণ সাবয়ব ... (প্রতিজ্ঞা)

যেহেতু তাহা চাক্ষুষত্বা ... (হেতু)

যেমন ঘট ... (উদাহরণ)

আর যাহা ত্রসরেণুর অবয়ব তাহাই দ্ব্যংক, তাহা এই প্রকারে অনুমিত হয়—

ত্রসরেণুর অবয়বগুলি সাবয়ব ... (প্রতিজ্ঞা)

মহতের প্রতি অবয়বত্বপ্রযুক্ত ... (হেতু)

যেমন তন্তু ... (উদাহরণ)

এই অনুমানদ্বারা দ্ব্যংকের অবয়ব পরমাণু সিদ্ধ হয় । আর পরমাণুরও মূর্ত্ত্বাদি হেতুদ্বারা সাবয়বত্ব অন্তমেয় হয় না । কারণ, তাহা হইলে তাহাদের অবয়বেরও সাবয়বত্ব আপত্তি হয়, আর তজ্জন্য স্তম্ভক ও সর্ষপ, অনন্ত অবয়বারম্ভ হয় বলিয়া সমপরিমাণ হইয়া পড়ে । সেই হেতু জগতের উপাদান ব্রহ্ম নহে ।

সিদ্ধান্তী এতদ্বস্তরে বলেন—

নিষ্টেষ্ঠাপি স্মৃতির্বাধ্যা যদা বেদবিরোধতঃ ।

কা কথা তৎপরিত্যক্তে মতে বেদাপবাদিতে ॥

ভোক্তাপ্রাপ্ত্যধিকরণং নাম

পঞ্চমম্ অধিকরণম্ ।

(প্রত্যক্ষানুসারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

ভোক্তাপ্রাপ্তেরবিভাগশ্চেৎ শ্রীলোকবৎ ১৩

শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণ ও তাহার তাৎপৰ্য্য ।

আরম্ভেহ্মান্নহজ্জন্ম বিবর্তে নিয়মো ন হি ।

ভুক্ষুশ্চ গিরিবৃক্ষেষু দুৰ্ব্বাস্তারোপদর্শনাৎ ॥

অর্থাৎ বেদের সহিত বিরোধবশতঃ যখন শিষ্টগণের ইষ্ট স্মৃতিও বাধা হয়, তখন বেদবাধিত শিষ্টপরিভাক্ত স্মৃতির আর কথা কি? আরম্ভবাদে অন্ন হইতে মহতের জন্ম স্বীকার্য্য হয়, বিবর্তবাদে ইহার কোন নিয়ম নাই। ভূমিদেগে অবস্থিত ব্যক্তি পর্ব্বতস্থিত বৃক্ষসমূহে দুৰ্ব্বাস্তার আরোপ করে—দেখা যায়।

আর ত্রসরেণুর অবয়বের যে সাবয়ব অল্পমান, তাহাতে মহত্বটী উপাধি হয়। অথবা এতদ্বারা পরমাণুর নিরবয়ব হউক, তথাপি তাহার নিত্যত্ব সিদ্ধ হয় না। যেহেতু—

ত্রসরেণু কার্য্যাবয়বাবয়ব, অর্থাৎ তাহার অবয়বের অবয়ব পরমাণু কার্য্যাদ্য	...	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু তাহা মহৎকার্য্য	...	(হেতু)
যেমন পট	...	(উদাহরণ)

এতদ্বারা পরমাণুর কার্য্যত্বের অল্পমান হয়। আচ্ছা, তাহাই হউক—পরমাণু যদি কার্য্যদ্রব্য হয়, তাহা হইলে সাবয়ব হয়, যেমন ঘট; আর তাহা হইলে অবয়বের অনবস্থা হইলে স্তম্ভের ও সর্গপের পরিমাণের সাম্যাপত্তি হয়—যদি বল, তাহা হইলে বলিব—না, তাহা হয় না। কারণ—

এই ঘট এতদ্ভিন্নসাবয়বস্বরহিত কার্য্যদ্রব্য হইতে ভিন্ন	...	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু প্রমেয়	...	(হেতু)
যেমন ঘট	...	(উদাহরণ)

এতদ্বারা নিরবয়ব কার্য্যদ্রব্য সিদ্ধ হইলে এই তর্কের মূলশৈথিল্য হইয়া যায়। আর তাহা হইলে পরমাণু নিরবয়ব হইলেও, যাহার নিত্যত্ব, শ্রুতি হইতে অবগত হইয়াছি, সেই মূলকারণ ব্রহ্ম হইতেই তাহা উৎপন্ন হইবে।

এই শিষ্টাপরিগ্রহ নামক চতুর্থ অধিকরণটী ভারতীতীর্থ স্বামী—তাহার অধিকরণ মালা গ্রন্থে খেরূপ লিখিয়াছেন, তাহা এই—

বাধোহস্তি পরমাণ্বাদিমতৈ নো বা যতঃ পটঃ ।

নূনতন্তুভিরাক্রো দৃষ্টোহতো বাধ্যতে মতৈঃ ॥

শিষ্টেষ্টাপি স্মৃতিস্ত্যক্তা শিষ্টত্যাক্তমতং কিমু ।

নাতো বাধো বিবর্তে তু নূনত্বনিয়মো নহি ॥

অর্থ—পরমাণ্বাদিমতৈঃ বাধঃ অস্তি নো বা? যতঃ পটঃ নূনতন্তুভিঃ আক্রো দৃষ্টঃ, অতঃ মতৈঃ বাধ্যতে। শিষ্টেষ্টা স্মৃতিঃ অপি ত্যক্তা। শিষ্টাত্তমতং কিমু, অতঃ ন বাধঃ বিবর্তে তু নহি নূনত্বনিয়মঃ ॥

শাক্তরভাষ্যম্ ।

ভোক্তাপ্রাপ্তেরবিভাগশ্চেৎ শ্রীলোকবৎ ১৩ *

অন্যথা পুনঃ ব্রহ্মকারণবাদঃ তর্কনলেনৈব আক্ষিপ্যতে। যত্বেপি শ্রুতিঃ প্রমাণং স্ববিষয়ে ভবতি, তথাপি প্রমাণান্তরেণ বিষয়পহারে অগ্যপরা ভবিতুম্ অর্হতি। যথা মন্ত্যার্থবাদো।

* এই প্রক্রে একটি অধিকরণ হইয়াছে। এখানে “প্রতিজ্ঞাঃ” এই প্রথমস্ত পদ থাকায় এটি অধিকরণান্তক হইয়াছে। “ভোক্তাপ্রাপ্তেঃ প্রতিজ্ঞাশ্চেৎ” পর্য্যন্ত পূর্ব্বপক্ষ এবং “শ্রীলোকবৎ” এই অংশটী সিদ্ধান্তপক্ষ। অধ্যায় ও পাদের আরম্ভ না হইলে সূত্রমধ্যে “ইতি চেৎ” বা “চেৎ” শব্দের প্রয়োগদ্বারা পূর্ব্বপক্ষ থাকিলে “গৌণশ্চেৎ নামগদ্যং” এই ১১১৯ সূত্রের মত সে সূত্রটী অধিকরণ আরম্ভক হয় না—এই নিয়মের বাতিক্রম হইবার কারণ এই যে, পূর্ব্বসূত্রে “ব্যাখ্যাভাঃ” পদদ্বারা বিচারশেষ হইয়াছে—অথবা “ভোক্তাপ্রাপ্তেঃ” এই হেতুনির্দেশ করিয়া “ইতি চেৎ” বা “চেৎ” পদদ্বারা পূর্ব্বপক্ষ রহিয়াছে। হতরঃ হেতুনির্দেশসহকারে পূর্ব্বপক্ষ থাকিলে তাহা অধিকরণ আরম্ভক হয় ইহাই নিয়ম। “গৌণশ্চেৎ” প্রক্রে হেতুনির্দেশ নাই। মাধবভাষ্যে এই অধিকরণের সঙ্গে পর সূত্রটীও গৃহীত হইয়াছে। অপর ভাষ্যগুলি শাক্তর ব্যাখ্যারই অনকুল।

প্রথমপাদঃ--ভোক্তৃপদ্যাদিকরণম্। (৫) ৬৭

(প্রত্যক্ষানুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে।)

[ভোক্তৃপদ্যেরবিভাগশ্চেৎ শ্রীলোকবৎ ১১৩]

৫১৩৪

শাক্তভাষ্যম্।

তর্কোহপি স্ববিষয়াৎ অণ্ডত্র অপ্রতিষ্ঠিতঃ শ্রীঃ, যথা মন্মাদমন্ময়োঃ। কিম্ অতঃ, যদি এবম্? অত ইদম্ অযুক্তং, যৎ, প্রমাণাস্তরপ্রসিদ্ধার্থবোধনং শ্রুতেঃ। কথং পুনঃ প্রমাণাস্তরপ্রসিদ্ধঃ অর্থঃ শ্রুত্যা বাধ্যতে ইতি? অত্র উচ্যতে--প্রসিদ্ধো হি অয়ং ভোক্তৃভোগ্যবিভাগো লোকে, ভোক্তা চেতনঃ শারীরঃ, ভোগ্যঃ শব্দাদয়ো বিষয়া ইতি। যথা--ভোক্তা দেবদত্তঃ ভোজ্য ওদন ইতি। তস্মৈ চ বিভাগস্য অভাবঃ প্রসজ্যেত, যদি ভোক্তা ভোগ্যভাবম্ আপত্তেত। ভোগ্যঃ বা ভোক্তৃভাবম্ আপত্তেত। তয়োশ্চ ইতরেতরভাবাপত্তিঃ পরমকারণাৎ ব্রহ্মণঃ অনন্যত্বাৎ প্রসজ্যেত। ন চ অস্মি প্রসিদ্ধস্য বিভাগস্য বাধনং যুক্তম্। যথা তু অদ্যত্বে ভোক্তৃভোগ্যয়োঃ বিভাগো দৃষ্টঃ, তথা অতীতানাগতয়োরাপি কল্পয়িতব্যঃ। তস্মাৎ প্রসিদ্ধস্য অস্মি ভোক্তৃভোগ্যবিভাগস্য অভাবপ্রসঙ্গাৎ অযুক্তম্ ইদং ব্রহ্মকারণতাবধারণম্ ইতি চেৎ কশ্চিৎ চোদয়েৎ? তং প্রতি ক্রিয়াৎ--“শ্রীঃ লোকবৎ” ইতি। উপপদ্যতে এব অয়ম্ অস্মৎ-পক্ষেহপি বিভাগঃ, এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ। তথাহি--সমুদ্রাৎ উদকাস্থানঃ অনন্যত্বাহপি তদ-বিকারীনাং ফেনবীচিত্তরজবুদাদীনাং ইতরেতরবিভাগ ইতরেতরসংশ্লেষাদিলক্ষণশ্চ ব্যবহার উপলভ্যতে। ন চ সমুদ্রাৎ উদকাস্থানঃ অনন্যত্বাহপি তদ্বিকারীনাং ফেনতরঙ্গাদীনাং ইতরেতর-ভাবাপত্তিঃ ভবতি। ন চ তেষাম্ ইতরেতরভাবানাপত্তৌ অপি সমুদ্রাস্থানঃ অন্যত্বং ভবতি; এবম্ ইহাপি। ন চ ভোক্তৃভোগ্যয়োঃ ইতরেতরভাবাপত্তিঃ, ন চ পরস্মাৎ ব্রহ্মণঃ অন্যত্বং ভবিষ্যতি। যত্বপি ভোক্তা ন ব্রহ্মণো বিকারঃ,—

“তৎ স্বষ্টা তদেবানুপ্রাবিশৎ” (তৈ: ২।৬) ইতি—

অষ্টুরেব অবিকৃতস্য কার্য্যানুপ্রবেশেন ভোক্তৃভোগ্যবর্ণনাৎ, তথাপি কার্য্যম্ অনুপ্রবিষ্টস্য অস্তি উপাদিনিমিত্তো বিভাগঃ, আকাশস্য ইব ঘটাদ্যুপাদিনিমিত্তঃ, ইত্যতঃ পরমকারণাৎ ব্রহ্মণঃ অনন্যত্বাহপি উপপদ্যতে ভোক্তৃভোগ্যলক্ষণো বিভাগঃ সমুদ্রতরঙ্গাদিন্যায়েন ইতি উক্তম্ ১১৩ [ইতি পঞ্চমং ভোক্তৃপদ্যাদিকরণম্] (৫)।

ভাষ্যানুবাদ। অত্বেদে ভোক্তৃভোগ্যবিভাগলোপশঙ্কা নিরাস।

[স্বার্থ--ভোক্তৃপদ্যে: ভোক্তার আপত্তি ইয় বনিয়া অবিভাগঃ অবিভাগ হয়, অর্থাৎ জগতের ব্রহ্ম-কারণতাবাদ স্বীকার করিলে ভোক্তাই ভোগ্য হয়, এইরূপে ভোক্তা ও ভোগ্যের বিভাগ থাকে না, চেৎ ইহা যদি বল, এতদুত্তরে বলা হইতেছে--শ্রীঃ লোকবৎ ইহা লোকে দৃষ্টবিষয়ের ত্রায় হয়, অর্থাৎ বিভাগ থাকে, লোকে যেমন উপাধিভেদে এক বস্তুকে বিভিন্ন বনে, এস্থলেও ব্রহ্মের উপাধিভেদে ব্রহ্মে ভোক্তৃভোগ্যভেদ হয়।]

অন্যপ্রকার আবার ব্রহ্মকারণতাবাদের উপর তর্কের সাহায্যেই আক্ষেপ করা হইতেছে। যথা--যদিও শ্রুতি স্ববিষয়ে প্রমাণ, তথাপি অন্যপ্রমাণদ্বারা বিষয়ের অপহার হইলে, অর্থাৎ শ্রুত্যর্থের বাধা ঘটিলে, শ্রুতি অন্যপরা হইবার যোগ্য হয়, অর্থাৎ শ্রুতির অন্যপ্রকার অর্থ করা উচিত হয়। যেমন মন্ত্র ও অর্থবাদ-শ্রুতিকে অন্যপরা করা হয়; অর্থাৎ মন্ত্র ও অর্থবাদের যথাক্রমে অর্থবোধে প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণদ্বারা বাধা হইলে গৌণ অর্থ করা হয়। এইরূপ তর্কও স্ববিষয় অর্থাৎ তর্কগম্যবিষয় হইতে অন্ত্রাবিষয়ে অপ্রতিষ্ঠিত হয়, যেমন ধর্ম ও অধর্মবিষয়ে তর্ক অপ্রতিষ্ঠিত হয়। আচ্ছা, যদি এরূপ হয়, ইহা হইতে কি হইল? ইহা হইতে হইল এই যে, প্রমাণাস্তরদ্বারা প্রসিদ্ধ অর্থের যে শ্রুতিকর্তৃক বাধাদান তাহা অন্যায়? আচ্ছা, কি করিয়া আবার প্রমাণাস্তরপ্রসিদ্ধ অর্থকে শ্রুতি বাধা দিল? এ বিষয়ে বলা হইতেছে যে, লোকমধ্যে এই ভোক্তৃভোগ্যের বিভাগ প্রসিদ্ধই আছে--ভোক্তা হইতেছে--চেতনঃশারীর অর্থাৎ জীব, আর ভোগ্য হইতেছে--শব্দাদি বিষয়। যেমন ভোক্তা দেবদত্ত ও ভোজ্য ওদন অর্থাৎ অন্ন। আর (অবিভাগঃ চেৎ) সেই বিভাগের অভাব প্রসক্ত হইয়া যায়, যদি (ভোক্তৃপদ্যে:) ভোক্তা ভোগ্যভাবপ্রাপ্ত হইয়া যায়, অথবা ভোগ্য ভোক্তৃভাবপ্রাপ্ত হইয়া যায়। আর পরমকারণ ব্রহ্ম

(প্রত্যক্ষানুসারেও বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ভোক্তৃপান্তেরবিভাগশ্চেৎ স্যালোকবৎ ১১৩]

ভাষ্যানুবাদ । কার্যগত ভোক্তা ও ভোগ্যের ব্যবস্থা ।

হইতে অনন্য বলিয়া তাহাদের অর্থাৎ সেই ভোক্তা ও ভোগ্যের ইতরেতরভাবপ্রাপ্তি প্রসক্ত হইত, অর্থাৎ ভোক্তা ভোগ্য হইয়া যাইত এবং ভোগ্য ভোক্তা হইয়া যাইত । আর এই প্রসিদ্ধ বিভাগের বাধা হওয়া উচিত নহে । যেমন বর্তমানে ভোক্তৃভোগ্যের বিভাগ দেখা যায়, সেইরূপই অতীত ও ভবিষ্যৎকালেও ভোক্তৃভোগ্য-বিভাগ কল্পনা করিতে হইবে । সেই হেতু প্রসিদ্ধ এই ভোক্তৃভোগ্যবিভাগের অভাবপ্রসঙ্গপ্রযুক্ত অর্থাৎ অভাব হইয়া যায় বলিয়া ব্রহ্মকে জগতের কারণ বলিয়া যে অবধারণ অর্থাৎ স্থির করা, তাহা অযুক্ত অর্থাৎ অসঙ্গত—এইরূপ যদি কেহ আপত্তি করেন, তাহাঁ হইলে তাঁহাকে বলিতে হইবে—**স্যাৎ লোকবৎ**, অর্থাৎ ইহা লোকবৎ হইবে । আমাদের পক্ষেও এই বিভাগ উপপন্ন হয় ; কারণ, লোকে এইরূপ দেখিতে পাওয়া যায় । যেমন—উদকাস্থক সমুদ্র হইতে অর্থাৎ জলময় সমুদ্র হইতে অনন্য হইলেও সেই সমুদ্রের বিকার যে, ফেনা তরঙ্গ ও বুদ্বুদ প্রভৃতি, তাহাদের ইতরেতরবিভাগ অর্থাৎ পরস্পরের পার্থক্য এবং ইতরেতরসংশ্লেষাদিলক্ষণ ব্যবহার, অর্থাৎ পরস্পরের সংসর্গরূপ ব্যবহার উপলব্ধ হয় । আর উদকাস্থক সমুদ্র হইতে অনন্য হইলেও সমুদ্রের বিকার ফেনা তরঙ্গ প্রভৃতির ইতরেতরভাবাপত্তি অর্থাৎ পরস্পরের পরস্পরভাবপ্রাপ্তি ঘটে না । অর্থাৎ ফেনা কখন তরঙ্গ হয় না । আর সেই ফেনতরঙ্গাদির ইতরেতরভাবপ্রাপ্তি না হইলেও সমুদ্রস্বরূপ হইতে তাহাদের অন্যত্ব হয় না, অর্থাৎ সমুদ্র হইতে পার্থক্য হয় না । এইরূপ এখানেও হয়, অর্থাৎ ভোক্তা ও ভোগ্যের ইতরেতরভাবাপত্তিও হইবে না এবং পরমতত্ত্ব হইতে সেই ভোক্তা ও ভোগ্যের অন্যত্বও হইবে না । যদিও ভোক্তা জীব, ব্রহ্মের বিকার নহে, কারণ—

“তৎ স্বল্পী তদেব অনুপ্রাবিশৎ” (তৈ: উ: ২।৬)

অর্থাৎ তাহা সৃষ্টি করিয়া তাহাতেই অনুপ্রবেশ করিলেন—এই শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, অবিকৃত সৃষ্টিকর্তারই কার্যে অনুপ্রবেশদ্বারা ভোক্তৃত্ব হইয়াছিল ; তাহা হইলেও যিনি কার্যে অনুপ্রবেশ করিয়াছিলেন, তাঁহার উপাধিনিমিত্ত বিভাগ হয় ; যেমন ঘটাদি-উপাধিনিমিত্ত আকাশের বিভাগ হয় । এইজন্য পরমকারণ ব্রহ্ম হইতে অনন্য হইলেও অর্থাৎ অভিন্ন হইলেও সমুদ্রতরঙ্গাদি-ন্যায়ে ভোক্তা ও ভোগ্যস্বরূপ বিভাগ উপপন্ন হইতে পারে—ইহা বলা হইল ১১৩ । ইহাই হইল ভোক্তৃপত্তাধিকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণ ।

ভাষ্যতী ।

স্যাৎ এতৎ, অতিগন্তীরজগৎকারণবিষয়ঃ তর্কস্য নাস্তি, কেবলাগমগম্যম্ এতৎ ইতি উক্তম্ । তৎ কথং পুনঃ তর্কনিমিত্ত আক্ষেপঃ ? ইত্যত আহ—“যত্চাপি শ্রুতিঃ প্রমাণমি”তি । প্রবৃত্তা হি শ্রুতিঃ অনপেক্ষতয়া স্বতঃপ্রমাণত্বেন ন প্রমাণাস্তুরম্ অপেক্ষতে । প্রবর্তমানা পুনঃ স্মৃততর প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্যতর্কবিরোধেন মুখ্যার্থাৎ প্রচ্যায্য জঘন্মবৃত্তিতাৎ নীয়তে, যথা মন্ত্যার্থবাদৌ ইত্যর্থঃ । অতিরোহিতার্থঃ ভাষ্যম্ । “যথা তু অদ্বৈতঃ” ইতি । যদি অতীতানাগতয়োঃ সর্গয়োঃ এষ বিভাগো ন ভবেৎ, ততঃ তদেব অদ্বৈতনস্য বিভাগস্য বাধকং স্যাৎ । স্বপ্নদর্শনস্যেব জাগ্রদ্দর্শনম্ । ন তু এতদ্ অস্তি । অবাধিতাদ্বৈতদর্শনে তয়োরাপি তথাহানুমানাৎ ইত্যর্থঃ । ইমাং শঙ্কাম্ আপাততঃ অবিচারিতলোকসিদ্ধদৃষ্টান্তোপদর্শনমাত্রেন নিরাকরোতি সূত্রকারঃ “স্যালোকবৎ ১১৩ [ইতি পঞ্চমং ভোক্তৃপত্তাধিকরণম্ (৫) ।]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অদ্বৈতজগৎ জগৎসর্গবাদিনঃ সমন্বয়স্ত তেদগ্রাহিনানবিরোধসন্ধেহে সঙ্গহিগর্তম্ অগতার্থত্বম্ আহ—“প্রবৃত্তা হি” ইতি । পূর্বজ জগৎ-কারণে তর্কঃ অপ্রতিষ্ঠিত ইতি উক্তম্ । তর্হি জগদন্তেদে তর্কঃ প্রতিষ্ঠিত ইতি অদ্বৈতবিরোধেন প্রত্যবস্থানাত্ সঙ্গতিঃ । অতএব তদ-প্রতিষ্ঠিতর্কেণ শ্রুতেঃ মুখনিরোধাৎ অগতার্থত্বং চ ইত্যর্থঃ । “প্রবর্তমানে”তি । স্ববিষয়প্রতিষ্ঠিবিরোধিতর্কেণ সহ উদ্যজ্ঞাননিমজ্জনম্ অনুভবন্তী বলাবলবিবেকম্ অপেক্ষমাণা ইত্যর্থঃ । এতদ্ বৈবর্ত্যং চ প্রবৃত্তত্বম্ । তর্কস্ত প্রাবল্যম্ আহ “স্মৃততরে”তি । স্থূলনীলাদিতেন-গোচরত্বাৎ স্মৃততরত্বম্ । প্রতিষ্ঠিতত্বম্ অনুপচরিতত্বম্ । আত্মায়া হি উপচারেণাপি সাবকাশঃ ইতি । বর্তমানবিভাগেনাপি বিরোধসিদ্ধেঃ বর্তমানসাম্যোপপাদনম্ অতীতানাগতয়োঃ ভাষ্যে অনুপযোগি ইত্যাহ্বা বর্তমানবিভাগসত্যত্বঃ কলম্ ইতি আহ “যদি” ইতি । ১১৩ ইতি পঞ্চমং ভোক্তৃপত্তাধিকরণম্ । (৫)

ভাষ্যতী অনুবাদ । শ্রুতি ও তর্কের সমন্বয়নির্ণয় ।

আচ্ছা, অতিগন্তীরজগৎকারণবিষয়ঃ তর্কের নাই অর্থাৎ অতি দুর্বোধ জগতের কারণ তর্কের বিষয় নহে—কিন্তু কেবল আগমগম্য অর্থাৎ ইহা এক মাত্র বেদপ্রমাণের বিষয়, ইহা পূর্বে বলা হইয়াছে, তবে আবার তর্কনিমিত্ত আক্ষেপ অর্থাৎ আপত্তি করা হইতেছে কেন ? এইজন্য ভাষ্যকার বলিতেছেন “যত্চাপি শ্রুতিঃ

(প্রত্যয়স্বারেণ বেদান্ত ব্যাখ্যায় নহে ।)

[ভোক্তাপ্রত্যয়বিভাগচ্ছেৎ শ্রাণ্লোকবৎ ৷১৩৷]

ভাস্তরীক অনুবাদ । শ্রুতি ও তর্কের সম্বন্ধনির্ণয় ।

প্রমাণম্” ইত্যাদি । ইহার অর্থ—শ্রুতি অর্থবোধে প্রবৃত্ত হইয়া গেলে অপেক্ষা বলিয়া স্বতঃপ্রমাণ হওয়ায় অল্প প্রমাণকে অপেক্ষা করে না । আর প্রবর্তমান অর্থানুশ্রুতি যখন অর্থবোধে প্রবৃত্ত হইতে আরম্ভ করে, তখন ক্ষুদ্রতর প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্য অর্থানুশ্রুতি যাহার প্রামাণ্য অতিশয় স্পষ্টরূপে প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে—এইরূপ প্রমাণযুক্ত তর্কের সহিত বিরোধবশতঃ (সেই শ্রুতিকে) মুখ্যার্থ হইতে বিচ্যুত করিয়া জঘন্যবৃত্তিতে অর্থানুশ্রুতি লক্ষণাবৃত্তিতে লইয়া যাওয়া হয় । যেমন মদ্র ও অর্থবাদ । এস্থলে ভাষ্যের অর্থ স্পষ্ট । “যথা তু অদ্যত্বে” ইহার অর্থ—যদি অতীত ও ভবিষ্যৎ সৃষ্টিতে এই বিভাগ অর্থানুশ্রুতি (ভোক্তাভোগ্য) বিভাগ না থাকে, তাহা হইলে তাহাই বর্তমান বিভাগের বাধক হইবে ; অর্থানুশ্রুতি সেই হেতু বর্তমানেও বিভাগ নাই বলিতে হইবে । যেমন অতীত ও অনাগতস্থানীয় জাগরণকালীন জ্ঞান বর্তমানস্থানীয় স্বপ্নকালীন জ্ঞানের বাধক হয় । কিন্তু ইহা হয় না । কারণ, অবাধিত অস্তিত্ব দর্শন করিয়া অর্থানুশ্রুতি বর্তমানের বিভাগ দেখিয়া তাহার দ্বারা অতীত ও ভবিষ্যৎ ভোক্তাভোগ্য-বিভাগের অনুমান হয় । এই আশঙ্কাকে, আপাতত, অবিচারিত লোকসিদ্ধ দৃষ্টান্ত উপদর্শনদ্বারা অর্থানুশ্রুতি যে দৃষ্টান্ত বিনা বিচারে লোকপ্রসিদ্ধ আছে, কেবল সেই দৃষ্টান্ত দেখাইয়া “শ্রাণ্লোকবৎ” এই সূত্রাংশের দ্বারা সূত্রকার নিরাস করিতেছেন ৷১৩৷ । ভোক্তাপ্রত্যয়িকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণ সমাপ্ত হইল ।

ভোক্তাপ্রত্যয়িকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণ ও তাহার তাৎপর্য ।

ভোক্তাপ্রত্যয়িকরণ নামক এই পঞ্চম অধিকরণে একটীমাত্র সূত্র গৃহীত হইয়াছে । ইহার অবয়বগুলি এই—

(১) সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায়সঙ্গতি— ”

পাদসঙ্গতি— ”

অধিকরণ সঙ্গতি—প্রতীতিসঙ্গতি । অর্থানুশ্রুতি পূর্বাধিকরণে বলা হইয়াছে—জগৎকারণ-বিষয়ে তর্ক অপ্রতিষ্ঠিত, এক্ষণে বলা হইতেছে—তাহা যদি হয়, তবে প্রত্যক্ষ জগদভেদে তর্ক প্রতিষ্ঠিত হউক ? এইরূপে আক্ষেপ করিয়া তাহার সমাধান এই অধিকরণদ্বারা করা হইতেছে ।

(২) বিষয়—অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতে জগৎ সৃষ্টি হইয়াছে—এরূপ মতবাদী বেদান্তসময়টী বিষয় ।

(৩) সন্দেহ—অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হয় বলিলে সমগ্র প্রত্যক্ষদ্বারা বিরুদ্ধ হয় কি, হয় না—ইহাই সন্দেহ ।

(৪) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে সমগ্র অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তে সমগ্র সিদ্ধ । ইহাই ফলভেদ ।

(৫) পূর্বপক্ষ—অদ্বিতীয় ব্রহ্মের জগৎপাদানত্বে, সমুদায়ভোক্তাভোগ্যপ্রপঞ্চ ব্রহ্ম হইতে অনন্ত হয়, আর তজ্জন্ম ভোগ্যরূপ শব্দাদির ভোক্তাভোগ্যরূপত্বাপত্তি হয়, আর ভোক্তার ভোগ্যরূপত্বাপত্তি হয়, তাহা হইলে প্রত্যক্ষসিদ্ধ প্রসিদ্ধ ভোক্তা ও ভোগ্যের পরস্পর বিভাগ থাকে না । অতএব প্রত্যক্ষদ্বারা সমগ্র বিরুদ্ধ হয়, ইত্যাদি । ইহাই “ভোক্তাপ্রত্যয়িকরণঃ” এই সূত্রাংশ-দ্বারা কথিত হইল । ইহাই পূর্বপক্ষ ।

(৬) সিদ্ধান্তপক্ষ—“শ্রাণ্লোকবৎ” এই অংশদ্বারা ইহার উত্তর প্রদত্ত হইতেছে । অর্থানুশ্রুতি এক ব্রহ্মের উপাদানত্ব স্বীকার করিলেও ভোক্তাভোগ্যপ্রপঞ্চের পরস্পর বিভাগ সিদ্ধ হয় ; যেমন লোকমধ্যে মৃত্তিকারূপে ঘটাদি অভিন্ন হইলেও তাহাদের পরস্পরের মধ্যে ভেদ থাকে দৃষ্ট হয়—ইহাও তদ্বৎ । অতএব কল্পিত ভেদ থাকায় প্রত্যক্ষবিরোধ হয় না । ইহাই হইল সিদ্ধান্তপক্ষ ।

এই অধিকরণটির সংক্ষিপ্ত তাৎপর্য এই—

পূর্বপক্ষ—অদ্বৈতব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হইয়াছে, এই প্রকার জগৎসৃষ্টিবাদী অদ্বৈতব্রহ্মের যে সমগ্র, তাহার সহিত ভেদগ্রাহী প্রমাণের বিরোধ সন্দেহ হইলে, অব্যবহিত পূর্ববর্তী অধিকরণটী অতিদেশরূপ বলিয়া এবং তাহা উপদেশের অপেক্ষা করে বলিয়া সেই অব্যবহিত পূর্ববর্তী অধিকরণের সহিত ইহার সঙ্গতি নাই, কিন্তু তৎপূর্ববর্তী তাহার উপদেশরূপ যে “ন বিলক্ষণত্বাধিকরণ” তাহার সহিতই ইহার সঙ্গতি বলা হয় । সেই “ন বিলক্ষণত্বাধিকরণ” জগৎকারণবিষয়ে তর্ক অপ্রতিষ্ঠিত—ইহা বলা হইয়াছে, কিন্তু তাহা হইলে জগদভেদবিষয়ে সেই তর্ক প্রতিষ্ঠিত, ইহা বলিতে হয়, এইরূপে শ্রুতির মুখ বন্ধ করা হয় বলিয়া অদ্বৈতবিরোধ হয় । যথা—

তদনন্যত্বাধিকরণং নাম

ষষ্ঠম্ অধিকরণম্।

(ভেদাভেদের ব্যবহারিকত্ব ও অদ্বিতীয়ের তাৎপৰ্য্য ।)

তদনন্যত্বমারম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ ১৪

ভোক্তাপ্রত্যয়াদিকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণ ও তাহার তাৎপৰ্য্য।

ভিন্নাভ্যং ভোক্তভোগ্যাভ্যামভেদে ব্রহ্মভিন্নতা।

তস্মাৎ তয়োরাভেদে চ শ্রাদভেদঃ পরম্পরম্ ॥

অর্থাৎ ভিন্নস্বভাব ভোক্তভোগ্যের সহিত অভিন্ন হইলে ব্রহ্মভিন্নতাই সিদ্ধ হয়। সেই হেতু যদি ভোক্তভোগ্যের অভেদ বল, তাহা হইলে তাহাদের পরম্পরের অভেদ হইয়া যায়।

এক্ষণে ভেদগ্রাহী প্রত্যক্ষ নিরবকাশ হয় বলিয়া, অদ্বৈতশ্রুতি, সত্তাজ্ঞাতির দ্বারা ঐক্যসিদ্ধিহেতু উপচারক্রমে জগতের অদ্বৈতবোধিকা হয়। শব্দেরই উপচারসম্ভব হয়, প্রত্যক্ষের তাহা সম্ভব নহে—ইত্যাদি পূর্বপক্ষ।

সিদ্ধান্তী এতদ্ব্তরে বলেন যে,—

অক্যভিন্নতরজাদেৱিতরেতরভেদবৎ।

ব্রহ্মাভেদেহপি ভেদঃ শ্রাদন্যোন্যং ভোক্তভোগ্যয়োঃ ॥

অর্থাৎ সাগর হইতে ভিন্ন যে তরঙ্গাদি তাহাদের পরম্পরের ভেদের দ্বারা ব্রহ্মের সহিত অভেদ হইলেও ভোক্তভোগ্য পরম্পরের ভেদ সিদ্ধ হইয়া থাকে।

যাহারা কোন এক রূপে অভিন্ন, তাহারা পরম্পর অভিন্ন অর্থাৎ স্বরূপতঃ অভিন্ন—ইহা ব্যাপ্তি নহে, যেহেতু সমুদ্র ও তরঙ্গাদিতে ব্যভিচার দেখা যায়। অতএব ব্রহ্ম সকলের উপাদানকারণ বলিয়া সকলে ব্রহ্মের সহিত অভিন্ন বলিয়া যে ভোক্তভোগ্য বিভাগ বিনুপ্ত হইবে—এমন আপত্তি নিরর্থক।

ভারতীতীর্থরূত অধিকরণমালা গ্রন্থে এই ভোক্তাপ্রত্যয়াদিকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণের সংগ্রহ শ্লোকটি এই—

অদ্বৈতং বাধ্যতে নো বা ভোক্তভোগ্যবিভেদতঃ।

প্রত্যক্ষাদিপ্রমাসিদ্ধো ভেদোহসাবশ্যবাধকঃ ॥

তরঙ্গফেনভেদেহপি সমুদ্রেহভেদ ইশ্যতে।

ভোক্তভোগ্যবিভেদেহপি ব্রহ্মাদ্বৈতং তথাস্ত তৎ ॥

অর্থ—ভোক্তভোগ্যবিভেদতঃ অদ্বৈতং বাধ্যতে, নো বা (বাধ্যতে ?)। প্রত্যক্ষাদিপ্রমাসিদ্ধো, অসৌ ভেদঃ অবশ্যবাধকঃ। তরঙ্গফেনভেদে অপি সমুদ্রে অভেদঃ ইশ্যতে। ভোক্তভোগ্যবিভেদে অপি তৎ অদ্বৈতঃ ব্রহ্ম তথা অস্ত।

শাকরভাষ্যম্।

তদনন্যত্বমারম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ ১৪ *

অভ্যুপগম্য চ ইমং ব্যবহারিকং ভোক্তভোগ্যলক্ষণং বিভাগং “শ্রাদান্নোকবৎ” ইতি পরিহারঃ অভিহিতঃ। ন তু অয়ং বিভাগঃ পরমার্থতঃ অস্তি, যস্মাৎ তয়োঃ কার্য্যকারণয়োঃ অনন্যত্বম্ অবগম্যতে। কার্য্যম্ আকাশাদিকং বহুপ্রপঞ্চং জগৎ, কারণং পরং ব্রহ্ম। তস্মাৎ কারণাৎ পরমার্থতঃ অনন্যত্বং ব্যতিরেকেণ অভাবঃ কার্য্যশ্চ অবগম্যতে। কৃতঃ “আরম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ”। আরম্ভগণশব্দঃ তাবৎ একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং প্রতিজ্ঞায় দৃষ্টান্তাপেক্ষায়াম্ উচ্যতে—

* এ শ্রুতিও অধিকরণ আরম্ভক হয়। কারণ, ইহাতে “তদনন্যত্বম্” এই প্রথমস্ত পদ রহিয়াছে। মাসমতে ইহা পূর্বাধিকরণের অন্তর্গত শ্রুতি বলা হইয়াছে। কিন্তু তাহা হইলে প্রথমস্ত পদদ্বারা অধিকরণ আরম্ভ হয়—এই নিয়মের ব্যতিক্রম হয়। অস্ত্র সকল ভাঙই শাকরভাষ্যের অনুকূল। এই অধিকরণে ৭টি শ্রুতি আছে। ২০ সংখ্যক “যথা চ প্রাণাদি” এই শ্রুতি অধিকরণ শেষ হইয়াছে। মাসমতে “যথা প্রাণাদি” এইরূপ শ্রুতি পাঠ করিয়া অর্থাৎ চকারটি বাদ দিয়া ইহাকে তিন অধিকরণ করা হইয়াছে। রামানুজ ও নিম্বাকাদিমত শাকর মতের অনুকূল। বস্তুতঃ শ্রুতির যদি পাঠান্তর গ্রহণ করিতে হয়, তাহা হইলে প্রাচীন প্রমাণ প্রদর্শন করা আবশ্যক। অর্থের অন্যথা বুক্তির দ্বারা করা যায়, কিন্তু পাঠের অন্যথা করিতে হইলে প্রাচীন প্রমাণ প্রদর্শন আবশ্যক। হুঃখের বিষয় শাকরবিরোধী কেহই ইহা করিতে পারেন নাই। শাকরভাষ্যের পূর্ববর্তী ভাঙ কেহই প্রদর্শন করিতে পারেন নাই।

(ভেদাভেদের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপিকহ ।)

[তদন্যত্বমারস্তগশঙ্গাদিভ্যঃ ১১৪]

শাক্তভাষ্যম্ ।

“যথা সোমৈর্যেকেন মৃৎপিণ্ডেন সর্বঃ মৃন্ময়ঃ বিজ্ঞাতঃ স্ত্রাৎ

বাচারস্তগঃ বিকারো নামধেয়ঃ স্মৃতিকৈত্বেব সত্যম্” । (ছাঃ ৬।১।১) ইতি ।

এতদ্ব্যক্তঃ ভবতি—একেন মৃৎপিণ্ডেন পরমার্থতো মৃদাঙ্গনা বিজ্ঞাতেন সর্বঃ মৃন্ময়ঃ ঘটশরাবোদকাদিকং মৃদাঙ্গকহাবিশেষাৎ বিজ্ঞাতঃ ভবেৎ । যতো বাচারস্তগঃ বিকারো নামধেয়ঃ বাচা এব কেবলম্ অস্তি ইতি আরভ্যতে বিকারো ঘটঃ শরাবঃ উদকনঃ চ ইতি । ন তু বস্তুবৃত্তেন বিকারো নাম কশ্চিৎ অস্তি । নামধেয়মাত্রং হি এতৎ অনৃতম্ । স্মৃতিকা ইত্যেব সত্যম্ ইত্যেব ব্রহ্মণো দৃষ্টান্ত আশ্রিতঃ । তত্র শ্রুতাৎ বাচারস্তগশঙ্গাৎ দাষ্টান্তিকৈপি ব্রহ্ম-ব্যতিরেকেণ কার্যজাতস্ত অভাব ইতি গম্যতে । পুনশ্চ তেজোহবমানাং ব্রহ্মকার্যতাম্ উক্ত্বা তেজোহবম্মকার্য্যাণাং তেজোহবম্মব্যতিরেকেণ অভাবং ব্রবীতি—

“অপাগাদগ্নেরিগ্নিঃ বাচারস্তগঃ বিকারো নামধেয়ঃ ত্রীণি রূপাণি ইত্যেব সত্যম্”

(ছাঃ উঃ ৬।৪।১) ইত্যাদিনা । আরস্তগশঙ্গাদিভ্যঃ ইতি “আদি”-শঙ্গাৎ—

“ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বং তৎ সত্যং স আত্মা তত্ত্বমসি” (ছাঃ উঃ ৬।৮।৭),

“ইদং সর্বং যদয়মাত্মা” (বৃঃ উঃ ২।৪।৬), “ব্রহ্মৈবেদং সর্বম্” (মুঃ উঃ ২।২।১১)

“আত্মৈবেদং সর্বম্” (ছাঃ উঃ ৭।২।৫।২) “নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” (বৃঃ উঃ ৪।৪।১২)

ইত্যেবমাদি অপি আত্মকত্বপ্রতিপাদনপরং নচনজাতম্ উদাহর্তব্যম্ । ন চ অনাথৈক-বিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং সম্পত্তে । তস্মাদ্ যথা ঘটকরকাত্মাকাশানাং মহাকাশানন্তত্বং, যথা চ মৃগতৃষ্ণিকোদকাদীনাম্ উষরাদিভ্যঃ অনন্তত্বং দৃষ্টনষ্টস্বরূপত্বাৎ, স্বরূপেণ অনুপাখ্যাত্বাৎ, এবম্ অস্ত ভোগ্যভোক্তাদিপ্রপঞ্চজাতস্ত ব্রহ্মব্যতিরেকেণ অভাব ইতি দ্রষ্টব্যম্ ।

ভাষ্যাত্মবাদ । জগতের অনির্কচনীয়তাবাদ স্থাপন ।

এই ব্যবহারিক ভোক্তভোগালক্ষণবিভাগ স্বীকার করিয়া অর্থাৎ যতদিন না পূর্ণব্রহ্মজ্ঞান হয়, ততদিন ভোক্তা ও ভোগ্য পৃথক্ এইরূপ বিভাগ থাকে—ইহা স্বীকার করিয়া “স্ত্রাৎ লোকবৎ” এই পূর্বসূত্রাত্মদ্বারা, জগতের ব্রহ্মকারণতাবাদ স্বীকার করিলে যে ভোক্তা ও ভোগ্যের বিভাগ বিলুপ্ত হয় বলিয়া আপত্তি হইয়াছিল, সেই আপত্তির পরিহার অর্থাৎ খণ্ডন অভিহিত হইয়াছে । কিন্তু এই বিভাগ পরমার্থতঃ নাই, অর্থাৎ তিন কালেই থাকে—এরূপ নহে, যেহেতু সেই কার্য ও কারণের অনন্তত্ব অর্থাৎ অভেদ অর্থাৎ ভেদাভাব অবগত হওয়া যায় । কার্য বলিতে আকাশাদি বহুপ্রপঞ্চ জগৎ, আর কারণ বলিতে পরব্রহ্ম । সেই কারণ হইতে কার্যবস্তুর পরমার্থতঃ অনন্তত্ব, অর্থাৎ ব্যতিরেকে অভাব, অর্থাৎ কারণব্যতিরেকে কার্যের পৃথক্ সম্ভাব্য অবগত হওয়া যায় ।* যদি বল, কোথা হইতে অবগত হওয়া যায়, তাহা হইলে বলিব ছান্দোগ্য শ্রুতির আরস্তগশঙ্গাদি হইতে ইহা অবগত হওয়া যায় । তথায় একবিজ্ঞানদ্বারা সর্বজ্ঞানের প্রতিজ্ঞা করিয়া অর্থাৎ যে একটি বস্তু জানিলে সকল বস্তু জানা যায়—ইহাই বলিব বলিয়া দৃষ্টান্তাপেক্ষায় অর্থাৎ দৃষ্টান্ত বলিবার জগ্গ বলিতেছেন—

* এখানে কার্য ও কারণের অভেদ সিদ্ধ করা হইতেছে না, কিন্তু ভেদের অভাব সিদ্ধ করা হইতেছে অর্থাৎ কারণের সম্বন্ধে কার্যের পৃথক্ সম্ভাব্য নাই । ইহাই এখানে প্রতিপাদিত হইতেছে । অভেদ সিদ্ধ করা ও ভেদের অভাব সিদ্ধ করা—এক কথা নহে । কারণ, অভেদ সিদ্ধ করিলে তাহাদের মধ্যে একত্বরূপ ধর্মের সিদ্ধিও বুঝাইতে পারে, অথবা কার্যকারণের কোন এক সাধারণ ধর্মের সিদ্ধিও বুঝাইতে পারে । যেমন সত্তা পুরুষের জব্য গুণ কর্মের অভেদ বুঝাইতে পারা যায়, অথবা স্মৃতিকাত্মপুরুষের ঘটশরাবাদিকে অভিন্ন বলিয়া বুঝাইতে পারা যায় । ত্রব্যাদির নিজ নিজ স্বরূপসত্তার অন্তর্ভুক্ত হইয়া না । কিন্তু ভেদের অভাব সিদ্ধ করা হইতেছে বলিলে সেরূপ বুঝাইবার সম্ভাবনা থাকে না । অভেদ সিদ্ধ করিলে স্বরূপতঃ অভেদ বলা হয় । একত্বত্বহলে ব্রহ্মরূপ কারণবস্তুর ধর্ম বলিয়া জন্ম হইতে পারে, কিন্তু ভেদের অভাব সিদ্ধ করিলে ব্রহ্মকে নির্ধর্মক বলিয়া এবং ব্রহ্মভিন্নবস্তুর অথবা ভেদকে অনির্কচনীয় বলিয়া বুঝিবার সহায়তা করা হয় । বস্তুতঃ অদ্বৈত বেদান্তমতে জগৎ ব্রহ্ম হইতে ভিন্নও নহে এবং অভিন্নও নহে, অর্থাৎ অনির্কচনীয় বলা হয় । অনির্কচনীয় অর্থ—সৎ নহে, অসৎ নহে, সদস্য নহে, কিন্তু সদস্যভিন্ন । ভাস্তা দ্রষ্টব্য ।

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।

[তদনন্যত্বমারম্ভশব্দাদিভ্যঃ ১১৪]

ভাষ্যানুবাদ । অগতের মিথ্যা স্বাপন ।

“যথা সোম্যাকেন মৃৎপিণ্ডেন সৰ্বং মৃন্ময়ং বিজ্ঞাতং স্তাৎ বাচারম্ভণং

বিকারো নামধেয়ং, মৃত্তিকাত্যেব সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬।১।১) ইতি ।

অর্থাৎ হে সৌম্য খেতকেতো ! যেমন এক মৃৎপিণ্ডকে জানিলে সমুদায় মৃন্ময় বস্তুকে জানা যায় । আকাশাদি-বিকারসমূহ বাচারম্ভণ অর্থাৎ কেবল বাক্যদ্বারা ব্যবহারমাত্র, বাস্তবিক তাহাদের অস্তিত্ব নাই ; কারণ, তাহারা নাম মাত্র এবং কেবল মৃত্তিকাই সত্য বলিয়া জানা যায়, ইত্যাদি ।

এতদ্বারা ইহাই বলা হইতেছে—“একেন মৃৎপিণ্ডেন” অর্থাৎ একটা মৃৎপিণ্ড পরমার্থতঃ অর্থাৎ যথার্থ মৃত্তিকারূপে বিজ্ঞাত হইলে, “সৰ্বং মৃন্ময়ং” অর্থাৎ ঘট শরাব উদকনাদি অর্থাৎ জালাপ্রভৃতি সমুদায় মৃত্তিকানিমিত্ত বস্তু, মৃত্তিকাস্বরূপ হইতে অবিশেষবশতঃ অর্থাৎ পৃথক্ নহে বলিয়া বিজ্ঞাত হয়, যেহেতু তাহারা “বাচারম্ভণং বিকারঃ নামধেয়ম্” অর্থাৎ মৃত্তিকার বিকার ঘট শরাব উদকন অর্থাৎ জালা প্রভৃতি বাক্যের দ্বারা কেবল “আছে” বলিয়া আরম্ভ হয় অর্থাৎ উক্ত হয় । কিন্তু বস্তুতঃ বিকার নামে কিছুই নাই । ইহারা নামধেয় অর্থাৎ নামমাত্র হুতরাং অন্ত অর্থাৎ মিথ্যা । “মৃত্তিকা ইত্যেব সত্যম্” অর্থাৎ মৃত্তিকাই সত্য—ইহার দ্বারা ব্রহ্মের দৃষ্টান্ত কথিত হইল । এস্থলে শ্রুতান্ত “বাচারম্ভণং” শব্দ হইতে দার্শনিকেরও অর্থাৎ যাহার জ্ঞান দৃষ্টান্ত প্রদত্ত হইতেছে সেই প্রকৃতস্থলেও ব্রহ্মব্যতিরেকে কার্য্যজ্ঞানের অভাব অবগত হওয়া যায়, অর্থাৎ ব্রহ্মাত্মিক কার্য্য-সমূহের পৃথক সত্তা নাই,—ইহাই বুঝা যায় । তাহার পর তেজ, অপ্ অর্থাৎ জল ও অগ্নিকে ব্রহ্মের কার্য্য বলিয়া বর্ণন করিয়া তেজ, অপ্ ও অগ্নি ব্যতিরেকে তেজ, অপ্ ও অগ্নির কার্য্যসমূহের অভাব বলিতেছেন । যথা—

“অপাগাৎ অগ্নেঃ অগ্নিঃ বাচারম্ভণং বিকারো

নামধেয়ং ত্রীণি রূপাণি ইত্যেব সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬।৪।১)

অর্থাৎ “অগ্নির অগ্নিঃ অপগত হইয়াছিল, বিকার—বাক্যমাত্রের ব্যবহার, কারণ, তাহা নামধেয়মাত্র । অগ্নি, জল, অগ্নি, এই তিনটি রূপই সত্য”—এই শ্রুতিদ্বারা উক্ত তেজ, অপ্ ও অগ্নিব্যতিরেকে সেই তেজ, অপ্ ও অগ্নির কার্য্যসমূহের অভাব উক্ত হইয়াছে । সূত্রের আরম্ভণ শব্দাদিভ্যঃ এই পদের ‘বাদি’পদে—

“এতদাত্ম্যম্ ইদং সৰ্বং তৎ সত্যং স আত্মা তত্ত্বমসি” (ছাঃ উঃ ৬।৮।৭)

অর্থাৎ এই সকল এতদাত্মক অর্থাৎ ব্রহ্মস্বরূপ, তাহাই সত্য, তাহাই আত্মা, তাহাই তুমি ।

“ইদং সৰ্বং বদ অয়ম্ আত্মা” (বৃঃ উঃ ২।৪।৬)

অর্থাৎ এই ঘাহা কিছু সবই এই আত্মা,—

“ব্রহ্ম এব ইদং সৰ্বম্” (মুঃ উঃ ২।২।১১)

অর্থাৎ এই সব ব্রহ্মই—

“আত্মা এব ইদং সৰ্বম্” (ছাঃ উঃ ৭।২৬।২)

অর্থাৎ আত্মাই এই সব—

“নেহ নানা অস্তি কিঞ্চন” (বৃঃ উঃ ৪।৪।১২)

অর্থাৎ—এখানে নানা কিছুই নাই—ইত্যাদি প্রকার আত্মার একত্ব প্রতিপাদনপর বচনসমূহ উদাহৃত করিতে হইবে । আর অন্তরূপে একবিজ্ঞানদ্বারা সৰ্ববিজ্ঞান সম্পন্ন হয় না ; সেই হেতু যেমন ঘট ও করকাদিগত আকাশসমূহ মহাকাশ হইতে অনন্ত হয়, অর্থাৎ অপৃথক্ হয়, এবং যেমন মৃগতৃক্ষিকার জল উৎসাদি হইতে অনন্ত হয়, যেহেতু তাহা দৃষ্টনষ্টস্বরূপ অর্থাৎ প্রাণীতিক ও অনিত্যস্বরূপ এবং স্বরূপতঃ অনুপাধ্যায়স্বরূপ অর্থাৎ সং বা অসং ইত্যাদি রূপে নির্বচনের অযোগ্য । এইরূপ এই ভোগাভোক্তাদি প্রপঞ্চসমূহের ব্রহ্মব্যতিরেকে অভাব হইয়া থাকে—ইহা বুঝিতে হইবে ।

ভাষ্যতী ।

পরিহাররহস্তম্ আহ—“তদনন্যত্বম্ আরম্ভণশব্দাদিভ্যঃ” । ‘পূর্বস্মাৎ’ অবিরোধাতঃ অস্ত বিশেষাভিধানোপক্রমস্ত বিভাগম্ আহ—“অভ্যুপগম্য চ ইমম্” ইতি । স্তাৎ এতৎ—যদি কারণং পরমার্থভূতাৎ অনন্তত্বম্ আকাশাদেঃ প্রপঞ্চস্ত কার্য্যস্ত, কৃতঃ তর্হি ন বৈশেষিকাভ্যাক্ত-দোষপ্রপঞ্চাবতারঃ ? ইত্যত আহ—“ব্যতিরেকেণ অভাবঃ কার্য্যস্য অবগম্যতে” ইতি । ন খলু অনন্তত্বম্ ইতি অভেদঃ ক্রমঃ, কিন্তু ভেদঃ ব্যাসেধাঃ, ততশ্চ ন অভেদাভ্যুদয়দোষপ্রসঙ্গঃ ।

(ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও অধিত্যের তাৎপৰ্য্য ।)

[তদন্যত্বমারম্ভাংশাদিত্যঃ ১১৪]

ভাষ্যতী ।

কিন্তু অভেদং ব্যাসেধক্তিঃ নৈশেষিকাদিভিঃ অস্মাসু সাহায়কমেব আচরিতং ভবতি । ভেদনিষেধ-
হেতুং ব্যাচষ্টে—“আরম্ভাংশকঃ তাবৎ” ইতি । ‘এবং হি’ ব্রহ্মবিজ্ঞানেন সৰ্বং জগৎ তত্ত্বতঃ
জ্ঞায়েত, যদি ব্রহ্মৈব তত্ত্বং জগতঃ ভবেৎ । যথা—রজ্জাং জ্ঞাতায়াং ভূজঙ্গতত্ত্বং জ্ঞাতং ভবতি
সা হি তস্য তত্ত্বম্ । ‘তত্ত্বজ্ঞানং চ’ জ্ঞানম্, অতঃ অন্তঃ মিথ্যাজ্ঞানম্ অজ্ঞানমেব । অত্রৈব
বৈদিকঃ দৃষ্টান্তঃ—

“যথা সৌম্যৈকেন মৃৎপিণ্ডেন” (ছাঃ উঃ ৬।১।১) ইতি ।

স্যাৎ এতৎ—যদি জ্ঞাতায়াং কথং মৃদুয়ং ঘটাদি জ্ঞাতং ভবতি ? ন হি তন্মুদাত্মকম্ ইতি
‘উপপাদিতম্ অধস্তাৎ’ । তস্যাৎ তত্ত্বতঃ ভিন্নম্ । ন চ অজ্ঞানস্মিন বিজ্ঞাতে অন্তঃ বিজ্ঞাতং ভবতি’
ইতি অতঃ আহ ঋতিঃ—

“বাচ্যারম্ভাংশং বিকারো নামধেয়ম্” (ছাঃ উঃ ৬।২।১)

বাচ্য্য কেবলম্ আরম্ভাতে বিকারজাতং, ন তু তত্ত্বতঃ অস্তি, যতঃ নামধেয়মাত্রম্ এতৎ । যথা
পুরুষস্য চৈতন্যম্ ইতি, রাহোঃ শিরঃ ইতি বিকল্পমাত্রম্ । যথা আহঃ বিকল্পবিদঃ—

“শব্দজ্ঞানানুপাতী বস্তুশৃঙ্খলা বিকল্পঃ” (পাতঞ্জলদর্শনম্ ১।২।৩) ইতি ।

তথা চ অবস্থতয়া অনুতং বিকারজাতং, যুক্তিকা ইত্যেব সত্যম্ । তস্যাৎ ঘটশরাবোদকানা-
দীনাং তত্ত্বং মৃদেব, তেন মৃদি জ্ঞাতায়াং তেষাং সৰ্বেষামেব তত্ত্বং জ্ঞাতং ভবতি । তৎ ইদম্
উক্তম্—“ন চ অন্তঃকৈবল্যজ্ঞানেন সৰ্ববিজ্ঞানং সম্পদ্যতে” ইতি । নিদর্শনাস্তরদ্বয়ং দর্শয়ন্
উপসংহরতি—“তস্মাদ্ যথা ঘটকরকাত্মাকাশানাম্” ইতি । ‘যে হি’ দৃষ্টনষ্টস্বরূপা ন তে বস্তুসমু-
হাঃ যথা মৃগতৃক্ষিকোদকাদয়ঃ, তথা চ সৰ্বং বিকারজাতং, তস্যাৎ অবস্থসৎ । তথা হি—‘যৎ অস্তি’
তৎ অস্ত্যেব, যথা চিদাত্মা । ন হি অসৌ কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিৎ বা অস্তি । কিন্তু সৰ্বদা সৰ্বত্র
সৰ্বথা অস্তি এব, ন নাস্তি । ন চ এবং বিকারজাতং, তস্য কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কুত্রচিৎ অবস্থানাৎ ।
তথা হি—‘সংস্রভাবং চেৎ’ বিকারজাতং, কথং কদাচিদ্ অসৎ ? ‘অসংস্রভাবং চেৎ’, কথং কদাচিৎ
সৎ ? সদসতোঃ একত্ববিরোধাৎ । ন হি রূপং কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিৎ বা গচ্ছো ভবতি ।

অথ তস্য সদসত্ত্বৈ ধৰ্ম্মো, তে চ স্বকারণাধীনজন্মতয়া কদাচিৎ এব ভবতঃ, তৎ তহি বিকার-
জাতং দণ্ডায়মানং সদাতনম্ ইতি ন বিকারঃ কস্যাচিৎ ? অথ অসত্ত্বসময়ে তৎ নাস্তি, কস্য তহি
ধৰ্ম্মঃ ‘অসত্ত্বম্’ ? নহি ধৰ্ম্মিণি অপ্ৰত্যুৎপন্নৈ তদ্ব্যসৎ প্রত্যুৎপন্নম্ উপপদ্যতে । অথ অস্যা ন
ধৰ্ম্মঃ, কিন্তু অর্থাস্তরম্ অসত্ত্বম্ । কিম্ আয়াতং ভাবস্য । ন হি ঘটে জ্ঞাতে পটস্য কিঞ্চিদ্
ভবতি । অসত্ত্বং ভাববিরোধি ইতি চেৎ ? ‘ন’ । অকিঞ্চিৎকরস্য তদ্ব্যনুপপত্তেঃ । কিঞ্চিৎ-
করত্বং বা তত্রাপি অসত্ত্বেন তদনুযোগসম্ভবাৎ । অথ অস্য অসত্ত্বং নাম কিঞ্চিৎ ন জায়তে,
কিন্তু স এব ন ভবতি, যথা আহঃ—

“ন তস্য কিঞ্চিদ্ ভবতি ন ভবত্যেব কেবলম্” ইতি ।

অথ এষ প্রসজ্যপ্রতিষেধঃ নিরুচ্যতাং, কিং তৎস্রভাবঃ ভাবঃ উত ভাবস্রভাবঃ সঃ ইতি ।
তত্র পূৰ্ব্বস্মিন কল্পে ভাবানাং তৎস্রভাবতয়া তুচ্ছতয়া জগৎ তুচ্ছং প্রসজ্যেত । তথাচ ভাবানুভবা-
ভাবঃ । উত্তরস্মিন তু সৰ্বভাবনিত্যতয়া ন অভাবব্যবহারঃ স্যাৎ । কল্পনামাত্রনিমিত্তত্বত্বপি
নিষেধস্য ভাবনিত্যতাপত্তিঃ তদবশ্যেব । তস্মাদ্ ভিন্নম্ অস্তি কারণাৎ বিকারজাতং, ন বস্তুসৎ ।
অতঃ বিকারজাতম্ অনিৰ্বচনীয়ম্ অনুতম্ । তদ্ অনেন প্রমাণেন সিদ্ধম্ অনুতত্ত্বং বিকারজাতস্য
কারণস্য নিৰ্বচ্যতয়া সত্ত্বং “যুক্তিকেত্যেব সত্যম্” ইত্যাদিনা প্রবন্ধেন দৃষ্টান্ততয়া অনুবদতি ঋতিঃ ।

“যত্র লৌকিকপরীক্ষাকাণাং বুদ্ধিসাম্যং স দৃষ্টান্তঃ” (গোতম সূত্র ১।১।২৫)

ইতি চ অক্ষপাদসূত্রং প্রমাণসিদ্ধঃ দৃষ্টান্তঃ ইতি এতৎপরম্ । ন পুনঃ লোকসিদ্ধত্বম্ অত্র

(ভেদাভেদের ব্যাবহারিক ও অবিতীয়ের তাত্ত্বিক ।)

[তদনন্ত্যম্মারম্ভাশঙ্কাদিভ্যঃ ১১৪]

ভাস্যতী ।

বিবক্ষিতম্, অত্থা তেষাং পরমাধাদিঃ ন দৃষ্টান্তঃ স্যাৎ । ন হি পরমাধাদিঃ নৈসর্গিকবৈনয়িক-
বুদ্ধ্যতিশয়রহিতানাং লৌকিকানাং সিদ্ধঃ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

পূর্বাধিকরণেহপি ভেদগ্রাহ্যাবিরোধোক্তেঃ পুনরুক্তির্নাশ্যতীতি—“পূর্বস্মাৎ” ইতি । অসীকৃত্য হি ভেদগ্রাহ্যমানস্ত্রাশাং
ভেদভেদদোষঃ রূপভেদেন বিরোধঃ পরিহৃতঃ, ইদানীং তু অসীকৃত্য শ্রাশাং ভেদাবৈকরূপাৎ প্রচ্যাব্য ব্যাবহারিকত্বং ব্যবস্থাপ্যতে । এবং-
ভূতবিশেষাভিধানেন উপক্রমঃ যন্ত বিরোধপরিহারস্ত স তথোক্তঃ । ‘তদনন্ত্যম্ম’পদেন বৈভূতিমিথ্যাভ্যোক্তেঃ এবং উপক্রমত্বম্ । শ্রুতৌ
পরিণামিমুদাদিদৃষ্টান্তোপাদানং ন ভেদাভেদবিবক্ষা ইতি মন্তব্যম্ । একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞায়াঃ প্রধানত্ব অমুরোধেন গুণভূত-
দৃষ্টান্তস্ত বিবর্তপর্যন্তেন নেরবাৎ ইতাহ—“এবং হি” ইতি । নমু পরিণামপক্ষেহপি অভেদাংশেন সর্বজ্ঞানং স্ম্যৎ অত আহ—“তত্ত্বজ্ঞানং
চ” ইতি । ভেদালীকতারঃ উক্তবাৎ ইত্যর্থঃ । “উপপাদিতম্ অথত্যাৎ” ইতি । শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণপূর্বপক্ষে ইত্যর্থঃ । দৃষ্টান্তমাত্রাৎ
ন অর্থসিদ্ধিঃ ইতি ভাঙে হেতুঃ উক্তঃ—“দৃষ্টে”তি । তং ব্যাচেষ্টে—“যে হি” ইতি । কচিৎ দৃষ্টঃ পুনঃ নইম্ অদৃষ্টম্ ইত্যর্থঃ । দৃষ্টগ্রহণং
প্রতীতিসময়েহপি সম্ভাব্যত্বার্থম্ । বাতিরেকব্যাপ্তির্ন আহ—“যদ্ অস্তি” ইতি । বিমতঃ মিথ্যা, সাবধিকত্যাৎ, বাতিরেকে চিদান্তব্যং ইতি
অনুমানস্ত বিপক্ষে নাথকত্যাং আহ—“সংস্বভাবঃ চেৎ” ইতি । সম্ভাব্যত্বং বিকারস্ত স্বরূপম্ উত ধ্বনৌ অথ অর্থাভ্যন্তরম্ অলীকং বা ইতি
বিকল্পা ক্রমেণ নিরাকুর্ন্বন অনুমানস্ত অমুকুলত্বম্ আহ—“অসংস্বভাবঃ চ” ইত্যাদিনা । অর্থাভ্যন্তরত্বং অপি বিরোধিত্বং শক্ততে—“অসম্বদম্”
ইতি । বিরোধিত্বম্ অসম্বদঃ ভাবস্ত কিম্ অকিঞ্চিকরম্ উত অসম্বকরঃ স্বরূপং বা ইতি বিকল্পা ক্রমেণ দুষ্যতি—“ন” ইত্যাদিনা ।
কিঞ্চিকরত্বং যৎকিঞ্চিৎ অসম্বদঃ ক্রিয়তে তদপি স্বরূপং ধ্বনৌ বা ইত্যাদি বিকল্পা তদ্ব্যুৎপাদনাং সম্ভবাৎ ইত্যর্থঃ । অসম্বদং সম্বদেহপি
অর্থাভ্যন্তরবিবক্ষা ত্রষ্টব্যঃ । অর্থাভ্যন্তরত্বাদপি বিকারে ফলাভাবাৎ সম্ভাব্যত্বজ্ঞানি চ অনবস্থানাৎ বিকারে সম্ভাব্যত্বং ন ভবতি, কিন্তু স
এব সন্ ভবতি ইতি উক্তম্হপি সংস্বভাবস্ত অসম্বদবিরোধেণ বিকারনিরূপণাপাতাৎ ইতি । নমু কার্যামিথ্যাত্বং কারণসম্ভাব্যঃ চ অনুমানসিদ্ধঃ
শ্রুত্যা দৃষ্টান্তকর্তৃত্বম্ অমূল্যম্, লোকসিদ্ধস্ত দৃষ্টান্তভ্যোক্তেঃ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“যজ” ইতি ।

ভাস্যতীর অনুবাদ । বৈশেষিকের ভেদবাদ খণ্ডন । কার্যামিথ্যাস্বহাপন ।

পরিহারের রহস্ত ভগবান্ সূত্রকার—“তদনন্ত্যম্ম আরম্ভাশঙ্কাদিভ্যঃ” এই সূত্রদ্বারা বলিতেছেন ।
অর্থাৎ ব্রহ্মই জগতের নিমিত্ত ও উপাদানকারণ বলিলে পূর্বসূত্রে যে ভোক্তা ও ভোগের অবিভাগরূপ আপত্তি
হয়, তাহার আপাততঃ পরিহার পূর্বসূত্রেই করা হইয়াছে । এই সূত্রে তাহার প্রকৃত অভিপ্রায় বলিতেছেন ।
পূর্বে যে বিরোধপরিহার করা হইয়াছে, তাহা হইতে এইরূপ বিশেষাভিধানোপক্রম অর্থাৎ বিশেষকথনদ্বারা তাহার
আরম্ভ করা হইয়াছে, সেই বিরোধপরিহারের বিভাগ অর্থাৎ প্রভেদ “অভ্যুপগম্য চেমম্” এই গ্রন্থদ্বারা
বলিতেছেন । অর্থাৎ পূর্বাধিকরণে যে বিরোধপরিহার, তাহা আপাততঃ পরিহারমাত্র, প্রকৃত পরিহার নহে ।
প্রকৃত পরিহার এই অধিকরণে বলা হইতেছে । অর্থাৎ কার্য ও কারণ যথার্থ স্বীকার করিয়া পূর্বে পরিহার
বলা হইয়াছে, এক্ষণে কার্যের মিথ্যাত্ব স্বীকার করিয়া সেই পরিহার বলা হইতেছে । আচ্ছা, যদি পরমার্থস্বরূপ
কারণ হইতে আকাশাদি কার্যপ্রপঞ্চের অনন্ত অর্থাৎ অভেদ হয়, তাহা হইলে বৈশেষিকাদির উক্ত যে
দোষপ্রপঞ্চ অর্থাৎ দোষ সকল, তাহার অবতারণা করা হইতেছে না কেন ? এইজন্ত বলিতেছেন—
“ব্যতিরেকেণ অভাবঃ কার্যাস্ত্র অবগম্যতে” ইতি । অভিপ্রায় এই যে, “অনন্ত্যম্ম” এই শব্দদ্বারা
আমরা অভেদ বলিতেছি না, কিন্তু ভেদের নিষেধ করিতেছি । আর তাহা হইলে অভেদাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গ
হইবে না, অর্থাৎ কার্য ও কারণ অভিন্ন বলিলে যে দোষ হয়, তাহা আর হইবে না । কিন্তু অভেদনিষেধকারী
বৈশেষিকাদিকর্তৃক আচরণ আমাদের সহায়কই হইয়াছে, অর্থাৎ বৈশেষিকাদি যে, কার্য ও কারণের অভেদ
নিষেধ করিয়াছেন, তাহার দ্বারা তাঁহারা আমাদের সহায়তাই করিয়াছেন । এক্ষণে “আরম্ভাশঙ্কাস্তাবৎ” এই
গ্রন্থদ্বারা ভেদনিষেধের যে হেতু, তাহার ব্যাখ্যা করিতেছেন । এইরূপে ব্রহ্মই যদি জগতের তত্ত্ব অর্থাৎ যথার্থস্বরূপ
হন, তাহা হইলে ব্রহ্মবিজ্ঞানদ্বারা সকল জগৎ তত্ত্বতঃ জ্ঞান যায় । যেমন রজ্জু জাত হইলে ভূজতত্ত্ব জ্ঞাত
হওয়া যায় ; যেহেতু সেই রজ্জুটী সর্পের তত্ত্ব অর্থাৎ যথার্থ রূপ । তত্ত্বজ্ঞানই জ্ঞান, আর তাহা হইতে অগ্র
অর্থাৎ ভিন্ন যে মিথ্যাজ্ঞান, তাহা অজ্ঞানই । এই বিষয়েই বৈদিক দৃষ্টান্ত আছে, যথা—

“যথা সৌম্য একেন মৃৎপিণ্ডেন” (ছাঃ ৬।১।১) ইত্যাদি ।

অর্থাৎ এক মৃৎপিণ্ডের জ্ঞান হইলে যেমন মৃত্তিকাজাত ঘটশরাবাদির জ্ঞান হয়, ইত্যাদি ।

আচ্ছা, মৃত্তিকা জ্ঞাত হইলে কি করিয়া মৃন্ময় ঘটাদি পদার্থ জ্ঞাত হয় ? তাহা ত মৃত্তিকাস্বরূপ নহে,
ইহা অদ্ব্যস্ত্য গ্রন্থে অর্থাৎ পূর্বোক্ত শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণে দেখান হইয়াছে ; অতএব মৃত্তিকা অপেক্ষা ঘটী তত্ত্বতঃ
ভিন্ন । আর, অগ্র বস্তু বিজ্ঞাত হইলে অগ্র বস্তু বিজ্ঞাত হয় না, অর্থাৎ এক বস্তু জ্ঞান হইলে অপর বস্তু
জ্ঞান যায় না । এইজন্ত শ্রুতি বলিতেছেন—

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।

[তদনন্ত্যাহিকরণশব্দাদিভ্যঃ ১১৪]

ভাস্তীর অনুবাদ । কাৰ্ধ্যমিথ্যাং হাপন ।

“বাচ্যারন্তং বিকারো নামধেয়ং মৃত্তিকা ইত্যেব সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬২১১) ।

অর্থাৎ ঘটাদি বিকারসমূহ কেবল বাকাঘারা আরন্ধ অর্থাৎ উৎপন্ন হয়, কিন্তু তদন্তঃ অর্থাৎ বাস্তবিক তাহারা নাই । যেহেতু ইহা নামধেয়মাত্র অর্থাৎ নামমাত্র । যেমন পুরুষের চৈতন্য, রাহুর মন্তক, ইত্যাদি বিকল্পমাত্র [ইহাও তদ্রূপ] । যেমন বিকল্পতত্ত্ব পণ্ডিতগণ বলেন—

“শব্দজ্ঞানানুপাতী বস্তুশৃঙ্খো বিকল্পঃ” (পাঃ দঃ ১১১১২)

অর্থাৎ যাহা শব্দের জ্ঞানমাত্রকে অনুসরণ করে, অথচ তাহার প্রতিপাত্ত কোন বস্তু নাই, তাহাকে বিকল্প বলে । [যেমন বক্ষ্যাপুত্র আকাশনুহুমশব্দে যাহা বুঝায়, তাহা অন্তঃকরণের বিকল্প নামক বৃত্তিমাত্র, তাহা জ্ঞান, ইচ্ছা কৃতি প্রভৃতি কোন অন্তঃকরণবৃত্তির অন্তর্গত নহে ।]

আর তাহা হইলে ঘটাদি বিকারসকল অবস্তুরূপ অর্থাৎ কোন বস্তুরূপ নহে বলিয়াই অন্তঃ অর্থাৎ মিথ্যা, মৃত্তিকা এইটিই সত্য । অতএব ঘট, শরা, উদ্বলন অর্থাৎ জ্বালা প্রভৃতির যথার্থস্বরূপ মৃত্তিকাই ; সেইজন্ত মৃত্তিকা জ্ঞাত হইলে তাহাদের সকলের তত্ত্বও অর্থাৎ যথার্থস্বরূপও জ্ঞাত হয় ।* সেইজন্ত এই কথা বলিয়াছেন যে “ন চ অজ্ঞাথা একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং সম্পদ্যতে” ইতি । “তস্মাৎ যথা ঘটশরাবাদ্যাকাশানাং” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা নিদর্শনান্তরদ্বয় অর্থাৎ অত্র দুইটি দৃষ্টান্ত দেখাইয়া উপসংহার করিতেছেন । যাহারা দৃষ্ট-নষ্টস্বরূপ + অর্থাৎ যাহারা দৃষ্ট অর্থাৎ যাহাদের প্রতীতি সময়েও সত্য নাই, অর্থাৎ জ্ঞাতমাত্র হয়, বস্তুতঃ দৃষ্টিকালেই থাকে না, অর্থাৎ তাহারা বস্তুরূপ নহে, অর্থাৎ মিথ্যা । যেমন মৃগতৃক্ষিকোদকাদি অর্থাৎ মরীচিকাজল প্রভৃতি দৃষ্টনষ্টস্বরূপ বলিয়া সত্য বস্তু নহে, অর্থাৎ মিথ্যা । আর সেইরূপই সমস্ত ঘটপটাদি বিকাররাশি ; সেই হেতু তাহারা সত্যবস্তু নহে । তাহার কারণ এই যে, যাহা আছে, তাহা আছেই—অর্থাৎ সকল সময়েই আছে, যেমন চিদাত্মা অর্থাৎ চৈতন্যস্বরূপ আত্মা ; কারণ, তাহা যে কোন সময়ে কোন স্থানে অথবা কোন প্রকারে আছে, তাহা নহে ; কিন্তু তাহা সকল সময়ে সকল স্থানে সকল প্রকারেই আছে, নাই এমন নহে । কিন্তু ঘটাদি বিকার সকল এরূপ নহে । কারণ, তাহা কোন সময়ে কোন প্রকারে কোন স্থানে থাকে । তাহার কারণ এই যে, যদি বিকারসমূহ সংস্কার অর্থাৎ স্বভাবতঃ সত্য হয়, তাহা হইলে কোন সময়ে অসৎ হয় কেন ?

আর যদি বল—ঘটাদি বিকারসমূহ অসংস্কার অর্থাৎ স্বভাবতঃ অসত্য, তাহা হইলে—তাহারা কোন সময়ে সৎ হয় কেন ? কারণ, সৎ এবং অসত্যের একত্ব অর্থাৎ অভেদটী বিরুদ্ধ অর্থাৎ একত্র সম্ভব নহে । যেহেতু রূপ কখনও কোন স্থানে বা কোন প্রকারে গন্ধ হয় না ।

আর যদি বল, সৎ ও অসৎ বিকারসমূহের ধর্ম এবং তাহারা অর্থাৎ সেই সৎ ও অসৎ স্বকারণধীন-জন্মতাপ্রযুক্ত অর্থাৎ নিজের কারণ হইতে উৎপন্ন বলিয়া, কোন সময়েই জন্মিষ্ঠা থাকে মাত্র, ইত্যাদি ; তাহা

* এখানে “মৃত্তিকার জ্ঞান হইলে, ঘটশরাগদির জ্ঞান হয়”—একবার অর্থ মৃত্তিকার জ্ঞান হইলে, ঘটশরাবাদি কত বড়, কত সংখ্যা, তাহাদের আকার কিরূপ, তাহাদের দ্বারা কি কার্য হয়—এই সব বিষয়ের জ্ঞান হয় বলা হইল না, কিন্তু ঘটাদির আসল স্বরূপ কি, তাহাদের স্থায়ী রূপ কি, তাহাদের জ্ঞান হয় বলা হইল । এতদ্বারা মৃত্তিকার ঘটশরাবাদিরূপ যে মিথ্যা তাহাই বলা হইল ।

+ এখানে বিকারসমূহকে দৃষ্টনষ্টস্বরূপ বলায় কি বলা হইল তাহা এপিধান করা উচিত । এখানে একটী অনুমান আছে, তাহার আকার এই—

ব্রহ্মভিন্ন প্রপঞ্চমাত্র মিথ্যা	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু তাহা দৃষ্টনষ্টস্বরূপ	(হেতু)
যেমন মৃগতৃক্ষিকোদকাদি	(অযয়দৃষ্টান্ত)
যেমন ব্রহ্ম	(ব্যতিরেক দৃষ্টান্ত)

এখানে টীকাকার নিজেই ব্রহ্ম ধর্ম্মীতে দৃষ্টনষ্টস্বরূপ হেতুর ব্যতিরেক ব্যাপ্তি দেখাইবার জন্ত “তথাহি—যদন্তি” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বেশ কাল ও বস্তুরূপ জিবিধ পরিচ্ছেদই উক্ত হেতুর অর্থরূপে গ্রহণ করিয়াছেন । যদিও জিবিধ পরিচ্ছেদ না বলিয়া একমাত্র কাল পরিচ্ছেদকে হেতু করিল কোন দোষ হয় না, তথাপি যে জিবিধ পরিচ্ছেদকে হেতুরূপে গ্রহণ করিয়াছেন, তাহার অভিপ্রায়—তিনটি পরিচ্ছেদকেই তিনটি হেতুরূপে গ্রহণ করা । অর্থাৎ ধঃসংপ্রতিযোগিত্বই কালপরিচ্ছিন্নত্ব, অভ্যন্তাভাবপ্রতিযোগিত্বই দেশপরিচ্ছিন্নত্ব, এবং অন্তোক্তাভাবপ্রতিযোগিত্বই বস্তুপরিচ্ছিন্নত্ব । আর যদি তিনটি অভাবকে অভাববস্তুরূপে গ্রহণ করা যায়, তবে তিনটি হেতু না বলিয়া অভাবপ্রতিযোগিত্বরূপ একটীই হেতু বলা যাইতে পারে । অর্থাৎ যাহা অভাবপ্রতিযোগী তাহাই মিথ্যা । অবশ্য ইহাতে এরূপ শঙ্কা হইতে পারে যে, ব্রহ্ম ও অভ্যন্তাভাবপ্রতিযোগিত্ব আছে, তাহাতে ব্রহ্মতত্ত্বভাবে উক্ত হেতুর ব্যতিচারদোষই ঘটে ? তদুত্তরে বলিতে হইবে যে, বান্যনসম্বন্ধক অভাবপ্রতিযোগিত্বই উক্ত হেতুর নিকৃষ্ট স্বরূপ । ব্রহ্ম অভাবপ্রতিযোগিত্ব থাকিলেও বান্যনসম্বন্ধক অভাবপ্রতিযোগিত্ব নাই । আর ইহাই কল্পভঙ্গকার “বিসমঃ মিথ্যা সাবধিকত্বাৎ” এইরূপ অনুমানদ্বারা প্রকাশ করিয়াছেন ।

(ভেদান্তদেব ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাদ্বিক)

[তদনন্তরমারম্ভশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

ভাবতীর অম্ববাদ । কার্ধ্যমিথ্যাহুপন ।

হইলে বলিব—সেই বিকারসমূহ দণ্ডের মত হইল ? অর্থাৎ দণ্ড যেমন উভয় প্রান্তবর্তী বস্তুর সহিত সম্পর্কযুক্ত হয়, তেমনই বিকারসমূহ কখনও সত্ত্বধর্মের সহিত এবং কখনও অসত্ত্বধর্মের সহিত সম্পর্কযুক্ত হইবে, অতএব ঐ ধর্মধর্মের আশ্রয়রূপে বিকারসমূহকে সর্বদাই থাকিতে হইবে, অর্থাৎ যখন সত্ত্বধর্মের আশ্রয় হইবে, তখনও থাকিতে হইবে এবং যখন অসত্ত্বধর্মের আশ্রয় হইবে তখনও থাকিতে হইবে, আর তাহা হইলে সেই বিকারসমূহ সদাতন হইয়া পড়িল, কাহারও বিকার নহে— এইরূপই হইল । (অর্থাৎ যাহা জন্মায় তাহা বিকার, সদাতন বস্তু জন্মে না বলিয়া বিকার হইতে পারে না ।

আর যদি বল, কেবল অসত্ত্ব সময়ে তাহা অর্থাৎ বিকারসমূহ থাকে না মাত্র ? তাহা হইলে বলিব—অসত্ত্ব তবে কাহার ধর্ম হইবে ? কারণ, ধর্মী অর্থাৎ আশ্রয় অপ্রত্যাংপন্ন হইলে অর্থাৎ না থাকিলে, তাহার ধর্ম অসত্ত্বের প্রত্যাংপন্ন হওয়া অর্থাৎ উৎপন্ন হওয়া, উপপন্ন হয় না, অর্থাৎ সঙ্গত হয় না ।

আর যদি বল, অসত্ত্ব ইহার অর্থাৎ বিকারসমূহের ধর্ম নহে, কিন্তু অর্থান্তর অর্থাৎ অন্ত বস্তু, তাহা হইলে তাহার দ্বারা ভাবের অর্থাৎ বিকারসমূহের কি আসিল অর্থাৎ কি উপকার হইল ? কারণ, খট জন্মিলে পটের কিছুই হয় না ।

যদি বল, অসত্ত্ব ভাবপদার্থের বিরোধী ? তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, যাহা অকিঞ্চিংকর অর্থাৎ যাহা কিছুই করে না, তাহার তত্ত্ব অর্থাৎ বিরোধিত্ব অমুপপন্ন হয়, অর্থাৎ তাহা বিরোধী হইতে পারে না, অর্থাৎ যাহা কিছুই করে না, সে কি করিয়া অপরের সহিত বিরোধ করিবে ? আর যদি কিঞ্চিংকর হয়, তাহা হইলে সে পক্ষেও অসত্ত্ববশতঃ সেই অমুযোগ অর্থাৎ আপত্তিই হইতে পারে ।

আর যদি বল—ইহার অসত্ত্ব বলিতে—‘কিছুই জন্মে না’, কিন্তু ‘তাহাই তাহা হয় না’, অর্থাৎ ভাবপদার্থই থাকে না ; যেমন কেহ কেহ বলেন—

“ন তন্তু কিঞ্চিদ্ ভবতি ন ভবত্যেব কেবলম্ ।”

অর্থাৎ তাহার অর্থাৎ সেই ভাব পদার্থের কিছুই জন্মে না, কেবল সেই ভাবপদার্থই থাকে না ইত্যাদি ? তাহা হইলে বলিব—আচ্ছা, তবে এই প্রসঙ্গপ্রতিষেধটিকে, অর্থাৎ অভাব পদার্থকে নির্বচন কর, অর্থাৎ স্থির করিয়া বল, অর্থাৎ বল দেখি—ভাবপদার্থ কি অভাবস্বরূপ, কিংবা অভাবপদার্থ ভাবস্বরূপ ? তন্মধ্যে পূর্বকল্পে ভাবপদার্থসকল অভাবস্বরূপ হওয়ায়, তুচ্ছ হওয়ায় অর্থাৎ কিছুই নহে বলিয়া, জগৎ শূন্য হইয়া পড়ে । আর তাহা হইলে ভাবপদার্থের অমুভব হয় না । আর উত্তরকল্পে অর্থাৎ দ্বিতীয় কল্পে সকল ভাবপদার্থ নিত্য বলিয়া “অভাবব্যবহার” হয় না । আর নিষেধ পদার্থ কেবল কল্পনামাত্রনিমিত্ত হইলেও অর্থাৎ কল্পিত হইলেও ভাবনিত্যতাপত্তি অর্থাৎ ভাবপদার্থের নিত্যতার আপত্তি তদবস্থই হয়, অর্থাৎ পূর্বের মতই থাকিয়া যায় । অতএব বিকারসমূহ কারণ হইতে ভিন্ন পদার্থ, তাহা বস্তুসং নহে অর্থাৎ সত্য বস্তু নহে । অতএব বিকারসমূহ অনির্বচনীয় ও অনৃত অর্থাৎ মিথ্যা । সেই হেতু এই প্রমাণদ্বারা সিদ্ধ হইল যে, বিকারসকল অনৃত অর্থাৎ মিথ্যা এবং কারণপদার্থ নির্বচন করিতে পারা যায় বলিয়া সত্য । ইহাই “মুক্তিকেত্যেব সত্যম্” এই প্রবন্ধদ্বারা দৃষ্টান্তরূপে শ্রুতি অম্ববাদ করিতেছেন ।

[যদি বল—শ্রুতি দৃষ্টান্তদ্বারা বুঝাইতেছেন কেন ? অমুমানস্থলেই দৃষ্টান্ত প্রদত্ত হয়, অতএব দৃষ্টান্ত দেওয়ায় ইহা শ্রুতির তাৎপর্য নহে ইত্যাদি, তজ্জন্ত বলিতেছেন—] আর—

“যত্র লৌকিকপরীক্ষকাণাঃ বুদ্ধিসাম্যং স দৃষ্টান্তঃ” (অক্ষপাদসূত্র ১১২৩) ।

এই অক্ষপাদের সূত্রটি ‘প্রমাণসিদ্ধ দৃষ্টান্ত’—এতৎপর, ইহার অর্থ—লৌকিক অর্থাৎ বাহ্যার সাধারণ লোক-ব্যবহার অমুসারে চলিয়া থাকেন, তাঁহাদের এবং পরীক্ষক অর্থাৎ বাহ্যার যুক্তিদ্বারা এবং প্রত্যক্ষাদি প্রমাণদ্বারা বস্তুকে পরীক্ষা করিতে পারেন, তাঁহাদের, যে পদার্থে বুদ্ধিসাম্য, অর্থাৎ লৌকিক ও পরীক্ষক সকলেই বাহ্য সমানভাবে বুঝিতে পারেন, তাহাকে দৃষ্টান্ত বলে । এজন্ত এই অক্ষপাদ অর্থাৎ গৌতমসূত্র সূত্রটি, ‘প্রমাণসিদ্ধ পদার্থই দৃষ্টান্ত’—এই অভিপ্রায়ে বলা হইয়াছে । লোকসিদ্ধ পদার্থই দৃষ্টান্ত হয়—ইহা বলাই এখানে মহর্ষি গৌতমের অভিপ্রেত নহে । ইহা যদি না বল, তাহা হইলে তাঁহাদের মতে পরমাণুপ্রভৃতি দৃষ্টান্ত হইতে পারে না । কারণ, পরমাণু প্রভৃতি নৈসর্গিক বৈনয়িক বুদ্ধ্যতিশয়রহিত অর্থাৎ বাহ্যাদের স্বাভাবিক বুদ্ধি নাই এবং শাস্ত্রজ্ঞানজন্ত সূক্ষ্মবুদ্ধিও নাই, তাদূশ লৌকিকদিগের নিকট সিদ্ধ নহে, অর্থাৎ তাহাদের পক্ষে প্রসিদ্ধ বস্তু নহে । [অতএব শ্রুতান্ত দৃষ্টান্ত প্রদর্শন দোষাবহ নহে ।]

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও দ্বিতীয়ের তাৎপৰ্য ।)

[তদন্যত্বমারম্ভগণশব্দাভিঃ । ১৪]

শাক্তভাষ্যম্ ।

নমু অনেকাত্মকং ব্রহ্ম, যথা বৃক্ষঃ অনেকাংশঃ, এবম্ অনেকশক্তিপ্রবৃত্তিযুক্তং ব্রহ্ম । অত একত্বং নানাত্বং চ উভয়মপি সত্যমেব । যথা বৃক্ষ ইতি একত্বম্, শাখা ইতি নানাত্বম্, যথা চ সমুদ্রোদ্রাণা একত্বম্, ফেনতরঙ্গাদ্যাদ্রাণা নানাত্বম্ । যথা চ মৃদাঙ্গনা একত্বম্, ঘটশরা-বাদ্রাঙ্গনা নানাত্বম্ । তত্র একত্বাংশেন জ্ঞানাৎ মোক্ষব্যবহারঃ সেৎশ্রুতি, নানাত্বাংশেন তু কর্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকবৈদিকব্যবহারো সেৎশ্রুতঃ ইতি । * এবং চ মৃদাদিদৃষ্টান্তা অনুরূপা ভবিষ্যন্তি ইতি ।

নৈবং শ্রুতং—

“মুক্তিকেতোর সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬।২।১) ইতি—

প্রকৃতিমাত্রস্ত দৃষ্টান্তে সত্যত্বাবধারণাৎ, বাচ্যারম্ভগণশব্দেন চ বিকারজাতস্ত অন্তত্বাভিধানাৎ । দাষ্ট্যন্তিকেহপি—

“ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বং তৎ সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬।৮।৭) ইতি চ—

পরমকারণত্বাব একস্ত সত্যত্বাবধারণাৎ ।

৩২৪৮৮৮— “স আত্মা তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” (ছাঃ উঃ ৬।৮।৭) ইতি চ—

শারীরস্ত ব্রহ্মভাবোপদেশাৎ । ‘স্বয়ং প্রসিদ্ধং’ হি এতচ্ছারীরস্ত ব্রহ্মাত্মত্বম্ উপদিশ্যতে, ন যত্নান্তরপ্রসাধ্যম্ । অতশ্চ ইদং শাস্ত্রীয়ং ব্রহ্মাত্মত্বম্ অবগম্যমানং ‘স্বাভাবিকস্ত’ শারীরাত্মত্বস্ত বাধকং সম্পদ্যতে, রজ্জ্বাদিবুদ্ধয় ইব সর্পাদিবুদ্ধীনাং । বাধিতে চ শারীরাত্মত্বে তদাশ্রয়ঃ সমস্তঃ স্বাভাবিকো ব্যবহারো বাধিতো ভবতি, যৎপ্রসিদ্ধয়ে নানাত্বাংশঃ অপরো ব্রহ্মণঃ কল্যেত । দর্শয়তি চ—

“যত্র ত্বস্ত সর্বম্ আত্মৈবাত্মত্বং তৎ কেন কং পশ্যেৎ” (বৃঃ ৪।৫।১৫)

ইত্যাদিনা ব্রহ্মাত্মদর্শনং প্রতি সমস্তস্ত ক্রিয়াকারকফললক্ষণস্ত ব্যবহারস্ত অভাবম্ । ন চ অয়ং ব্যবহারাভাবঃ অবস্থাবিশেষনিবন্ধঃ অভিধীয়তে ইতি যুক্তং বক্তুম্ । “তত্ত্বমসি” ইতি ব্রহ্মাত্মভাবস্ত অনবস্থাবিশেষনিবন্ধনত্বাৎ । তস্করদৃষ্টান্তেন চ অন্তত্বাভিসঙ্গস্ত বন্ধনং সত্যভিসঙ্গস্ত চ মোক্ষং দর্শয়ম্ একত্বমেব একং পারমার্থিকং দর্শয়তি (ছাঃ উঃ ৬।১।১৬) । মিথ্যাজ্ঞানবিজ্ঞপ্তিত্বং চ নানাত্বম্ । উভয়সত্যত্বায়াং হি কথং ব্যবহারগোচরোহপি জ্ঞানঃ অন্তত্বাভিসঙ্গঃ ইত্যুচ্যেত ।

“মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাশ্রোতি য ইহ নানৈব পশ্যতি । (বৃঃ ৪।৪।১২) ইতি চ—

ভেদদৃষ্টিম্ অপবদন্তেব এতদ্ দর্শয়তি । ন চ অগ্নিন্ দর্শনে জ্ঞানাৎ মোক্ষ ইতি উপপদ্যতে ? সম্যগ্জ্ঞানাপনোদ্যস্ত কস্তচিৎ মিথ্যাজ্ঞানস্ত সংসারকারণত্বেন অনভ্যুপগমাৎ, উভয়-সত্যত্বায়াং হি কথম্ একত্বজ্ঞানেন নানাত্বজ্ঞানম্ অপমুদ্যতে ইতি উচ্যতে ।

ভাত্তানুবাদ । ভেদান্তেরবাদ খণ্ডন ।

যদি বল—ব্রহ্ম অনেকাত্মক অর্থাৎ ব্রহ্ম এক হইলেও বহু হন । যেমন—বৃক্ষ অনেকাংশ হয় অর্থাৎ এক হইলেও অনেক শাখাযুক্ত হয় ; এইরূপ ব্রহ্ম অনেক শক্তিপ্রবৃত্তিযুক্ত অর্থাৎ এক হইলেও অনেক শক্তি দ্বারা বহুবিধ প্রবৃত্তিযুক্ত হন । অতএব ব্রহ্মের একত্ব ও নানাত্ব এই উভয়ই সত্য । যেমন বৃক্ষরূপে বৃক্ষ এক এবং শাখারূপে বৃক্ষ বহু এবং সমুদ্র যেমন সমুদ্ররূপে এক এবং ফেনাতরঙ্গাদিরূপে নানা এবং মৃত্তিকা যেমন মৃত্তিকারূপে এক এবং ঘট শরা প্রভৃতিরূপে নানা, (ব্রহ্মও তদ্রূপ) । তন্মধ্যে একত্বাংশদ্বারা জ্ঞান হইতে, অর্থাৎ ব্রহ্মকে এক বলিয়া যে জ্ঞান হয়, সেই জ্ঞান হইতে মোক্ষব্যবহার সিদ্ধ হইবে এবং নানাত্বাংশদ্বারা অর্থাৎ বহু

(ভেদান্তদেহঃ ব্যবহারিকঃ ও অধিতীরের তাত্ত্বিকঃ ।)

[তদনন্তরম্মারম্ভশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

ভাঃমুবাদ । ভেদান্তদেহাদ খণ্ডন ।

বলিয়া জ্ঞান হইলে তাহা হইতে কৰ্মকাণ্ডের আশ্রয় লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহার সিদ্ধ হইবে । এইরূপ হইলে মৃত্তিকাদি দৃষ্টান্ত অন্তরূপ অর্থাৎ সঙ্গত হইবে, ইত্যাদি ।

কিন্তু এরূপ হইতে পারে না অর্থাৎ একথা সঙ্গত নহে । কারণ —

“মৃত্তিকাই ইত্যেব সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬২।১)

অর্থাৎ ‘মৃত্তিকাই সত্য’ এই দৃষ্টান্তে কেবল প্রকৃতি অর্থাৎ কারণকে সত্য বলিয়া নিশ্চিতভাবে জানাইতেছে । আর বাচারম্ভণ শব্দদ্বারা বিকারসমূহকে মিথ্যা বলিতেছে । তাহার পর দাষ্টান্তিকেও অর্থাৎ যাহার জগৎ দৃষ্টান্ত দিতেছেন তদ্বিষয়ে—

“ঐতাদাত্ম্যমিদং সর্বং তৎ সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬৮।৭)

অর্থাৎ এই সকল বস্তুই ব্রহ্মস্বরূপ সেই ব্রহ্মই সত্য—এই শ্রুতি একমাত্র পরমকারণ ব্রহ্মকেই সত্য বলিয়া জানাইয়া দিতেছেন । আর —

“স আত্মা তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” (ছাঃ উঃ ৬৮।৭)

অর্থাৎ “শ্বেতকেতু সেই ব্রহ্ম তুমি”, এই শ্রুতি শরীরস্থিত আত্মার অর্থাৎ জীবের ব্রহ্মভাব উপদেশ দিতেছেন । জীবের এই ব্রহ্মভাব যে স্বয়ংপ্রসিদ্ধ অর্থাৎ স্বভাবসিদ্ধ, যত্নান্তরসাধ্য নহে, ইহাই উপদেশ দিতেছেন । আর এই হেতু এই শাস্ত্রীয় ব্রহ্মাত্ম্যই অর্থাৎ শাস্ত্র হইতে অবগত ব্রহ্মভাব অবগম্যমান অর্থাৎ জ্ঞাত হইলে, তাহা স্বাভাবিক শারীরাত্মত্বের অর্থাৎ জীবভাবের বাধক হয় । যেমন রজ্জুপ্রভৃতির জ্ঞান সর্পপ্রভৃতির জ্ঞানের বাধক হয় । আর শারীরাত্ম্যই অর্থাৎ জীবভাব বাধিত হইলে তাহার আশ্রিত সমস্ত স্বাভাবিক ব্যবহার অর্থাৎ অবিচ্ছিন্ন ব্যবহার বাধিত হয়—যে ব্যবহার সিদ্ধ করিবার জগৎ ব্রহ্মের নানাস্বরূপ অপর একটি অংশ কল্পিত হইতেছে । আর শ্রুতি—

“যত্র তু অশ্ব সর্বম্ আত্মা এব অজুৎ তৎ কেন কং পশ্যেৎ” (বুঃ ৪।৫।২৫)

অর্থাৎ যখন সাধকের সমস্ত বস্তু আত্মস্বরূপ হয়, তখন তিনি কাহার দ্বারা কি দেখিবেন ইত্যাদি বাক্যদ্বারা দেখাইতেছেন যে, যিনি আত্মাকে ব্রহ্ম বলিয়া দেখেন, তাহার ক্রিয়াকারক ফললক্ষণ ব্যবহারের অভাব হয় অর্থাৎ গমনাদি ক্রিয়া, করণাদি কারক ও অভিপ্রেত দেশপ্রাপ্তিরূপ ফল, ইত্যাদি সমস্ত ব্যবহার থাকে না । আর এই ব্যবহারাভাব অবস্থাবিশেষনিবন্ধ অর্থাৎ কোন অবস্থাবশতঃ হয়, ইহাই শ্রুতি বলিতেছেন, এরূপ বলিতে পার না ; কারণ, “তত্ত্বমসি” অর্থাৎ “তুমি সেই ব্রহ্ম” এই শ্রুতিতে ব্রহ্মাত্ম্যভাবের অবস্থাবিশেষনিবন্ধনও উক্ত হইয়াছে অর্থাৎ “তত্ত্বমসি” শ্রুতি জীবের এই ব্রহ্মাত্ম্যভাব অবস্থাবিশেষবশতঃ নহে, ইহাই বলিতেছেন । আর চোরের দৃষ্টান্ত দিয়া অনৃতাত্ত্বিকের বন্ধন অর্থাৎ যে ব্যক্তি মিথ্যা আশ্রয় করে, তাহার বন্ধন হয় এবং সত্যাত্ত্বিকের অর্থাৎ যে ব্যক্তি সত্যকে আশ্রয় করে, তাহার মোক্ষ হয়, ইহা দেখাইয়া জীব ও ব্রহ্মের অভেদই একমাত্র পরমার্থ, এবং নানাত্ব অর্থাৎ অনেকশক্তিপ্রবৃত্তিযুক্ত বলিয়া ব্রহ্মকে যে বহু বলিয়া মনে হইতেছে, তাহা মিথ্যা-জ্ঞানবিজ্ঞিত অর্থাৎ মিথ্যাজ্ঞানদ্বারা কল্পিত । কারণ, যদি উভয়ই সত্য হইত, তাহা হইলে ব্যবহারগোচর জন্ত, অর্থাৎ যিনি জগতে নানাবিধ ব্যবহার সম্পাদন করিতেছেন, তিনিও অনৃতাত্ত্বিক অর্থাৎ তিনিও মিথ্যাকে আশ্রয় করিয়াছেন, একথা শ্রুতি বলিবেন কেন ? তাহার পর—

“মৃত্যোঃ স মৃত্যুম্ আপ্নোতি য ইহ নানা ইব পশ্যতি” (বুঃ ৪।৪।১২)

অর্থাৎ যিনি জগতে নানার গায় দেখেন অর্থাৎ এই জগতে বহুবিধ বস্তু আছে বলিয়া দেখেন, তিনি মৃত্যুর পর মৃত্যু প্রাপ্ত হন—এই শ্রুতি ভেদদৃষ্টির নিন্দা করিয়া ইহাই দেখাইতেছেন অর্থাৎ অভেদই একমাত্র পরমার্থ—ইহাই দেখাইতেছেন । আর এই দর্শনে অর্থাৎ এই ভেদান্তভেদমতে জ্ঞান হইতে মোক্ষ হয়, অর্থাৎ জীবের ব্রহ্মভেদজ্ঞান হইতে ভেদজ্ঞান নিবৃত্তি হয় বলিয়া মৃত্তি হয়, ইহা উপপন্ন হয় না । কারণ, সম্যকজ্ঞানের অপনোত্ত অর্থাৎ প্রতিবন্ধ কোন মিথ্যাজ্ঞানকে সাংসারের কারণ বলিয়া স্বীকার করা হয় না । কারণ, উভয়ই সত্য হইলে, কি করিয়া একত্বজ্ঞানদ্বারা অর্থাৎ অভেদবুদ্ধিদ্বারা নানাত্ব জ্ঞানকে অপনোদিত করা হয় বলিবে ? [অতএব ভেদান্তভেদমত সত্য নহে ।]

ভাস্তী ।

সম্প্রতি অনেকান্তবাদিনম্ উপাশয়তি—“নন্তু অনেকাত্মকম্” ইতি । অনেকাভিঃ শক্তিভিঃ
যাঃ প্রবৃত্তয়ঃ নানাকার্য্যসৃষ্টয়ঃ তদ্ যুক্তং ব্রহ্ম একং নানা চ ইতি । কিম্ অতঃ যদি এবম্ ইত্যতঃ

(ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও অধিতীরের তাৎখিকত্ব ।)

[তদন্যত্বম্মারস্তগণশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

ভাষ্যতী ।

আহ—“তত্র একত্বাংশেন” ইতি । যদি পুনঃ একত্বমেব বস্তুসদৃ ভবেৎ, ততো নানাভাবাভাবাৎ বৈদিকঃ কর্মকাণ্ডাশ্রয়ঃ লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সমস্ত এব উচ্ছিদ্যেত । ব্রহ্মগোচরাশ্চ শ্রবণ-মননাদয়ঃ সর্ব্বৈ দত্তজলাঞ্জলয়ঃ প্রসজ্যেয়ান্ । এবং চ অনেকাত্মকত্বে ব্রহ্মণো মৃদাদিদৃষ্টান্তা অমূরূপা ভবিষ্যন্তি ইতি । তন্ম ইমম্ অনেকাত্মবাদং দুষয়তি “নৈবং শ্রাৎ” ইতি ।

ইদং তাবদ্ অত্র বক্তব্যম্ ; মৃদাশ্রয়ানা একত্বং, ঘটশরাবাঢ়াশ্রয়ানা নানাশ্রয়ম্ ইতি বদতঃ কার্য্য-কারণয়োঃ পরস্পরং কিম্ অভেদঃ অভিমতঃ, আহো ভেদঃ, উত ভেদাভেদৌ ইতি । তত্র অভেদে ঐকান্তিকে মৃদাশ্রয়না ইতি চ ঘটশরাবাঢ়াশ্রয়না ইতি চ উল্লেখদ্বয়ং নিয়মশ্চ, ন উপপদ্যতে । ভেদে চ উল্লেখদ্বয়নিয়মৌ উপপন্নৌ, আশ্রয়না ইতি তু অসমঞ্জসম্ । ন হি অশ্রয়শ্চ অশ্রয় আশ্রয় ভবতি । ন চ অনেকাত্মবাদঃ । ভেদাভেদকল্পে তু উল্লেখদ্বয়ং ভবেদপি, নিয়মস্ত অযুক্তঃ । ন হি ধর্ম্মিণোঃ কার্য্যকারণয়োঃ সঙ্করে তদ্ব্যয়ো একত্বনানাশ্রয়ে ন সঙ্কীর্য্যোতে ইতি সম্ভবতি । ততশ্চ মৃদাশ্রয়না একত্বং যাবদ্ ভবতি তাবৎ ঘটশরাবাঢ়াশ্রয়নাপি শ্রাৎ । এবং ঘটশরাবাঢ়াশ্রয়না নানাশ্রয়ং যাবদ্ ভবতি, তাবৎ মৃদাশ্রয়না নানাশ্রয়ং ভবেৎ । সোহয়ং নিয়মঃ কার্য্যকারণয়োঃ ঐকান্তিকং ভেদম্ উপকল্পয়তি, অনির্ব্বচনীয়তাং বা কার্য্যশ্রয় । পরাক্রান্তং চ অস্মাভিঃ প্রথমাধ্যায়ে তৎ ।

আস্তাং তাবৎ । তদেতৎ যুক্তিনিরাকৃতম্ অনুবদন্তীং শ্রুতিম্ উদাহরতি—“যুক্তিকা ইত্যেব সত্যম্” ইতি । শ্রাদেতৎ, ন ব্রহ্মণো জীবভাবঃ কাল্পনিকঃ, কিন্তু ভাবিকঃ । অংশো হি সং, তস্ম কশ্মসহিতেন জ্ঞানেন ব্রহ্মভাবঃ আধীয়তে, ইত্যত আহ—“স্বয়ং প্রসিদ্ধং হি” ইতি । “স্বাভাবিকশ্চ” অনাদেরিতি । যুক্তং নানাশ্রাংশেন তু কর্ম্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সৎশ্রুতি ইতি, তত্রাহ—“বাধিতে চ” ইতি । যাবদ্ অবাধং হি সর্ব্বোহয়ং ব্যবহারঃ স্বপ্ন-দশায়ামিব তদুপদর্শিতপদার্থজাতব্যবহারঃ । স চ যথা জাগ্রদবস্থায়াং বাধকাৎ নিবর্ত্ততে, এবং তদ্ব্যমস্তাদিনাক্যপরিভাবনাভ্যাসপরিপাকভূবা শারীরশ্চ ব্রহ্মাশ্রয়ভাবসাক্ষাৎকারেণ বাধকেন নিবর্ত্ততে । শ্রাদেতৎ—

“যত্র ত্বশ্চ সর্ব্বম্ আশ্রয়ভাভূৎ তৎ কেন কং পশ্যেৎ” (বৃঃ উঃ ৪।৫।১৫)

ইত্যাদিনা মিথ্যাজ্ঞানাদীনো ব্যবহারঃ ক্রিয়াকারকাদিলক্ষণঃ সমাগজ্ঞানেন অপনীয়তে ইতি ন ক্রয়তে, কিন্তু অবস্থাভেদাশ্রয়ঃ ব্যবহারঃ অবস্থান্তরপ্রাপ্তা নিবর্ত্ততে, যথা বালকশ্চ কামচারবাদভক্ততা উপনয়নপ্রাপ্তৌ নিবর্ত্ততে । ন চ তাবতা অসৌ মিথ্যাজ্ঞাননিবন্ধনো ভবতি এবম্ অত্রাপি, ইত্যত আহ—“ন চায়ং ব্যবহারাভাব” ইতি । কৃতঃ ? “তদ্ব্যমসি ইতি ব্রহ্মাশ্রয়ভাবশ্চ” ইতি । ন খলু এতৎ বাক্যম্ অবস্থা বিশেষবিনিয়তং ব্রহ্মাশ্রয়ভাবম্ আহ জীবশ্চ, অপি তু ন ভুজঙ্গো রজ্জুরিয়ম্ ইতি বৎ সদাতনং তন্ম অভিবদতি । অপি চ সত্যানুতাভিধানেনাপি এতদেব যুক্তম্ ইত্যাহ—“তদ্ব্যমদৃষ্টান্তেন চ” ইতি । “ন চ অস্মিন্ দর্শনে” ইতি । ন হি জাতু কাষ্ঠশ্চ দণ্ডকমণ্ডলুকুণ্ডলশালিনঃ কুণ্ডলিঙ্গজ্ঞানং দণ্ডবস্তাং কমণ্ডলুমস্তাং বাধতে । তৎ কশ্চ হেতোঃ ? তেষাং কুণ্ডলাদীনাং তস্মিন্ ভাবিকত্বাৎ । তদ্বৎ ইহাপি ভাবিকগোচরেণ একাত্ম-জ্ঞানেন ন নানাশ্রয়ং ভাবিকম্ অপবদনীয়ম্ । ন হি জ্ঞানেন বস্তু অপনীয়তে, অপি তু মিথ্যা-জ্ঞানেন আরোপিতম্ ইত্যর্থঃ ।

বেদান্তকল্পভঙ্গঃ ।

দ্ব্যেকা শরাবাদয়ঃ পরস্পরং ভিন্না ইতি অভ্যুপগমে অত্যন্তভেদ এব শ্রাৎ । অথ মৃদাশ্রয়না শরাবাদীনাম্ একত্বং মৃদশ্চ শরাবাঢ়াশ্রয়না নানাশ্রয়ম্ ইতি মতম্, তন্ম বিকল্পা দুষয়তি—“ইদং তাবৎ” ইত্যাদিনা । অত্যন্তাভেদে হি অপুনরুক্তশব্দদ্বয়প্রয়োগঃ ভেদাভেদয়োঃ কার্য্য-কারণাশ্রয়ব্যবহা চ ন শ্রাৎ ইত্যাহ—“তত্র” ইতি । “ন চ অনেকাত্মবাদ” ইতি । ভেদপক্ষে অনেকাত্মবাদশ্চ ন ভবতি ইত্যর্থঃ । “ন ভবেদপি” ইতি । অনেকাত্মত্বাৎ ন ভবেদপি ইতি অপেঃ অর্থঃ । সত্যবাদিনঃ তদ্ব্যমদর্শনে আরোপিতস্ত মোক্ষবৎ সত্যব্রহ্মাশ্রয়বেদিনো মোক্ষ ইতি তদ্ব্যমদৃষ্টান্তঃ ।

(হেদাভেদের ব্যাবহারিকত্ব ও অধিত্যের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্তরম্মারম্ভাংশকাতিভ্যঃ ১১৪]

ভাস্তীর অনুবাদ । হেদাভেদবাদ খণ্ডন ।

সম্প্রতি “নমু অনেকান্ধকম্” এই গ্রন্থদ্বারা ভাস্তাকার অনেকান্তবাদ উত্থাপন করিতেছেন। অনেক শক্তিদ্বারা যে সকল প্রবৃত্তি, যাহা হইতে নানা কার্যের সৃষ্টি হয়, সেই সকল প্রবৃত্তির সহিত যুক্ত ব্রহ্ম একও বটেন, অনেকও বটেন। ইহা হইতে কি হইল—যদি এইরূপ হয়? এইজন্ত “তত্র একত্বাংশেন” এই গ্রন্থ বলিতেছেন। যদি একত্বই বস্তুর অর্থাৎ বাস্তবিক সত্য হইত, তাহা হইলে নানাধের অভাবপ্রযুক্ত কর্ম-কাণ্ডাশ্রয় অর্থাৎ যাহার আশ্রয় কর্মকাণ্ড এইরূপ—বৈদিক ব্যবহার অর্থাৎ কর্মকাণ্ড সম্বন্ধে বেদে যে সকল কার্যকলাপ বলা হইয়াছে, তাহা এবং লৌকিক ব্যবহার অর্থাৎ লোকে যে সকল কার্যকলাপ ব্যবহার হয় সেই সমস্তই, উচ্ছেদ প্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ লোপ পাইয়া যায় এবং ব্রহ্মগোচর অর্থাৎ ব্রহ্মবিষয়ক যে সকল শ্রবণমননাদি, সে সকলই দত্তজলাঞ্জলি বলিয়া প্রসক্ত হয়, অর্থাৎ তাহাদের জলাঞ্জলি দেওয়া হইয়া পড়ে। আর ব্রহ্ম যদি অনেকান্ধক অর্থাৎ অনেক হন, তাহা হইলে মৃত্তিকাদির যে সকল দৃষ্টান্ত দেওয়া হইয়াছে, সে গুলিও দত্তজলাঞ্জলি হইবে। সেই এই অনেকান্তবাদকে “নৈবং স্তাৎ” এই গ্রন্থদ্বারা ভাস্তাকার দোষ দিতেছেন।

এস্থলে এইরূপ বলিতে হইবে যে, যিনি বলেন—মৃত্তিকারূপে এক, এবং ঘট শরাদিরূপে নানা, তাহার মতে কার্য ও কারণের পরস্পর অভেদই অভিপ্রেত, অথবা ভেদ অভিপ্রেত, কিংবা ভেদাভেদ উভয়ই অভিপ্রেত? তন্মধ্যে অভেদ ঐকান্তিক হইলে অর্থাৎ অভেদই একমাত্র অভিপ্রেত হইলে মৃদান্বনা অর্থাৎ মৃত্তিকারূপে এবং ঘটশরাদান্বনা অর্থাৎ ঘটশরাদিরূপে—এই উল্লেখদ্বয় এবং নিয়ম উপপন্ন হয় না, অর্থাৎ সঙ্গত হয় না। কিন্তু ভেদ অভিপ্রেত হইলে উল্লেখদ্বয় ও নিয়ম উপপন্ন হয়, কিন্তু “আন্বনা” অর্থাৎ “রূপে” এই পদটী অসঙ্গত হয়। কারণ, অগ্রপদার্থ কখন অগ্রের আন্বা অর্থাৎ স্বরূপ হয় না, আর অনেকান্তবাদও সম্ভব হয় না। কিন্তু ভেদাভেদকল্পে উল্লেখদ্বয় হইলেও নিয়ম কিন্তু অযুক্তই হয়। কারণ, ধর্ম্ম যে কার্য ও কারণ, সেই কার্য ও কারণের সত্ত্ব অর্থাৎ মিশ্রণ হইলে তাহাদের ধর্ম্ম যে একত্ব ও নানত্ব তাহারা সন্ধীর্ণ অর্থাৎ মিশ্রিত হইবে না—ইহা সম্ভব হয় না। আর সেই হেতু মৃত্তিকারূপে যখন এক হয়, তখন ঘটশরাদিরূপেও এক হইবে। এইরূপে ঘটশরাদিরূপে যখন নানা হয়, তখন মৃত্তিকারূপেও নানা হইবে। সেই এই নিয়মটী কার্য ও কারণের ঐকান্তিক অর্থাৎ অব্যভিচারী ভেদকে উপকল্পনা করিয়া দেয়, অর্থাৎ ‘আছে’ ইহা জানাইয়া দেয়? অথবা কার্যের অনির্কীচনীয়ত্ব জানাইয়া দেয়। আর সেই ভেদাভেদমত আমরা প্রথম অধ্যায়ে খণ্ডন করিয়াছি।

আচ্ছা, তাহাই হউক। সেই এই যুক্তিনিরাকৃত মতটী যে শ্রুতি অনুবাদ করিয়াছেন, তাহাই “মৃত্তিকাইত্যেব সত্যম্” এই গ্রন্থদ্বারা ভাস্তাকার উদাহরণ করিতেছেন। আচ্ছা, যদি বলা হয় যে, ব্রহ্মের জীবভাব কাল্পনিক নহে, কিন্তু ভাবিক অর্থাৎ বাস্তবিক; কারণ, জীব ব্রহ্মের অংশ; কর্মের সহিত জ্ঞানের দ্বারা তাহার ব্রহ্মভাব হইয়া থাকে, ইত্যাদি; এইজন্ত “স্বয়ং প্রসিদ্ধং হি” এই গ্রন্থ বলিতেছেন। স্বাভাবিক শব্দের অর্থ অনাদি। পূর্বপক্ষী যে বলিয়াছেন—নানাস্বাংশদ্বারা কর্মকাণ্ডবিষয়ক লৌকিক ব্যবহার সিদ্ধ হইবে, ইত্যাদি, সে বিষয়ে ভাস্তাকার “বাধিতে চ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। যতদিন পর্য্যন্ত অবাধ থাকে, অর্থাৎ বাধ না হয়, ততদিন পর্য্যন্ত এই সকল ব্যবহার হইয়া থাকে, যেমন স্বপ্নসময়ে তদুপদর্শিত অর্থাৎ স্বপ্নকল্পিত পদার্থ সকলের ব্যবহার হয়। আর স্বাপ্ন ব্যবহার যেমন বাধকবশত: জাগরণকালে নিবৃত্ত হইয়া যায়, এইরূপ “তত্ত্বমসি” প্রকৃতি বাক্যের, পরিভাবনাভ্যাস-পরিপাক-বাধক-ব্রহ্মাস্বভাব-সাক্ষাৎকারদ্বারা অর্থাৎ তত্ত্বমস্তাদি বাক্যের পুনঃপুনঃ রীতিমত ভাবনার পূর্ণতাবশত: জীবের যে ব্রহ্মাস্বভাব জন্মে, অর্থাৎ “আমি ব্রহ্ম” এইরূপ যে সাক্ষাৎকার হয়, সেই ব্রহ্মসাক্ষাৎরূপ বাধকের দ্বারা ঐসকল ব্যবহার নিবৃত্ত হইয়া যায়।

আচ্ছা, তাহাই হউক—

“যত্র তু অস্ত সর্বম্ আত্মা এব অভূৎ তৎ কেন কং পশ্যেৎ” (বৃ: উ: ৪।৫।১৫)

অর্থাৎ যে সময়ে সাধকের সকল বস্তুই আত্মস্বরূপ হয়, সে সময়ে কি দিয়া কাহাকে দেখিবে? ইত্যাদি শ্রুতিদ্বারা মিথ্যাজ্ঞানবশত: যে ক্রিয়াকারকাদিরূপ ব্যবহার হয়, তাহা তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা নষ্ট হয়,—ইহা বলা হইতেছে না, কিন্তু অবস্থান্তরাদিশ্রয় ব্যবহার অর্থাৎ অবস্থাবিশেষকে আশ্রয় করিয়া যে ব্যবহার হয়, তাহা অস্ত্র অবস্থার প্রাপ্তিবশত: নিবৃত্ত হয়। যেমন বালকের কামচারবাদভক্ততা অর্থাৎ ইচ্ছামত আচরণ, কথা বলা ও ভক্ষণ করা, উপনয়নসংস্কার প্রাপ্ত হইলে নিবৃত্ত হইয়া যায়। (গৌতম ধর্ম্মসূত্র) আর নিবৃত্ত হইয়া যায় বলিয়া ঐ ব্যবহার যে মিথ্যাজ্ঞাননিবন্ধন হয়, তাহা নহে, এইরূপ এখানেও হইবে, এইজন্ত “ন চায়ং ব্যবহারাত্ভাবঃ” এই গ্রন্থ বলিতেছেন। কেন হইবে, তাহার কি হেতু? এইজন্ত বলিতেছেন—“তত্ত্বমসি ব্রহ্মাস্বভাবস্ত” ইতি।

[তদনন্ত্যম্মারস্তগশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

নিশ্চয়ই এই তত্ত্বমসি বাক্য যে, জীবের অবস্থাবিশেষবিনিয়ত ব্রহ্মাত্ম্যভাব বলিতেছে, তাহা নহে, অর্থাৎ জীবের ব্রহ্মাত্ম্যভাব অর্থাৎ “আমি ব্রহ্ম” এইরূপ হওয়া যে অবস্থাবিশেষে নিয়মিত—ইহা বলিতেছে না, কিন্তু “সৰ্প নহে, ইহা রজ্জু” ইহার মত ব্রহ্মাত্ম্যভাব যে সদাতন অর্থাৎ সৰ্বদাই আছে, তাহাই বলিতেছে। আরও মতা ও অন্ততাবিধানদ্বারাও ইহাই উচিত—ইহা “তস্করদৃষ্টাশ্চেন চ” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। “ন চ অস্মিন্ দৰ্শনে” ইহার অর্থ এই যে, দণ্ড, কমণ্ডলু ও কুণ্ডলবিশিষ্ট কোন কাছকে কুণ্ডলবিশিষ্ট বলিয়া মনে করিলে তাহা দণ্ডবস্ত্রকে বা কমণ্ডলুস্ত্রকে বাধা দেয় না। কি হেতু তাহা হয়? তাহার কারণ, তাহাতে যে কুণ্ডলাদি আছে, সেগুলি তাহাতে ভাবিক অর্থাৎ যথার্থ বস্তু। তেমনই এখানেও ভাবিকগোচর একাত্মজ্ঞানদ্বারা অর্থাৎ যথার্থ একাত্মজ্ঞানদ্বারা অর্থাৎ একমাত্র ব্রহ্মই সকল বস্তু—এই জ্ঞানদ্বারা, ভাবিক নানা হকে অর্থাৎ যথার্থ নানা হকে অপোদিত করা যায় না, অর্থাৎ নিবারণ করা যায় না। কারণ, জ্ঞানদ্বারা বস্তুকে অপনোদন অর্থাৎ দূর করা যায় না, কিন্তু মিথ্যাজ্ঞানদ্বারা আরোপিত অর্থাৎ কল্পিত বস্তুকেই দূর করা যায় ইহাই অর্থ।

ননু একত্বৈকান্তাভ্যুপগমে নানাহাভাবাৎ প্রত্যক্ষাদীনি লৌকিকানি প্রমাণানি ব্যাহতোরন্ নিবিসয়হাৎ, স্বাধাদিষু ইন পুরুষাদিজ্ঞানানি। তথা বিদিশ্রুতিষেদশাস্ত্রমপি ভেদাপেক্ষহাৎ তদভানে ব্যাহন্তেত, মোক্ষশাস্ত্রমপি শিষ্যশাসিত্রাদিভেদাপেক্ষহাৎ তদভাবে ব্যাঘাতঃ স্যাৎ। কথং চ অন্তেন মোক্ষশাস্ত্রেণ প্রতিপাদিতশ্চ আত্মৈকত্বশ্চ সত্যত্বম্ উপপদ্যেত ইতি ?

(অত্র উচ্যতে—নৈষ দোষঃ, সৰ্বল্যনহারাণামেব প্রাক্ ব্রহ্মাস্মতাবিজ্ঞানাৎ সত্যত্বোপ-
পত্তেঃ, স্বল্পব্যবহারশ্চৈব প্রাক্ প্রবোধাৎ।) বাবৎ হি ন সত্যাস্মকত্বপ্রতিপত্তিঃ তাবৎ প্রমাণ-
প্রমেয়ফললক্ষণেষু বিকারেষু অন্তত্ববুদ্ধিঃ ন কস্মচিৎ উৎপত্ততে। দিকারানেব তু অহং
মম ইতি অবিজ্ঞয়া আত্মাত্মীয়েন ভাবেন সর্বৌ জন্তুঃ প্রতিপত্ততে, আভানিকীং ব্রহ্মাস্মতাং
হিত্ব। তস্মাৎ প্রাক্ ব্রহ্মাস্মতাপ্রতিবোধাৎ উপপন্নঃ সর্বৌ নৌকিকৌ বৈদিকশ্চ ব্যবহারঃ।
যথা সূপ্তশ্চ প্রাকৃতশ্চ জনশ্চ স্বপ্নে উচ্চাবচান্ ভাবান্ পশ্যতো নিশ্চিতমেব প্রত্যক্ষাভিমতঃ
বিজ্ঞানং ভবতি প্রাক্ প্রবোধাৎ, ন চ প্রত্যক্ষাভাসাভিপ্রায়ঃ তৎকালে ভবতি, তদ্বৎ।

কথং তু অসত্যেন বেদান্তবাক্যেন সত্যস্য ব্রহ্মাত্মকস্য প্রতিপত্তিঃ উপপদ্যেত ? ন হি
বজ্জসর্পেণ দষ্টৌ জিয়তে, নাপি যুগতৃষিকাস্তসা পানাবগাহনাদিপ্রয়োজনং ক্রিয়তে ইতি ?

নৈষ দোষঃ, শঙ্কানিষাদিনিমিত্তমরণাদিকার্যোপলব্ধেঃ, স্বপ্নদর্শনাবস্থান্ত চ সৰ্প-
দংশনোদকপ্ৰাণাদিকার্যদর্শনাৎ।

তৎকার্যমপি অন্তমেব ইতি চেৎ ক্রয়াৎ? তত্র ক্রমঃ—যদ্যপি স্বপ্নদর্শনাবস্থায়
সর্পদংশনোদকস্নানাদিকার্যম্ অন্তঃ, তথাপি তদবগতিঃ সত্যমেব ফলম্, প্রতিবুদ্ধস্তাপি
অবাধ্যমানত্বাৎ। ন হি স্বপ্নাৎ উখিতঃ স্বপ্নদৃষ্টঃ সর্পদংশনোদকস্নানাদিকার্যঃ মিথ্যা ইতি
মন্যমানঃ তদবগতিমপি মিথ্যা ইতি মন্যতে কশ্চিৎ। এতেন স্বপ্নদৃশঃ অবগত্যবাপনেন
দেহমাত্রাস্ববাদো দৃষিতো বেদিতব্যঃ। তথা চ শ্রুতিঃ—

यदा कर्मसु काम्येषु ज्ञियः श्रेष्ठेषु पशति ।

সমুদ্ভিঃ তত্র জানীয়াৎ তস্মিন্ স্বপ্ননিদর্শনে ॥ (ছাঃ ৫১২২) ইতি—

অসত্যের স্বপ্নদর্শনে সত্যাত্মাঃ সমুদ্রোঃ প্রতিপত্তিঃ দর্শয়তি । তথা প্রত্যক্ষদর্শনেষু কেষুচিৎ
অরিষ্টেষু জাতেষু, “ন চিরমিব জীবিশ্রুতি ইতি বিদ্যাৎ” ইত্যুক্ত্য—

(ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও অদ্বিতীয়ের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্তরম্মারম্ভগণকাদিভ্যঃ । ১৪]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

“অথ স্বপ্নাঃ পুরুষ কৃষ্ণঃ কৃষ্ণদন্তঃ পশ্যতি স এনং হস্তি” (ঐতরেয় আঃ ।)

ইত্যাदिना तेन तेन असतो नैव स्वप्नदर्शनेन सत्यं मरणं सूच्यते इति दर्शयति । अत्रिह
 च इदं लोके अक्षयव्यतिरेककूशलानाम् ईदृशेन स्वप्नदर्शनेन साध्वागमः सूच्यते, ईदृशेन
 असाध्वागम इति । तथा अकारादिसत्याङ्करप्रतिपत्तिः दृष्टा रेखावृत्ताङ्करप्रतिपत्तेः ।

ভাষ্যানুবাদ । পূর্ণগণ । দ্বৈতত্বাকারে লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহারের অনুপপত্তি ।

আচ্ছা, একত্বের একান্ত অভ্যুপগম করিলে অর্থাৎ যদি সর্বতোভাবে একত্বই স্বীকার করা হয়, তাহা হইলে
 নানাত্বের অভাবপ্রযুক্ত, স্বাদ্বাদিতে পুরুষবিজ্ঞানের জ্ঞায় প্রত্যক্ষাদি লৌকিক প্রমাণসকল নির্বিষয় প্রযুক্ত
 ব্যাঘাতপ্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ প্রত্যক্ষাদি লৌকিক প্রমাণসকলের বিষয় থাকে না বলিয়া স্বাপ্নপ্রতিপত্তিতে পুরুষবিজ্ঞা-
 নের জ্ঞায় ব্যাহত হয়। সেইরূপ বিধি ও প্রতিসেধশাস্ত্রও অর্থাৎ নিসেধশাস্ত্রও ভেদাপেক্ষাবিনবন্ধন অর্থাৎ
 ভেদকে অপেক্ষা করে বলিয়া তদভাবে অর্থাৎ সেই ভেদ না থাকিলে ব্যাঘাতপ্রাপ্ত হয়; এবং মোক্ষশাস্ত্র ও
 শিষ্টা ও শাসিত্বাদিভেদাপেক্ষা বলিয়া অর্থাৎ গুরুশিষ্টাসম্বন্ধকে অপেক্ষা করে বলিয়া সেই ভেদের অভাবে
 ব্যাঘাতপ্রাপ্ত হয়; আর কি করিয়াই বা অন্ত মোক্ষশাস্ত্রকর্তৃক প্রতিপাদিত যে আত্মিকত্ব, অর্থাৎ আত্মার
 একত্ব তাহার সত্যতা উপপন্ন হয়।

স্বপ্নগণ্যপন । অদ্বৈতত্বাকারে লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহারের অনুপপত্তি নাই ।

এতদন্তরে বলা হয় যে—এই দোষ হয় না; কারণ, ব্রহ্মাত্মবিজ্ঞানের পূর্বে অর্থাৎ ‘ব্রহ্মই আত্মা,’ এই
 জ্ঞানের পূর্বে পর্য্যন্ত, সকল ব্যবহারেরই সত্যতার উপপত্তি হয়, অর্থাৎ সকল ব্যবহারই সত্য হইয়া থাকে।
 যেমন বোধের পূর্বে অর্থাৎ জাগরণের পূর্বে পর্য্যন্ত স্বপ্নব্যবহার সত্য বলিয়া মনে হয়। যেহেতু যতক্ষণ
 পর্য্যন্ত সত্যাত্মকত্বপ্রতিপত্তি না হয়, অর্থাৎ ‘আত্মা এক’ এই সত্যবুদ্ধি না হয়, ততক্ষণ পর্য্যন্ত প্রমাণপ্রমেয়-
 ফললক্ষণ বিকারসমূহে অর্থাৎ চক্ষুরাদি প্রমাণ, ঘটাди প্রমেয়, ওপাদি ফলরূপ বিকারসমূহে কাহারও অন্তবুদ্ধি
 অর্থাৎ মিথ্যাত্বজ্ঞান হয় না। সকল প্রাণী ব্রহ্মাত্মতা অর্থাৎ ‘ব্রহ্মই আত্মা’ এই স্বাভাবিক ভাবে পরিত্যাগ
 করিয়া অবিচ্ছাবশতঃ “আমি আমার” এইরূপ আত্মভাব ও আত্মীয়ভাবদ্বারা অর্থাৎ দেহাদিতে ‘আমি’ ও
 পুত্রাদিতে ‘আমার’ এই আত্মভাব ও আত্মীয়ভাব কল্পনা দ্বারা বিকার সকলকেই জ্ঞান করিয়া থাকে। সেইজন্য
 ব্রহ্মাত্মতাপ্রতিবোধের পূর্বে অর্থাৎ ব্রহ্মই আত্মা,—এই জ্ঞান যতদিন না হয়, ততদিন পর্য্যন্ত, লৌকিক ও
 বৈদিক সকল ব্যবহারই উপপন্ন হয়। যেমন বোধের পূর্বে অর্থাৎ জাগরণের পূর্বে, যে লোক উচ্চাবচ অর্থাৎ
 ভালমন্দ বিবিধভাবসমূহ দেখিতেছে, সেই প্রাকৃত অর্থাৎ সাধারণ স্তম্ভবাক্তির স্বপ্নে প্রত্যক্ষাভিমত নিশ্চিত
 বিজ্ঞানই হয়, অর্থাৎ স্বপ্নে যে জ্ঞান হয়, তাহা নিশ্চয়াত্মক প্রত্যক্ষ বলিয়াই মনে হয়। আর তৎকালে সেই
 বাক্তির প্রত্যক্ষাভাসাভিপ্রায় হয় না, অর্থাৎ যাহা দেখিতেছি তাহা মিথ্যা বলিয়া মনে হয় না, তদ্বৎ এখানেও হয়;
 অর্থাৎ যেমন, প্রাকৃত অর্থাৎ সাধারণ কোন নিশ্চিত বাক্তি জাগরণের পূর্বে পর্য্যন্ত স্বপ্নে যখন ভালমন্দ নানাবিধ
 বস্তু দেখিতে থাকে, তখন যাহা প্রত্যক্ষ করে, তাহা নিশ্চিত বলিয়াই মনে করে, এবং স্বপ্নসময়ে তাহা যে ভ্রম
 হইতেছে, ইহা মনে হয় না—ইহাও সেইরূপ।

রজ্জুসর্পের দংশনেও মৃত্যু হয়।

যদি বল, অসত্য বেদান্তবাক্যদ্বারা সত্য ব্রহ্মাত্মত্বের অর্থাৎ ‘ব্রহ্মই আত্মা’ এই সত্যের প্রতিপত্তি অর্থাৎ
 জ্ঞান কি করিয়া হয়? কারণ, রজ্জুসর্পকর্তৃক দংশনপ্রাপ্ত হইয়া কেহ ত মরে না এবং মৃগতৃক্ষিকার জলদ্বারা পান
 অবগাহনাদি প্রয়োজনীয় কার্যও ত কেহ করে না? তাহা হইলে বলিব—ইহা দোষ নহে; কারণ, শব্দাবিধ
 অর্থাৎ বিষমত্ব হইতেও মরণাদি কার্যের—উপলব্ধি হয়, অর্থাৎ দেখিতে পাওয়া যায়। আর স্বপ্নদর্শনাবস্থ বাক্তির
 অর্থাৎ যে লোক স্বপ্ন দেখিতেছে, তাহার সেই অবস্থাতে সর্পদংশন ও জলে স্নানাদিকার্য দেখিতে পাওয়া যায়।

রজ্জুসর্পের জ্ঞান মিথ্যা নহে।

যদি বল,—সে কার্যও মিথ্যাই, তাহা হইলে সেস্থলে আমরা বলি, যদিও স্বপ্নদর্শনাবস্থবাক্তির অর্থাৎ
 যে বাক্তি স্বপ্ন দেখিতেছে তাহার, সর্পদংশন ও জলে স্নানাদি কার্য অন্ত অর্থাৎ মিথ্যা, তাহা হইলেও তাহার
 অবগতি অর্থাৎ জ্ঞানরূপকল নিশ্চয়ই সত্য। কারণ, প্রতিবুদ্ধ বাক্তিরও অর্থাৎ জাগরিত বাক্তির সেই জ্ঞান
 বাধিত হয় না। কারণ, স্বপ্ন হইতে উথিত কোন বাক্তি স্বপ্নদৃষ্ট সর্পদংশন ও জলস্নানাদিকার্য মিথ্যা বলিয়া

(ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও অধিত্যের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদন্যত্বমারম্ভাংশাদিত্যঃ ১১৪]

ভাষ্যানুবাদ ।

মনে করিলেও তাহার অবগতিকেও অর্থাৎ জ্ঞানকেও মিথ্যা বলিয়া মনে করে না । এই স্বপ্নদর্শীর অবগতির অবশেষে দ্বারা অর্থাৎ স্বপ্নদর্শীর জ্ঞান বাধিত হয় না বলিয়া দেহমাত্র আত্মবাদ অর্থাৎ যাহারা দেহকে আত্মা বলিয়া মনে করে, তাহাদের মতে দোষ দেওয়া হইল জানিবে । যথা ক্রতি বলিয়াছেন—

“যদা কন্মন্সু কাম্যেষু স্ত্রিয়ং স্বপ্নেষু পশ্যতি ।

সমুচ্ছিন্নং তত্র জানীয়াৎ তস্মিন্ স্বপ্ননিদর্শনে ॥” (ছাঃ উঃ ৫।২।২)

অর্থাৎ লোকে যখন কাম্যকাম অন্তঃস্থানকালে স্বপ্নে স্ত্রীলোককে দেখে, তখন সেই স্বপ্নদর্শনবশতঃ সেই কন্মে ফলসিদ্ধি হইবে জানিবে । এই মিথ্যা স্বপ্নদর্শনদ্বারা সত্য সমুচ্ছিন্ন প্রতিপত্তিকে অর্থাৎ জ্ঞানকে দেখাইতেছে । তদ্রূপ প্রত্যক্ষদর্শন অর্থাৎ প্রত্যক্ষ দেখা যায়—এইরূপ কতকগুলি অরিষ্ট অর্থাৎ মতুলক্ষণ জন্মিলে—

“ন চিরমিব জীবন্তি ইতি বিদ্যাৎ”

অর্থাৎ চিরকাল বাঁচিবে না জানিবে—এই কথা বলিয়া—

“অথ স্বপ্নাঃ পুরুষঃ কৃষ্ণঃ কৃষ্ণদন্তঃ পশ্যতি স এনং হস্তি” (ঐতরেয় শ্রীঃ)

আর যদি স্বপ্নে কৃষ্ণদন্ত কৃষ্ণবর্ণ পুরুষকে দেখে, সেই পুরুষ ইহাকে হত্যা করে, ইত্যাদি বাক্যদ্বারা সেই সেই মিথ্যাস্বপ্নদ্বারা সত্য মরণ সূচিত হয়—ইহা দেখাইতেছে । জগতে যাহারা অন্তঃস্বপ্নবাদের কলুষ অর্থাৎ, ইহা হইলে ইহা হয় এবং ইহা না হইলে ইহা হয় না—এ বিষয়ে অভিজ্ঞ, তাহাদের মধ্যে ইহা প্রসিদ্ধ যে, এইরূপ স্বপ্নদর্শনদ্বারা সাধু আগম অর্থাৎ শুভ এবং এইরূপ স্বপ্নদর্শনদ্বারা অসাদু আগম অর্থাৎ অশুভ সূচিত হয়, এবং রেথারূপ মিথ্যা অক্ষরের জ্ঞান হইতে অকারাদি সত্য অক্ষরের প্রতিপত্তি অর্থাৎ জ্ঞান হইতে দেখা গিয়াছে ।

ভাষ্য ।

চোদয়তি—“নহু একত্বৈকান্ত্যভূপগমে” ইতি । ‘অবাধিতানধিগতাসন্নিধ্বনিস্তানসাধনং প্রমাণম্’ ইতি প্রমাণসামান্যলক্ষণোপপত্ত্যা প্রত্যক্ষাদীনি প্রমাণতাম্ অন্ববতে । একত্বৈকান্ত্যভূপগমে তু তেষাং সর্বেষাং ভেদবিষয়াণাং বাধিতত্বাৎ অপ্ৰামাণ্যং প্রসজ্যেত । তথা নিধিপ্রতিষেধশাস্ত্রমপি ভাবনাত্যাব্যবহিককণ্ঠেতিকর্তব্যতাভেদাপেক্ষত্বাৎ বাহ্যেত । তথাচ নাস্তিক্যম্ । একদেশাৎক্ষেপেণ চ সর্ববোধক্ষেপাৎ বেদান্তানামপি অপ্ৰামাণ্যম্ ইতি অভেদৈকান্ত্যভূপগমহানিঃ । ন কেবলং নিধিনিষেধাৎক্ষেপেণ অস্ত্র মোক্ষশাস্ত্রম্ আক্ষেপঃ, স্বরূপেণ অস্ত্রাপি ভেদাপেক্ষত্বাৎ ইত্যাহ—“মোক্ষশাস্ত্রমপি” ইতি অপি চ অস্মিন্ দর্শনে বর্ণপদব্যাক্যপ্রকরণাদীনাং অলীকত্বাৎ তৎপ্রভবম্ অদ্বৈতজ্ঞানম্ অসমীচীনং ভবেৎ, ন খলু অলীকাৎ ধূমাৎ * ধূমকেতনজ্ঞানং সমীচীনম্ ইত্যাহ—“কথং চ অনুতেন মোক্ষশাস্ত্রেন” ইতি ।

পরিহরতি—“অএ উচ্যেৎ” ইতি । যতপি প্রত্যক্ষাদীনাং তাত্ত্বিকম্ অবাধিতত্বং নাস্তি যুক্তাগমভাঃ গাধনং, তথাপি বাহ্যে বাধনাত্মনাং সাংখ্যবহারিকম্ অবাধনম্ । ন হি প্রত্যক্ষাদিভিঃ অর্থঃ পরিচ্ছিন্ন প্রাপ্তমানে বাহ্যে বিসংবাছতে সাংসারিকঃ কশ্চিৎ তস্মাৎ অবাধনাৎ ন প্রমাণলক্ষণম্ অতিপত্তিঃ প্রত্যক্ষাদয় ইতি । “সত্যত্বোপপত্তেঃ” ইতি—সত্যত্বাভিমানে উপপত্তেঃ । গ্রহণব্যাক্যং এতৎ । বিভজ্যে—“যাৎ চি ন সত্যৈকত্বপ্রতিপত্তিঃ” ইতি । বিচার্যমানং এতৎ পুনরীদান্ অহং ইতি অসত্যত্বেন পুঞ্জপদাদীনং মনেতি আত্মীয়ভাবেন ইতি যোজনম্ । “বৈদিকশ্চ” ইতি কৰ্ম্মকাণ্ডমোক্ষশাস্ত্রাবতারসমর্থনম্ ।

“স্বপ্নাবহাব্যবহাৎ” ইতি বিভজ্যে “যথা সুপ্তম্ প্রকৃতম্” ইতি । “কথং চ অনুতেন মোক্ষশাস্ত্রেন” ইতি যৎ উক্তং তৎ অনুভব্য দৃশ্যতি—“কথং চ অনুতেন” ইতি । শব্দম্ অত্র বস্তুরূপেণ প্রাপ্য আত্মসাক্ষ্যকারপর্যায়ঃ বেদান্তমুখোহপি জ্ঞাননিচয়ঃ অসত্যঃ, সোহপি চি বস্তুরূপঃ কাৰ্য্যতয়া নিরোধঃ স্যাৎ, যন্ত ব্রহ্মস্বভাবসাক্ষ্যকারঃ গমৌ ন কাৰ্য্যঃ তৎস্বভাবত্বাৎ তস্মাৎ অচোত্তম্ এতৎ “কথং অসত্যং সত্যোৎপাদঃ” ইতি । যৎ খলু সত্যং ন তৎ উৎপত্তিতে ইতি কৃতঃ তস্য অসত্যং

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীয়ের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্যত্বমারম্ভগণশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

ভাস্তী ।

উৎপাদঃ ? যচ্চ উৎপত্ততে তৎ সৰ্ব্বম্ অসত্যমেব । সাংব্যবহারিকং তু সত্যং বৃত্তিরূপস্ত ব্রহ্মসাক্ষাৎকারশ্চৈব শ্রবণাদীনামপি অভিন্নম্ । তস্মাৎ অভ্যুপেতা বৃত্তিধরূপস্ত ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্ত পরমার্থসত্যতাং বাভিচ্যাবোদভাবনম্ ইতি মন্তব্যম্ । যদপি সাংব্যবহারিকস্ত সত্যাদেব ভয়াৎ সত্যং মরণম্ উৎপত্ততে, তথাপি ভয়হেতুঃ অহিঃ তজ্জ্ঞানং বা অসত্যং ততো ভয়ং সত্যং জায়তে ইতি অসত্যাং সত্যস্ত উৎপত্তিঃ উক্তা । যদপি চ অহিজ্ঞানমপি স্বরূপেণ সৎ, তথাপি ন তজ্জ্ঞানত্বেন ভয়হেতুঃ, অপি তু অনিৰ্ব্বাচ্যাহিক্রিষিতত্বেন । অথবা রজ্জুজ্ঞানাদপি ভয়প্রসঙ্গাৎ জ্ঞানত্বেন অবিশেষাৎ । তস্মাৎ অনিৰ্ব্বাচ্যাহিক্রিষিতং জ্ঞানমপি অনিৰ্ব্বাচ্যম্ ইতি সিদ্ধম্ অসত্যাদপি সত্যস্ত উপজন ইতি ।

ন চ ক্রমঃ সৰ্ব্বস্মাৎ অসত্যাং সত্যস্ত উপজনঃ, যতঃ সমারোপিতধূমভাষায়াঃ ধূমমহিষ্যাঃ বহিঃজ্ঞানং সত্যং স্মাৎ । ন হি চক্ষুষো রূপজ্ঞানং সত্যম্ উপজায়তে ইতি রসাদিজ্ঞানেনাপি ততঃ সন্তোহন ভবিতব্যম্ । যতো নিয়মো হি স তাদৃশঃ সত্যানাং যতঃ কূতশ্চিৎ কিঞ্চিদেব জায়তে ইতি । এবম্ অসত্যানামপি নিয়মো যতঃ কূতশ্চিৎ অসত্যাং সত্যং কূতশ্চিৎ অসত্যম্, যথা দীর্ঘবাদেঃ বর্ণেষু সমারোপিতবিশেষেষুপি অজীনম্ ইত্যতো জ্যানিবিরহম্ অবগচ্ছন্তি সত্যম্ । অজিনম্ ইত্যতস্ত সমারোপিতদীর্ঘভাষাং জ্যানিবিরহম্ অবগচ্ছন্তো ভবন্তি ভ্রান্তাঃ । ন চ উভয়ত্র দীর্ঘসমারোপঃ প্রতি কশ্চিৎ অস্তি ভেদঃ । তস্মাৎ উপপন্নম্ অসত্যাদপি সত্যস্ত উদয় ইতি ।

নিদর্শনান্তরম্ আহ—“স্বপ্নদর্শনাবস্থান্ত” ইতি । যথা সাংসারিকো জাগ্রদ্ ভুজঙ্গং দৃষ্ট্বা পলায়তে, ততশ্চ ন দংশবেদনাম্ আপ্নোতি ; পিপাসুঃ সলিলম্ আলোক্য পাতুং প্রবর্ষতে, ততঃ তৎ আসাদ্ভ্যপায়ং পাপ্যায়িতঃ সুখম্ অনুভবতি । এবং স্বপ্নান্তিকেহপি তদবস্থং সৰ্ব্বম্ ইতি অসত্যাং কাৰ্য্যাসিদ্ধিঃ । শব্দতে “তৎকাৰ্য্যমপি অনুভবমেব” ইতি । এবমপি ন অসত্যাং সত্যস্ত সিদ্ধিঃ উক্তা ইত্যর্থঃ । পরিহরতি—“তত্র ক্রমঃ । “যদপি স্বপ্নদর্শনাবস্থান্ত” ইতি । লৌকিকো হি সুপ্তোখিতঃ অগমাং বাধিতং মন্ততে, ন তৎ অবগতিং, তেন যদপি পরীক্ষকাঃ অনিৰ্ব্বাচ্য-ক্রিষিতাম্ অগতিম্ অনিৰ্ব্বাচ্যাং নিশ্চিষন্তি, তথাপি লৌকিকাভিপ্রায়েণ এতৎ উক্তম্ । অত্রাস্তরে লোকাযতিকানাং মতম্ অপাকরোতি—“এতেন স্বপ্নদৃশঃ অবগত্যাধাধেনন” ইতি । যদা খলু অয়ং চৈত্রঃ তারক্ষবাং প্যাভূপিকটদংষ্ট্রাকরালবদনাম্ উত্তরবস্ত্রম্নস্তকাবচুস্থিলাঙ্গুলাম্ অতিরোষারূপস্তক-বিশালবস্ত্রলোচনাং রোমাঞ্চসঞ্চয়োৎফুল্লভীষণাং ফটিকাচলভিত্তিপ্রতিপত্তিতাম্ অভ্যামিত্রীণাং তন্মুখম্ আস্থায় স্বপ্নে প্রতিবুদ্ধো মানুধীম্ আস্থানঃ তন্মুখং পশ্যতি তদা উভয়দেহানুগতম্ আস্থানং প্রতिसন্দধানো দেহাতিরিক্তম্ আস্থানং নিশ্চিনোতি, ন তু দেহমাত্রম্, তস্মাত্রেষু দেহবৎ প্রতি-সন্ধানাভাবপ্রসঙ্গাৎ । কথং চ এতৎ উপপত্ততে যদি স্বপ্নদৃশঃ অবগতিঃ অবাধিতা স্মাৎ । তদ্বাদে তু প্রতिसন্ধানাভাব ইতি । অসত্যাচ্চ সত্যপ্রতীতিঃ শ্রুতিসিদ্ধা অস্বয়ব্যতিরেকসিদ্ধা চ ইত্যাহ—“তথাচ শ্রুতিঃ” ইতি । “তথা অকারাদি” ইতি । যদপি রেখাস্বরূপং সত্যং, তথাপি তদ্ যথাসংকতম্ অসত্যম্ । ন তি সঙ্কেতয়িতারঃ সঙ্কেতয়ন্তি ঐদৃশেন রেখাভেদেন অয়ং বর্ণঃ প্রত্যেতবাঃ, অপি তু ঐদৃশো রেখাভেদঃ অকারঃ ; ঐদৃশশ্চ ককারঃ ইতি । তথা চ “অসমীচীনাং সঙ্কেতাং সমীচীনবর্ণাবগতিঃ” ইতি সিদ্ধম্ ।

গেদান্তকল্পতরুঃ ।

অহংমমভিমানয়োঃ একত্র বাঘাতঃ শ্রাদ্ধিতি প্রবিভজ্য যোজয়তি—“শরীরাদীন” ইতি । ননু মিথ্যাভে শ্রবণাদীনাম্ অবিজ্ঞানিবৃত্তি-সম্বন্ধসাক্ষাৎকারহেতুঃ ন স্মাৎ অহংমম ইতি—“সাংব্যবহারিকং তু” ইতি । অসত্যাদপি কাৰ্য্যাক্ষমপদার্থোৎপত্তিম্ অনন্তরমেব বক্ষ্যাম ইত্যর্থঃ । যদি অসত্যাং সত্যার্থঃ স্মাৎ তহি ধূমভাষাদপি বহুধাঃ সমীচীনা স্মাৎ ইত্যুক্তম্, ইতি শাস্ত্রা আহ—“ন চ ক্রমঃ” ইতি । “ধূমমহিষী” ধূমী । সা চ বাপ্যঃ । অসত্যাদপি সত্যম্ উৎপত্ততে ইতি উচ্যতে ন পুনঃ অসত্যাং সত্যোৎপাদনিয়ম ইত্যর্থঃ । যদি পুনঃ কূতশ্চিৎ অসত্যাং সত্যং

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাৎপিক্য ।)

[তদনন্ত্যাদিকরণশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

জাতম্ ইতি সর্বস্মাৎ অসত্যং সত্যক্স আপাত্তে, তহি কিঞ্চিৎ সত্যং কল্পচিৎ সত্যক্স জনকম্ ইতি তত্ এন সর্বং সত্যং সত্যং ইতি প্রকিঞ্চম্ আহ—“ন তি” ইতি । চোক্তসাম্যম্ উক্ত্য পরিহারসাম্যম্ আহ—“নত” ইতি, যতঃ নিয়মং ইত্যর্থঃ । জ্ঞা বয়োহানৌ ইত্যন্ত নিষ্ঠারঃ সম্প্রসারণে নঞ সমাসে চ গজীনম্ ইতি রূপম্ । স্ম্যং অধাস্তদীর্ঘাব্যং যজ্ঞপি জ্ঞানেঃ বয়োহানেঃ অভাবঃ সত্যম্ অবগচ্চতি । বক্তা তু ব্রহ্মহেন অজিনম্ ইতি উচ্চরিতে ত্রয়াং গজীনম্ ইতি গৃহীতং স্ম্যং শব্দাৎ বা বয়োহানিপ্রদীতঃ সা ত্র্যস্তিঃ অজিনশব্দো হি চর্ণ বচনঃ ইতি । অত্র যথা আরোপিতব্যাধিণেষেহপি কিঞ্চিৎ দৈর্ঘ্যং সত্যবোধকং কিঞ্চিৎ অদতাবোধকম্ এনম্ স্ম্যাকমপি ইত্যর্থঃ । “পায়ঃ-পায়ঃ”—পীয়া পীয়া । “তাপকবীং” বায়নরীং তদ্রূপম্ আহ্বায় ইতি অর্থঃ । বাস্তবঃ-বিবৃতাঃ, বিকটাতাঃ, বক্তাভাঃ দ-ষ্টাতাঃ—“করালং”, ভয়ানকম্ অননং যজ্ঞাঃ সা তথোক্তা । উত্তরম্—উত্তমগা বৃত্তম্ । বহুমং-অতীর্ণ-অনন মন্তকাকৃষ্ণি লালুলঃ যজ্ঞাঃ সা তথা । ধ্বংসে ইত্যন্তো বিকিঞ্চে গোচেন যজ্ঞাঃ সা তথা । অমিয়ম্ অতি প্রাত্যোক্ত্যুঃ গতান অতীর্ণীণাম্ । ক্ষটিকশৈল প্রতিবিম্বিতাঃ হি অমিয়ম্ ইতি ত্রয়াং অস্বতন্তং ধাবন্তাঃ যন্তো বায়তন্তম্ অস্বিতঃ পশুতি ইতি । যদি স্বপ্নদৃশঃ অবগতিঃ অবাধিতাঃ সত্যং তহি এন উপপদাতে ইত্যর্থঃ । ভেদান্তেরব্যবহারে ভেদান্তদোষপাদকৌ ইতি বদন্ পট্টবাঃ কিং ব্রহ্মজ্ঞানং প্রাচীনৌ তত্পদাদকৌ পরাচীনৌ বা ইতি । ন আদ্যঃ, ইত্যুক্তঃ “নানাতাঃশেন কৰ্মকাণ্ডাশ্রয়ঃ” ইত্যাদিনা । তত্ত্বজ্ঞানং প্রাক্ ভেদদ্বাবহারস্ত অপ্রাপ্তত্বং ন স উপপত্ত্যুঃ ।

ভাস্করীর অনুবাদ । পুনঃপদ ভাষ্যবাণী ।

“ননু একৈত্বকাস্ত্যভ্যুপগমে” এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । “অবাধিত অনাগিত ও অসম্বন্ধ বিজ্ঞানের সাধনই প্রমাণ” প্রমাণের এই সমাগুলক্ষণের উপপত্তিদ্বারা অর্থাৎ প্রমাণের এই সাধারণ লক্ষণদ্বারা প্রত্যক্ষাদি প্রমাণতা প্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ প্রমাণ হয় । কিন্তু একত্বের একান্ত অভ্যুপগম করিলে অর্থাৎ একমাত্র একত্ব স্বীকার করিলে সেই সকল ভেদবিষয়ক প্রমাণের বাধিত প্রপঞ্চ অর্থাৎ ভেদঘটিত সেই সকল প্রমাণ বাধিত হইয়া যায় বলিয়া তাহাদের অপ্রামাণ্য প্রসঙ্গ হইয়া পড়ে । তদ্রূপ বিধি ও প্রতিশেষশাস্ত্রও ভাবনা-ভাবাবাক্যকরণেতিকর্তব্যতাভেদাপেক্ষাপ্রযুক্ত অর্থাৎ ভাবনা—যাহা হইতে পুরুষের কর্ণে প্রবৃত্তি হয়, এইরূপ ব্যাপারবিশেষ, ভাব্য অর্থাৎ ঘর্গাদি ফল, ভাবক অর্থাৎ যিনি প্রবৃত্তি জন্মাইয়াছেন, করণ অর্থাৎ যাহার দ্বারা ফল হয় অর্থাৎ যোগাদি, ইতিকর্তব্যতা অর্থাৎ কার্যপ্রণালী—ইত্যাদি ভেদকে অপেক্ষা করে বলিয়া বাহত হইয়া যায় । আর তাহা হইলে নাস্তিকতাই হইয়া পড়ে । আর একদেশাক্ষেপদ্বারা অর্থাৎ এক অংশ অপ্রমাণ হইলে সমস্ত বেদের আক্ষেপপ্রযুক্ত অর্থাৎ অপ্রমাণ হইয়া যাহ বলিয়া বেদান্তেরও অপ্রমাণ হইয়া পড়ে, এই হেতু অভেদৈকাস্ত্যভ্যুপগমের অর্থাৎ একমাত্র অভেদস্বীকারের হানি হয়, অর্থাৎ বাধাত ঘটিল । কেবল যে বিধি-নিষেধশাস্ত্রের আক্ষেপদ্বারা অর্থাৎ অপ্রমাণ হইয়া যায় বলিয়া তাহার দ্বারা এই মোক্ষশাস্ত্রের আক্ষেপ হয়, অর্থাৎ অপ্রামাণ্য হয়, তাহা নহে, সেহেতু এই মোক্ষশাস্ত্রের স্বরূপতঃ ভেদাপেক্ষা আছে, অর্থাৎ এই মোক্ষশাস্ত্র নিজেই ভেদকে অপেক্ষা করে—ইহাই “মোক্ষশাস্ত্রত্যাগি” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । আরও এই দর্শনের মতে বর্ণ, পদ, বাক্য ও প্রকরণপ্রভৃতি অলৌক বলিয়া তৎপ্রভব অর্থাৎ তাহা হইতে উৎপন্ন অদ্বৈতজ্ঞানও অসমীচীন হইবে । কারণ, অলৌক ধুমহেতুক ধূমকেতনজ্ঞান সমীচীন হয় না অর্থাৎ অলৌক ধুমহেতুদ্বারা ধূমকেতন অর্থাৎ বহির জ্ঞান হইলে তাহা সত্য হয় না—ইহাই “কথং চ অন্তেন মোক্ষশাস্ত্রেণ” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন ।

স্বপক্ষস্থাপনশাস্ত্রবাণী ।

“অত্রোচ্যতে” এই গ্রন্থে পরিহার করিতেছেন । যদিও প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণের তাৎপিক্য অর্থাৎ যথার্থ অবাধিতত্ব অর্থাৎ বাধাপ্রাপ্তির অভাব নাই, কারণ, যুক্তি ও আগমদ্বারা তাহার বাধ হয়, তাহা হইলেও ব্যবহার-কালে বাধনাভাবপ্রযুক্ত অর্থাৎ বাধ হয় না বলিয়া সেই অবাধনটী সাংব্যবহারিক হয়, অর্থাৎ ব্যবহারযোগ্য সত্য হয় । কারণ, প্রত্যক্ষাদি প্রমাণের দ্বারা অর্থকে পরিচ্ছিন্ন করিয়া অর্থাৎ বস্তুনিষ্ঠ্য করিয়া ব্যবহারে প্রবৃত্ত কোন সংসারী ব্যক্তি ব্যবহারে বিসংবাদী হয় না, অর্থাৎ বিপরীত ফল প্রাপ্ত হয় না । অতএব অবাধনপ্রযুক্ত অর্থাৎ বাধা হয় না বলিয়া প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ সকল প্রমাণলক্ষণকে অতিপাত অর্থাৎ অতিক্রম করে না । সত্যত্বোপপত্তেঃ ইহার অর্থ—সত্যত্বের অভিমানের উপপত্তি হয় বলিয়া অর্থাৎ সত্য বলিয়া মনে হইতে পারে বলিয়া । ইহা গ্রন্থকবাক্য অর্থাৎ ইহা অবলম্বনবাক্যমাত্র । “যাবচ্চি ন সত্য্যৈকত্বপ্রতিপত্তিঃ” এই গ্রন্থে ইহার বিভাগ অর্থাৎ বিবরণ করিতেছেন । শরীরাদি বিকার সকলকে ‘আমি’ এইরূপ আত্মভাব-দ্বারা এবং পুত্র ও পশুগণকে “আমার” এইরূপ আত্মসম্বন্ধীয় ভাবদ্বারা—এইরূপ যোজনা করিতে হইবে । “বৈদিকশ্চ” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা কৰ্মকাণ্ড ও মোক্ষশাস্ত্রের ব্যবহার সমর্থন করা হইল । “যথা সুপ্তস্ত্য প্রাক্কর্ত্ত” ইত্যাদি গ্রন্থে “স্বপ্নব্যবহারশ্চেব” ইত্যাদি গ্রন্থের বিবরণ করিতেছেন । পূর্বে যে “কথং চ অন্তেন মোক্ষশাস্ত্রেণ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিয়াছেন, তাহার অনুভাবণ করিয়া অর্থাৎ পুনরুল্লেখ করিয়া “কথং

(বেদান্তেদের ব্যবহারিক ও দ্বিতীয়ের তাত্ত্বিক)

[তদনন্তরমারম্ভশব্দাদিত্যঃ ১৪]

সপক্ষস্থাপনপ্রস্তাবাখ্যা ।

“তু অসত্যেন” এই গ্রন্থদ্বারা দোষ দিতেছেন। এখানে বলিতে পার যে, শ্রবণাদি আত্মসাক্ষাৎকার পর্য্যন্ত উপায়, বেদান্ত হইতে উৎপন্ন হইলেও এই জ্ঞান সকল অসত্য, কারণ তাহাও অস্তঃকরণের বৃত্তিরূপ; অতএব কার্যপদার্থ বলিয়া তাহা নিরোধধর্ম্মা অর্থাৎ বিনাশস্বভাব। কিন্তু ব্রহ্মস্বভাবরূপ যে সাক্ষাৎকার, তাহা কার্যপদার্থ অর্থাৎ অনিত্য নহে, কারণ, তাহা তৎস্বভাব অর্থাৎ ব্রহ্মরূপ, অতএব অসত্য হইতে কি করিয়া সত্য “জন্মে” ?—এইরূপ আশঙ্কাই হইতে পারে না। যাহা সত্য, তাহা উৎপন্ন হয় না, এজ্ঞ কি করিয়া অসত্য হইতে তাহার জন্ম হইবে? আর যাহা উৎপন্ন হয়, সে সকল অসত্যই। কিন্তু বৃত্তিরূপ ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের জ্ঞান শ্রবণাদিরও সাংবাহারিক সত্যই অর্থাৎ ব্যবহারবোধ্য সত্যই অভিন্নই, অর্থাৎ একই। অতএব বৃত্তিরূপ ব্রহ্মসাক্ষাৎকারের পরমার্থসত্যতা অর্থাৎ বাস্তবিক সত্যতা অত্যাগম করিয়া অর্থাৎ স্বীকার করিয়া লইয়া ভাষ্যকার ব্যভিচার উদ্ভাবন অর্থাৎ কল্পনা করিয়াছেন জ্ঞানিবে। যদিও সাংবাহারিক ব্যক্তির অর্থাৎ যিনি ব্যবহার করিতেছেন তাহার, সত্য ভয় হইতেই সত্য মরণ হয়, তথাপি ভয়ের কারণ সর্প, অথবা তাহার জ্ঞান অসত্য, তাহা হইতে সত্য ভয় জন্মে, এইজ্ঞ অসত্য হইতে সত্যের উৎপত্তি হয় বলিয়াছেন। আর যদিও সর্পজ্ঞানও স্বরূপতঃ সত্য, তথাপি তাহা জ্ঞান বলিয়া ভয়ের কারণ নহে, কিন্তু অনির্লচনীয় অর্থাৎ সত্যও নহে, অসত্যও নহে—এইরূপ অহির্লুপিত বলিয়া অর্থাৎ সর্পমিশ্রিত জ্ঞান বলিয়া ভয়হেতু হয়। কারণ, তাহা না বলিলে রজ্জুজ্ঞান হইতেও ভয়ের প্রসঙ্গ হয়। কারণ, উভয়ই জ্ঞান বলিয়া কোন পার্থক্য নাই। অতএব অনির্লচনীয় অহির্লুপিত অর্থাৎ সর্পমিশ্রিত জ্ঞানও অনির্লচনীয়, এই প্রকার অসত্য হইতেও সত্যের উৎপত্তি হয়—ইহা সিদ্ধ হইল।

সত্য ও অসত্য হইতে সত্য ও অসত্যের উৎপত্তি।

আর আমরা ইহাও বলি না যে, সকল অসত্য হইতে সত্যের উপজ্ঞান অর্থাৎ উৎপত্তি হয়, যেহেতু তাহা হইলে সমারোপিত-ধূমভাবরূপ ধূমমহিশীর অর্থাৎ যাহাতে ধূমের আরোপ করা হইয়াছে, সেই ধূমমহিশী অর্থাৎ ধূমপয়ী অর্থাৎ বাষ্প হইতে বহিঃজ্ঞান সত্য হইয়া যাইবে। কারণ চক্ষুঃ হইতে রূপের জ্ঞান সত্য হয়, এইজ্ঞ তাহা হইতে রসজ্ঞান হইলে তাহাও সত্য হইবে না। বেহেতু সত্য সকলের সেই নিয়ম সেইরূপই হয়, যে নিয়মবশতঃ কোন সত্য হইতে কোনটাই জন্মে, অর্থাৎ সত্য হইতে সত্যও হয় মিথ্যাও হয়; সত্য হইতে সত্যই জন্মিবে—এরূপ কোন নিয়ম নাই। এইরূপ অসত্যেরও নিয়ম এইরূপ যে, নিয়মবশতঃ কোন অসত্য হইতে সত্য হয়, এবং কোন অসত্য হইতে অসত্য হয়; যেমন বর্ণ সকলে দীর্ঘাদির আরোপের কোন বিশেষ না থাকিলেও অর্থাৎ তারতম্য না থাকিলেও দীর্ঘ ঐক্যরযুক্ত অজ্ঞান এই শব্দ হইতে জ্ঞানিবিরহ অর্থাৎ বাক্কোর অভাব এই সত্য অর্থ অবগত হয়; কিন্তু সমারোপিত দীর্ঘভাব অর্থাৎ যাহাতে দীর্ঘের আরোপ করা হইয়াছে, এইরূপ অজ্ঞান হইতে অর্থাৎ ব্রহ্মইকারযুক্ত এই অজ্ঞান শব্দ হইতে ‘বাক্কোর অভাব’ এই অর্থ যাহারা অবগত হন, তাহারা ভ্রান্ত; (কারণ, অজ্ঞানশব্দের অর্থ চক্ষুঃ;) আর উভয় পদে দীর্ঘের আরোপেরও কোন বিশেষ নাই। অতএব উপপন্ন হইল যে, অসত্য হইতেও সত্যের উৎপত্তি হয়। “স্বপ্নদর্শনাবস্থায়” এই গ্রন্থদ্বারা নিদ নাস্তর অর্থাৎ অস্ত্র দৃষ্টান্ত বলিতেছেন। যথা সংসারী ব্যক্তি জাগরণকালে সর্প দেখিয়া পলায়ন করে, সেইজ্ঞ দংশনের বেদনা সে পায় না, পিপাস অর্থাৎ যিনি জলপান করিতে ইচ্ছা করেন, তিনি জল দেখিয়া পান করিতে প্রবৃত্ত হন, তারপর সেই জল পাইয়া “পায়ং পায়ম্” অর্থাৎ পুনঃপুনঃ পান করিয়া আপ্যায়িত হইয়া ঐ অস্থত্ব করেন। এইরূপ প্রলাব্ধায়ও সবই সেইরূপ হয়, এইরূপ মিথ্যা হইতে কার্য সিদ্ধি হয়। “একাক্ষর্যমপি অন্তঃসেব” এই গ্রন্থদ্বারা শব্দা করিতেছেন। ইহার অর্থ—এরূপ হইলেও অসত্য, হইতে সত্যের সিদ্ধি অর্থাৎ উৎপত্তি হয় ইহা বলা হইল না। তদ্রূপ দমঃ এই গ্রন্থদ্বারা শব্দার পরিহার করিতেছেন। যত্বাপি স্পর্শা স্বস্ত্য—এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই, যথা—লৌকিক আং সংসারী ব্যক্তি নিদ্রা হইতে উঠিয়া বাসী স্বপ্নে দেখিয়াছে, তাহা ব্যক্তি অর্থাৎ মিথ্যা বলিয়া মনে করে, কিন্তু তাহার মনে মিথ্যা বলিয়া মনে করে না, সেইজ্ঞ যদিও পরাক্ষকগণ অর্থাৎ যাহারা বিচার করিয়া দেখেন, তাহারা অনিচ্ছাচাক্ষিত অর্থাৎ অনিচ্ছাচা-বিষয়ক অবগতিতে অর্থাৎ জ্ঞানকে অনিচ্ছাচা বলিয়া নিশ্চয় করেন, তাহা হইলেও লৌকিক অভিপ্রায়ে অর্থাৎ সংসারাব্যক্তিকে লক্ষ্য করিয়া ভাষ্যকার এই কথা বলিয়াছেন। এই অবসরে “এতেন স্বপ্নাশোহন-গত্যাদিনেন” এই গ্রন্থদ্বারা লোকায়তিকগণের অর্থাৎ চাক্ষাৎকদিগের মত অপাকরণ অর্থাৎ নিরাস করিতেছেন। এখন এই চৈত্র বস্তুকালে তারক্ষণী অর্থাৎ ব্যাভ্রময়ী ব্যাব্তবিকটদষ্ট্রাকরালবদনা অর্থাৎ যাহার

(দেহাত্মেনের ব্যবহারিক ও অধিত্যের তাৎপৰ্য)

[তদন্যত্বমারম্ভাংশাদিভ্যঃ ১:৪]

ভাসমহীর অণুবাদ।

মুখগন্ধের পূব বড় এবং ভীষণ বাকী দুইটি দাঁত থাকতে অতিশয় ভয়ানক হইয়াছে, উক্ত বস্তুময়স্বাকার, দ্বিলাঙ্গুলী
অর্থাৎ সে লাঙ্গুলী এত উচ্চ করিয়াছে যে, অতিশয় ঘুরিতে ঘুরিতে তাহার মাথার উপর আসিয়া ঠেকিয়াছে,
এবং অতিরিক্তবাক্য বক্তবিশালবৃত্তোচনা অর্থাৎ যাহার বড় বড় গোল গোল চক্ষু দুইটি অতিশয় কোণে
রক্তবর্ণ হইয়া এনিক এনিক ঘুরিতেছে, এবং রোমাঞ্চসম্বন্ধে ফুটু ভীষণা অর্থাৎ রোমাঞ্চলি খাড়া হইয়া উঠায়
তাহার দেহ অত্যন্ত ভীষণ হইয়াছে এবং ক্ষুটিকাচলভিত্তিপ্রতিবিন্দিতা অর্থাৎ ক্ষুটিক পাথরের পাথরের গাত্রে
নিজের ছবি দেখিয়া অভ্যমিগ্ৰীণা অর্থাৎ শত্রু প্রাসিতেছে মনে করিয়া তাহার দিকে দাবিত হইতেছে।
এইরূপ তনু অর্থাৎ শরীর ধারণ করিয়া প্রতিবুদ্ধ হইয়া অর্থাৎ জাগরিত হইয়া নিজের মাম্মবদেঃ দেখেন, তখন
উভয় দেহে অল্পগত আত্মাকে অর্থাৎ নিজেকে প্রতিসন্ধান করিয়া অর্থাৎ জানিয়া দেহাতিরিক্ত আত্মাকে অর্থাৎ
আত্মা যে দেহাতিরিক্ত পদার্থ, তাহা নিশ্চয় করে, কেবল দেহই আত্মা। এরূপ নিশ্চয় করে না। কেবল দেহই
যদি আত্মা হইত, তাহা হইলে দেহের মত প্রতিসন্ধানভাবের প্রসঙ্গ হইত, অর্থাৎ উভয় দেহ যেমন এক বলিয়া
মনে হয় না, তেমনই উভয় দেহে অবস্থিত আত্মাকে এক বলিয়া মনে হইত না। আত্মা, কি করিয়া ইহা সঙ্গত
হয়? যদি স্বপ্নদর্শীর জ্ঞান অব্যবহিত হয়, তাহা হইলে ইহা সঙ্গত হয়; কিন্তু সেই জ্ঞানের বাধা খটিলে
প্রতিসন্ধান হইত না। আর অসত্য হইতে যে সত্যপ্রতীতি হয়, ইহা প্রতিসম্মত, এবং অণুব্যতিরিক্তসিদ্ধও
বটে, ইহাট “তথাচ শ্রুতি” — এই গ্রন্থে বর্ণিতোছেন। “তথা অকারাদি” ইহার তাৎপৰ্য্য এই যে, যদিও
রেখার স্বরূপ অর্থাৎ রেখার আকার সত্য, তথাপি তাহা যথাসম্মত অসত্য অর্থাৎ তাহাতে যেরূপ সঙ্কেত করা
হয়, তদনুসারে তাহা অসত্য; কারণ, যাহার সঙ্কেত করেন, তাহারাই এইরূপ সঙ্কেত করেন না যে, এইরূপ
রেখাভেদদ্বারা অর্থাৎ রেখাবিশেষের দ্বারা এই বর্ণ বুঝিলে, কিন্তু এইরূপ রেখাবিশেষকে অকার বলে এবং
এইরূপ রেখাবিশেষকে অকার বলে এইরূপ সঙ্কেত করেন। তাহা হইলে ইহা সিদ্ধ হইল যে, অসমীচীন অর্থাৎ
মিথ্যা সঙ্কেত হইতে সমীচীন অর্থাৎ সত্য বর্ণের অবগতি হয়।

শাক্তরসায়ন।

অপি চ অন্ত্যম্ ইদং প্রমাণম্ আত্মৈকত্বশ্চ প্রতিপাদকং ন অতঃ পরং কিঞ্চিৎ আকাঙ্ক্ষ্যম্
অস্তি। যথা হি লোকে “যজ্ঞে ত” ইত্যুক্তে কিং কেন কথম্ ইতি আকাঙ্ক্ষ্যতে, নৈবং—

“তত্ত্বমসি” (ছাঃ উঃ ৬।৮।৭) “অহং ব্রহ্মাস্মি” (বৃঃ উঃ ১।৪।১০)

ইত্যুক্তে কিঞ্চিৎ অন্ত্যম্ আকাঙ্ক্ষ্যম্ অস্তি, সৰ্ব্বাট্মৈকত্বনিষয়ত্বাবগতেঃ। সতি হি অন্ত্যম্
অবশিষ্টমাণে অর্থে আকাঙ্ক্ষ্যম্ স্যাৎ, ন তু আত্মৈকত্বব্যতিরেকেণ অবশিষ্টমাণঃ অন্ত্যঃ অর্থঃ
অস্তি, য আকাঙ্ক্ষ্যতে। ন চ ইয়ম্ অবগতিঃ ন উপপত্ততে ইতি শক্যং বক্তুম্,

“তদ্বাস্তু বিজজ্ঞো” (ছাঃ ৬।১৬।৩)

ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ, অবগতিসাধনানাং চ শ্রবণাদীনাং বেদানুবচনাদীনাং চ বিধানাৎ।
ন চ ইয়ম্ অবগতিঃ অনর্থিকা ভ্রান্তি র্বা ইতি শক্যং বক্তুম্, অবিদ্যানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ
বাহকজ্ঞানান্তরাভাবাচ্চ। প্রাক্ চ আত্মৈকত্বাবগতেঃ অব্যাহতঃ সর্বঃ সত্যানুব্যবহারঃ
লৌকিকঃ বৈদিকশ্চ ইতি অবোচাম। তস্মাৎ অন্ত্যেন প্রমাণেন প্রতিপাদিতে আত্মৈকত্বে
সমস্তশ্চ প্রাচীনশ্চ ভেদব্যবহারশ্চ বাধিতত্বাৎ ন অনেকাত্মকব্রহ্মকল্পনাবকাশঃ অস্তি।

নমু। যদাদিষ্টান্তপ্রণয়নাৎ পরিণামবদব্রহ্ম শাস্ত্রশ্চ অভিমতম্ ইতি গম্যতে।
পরিণামিনো হি যদাদয়ঃ অর্থী লোকে সমধিগতা ইতি। ন, ইতি উচ্যতে,—

“স বা এষ মহানজ আত্মাহরোহমরোহমুতোহভরো ব্রহ্ম” (বৃঃ উঃ ৪।৪।২৫)

“স এষ নেতি নেতি আত্মা” (বৃঃ উঃ ৩।২।২৬) “অনুলম্ অননু” (বৃঃ উঃ ৩।৮।৮)

ইত্যাদ্যন্ত্যঃ সর্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধশ্রুতিভ্যঃ ব্রহ্মণঃ কূটস্থত্বাবগমাৎ। ন হি একশ্চ ব্রহ্মণঃ
পরিণামধর্মত্বং তজ্জহিতত্বং চ শক্যং প্রতিপত্তুম্।

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীয়ের তাত্ত্বিক)

[তদনন্তরমারম্ভশব্দাদিভ্যঃ ১১৪]

শাক্তরত্নম্ ।

স্থিতিগতিবৎ স্রোত ইতি চেৎ ? ন, কূটস্থস্য ইতি বিশেষণাৎ । ন হি কূটস্থস্য ব্রহ্মণঃ স্থিতিগতিবৎ অনেকধর্ম্মাশ্রয়ত্বং সম্ভবতি । কূটস্থঃ চ নিত্যং ব্রহ্ম সর্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধাৎ ইতি অবোচাম ।

ন চ যথা ব্রহ্মণ আত্মৈকত্বদর্শনং মোক্ষসাধনম্ এবং জগদাকারপরিণামিত্বদর্শনম্ অপি স্বতন্ত্রমেব কস্মৈচিৎ ফলায় অভিপ্রেতে প্রমাণাভাবাৎ । কূটস্থব্রহ্মাত্মত্ববিজ্ঞানাৎ এব হি ফলং দর্শয়তি শাস্ত্রম্—

“স এষ নেতি নেতি আত্মা” (বৃ: উ: ৩।২।২৬)

ইতি উপক্রম্য—

“অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি” (বৃ: ৪।২৪)

ইতি এবং জাতীয়কম্ ।

ভাস্ত্রানুবাদ । আগমপ্রমাণের প্রাধান্ত্য ।

আরও আত্মৈকত্বপ্রতিপাদক অর্থাৎ ব্রহ্ম ও আত্মার একত্ববোধক এই প্রমাণকে অন্ত্য প্রমাণ বলা হয় অর্থাৎ নিরপেক্ষ এবং উত্তরভাবী প্রমাণ বলিয়া আগমপ্রমাণকে প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণবাধক বলা হয় । ইহার পর আর আকাঙ্ক্ষা করিবার কিছু থাকে না । যেমন লোকে “যাগ করিবে” অর্থাৎ যাগদ্বারা ইষ্ট সাধন করিবে—এই কথা বলিলে “কিং কেন কথং” অর্থাৎ সেই ইষ্ট বস্তু কি, কাহার দ্বারা তাহা হয় এবং কি প্রকারে তাহা হয়—এইরূপ আকাঙ্ক্ষা হয়, সেইরূপ—

“তত্ত্বমসি” (ছা: উ:) “অহং ব্রহ্মাস্মি” (বৃ: উ:)

অর্থাৎ “সেই ব্রহ্মই তুমি, “এবং” আমি ব্রহ্ম”, ইহা বলিলে অগ্নি কিছু আকাঙ্ক্ষা করিবার থাকে না । কারণ, সর্বস্বৈকত্ববিষয়ত্বের অবগতি হয়, অর্থাৎ পূর্ণ ব্রহ্ম এবং আত্মার যে একত্ববিষয়ক জ্ঞান, তাহা হইয়া গিয়াছে । যেহেতু অগ্নি অবশিষ্টমাণ অর্থ থাকিলে অর্থাৎ অগ্নি কোন বিষয় জানিবার অবশিষ্ট থাকিলে, তাহার আকাঙ্ক্ষা হয়, কিন্তু আত্মৈকত্ব বাতিরেকে অর্থাৎ ব্রহ্ম ও আত্মার একত্ব বাতীত অবশিষ্ট অগ্নি কোন বিষয় নাই, যাহা আকাঙ্ক্ষা করিবে । আর এই অবগতি উৎপন্ন হয় না, অর্থাৎ এই জ্ঞান জন্মে না—ইহা বলিতে পার না । কারণ—

“তৎ হি অস্মি বিজ্ঞো” (ছা: উ: ৬।১৬।৩)

অর্থাৎ পিতার বাক্য অনুসারে খেতকেতু ব্রহ্মত্ব জ্ঞানিতে পারিয়াছিলেন । ইত্যাদি ঋতি অবলম্বন করিয়া ব্রহ্মজ্ঞানের অন্তরঙ্গ সাধন শ্রবণমনপ্রভৃতি এবং বহিরঙ্গ সাধন যজ্ঞাদির প্রতিপাদক বেদান্তবচনাদির অর্থাৎ অজ্ঞাত বেদবাক্যেরও বিধান আছে । আর এই অবগতি নিরর্থক বা ভ্রম—ইহা বলিতে পার না ; কারণ, অবিজ্ঞাননিবৃত্তিরূপ ফল দেখিতে পাওয়া যায়, এবং ইহার বাধক অগ্নি কোন জ্ঞানও নাই । আর আত্মৈকত্বাবগতির পূর্বে অর্থাৎ ব্রহ্ম ও আত্মার একত্বজ্ঞানের পূর্বে পর্য্যস্ত লৌকিক ও বৈদিক সত্য ও মিথ্যাব্যবহার সকল অব্যাহত থাকে, অর্থাৎ নষ্ট হয় না—ইহা আমরা পূর্বে বলিয়াছি ; সেই হেতু “তত্ত্বমসি” ইত্যাদি অন্ত্য অর্থাৎ চরম প্রমাণদ্বারা আত্মৈকত্ব অর্থাৎ ব্রহ্ম ও আত্মার একত্ব প্রতিপাদিত হইলে পূর্বতন সমস্ত ভেদব্যবহারের বাধ হওয়ায় অনেকান্ত্রক ব্রহ্মকল্পনার অবকাশ থাকে না ।

যদি বল,—মুক্তিকাদির দৃষ্টান্ত প্রণয়ন করায় পরিণামবিশিষ্ট ব্রহ্ম শাস্ত্রের অভিপ্রেত—ইহা বুঝা যায় ; কারণ, মুক্তিকাদিপদার্থ সকল পরিণামশীল বলিয়া লোকে জ্ঞান যায় । এতদুত্তরে আমরা বলি, তাহা নহে, কারণ—

“স বৈ এষ মহান্ অজঃ আত্মা অজরঃ অমরঃ অমৃতঃ অভয়ঃ ব্রহ্ম” (বৃ: উ: ৪।৪।২৫)

স এষ নেতি নেতি আত্মা (বৃ: উ: ৩।২।২৬) অস্থূলম্ অনণু (বৃ: উ: ৩।৮।৮)

অর্থাৎ সেই এই মহান্ আত্মা অজ অজর অমর অমৃত অভয় ও ব্রহ্ম, সেই এই আত্মা এই পদবাচ্য দেহাদি দৃশ্যবস্তু নহে, সেই ব্রহ্ম অস্থূল এবং অনণু ।

ইত্যাদি সর্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধক ঋতি সকল হইতে ব্রহ্মের কূটস্থত্ব অর্থাৎ নির্বিকারত্ব জ্ঞান যায় । কামিণ, এক ব্রহ্মের পরিণামধর্ম্মতা এবং তদ্রহিতভাব অর্থাৎ এক ব্রহ্মই পরিণামী ও অপরিণামী ইহা বুঝিতে পারা যায় না ।

(ভেদাভেদের ব্যবহারিকত্ব ও অধিতীয়ের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্ত্যত্বমারম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ । ১১৪]

ভাষ্যমুবাচ । ব্রহ্মে স্থিতিগতিবৎ বিরুদ্ধধর্ম নাই ।

যদি বল, ইহা স্থিতিগতিবৎ হইবে, অর্থাৎ এক বস্তুতে যেমন স্থিতি ও গতি উভয়ই সম্ভব হয়, সেইরূপ ব্রহ্মেরও পরিণাম ও অপরিণাম উভয়ই হইবে, ইত্যাদি ? ইহা কিঞ্চিৎ বলিতে পার না ; কারণ কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার এই পদটা ব্রহ্মের বিশেষণ দেওয়া হইয়াছে । যেহেতু কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার ব্রহ্মের স্থিতি ও গতির মত অনেক ধর্মের আশ্রয় হওয়া সম্ভব নহে । আর সর্ববিধ বিকারের প্রতিষেধ থাকায় ব্রহ্ম কূটস্থ ও নিত্য—ইহা আমরা পূর্বে বলিয়াছি ।

ব্রহ্মপরিণাম জগৎ—এই জ্ঞান নিষ্ফল ।

আর যেমন ব্রহ্মের সহিত আত্মার একত্বদর্শন মোক্ষসাধন হয়, সেইরূপ ব্রহ্মের জগদাকাশে পরিণামদর্শন হইতেও স্বতন্ত্রভাবেই কোনও ফল হয়—ইহা মনে করা যায় না ; কারণ, তাহার কোন প্রমাণ নাই । যেহেতু কূটস্থ ব্রহ্ম ও আত্মার একত্ববিজ্ঞান হইতেই ফল হয়, ইহা শাস্ত্র দেখাইতেছেন, যথা—

“স এষ নেতি নেতি আত্মা” (বৃঃ উঃ ৩।২।২৬)

অর্থাৎ সেই আত্মা এই দেহাদি নহে, ইত্যাদি আরম্ভ করিয়া—

“অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি (বৃঃ ৪।২।৪)

হে জনক ! তুমি অভয়স্বরূপ ব্রহ্মকে প্রাপ্ত হইয়াছ, ইত্যাদি ।

ভাস্করী ।

যৎ চ উক্তম্ একত্বাংশেন জ্ঞানমোক্ষব্যবহারঃ সেৎশ্রুতি, নানাত্বাংশেন তু কর্মকাণ্ডাশ্রয়ঃ লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সেৎশ্রুতি, ইতি তত্রাহ—“অপি চ অন্ত্যমিদং প্রমাণম্” ইতি । যদি খলু একত্বানেকত্বনিবন্ধনো ব্যবহারো একশ্চ পুংসঃ অপরিণামেণ সম্ভবতঃ, ততঃ তদর্থম্ উভয়সদৃশত্বঃ কল্পোত, ন তু এতৎ অস্তি । ন চ একত্বাবগতিনিবন্ধনঃ কশ্চিৎ অস্তি ব্যবহারঃ, তদবগতে: সর্বোত্তরত্বাৎ । তথাহি—“তত্ত্বমসি” ইতি ঐকাত্ম্যাবগতিঃ সমস্তপ্রমাণতৎফলতদব্যবহারান্ অপবাধমানা এব উদীয়তে, ন এতশ্চাঃ পরস্তাৎ কিঞ্চিৎ অনুকূলং প্রতিকূলং চ অস্তি, যৎ অপেক্ষেত, যেন চ ইয়ং প্রতিক্ৰিপোত । তত্র অনুকূলপ্রতিকূলনিবারণাৎ ন অতঃপরং কিঞ্চিৎ আকাঙ্ক্ষ্যম্ ইতি । ন চ ইয়ম্ অবগতিঃ ভুলক্ষীরপ্রায়া ইত্যাহ—“ন চ ইয়ম্” ইতি ।

শ্রাদেতৎ, অন্ত্য্য চেৎ ইয়ম্ অবগতিঃ, নিষ্প্রয়োজনা তর্হি । তথাচ ন প্রেক্ষাবন্তিঃ উপাদীয়েত, প্রয়োজনবস্ত্বে বা ন অন্ত্য্য শ্রাৎ, ইত্যত আহ—“ন চ ইয়ম্ অবগতিঃ অনর্থিকা” । কুতঃ ? “অবিজ্ঞানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ” । ন হি ইয়ম্ উৎপন্ন্য সতী পশ্চাৎ অবিজ্ঞানং নিবর্তয়তি, যেন ন অন্ত্য্য শ্রাৎ, কিন্তু অবিজ্ঞানবিরোধিসম্ভাবতয়া তন্নিবৃত্ত্যাত্মা এব উদয়তে । অবিজ্ঞানিবৃত্তিশ্চ ন তৎ-কার্য্যতয়া ফলম্, অপি তু ইষ্টতয়া, ইষ্টলক্ষণত্বাৎ ফলশ্চ ইতি । প্রতিকূলং পরাচীনং নিরাকর্ষম্ আহ—“ভ্রান্তির্বা” ইতি । কুতঃ ?—“বাধকে”তি ।

শ্রাদেতৎ, মাভূৎ একত্বনিবন্ধনঃ ব্যবহারঃ অনেকত্বনিবন্ধনশ্চ অস্তি, তদেব হি সকল্যম্ উদবহতি লোকযাত্রাম্, অতঃ তৎসিদ্ধার্থম্ অনেকত্বশ্চ কল্পনীয়ং তাত্ত্বিকত্বম্, ইত্যত আহ—“প্রাক্ চ” ইতি । ব্যবহারো হি বুদ্ধিপূর্ব্বকারিণাং বুদ্ধ্যা উপপত্ততে, ন তু অশ্রাঃ তাত্ত্বিকত্বেন, ভ্রান্ত্যা অপি তদুপপত্তেঃ, ইতি আবেদিতম্ । সত্যং চ তৎ, অবিসম্বাদাৎ অন্তঃ চ, বিচারাসহতয়া অনির্বাচ্যত্বাৎ । অন্ত্য্য ঐকাত্ম্যজ্ঞানশ্চ অনপেক্ষতয়া বাধকত্বম্, অনেকত্বজ্ঞানস্য চ প্রতিযোগি-গ্রহাপেক্ষয়া দুর্ব্বলত্বেন বাধ্যত্বং বদন্ প্রকৃতম্ উপসংহরতি—“তস্যাৎ অস্ত্যেন প্রমাণেন” ইতি ।

শ্রাদেতৎ—ন বয়ম্ অনেকত্বব্যবহারসিদ্ধার্থম্ অনেকত্বশ্চ তাত্ত্বিকত্বং কল্পয়ামঃ, কিন্তু শ্রোতমেব অশ্রু তাত্ত্বিকত্বম্, ইতি চোদয়তি—“নমু যদাদি” ইতি । পরিহরতি—“ন ইতি উচ্যতে” ইতি । যদাদিদৃষ্টান্তেন হি কথঞ্চিৎ পরিণামঃ উল্লেখ্যঃ । ন চ শক্য উল্লেখ্যম্, “মুক্তিকা ইত্যেব” সত্যম্” ইতি কারণমাত্রসত্যত্বাবধারণেন কার্য্যশ্চ অন্তত্বপ্রতিপাদনাৎ । সাক্ষাৎকূটস্থ-নিত্যত্বপ্রতিপাদকাস্ত সন্তি সহস্রশঃ শ্রুতয়ঃ ইতি ন পরিণামধর্মতা ব্রহ্মণঃ । অথ কূটস্থশ্রুতি

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অবিভীতির তাৎপৰ্য্য ।)

[তদনন্তরম্মারম্ভশব্দাদিত্যঃ । ১৪]

ভাষ্যতী ।

পরিণামঃ কস্মাৎ ন ভবতি, ইত্যত আহ—“ন হি একস্ত” ইতি । শব্দতে—“স্থিতিগতিবৎ” ইতি । যথা একবাণাশ্রয়ে গতিনিবৃত্তৌ, এবম্ একস্মিন্ ব্রহ্মণি পরিণামশ্চ তদভাবশ্চ কৌটম্ব্যঃ ভবিষ্যতঃ ইতি । নিরাকরোতি—“ন” । “কুটস্থস্ত ইতি বিশেষণাৎ ইতি” । কুটস্থনিত্যতা হি সদাতনী স্বভাবাৎ অপ্রচ্যুতিঃ । সা কথং প্রচ্যুত্যা ন বিরূধ্যতে । ন চ ধস্মিণঃ ব্যতিরিক্যতে ধর্মঃ, যেন তদুপজনাপায়েহপি ধর্মী কুটস্থঃ স্যাৎ । ভেদে ঐকান্তিকে গবাস্থবৎ ধর্মধস্মিত্বাভাবাভাবাৎ । বাণাদয়স্তু পরিণামিনঃ স্থিত্যা গত্যা চ পমিণমন্তে ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

দ্বিতীয়ম্ ইদানীং শব্দতে—“যচ্চোক্তম্” ইতি । একত্বজ্ঞানোত্তরকালম্ একত্বব্যবহারোহপি নাস্তি, নতরাম্ অনেকত্বব্যবহারঃ ইতি পরিহরতি—“যদি পলু” ইতি । “ভুলিঃ” কচ্ছপী । ন তস্তাঃ স্মারম্ অস্তি, স্মৃত্যা হি সা অপত্যানি পোষয়তি । “অবগতিঃ” বৃত্তিব্যক্তং স্বরূপম্ । যথা খলু ঘটপংসঃ ঘটবিরোধিকার্যোদয়ঃ এব ন অভাবঃ, তস্ত তুচ্ছত্বেন কার্যত্বাযোগাৎ, এবম্ অবিজ্ঞানিবৃত্তিঃ অপি বিরোধিবিজ্ঞানিবৃত্তিঃ ইত্যাহ—“অবিজ্ঞানবিরোধিস্বভাবতয়া” ইতি । অবিজ্ঞানিবৃত্তিঃ যদি বিজ্ঞানঃ স্বরূপম্, কথং তদ্বি বিজ্ঞানকলম্ ? অত আহ—“অবিজ্ঞানিবৃত্তিষ্ঠ” ইতি । ন বয়ং জ্ঞানং পরাচীনবাসহারাং বৈতসত্যত্বঃ কল্পয়ামঃ, কিন্তু প্রাচীনসিদ্ধার্থমেব ইতি শব্দতে—“তাদেতৎ” ইতি । “একত্বনিবন্ধনো ব্যবহারঃ সাত্ত্বৎ” । বৈতসত্যত্বাক্ষেপক ইতি শেবঃ । পূর্বঃ নানাভাষ্যশেন কর্মকাণ্ডাশ্রয় ইতি গ্রন্থে প্রমাণসিদ্ধাৎ ভেদ-ব্যবহারাৎ ভেদগত্যত্বম্ আশঙ্ক্য পরিহৃতম্, ইদানীং সর্বলোকপ্রসিদ্ধে ভেদগত্যত্বম্ আশঙ্ক্য দেহান্ততাবৎ মিথ্যাভে অপি তদুপপত্তিম্ আহ ইতি তেনঃ ১১৪

ভাষ্যতীর অনুবাদ । ব্রহ্মের একত্ব ও নানাত্ব জ্ঞানের কলাকল ।

আর যে বলিয়াছিলে, একত্বাংশ জ্ঞান হইতে মোক্ষব্যবহার সিদ্ধ হইবে এবং নানাভাষ্যশব্দারা কর্মকাণ্ডাশ্রয় অর্থাৎ কর্মকাণ্ড যাহার আশ্রয় হইয়াছে তাদংশ লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহার সিদ্ধ হইবে, সে বিষয়ে “অপিচ অন্ত্যগিদং প্রমাণম্” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । যদি একত্ব এবং অনেকত্বনিবন্ধন ব্যবহারষয় এক ব্যক্তির অপর্ধ্যায়ে অর্থাৎ একসঙ্গে সম্ভব হইত, তাহা হইলে সেই দুই রকম ব্যবহারের জন্ত উভয়ের অর্থাৎ একত্ব ও অনেকত্বের অস্তিত্ব কল্পনা করিতে হইত ; কিন্তু ইহা ত হয় না । - কারণ, একত্বাবগতিনিবন্ধন অর্থাৎ একত্বজ্ঞানবশতঃ কোনও ব্যবহার হয় না, যেহেতু একত্বজ্ঞান সকল ব্যবহারের পরে হইয়া থাকে, তাহাই দেখান হইতেছে—“তত্ত্বমসি” অর্থাৎ সেই ব্রহ্ম তুমি—এই ব্রহ্ম ও আত্মার একত্বজ্ঞান, প্রত্যক্ষাদি সমস্ত প্রমাণ, তাহার ফল, তাহার ব্যবহার ইত্যাদি সকলকে বাধ করিয়াই উদয় হয় । এই অবগতির পর অত্মকূল বা প্রতিকূল কিছুই থাকে না, যাহাকে অপেক্ষা করিবে এবং যাহা কর্তব্য এই জ্ঞান বাধিত হইবে । সে সময়ে অত্মকূল ও প্রতিকূল বারণ হইয়া যায় বলিয়া তাহার পর আর কিছুই আকাঙ্ক্ষা করিবার থাকে না । আর এই অবগতি ভুলিগীরপ্রায় অর্থাৎ কচ্ছপীর ছন্ধের মত অলীক নহে—এই কথা নচেয়ঃ এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন ।

অবগতি সর্বশেষে হয় বলিয়া নিশ্চয়োজন হয় না ।

আচ্ছা, এই অবগতি যদি সর্বশেষে হয়, তাহা হইলে ত ইহা নিশ্চয়োজন হইয়া পড়ে । আর তাহা হইলে প্রেক্ষাবৎকর্তৃক অর্থাৎ যাহারা বিশেষ বুদ্ধিমান ব্যক্তি, তৎকর্তৃক ইহা উপাদেয় অর্থাৎ গৃহীত হইতে পারে না । আর যদি প্রয়োজনবিশিষ্ট হইত, তাহা হইলে সর্বশেষে হইত না, এইজন্ত ন চ ইয়ং অবগতিঃ অনর্থিকা অর্থাৎ এই অবগতি অনর্থক নহে, এই গ্রন্থ বলিতেছেন । যদি বল—কেন নয় ? তজ্জন্ত বলিতেছেন—“অবিজ্ঞানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ” ইত্যাদি । অর্থাৎ যেহেতু অবিজ্ঞান নিবৃত্তিরূপ ফল দেখিতে পাওয়া যায় । বস্তুতঃ এই অবগতি উৎপন্ন হইয়া তাহার পর অবিজ্ঞানকে নিবৃত্তি করে না, যে জন্ত ইহা অন্ত্য অর্থাৎ সর্বশেষ-বৃত্তিনী হইবেনা, কিন্তু অবিজ্ঞানবিরোধিস্বভাবপ্রযুক্ত অর্থাৎ অবিজ্ঞানকে নাশ করা ইহার স্বভাব বলিয়া তদ্বিবৃত্ত্যাত্মাই অর্থাৎ তাহার নিবৃত্তিরূপ হইয়াই উদ্ভিত হয় । আর অবিজ্ঞানিবৃত্তি অবগতির কার্য বলিয়া ফল নহে, কিন্তু ইষ্ট অর্থাৎ অভিলষিত বলিয়া ফল বলা হয় । কারণ, ইষ্টলক্ষণই ফল হইয়া থাকে, অর্থাৎ অভিলষিত বস্তুকেই ফল বলে । সেই অবগতির পরাচীন অর্থাৎ পরবর্তী প্রতিকূল কিছু হয় বলিলে “ভ্রাস্তি রী” এই গ্রন্থদ্বারা তাহা নিরাস করিতেছেন । যদি বল, কেন প্রতিকূল কিছু হয় না ? এইরূপ আশঙ্কার উত্তরে “বাধকজ্ঞানান্তরাভাবাচ্চ” অর্থাৎ বাধক অন্ত জ্ঞান হয় না বলিয়া, এই গ্রন্থ বলিতেছেন ।

ব্রহ্মে অনেকত্বের তাৎপৰ্য্য অনুপপন্ন ।

আচ্ছা, একত্বনিবন্ধন ব্যবহার না হইক, কিন্তু অনেকত্বনিবন্ধন ব্যবহার হয় এবং তাহাই সমস্ত লোক-

(ভেদান্তদেবের ব্যবহারিক ও অধিতীয়ের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্তত্বমারম্ভগণশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

ভাষ্যতীর্থ অনুবাদ ।

যাত্রা অর্থাৎ লৌকিক ব্যবহার নির্বাহ করে । অতএব তাহা সিদ্ধ করিবার জন্ত অনেকের তাত্ত্বিকত্ব কল্পনীয় । এতদ্ব্যতীত “প্রাক্ চ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । কারণ, ব্যবহার বুদ্ধিপূর্বকারীর বুদ্ধিঘারা উপপন্ন হয়, অর্থাৎ যাহারা বুদ্ধিপূর্বক কার্য করেন, তাহাদের ব্যবহার বুদ্ধিঘারা হইয়া থাকে, কিন্তু এই বুদ্ধির তাত্ত্বিকত্বপ্রসঙ্গ হয় না, অর্থাৎ এই বুদ্ধি স্বার্থ বলিয়া নহে, যেহেতু ভ্রান্তিবশতঃ সেই ব্যবহার হইতে পারে, ইহা পূর্বে বলা হইয়াছে । আর তাহা অবিসংবাদ অর্থাৎ সফলপ্রবৃত্তিজনকতাবশতঃ সত্যও বটে ; অর্থাৎ ব্যবহারকালে কোন প্রমাণের সহিত বিসংবাদ হয় না বলিয়া সত্য । আর তাহা মিথ্যাও বটে ; কারণ, তাহা বিচারসহ নহে বলিয়া অনির্বচনীয় । অন্ত্য অর্থাৎ সর্বশেষে হয় যে একাত্মতা জ্ঞান, তাহা কাহারও অপেক্ষা করে না বলিয়া তাহা বাধক হয় । আর অনেকজ্ঞান প্রতিযোগিজ্ঞানকে অপেক্ষা করে বলিয়া দুর্বল হয়, সেইজন্য তাহা বাধিত হয়, ইহা বলিয়া “তস্মাৎ অন্ত্যেন প্রমাণেন” অর্থাৎ অন্তিম প্রমাণদ্বারা আত্মার একত্ব প্রতিপাদিত হইলে, এই গ্রন্থদ্বারা উপসংহার করিতেছেন ।

অনেকের তাত্ত্বিকত্ব শ্রোতও বলা যায় না ।

আচ্ছা, তাহাই হউক, আমরা অনেকব্যবহার সিদ্ধ করিবার জন্ত অনেককে তাত্ত্বিক বলিয়া কল্পনা করিতেছি না, কিন্তু ইহার তাত্ত্বিকত্ব শ্রোতই, অর্থাৎ ইহা যে তাত্ত্বিক, তাহা শ্রুতি হইতেই পাওয়া যায়, “ননু মৃদাদি” ইত্যাদি গ্রন্থে ইহা আশঙ্কা করিতেছেন । ন ইতি উচ্যতে এই গ্রন্থদ্বারা তাহার পরিহার করিতেছেন । কারণ, মৃত্তিকাদি দৃষ্টান্তদ্বারা কোন রকমে জগৎকে ব্রহ্মের পরিণাম বলিয়া কল্পনা করিতে হইবে, কিন্তু এ কল্পনা করিতে পারা যায় না । কারণ, “মৃত্তিকেত্যেব সত্যম্” অর্থাৎ “মৃত্তিকাই সত্য” এই শ্রুতি কারণমাত্রের সত্যতাকে অবধারণ করে বলিয়া অর্থাৎ কেবল কারণকে সত্য বলিয়া বুঝাইয়া দিয়া কার্যের অন্তত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন, অর্থাৎ কার্যকে মিথ্যা বলিয়া বুঝাইয়া দিয়াছেন । আর ব্রহ্মের সাক্ষাৎ কূটস্থনিত্য-প্রতিপাদিকা সহস্র সহস্র শ্রুতি আছে, এইজন্য ব্রহ্মের পরিণামধর্মতা নাই, অর্থাৎ ব্রহ্ম পরিণামশীল নহেন ।

কূটস্থের পরিণাম হয় না ।

আর যদি বল, কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকারেরও পরিণাম হয় না কেন ? এইজন্য “ন হি একশ্চ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । এ কথায় “স্থিতিগতিবৎ” এই গ্রন্থে শঙ্কা করিতেছেন, অর্থাৎ যেমন এক বাণকে আশ্রয় করিয়া গতি এবং তাহার নিবৃত্তিরূপ স্থিতি উভয়ই থাকে, তেমনি এক ব্রহ্মে পরিণাম এবং তাহার অভাব যে কৌটস্থ্য অর্থাৎ বিকারাভাব এই উভয়ই থাকিবে । “ন, কূটস্থশ্চ ইতি বিশেষণাৎ” এই বলিয়া তাহার নিরাস করিতেছেন । কূটস্থনিত্যতা শব্দে স্বভাব হইতে সদাতনী অপ্রচ্যুতি বুঝায়, অর্থাৎ সর্বদা স্বভাব হইতে চ্যুত না হওয়াকেই কূটস্থনিত্যতা বলে । সেই কূটস্থনিত্যতা চ্যুতিভাবের সহিত অর্থাৎ পরিণামের সহিত বিরুদ্ধ হয় না কেন ?

ধর্মধর্মী পৃথক নহে ।

আর ধর্ম কখন ধর্মী হইতে ব্যতিরিক্ত অর্থাৎ পৃথক নহে, যাহার জন্ত অর্থাৎ যাহার ফলে, ধর্মের উপজন অর্থাৎ উৎপত্তি ও অপায় অর্থাৎ বিনাশ হইলেও ধর্মী কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার থাকিবে ? ভেদ ঐকান্তিক হইলে অর্থাৎ ধর্ম ও ধর্মীর অত্যন্ত ভেদ থাকিলে গো এবং অশ্বের জায় ধর্মধর্মিভাব হইত না । কিন্তু বাণপ্রভৃতি বস্তুসকল পরিণামশীল, তাহার স্থিতি ও গতির দ্বারা পরিণত হয় ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

তত্র এতৎ সিদ্ধং ভবতি—ব্রহ্মপ্রকরণে সর্বধর্মবিশেষরহিতব্রহ্মদর্শনাদেব ফলসিদ্ধৌ সত্যং যৎ তত্র অফলং প্রায়তে ব্রহ্মণঃ জগদাকারপরিণামিহাদি তৎ ব্রহ্মদর্শনোপায়ভেদেন বিনিমুক্ত্যতে, “ফলবৎসম্মিধৌ অফলং তদন্তম্” ইতিবৎ, ন তু স্বতন্ত্রং ফলায় কল্যাতে ইতি । ন হি পরিণামবস্তুবিজ্ঞানাৎ পরিণামবস্তুম্ আত্মনঃ ফলং স্ত্রাৎ ইতি বস্তুং যুক্তং, কূটস্থ-নিত্যত্বাৎ যোক্তম্ ।

[মনু] কূটস্থব্রহ্মবাদিন একৈক্যকাত্যায় ইশিত্রীশিতব্যভাবো ইশ্বরকারণপ্রতিজ্ঞা বিরোধঃ ইতি চেৎ ? ন, অবিভাস্যকনামরূপবীজব্যাকরণাপেক্ষাৎ সর্বজহন্ত ।

* এই পঞ্চম ভাগের ভাষ্যতীর্থ পূর্বে গিয়াছে, এতদ্বা ।

(ভেদান্তদেব বাবহারিকত্ব ও অদ্বিতীয়ের তাৎপৰ্য্য)

[তদনন্তরমারম্ভশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

শাক্তভাষ্যম্ ।

“তন্মাৎ বা এতন্মাদ্ আত্মনঃ আকাশঃ সঙ্কৃতঃ” (তৈঃ ২।১)

ইত্যাদিবাক্যেভ্যঃ নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বরূপাৎ সর্বজ্ঞাৎ সর্বশক্তেঃ ঐশ্বর্যাৎ জগজ্জনিষ্টিতি-
প্রলয়াঃ ন অচেতনাৎ প্রধানাৎ অজ্ঞান্যাৎ বা ইতি এষঃ অর্থঃ প্রতিজ্ঞাতঃ, “জ্ঞানাদ্যন্ত যতঃ”
ইতি (ব্রঃ সূঃ ১।১।২) । সা প্রতিজ্ঞা তদবস্থা এব, ন তদ্বিরুদ্ধঃ অর্থঃ পুনঃ ইহ উচ্যতে । কথং ন
উচ্যতে অত্যন্তম্ আত্মনঃ একত্বম্ অদ্বিতীয়ত্বং চ ব্রুবতাম্ ? শূণ্যম্ ন উচ্যতে । সর্বজ্ঞস্ত
ঐশ্বর্যস্ত আত্মভূতে ইব অবিষ্টাকল্পিতে নামরূপে তদ্ব্যাক্ত্যভ্যাম্ অনির্বচনীয়ে সংসার-
প্রপঞ্চবীজভূতে সর্বজ্ঞস্ত ঐশ্বর্যস্ত মায়াক্রান্তিঃ প্রকৃতিঃ ইতি চ শ্রুতিস্মৃতেভ্যোঃ অভিলপ্যেতে ।
তাভ্যাম্ অন্তঃ সর্বজ্ঞঃ ঐশ্বরঃ,

“আকাশো বৈ নামরূপয়োঃ নির্বহিতা তে যদন্তরা তদ্ ব্রহ্ম” (ছাঃ ৮।১৪।১)

ইতি শ্রুতেঃ ।

“নামরূপে ব্যাকরবাণি” (ছাঃ ৬।৩।২)

“সর্বাণি রূপাণি বিচিহ্ন্য ধীরো নামানি কৃৎস্নাহিভবদন্ যদাস্তে” (তৈঃ আঃ ৩।২।১)

“একং বীজং বহুধা যঃ করোতি” (ঋেঃ ৬।১২)

ইত্যাदिশ্রুতিভ্যশ্চ । এবম্ অবিষ্টাকৃতনামরূপোপাধ্যমুরোধী ঐশ্বর্যো ভবতি । ব্যোম ইব
ঘটকরকাষ্ট্যুপাধ্যমুরোধি । স চ স্বাত্মভূতান্ এব ঘটাকাশস্থানীয়ান্ অবিষ্টাপ্রভুপন্থাপিত-
নামরূপকৃতকার্য্যকরণসংঘাতানুরোধিনঃ জীবাখ্যান্ বিজ্ঞানাত্মনঃ প্রতি ঐষ্টে ব্যবহার-
বিষয়ে । তদেবম্ অবিদ্যাত্মকোপাধিপরিচ্ছেদাপেক্ষমেব ঐশ্বর্যস্ত ঐশ্বরত্বং সর্বজ্ঞত্বং সর্ব-
শক্তিঃ চ, ন পরমার্থতঃ বিদ্যয়া অপাস্তসর্বোপাধিস্বরূপে আত্মনি ঐশিত্রীশিতব্যসর্বজ্ঞত্বাদি-
ব্যবহার উপপদ্যতে । তথা চ উক্তঃ—

“যত্র নাগ্ৰ্যং পশ্যতি নাগচ্ছগোতি নাগ্ৰজিহ্বানাতি স জুমা” (ছাঃ ৭।২৪।১) ইতি ।

“যত্র তন্ত সর্বম্ আশ্রয়ভূতং তৎ কেন কং পশ্যেৎ ।” (বৃঃ ৪।৫।২৫)

ইত্যাदिনা চ । এবং পরমার্থাবস্থায়ঃ সর্বব্যবহারাভাবং বদন্তি বেদান্তাঃ সর্বৈ । তথা
ঐশ্বর্যগীতাস্থ অপি—

“ন কর্তৃত্বং ন কর্ম্মাণি লোকস্ত সৃজতি প্রভুঃ ।

ন কর্ম্মফলসংযোগং স্বভাবস্ত প্রবর্ততে ॥”

নাদন্তে কন্তুচিৎ পাপং ন চৈব স্কৃতং বিভুঃ ।

অজ্ঞানেনাবৃতং জ্ঞানং তেন মুহুন্তি জন্তবঃ ॥” (গীতা ৫।১৪-১৫)

ইতি পরমার্থাবস্থায়াম্ ঐশিত্রীশিতব্যাদিব্যবহারাভাবঃ প্রদর্শ্যতে । ব্যবহারাভাবায়াং তু
উক্তঃ শ্রুতৌ অপি ঐশ্বর্যাদিব্যবহারঃ,

“এষ সর্বৈশ্বর এষ ভূতাদিপতিরেষ ভূতপাল

এষ সেতুর্বিধরণ এষাং লোকানাম্ অসম্ভেদায়” (বৃঃ ৪।৪।২২) ইতি ।

তথা চ ঐশ্বর্যগীতাস্থ অপি—

ঐশ্বরঃ সর্বভূতানাং হৃদয়েহর্জুন তিষ্ঠতি ।

ভ্রাময়ন্ সর্বভূতানি যজ্ঞাক্রান্তানি মায়য়া ॥ (গীতাঃ ১৮।৬১) ইতি ।

(তেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।)

[তদনন্ত্যাদিকরণশব্দাদিত্যঃ ১১৪]

১১৪

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

সূত্রকারোহপি পরমার্থাভিপ্রায়েণ “তদনন্ত্যম্” ইতি আহ। ব্যবহার্যভিপ্রায়েণ তু “স্তান্নাকবৎ” ইতি মহাসমুদ্রস্থানীয়তাং ব্রহ্মণঃ কথয়তি। অপ্রত্যাখ্যায় এব কার্য্যপ্রপঞ্চঃ পরিণামক্রিয়াং চ আশ্রয়তি সত্ত্বগেষু উপাসনেষু উপযোজ্যতে ইতি ১১৪

ভাষ্যমুবাদ। সৃষ্টিশক্তির তাৎপৰ্য্য অপরিণামি ব্রহ্মজ্ঞান।

তাহা হইলে অর্থাৎ যে সকল শ্রুতি জগৎসৃষ্টির কথা বলিতেছেন, তাহাদের স্বার্থে শোন তাৎপৰ্য্য না থাকিলে ইহা সিদ্ধ হইল যে, ব্রহ্মপ্রকরণে অর্থাৎ যেখানে ব্রহ্মের কথা বলা হইয়াছে সেখানে, সর্বধর্মবিশেষ-রহিত ব্রহ্মদর্শন হইতেই অর্থাৎ সকল ধর্মরহিত ও বিশেষরহিত অর্থাৎ রূপগুণক্রিয়াপ্রভৃতি যাহার দ্বারা কোন বস্তুকে মূলতঃ অন্তবস্তু হইতে পৃথক করা যায়, তাদৃশ বিশেষরহিত ব্রহ্মসাক্ষ্যকার হইতেই, ফলসিদ্ধি হইলে যাহা সেখানে ব্রহ্মের জগদাকারপরিণামিত্বাদি অফলবাক্য শুনা যায়, অর্থাৎ ব্রহ্ম জগদাকারে পরিণত হইয়াছেন ইত্যাদি যে নিফল বাক্য শুনা যায়, তাহা ব্রহ্মদর্শনের উপায়রূপেই বিনিযুক্ত হয়, অর্থাৎ তাহা ব্রহ্মসাক্ষ্য-কারের উপায়রূপেই গৃহীত হয়, যেমন “ফলবৎসরিধিতে (উল্লিখিত) অফল (কর্ম) তাহার অঙ্গ হয়”, অর্থাৎ যেমন কর্মমীমাংসায় ফলবিশিষ্ট দর্শপৌর্ণমাসযাগপ্রকরণে স্বতন্ত্রভাবে নিফল যে প্রযাজাদি যাগ আছে, সেগুলি যেমন দর্শপৌর্ণমাসের অঙ্গ অর্থাৎ উপায়রূপে ব্যবহৃত হয় সেইরূপ। কিন্তু স্বতন্ত্রভাবে কোন ফলের নিমিত্ত বলিয়া কল্পিত হয় না, অর্থাৎ স্বাধীনভাবে সৃষ্টিবাক্যগুলিকে ফলজনক বলিয়া কল্পনা করা হয় না। আর পরিণামবস্তুর বিজ্ঞান হইতে আত্মার পরিণামবস্তুই ফল হইবে, এরূপ বলা যায় না, অর্থাৎ “তং যথা যথোপসতে তদেব ভবতি” অর্থাৎ ‘তাহাকে যে ভাবে উপাসনা করা যায়, তাহাই হয়’, এই শ্রুতি অল্পসারে পরিণামি ব্রহ্ম এই জ্ঞান হইতে পরিণামি ব্রহ্মের প্রাপ্তিই ফল হইবে, ইহা বলিতে পার না; কারণ, মোক্ষপদার্থ কূটস্থ অর্থাৎ নিষিকার ও নিত্য।

প্রতিজ্ঞাবিরোধ দোষও হয় না।

যদি বল, কূটস্থব্রহ্মাত্মবাদীর মতে অর্থাৎ নিষিকার ব্রহ্মই আত্মা একথা যিনি বলেন তাঁহার মতে, একস্থের ঐক্যপ্রযুক্ত অর্থাৎ ব্রহ্মের একত্বই ঐকান্তিক অর্থাৎ অব্যভিচারিত বলিয়া ঐশিত্য ও ঐশিত্যবোর অভাবে ঐশ্বর্য্যকারণরূপ প্রতিজ্ঞার বিরোধ হয়, অর্থাৎ ঐশ্বর্য্য অর্থাৎ শাসনকর্তা আর ঐশিত্যতা অর্থাৎ যাহাদিগকে তিনি শাসন করিবেন, সেই শাসনানধীন জীব না থাকিলে ঐশ্বর্য্যকে জগতের কারণ বলিয়া “যজ্ঞাত্ত্বম্ যতঃ” এই সূত্রে যে প্রতিজ্ঞা করা হইয়াছে, তাহার সহিত বিরোধ হইল ইত্যাদি, তাহা হইলে বলিব না,—তাহা বলিতে পার না; কারণ, সর্বজ্ঞের অবিজ্ঞাত্যকনামরূপবীজব্যাকরণাপেক্ষ আছে, অর্থাৎ অবিজ্ঞাত্যরূপ নাম ও রূপই জগতের বীজ, তাহার যে ব্যাকরণ অর্থাৎ স্থূলপ্রপঞ্চরূপ কার্য্যের আকারে পরিণাম, তাহাকে অপেক্ষা করিয়াই ঐশ্বর্য্য ও সর্বজ্ঞ প্রভৃতি হইয়া থাকে।

“তন্মাত্ত্বম্ বা এতন্মাত্ত্বম্ আত্মন আকাশঃ সত্ত্বতঃ” (তৈঃ ২।১)

অর্থাৎ সেই আত্মা হইতে আকাশ উৎপন্ন হইয়াছিল, ইত্যাদি বেদবাক্য হইতে অবগত হওয়া যায় যে, নিত্য শুদ্ধ বুদ্ধ মুক্তস্বরূপ অর্থাৎ ব্রহ্ম অপরিচ্ছিন্ন বলিয়া নিত্য, অবিজ্ঞাত্য দোষশূন্য বলিয়া শুদ্ধ এবং জড়তা নাই বলিয়া বুদ্ধ এবং সংসারকালেও তাঁহার বন্ধন হয় না বলিয়া তিনি মুক্ত এবং সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তিমান ঐশ্বর্য্য হইতে জগজ্জনিস্থিতিপ্রলয় অর্থাৎ জগতের সৃষ্টি, স্থিতি ও প্রলয় হয়; কিন্তু অচেতন প্রকৃতি বা অজ্ঞ কোন বস্তু হইতে হয় না। “জন্মাত্ত্বম্ যতঃ” এই সূত্রে সৃষ্টিকারও ইহাই প্রতিজ্ঞা করিয়াছেন। সেই প্রতিজ্ঞা তদবস্তুই আছে, অর্থাৎ সেই রূপই আছে, এখানে আর তাহার বিরুদ্ধ কিছুই বলা হইতেছে না।

অবিজ্ঞাত্য দ্বারা ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্বের উপপত্তি।

যদি বল, কেন বিরুদ্ধ বলা হইতেছে না; কারণ, তুমি যে, ব্রহ্মের সহিত আত্মার একত্ব এবং অধিতীয়ত্ব বলিতেছ, অর্থাৎ ব্রহ্মভিন্ন দ্বিতীয় কোন বস্তু নাই বলিতেছ? তাহা হইলে বলিব—যেভাবে বিরুদ্ধ বলা না হয়, তাহা শুনা। অবিজ্ঞাত্যকল্পিত নাম ও রূপ সর্বজ্ঞ ঐশ্বর্য্যের যেন আত্মভূত অর্থাৎ নিজস্বরূপ না হইলেও তাঁহার মত, এবং তত্ত্ব ও অজ্ঞাত্যদ্বারা অনির্ধ্বজনীয় সংসারপ্রপঞ্চের বীজভূত। এই নাম ও রূপই সর্বজ্ঞ ঐশ্বর্য্যের মায়াশক্তি এবং প্রকৃতি বলিয়া শ্রুতি এবং স্মৃতিতে অভিলিপিত অর্থাৎ কথিত হইয়াছে। ঐশ্বর্য্য সেই দুইটি হইতে অজ্ঞ অর্থাৎ ভিন্ন। অর্থাৎ অবিজ্ঞাত্যকল্পিত নাম ও রূপ সর্বজ্ঞ ঐশ্বর্য্যের প্রায় আত্মস্বরূপ, অর্থাৎ নিজের মত,

(ভেদান্তদেব বাবহারিকত্ব ও দ্বিতীয়ের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[তদনন্তরমুদয়শব্দাদিত্যঃ । ১৪]

ভাষ্যমুদয় ।

তাহাদিগকে ঈশ্বরও বলা যায় না, ঈশ্বর ভিন্নও বলা যায় না, অথচ তাহারাই সংসারপ্রপঞ্চ অর্থাৎ কার্যাসমূহের বীজস্বরূপ এবং সর্বজ্ঞ ঈশ্বরের মায়াশক্তি ও প্রকৃতি বলিয়া শ্রুতিতে ও স্মৃতিতে বলা হয় ; সর্বজ্ঞ ঈশ্বর নাম ও রূপ হইতে ভিন্নবস্ত । ইহার কারণ,—

“আকাশো বৈ নামরূপয়ো নির্বহিতা তে যদন্তরা তদ্ ব্রহ্ম” (ছাঃ ৮।১৪।১)

অর্থাৎ “আকাশ নাম ও রূপের প্রকাশক এই নাম ও রূপ যাহার অভ্যন্তরে, অথবা যিনি তাহাদের অভ্যন্তরে তাহাই ব্রহ্ম” এইরূপ শ্রুতি আছে । আরও—

“নামরূপে ব্যাকরবাণি” (ছাঃ ৬।৩।২)

“সর্ববাণি রূপাণি বিচিত্রা ধীরো নামানি কৃত্বাহভিবদন যদান্তে (তৈঃ আঃ ৩।১২।৭)

“একং বীজং বহুধা যঃ করোতি (শ্বেতাঃ ৬।১২)

অর্থাৎ সেই এই দেবতা সংকল্প করিলেন—আমি এই তেজ, জল ও অন্ন নামক তিন দেবতাতে অল্পপ্রবেশ করিয়া নাম ও রূপ ব্যক্ত করিব (ছাঃ ৬।৩।২) । সেই ধীর ব্রহ্ম সমুদায় রূপের কল্পনা করিয়া ও সকলের নাম প্রদান করিয়া সে সকলের নাম ধারণ করিয়া বিজ্ঞান আছেন (তৈঃ আঃ ৩।১২।৭) । যিনি একমাত্র বীজকে বহুপ্রকার করিয়াছেন, (শ্বেঃ ৬।১২) ইত্যাদি শ্রুতিসমূহ হইতেও ইহাই জানা যায় ।

ঈশ্বরের স্বরূপের পরিচয় ।

এইরূপে অবিচ্ছিন্নত নাম ও রূপাত্মক উপাধিসমূহ হইয়া ঈশ্বর হন । আকাশ যেমন ঘটকরূপাদি উপাধিসমূহ হইয়া তদ্রূপ । আর সেই ঈশ্বর নিজস্বরূপ ঘটাকাশের স্থানীয় অর্থাৎ ঘটের মধ্যে যে আকাশ থাকে তাহা যেমন মহাকাশ হইতে বাস্তবিক ভিন্ন নহে কিন্তু ঘটরূপ উপাধি অনুসারে তাহাকে মহাকাশ হইতে ভিন্ন বলিয়া ব্যবহার করা হয় মাত্র, ঈশ্বর এবং জীবও সেইরূপ বাস্তবিক ভিন্ন না হইলেও অবিচ্ছিন্নত নাম রূপাত্মক উপাধি অনুসারে ভিন্ন বলিয়া ব্যবহার হয়, তদ্রূপ অবিচ্ছিন্নতাত্পর্যস্থাপিত অর্থাৎ অবিচ্ছিন্নত নাম ও রূপ হইতে উৎপন্ন কার্য্যকরণসংঘাতানুরোধী অর্থাৎ দেহাদি কার্য্য ও ইন্দ্রিয়াদিকরণ সমষ্টিযুক্ত বিজ্ঞানাত্মক জীবগণকে ব্যবহারবিষয়ে অর্থাৎ ব্যবহারকার্য্যে শাসন করিতেছেন অর্থাৎ নিয়ন্ত্রিতভাবে পরিচালিত করিতেছেন । অতএব পূর্বোক্ত প্রকার অবিচ্ছিন্নত উপাধিপরিচ্ছেদাপেক্ষ অর্থাৎ উপাধিকল্পিত জীব ও জগৎ নামক যে পরিচ্ছেদ অর্থাৎ কাল্পনিক ভেদ তদনুসারে ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব সর্বজ্ঞত্ব ও সর্বশক্তি, কিন্তু পরমার্থতঃ বিজ্ঞানাত্মক বাহ্য হইতে অবিচ্ছিন্নত সমস্ত উপাধি দূর হইয়া গিয়াছে, সেই আত্মাতে বাস্তবিক ঈশ্বরত্ব ঈশ্বরত্বব্যপ্ত অর্থাৎ ঈশ্বরত্ব জীবত্ব এবং সর্বজ্ঞত্বাদিব্যবহার উপপন্ন হয় না । আর এই বিষয়ে শ্রুতিতে বলা হইয়াছে—

“যত্র নাত্মং পশ্যতি নাত্মং শৃণোতি নাত্মং বিজানাতি স ভূম্য” (ছাঃ ৭।২৪।১)

অর্থাৎ যেকালে অত্ম কিছু দেখা যায় না, অত্ম কিছু শোনা যায় না, অত্ম কিছু জানা যায় না, তাহাই ভূম্য অর্থাৎ ব্রহ্ম ।

“যত্র তু অস্ত সর্বম্ আত্মৈব অভূৎ তৎ কেন কং পশ্যেৎ” (বৃঃ ৪।৫।২৫)

অর্থাৎ যে সময়ে এই সাধকের পক্ষে সমস্ত বস্তুই আত্মস্বরূপ হইয়াছে, তখন কাহার দ্বারা কি দেখিবে ? ।

পরমার্থব্যবহার সমুদায়ব্যবহারবিলোপ ।

এইরূপে সমুদায় বেদান্ত শাস্ত্র বলিতেছেন যে, পরমার্থ অবস্থাতে অর্থাৎ যে সময়ে আত্মার স্বরূপে অবস্থিত হয়, সেই সময় সমস্ত ব্যবহারই নষ্ট হইয়া যায় । এইরূপ ভগবদ্গীতাতেও আছে—

“ন কর্তৃত্বং ন কর্ম্মাণি লোকস্ত সৃজতি প্রভুঃ ।

ন কর্ম্মফলসংযোগং স্বভাবস্ত প্রবর্ততে ॥ (৫।১৪)

“নাদত্তে কস্তচিৎ পাপং নচৈব স্কৃতং বিভুঃ ।

অজ্ঞানেনাবৃতং জ্ঞানং তেন মুহুন্তি জন্তবঃ” ॥ (৫।১৫)

অর্থাৎ ঈশ্বর লোকের কর্তৃত্ব ও কর্ম্মসকল সৃষ্টি করেন নাই এবং কর্ম্মফল অর্থাৎ সুখদুঃখের সহিত সংযোগ অর্থাৎ সুখদুঃখভোগও সৃষ্টি করেন নাই, কিন্তু স্বভাব অর্থাৎ অবিদ্যা কর্তৃত্বাদিরূপে প্রবৃত্ত হয় । বিত্ব অর্থাৎ ঈশ্বর কাহারও পাপগ্রহণ করেন না, পুণ্যও গ্রহণ করেন না, অবিদ্যাদ্বারা জ্ঞান আবৃত থাকে, সেই হেতু অবিবেকী জীবগণ মুঢ় হয়, অর্থাৎ আমি করিতেছি বা করাইতেছি ইত্যাদি মনে করে, ইহা কিন্তু মোহ ব্যতীত কিছুই নহে ।

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপিক)

[তদনন্ত্যধিকরণশব্দাদিত্যঃ । ১৪]

ব্যবহারকালে ঈশ্বরাদিব্যবহার ।

এইরূপে পরমার্থদশাতে ঈশ্বর ও তদধীন জীব প্রভৃতি ব্যবহার থাকে না দেখাইতেছেন । কিন্তু ব্যবহারকালে প্রতিভেও ঈশ্বরাদিব্যবহার বলা হইয়াছে—

“এষ সর্বেশ্বর এষ ভূতাদিপতিঃ এষ ভূতপালঃ এষ সেতুঃ বিধরণ এবাং লোকানাং অসম্ভেদায়” (বৃঃ ৪।৪।২২) ইতি

অর্থাৎ সেই এই মহান্ অজ্ঞ আত্মা, সকলের ঈশ্বর ভূতসমূহের অধিপতি, ই নই ভূতগণের পালক, এই লোকসমূহ যাহাতে মিশ্রিত না হইয়া যায়, এজন্ত ইনি সেতু এবং বিধরণ ।

ভগবদসীতাতেও আছে—

“ঈশ্বরঃ সর্বভূতানাং হৃদয়েহর্জুন তিষ্ঠতি ।

ভ্রাময়ন্ সর্বভূতানি যন্তারূঢ়াণি মায়য়া” ॥ (১৮।৬১)

অর্থাৎ হে অর্জুন ! ভগবান্ কর্মরূপ যন্ত্রে আহোরণকারী জীবগণকে মায়াধারা ভ্রমণ করাইয়া সকল জীবের হৃদয়ে অবস্থিত থাকেন । অর্থাৎ যেমন কোন লোক কাঠের পুতুলকে যন্ত্রে আরোহণ করাইয়া ঘোরাইয়া থাকে সেইরূপ । ভগবান্ যন্ত্রকারও পরমার্থদশা অভিপ্রায়ে “তদনন্ত্য” অর্থাৎ ব্রহ্ম হইতে জগতের ভেদ নাই বলিতেছেন । কিন্তু ব্যবহারদশাভিপ্রায়ে শ্রীমদ্রূপে এই (১৩ শ) যন্ত্রে ব্রহ্মকে মহাসুত্রভূলা বলিতেছেন । কার্যাপ্রপঞ্চকে অপ্রত্যাখ্যান অর্থাৎ অগ্রাহ্য না করিয়াই পরিণাম প্রক্রিয়ার আশ্রয় করিতেছেন, তাহার কারণ, সত্ত্ব অর্থাৎ সাকার উপাসনায় তাহা উপযোগী হইবে । ১৪

ভাস্তী ।

অপি চ স্বাধ্যায়াধ্যায়নধ্যাপাদিতার্থবস্তুশ্চ বেদরাশেঃ একেনাপি বর্ণেন অনর্থকেন ন ভবিতব্যম্, কিং পুনঃ ইয়তা জগতঃ ব্রহ্মযোনিঃ প্রতিপাদকেন বাক্যসন্দর্ভেণ ? তত্র ফলবদব্রহ্মদর্শনসমাম্মানসন্নিধৌ অফলং জগদ্যোনিঃ সমাম্মায়মানং তদর্থং সৎ তত্পারতয়া অবতিষ্ঠতে ন অর্থাস্তরার্থম্ ইত্যাহ—“ন চ যথা ব্রহ্মণ” ইতি । অতো ন পরিণামপরিণামম্ অস্ত ইত্যর্থঃ ।

তদনন্ত্যম্ ইত্যন্ত সূত্রস্ত প্রতিজ্ঞাবিরোধঃ প্রতিরিরোধঃ চ চোদয়তি—“কুটস্থব্রহ্মাত্মবাদিনঃ” ইতি । পরিহরতি—“ন” । “অবিভোজ্যক” ইতি । নাম চ রূপং চ তে এব বীজং, তন্ত ব্যাকরণং কার্যাপ্রপঞ্চঃ তদপেক্ষত্বাৎ ঐশ্বর্যম্ । এতচ্ছব্দং ভবতি, ন তাত্ত্বিকম্ ঐশ্বর্যং সর্বজ্ঞত্বং চ ব্রহ্মণঃ, কিন্তু অবিভোজ্যম্ ইতি তদাশ্রয়ঃ প্রতিজ্ঞাসূত্রং, তদ্ব্যশ্রয়ঃ তু তদনন্ত্যসূত্রং, তেন অবিরোধঃ । সুগমম্ অস্ত্যৎ । ১৪

ভাস্তীর অনুবাদ । জগৎ ব্রহ্মপরিণাম নহে ।

আরও “স্বাধ্যায়ঃ অধ্যোতব্যঃ” এইরূপে বেদের অধ্যায়ন বিধিধারা যাহার অর্থবস্তু অর্থাৎ প্রয়োজনবস্তু আপাদিত অর্থাৎ বোধিত হইয়াছে, সেই বেদরাশির একটি বর্ণও অনর্থক হইতে পারে না, জগতের ব্রহ্মযোনিঃ প্রতিপাদক এই বাক্যসন্দর্ভের কথা আর কি ? অর্থাৎ ব্রহ্ম জগতের কারণ, ইহার প্রতিপাদক এতখানি গ্রন্থের কথা আর কি বলিব ? সেই বেদে ফলবদব্রহ্মদর্শনসমাম্মানসন্নিধিতে অর্থাৎ ব্রহ্মদর্শন মোক্ষপ্রাপ্তিরূপ-ফলবিশিষ্ট, এইরূপ কথনের নিকটে সমাম্মাত অর্থাৎ কথিত অফলজগদ্যোনিঃ অর্থাৎ ব্রহ্ম জগতের কারণ, এইরূপ যে নিফলবাক্য কথিত হইয়াছে, তাহা তদর্থ হইয়া, অর্থাৎ মোক্ষলাভই ইহার প্রয়োজন, এইরূপে সার্থক হইয়া মোক্ষলাভের উপায়রূপে ইহা বর্তমান আছে, অত্বে কোন প্রয়োজনের জন্ত নহে, ইহাই—“ন চ যথা ব্রহ্মণঃ” এই গ্রন্থে বলিতেছেন । অতএব ব্রহ্মপরিণাম জগৎ—ইহা এ গ্রন্থের তাৎপর্য্য নহে ।

সৃষ্টিপ্রতির সহিত বিরোধপরিহার ।

“তদনন্ত্যম্” এই সূত্রের প্রতিজ্ঞাসূত্রের সহিত এবং প্রতিতির সহিতও বিরোধ হয়, অর্থাৎ যদি ব্রহ্মভিন্ন আর কোন বস্তু বাস্তবিক না থাকে, তাহা হইলে “জন্মান্ত্যম্ যতঃ” এই প্রতিজ্ঞাসূত্রের ব্রহ্ম হইতে জগতের সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয় হয় এই প্রতিজ্ঞা নষ্ট হইয়া যায় ; কারণ, জগৎ না থাকিলে ভগবান্ তাহার সৃষ্টিকর্তা হইবেন কি করিয়া ? “এবং যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে” ইত্যাদি প্রতিভে ব্রহ্ম হইতে জগতের সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয় হয় বলা হইয়াছে, তাহার সহিতও বিরোধ হয়, ইহাই “কুটস্থব্রহ্মাত্মবাদিনঃ” এই গ্রন্থে

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীয়ের তাৎপিক্য ।)

ভাবে চোপলক্কেঃ ১৫

ভাস্তীর অনুবাদ ।

আশঙ্কা করিতেছেন। “ন” বলিয়া তাহার পরিহার করিতেছেন। অবিজ্ঞান্যক ইত্যাদি গ্রন্থের অর্থ এই—যেহেতু ঈশ্বরের ঐশ্বর্য্য, নাম এবং রূপ দুইটাই বীজ এবং তাহার ব্যাকরণ অর্থাৎ কার্য্যপ্রপঞ্চ, তাহাকে অপেক্ষা করে। ইহাতে বলা হইতেছে যে, ব্রহ্মের ঐশ্বর্য্য এবং সর্বজ্ঞত্ব তাৎপিক্য অর্থাৎ বাস্তবিক নহে, কিন্তু অবিজ্ঞান্য উপাধিকল্পিত; অবিজ্ঞান্যকল্পিত ঐশ্বর্য্যকে অবলম্বন করিয়া “জগদ্বাস্ত্ব যতঃ” এই প্রতিজ্ঞাত্ব হইয়াছে এবং প্রকৃততত্ত্বকে অবলম্বন করিয়া “তদদ্বাস্ত্ব” শ্রুতি হইয়াছে, অতএব আর বিরোধ হইল না। এতদ্বিত্ত ভাষ্য অনায়াসে বুঝা যাইবে।

শঙ্করভাষ্যম্ ।

ভাবে চোপলক্কেঃ । *

ইতচ্চ কারণাৎ অনন্তত্বং কার্য্যাস্ত, যৎকারণং ভাবে এব কারণস্ত কার্য্যম্ উপলভ্যতে ন অভাবে। তদ্ যথা সত্যং যুদি ঘটঃ উপলভ্যতে, সৎসু চ তন্তসু পটঃ। ন চ নিয়মেন অগ্ৰভাবে অগ্ৰস্ত উপলক্কেঃ দৃষ্টা। ন হি অশ্বো গোঃ অগ্ৰঃ সন্ গোভাবে এব উপলভ্যতে। ন চ কুলানভাবে এব ঘটঃ উপলভ্যতে। সত্যপি নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবে অগ্ৰত্বাৎ।

ননু অগ্ৰস্ত ভাবেহপি অগ্ৰস্ত উপলক্কেঃ নিয়তা দৃশ্যতে, যথা অগ্নিভাবে ধূমস্ত ইতি। ন ইত্যুচ্যতে, উদ্বাপিতেহপি অগ্নৌ গোপালঘটিকাধিধারিতস্ত ধূমস্ত দৃশ্যমানত্বাৎ। অথ ধূমং কয়াচিৎ অবস্থয়া বিশিষ্টত্বাৎ ঈদৃশো ধূমো ন অসতি অগ্নৌ ভবতি ইতি। ন এবমপি কশ্চিৎ দোষঃ। তদ্ব্যবস্থানুরক্তাং হি বুজ্জিং কার্য্যাকারণয়োঃ অনন্তত্বে হেতুং বয়ং বদামঃ। ন চ অসৌ অগ্নিধূময়োঃ বিস্ততে।

। “ভাবাচ্চোপলক্কেঃ”

ইতি বা সূত্রম্। ন কেবলং শব্দাদেব কার্য্যাকারণয়োঃ অনন্তত্বং; প্রত্যক্ষোপলক্কিত্বাবাচ্চ তয়োঃ অনন্তত্বম্ ইত্যর্থঃ। ভবতি হি প্রত্যক্ষোপলক্কিঃ কার্য্যাকারণয়োঃ অনন্তত্বে। তদ্ যথা তন্ত্বনংস্থানে পটে তন্ত্বব্যতিরেকেণ পটৌ নাম কার্য্যং নৈব উপলভ্যতে, কেবলান্ত তন্ত্ববঃ আতানবিতানবস্তঃ প্রত্যক্ষম্ উপলভ্যন্তে, তথা তন্ত্বসু অংশবঃ অংশসু তদবয়ববাঃ। অনয়া প্রত্যক্ষোপলক্ক্যা লোহিতশুক্লকৃষ্ণানি, ত্রীণি রূপাণি, ততো বায়ুমাত্রম্ আকাশমাত্রং চ ইতি অনুমেয়ম্। (ছাঃ ৬৪) ততঃ পরং ব্রহ্ম একমেব অধিতীয়ং, তত্র সর্বপ্রমাণানাং নির্ণায়কম্।

ভাষ্যানুবাদ। কার্য্যাকারণের অনন্তত্ব অনুমান।

সূত্রার্থ—[কারণের সহিত কার্য্যের অনন্তত্ববিষয়ে প্রত্যাদিবিরোধ সমাধান করা হইল, এক্ষণে সেই অনন্তত্ববিষয়ে অনুমানপ্রমাণ দেখাইতেছেন। অর্থাৎ ব্রহ্মব্যতিরেকে কার্য্যের অভাবে অনুমান বলিতেছেন।] যেহেতু কারণের “ভাবে” অর্থাৎ সম্বন্ধে এবং উপলক্কিতে কার্য্যের সত্ত্বা এবং উপলক্কি হয়। [এই কারণেও ব্রহ্মব্যতিরেকে কার্য্যের অভাব অনুমিত হয়]

আর এই যুক্তিবশতঃ কারণ হইতে কার্য্যের অনন্তত্ব অর্থাৎ কারণ ব্যতিরেকে কার্য্যের অভাব সিদ্ধ হয়; ‘যৎ কারণে’ অর্থাৎ যেহেতু কারণের ‘ভাবেই’ অর্থাৎ সত্ত্বাতেই কার্য্য উপলক্ক হয়, অভাবে হয় না, অর্থাৎ কারণ না থাকিলে কার্য্য উপলক্ক হয় না। যেমন যুক্তিকা থাকিলে ঘট উপলক্ক হয় এবং তন্ত্ব থাকিলে পট উপলক্ক হয়। আর নিয়মিতভাবে, অগ্ৰভাবে অর্থাৎ অগ্ৰ বস্ত থাকিলে অগ্ৰ বস্তের উপলক্কি হয়—ইহা দেখা যায় নাই। কারণ,

* এই শ্রুতি প্রথমস্ত পদনা থাকায় ইহা অধিকরণের আরম্ভক শ্রুতি নহে। ইহার পূর্বশ্রুতি অধিকরণ আরম্ভ হওয়ার এবং সেই শ্রুতি “তদনন্তত্বং আরম্ভপদাদিত্যাঃ” হওয়ার “আরম্ভপদাদিত্যাঃ” পদটি যেমন হেতুবোধক হইয়াছে এই শ্রুতি “চ”-পদটি থাকায় ইহাও তদ্রূপ হেতুবোধক হইয়াছে। অতএব পূর্বশ্রুতি যেমন সিদ্ধান্তজ্ঞাপক শ্রুতি, ইহাও তদ্রূপ সিদ্ধান্তজ্ঞাপক শ্রুতি। পাঠান্তরে এই শ্রুতি “ভাবাচ্চোপলক্কেঃ” হইয়া থাকে।

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।)

[ভাবে চোপলক্ৰেঃ ১৫]

ভাষ্যমুবাদ ।

অথ গো হইতে ভিন্ন বলিয়া, গোর ভাবে অর্থাৎ গো থাকিলেও উপলব্ধ হয় না। আর কুলালের ভাবে অর্থাৎ কুস্তকার থাকিলেই ঘট উপলব্ধ হয় না। তাহার কারণ, কুস্তকার ও ঘটের নিমিত্তনৈমিত্তিকভাব অর্থাৎ কারণকার্য্যভাব থাকিলেও উভয়ের অগত্য আছে, অর্থাৎ উভয়ে ভিন্ন বস্তু।

বাণ্টিচারশঙ্কা ও তন্নিসাস ।

যদি বল, অগ্নের ভাবেও অর্থাৎ অগ্ন বস্তু থাকিলেও অগ্নবস্তুর নিয়মিতভাবে উপলব্ধি হয়—দেখা যায়, যেমন অগ্নি থাকিলে ধূমের জ্ঞান হয়। তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না। কারণ, অগ্নি নির্বাপিত হইলেও গোপালঘুটিকাদিদ্বারিত ধূমের দর্শন হয়, অর্থাৎ গোশালার ঘুটেতে ধূম থাকে, দেখা যায়।

আর যদি ধূমকে কোন অবস্থার দ্বারা বিশেষিত কর, অর্থাৎ অবিচ্ছিন্নমূল ধূম, অগ্নি না থাকিলে থাকে না—ইত্যাদি বল, তাহা হইলে বলিব—একরূপ বলিলেও কোন দোষ হয় না। কারণ, আমরা তদ্ভাবান্তরক্কা অর্থাৎ কার্য্য ও কারণের সত্তাবিশিষ্ট কার্য্য ও কারণবিষয়ক বুদ্ধিকে কার্য্য ও কারণের অনন্তত্বের প্রতি হেতু বলি। কিঞ্চ অগ্নি ও ধূমের তাহা নাই। অথবা এই দুটটি পাঠান্তরে—

সূত্রের পাঠান্তরদ্বারা ব্যাখ্যা ।

“ভাবাচ্চ উপলক্ৰেঃ”

এইরূপ হইবে। ইহার অর্থ—কেবল শব্দবশতঃই যে কার্য্য ও কারণের অভেদ তাহা নহে, প্রত্যক্ষ দেখিতে পাওয়া যায় বলিয়াও কার্য্য ও কারণের অনন্তত্ব বুঝা যায়। কারণ, কার্য্য ও কারণ যে অভিন্ন, তাহার প্রত্যক্ষোপলব্ধি হয়, অর্থাৎ তাহা প্রত্যক্ষ দেখিতে পাওয়া যায়।

তাহা যেমন—তদ্বৎসংস্থান অর্থাৎ সূত্ররূপ অবয়ববিশিষ্ট কাপড়ে তদ্বৎসাতীত কাপড় বলিয়া কোন কার্য্য দেখা যায় না, কিঞ্চ কেবল তদ্বৎসকলই আত্মান বিতান অর্থাৎ দীর্ঘপ্রস্থভাবে রহিয়াছে, ইহাই দেখিতে পাওয়া যায়, সেইরূপ তদ্বৎসকলে অংশ অর্থাৎ আঁশসকল এবং অংশতে তাহার অবয়ব সকলই ওতপ্রোতভাবে থাকে। এই প্রত্যক্ষ উপলব্ধিদ্বারা অসম্মান করিতে হইবে যে, লোহিত শুক্ল ও কৃষ্ণবর্ণ অর্থাৎ তেজ জল ও পৃথিবী এই তিনটী রূপমাত্র। তাহার পর সেই রূপগুলিও কেবল বায়ু এবং বায়ুও কেবল আকাশ। (ছাঃ উঃ ৬৪) তাহার পর এক মাত্র অদ্বিতীয় ব্রহ্মই অবশিষ্ট থাকেন, তাহাতে সকল প্রমাণের পরিসমাপ্তি হয়—ইহা পূর্বে বলিয়াছি। ১৫

ভাষ্যতী ।

১৬ “কারণশ্চ” ভাবঃ সত্তা চ উপলব্ধশ্চ তস্মিন্, কার্য্যশ্চ উপলক্ৰেঃ ভাবাচ্চ। এতচ্ছবং ভবতি—
বিষয়পদং বিষয়বিষয়িপরণং, বিষয়িপদমপি বিষয়িবিষয়পরণং, তেন কারণোপলব্ধভাবিযোঃ
উপাদেয়োপলব্ধভাবাৎ ইতি সূত্রার্থঃ সম্পদ্যতে। তথাচ প্রভাকরণানুবুদ্ধিবুদ্ধিবোধোন
চাক্ষুষেণ ন বাণ্টিচারঃ, নাপি বহিঃপ্রভাবাভাবানুনিধায়িত্বাভাবেন ধূমভেদেন ইতি সিদ্ধং ভবতি।
তত্র যথোক্তহেতোঃ একদেশাভিধানেন উপক্রমতে ভাষ্যকারঃ—“ইতচ্চ কারণাৎ” অনন্তত্বং
ভেদাভাবঃ “কার্য্যশ্চ,” “যৎ কারণং” যস্মাৎ কারণাৎ, “ভাবে এব কারণশ্চ” ইতি। অশ্চ
ব্যতিরেকমুখেন গমকত্বম্ আহ—“ন চ নিয়মেন” ইতি। কাকতালীয়গ্ণায়েন অশ্চভাবে অশ্চৎ
উপলভ্যতে, ন তু নিয়মেন ইত্যর্থঃ। হেতুবিশেষণায় ব্যাণ্টিচারং চোদয়তি,—“নহু অশ্চ ভাবেহপি”
ইতি। একদেশিমতেন পরিহরতি—“ন ইত্যাচ্যতে” ইতি। শঙ্কয়া একদেশিপরিসহারং দুষয়িত্বা
পরমার্থপরিসহারম্ আহ—“অথ” ইতি। তদনেন হেতুবিশেষণম্ উক্তম্। ১৭

পাঠান্তরেণ ইদমেব সূত্রং ব্যাচষ্টে—“ন কেবলং শব্দাদেব” ইতি। পট ইতি হি প্রত্যক্ষবুদ্ধ্যা
তদ্বৎ এব আত্মানবিতানবস্থা আলম্ব্যন্তে, ন তু তদতিরিক্তঃ পটঃ প্রত্যক্ষম্ উপলভ্যতে। একং
তু তদ্বৎনাম্ একপ্রাবরণলক্ষণার্থক্রিয়াবচ্ছেদাৎ বহুনামপি। যথা একদেশকালাবচ্ছিন্না ধবধদির-
পলাশাদয়ো বহুবোহপি বনমিতি। অর্থক্রিয়ায়াং চ প্রত্যেকম্ অসমর্থ্য অপি অনারভ্যৈব
অর্থান্তরং কিঞ্চিৎ মিলিতাঃ কুবন্তো দৃশ্যন্তে। যথা গ্রাবণ উদ্যাদারণম্ একম্। এবম্ অনারভ্য
এব অর্থান্তরং তদ্বৎবো মিলিতাঃ প্রাবরণম্ একং করিষ্যন্তি। ন চ সমবায়্যাং ভিন্নয়োরাপি

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপিক ।)

[ভাবে চোপলক্কে : ১৫]

ভাস্তী ।

ভেদানবসায়ঃ ইতি—সাম্প্রতম্ । অস্ত্রোক্তাশ্রয়ঃ । ভেদে হি সিদ্ধে সমবায়ঃ সমবায়াক্ত ভেদঃ । ন চ ভেদে সাধনাস্তরম্ অস্তি, অর্থক্রিয়াব্যপদেশভেদয়োঃ অভেদেইপি উপপত্তেঃ ইতি উপপাদিতম্ । তস্মাৎ যৎকিঞ্চিদেতৎ । অনয়া চ দিশা মূল কারণং ব্রহ্মৈব পরমার্থ-সৎ, অবাস্তরকারণানি চ তস্মাদয়ঃ সৰ্বে অনির্বাচ্য। এব ইত্যাহ—“তথা চ তন্তুম্” ইতি ॥১৫

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

কাৰ্য্য কারণাভিন্নং তদভাবে উপলক্কে ইতি আগাতসিদ্ধে স্বার্থে দোষঃ দৃষ্ট্য ব্যাখ্যাতি—“কারণস্ত ভাবে” ইতি । ভাবঃ ইত্যন্ত ব্যাখ্যানঃ—“সত্তা চ” ইতি । নমু কারণস্ত ভাবঃ এব স্বত্রে প্রতীয়তে কাৰ্য্যস্ত উপলক্কিরেব, তৎ কণম্ উভয়ত্র ইতরতরবিশিষ্টয়োঃ হেতুত্বম্ অতঃ আহ—“এতৎ” ইতি । বিষয়পদং ভাবপদম্, ভাবো হি উপলক্কিবিষয়ঃ ইতি তদভিত্ত্যয়েন বিষয়বিশ্লিষ্টপদম্ । এবং বিশ্লিষ্টপদম্ উপলক্কিপদমপি উভয়পদম্ ইত্যর্থঃ । “উপাদেয়ম্” কাৰ্য্যম্ । সবিশেষণহেতৌ ফলম্ আহ—“তথা চ” ইতি । উপলক্কৌ উপলক্কে ইতি হেতুকারে প্রভাসাংক্যকারে সাংক্যকৃতেন চাক্ষুষেণ ব্যভিচারঃ স্তাৎ । ন হি ঘটাদেঃ প্রভাসাশ্চ অভেদঃ তন্নিবৃত্তার্থঃ ভাবে ভাবাৎ ইতি বিশেষণম্ । ন হি প্রভায়াঃ ভাবে এব ঘটঃ ভবতি ইত্যর্থঃ । যদা তদভাবানুরক্তবীৰ্য্যবাক্যং হেতুত্বঃ তদাপি ভাবি ঘটঃ ইতি প্রভাসুরক্তধীর্গমো অনেকান্তঃ তদ্বদম্ উক্তম্—“প্রভাসানুরক্তবীৰ্য্যবাক্যং” ইতি । যদি ভাবে ভাবাৎ ইতি হেতুঃ তর্হি বহিঃভাবে ভবতি বিশিষ্ট ধূমে অনেকান্তঃ স্তাৎ । উপলক্কৌ উপলক্কিরাত বিশেষণে তু ন ভবেৎ, ধূমস্ত বহুপলক্কাবেব উপলক্কিরিতি নিরাস্যত্বাৎ ইত্যর্থঃ—“নাপি” ইতি । তদভাবানুরক্তাঃ হি বুদ্ধিঃ কাৰ্য্যকারণয়োঃ অনন্তত্বে হেতুঃ বয়ং বদামঃ ইতি ভাষ্যম্ । অত্র কারণ ভাবানুরক্তাঃ কাৰ্য্যবুদ্ধিঃ হেতুত্বেন উক্তা ইতি ন ভ্রমিতব্যম্, তত্রাপি ব্যভিচারস্ত উক্তত্বাৎ, কিন্তু স্বত্রেগতোপলক্কিঃ বুদ্ধিঃ কাৰ্য্যকারণমোত্তরবিষয়ঃ (তয়োঃ কাৰ্য্যকারণয়োঃ ভাবেন সত্তয়া উপরক্তাঃ বিশেষিতাঃ হেতুঃ বয়ং বদামঃ ইতি ভাষ্যার্থঃ, ইত্যাহ—“তদনেন” ইতি ।) হেতুবিশেষণম্ উক্তং, ন হেতুস্তরপরত্বেন ব্যাখ্যানম্ ইত্যর্থঃ । পটস্ত তন্তুব্যতিরেক্ষেণ অন্তঃপলক্কঃ সমবায়স্ত ভেদক্-রোধায়কত্বাৎ অন্তঃপলক্কিঃ ইত্যাপেক্ষা আহ “ন চ” ইতি । সম্বন্ধস্ত ভিন্নাশ্রিতত্বাৎ ভেদসিদ্ধৌ সমবায়ঃ, সমবায়াক্ত ব্যতিরেক্ষানুপলক্কৌ সমাহিতায়াঃ ভেদসিদ্ধিঃ ইতি অস্ত্রোক্তাশ্রয়ঃ ইত্যর্থঃ । পটঃ তন্তুভ্যাং ভিন্নত্বে তদুপলক্কেষুপি কুৰ্ব্বিলব্যাপাৰাৎ প্রাক্ অন্তঃপলক্কত্বাৎ কুন্তব্যং ইতি গম্যমানং ভেদসিদ্ধিঃ ন ইতরতরশ্রয়ম্ ইত্যাপেক্ষা আহ—“ন চ ভেদে” ইতি । অহেদবাদিনঃ তন্তুপলক্কো তদভিন্ন-পটোপলক্ক্যৎ হেতুসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ । কারণত্বত্বে তস্মাদি সত্যং স্তাৎ ইত্যাপেক্ষা আহ—“অনয়া” ইতি ।

ভাস্তীর অনুবাদ । স্বত্রেমধ্যে নিবেশের প্রয়োজনীয়তা ।

[কারণের ‘ভানেই’ কার্য্য উপলক্ক হয়, অভাবে হয় না—ভাষ্যে এইরূপ বলিবার কারণ এই যে,] যেহেতু কারণের যে ভাব অর্থাৎ সত্তা এবং যে উপলক্ক অর্থাৎ জ্ঞান তাহা হইলে, অর্থাৎ কারণের সত্তা ও জ্ঞান হইলে কার্য্যের উপলক্কি অর্থাৎ জ্ঞান এবং ভাব অর্থাৎ সত্তা হয় । অর্থাৎ কারণের সত্তা থাকিলে কার্য্যের সত্তা এবং কারণের জ্ঞান হইলে কার্য্যের জ্ঞান হয় বলিয়া কাৰ্য্য ও কারণের ভেদ নাই । ইহাতে বলা হইল যে, বিষয়পদ অর্থাৎ স্বত্রেস্থিত ভাব পদটি বিষয়বিশ্লিষ্টপদ, অর্থাৎ বিষয় অর্থ মুক্তিকাদি বস্তু এবং বিষয়ী অর্থ তদ্বিশ্লিষ্ট জ্ঞানকে বুঝাইতেছে এবং বিষয়ী পদটিও অর্থাৎ স্বত্রেস্থিত উপলক্কি পদটিও বিষয়বিশ্লিষ্টপদ; অর্থাৎ বিষয়ী ও বিষয়কে বুঝাইতেছে । অতএব এইরূপ স্বত্রে দাঁড়াইল যে, কারণের উপলক্ক ও ভাব হইতে উপাদেয়ের অর্থাৎ কার্য্যের উপলক্ক এবং ভাব হয় বলিয়া কাৰ্য্য কারণ হইতে ভিন্ন নহে, অর্থাৎ কারণের জ্ঞান এবং অস্তিত্ব থাকিলে কার্য্যের জ্ঞান ও অস্তিত্ব থাকে বলিয়া কাৰ্য্য কারণভিন্ন নহে । আর তাহা হইলে অর্থাৎ এইরূপ ব্যাখ্যা করিলে প্রভাসানুরক্তবুদ্ধিবোধ্য চাক্ষুষ-ব্যভিচার ব্যভিচার হইবে না, অথবা বহিঃভাবভাবানুরক্তবোধ্য ভাবভাব অর্থাৎ বহির সত্তা ও অসত্তাসম্বন্ধে বাহ্যিক সত্তা ও অসত্তা হয়, এইরূপ ধূমভেদ অর্থাৎ ধূমবিশেষ অন্তভাবে ব্যভিচার হইল না । অর্থাৎ প্রভা এবং রূপবিশ্লিষ্ট যে চাক্ষুষ জ্ঞান সেই জ্ঞানজ্ঞাত জ্ঞানের বিষয় যে ঘট তদন্তভাবে ব্যভিচার হইল না, অর্থাৎ প্রভা ও রূপবিশ্লিষ্ট চাক্ষুষবুদ্ধিবোধ্যরূপ হেতু ঘটে আছে; কিন্তু প্রভা ও রূপের সহিত ঘটের তাদাত্ম্যরূপ সাধ্য ঘটে না থাকায় সত্তাবিত ব্যভিচার হইল না, অর্থাৎ উপলক্কৌ উপলক্কে এইটি মাত্র তাদাত্ম্যের হেতু হইলে প্রভা ও রূপের সহিত ঘটের তাদাত্ম্য না থাকায় চাক্ষুষ ঘটে হেতুর ব্যভিচার হইত । আর তাদাত্ম্যের হেতু যদি “ভাবে ভাবাৎ” এইরূপ হইত, তাহা হইলে বহির সত্তাতে ধূমসত্তা এবং বহির অসত্তাতে ধূমের অসত্তা হয় বলিয়া “ভাবে ভাবাৎ” হেতু ধূমে আছে, কিন্তু ধূমে বহির তাদাত্ম্য নাই; স্বতরাং উক্ত হেতুর বিশেষধূমাস্তভাবে ব্যভিচার হইত । এক্ষণে “ভাবে উপলক্কৌ চ ভাবাৎ উপলক্কেঃ” বলায় আর কোনরূপ ব্যভিচার হইল না । তন্মধ্যে যথোক্ত হেতুর অর্থাৎ পূর্বে যে প্রকার হেতু বলা হইল, তাহার একদেশ অভিধানের দ্বারা অর্থাৎ এক অংশ কখনদ্বারা ভাষ্যকার “ইতচ্চ কারণাৎ অনন্তত্বঃ” বাক্যদ্বারা অর্থাৎ একত্র ও কারণ হইতে কার্য্যের অনন্তত্ব অর্থাৎ ভেদ নাই, এইরূপ ব্যাখ্যা করিতেছেন । “যৎ কারণং” অর্থ—যেহেতু । স্বতরাং “অর্থ” হইল যেহেতু

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপিক)

সত্ত্বাচ্চাবরন্ত ১১৬

ভাষ্যতীর্থ ভাষ্যবাদ ।

কারণের ভাবেই অর্থাৎ সত্ত্বাতে ইত্যাদি । “ন চ নিয়মেন” ইত্যাদি বাক্যদ্বারা ব্যতিরেকমুখে অর্থাৎ ‘না থাকিলে থাকে না’ এই যুক্তির দ্বারা গমকত্ব অর্থাৎ বোধকত্ব দেখাইতেছেন । অর্থাৎ অগ্গভাবে অর্থাৎ অগ্গ বস্তু থাকিলে অগ্গোপলকি অর্থাৎ নিয়মিতভাবে অগ্গ বস্তুর জ্ঞান হয় না, এইরূপ অভাবধটিত নিয়মদ্বারা এই নিয়মের গমকত্ব, অর্থাৎ যাহার দ্বারা বোঝা যায়, তাহাই বলিতেছেন । তাৎপর্য্য এই যে, কাকতালীয়ভাবে অর্থাৎ কাক উড়িয়া গেল অমনই তাল পড়িল—এই ভাবে কখনও অগ্গ বস্তু থাকিলে অগ্গ বস্তু থাকে দেখা যায় বটে, কিন্তু নিয়মিতভাবে দেখা যায় না । “ননু অগ্গন্ত্য ভাবেইপি” এই গ্রন্থদ্বারা হেতুতে বিশেষণ দিবার জগ্গ অর্থাৎ ভাবের বিশেষণ উপলব্ধি এবং উপলব্ধির বিশেষণ ভাব দিবার জগ্গ ব্যভিচারশঙ্কা করিতেছেন । “ন ইত্যাচ্যতে” এই গ্রন্থদ্বারা একদেশী অর্থাৎ সম্প্রদায়বিশেষের মতানুসারে উক্ত শঙ্কার পরিহার করিতেছেন । “অথ” ইত্যাদি গ্রন্থে শঙ্কার দ্বারা একদেশীর পরিহারে দোষ দিয়া পরমার্থপরিহার অর্থাৎ প্রকৃত পরিহার বলিতেছেন । এইরূপে এতদ্বারা হেতুর বিশেষণ উক্ত হইল ।

সূত্রের পাঠান্তর ব্যাখ্যা ।

“ন কেবলং শঙ্কাদেন” এই গ্রন্থদ্বারা এই সূত্রকেই পাঠান্তরদ্বারা ব্যাখ্যা করিতেছেন । কারণ, পট অর্থাৎ বস্তু এই প্রত্যক্ষবুদ্ধিদ্বারা তদ্ব্যসকলই আতানবিতানাবস্থাপন্ন অর্থাৎ দীর্ঘপ্রস্থ অবস্থাবিশিষ্ট বলিয়া গৃহীত হয় । কিন্তু তদতিরিক্ত অর্থাৎ সূত্রভিন্ন বস্তু প্রত্যক্ষ দেখা যায় না । কিন্তু সূত্রসকল বহু হইলেও তাহাদিগকে যে এক বলিয়া ব্যবহার করা হয়, তাহা প্রাবরণলক্ষণ অর্থক্রিয়াবচ্ছেদপ্রযুক্ত অর্থাৎ আবরণরূপ একটি অর্থক্রিয়া অর্থাৎ প্রয়োজনীয় কার্যকে অবলম্বন করিয়া হইয়া থাকে । অর্থাৎ বস্তুগত সূত্র বহু হইলেও সেই বস্তুদ্বারা শরীর আবরণরূপ একটি মাত্র কায্য নিম্পন্ন হয় বলিয়া একখানি কাপড় বলিয়া ব্যবহার করা হয় । যেমন একদেশ ও এককালদ্বারা অবচ্ছিন্ন অর্থাৎ এক সময়ে এবং একস্থানে অবস্থিত ধব খদির ও পলাশ প্রভৃতি বৃক্ষসকল বহু হইলেও “বন” এই একই সংখ্যার দ্বারা ব্যবহৃত হয় । আর অর্থক্রিয়াতে অর্থাৎ প্রয়োজনীয় কার্য উৎপাদন করিতে ধবখদিরাদি প্রত্যেকে অসমর্থ হইলেও কিঞ্চিৎ অর্থাস্তরকে আরম্ভ না করিয়া অর্থাৎ অগ্গ কোন বস্তুকে উৎপন্ন না করিয়াই পরস্পর মিলিত হইয়া কোন কার্য করিয়া থাকে, দেখা যায় । যেমন গ্রাবা অর্থাৎ প্রস্তর সকল উখাদার অর্থাৎ স্থালীধারণরূপ একটি কার্য করে দেখা যায় । এইরূপ অর্থাস্তর আরম্ভ না করিয়া অর্থাৎ বস্তুস্তর উৎপন্ন না করিয়াই তদ্ব্যসকল পরস্পর মিলিত হইয়া প্রাবরণরূপ একটি আবরণকার্য্য করিবে । আর তদ্ব্য ও পটের সমবায় সম্বন্ধ থাকায় সেই তদ্ব্য ও পট পরস্পর ভিন্ন হইলেও তাহার ভেদের অনবসায় হয়, অর্থাৎ তাহার ভেদগৃহীত হয় না, ইহাও ঠিক নহে । কারণ, তাহা হইলে অগ্গোচ্চাশ্রয় দোষ হয় । যেহেতু, তদ্ব্য ও বস্তুর ভেদ সিদ্ধ হইলে সমবায় সম্বন্ধ সিদ্ধ হইবে, এবং সমবায় সিদ্ধ হইলে ভেদ সিদ্ধ হইবে, অতএব অগ্গোচ্চাশ্রয়ই হয় । আর ভেদের পক্ষে সাম্যান্তর নাই, অর্থাৎ ভেদসাম্যক অগ্গ কোন সামগ্রী নাই ; কারণ, কার্য্যকারণের অভেদ হইলেও অর্থক্রিয়া ও বাপদেশভেদের অর্থাৎ তদ্ব্য ও বস্তুপ্রভৃতি নামভেদের উপপত্তি হয়, ইহা পূর্বে উপপাদিত হইয়াছে, অতএব ইহা অর্থাৎ এই ভেদাভেদবাদ বৎকিঞ্চিৎ, অর্থাৎ তুচ্ছ । অনয়া দিশা অর্থাৎ এই প্রকারে জগতের মূলকারণ ব্রহ্মই পরমার্থসং বস্তু, আর তদ্ব্য প্রভৃতি অবাস্তুর কারণ সকল অনির্বিচলীয়ই, ইহাই “তথা তদ্ব্য” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । ১৫

শঙ্করভাষ্যম্ ।

সত্ত্বাচ্চাবরন্ত ১১৬ *

ইতচ্চ কারণাৎ কার্য্যন্ত অনন্তত্বঃ ; যৎকারণং, প্রাপ্তংপন্তেঃ কারণাচ্চানৈব কারণে সত্ত্বম্ অবরকালীনন্ত কার্য্যন্ত জ্ঞায়তে ।

“সদেব সৌম্যোদয়গ্র আসীৎ” (ছাঃ ৬২।১)

আত্মা বা ইদমেক এবাগ্র আসীৎ (ঐঃ আঃ ২।৪।১১)

* এ সূত্রটিতে ও এতদন্ত পদ না থাকায় ইহাও অধিকরণ আরম্ভক সূত্র নহে । প্রভূত পঞ্চমাস্ত পদ থাকায় ইহা ১৪শ সূত্রের বেদুজাপক হয় ।

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও দ্বিতীয়ের তাত্ত্বিক) ।

[সঙ্কটাবরন্ত ১৬]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ইত্যাদৌ ইদংশব্দগৃহীতস্ত কার্যস্য কারণেন সামান্যধিকরণ্যাৎ । যচ্চ যদাশ্রয়না যত্র ন বর্ততে, ন তৎ ততঃ উপপত্ততে, যথা সিকতাভ্যঃ তৈলম্ । তস্মাৎ প্রাপ্ত্যপত্তেঃ অনন্তত্বাৎ উপপন্নমপি অনন্তদেব কারণাৎ কার্যম্ ইতি অবগম্যতে । যথা চ কারণং ব্রহ্ম ত্রিষু কালেষু সত্বং ন ব্যভিচরতি এবং কার্যম্ অপি জগৎ ত্রিষু কালেষু সত্বং ন ব্যভিচরতি । একং চ পুনঃ সত্বম্, অতোহপি অনন্তত্বং কারণাৎ কার্যম্ ৷১৬

ভাষ্যমুবাচ । শ্রুতি ও যুক্তিপ্রমাণদ্বারা কার্যের অনন্তত্ব ।

[আর অবরের অর্থাৎ পরবর্তী কার্যের কারণে সত্বপ্রযুক্ত কার্য ও কারণের অনন্তত্ব হয়—ইহাই সূত্রার্থ] । আর এই জ্ঞাত কারণ হইতে কার্যের অনন্তত্ব আছে, অর্থাৎ ভেদ নাই; যেহেতু, শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, অবরকালীন কার্যের অর্থাৎ পরে উপপন্ন কার্যরূপ জগতের, উপপত্তির পূর্বে কারণস্বরূপেই কারণে সত্ব ছিল । কারণ—

“সদেব সৌম্যেদমগ্র আসীৎ” (ছাঃ ৬।২।১)

অর্থাৎ হে সৌম্য স্বেতকেতু সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ সংস্করূপেই ছিল ।

“আত্মা বা ইদমেক এবাগ্র আসীৎ” (ঐঃ আঃ ২।৪।১।১)

অর্থাৎ আগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ একমাত্র আত্মাই ছিল ।

ইত্যাদি শ্রুতিতে কারণের সহিত ইদম্ শব্দদ্বারা গৃহীত কার্যের সামান্যধিকরণ্য, অর্থাৎ কার্য ও কারণ উভয়েই সমানবিত্তিক পদদ্বারা নির্দিষ্ট হইয়াছে । যে বস্তু যৎস্বরূপে যেখানে থাকে না, সে বস্তু তাহা হইতে উপপন্ন হয় না । যেমন সিকতা অর্থাৎ বালি হইতে তৈল হয় না । অতএব উপপত্তির পূর্বে ভেদ না থাকায় উপপন্ন কার্য ও কারণ হইতে ভিন্ন নহে, ইহা বুঝাইতেছে । আর যেমন কারণ ব্রহ্ম তিন কালে (অতীত বর্তমান ও ভবিষ্যৎ কালে) সত্তাকে ব্যভিচার করে না, অর্থাৎ সত্তাশূন্য হয় না, এইরূপ কার্য জগৎও অর্থাৎ উপপন্ন জগৎও তিন কালে সত্তাকে ব্যভিচার করে না, অর্থাৎ সত্তা ত্যাগ করে না । আরও কথা এই যে সত্তা একই, এইজ্ঞাত কারণ হইতে কার্যের অনন্তত্ব হয়, অর্থাৎ ভেদ নাই । (অর্থাৎ শুদ্ধ সত্তা একই হয়, ঘটসত্তা পটসত্তার ত্রায় বিশিষ্টসত্তাই পৃথক্ হয় । তন্মধ্যে কার্যাকারণের সত্তা বিশিষ্টসত্তার ত্রায় পৃথক্ও হয় না । উহা একই হয় । যেহেতু কার্য কারণ হইতে পৃথক্ হইয়া থাকিতে পারে না ।)

ভাস্করী ।

বিভজ্যতে “ইতচ্চ” ইতি । ন কেবলং শ্রুতিঃ, উপপত্তিস্চ অত্র ভবতি “যচ্চ যদাশ্রয়না” ইতি । ন হি তৈলং সিকতাশ্রয়না সিকতারাম্ অস্তি, যথা ঘটোহস্তি মৃদি মৃদাশ্রয়না । প্রত্যাংপন্নো হি ঘটো মৃদাশ্রয়না উপলভ্যতে । নৈবং প্রত্যাংপন্নং তৈলং সিকতাশ্রয়না, তেন যথা সিকতায়াঃ তৈলং ন জায়তে, এবম্ আশ্রয়নোহপি জগৎ ন জায়তে, জায়তে চ, তস্মাদ্ আত্মাশ্রয়না আসীৎ ইতি গম্যতে । উপপত্ত্যন্তরম্ আহ—“যথা চ কারণং ব্রহ্ম” ইতি । যথা হি ঘটঃ সর্বদা সর্বত্র ঘট এব, ন জাতু অসৌ কচিৎ পাটো ভবতি এবং সদপি সর্বত্র সর্বদা সদেব, ন তু কচিৎ কদাচিৎ অসদ্ ভবিতুম্ অর্হতি, ইতি উপপাদিতম্ অধস্তাৎ । তস্মাৎ কার্যং ত্রিষু অপি কালেষু সদেব, সত্বং চেৎ কিম্ অতো যথৈবম্ ইত্যত আহ—“একং চ পুনঃ” ইতি । (সত্বং চ একং কার্যাকারণয়োঃ, নহি প্রতিব্যক্তি সত্বং ভিচ্ছতে ।) ততচ্চ অভিন্নসত্ত্বানন্তত্বাৎ এতেহপি মিথো ন ভিচ্ছতে ইতি । ন চ তাভ্যাম্ অনন্তত্বাৎ সত্বশ্চৈব ভেদ ইতি যুক্তম্, তথা সতি হি সত্বস্য সমারোপিতত্বপ্রসঙ্গঃ । তত্র ভেদাভেদয়োঃ অন্তরসমারোপকল্পনায়াং কিং তাত্ত্বিকাভেদোপাদানা ভেদকল্পনা অস্ত, আহো তাত্ত্বিকভেদোপাদানা অভেদকল্পনা ইতি । বয়ং তু পশ্যামো ভেদগ্রহস্য প্রাত্যোগি-গ্রহাপেক্ষত্বাৎ ভেদগ্রহম্ অন্তরেণ চ প্রতিযোগিগ্রহাসম্ভবাৎ অশ্রোতৃসংপ্রয়াপত্তেঃ, অভেদ-গ্রহস্য চ নিরপেক্ষতয়া তদনুপপত্তেঃ একৈক্যশ্রয়ত্বাচ্চ ভেদস্য একাভাবে তদনুপপত্তেঃ “অভেদ-গ্রহোপাদানা এব ভেদকল্পনা ইতি সর্বম্ অবদাতম্ ॥১৬

(ভেদাভেদের বাবহারিকত্ব ও অধিতীরের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[সম্বাদাবরন্ত ১৬]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“উপপত্তিস্চাত্ত্ব ভবতি” ইতি । “আহ” ইতি শেবঃ । উপপত্তিম্বেব দর্শয়তি “নহি” ইতি । যথা মুদি ঘটো মৃদাঙ্গনা অস্তি তথা সিকতায়াঃ তদাঙ্গনা ন তৈলম্ অস্তি ; “তৎ” উপাদানোপাদেয়ভাবকৃত্ত্বং ইত্যর্থঃ । নমু মুদেব ঘটোৎপত্তেঃ প্রাক্ অস্তি, কথং তদাঙ্গনা ঘটস্ত সত্ত্বা ? অত আহ—“প্রত্যংপন্নো হি” ইতি । উৎপন্নস্ত ঘটস্ত মৃদাঙ্গনদর্শনাৎ মুদি সত্ত্বাঃ ঘটসম্বৎ যুক্তম্ ইত্যর্থঃ । ইথঃ তর্কিতে কার্যাকারণভেদে প্রযুক্তান্তে ঘটঃ মূর্নিষ্ঠঃ ঘটনিষ্ঠত্বাৎ সম্বৎ ইতি । এবং জগদ্রক্ষণোঃ অভেদেহপি শব্দো ব্রহ্মবৃত্তিঃ আকাশবৃত্তিত্বাৎ সম্বৎ ইতি । কার্যস্ত কালত্রেয়ং সত্যং ধর্মোক্তম্ অযুক্তং, তথা সতি কাষাঙ্গনাযাতাৎ ইত্যাপেক্ষা অনির্বচ্যারূপস্ত কাদাচিংকরেহপি কার্যস্ত তত্ত্বম্ অধিষ্ঠানং, তচ্চ নিত্যম্ ইতি যুক্তিতঃ প্রতিপাদয়তি—“যথাহি ঘট” ইতি । কার্যস্ত সত্ত্বঃ স্বরূপঃ ধর্মঃ বা আত্মোক্ত কদাচিংকরঃ ন স্যাৎ । ধর্মত্বে চ সম্বাসম্বয়োঃ ধর্ময়োঃ কাষাস্য ধর্মিণঃ অসম্বাৎ কাদাচিংকরবাহতিঃ ইত্যানে উপপাদিতম্ । “অথস্তাৎ” দৃষ্টনষ্টস্বরূপত্বাদিতি ভাষ্যাত্মানাবসরে ইত্যর্থঃ । কাষাস্য ত্রিযু কালেষু সম্বৎ কারণসাপি তথাত্মাৎ দে সম্বৎ স্যাভাৎ, তথ্যচ অভেদাসিদ্ধিঃ ইতি উক্তাভিপ্রায়ানভিঃ প্রকৃতং “সম্বৎ চেৎ” ইতি । ত্রিযু সপি কালেষু কাষাস্য সম্বৎ চেৎ ইত্যর্থঃ । কাষাকারণয়োঃ স্বরূপসম্বৎ চ একম্ ইত্যর্থঃ । যদি কার্যাকারণয়োঃ একসম্বাৎ অভেদাৎ অভিন্নত্বং, তর্হি তস্যাপি দ্বাত্ম্যম্ অভেদাৎ ভেদোপপত্তিঃ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“ন চ ভাত্যাম্” ইতি । ন হি বসৎ সম্বৎ কাষাকারণয়োঃ সাক্ষাৎ অভেদঃ ক্রমঃ, কিন্তু তত্র তয়োঃ আরোপিত্বেন তদ্ব্যতিরেকেণ অভাবম্ । যদি মন্তেত সম্বৎসেব কার্যাকারণয়োঃ আরোপিতম্ অস্ত ইতি, তত্রাহ “তথা সতি হি” ইতি । স্বকৃত্ত্বস্যৈব প্রসঙ্গেনম্ অযুক্তং-দর্শয়িতুঃ তমেব পক্ষবিভাগপূর্বকম্ আহ—“তত্র” ইতি । “ভেদঃ” কাষাকারণলক্ষণঃ । “সম্বৎ” অভেদঃ । “অস্মাৎ অয়ং ভিন্নঃ” ইত্যত্র পক্ষমূলিখিতানন্বেঃ প্রোহা ধর্মিণঃ সন্ধাণ্ডঃ অগৃহীতভেদস্য ন সম্বৎ ইতি । ভেদগ্রহণে ন অগৃহীতে প্রতিযোগিত্তে উপপত্তিতে । ধর্মিণোহপি স্বাপেক্ষয়া তৎপ্রসঙ্গাৎ ততশ্চ অস্ত্রোক্তপ্রয়ত্ত্বভেদ এব আরোপিতঃ ন অভেদঃ, ইত্যাহ “বসৎ তু” ইতি । বসৎ—যম্, অস্ত্রোক্তপ্রয়ত্ত্বা কেনচিং উদ্ধারঃ কৃতঃ, প্রতিযোগিত্তেন প্রতীতো অধিকরণপ্রতীতিঃ অধিকরণত্বেন প্রতীতো প্রতিযোগিত্ত-প্রতীতিশ্চ ভেদগ্রহণকারণং ন ভেদেন গৃহীতম্ । একং হি অস্ত্রোক্তপ্রাদান্যভেদঃ প্রতি স্তম্বকৃত্ত্বয়োঃ অধিকরণত্বং প্রতিযোগিত্তং চ অস্তি । অতঃ স্বস্বাদপি স্বস্য ভেদগ্রহণকারণং প্রতিযোগিত্তেন ইত্যাদি বিশেষণম্ । ‘স্তম্বাৎ ভিন্নঃ কৃত্ত্বঃ’ ইত্যত্র হি স্তম্বঃ প্রতিযোগিত্তেনৈব প্রতীয়তে ন অধিকরণত্বেন । কৃত্ত্বশ্চ অধিকরণত্বেন ন প্রতিযোগিত্তয়া কৃত্ত্বাভিন্নঃ স্তম্বঃ ইতি প্রতীত্যন্তরে তু তমেব ভেদঃ প্রতি কৃত্ত্বঃ প্রতিযোগিত্তয়া প্রতিভাতি, স্তম্বশ্চ ধর্মিতয়া ততশ্চ উক্তবিধবস্ত্রপ্রতীতিঃ ভেদগ্রহে হেতুরিতি ক ইতরেত্তরাশ্রয়ম্ ইতি গোহসাম্যঃ । ভেদাধিকরণত্বেন ভেদপ্রতিযোগিত্তেন চ প্রতীতেঃ অপেক্ষায়ম্ অস্ত্রোক্তপ্রাধান্যং অনিস্তার্যং, যস্য কদাচিং অধিকরণত্বেন প্রতিযোগিত্তেন চ প্রতীত্যপেক্ষায়াঃ সম্বাদিকরণত্বেন পুরোদেশাৎ অত্মদেশগতসংসর্গাভাবঃ প্রতি প্রতিযোগিত্তেন চ ক্ষুরতঃ শুক্লদমংশা রক্ততাৎ ভেদগ্রহ-প্রসঙ্গেন ভ্রাম্যদ্রয়প্রসঙ্গাৎ বস্তুবৃত্তেন ভেদাধিকরণস্য তৎপ্রতিযোগিত্তঃ স্বরূপেণ প্রতীত্যপেক্ষাহপি অতএব অপাস্তা, স্বরূপেণ গৃহীতয়োঃ শুক্লদমংশরজতয়োঃ বস্তুবৃত্তেন তথ্যভূতয়োঃ ভেদগ্রহপ্রসঙ্গাৎ । ‘এবং স্বরূপঃ ভেদ’ ইতি চ অতএব অপাস্তম্ । ‘অসাধারণঃ স্বরূপঃ ভেদঃ, ইত্যপি ন ; অসাধারণস্য ভেদগ্রহাধীনপ্রকৃত্ত্বেন ভেদান্তর্যাপেক্ষায়াঃ স্বরূপভেদাভূতগমভঙ্গাৎ ইতি দিক্ । ভেদেন উপজীবাত্মচ অভেদো ন অযান্তঃ, ইত্যাহ “একৈকে”তি । বীপয়া ভ্রান্তভেদাত্মবাহঃ । অত একাভাব ইত্যুক্তম্ । ১৬

ভামতীর অনুবাদ । প্রতি ও যুক্তিপ্রমাণদ্বারা কার্যের অনন্তত্ব ।

“ইতচ্চ” এই গ্রন্থে ভাষ্যকার বিভাগ করিতেছেন, অর্থাৎ সূত্রস্থপদের ব্যাখ্যা করিতেছেন । এ বিষয়ে অর্থাৎ কার্যাকারণের অনন্তত্ববিসয়ে স্ত্রে কেবল প্রতি প্রমাণই আছে, তাহা নহে, এ বিষয়ে উপপত্তিও আছে । “যচ্চ যদাঙ্গনা” ইত্যাদি বাক্যে সেই যুক্তি দেখাইতেছেন । কারণ, ঘট যেমন মৃত্তিকারূপে মৃত্তিকাতে থাকে, সেরূপ তৈল, সিকতা অর্থাৎ বালিক্রপে সিকতাতে থাকে না । যেহেতু প্রত্যেক ঘটই উৎপন্ন হইয়া মৃত্তিকারূপে জাত হয়, কিন্তু উৎপন্ন তৈল সিকতারূপে জাত হয় না । অতএব যেমন সিকতা হইতে তৈল উৎপন্ন হয় না, তেমনই আত্মা হইতেও জগৎ উৎপন্ন না হউক, অথচ উৎপন্ন ত হয় । অতএব আত্মস্বরূপে জগৎ ছিল—ইহাই বুঝাইতেছে । “যথা চ কারণং ব্রহ্ম” এই গ্রন্থদ্বারা অত্মযুক্তি বলিতেছেন । ঘট যেমন সকল সময়ে সকল স্থলে ঘটই থাকে, তাহা যেমন কখনও কোথাও পট হয় না, এইরূপ সৎও সকল স্থলে সকল সময়ে সৎই থাকে, কোথাও কখনও অসৎ হইতে পারে না—ইহা পূর্বে “দৃষ্টনষ্টস্বরূপত্বাৎ” এই ভাষ্য ব্যাখ্যাস্থলে উপপাদিত হইয়াছে । অতএব কার্যবস্তু তিন কালেই সৎ । কার্য যদি তিন কালেই সৎ হয়, তাহা হইলে কি হইল ? এই জ্ঞাত “একং চ পুনঃ” এই গ্রন্থ বলিতেছেন । কার্য ও কারণের সম্বৎ একই ; কারণ, ব্যক্তিভেদে সম্বৎ ভিন্ন হয় না । আর সেইজ্ঞাত অভিন্ন সত্তার সহিত অনন্ত অর্থাৎ অভিন্ন বলিয়া ইহারও অর্থাৎ কার্য এবং কারণও মিথঃ অর্থাৎ পরস্পর ভিন্ন হয় না । আর কার্য ও কারণের সহিত অনন্ত অর্থাৎ অভিন্ন বলিয়া সত্তারই ভেদ আছে, ইহা বলা ঠিক নহে ; কারণ, তাহা হইলে সত্তার সমারোপিতত্ব প্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ সত্তা আরোপিত হইয়া পড়ে । সেস্থলে ভেদ ও অভেদের মধ্যে অত্বত্বের সমারোপকল্পনায় অর্থাৎ একটিকে ভ্রম বলিয়া কল্পনা করিতে হইলে, কি তাত্ত্বিকভেদোপাদান অর্থাৎ বাস্তবিক অভেদ যাহার কারণ হইয়াছে, তাদৃশ ভেদকল্পনা হইবে ? কিংবা তাত্ত্বিকভেদোপাদান অর্থাৎ বাস্তবিক ভেদ যাহার কারণ হইয়াছে, তাদৃশ অভেদকল্পনা হইবে ? অর্থাৎ তাত্ত্বিক অভেদবশতঃ ভেদের কল্পনা করিবে ? না তাত্ত্বিকভেদবশতঃ অভেদের

(ভেদভেদের বাবহারিকত্ব ও অদ্বিতীয়ের তাৎপর্য ।)

অসদ্ব্যপদেশোনেতি চেন্ন ধর্মাস্তরেণ^১ বাক্যশেষাৎ । ১৭

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

কল্পনা করিবে? আমরা কিন্তু দেখিতে পাই ভেদগ্রহ অর্থাৎ ভেদজ্ঞান প্রতিযোগিজ্ঞানকে অপেক্ষা করে বলিয়া এবং ভেদজ্ঞান বাস্তব প্রতিযোগিজ্ঞান হওয়া অসম্ভব বলিয়া অজ্ঞোজ্ঞাশ্রয় হইয়া পড়ে, আর অভেদগ্রহ অর্থাৎ অভেদজ্ঞান নিরপেক্ষ বলিয়া অর্থাৎ কাহাকেও অপেক্ষা করে না বলিয়া তাহার অম্লপপত্তি হয়, অর্থাৎ অজ্ঞোজ্ঞাশ্রয় হইতে পারে না। আর ভেদ এক একটিকে আশ্রয় করে বলিয়া এক না থাকিলে ভেদ হইতে পারে না, অতএব অভেদগ্রহোপাদানাই ভেদকল্পনা হয় অর্থাৎ অভেদজ্ঞানবশতঃই ভেদ কল্পনা হয় বলিতে হইবে। এই প্রকারে সকলই অবদাত হইল অর্থাৎ সকলই নিদোম হইয়া গেল । ১৬

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

অসদ্ব্যপদেশোনেতি চেন্ন ধর্মাস্তরেণ বাক্যশেষাৎ । ১৭ *

নমু কচিৎ অসত্ত্বমপি প্রাপ্তংপন্তেঃ কার্য্যন্ত ব্যপদিশতি শ্রুতিঃ—

“অসদেবেদমগ্র আসীৎ” (ছাঃ ৩।১২।১) ইতি

“অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ” (তৈঃ ২।৭।১) ইতি চ ।

তন্মাদ্ অসদ্ব্যপদেশাৎ ন প্রাপ্তংপন্তেঃ কার্য্যন্ত সত্ত্বম্ ইতি চেৎ? ন, ইতি ক্রমঃ, ন হি অয়ম্ অত্যন্তাসত্ত্বাভিপ্রায়েণ প্রাপ্তংপন্তেঃ কার্য্যন্ত অসদ্ব্যপদেশঃ, কিং তর্হি, ব্যাকৃত নামরূপত্বাৎ ধর্ম্মাৎ অব্যাকৃতনামরূপত্বং ধর্ম্মাস্তরং তেন ধর্ম্মাস্তরেণ অয়ম্ অসদ্ব্যপদেশঃ প্রাপ্তংপন্তেঃ সত এব কার্য্যন্ত কারণরূপেণ অনন্ত্যন্ত। কথম্ এতদ্ অবগম্যতে? বাক্যশেষাৎ । যদুপক্রমে সন্দিক্কার্থং বাক্যং তচ্ছেষাৎ নিশ্চীয়াতে । ইহ চ তানৎ—

“অসদেবেদমগ্র আসীৎ” (ছাঃ ৩।১২।১)

ইতি অসচ্ছন্দেন উপক্রমে নির্দিষ্টং যৎ, তদেব পুনঃ তচ্ছন্দেন পরায়ন্ত্যাদিতি বিশিনষ্টি “তৎ সদ্ আসীৎ” ইতি; অসত্ত্ব পূর্বাগরকালাসম্বন্ধাৎ আসীৎ—শব্দানুপপত্তেস্ত ।

“অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ” (তৈঃ ২।৭।১)

ইত্যত্রাপি—

“তদ্ আত্মানং অয়ম্ অকুরুত”

ইতিবাক্যশেষে বিশেষণাৎ ন অত্যন্তাসত্ত্বম্ । তন্মাৎ ধর্ম্মাস্তরেণৈব অয়ম্ অসদ্ব্যপদেশঃ প্রাপ্তংপন্তেঃ কার্য্যন্ত । নামরূপব্যাকৃতং হি বস্তু সচ্ছন্দার্থং লোকে প্রসিদ্ধম্ । (অতঃ প্রাক্ নামরূপব্যাকরণাৎ অসদিব আসীৎ ইতি উপচর্য্যতে । ১৭)

ভাষ্যানুবাদ ।

[সূত্রার্থ—অসত্তের ব্যপদেশবশতঃ উৎপত্তির পূর্বে জগৎ ছিল না যদি বল, তাহা হইলে বলিব—না তাহা নহে, অর্থাৎ কার্য্য অত্যন্ত অসৎ নহে, যেহেতু ধর্ম্মাস্তরের দ্বারা ব্যপদেশ হইয়াছে । অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে কারণরূপে কার্য্য থাকিলেও অজ্ঞ ধর্ম্ম অনুসারে অসৎ বলিয়া উল্লেখ হইয়াছে, পরবর্তী বাক্য হইতে ইহা জানা যায় ।]

ঐত্বার্থে আগতি ও তাহার খণ্ডন ।

যদি বল উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের অসত্ত্বও শ্রুতি কোনস্থলে বলিতেছেন বলিয়া মনে হয় । যথা—অসদেবেদমগ্র আসীৎ (ছাঃ ৩।১২।১) অসদ্ বা ইদমগ্র আসীৎ (তৈঃ ২।৭।১) অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ অসৎই ছিল, এবং সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ অসৎ ছিল ।

অতএব ‘অসদ্ব্যপদেশবশতঃ অর্থাৎ ‘অসৎ ছিল’ এই কথা বলায় উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের অস্তিত্ব থাকে না ইত্যাদি, তাহা হইলে আমরা বলি, না, ইহা বলিতে পার না । কারণ, এই যে অসদ্ব্যপদেশ অর্থাৎ অসত্তের

* এ সূত্রেও প্রথমাস্তপদ না থাকায় ইহাও অধিকরণারম্ভক সূত্র হইল না । ইহার মধ্যে “অসদ্ব্য ব্যপদেশাৎ ইতি চেৎ” এই অংশটা পূর্বপক্ষ সূত্র এবং “ন ধর্ম্মাস্তরেণ বাক্যশেষাৎ” এই অংশটা সিদ্ধান্তপক্ষ । অতএব ইহাতে কার্য্যাকারণের অভেদবিবরক একটা সন্দেহ উৎপাদন করিয়া তাহার খণ্ডন করা হইল বুঝিতে হইবে ।

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধীত্বের তাৎপৰ্য্য ।)

যুক্তঃ শব্দান্তরাচ্চ । ১৮

ভাষ্যমুবাদ ।

উল্লেখ, ইহা উৎপত্তির পূর্বে কার্যের অত্যন্তাসন্ন অভিপ্রায়ে অর্থাৎ সম্পূর্ণভাবে অসত্ত্বের অভিপ্রায়ে নহে, অর্থাৎ কার্য একেবারেই ছিল না—একথা বলিবার জ্ঞান নহে। তবে কি? ব্যাকৃতনামরূপজ অর্থাৎ যাহার নাম ও রূপ ব্যাকৃত অর্থাৎ স্পষ্ট, তাহার ধর্ম হইতে অব্যাকৃতনামরূপজ অর্থাৎ যাহার নাম ও রূপ ব্যাকৃত হয় নাই, তাহার ধর্মটি অগ্ৰধর্ম। সেই অগ্ৰধর্মের দ্বারা উৎপত্তির পূর্বে কারণস্বরূপে কারণের সহিত অভিন্ন সংস্করণ কার্যেরই এই অসদ্ব্যপদেশ অর্থাৎ অসৎ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। যদি বল, কি করিয়া ইহা বুঝিলে? তাহা হইলে বলিব—বাক্যশেষ হইতে ইহা বুঝা গিয়াছে। যথা—উপক্রমে যে সন্ধিধার্থবাক্য থাকে অর্থাৎ যাহার অর্থে সন্দেহ হয়, তাহা শেষের বাক্য হইতে নিশ্চয় হয়। এখানেও—

“অসদেবেদমগ্র আসীৎ” (ভাঃ ৩।১২।১)

অর্থাৎ “এই জগৎ পূর্বে অসৎই ছিল” এই অসৎ শব্দের দ্বারা যাহাকে নির্দেশ করা হইয়াছে, তাহাকেই আবার তৎশব্দের দ্বারা পরামর্শ করিয়া “সৎ” এই বলিয়া বিশেষ করিতেছেন, যথা—তৎসদাসীৎ অর্থাৎ জগৎ সংস্করণ ছিল এবং অসত্ত্বের পূর্বাধার কালসম্বন্ধ অর্থাৎ অতীত ও ভবিষ্যৎ কালের সহিত সম্বন্ধ না থাকায় “আসীৎ” অর্থাৎ ছিল এই শব্দের অগ্রপত্তি হয়, অর্থাৎ আসীৎ এই শব্দটিও সম্বন্ধ হয় না।

“অসদ্ বা ইদমগ্র আসীৎ” (তৈঃ ২।৭।১)

অর্থাৎ “অগ্রে ইহা অসৎ ছিল” এখানেও

“তৎ আত্মানম্ স্বয়ম্ অকুরুত” (তৈঃ ২।৭।১)

অর্থাৎ “সেই ব্রহ্ম স্বয়ং নিজেকে (জগৎরূপে) করিয়াছিলেন” বাক্যশেষে এই বিশেষণ থাকায় কার্যের সম্পূর্ণভাবে অসত্ত্ব ছিল না। অতএব অগ্র ধর্মরূপেই উৎপত্তির পূর্বে কার্যের এই অসদ্ব্যপদেশ অর্থাৎ অসৎ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। কারণ, নাম ও রূপদ্বারা ব্যাকৃত অর্থাৎ স্পষ্টীকৃত বস্তু “সৎ” শব্দের যোগ্য বলিয়া লোকে প্রসিদ্ধ আছে। অতএব নামরূপের ব্যাকরণের পূর্বে জগৎ যেন ছিল না, এই বলিয়া উপচার করা হইয়াছে। ১৭

ভাস্তী ।

ব্যাকৃতত্বাব্যাকৃতত্বে চ ধর্মো অনির্বচনীয়ো । সূত্রম্ এতৎ নিগদব্যাখ্যাতেন ভাষণেণ ব্যাখ্যাতম্ ॥ ১৭

বেদান্তকল্পতরু ।

ব্যাকৃতনামরূপত্বাদিতি ভাষ্যে ব্যাকৃতবাক্তবীকৃত্যে সাংখ্যবাদাপাতঃ ইত্যাদি। অহ—“ব্যাকৃতত্ব” ইতি ॥ ১৭

ভাস্তীর অনুবাদ ।

ব্যাকৃতত্ব ও অব্যাকৃতত্ব এই ধর্ম দুইটি অনির্বচনীয়। এই সূত্রটি স্পষ্ট করিয়া ভাষ্যে ব্যাখ্যা করা হইয়াছে। ১৭

যুক্তঃ শব্দান্তরাচ্চ । ১৮ * (অর্থকর্তব্যবোধঃ)

শাক্তভাষ্যম্ ।

যুক্তশ্চ প্রাপ্তপত্তেঃ কার্যস্য সত্ত্বম্ অনন্ততঃ চ কারণাদ্ অবগম্যতে, শব্দান্তরাচ্চ । যুক্তিস্তাবৎ বর্ণ্যতে দধিঘটকচকাদ্যর্থিভিঃ প্রতিনিয়তানি কারণানি ক্ষীরমুত্তিকাসু বর্ণাদীন উপাদীয়মানানি লোকে দৃশ্যন্তে । ন হি দধ্যর্থিভিঃ মুত্তিকা উপাদীয়তে, ন ঘট্যর্থিভিঃ ক্ষীরং, তৎ অসৎকার্যবাদে ন উপপদ্যতে । অবিশিষ্টে হি প্রাপ্তপত্তেঃ সর্বস্য সর্বত্র অসত্ত্ব কস্মাৎ ক্ষীরাদেব দধি উৎপদ্যতে, ন মুত্তিকাস্যাঃ? মুত্তিকাস্যা এব চ ঘট উৎপদ্যতে, ন ক্ষীরং । অথ অবিশিষ্টেহপি প্রাক্ অসত্ত্ব ক্ষীরে এব দধিঃ কস্মিৎ অতিশয়ঃ ন মুত্তিকাস্যাঃ, মুত্তিকাস্যামেব চ ঘটস্য কস্মিৎ অতিশয়ঃ, ন ক্ষীরে ইতু্যচ্যত, তর্হি অতিশয়বজ্ঞাৎ প্রাগবদ্ব্যাসাঃ অসৎকার্যবাদহানিঃ সৎকার্যবাদসিদ্ধিঃ । শক্তিঃ কারণস্য কার্য-

* এ সূত্রটিতেও প্রথমস্ত পদ না থাকায় ইহাও অধিকরণ আরম্ভক পত্র নহে। কেবল পঞ্চমস্ত পদ থাকায় ইহা কার্য ও কারণের সম্বন্ধের প্রতি হেতুর বোধক বাক্য ।

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাত্ত্বিকতা)

[যুক্তিঃ শব্দান্তরাচ্চ ১৮]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

নিয়মার্থা কল্প্যমানা ন অগ্ৰা অসত্তী বা কার্য্যং নিষচ্ছেৎ, অসত্ত্বাবিশেষাৎ অগ্ৰত্বা-
বিশেষাচ্চ । তস্যাৎ কারণশ্চ আত্মভূতা শক্তিঃ, শক্তেষ্ট আত্মভূতং কার্য্যম্ । অপি চ কার্য্য-
কারণয়োঃ দ্রব্যগুণাদীনাং চ অস্বমহিবৎ ভেদবুদ্ধ্যভাবাৎ তাদাত্ম্যম্ অভ্যুপগম্যব্যম্ ।
সমবায়কল্পনায়ামপি সমবায়শ্চ সমবায়িভিঃ সম্বন্ধে অভ্যুপগম্যমাণে তস্মৈ তস্মৈ অগ্ৰোচ্চঃ
সম্বন্ধঃ কল্পয়িতব্যঃ, ইতি অনবস্থা প্রসঙ্গঃ । ^{অনভ্যুপগম্যমাণে চ} ^{বিচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ} অথ
সমবায়ঃ স্বয়ংসম্বন্ধরূপত্বাৎ অনপেক্ষ্য এব অপরং সম্বন্ধং সম্বধ্যতে, সংযোগোহপি তর্হি স্বয়ং
সম্বন্ধরূপত্বাৎ অনপেক্ষ্য এব সমবায়ং সম্বধ্যত । ^১ তাদাত্ম্যপ্রতীতেশ্চ দ্রব্যগুণাদীনাং
সমবায়কল্পনানর্থক্যম্ । কথং চ কার্য্যম্ অবয়বিত্রব্যং কারণেষু অবয়বত্রব্যেষু বর্তমানং
বর্ততে ? কিং সমস্তেষু অবয়বেষু বর্তেত উত প্রত্যবয়বম্ । যদি তাবৎ সমস্তেষু বর্তেত,
তত অবয়বানুপলব্ধিঃ প্রসজ্যেত, সমস্তাবয়বসম্বন্ধিকশ্চ অশক্যত্বাৎ । ন হি বহুত্বং সমস্তেষু
আশ্রয়েষু বর্তমানং ব্যস্তাশ্রয়গ্রহণেন গৃহ্যতে । ^২ অথ অবয়বশঃ সমস্তেষু বর্তেত তদাপি
আরম্ভকাবয়বব্যতিরেকেণ অবয়বিনঃ অবয়বাঃ কল্লোয়ম্ যৈঃ আরম্ভকেষু অবয়বেষু
অবয়বশঃ অবয়বী বর্তেত, কোশাবয়বব্যতিরিক্তেহি অবয়বৈঃ অসিঃ কোশং ব্যাপ্নোতি ।
অনবস্থা চ এবং প্রসজ্যেত । তেষু তেষু অবয়বেষু বর্তয়িতুম্ অগ্ৰোচ্চাম্ অগ্ৰোচ্চাম্ অবয়বানাং
কল্পনীয়ত্বাৎ । অথ প্রত্যবয়বং বর্তেত, তদা একত্র ব্যাপারে অগ্ৰত্ব অব্যাপারঃ স্ত্রাৎ । ন হি
দেবদত্তঃ ক্ষুদ্রে সন্নিধীয়মানঃ তদহরেব পাটলিপুত্রেহপি সন্নিধীয়তে । যুগপৎ অনেকত্র
বৃত্তো অনেকত্বপ্রসঙ্গঃ স্ত্রাৎ, দেবদত্তবজ্রদত্তয়োরিব ক্ষুদ্রপাটলিপুত্রনিবাসিনোঃ ।
গোহাদিবৎ প্রত্যেকং পরিসমাপ্তো ন দোষ ইতি চেৎ ? ন, তথা প্রতীত্যভাবাৎ । যদি
গোহাদিবৎ প্রত্যেকং পরিসমাপ্তো অবয়বী স্ত্রাৎ, যথা গোহং প্রতিব্যক্তি প্রত্যক্ষং গৃহ্যতে,
এবম্ অবয়বী অপি প্রত্যবয়বং প্রত্যক্ষং গৃহ্যতে, ন চ এবং নিয়তং গৃহ্যতে । প্রত্যেকপরি-
সমাপ্তো চ অবয়বিনঃ কার্য্যেণ অধিকারাৎ তস্মৈ চ একত্বাৎ শৃঙ্গোপি স্তনকার্য্যং কুর্যাৎ,
উরসা চ পৃষ্ঠকার্য্যম্, ন চ এবং দৃশ্যতে ।

ভাষ্যম্ । যুক্তি ও অস্ত্র প্রতিবাক্যদ্বারা প্রতিপাদন ।

আর যুক্তি ও শব্দান্তর হইতে অর্থাৎ অস্ত্র প্রতিবাক্যবশতঃও উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের সম্ব অর্থাৎ
অস্তিত্ব এবং কারণ হইতে অনন্তর অর্থাৎ কার্য্যের অভেদ বুঝা যাইতেছে । যুক্তি বর্ণিত হইতেছে, যথা দধি-
ঘটরুচকাত্তিগণকর্তৃক অর্থাৎ ষাঁহার দধি ঘট রুচক (কর্তৃভূমণ) প্রভৃতির প্রয়োজন মনে করেন, সেই সকল
ব্যক্তিকর্তৃক দুগ্ধ যুক্তিকা স্বরূপ প্রভৃতি প্রতিনিয়ত কারণ সকল উপাদীয়মান হয়, অর্থাৎ এক একটা কার্য্যের জন্য
এক একটা কারণ গ্রহণ করা হইয়া থাকে ইহা লোকে দেখা যায় । কারণ, দধিপ্রার্থীকর্তৃক যুক্তিকা গৃহীত হয়
না এবং ঘটার্থিগণকর্তৃক ক্ষীর অর্থাৎ দুগ্ধ গৃহীত হয় না, তাহা অর্থাৎ কার্য্যার্থীর প্রতিনিয়ত কারণের
উপাদান, অসংকার্য্যবাদে অর্থাৎ ষাঁহার উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য অসং বলেন, অর্থাৎ থাকে না বলেন, তাঁহাদের
মতে উপপন্ন হইতে পারে না । কারণ, অবিশিষ্ট হইলে অর্থাৎ কোন বিশেষ না থাকিলে অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে
সকলের সর্বত্র অসত্ত্বে, অর্থাৎ সকল বস্তু যদি সব জায়গায় অর্থাৎ কোথাও না থাকে, তাহা হইলে ক্ষীর হইতে
কেন দধি উৎপন্ন হয় ? যুক্তিকা হইতে কেন হয় না ? এবং যুক্তিকা হইতেই ঘট উৎপন্ন হয়, দুগ্ধ হইতে কেন
হয় না ? । আর পূর্বে অসত্ত্বের অবিশিষ্ট হইলেও অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে বস্তুর অসত্ত্বে অর্থাৎ অস্তিত্বভাবে কোন
বিশেষ না থাকিলেও দুগ্ধেতেই দধির কোন অতিশয় অর্থাৎ ধর্ম্মবিশেষ থাকে যুক্তিকাতে থাকে না, এবং
যুক্তিকাতেই ঘটের কোন অতিশয় থাকে দুগ্ধে থাকে না—এইরূপ যদি বল, তাহা হইলে প্রাগবস্তুর অতিশয়ব-
স্তু-

(ভেদভেদের বাবহারিকত্ব ও অধিতীর তাৎপর্য ।)

[যুক্তঃ শঙ্কাস্তরাজ ১৮]

ভাষ্যমুবাদ ।

প্রযুক্ত অর্থাৎ অতিশয়কে যদি কার্যধর্ম বল, তাহা হইলে উৎপত্তির পূর্বাবস্থারূপ দধিপ্রভৃতি কার্য, অতিশয় রূপধর্মবিশিষ্ট হওয়ায় (কারণ, ধর্ম না থাকিলে ধর্ম থাকিতে পারে না) অসংকার্যবাদ ভঙ্গ হইল, এবং সংকার্যবাদ সিদ্ধ হইল । আর কার্যনিয়মার্থা কল্প্যমানা অর্থাৎ কার্যের নিয়মের জন্ত যদি কারণের শক্তি কল্পনা কর, অর্থাৎ অতিশয়কে যদি কারণের ধর্ম বল, তাহা হইলে তাহা কার্য ও কারণ অপেক্ষা অগ্না হইলে, অর্থাৎ ভিন্ন হইলে, অথবা অসতী হইলে অর্থাৎ কার্যরূপে বিজ্ঞমান না থাকিলে কার্যকে নিয়মিত করিত না, অর্থাৎ এই কারণ হইতে এই কার্য হয়, এইরূপ নিয়মিত বাবস্থা হইত না । কারণ, অসত্ত্বের অর্থাৎ অভাবের কোন বিশেষ নাই এবং অজ্ঞত্ব অর্থাৎ ভেদেরও কোন বিশেষ নাই ; অর্থাৎ শক্তি যদি কার্য ও কারণ হইতে ভিন্ন, অথবা কার্যরূপে কারণে অবস্থিত কোন বস্তু হইত, তাহা হইলে সেইরূপ যে কোন বস্তুই কার্যের নিয়ামক হইতে পারিত । অতএব কারণের আত্মভূত অর্থাৎ স্বরূপই শক্তি, এবং শক্তির আত্মভূত অর্থাৎ স্বরূপই কার্য—ইহাই স্বীকার্য ।

আরও কার্য ও কারণের এবং দ্রব্য ও গুণাদির অশ্বমহিষাদির মত ভেদবুদ্ধির অভাবপ্রযুক্ত অর্থাৎ ভেদজ্ঞান না থাকায় উভয়ের তাদাত্ম্য স্বীকার করা উচিত । সমবায়সম্বন্ধ কল্পনা করিলেও সমবায়ের সমবায়ীর সহিত অর্থাৎ গাহাতে সমবায় সম্বন্ধ থাকে, তাহার সহিত, সম্বন্ধ অভ্যুপগম অর্থাৎ স্বীকার করিলে তাহার অগ্ন সমবায় সম্বন্ধ, তাহার আবার অগ্ন সমবায়সম্বন্ধ কল্পনা করিতে হইবে ; এইরূপে অনবস্থা দোষ হইয়া পড়ে । আর সমবায়ীর সহিত সমবায়ের সম্বন্ধ অনভ্যুপগম করিলে অর্থাৎ স্বীকার না করিলে কার্যাকারণ ও দ্রব্যগুণের বিচ্ছেদ হইয়া পড়ে ।

আর যদি বল, সমবায় স্বয়ং সম্বন্ধস্বরূপ বলিয়া অপর সম্বন্ধকে অপেক্ষা না করিয়াই সমবায়ীর সহিত সম্বন্ধ হয় অর্থাৎ মিলিত হয়, তাহা হইলে সংযোগরূপ গুণটিও স্বয়ং সম্বন্ধস্বরূপ বলিয়া সমবায় সম্বন্ধের অপেক্ষা না করিয়াই সম্বন্ধীর সহিত সম্বন্ধ হইবে, কিন্তু গুণ গুণীতে সমবায় সম্বন্ধেই থাকে বলা হয় । আর তাদাত্ম্য অর্থাৎ তৎস্বরূপ অর্থাৎ অভেদপ্রতীতি হয় বলিয়া দ্রব্যের সহিত গুণাদির সমবায়সম্বন্ধ কল্পনাকরা বৃথা । আর কার্যরূপ অবয়বদ্রব্য, কারণরূপ অবয়বদ্রব্যে কি প্রকারে বর্তমান থাকে ? তাহা কি সমস্ত অবয়বে স্বরূপতঃ বর্তমান থাকে ? অথবা প্রত্যেক অবয়বে বর্তমান থাকে ?

যদি বল অবয়বী সমস্ত অবয়বে স্বরূপতঃ বর্তমান থাকে, তাহা হইলে অবয়বীর অল্পপল্লি হইয়া পড়ে ; কারণ, সমস্ত অবয়বের সহিত ইন্দ্রিয়সম্পর্ক করিতে পারা যায় না । কারণ, সমস্ত আশ্রয়ে বর্তমান বস্তুকে ব্যাপ্তাশ্রয়গ্রহণদ্বারা অর্থাৎ এক-একটি আশ্রয়ের জ্ঞানদ্বারা জানা যায় না । সেইরূপ সমস্ত অবয়বে বর্তমান অবয়বীও ব্যাপ্তাশ্রয়গ্রহণদ্বারা গৃহীত হইতে পারে না । কারণ, সমস্ত অবয়বের জ্ঞান অসম্ভব, অতএব অবয়বীর জ্ঞানও কখনই হইবে না ।

আর যদি বল, সমস্ত অবয়বে এক-একটি অবয়বদ্বারা অবয়বী বর্তমান থাকে, তাহা হইলেও আরম্ভক অবয়ব বাতিরিক্ত অবয়বীর অবয়বসমূহ কল্পনা করিতে হইবে, যে অতিরিক্ত অবয়বসমূহদ্বারা আরম্ভক অবয়বসমূহে অবয়ববশঃ অবয়বী বর্তমান থাকিবে । (কারণ, দেখিতে পাওয়া যায়) কোশাবয়ব ভিন্ন অবয়বদ্বারা অসি কোশে ব্যাপ্ত থাকে অর্থাৎ বর্তমান থাকে ।

আর এরূপ হইলে অর্থাৎ আরম্ভক-অবয়বভিন্ন-অবয়বদ্বারা অবয়বী-আরম্ভক অবয়বে থাকে, ইহা বলিলে, অনবস্থা দোষ হইয়া পড়ে । (অর্থাৎ কল্পিত অনন্ত অবয়বদ্বারা ব্যবধান হয় বলিয়া প্রকৃত অবয়বী বহুদূরে যাইয়া পড়ে, অতএব তোমরা যে বল “কাপড় তন্তুতে থাকে” ইহা আর হইতে পারিল না) ।

আর যদি বল প্রতি অবয়বে অবয়বী বর্তমান থাকে, তাহা হইলে এক অবয়বে কোন ব্যাপার অর্থাৎ ক্রিয়া হইলে অগ্ন অবয়বে ক্রিয়া হইবে না । কারণ, দেবদত্ত ক্ষেত্রে অর্থাৎ মথুরা সন্নিকট নগরে থাকিয়া সেই দিনই পাটলীপুত্রে অর্থাৎ পাটনাতে থাকিতে পারে না ।

আর যদি বল, যুগপৎ অর্থাৎ এককালেই বহুস্থলে থাকে, তাহা হইলে অবয়বী বহু হইয়া পড়ে । যেমন ক্ষয় এবং পাটলীপুত্রে নিবাসী দেবদত্ত ও যজ্ঞদত্ত দুইজনই, একজন নহে ।

যদি বল গোড়জ্ঞাতি যেমন প্রত্যেকে পরিসমাপ্ত অর্থাৎ এক হইয়াও প্রতিগোব্যক্তিতে থাকে, সেইরূপ অবয়বী এক হইয়াও প্রত্যেক অবয়বে থাকে, অতএব দোষ হইল না । তাহা হইলে বলিব—না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, সেরূপ প্রতীতি হয় না । যদি গোড়াদির মত অবয়বী প্রত্যেক অবয়বে পরিসমাপ্ত হইত, অর্থাৎ

(ভেদান্তদেবের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।)

[যুক্তঃ শব্দান্তরাচ্চ । ১৮]

ভাবানুবাদ ।

থাকিত—যেমন গোস্ব প্রতিব্যক্তিতে প্রত্যক্ষরূপে গৃহীত হয়, অর্থাৎ প্রত্যেক গোব্যক্তিতে প্রত্যক্ষ দেখিতে পাওয়া যায়, এইরূপ অবয়বীও প্রতি অবয়বে প্রত্যক্ষ দেখা যাইত, কিন্তু এইরূপ ত নিয়মিতভাবে দেখা যায় না । অর্থাৎ সমস্তবস্তুরাণি এক-একটি সূত্রে থাকে—এরূপ প্রতীতি হয় না । অবয়বীর প্রত্যেক পরিসমাপ্তি হইলে অর্থাৎ অবয়বী যদি প্রত্যেক অবয়বে থাকিত, তাহা হইলে কার্যের সহিত অবয়বীর অধিকারবশতঃ অর্থাৎ সম্বন্ধ থাকায় এবং সেই অবয়বী এক হওয়ায় শৃঙ্খলের দ্বারা স্তনকার্য্য করিত এবং বন্ধঃদ্বারা পৃষ্ঠকার্য্য করিত । অর্থাৎ প্রত্যেক অবয়বে যদি এক অবয়বী থাকে, তাহা হইলে গোব্যক্তিরূপ এক অবয়বী শৃঙ্খলও আছে এবং স্তনেও আছে, অতএব শৃঙ্খলদ্বারা স্তনের কার্য্য নির্বাহ হইতে পারে । অথচ এরূপ ত দেখা যায় না ।

ভাস্তী ।

“অতিশয়বত্বাৎ প্রাগবস্থায়” ইতি । অতিশয়ো হি ধর্ম্মো, ন অসতি অতিশয়বতি কার্য্যে ভবিতুম্ অর্হতি ইতি । নহু ন কার্য্যস্ত অতিশয়ো নিয়মহেতুঃ, অপি তু কারণস্ত শক্তিভেদঃ, স চ অসতি অপি কার্য্যে কারণস্ত সত্বাৎ সন্ এব, ইত্যত আহ—“শক্তিচ্চ” ইতি । ন অস্ত্য কার্য্যকারণাভ্যাম্, নাপি অসতী কার্য্যাত্মনা ইতি যোজনা । “অপি চ কার্য্যাকারণয়োঃ” ইতি । যত্চপি “ভাবাচ্চ উপলব্ধেঃ” ইত্যত্র অয়ম্ অর্থ উক্তঃ, তথাপি সমবায়দূষণায় পুনঃ অবতারিতঃ । “অনভ্যুপগম্যমানে চ” সমবায়স্ত সমবায়িত্বাৎ সম্বন্ধে বিচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ, অবয়বাবয়-বিভ্রব্যগুণাদীনামিথঃ । ন হি অসম্বন্ধঃ সমবায়িত্বাৎ সমবায়ঃ সমবায়িনৌ সম্বন্ধয়েৎ ইতি । শব্দতে—“অথ সমবায়ঃ স্বয়ম্” ইতি । যথা হি সম্বয়োগাৎ দ্রব্যগুণকর্ম্মাণি সন্তি, সম্বং তু স্বভাবতঃ এব সৎ, ইতি ন সম্বান্তরযোগম্ অপেক্ষতে, তথা সমবায়ঃ সমবায়িত্বাৎ সম্বন্ধুং ন সম্বন্ধান্তর-যোগম্ অপেক্ষতে, স্বয়ং সম্বন্ধরূপত্বাৎ ইতি । তদেতৎ সিদ্ধান্তান্তরবিরোধোপাদনে ন নিরাকরোতি “সংযোগোহপি তর্হি” ইতি । ন চ সংযোগস্ত কার্য্যত্বাৎ কার্য্যস্ত চ সমবায়-কারণাধীনজগৎত্বাৎ অসমবায়ৈ চ তদনুপপত্তেঃ সমবায়কল্পনা সংযোগে ইতি বাচ্যম্, অজসংযোগে তদভাবপ্রসঙ্গাৎ । অপি চ সম্বন্ধাধীননিরূপণঃ সমবায়ঃ যথা সম্বন্ধিহয়ভেদে ন ভিচ্ছতে, তন্নাশে চ ন নশ্চতি, অপি তু নিত্যঃ একঃ এব, এবং সংযোগোহপি ভবেৎ, ততঃ কো দোষঃ ? । অথ এতৎ প্রসঙ্গভিয়া সংযোগবৎ সমবায়োহপি প্রতिसম্বন্ধিমিথুনং ভিচ্ছতে চ অনিত্যশ্চ ইতি অভ্যুপেয়তে, তথা সতি যথা একত্বাৎ নিমিত্তকারণাদেব জায়তে, এবং সংযোগোহপি নিমিত্ত-কারণাদেব জনিষ্যতে ইতি সমানম্ । “তাদাত্মাপ্রতীতেশ্চ” ইতি । সম্বন্ধাবগমো হি সম্বন্ধ কল্পনানীজং, ন তাদাত্মাবগমঃ । তস্ত নানাত্বৈকশ্রয়সম্বন্ধবিরোধাৎ ইতি । বৃত্তিবিকল্পেন অবয়বতিরিক্তম্ অবয়বিনং দূষয়তি “কথং চ কার্য্যম্” ইতি । “সমস্ত” ইতি । মধ্যপরভাগয়োঃ অর্বাণুভাবব্যবহিতত্বাৎ । অথ সমস্তাবয়বব্যাসঙ্গৌ অপি কতিপয়াবয়বস্থানো গ্রহীত্বাৎ ইত্যত আহ—“ন হি বহুত্বম্” ইতি । “অথ অবয়বশঃ” ইতি । বহুত্বসংখ্যা হি স্বরূপেণৈব ব্যাসজ্যা সংখ্যোয়েব বর্ত্ততে ইতি একতমসংখ্যোগ্রহণেহপি ন গৃহ্যতে, সমস্তব্যাসঙ্গিত্বাৎ তদ্রূপস্ত । অবয়বী তু ন স্বরূপেণ অবয়বান্ ব্যাপ্নোতি, অপি তু অবয়বশঃ । তেন যথা সূত্রম্ অবয়বৈঃ কুসুমানি ব্যাপ্নবৎ ন সমস্তকুসুমগ্রহণম্ অপেক্ষতে, কতিপয়কুসুমস্থানস্তাপি তস্ত উপলব্ধেঃ, এবম্ অবয়বী অপি ইতি ভাবঃ । নিরাকরোতি—“তদাপি” ইতি । শব্দতে—“গোছাদিবৎ” ইতি । নিরাকরোতি “ন” ইতি । যত্চপি গোত্বস্ত সামান্যস্ত বিশেষ্য অনির্ব্বাচ্য ন পরমার্থসম্বৃত্তঃ তথা চ ক্ অস্ত্য প্রত্যেকপরিসমাপ্তিরিতি, তথাপি অভ্যুপেত্য ইদম্ উদিতম্ ইতি মন্তব্যম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

‘ন অস্ত্য অসতী’ ইতি ভাষে অসতি ইতি ছেদঃ । কার্য্যরূপেণ চ সম্বং শব্দে: আপ্যন্ততে তথা সতি হি কার্য্যস্ত অসম্ব-প্রতিকল্পঃ সিদ্ধতি ইতি মতান: আহ—নাপি অসতীতি । ভাবাচ্চ ইতি দ্বিতীয়পাঠব্যাখ্যায়াং কারণান্তিরেক্ষণ কার্য্যানুপলব্ধ উক্তবাৎ পুনঃপ্রতি আপ্যন্ত্য আহ—যত্চপি ইতি । স্বপরিবর্ত্তাহকত্বাৎ সমবায়ঃ সম্বন্ধান্তরানপেক্ষতে সংযোগোহপি নাপেক্ষতে ইতি প্রতিবন্দী,

(ভেদভেদের ব্যাবহারিকত্ব ও অধিতীরের তাত্ত্বিকত্ব ।)

[যুক্তঃ শঙ্কাস্তরাচ্চ ১৮]

বেদান্তকল্পতরু ।

সা সংযোগস্ত কার্যাকরণপরিণেবাৎ প্রযুক্তা ইতি আশঙ্ক্য নিত্যো আত্মাকাশসংযোগে তন্তু অসিদ্ধিঃ আহ—অজ্ঞেতি । অজ্ঞসংযোগঃ অনিচ্ছনঃ প্রতি সর্বত্র অসিদ্ধিঃ আহ অপিতেতি । অজ্ঞ সংযোগনিত্যাত্মাব্যায় সমবায়োহপি অনিত্যঃ, তথাপি ন অনবস্থা, সমবায়স্ত সমবায়িকারণানভ্যুপগমেন নিমিত্তকারণমাত্রাৎ তদ্বৎপত্তেঃ সমবায়ান্তরাপ্রসঙ্গাদিতি আশঙ্ক্য আহ—তথা সতি ইতি । ততঃ সংযোগস্ত সমবায়িকারণমিচ্ছতা সমবায়স্তাপি তৎ এষ্টবাম্ ইতি অনবস্থা তদবস্থৈব ইত্যর্থঃ । নানাত্বেন সহ এক আশ্রয়ো বস্তু স সম্বন্ধঃ তথোক্তঃ ।

ভাসভীর অণুবাদ ।

“অতিশয়বহ্বাৎ প্রাগবদ্ব্যাহ্নাঃ” এই ভাষ্যগ্রন্থের তাৎপর্য এই যে—যেহেতু অতিশয় শব্দের অর্থ ধর্ম, তাহা অতিশয়বিশিষ্ট কার্য অর্থাৎ ধর্মী না থাকিলে থাকিতে পারে না । যদি বল, অতিশয়, কার্যের নিয়মের কারণ নহে, কিন্তু কারণের শক্তিবিশেষ এবং তাহা কার্য না থাকিলেও কারণ থাকায় সংই অর্থাৎ আছেই । এই জ্ঞ “শক্তিঃ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । “নাত্মা” ইহার অর্থ—কার্য ও কারণ হইতে শক্তি ভিন্ন পদার্থ নহে এবং “অসতী” ইহার অর্থ—কার্যাত্মনা অর্থাৎ কার্যাস্বরূপে অবিচ্ছিন্নমানও নহে । এইরূপেই ভাষ্য-যোজনা করিতে হইবে । অপিচ “কার্যাকরণয়োঃ” এই ভাষ্যগ্রন্থস্থলে বক্তব্য এই যে, যদিও ভাবাচ্চ উপলক্ষেঃ এই স্বভাবাখ্যাত্বে এই অর্থই বলা হইয়াছে, তথাপি সমবায় নিবাসের জ্ঞ পুনর্বার অবতারণা করিয়াছেন । আর সমবায়িষয়ের সহিত সমবায়ের সম্বন্ধ স্বীকার করিলে অবয়ব-অবয়বী দ্রব্যগুণপ্রভৃতির পরস্পর বিচ্ছেদ হইয়া পড়ে । কারণ, সমবায় সমবায়িষয়ের সহিত সম্বন্ধবিহীন হইয়া সমবায়িষয়কে মিলিত করিতে পারে না । অথ সমবায়ঃ স্ময়ঃ এই গ্রন্থে শঙ্ক্য করিতেছেন । যেমন সত্ত্বের সহিত যোগ থাকায় দ্রব্য গুণ ও কর্ম সং হইয়াছে, কিন্তু সত্ত্ব স্বাভাবিকই সং বলিয়া অজসত্ত্বের সহিত যোগকে অপেক্ষা করে না, সেইরূপ সমবায় সমবায়িষয়ের মিলিত হইবার জ্ঞ অজসম্বন্ধের যোগকে অপেক্ষা করে না ; কারণ, সে নিজেই সম্বন্ধরূপ । অজ সিদ্ধান্তের সহিত বিরোধ হইয়া পড়ে—এইরূপ আপাদনের দ্বারা সংযোগোহপি তর্হি এই গ্রন্থে এই যুক্তির নিরাস করিতেছেন । আর ইহাও বলিতে পারেন না যে, সংযোগপদার্থ কার্য বলিয়া এবং কার্যপদার্থ সমবায়িকারণবশতঃ জন্মে বলিয়া আর সমবায় ব্যতীত তাহার জন্ম হইতে পারে না বলিয়া সংযোগে সমবায় কল্পনা করিতে হয় । কারণ, অজসংযোগে অর্থাৎ যে সংযোগ জন্মে না, অর্থাৎ যাহা নিত্য-সংযোগ যেমন আত্মা আকাশ প্রভৃতি বিভূ অর্থাৎ অতিবৃহৎবস্তুত্বের সংযোগে, তাহার অর্থাৎ সমবায়ের অভাব হইয়া পড়ে । ইহার তাৎপর্য এই যে, আত্মা আকাশ প্রভৃতি বিভূত্বের সংযোগকে অজসংযোগ বা নিত্যসংযোগ বলে, বিভূত্বের ক্রিয়া নাই বলিয়া অজসংযোগ জন্মে না, সুতরাং তাহার জ্ঞ সমবায় স্বীকার করিবার আবশ্যকতা কি ? আরও সম্বন্ধাধীন নিরূপণ অর্থাৎ সম্বন্ধিবশতঃ যাহার নিরূপণ হয়, সেই সমবায় যেমন সম্বন্ধিষয়ের ভেদ হইলেও ভিন্ন হয় না, এবং তাহার অর্থাৎ সম্বন্ধিষয়ের নাশ হইলেও নষ্ট হয় না, কিন্তু নিত্য এবং একই থাকে, সংযোগও এইরূপ হইবে—তাহাতে দোষ কি ? আর এই আপত্তির ভয়ে যদি স্বীকার করেন যে, সংযোগের মত সমবায়ও প্রত্যেক সম্বন্ধিষয়ে ভিন্ন ভিন্ন এবং অনিত্য, তাহা হইলে (সমবায়) যেমন এক নিমিত্তকারণ হইতেই জন্মে, এইরূপ সংযোগও নিমিত্তকারণ হইতেই জন্মিবে ; ইহা উভয়েরই সমান । “তাদাত্ম্যপ্রতীতেশ্চ” ; এই ভাষ্যের তাৎপর্য এই যে, সম্বন্ধজ্ঞানই সম্বন্ধকল্পনার কারণ হয়, তাদাত্ম্য অর্থাৎ অভেদজ্ঞান কারণ নহে ; যেহেতু তাহা নানাত্বৈকাশ্রয়সম্বন্ধের বিরুদ্ধ, অর্থাৎ অনেকের আশ্রয়েই সম্বন্ধ থাকে, যেমন ঘট পট উভয়ে এক পদার্থ নহে, সুতরাং অনেক, অতএব তাহাতে অনেকত্ব আছে এবং সংযোগসম্বন্ধও আছে, কিন্তু যেখানে অনেকত্ব নাই কেবল একত্ব আছে, সেখানে সংযোগসম্বন্ধ নাই । অভেদপ্রতীতিস্থলে অনেকত্ব না থাকায় সম্বন্ধও থাকিবে না, অতএব তাদাত্ম্য বস্তু সম্বন্ধ পদার্থের বিরুদ্ধ । বৃত্তিবিকল্পদ্বারা অর্থাৎ অবয়বব্রব্যে অবয়বব্রব্যের বর্তমানতার বিবিধকল্পনা অর্থাৎ অবয়ব কোন্ কোন্ স্থলে থাকে ? এই বিষয়ে বিবিধকোটি করিয়া তাহার দ্বারা যাহারা অবয়বাতিরিক্ত অবয়বী স্বীকার করেন, কথং চ কার্যম্ এই গ্রন্থদ্বারা তাঁহাদের মতে দোষ দিতেছেন । সমস্তাবয়ব এই গ্রন্থের তাৎপর্য এই যে, যেহেতু দ্রব্যের মধ্যভাগ ও পরভাগ নিম্নভাগের দ্বারা ব্যবহৃত হয় ।

আর যদি বল, অবয়বী সমস্ত অবয়বে ব্যাসঙ্গী অর্থাৎ ব্যাসজ্যবৃত্তি হইয়া থাকিলেও কতিপয় অবয়বে থাকে বলিয়া গৃহীত, অর্থাৎ জ্ঞাত হইবে, এইজ্ঞ ন হি বহুত্ব ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । (যে বস্তু কেবল একটি পদার্থে থাকে না, কিন্তু অনেক পদার্থে থাকে, যেমন দ্বিধ প্রভৃতি সংখ্যা, তাহাকে ব্যাসজ্যবৃত্তি পদার্থ বলে ।) অথ অবয়ববশঃ এই গ্রন্থের তাৎপর্য এই যে, বহুত্ব সংখ্যা স্বরূপতঃই ব্যাসজ্যবৃত্তি হইয়া সংখ্যে

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও দ্বিতীয়ের ভাবিক)

[যুক্তঃ শঙ্কাস্তরাত ১৮]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

অর্থাৎ যাহাতে সংখ্যা থাকে তাহাতে থাকে, অতএব সকল সংখ্যায় পদার্থের মধ্যে একটার জ্ঞান না হইলেও জানা যায় না ; কারণ, বহুসংখ্যা সমস্ত সংখ্যায় ব্যাপ্ত হইয়া থাকে । কিন্তু অবয়বী স্বরূপতঃ অবয়ব সকলে ব্যাপ্ত হয় না, কিন্তু এক একটি অবয়বদ্বারা ব্যাপ্ত হয় । অতএব যেমন সূত্র অবয়ব সকল দ্বারা কুসুম সকলে ব্যাপ্ত হয়, অথচ সমস্ত কুসুম জ্ঞানকে অপেক্ষা করে না । কারণ, সেই সূত্রটি কতিপয় কুসুমে থাকিলেও তাহার উপলব্ধি হয়, এইরূপ অবয়বীও । তদাপি এই গ্রন্থদ্বারা নিরাস করিতেছেন । গোত্বাদিবৎ এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । ন এই গ্রন্থদ্বারা নিরাস করিতেছেন । যদিও গোত্বাদি সাধারণ ধর্মের বিশেষ অর্থাৎ গোব্যক্তি সকল অনির্বাচনীয়, বাস্তবিক সত্য নহে, তাহা হইলে আর ইহার অর্থাৎ গোত্বের প্রত্যেকে পরিসমাপ্তি হইল কোথায় ? তথাপি গোব্যক্তির বাস্তবিক সত্যতা স্বীকার করিয়াই ইহা বলিয়াছেন—জানিবে ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

প্রাপ্তপত্তেশ্চ কার্যস্য অসম্ভে উৎপত্তিঃ অকর্তৃকা নিরাশ্রিকা চ স্মৃতা । উৎপত্তিশ্চ নাম ক্রিয়া, সা সকর্তৃকা এব ভবিতুম্ অর্হতি, গত্যা দিবৎ । ক্রিয়া চ নাম স্মৃতা অকর্তৃকা চ ইতি বিপ্রতিষিদ্ধ্যত । ঘটস্য চ উৎপত্তিঃ উচ্যমানা ন ঘটকর্তৃকা, কিং তহি ? অন্তকর্তৃকা ইতি কল্প্যা স্মৃতা । তথা কপালাদীনাম্ অপি উৎপত্তিঃ উচ্যমানা অন্তকর্তৃকা এব কল্প্যেত । তথাচ সতি ঘট উৎপত্তিতে ইতি উক্তে কুলালাদীনাম্ কারণাণি উৎপত্তিতে ইত্যুক্তং স্মৃতা । ন চ লোকে ঘটোৎপত্তিঃ ইত্যুক্তে কুলালাদীনাম্ অপি উৎপত্ত্যমানতা প্রতীয়তে । উৎপন্নতা প্রতীতেশ্চ অত্র স্বকারণসম্বাসম্বন্ধঃ এব উৎপত্তিঃ আত্মলাভশ্চ কার্যস্য ইতি চেৎ ? কথম্ অলঙ্ঘ্যকং সম্বোধ্যেত ইতি বক্তব্যম্ । সতোহি দ্বয়োঃ সম্বন্ধঃ সম্ভবতি, ন সদসতোঃ অসতো বী । অভাবস্য চ নিরূপাখ্যাত্বাৎ প্রাপ্তপত্তেঃ ইতি মর্যাদাকরণম্ অনুপপন্নম্ ; সতাং হি লোকে ক্ষেত্রগৃহাদীনাং মর্যাদা দৃষ্টা ন অভাবস্য । ন হি বক্ষ্যাপুত্রো রাজা বভূব প্রাক্ পূর্ববর্মণঃ অভিষেকাৎ ইত্যেবংজাতীয়কেন মর্যাদাকরণেন নিরূপাখ্যো বক্ষ্যাপুত্রো রাজা বভূব ভবতি, ভবিষ্যতি, ইতি বা বিশিষ্যতে । যদি চ বক্ষ্যাপুত্রোহপি কারকব্যাপারাৎ উর্দ্ধম্ অভবিষ্যৎ তত ইদমপি উপাপৎস্তুত, কার্য্যভাবোহপি কারকব্যাপারাৎ উর্দ্ধম্ ভবিষ্যতীতি । বয়ং তু পশ্যামো, বক্ষ্যাপুত্রস্য কার্য্যভাবস্য চ অভাবত্বাবিশেষাৎ যথা বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপারাৎ উর্দ্ধম্ ন ভবিষ্যতি এবং কার্য্যভাবোহপি কারকব্যাপারাৎ উর্দ্ধম্ ন ভবিষ্যতি ইতি ।

ভাষ্যানুবাদ ।

আর উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য না থাকিলে উৎপত্তি কর্তৃবিহীন হয়, অতএব স্বরূপবিহীন হইয়া পড়ে, এবং উৎপত্তি শব্দের অর্থ ক্রিয়া, সেই ক্রিয়া কর্তৃবৃত্তিই হওয়া উচিত, যেমন গমনাদি ক্রিয়া ; ক্রিয়াও হইবে অথচ তাহার কর্তা থাকিবে না—ইহা বিপ্রতিষিদ্ধ, অর্থাৎ একরূপ বাক্য বিরুদ্ধ । আর ঘটের উৎপত্তি হইতেছে বলিতেছে, অথচ ঘট তাহার কর্তা নহে বলিতেছে, তবে কি—অন্ত ব্যক্তি তাহার কর্তা—ইহা কল্পিত হইবে । সেইরূপ কপালাদিরও উৎপত্তি বলিলে তাহা অন্তকর্তৃক বলিয়াই কল্পনা করিতে হইবে । তাহা হইলে ঘট উৎপন্ন হইতেছে—ইহা বলিলে কুলাল (কুস্তকার) প্রভৃতি উৎপন্ন হইতেছে বলিতে হয় ; এবং লোকে ‘ঘটের উৎপত্তি’ একথা বলিলে কুলালাদিও উৎপন্ন হইতেছে, ইহা প্রতীতি হয় না ; কিন্তু ঘট হইবার পূর্বে উৎপন্ন হইয়াছে বলিয়াই প্রতীতি হইয়া থাকে ।

আর যদি বল, স্বকারণসমবায় অর্থাৎ নিজের কারণে কার্য্যের যে সমবায় তাহা, অথবা স্বসত্তাসমবায় অর্থাৎ অবিচ্ছিন্ন কার্য্যে সত্তার যে সমবায় সম্বন্ধ, তাহাই কার্য্যের উৎপত্তি এবং আত্মলাভ অর্থাৎ স্বরূপপ্রাপ্তি । তাহা হইলে যাহা অলঙ্ঘ্যক, অর্থাৎ যাহা নিজের স্বরূপকে লাভ করিতে পারে নাই, তাহা কি করিয়া সম্বন্ধবৃত্ত হইবে—ইহা তোমাকে বলিতে হইবে । কারণ বর্তমানবস্তুরই সম্বন্ধ সম্ভব হয়, কিন্তু যেমন দুইটি অঙ্গ

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য)

[মুক্তে: শঙ্কাস্তরাক্ষ ১৮]

ভাষ্যমুবাদ ।

বস্তুর সঙ্কল্প হয় না, সেইরূপ একটি সং অর্থাৎ বর্তমান আর একটি অসং অর্থাৎ অবর্তমান এরূপ বস্তুদ্বয়ের, সঙ্কল্প সম্ভব নহে । আর অভাব পদার্থ নিরূপাখ্য অর্থাৎ তুচ্ছ বলিয়া, “উৎপত্তির পূর্বে” এইরূপ মর্যাদা অখ্যাত সীমা করা উচিত হয় না । কারণ, লোকে গৃহক্ষেত্রপ্রভৃতি সং অর্থাৎ বিত্তমান বস্তুরই মর্যাদা দেখিতে পাওয়া যায় । অভাবের নহে । কারণ, পূর্ণবর্মার অভিসেকের পূর্বে বন্ধ্যাপুত্র রাজা ছিল, এইরূপ সীমাকরণের দ্বারা তুচ্ছ বন্ধ্যাপুত্র রাজা ছিল—হইতেছে বা হইবে, এইরূপ বিশেষণবিশিষ্ট হয় না । আর যদি বন্ধ্যাপুত্রও কারকব্যাপারের পর উৎপন্ন হইত, তাহা হইলে ইহাও উপপন্ন হইত যে, কাৰ্য্য্যভাবও কারকব্যাপারের পর উৎপন্ন হইবে । কিন্তু আমরা দেখিতে পাই যে, বন্ধ্যাপুত্র এবং কাৰ্য্য্যভাব উভয়ই অভাব বলিয়া কোন বিশেষ না থাকায় বন্ধ্যাপুত্র যেমন কারকব্যাপারের পর উৎপন্ন হইবে না, এইরূপ কাৰ্য্য্যভাবও কারকব্যাপারের পর উৎপন্ন হইবে না ।

ভাস্তী ।

অকর্তৃকা যতঃ অতঃ নিরাশ্রিকা স্ম্যৎ, কারণাভাবে হি কাৰ্য্যম্ অনুৎপন্নং কিং নাম ভবেৎ ? অতো নিরাশ্রিকত্বম্ ইত্যর্থঃ । যদি উচ্যেত, ঘট শব্দঃ তদবয়বেষু ব্যাপারাবিষ্টতয়া পূৰ্ব্বাপরীভাবম্ আপনেষু ঘটোপজনাভিমুখেষু তাদর্শ্যানিমিত্তাৎ উপচারাৎ প্রযুক্ত্যতে, তেষাং চ সিদ্ধাহেন কর্তৃত্বম্ অস্তি, ইতি উপপত্তিতে ঘটো ভবতি ইতি প্রয়োগ, ইত্যত আহ—“ঘটস্য চ উৎপত্তিঃ উচ্যমানেনিতি” । উৎপাদনা হি সিদ্ধানাং কপালকুলাদীনাং ব্যাপারঃ, ন উৎপত্তিঃ । ন চ উৎপাদনৈব উৎপত্তিঃ, প্রাযোজ্যপ্রযোজকব্যাপারয়োঃ ভেদাৎ, অভেদে বা ঘটম্ উৎপাদয়তি ইতিবৎ ঘটন উৎপত্তিতে ইতাপি প্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ কৰোতিকারয়তোরিব ঘটগোচরয়োঃ ভূতাস্বামিসমবেতয়োঃ উৎপত্ত্যুৎপাদনয়োঃ অধিষ্ঠানভেদঃ অভ্যাপেতবাঃ । তত্র কপালকুলাদীনাং সিদ্ধানাম্ উৎপাদনাধিষ্ঠানানাম্ ন উৎপত্ত্যাধিষ্ঠানত্বম্ অস্তি ইতি পারিশেষ্যাৎ ঘট এব সাধ্য উৎপত্তেঃ অধিষ্ঠানম্ এষিতব্যঃ । ন চ অসৌ অসন্ অধিষ্ঠানং ভবিতুম্ অর্হতি ইতি সত্ত্বম্ অস্ত্য অভ্যাপেয়ম্ । এবঞ্চ ঘটো ভবতি ইতি ঘটব্যাপারস্য ধাতুপাত্ত্বাৎ তত্র অস্ত্য কর্তৃত্বম্ উপপত্তিতে, তত্ত্বলানাম্ ইব সতাং বিক্লিষ্টো বিক্লিষ্টন্তি তত্ত্বলা ইতি । শব্দতে “অথ স্বকারণসম্বাসস্বক এব উৎপত্তিরিতি ।

এতদ্বক্তব্যং ভবতি—ন উৎপত্তির্নাম কশ্চিৎ ব্যাপারঃ, যেন অসিদ্ধস্য কথমত্র কর্তৃত্বম্ ইতি অনুযুক্ত্যতে, কিন্তু স্বকারণসমবায়ঃ স্বসম্বাসমবায়ো বা । স চ অসতোহপি অবিরুদ্ধ ইতি । সোহপি অসতঃ অনুপপন্ন ইত্যাহ—“কথং অলঙ্কারকম্ ইতি” অপি চ প্রাগুৎপত্তেঃ অসৎ কাৰ্য্যস্য ইতি কাৰ্য্য্যভাবস্য ভাবেন মর্যাদাকরণম্ অনুপপন্নম্ ইত্যাহ—“অভাবস্য চ” ইতি । স্মাদেতৎ, অত্যন্ত্যভাবস্য বন্ধ্যাস্ত্যস্ত মা ভূৎ মর্যাদা, অনুপাত্থো হি সঃ, ঘটপ্রাগভাবস্য তু ভবিষ্যতা ঘটেন উপাত্থোয়স্য অস্তি মর্যাদা ইত্যত আহ—“যদি বন্ধ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপারাদিতি” । উক্তম্ এতৎ অধস্তাৎ যথা ন জাতু ঘটঃ পটো ভবতি এবং অসদপি সং ন ভবতি ইতি । তস্মাৎ মূৎপিণ্ডে ঘটস্য অসত্ত্বে অত্যন্ত্যাসত্ত্বমেব ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

উৎপত্তিকর্তৃঃ কাৰ্য্য্যস্ত প্রাগুৎপত্তে ন অসত্ত্বম্ ইতি উক্তে তত্র উৎপত্তেঃ ন কাৰ্য্যঃ কর্তৃ, কিন্তু কারণম্ ইতি শব্দতে যদি—উচ্যেত ইতি । বস্ত্তপি উৎপত্তিতে ঘট ইতি কাৰ্য্য্যস্ত কর্তৃত্বং ভাতি তথাপি গোপা বৃত্তা কারণস্ত্য । তত্র চ সিদ্ধেয় কপালেষু জায়তে ইতি পূৰ্ব্বাপর-কালব্যাসস্তপ্রয়োগানুপপত্তিঃ কাৰ্য্য্যোৎপাদনায়্য ব্যাসস্ত্বাৎ ইত্যর্থঃ । কপালকর্তৃকা ঘটবিষয়োৎপাদনা ন উৎপত্তিঃ, সা তু ঘটকর্তৃকা ইতি পরিহার্য্যতি—উৎপাদনা হি ইত্যাদিনা । যদ্বি উৎপত্তিঃ উৎপাদনৈব তদ্বি উৎপাদনায়্যামিবি উৎপত্ত্যাবপি সাক্ষ্যকর্তৃৎ ঘটস্য কর্তৃত্বং ব্যপদিস্তেত ন চ এবং অস্তি ইত্যর্থঃ । ভূত্যা হি ঘটঃ কৰোতি স্বামী কারয়তি তত্র যথা কৰোতিকারয়তোঃ প্রায়ঃভেদঃ, এবম্ তত্রাপি ইত্যর্থঃ । ধাতুপাত্ত্ব্যাপারঃ কর্তৃ ইতি কৰ্ত্ত্বলক্ণযোগাচ্চ ঘট এব উৎপত্তিকর্তৃ ইত্যাহ একেতি । স্বকারণে কাৰ্য্য্যস্ত সমবায়ঃ জন্ম স্বত্বম্ অসতি কাৰ্য্যো সত্তা সমবায়ো বা ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

অকর্তৃকা এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই যে, যেহেতু উৎপত্তি অকর্তৃকা অর্থাৎ উৎপত্তির কর্তা নাই, অতএব তাহা নিরাশ্রিকা অর্থাৎ স্বরূপবিহীন হইয়া পড়িবে । কারণ, কারণ না থাকিলে কাৰ্য্য উৎপন্ন না হইয়া কিরূপ হইবে ? অতএব তাহা স্বরূপহীন । যদি বলা, ঘটের যে সকল অবয়ব ব্যাপারাবিষ্ট অর্থাৎ কুন্তকারের চেষ্টাব্যুজ্জ

(ভেদান্তের ব্যাবহারিক ও অধিতীয় তাৎপিক)

[যুক্তঃ শঙ্কাস্তরাক্ষ ১৮]

ভামতীর অনুবাদ ।

হইয়া পূর্বাপরীভাব অর্থাৎ কতিপয় অবয়ব উদ্ধে, আর কতিপয় অবয়ব নিম্নে, এইরূপে পূর্বাপরীভাব প্রাপ্ত হইয়াছে এবং ঘট উৎপত্তির অভিমুখ অর্থাৎ অতিনিকটবর্তী হইয়াছে, সেই সকল অবয়বে তাদর্থ্যানিষিত্বাৎ অর্থাৎ ঘটরূপ বস্তুর কারণ বলিয়া 'ঘট' এই শব্দটি উপচার অর্থাৎ আরোপবশতঃ প্রয়োগ হয় ; অর্থাৎ ঘটশব্দটি উপচারবশতঃ তাহার কারণ কপালে প্রযুক্ত হয়। তাহার অর্থাৎ অবয়বসকল প্রসিদ্ধ বস্তু বলিয়া তাহাদের কর্তৃত্ব আছে, অতএব 'ঘট হইতেছে' এইরূপ প্রয়োগ উপপন্ন হয়, এইজন্ত ঘটন্তু চ উৎপত্তিঃ উচ্যমানা এই গ্রন্থ বলিতেছেন। প্রসিদ্ধ অর্থাৎ পূর্ব হইতে বর্তমান কপাল ও কুলাল প্রভৃতির ব্যাপারের নাম উৎপাদনা, উৎপত্তি—উৎপাদনা নহে। আর উৎপাদনাই উৎপত্তি নহে ; কারণ, প্রযোজ্য (ঘটের) ব্যাপার এবং প্রযোজক (কুলালের) ব্যাপার বিভিন্ন। কারণ, যদি অভিন্ন হইত, তাহা হইলে ঘটকে উৎপাদন করিতেছে, এই প্রযোগের মত ঘটকে উৎপন্ন হইতেছে এইরূপ প্রয়োগও হইত। অতএব যেমন ঘট প্রস্তুতকরণ-রূপ বিষয়টি ভূতো থাকে এবং প্রস্তুত-করণ-রূপ বিষয়টি তাহার প্রভূতে থাকে, সেইরূপ উৎপত্তি ও উৎপাদনার অধিষ্ঠান অর্থাৎ আশ্রয় ভিন্ন বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে, তন্মধ্যে সিদ্ধ অর্থাৎ পূর্ব হইতে বর্তমান এবং উৎপাদনার আশ্রয় কপাল ও কুলাল প্রভৃতি উৎপত্তির আশ্রয় নহে অর্থাৎ তাহাতে উৎপত্তি থাকে না। অবশিষ্ট থাকিল ঘট, সেইজন্ত সাধ্য অর্থাৎ উৎপাদ্য ঘটই উৎপত্তির পদাধীন-স্বীকার করিতে হইবে। আর সেই ঘট অসন্ অর্থাৎ অবিদ্যমান হইয়া অধিষ্ঠান হইতে পারে না, এইজন্ত ঘটের অস্তিত্ব স্বীকার করিতে হইবে, এইরূপ হইলে ঘট উৎপন্ন হইতেছে—এই ঘটের ব্যাপারটি দাতৃপাতৃ অর্থাৎ দাতৃদ্বারা বৃথাইল বলিয়া সেই ঘটে উৎপত্তির কর্তৃত্ব থাকা সম্ভব হইল, যেমন বিদ্যমান তত্ত্বল সকলের বিকৃতি অর্থাৎ পাক হইতে থাকিলে তত্ত্বলসকল পাক হইতেছে—এইরূপ প্রয়োগ হয়। অথ স্বকারণসত্ত্বাসম্বন্ধ এব উৎপত্তিঃ এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্ক করিতেছেন। ইহা দ্বারা বলা হইতেছে যে, কোন ব্যাপার অর্থাৎ ক্রিয়াকে উৎপত্তি বলে না, বাহাতে অসিদ্ধ বস্তুর কি করিয়া কর্তৃত্ব হয়, এই আপত্তি করিলে ? কিন্তু স্বকারণসমবায় অর্থাৎ নিজের কারণে কার্যের সমবায় অথবা স্বসত্ত্বাসমবায় নিজে অর্থাৎ অবিদ্যমানকার্যে সত্তার সমবায়ই উৎপত্তি, আর তাহা কার্যে বিদ্যমান না থাকিলেও বিরুদ্ধ হয় না।

কথম্ অলঙ্কারকম্ এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন যে, অবিদ্যমান বস্তুর তাহাও সম্ভব হয় না। আরও উৎপত্তির পূর্বে কার্য থাকে না, এইরূপ ভাবপদার্থদ্বারা কার্য্যভাবের সীমা করা উচিত নহে, অভাবন্তু চ এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন। যদি বলা অত্যাশ্চর্য্যভাবস্বরূপ বন্ধ্যাপুত্রের মর্যাদা অর্থাৎ সীমা না থাক, কারণ, সে অর্থাৎ বন্ধ্যাপুত্র তুচ্ছ, কিন্তু ভবিষ্যৎ অর্থাৎ পরে উৎপন্ন হইবে যে ঘট, তাহার দ্বারা উপাখ্যেয় অর্থাৎ "ইহা এইরূপ" এইরূপ নিরূপণযোগ্য প্রাগভাবের মর্যাদা আছে, এইজন্ত যদি বন্ধ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপারাত্ এই গ্রন্থ বলিতেছেন। ইহা পূর্বে বলা হইয়াছে যে, যেমন ঘট কখনও পট হয় না, সেইরূপ অসৎও কখন সৎ হয় না। অতএব যুৎপিও যদি ঘট না থাকে, তাহা হইলে তাহা কোন কালেই হইবে না।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ননু এবং সতি কারকব্যাপারঃ অনর্থকঃ প্রসজ্যেত, যথৈব হি প্রাক্সিদ্ধত্বাৎ কারণস্বরূপ-সিদ্ধয়ে ন কশ্চিৎ ব্যাপ্রিয়তে এবং প্রাক্সিদ্ধত্বাৎ তদনন্তত্বাচ্চ কার্য্যন্তু স্বরূপসিদ্ধয়েহপি ন কশ্চিৎ ব্যাপ্রিয়তে, ব্যাপ্রিয়তে চ। অতঃ কারকব্যাপারার্থবত্বায় মন্যামহে প্রাপ্তং-পন্তেঃ অভাবঃ কার্য্যন্তু ইতি ? নৈষ দোষঃ। যতঃ কার্য্যাকারেণ কারণং ব্যবস্থাপয়তঃ কারকব্যাপারন্তু অর্থবস্তুম্ উপপত্ততে। কার্য্যাকারোহপি কারণন্তু আত্মভূত এব অনাত্ম-ভূতন্তু অনারভ্যত্বাৎ ইতি অভাগি। ন চ বিশেষদর্শনমাত্রেন বস্তুগত্বং ভবতি, ন হি দেবদত্তঃ সঙ্কোচিতহস্তপাদঃ প্রসারিতহস্তপাদশ্চ বিশেষেণ দৃশ্যমানোহপি বস্তুগত্বং গচ্ছতি, স এব ইতি প্রত্যভিজ্ঞানাত্, তথা প্রতিদিনম্ অনেকসংস্থানানাম্ অপি পিতৃাদীনাম্ ন বস্তুগত্বং ভবতি মম পিতা মম ভ্রাতা মম পুত্র ইতি প্রত্যভিজ্ঞানাত্। জন্মোচ্ছেদানন্তরিত্বাৎ তত্র যুক্তং নাশত্ব ইতি চেৎ ? ন, ক্ষীরাদীনামপি দধ্যাভ্যাকারসংস্থানন্তু প্রত্যক্ষত্বাৎ। অদৃশ্যমানানা-নামপি বটধানাদীনাম্ সমানজাতীয়াবয়বাস্তুরোপচিতানাম্ আকারাদিভাবেন দর্শন-

(ভেদাভেদের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য)

[যুক্তিঃ শব্দান্তরাচ্চ ১১৮]

শাক্তভাবাদ্ ।

গোচরতাপত্তৌ জন্মসংজ্ঞা । তেষামেব অবয়বানাম্ অপচয়বশাৎ অদর্শনাপত্তৌ উচ্ছেদ-
সংজ্ঞা । তত্র ঈদৃগ্জন্মোচ্ছেদান্তরিতত্বাৎ চেৎ অসতঃ সত্ত্বাপত্তিঃ সতশ্চ অসত্ত্বাপত্তিঃ, তথা
সতি গৰ্ভবাসিন উত্তানশায়িনশ্চ ভেদপ্রসঙ্গঃ । তথা চ বাল্যযৌবনস্হাবিরেষু অপি ভেদ-
প্রসঙ্গঃ, পিতৃাদিব্যবহারলোপপ্রসঙ্গশ্চ । এতেন ক্ষণভঙ্গবাদঃ প্রতিবদিতব্যঃ । যস্য পুনঃ
প্রাক্ উৎপত্তেঃ অসৎ কার্যঃ তস্য নির্বিষয়ঃ কারকব্যাপারঃ স্ত্যাহ । অভাবশ্চ বিষয়ত্বানু-
পপত্তেঃ আকাশহননপ্রযোজনখড়গাভিনেকায়ুধপ্রযুক্তিবৎ । সমবায়িকারণবিষয়ঃ কারক-
ব্যাপারঃ স্ত্যাদিতি চেৎ ? ন, অণুবিষয়েণ কারকব্যাপারেণ অণুনিষ্পত্তেঃ অতিপ্রসঙ্গাৎ ।
সমবায়িকারণশ্চৈব আত্মাতিগম্যঃ কার্যম্ ইতি চেৎ ? ন, সৎকার্যতাপত্তেঃ, তস্মাৎ
ক্ষীরাদীনি এব জব্যগি দধ্যাদিভাবেন অবতিষ্ঠমানানি কার্যাত্মানি লভন্তে ইতি ন কারণাৎ
অণুৎ কার্যং বর্ষশতেনাপি শক্যং নিশ্চেতুন্ম । তথা মূলকারণমেব অন্ত্যাৎ কার্যাত্মং তেন
তেন কার্যাকারেণ নটবৎ সর্বব্যবহারাস্পদত্বং প্রতিপত্ততে । এবং যুক্তিঃ কার্যস্য প্রাপ্ত-
পত্তেঃ সম্ভব্ অনন্যত্বং চ কারণাৎ অবগম্যতে ।

ভাষ্যবাদ ।

যদি বল, এরূপ হইলে কারকব্যাপার অর্থাৎ কর্তা প্রভৃতির চেষ্টা বৃথা হইয়া পড়ে । কারণ, যেমন
পূর্ব হইতেই রহিয়াছে বলিয়া কারণস্বরূপের উৎপত্তির জ্ঞা কেহ চেষ্টা করে না, এইরূপ পূর্ব হইতেই
প্রসিদ্ধ বলিয়া এবং কারণ হইতে অভিন্ন বলিয়া কার্যের স্বরূপের উৎপত্তির জ্ঞাও কেহ চেষ্টা করিবে না ।
কিন্তু চেষ্টাও করে । অতএব কারকব্যাপার অর্থাৎ কর্তাকরণপ্রভৃতির চেষ্টার সার্থকতার জ্ঞা আমরা মনে করি
উৎপত্তির পূর্বে কার্য থাকে না । তাহা হইলে বলি—না, ইহা দোষ নহে । যেহেতু কারকব্যাপার কারণকে
কার্যাকারে অবস্থান্তরিত করে বলিয়া তাহার সার্থকতা নুস্তিসঙ্গত । কার্যাকারও কারণের স্বরূপই, যেহেতু যাহা
কারণস্বরূপ নহে, তাহা কার্য হইবার যোগ্য নহে, ইহা পূর্বেই বলিয়াছি । আর কেবল বিশেষদর্শনবশতঃ অর্থাৎ
কারণ অপেক্ষা কার্যের আকার অল্পরূপ দেখা যায় বলিয়া কারণ অপেক্ষা কার্য বাস্তবিক ভিন্ন হয় না । কারণ,
দেবদত্ত সঙ্কোচিতহস্তপাদ অর্থাৎ যিনি হাত পা সঙ্কোচ করিয়াছেন এবং প্রসারিতহস্তপাদ অর্থাৎ যিনি হাত পা
ছড়াইয়াছেন এইরূপ বিশেষভাবে দেখা যাইলেও বাস্তবিক ভিন্ন হয় না । কারণ, ‘সেই ব্যক্তিই ইনি’ এইরূপ
প্রত্যভিজ্ঞা হইয়া থাকে । আর পিতৃাদির সংস্থান অর্থাৎ আকার প্রতিদিন একরকম না থাকিলেও তাঁহার
বাস্তবিক ভিন্ন ব্যক্তি হন না । কারণ, আমার পিতা, আমার মাতা, আমার ভ্রাতা—এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞা হইয়া
থাকে । যদি বল, জন্ম ও মৃত্যুদ্বারা ব্যবধান অর্থাৎ বিচ্ছেদ হয় না বলিয়া সেইস্থানে অর্থাৎ পিতৃাদিশরীরে
প্রত্যভিজ্ঞা হওয়া যুক্তিসঙ্গত, কিন্তু অজ্ঞ নহে । না, ইহা বলিতে পার না, কারণ ছন্দাদিরও দধ্যাদি আকার
অবয়ব দেখা যায় । বট বীজ প্রভৃতি সূক্ষ্মবস্তুর দৃষ্টির অগোচর হইলেও তুল্যরূপ অজ্ঞাত অবয়বের দ্বারা বুদ্ধিপ্রাপ্ত
হইয়া অঙ্গুরাদিরূপে দৃষ্টিগোচর হইলে বটবীজের জন্ম হইয়াছে বলা হয় । আর সেই সকল অবয়বই হ্রাসবশতঃ
দৃষ্টির অগোচর হইলে তাহাদের উচ্ছেদ অর্থাৎ বিনাশ হইয়াছে বলা হয় । অর্থাৎ অদৃশ্য বস্তুর দৃষ্টিগোচর হওয়াকে
জন্ম বলে এবং দৃশ্যবস্তুর হ্রাস হইয়া অদৃশ্য হওয়াকে বিনাশ বলে । এইরূপ জন্মবিনাশদ্বারা ব্যবধান হয় বলিয়া
যদি অসতের অর্থাৎ যাহা ছিল না তাহার জন্ম হয়, এবং সৎ অর্থাৎ যাহা ছিল তাহার বিনাশ হয়, তাহা হইলে
গর্ভস্থ বালকও প্রসবের পর উত্তানশায়ী অর্থাৎ যখন চিৎ হইয়া শুইয়া থাকে, তখন উভয়ের পার্থক্য হইয়া পড়ে ।
(কারণ জন্মদ্বারা ব্যবধান হইয়াছে) । আর এইরূপ বাল্য যৌবন বাদ্ধক্যাদিতেও ব্যক্তির পার্থক্য হইয়া পড়ে,
আর পিতা মাতা ইত্যাদি প্রকার ব্যবহারও লোপ পাইয়া যায় । এই যুক্তিদ্বারা ক্ষণভঙ্গবাদও (অর্থাৎ যাহারা
সমস্ত বস্তুকে ক্ষণিক বলে, সেই ক্ষণিকবাদী বৌদ্ধমত) নিরাকৃত হইল বুঝিবে । আর যাহার মতে উৎপত্তির পূর্বে
কার্য অসৎ অর্থাৎ থাকে না, তাহার পক্ষে কারকব্যাপার বিষয়শূন্য হইয়া পড়ে । কারণ, অভাব কখনও কাহারও
বিষয় হইতে পারে না । যেমন আকাশহত্যার জ্ঞা খড়গাদিবিবিধ অস্ত্রপ্রয়োগ নির্বিষয় । যদি বল কারকপ্রাচেষ্টা
সমবায়িকারণকে বিষয় করিবে ? না, তাহা বলিতে পার না, কারণ যে কারকব্যাপার অপরকে বিষয় করে, তাহার

(ভেদাভেদের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য ।)

[যুক্তঃ শঙ্কাস্তরাচ্চ ১৮]

ভাষ্যম্বাদ ।

দ্বারা অল্প বস্তুর উৎপত্তি হইলে তাহাতে অতিপ্রসঙ্গ হয়। যদি বল সমবায়িকারণেরই আত্মাতিশয় অর্থাৎ স্বরূপবিশেষকে কার্য্য বলে ? না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, তাহা হইলে সংকার্য্যবাদ স্বীকার করা হইয়া পড়ে। অতএব দুষ্কাদিদ্রব্যসকল দধ্যাদিরূপে পরিণত হইয়া ‘কার্য্য’ এই নাম লাভ করে। এইজন্য কারণ অপেক্ষা কার্য্য ভিন্ন—ইহা শতবৎসরেও নিশ্চয় করিতে পারা যায় না, তাহা হইলে অর্থাৎ কারণ হইতে কার্য্য ভিন্ন নহে ইহা স্থির হইলে জগতের মূলকারণ ব্রহ্মই চরমকার্য্য পর্য্যন্ত তত্ত্বংকার্য্যরূপে নটের মত অর্থাৎ নট যেমন নানাবেশভূষা পরিধান করিয়া মানাক্রূপ হয়, সেইরূপ সর্ববিধ ব্যবহারের বিষয় হইয়া থাকেন। এইরূপ যুক্তি হইতে অবগত হওয়া যায় যে, উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য থাকে এবং তাহা কারণ হইতে অভিন্ন।

ভাস্তী ।

অত্র অসংকার্য্যবাদী চোদয়তি “নশ্বেবং সতি” ইতি। প্রাক্ প্রসিদ্ধনপি কার্য্যং কদাচিৎ কারণেন যোজয়িতুন্ম ব্যাপারঃ অর্থবান্ ভবেৎ ইত্যত আহ—“তদনন্তত্বাচ্চ” ইতি। পরিহারতি “নৈষ দোষঃ” ইতি। উক্তমেতৎ যথা ভূজস্তত্বং ন রজ্জ্বোঃ ভিद्यতে, রজ্জুরেব হি তৎ, কাল্পনিকস্ত ভেদঃ, এবং কার্য্যত্বং ন কারণাৎ ভিद्यতে, কারণস্বরূপমেব হি তৎ, অনির্বাচ্যং তু কার্য্যরূপং ভিন্নমিব অভিন্নমিব চ অবভাসতে ইতি। তদিদম্ উক্তং—“বস্তুগতত্বং” ইতি। বস্তুতঃ পরমার্থতঃ অগ্ন্যত্বং ন বিশেষদর্শনমাত্রাৎ ভবতি। সাংব্যাবহারিকে তু কথঞ্চিৎ তত্ত্বাগ্ন্যত্বে ভবত এব ইত্যর্থঃ। অনয়েব দিশা এষ সন্দর্ভো যোজ্যঃ। অসংকার্য্যবাদিনাং প্রতি দূষণান্তরমাহ—“যন্ত পুনঃ” ইতি। কার্য্যন্ত কারণাদভেদে সবিষয়ত্বং কারকব্যাপারস্ত স্মৃতাং, ন অগ্ন্যা ইত্যর্থঃ। মূলকারণং ব্রহ্ম। শঙ্কাস্তরাচ্চেতি সূত্রাবয়বং অবতর্গ্যা ব্যাচষ্টে—“এবং যুক্তঃ কার্য্যন্ত” ইতি। অতিরোহিতার্থম্ ১৮

বেদান্তকল্পতরু ।

ভিন্নমিবেতি। সামান্যধিকরণেন হি ভিন্নমিব অভিন্নমিব চকাস্তি ইতি। অনয়েবেতি ইতরূপা হি সাংখ্যবাদঃ স্যাৎ ইতি। ভাষ্যগতমূলকারণশব্দেন ব্রহ্মণোহন্তঃ কশ্চিৎ মায়াপ্রতিবিম্বিতো ন অভিধীয়তে। তথা সতি ভগী পরিচ্ছিন্নত্বাৎ অধিকরণোপক্রমোক্তস্য কারণবিজ্ঞানং সর্ববিজ্ঞানস্য অদম্ববপ্রসঙ্গাৎ, কিন্তু সর্বাধিষ্ঠানম্ ইত্যাহ মূলকারণমিতি ১৮

ভাস্তীর অনুবাদ ।

এখানে নশ্বেবং সতি এই গ্রন্থের দ্বারা অসংকার্য্যবাদী বৈশিষ্টিক শঙ্কা করিতেছেন। কার্য্য পূর্ক হইতে প্রসিদ্ধ থাকিলেও কোন সময়ে তাহাকে কারণের সহিত যোগ করিবার জগ পুরুষের প্রচেষ্টা সার্থক হইবে, এইজন্য তদনন্তত্বাচ্চ এই গ্রন্থ বলিতেছেন। নৈষ দোষঃ এই গ্রন্থদ্বারা পরিহার করিতেছেন। ইহা পূর্বেই বলিয়াছি যে, যেমন সর্পস্বরূপ রজ্জু হইতে ভিন্ন নহে, কারণ, তাহা রজ্জুই; কিন্তু সেখানে যে ভেদপ্রতীতি হয়, তাহা কাল্পনিক। এইরূপ কার্য্যস্বরূপটি কারণ হইতে ভিন্ন হয় না, যেহেতু তাহা কারণস্বরূপই। কিন্তু অনির্বাচ্য কার্য্যবস্তুটি কারণ হইতে ভিন্নের মত এবং অভিন্নের মতও বোধ হয়। সেইজন্য “বস্তুগতত্বং” এই গ্রন্থ বলিয়াছেন। এই গ্রন্থের অর্থ এই যে, কেবল বিশেষদর্শনবশতঃ কারণ হইতে কার্য্যের বাস্তবিক ভেদ হয় না। ব্যবহারক্ষেত্রে কোন প্রকারে ভেদাভেদ হইয়া থাকেই। এই প্রকারেই এই ভাষ্যগ্রন্থ লাগাইতে হইবে, অর্থাৎ ব্যাখ্যা করিতে হইবে। (অগ্ন্যা সংকার্য্যবাদ হইয়া পড়ে)। যন্ত পুনঃ এই গ্রন্থদ্বারা সংকার্য্যবাদীর প্রতি অল্প একটি দোষ বলিতেছেন। ইহার অর্থ—কার্য্য যদি কারণ হইতে অভিন্ন হয়, তাহা হইলে কারকব্যাপার সবিষয় হয়, অগ্ন্যা নহে। মূলকারণ অর্থাৎ ব্রহ্ম। এবং যুক্তঃ কার্য্যন্ত এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কাস্তরাচ্চ এই সূত্রাংশ অবতরণা করিয়া ব্যাখ্যা করিতেছেন, ভাষ্যের অর্থ তিরোহিত নহে। অর্থাৎ বুঝিতে কোন কষ্ট হইবে না।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

শঙ্কাস্তরাচ্চ এতদবগম্যতে। পূর্বসূত্রে অসদ্ব্যপদেশিনঃ শকন্ত উদাহৃতত্বাৎ ততোহন্তঃ সত্যপদেশী শব্দঃ শঙ্কাস্তরং—

“সদেব সৌম্যোদয়গ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ম্” ইত্যাদি।

“তর্কক আত্মরসদেবেদমগ্র আসীৎ” ইতি চ অসংগতম্ উপক্ৰিপ্য কথম্ অসতঃ সজ্জায়েত ইতি আক্ৰিপ্য “সদেব সৌম্যোদয়গ্র আসীৎ” (ছাঃ ৬২১) ইতি অবধারণম্ভি।

(ভেদান্তদেব ব্যাখ্যায়িকত্ব ও অধিতীর ভাষিকত্ব ।)

পটবচ ১৯

শাক্তভাষ্যম্ ।

তত্র ইদংশকবাচ্যস্ত কার্য্যস্ত প্রাক্ উৎপত্তেঃ সচ্ছকবাচ্যেন কারণেন সামান্যাদিকরণ্যস্ত
আয়মাগত্বাৎ সন্ধানন্যত্বে প্রসিধ্যতঃ । যদি তু প্রাক্ উৎপত্তেঃ অসৎ কার্য্যঃ স্ত্রাৎ পশ্চাচ্চ
উৎপত্তমানঃ কারণে সমবেয়াৎ তদা অন্তঃ কারণাৎ স্ত্রাৎ, তত্র—

“যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি” (ছাঃ ৬।১।৩)

ইতি ইয়ং প্রতিজ্ঞা পীড়্যেত । সন্ধানন্যত্বাবগতেস্ত ইয়ং প্রতিজ্ঞা সমর্থ্যতে ॥১৮

ভাষ্যানুবাদ ।

অন্যশক হইতেও ইহা অর্থাৎ কার্য্য-কারণের অনন্ত্য বলা যাইতেছে । কারণ, পূর্ব্বকৃত্তে অসংবাচক শব্দ
বলা হইয়াছে, তদ্বিন্ন সংবাচক শব্দ এখানে শাস্ত্রান্তর, যথা—

“সদেব সৌম্যেদমগ্রে আসীদ্ একমেবাদ্বিতীয়ম্”

অর্থাৎ হে সৌম্য শ্বেতকেতো ! অগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ সংস্রই ছিল, তাহা কেবল এক এবং অদ্বিতীয়
অর্থাৎ সজাতীয় বিজাতীয় এবং স্বগত ভেদরহিত ছিল । ইত্যাদি—

“তৎ হ একে আত্মঃ অনদেব ইদমগ্রে আসীৎ”

অর্থাৎ কেহ কেহ বলেন এই জগৎ সৃষ্টির পূর্বে অসংস্রই ছিল—

এইরূপে অসংপক্ষ অবতারণা করিয়া অর্থাৎ পূর্ব্বপক্ষরূপে উপস্থাপিত করিয়া, কি করিয়া অসং হইতে
সং জন্মিবে—এইরূপে আক্ষেপ অর্থাৎ প্রতিবাদ করিয়া—

“সদেব সৌম্যেদমগ্রে আসীৎ”

অর্থাৎ “হে সৌম্য ! সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ সংস্ররূপই ছিল”—

ইহা স্থির করিতেছেন । সেস্থলে উৎপত্তির পূর্বে সংশকবাচ্য কারণের সহিত ইদংশকবাচ্য কাধোর সামান্যাদি-
করণ্য অর্থাৎ অভেদ শোনা যাইতেছে, অতএব সত্ত্ব এবং অনন্ত্য অর্থাৎ কার্য্য সং এবং কারণ হইতে অভিন্ন—
ইহা সিদ্ধ হইতেছে । কিন্তু যদি উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য অসং হইত এবং পরে উৎপন্ন হইয়া কারণে সনবায়
সম্বন্ধে থাকিত, তাহা হইলে কারণ হইতে কার্য্য ভিন্ন হইত । তাহাতে—

“যেন অশ্রুতং শ্রুতং ভবতি”

অর্থাৎ “যাহার দ্বারা অশ্রুত অর্থাৎ যাহা শোনা যায় নাই তাহাও শ্রুত হয়”—

এই প্রতিজ্ঞা পীড়িত অর্থাৎ নষ্ট হইয়া যায়, কিন্তু সন্ধানন্যত্বাবগতিপ্রযুক্ত অর্থাৎ কার্য্য সং এবং কারণ হইতে
অভিন্ন এইরূপ জ্ঞান হয় বলিয়া এই প্রতিজ্ঞা সমর্থিত অর্থাৎ রক্ষিত হয় ॥১৮

শাক্তভাষ্যম্ ।

পটবচ ১৯ *

যথা চ সংবেষ্টিতঃ পটৌ ন ব্যক্তঃ গৃহতে কিং অয়ং পটঃ, কিংবা অন্তঃ জব্যম্ ইতি । স এব
প্রসারিতঃ ‘যৎ সংবেষ্টিতঃ জব্যং তৎ পট এব’ ইতি প্রসারণেন অভিব্যক্তো গৃহতে । যথা চ
সংবেষ্টনসময়ে পট ইতি গৃহমাণোহপি ন বিশিষ্টায়ামবিস্তারো গৃহতে, স এব প্রসারণ-
সময়ে বিশিষ্টায়ামবিস্তারো গৃহতে, ন সংবেষ্টিতরূপাৎ অন্তোহয়ং ভিন্নঃ পট ইতি ।
এবং তদ্বাদিকারণাবহঃ পটাদি কার্য্যম্ অস্পষ্টং সৎ তুরীয়েমকুবিন্দাদিকারক-
ব্যাপারাদিভিঃ ব্যক্তঃ স্পষ্টঃ গৃহতে । অতঃ সংবেষ্টিতপ্রসারিতপটাত্ম্যেনৈব অনন্ত্য কারণাৎ
কার্য্যম্ ইত্যর্থঃ ॥১৯

* “পটবচ ১৯” এ স্থলে পটবচ এই প্রথমপাদ থাকিলেও “৬” কারণে ইহা আরও অধিকরণেরই এক হইল, অধিকরণ-আরম্ভক স্থলে
হইল না । আর সিদ্ধান্তপদের কথায় “৬” কারণে সন্নিবিষ্ট থাকায় ইহা সিদ্ধান্ত স্থলেও হইল ।

(ভেদভেদের ব্যবহারিকত্ব ও অবিভীনের তাৎপিকত্ব ।)

যথা চ প্রাণাদি ১২০

ভাষ্যমুবাচ ।

আর যেমন কাপড় উত্তমরূপে বেঠেন করিয়া অর্থাৎ গুটাইয়া রাখিলে ‘ইহা কাপড় কি অল্প কোন বস্তু’ বলিয়া স্পষ্টরূপে বুঝা যায় না, কিন্তু তাহাই প্রসারিত অর্থাৎ ছড়াইলে, যে বস্তুটি বেষ্টিত ছিল, তাহা কাপড়ই, ইহা ;— প্রসারণের দ্বারা স্পষ্টরূপে জানা যায়। আর যেমন বেঠনের সময়ে ইহা কাপড় বলিয়া জানা গেলেও বিশিষ্টায়ামবিস্তার অর্থাৎ ইহার দীর্ঘ গ্রন্থ কতদূর তাহা জানা যায় না, কিন্তু সেই কাপড়ই প্রসারণের সময় বিশিষ্টায়ামবিস্তার অর্থাৎ তাহার দীর্ঘ গ্রন্থ কতদূর তাহা জানা যায়। অতএব সঙ্কচিত কাপড় অপেক্ষা ছড়ান কাপড় ভিন্ন নহে। এইরূপ কাপড় প্রভৃতি কাঁচা, তদ্ব প্রভৃতি কারণ অবস্থাতে অস্পষ্টরূপে থাকিয়া তাহাই তুরী বোমা কুবিন্দ অর্থাৎ মাকু, তাঁত ও তদ্ব্যব প্রভৃতি কারকের প্রচেষ্টাদি দ্বারা বিশেষরূপে ব্যক্ত হইলে স্পষ্ট জানা যায়। অতএব সংবেষ্টিত প্রসারিত পটভায়ে, কাঁচা, কারণ হইতে ভিন্ন নহে, ইহাই সূত্রের অর্থ ১২০

শাক্তভাষ্যম্ ।

যথা চ প্রাণাদি ১২০

যথা চ লোকে প্রাণাপানাদিষু প্রাণভেদেষু প্রাণায়ামেন নিরুদ্ধেষু কারণমাত্রেন রূপেণ বর্তমানেষু জীবনমাত্রং কার্য্যং নির্বর্ত্যতে, ন আকুঞ্চনপ্রসারণাদিকং কার্য্যাস্তরম্ । তেষু এব প্রাণভেদেষু পুনঃপ্রবৃত্তেষু জীবনাং অধিকম্ আকুঞ্চনপ্রসারণাদিকম্ অপি কার্য্যাস্তরং নির্বর্ত্যতে । ন চ প্রাণভেদানাং প্রভেদবতঃ প্রাণাং অগ্ন্যত্মম্, সমীরণস্বভাবা- বিশেষাৎ । এবং কার্য্যাস্ত্র কারণাং অনগ্ন্যত্মম্ । অতশ্চ কৃষ্ণাস্ত্র জগতঃ ব্রহ্মকার্য্যত্বাৎ তদনগ্ন্যত্মাচ্চ সিদ্ধা এষা শ্রোতী প্রতিজ্ঞা—

“যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি, অমতং মতম্ অবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্” (ছাঃ ৬।১।১) ইতি ।

[ইতি ষষ্ঠম্ আরম্ভণাদিকরণম্] ॥

ভাষ্যমুবাচ ।

আর যেমন লোকে প্রাণ অপান প্রভৃতি বিভিন্ন প্রাণ সকল প্রাণায়ামদ্বারা রুদ্ধ হইলে যখন কেবল কারণরূপে বর্তমান থাকে, তখন তাহার দ্বারা কেবল জীবনরূপ কাঁচা—অর্থাৎ জীবিত থাকাই নির্বাহ হয়, আকুঞ্চন-প্রসারণাদি অল্প কাঁচা নির্বাহ হয় না ; আর সেই সকল প্রাণই পুনর্বার কার্য্যে প্রবৃত্ত হইলে জীবিত থাকা অপেক্ষা আকুঞ্চনপ্রসারণাদি অধিক কাঁচাও নির্বাহ হয় ; অথচ প্রাণাপানাদিভেদে বিভিন্ন প্রাণ হইতে প্রাণাপানাদি বিশেষ প্রাণ সকলের ভেদ নাই ; কারণ প্রত্যেকই যে বায়ুস্বভাব—তাহার কোন বিশেষ অর্থাৎ পার্থক্য নাই। এইরূপে কারণ হইতে কার্য্যের ভেদ নাই (ইহা সিদ্ধ হইল) । এইজন্ত সমস্ত জগৎ ব্রহ্মের কার্য্য বলিয়া এবং তাহা হইতে অভিন্ন বলিয়া শ্রুতির এই প্রতিজ্ঞা সিদ্ধ হইল, যথা—

“যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি, অমতং মতম্ অবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্”

অর্থাৎ যাহার শ্রবণে অশ্রুত অর্থাৎ যাহা শোনা যায় নাই, তাহা শোনা যায়, যাহা মনে করা যায় নাই, তাহা মনে করা যায়, যাহা জানা যায় নাই, তাহা জানা যায়, ইত্যাদি ১২০

ভাস্তী ।

“পটবচ্চ” “যথা চ প্রাণাদি” ইতি চ সূত্রে নিগদব্যাখ্যাতেন ভাষ্যেণ ব্যাখ্যাতে ॥১২১২০

[ইতি ষষ্ঠম্ আরম্ভণাদিকরণম্ ।]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ষণ্ঠ্যা নটবৎ ব্রহ্ম কারণঃ শব্দরোহিত্রবীৎ । জীবজান্তিনিমিত্তঃ তৎ বভাবে ভাস্তীপতিঃ ।

অজ্ঞাতং নটবৎ ব্রহ্ম কারণঃ শব্দরোহিত্রবীৎ । জীবজাতঃ জগদ্বীজঃ জগৌ বাচস্পতিস্তথা ॥১২১

কার্য্য উপাদান্য ভিন্নম্, তদ্ব্যপলক্যাবপি অণুপলক্যত্বাৎ, ততোহদিকপরিমাণদ্বাচ্চ সম্ভবৎ ইতি অনুমানম্ : ব্যক্তিকার্য্যং “পটবচ্চ” ইতি নৃত্যম্ । তত্শাস্ত্রমেব প্রতিজ্ঞায়াঃ ভিন্নকার্য্যকরত্বস্ত ব্যক্তিকার্য্যঃ “যথা চ প্রাণাদি” ইতি ১২০ ইতি ষষ্ঠম্ আরম্ভণাদিকরণম্ ১৩

* এ সূত্রটিতেও “প্রাণাদি” এই প্রথমস্তপদ থাকিলেও অধিকরণ আরম্ভক হইল না ; কারণ, চ কার্য্যের পূর্বোক্ত বৃত্তির পুষ্টি করা হইতেছে। আর সিদ্ধান্তপক্ষের কথায় এই “চ” কার্য্যের ইহাও সিদ্ধান্ত নহে হইল।

(ভেদান্তের ব্যবহারিক ও অধিতীর তাৎপৰ্য্য)

[যথা চ প্রাণাদি ১২০]

ভামতীর অনুবাদ ।

পটবন্ধ, যথা চ প্রাণাদি, এই সূত্র দুইটি ভাষ্যকারকর্তৃক নিগদব্যব্যাখ্যাতভাষ্যদ্বারা অর্থাৎ অতি সরলভাষায় লিখিত ভাষ্যদ্বারা ব্যাখ্যাত হইয়াছে । আরম্ভগাধিকরণ নামক এই ষষ্ঠ অধিকরণ সমাপ্ত হইল ।

তদনন্তরাধিকরণনামক ষষ্ঠ অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই অধিকরণটি এই পাদের ষষ্ঠ অধিকরণ । ১৪শ হইতে ২০শ সূত্রে ইহা রচিত হইয়াছে । এজ্ঞাত ইহাতে ৭টি সূত্র আছে । সবসূত্রগুলিই সিদ্ধান্তসূত্র । “ভোক্তাপ্তত্ত্বেরবিভাগশ্চেৎ শ্রাণোকবৎ” এই সূত্রে যে পূর্বপক্ষ উপস্থাপিত হইয়াছিল, এই নয়টি সূত্রে তাহার সিদ্ধান্ত উক্ত হইয়াছে । চতুর্থ সূত্রটি বাদে অবান্তর পূর্বপক্ষগুলি অন্তর্নিহিতভাবে উহা আছে । সেই সূত্রগুলি এই—

- ১। তদনন্তরম্ আরম্ভগাধিকরণাদিত্যঃ ১৪
- ২। ভাবে চ উপলক্ষেঃ ১৫
- ৩। সত্ত্বাৎ চ অবরম্ ১৬
- ৪। অসদ্ব্যপদেশাৎ ন ইতি চেৎ ? ন ধর্ম্মাস্তরেণ বাক্যশেষাৎ ১৭
- ৫। যুক্তেঃ শব্দান্তরাৎ চ ১৮
- ৬। পটবৎ চ ১৯
- ৭। যথা চ প্রাণাদি ১২০

ইহাদের মধ্যে—

প্রথম সূত্রে বলা হইল—তৎ অর্থাৎ ব্রহ্মরূপ কারণ হইতে জগৎ রূপ কার্যের অনন্তর অর্থাৎ পৃথক সত্তারাহিত্য সিদ্ধ হয়; ইহা আরম্ভগাধিকরণাদি হইতে অর্থাৎ “বাচ্যারম্ভগম্” ইত্যাদি (ছাঃ ৬১৪) প্রতিবাক্য হইতে জানা যায়, “আদি” পদে “ব্রহ্মৈবেদং সর্বম্” (মুঃ ২২১১) শ্রুতিটিও গ্রাহ্য ।

দ্বিতীয় সূত্রে বলা হইল—ব্রহ্ম ব্যতীত যে কার্য্য নাই এ বিষয়ে অন্তর্মান আছে । এজ্ঞাত বলা হইল—কারণরূপ ব্রহ্মের ভাবে অর্থাৎ সত্ত্বাৎ উপলক্ষেঃ অর্থাৎ কার্যের উপলক্ষ হয় বলিয়া, সেই অন্তর্মানটি এই—

বিকারঃ কারণাৎ অনন্তঃ ... (প্রতিজ্ঞা)
 কারণসত্ত্বোপলম্ব্যবিধারিসত্ত্বোপলম্বকত্বাৎ ... (হেতু)
 যো যস্মাৎ ভিন্নঃ ন স তৎসত্ত্বোপলম্ব্যবিধারিসত্ত্বোপলম্ববান্, যথা ঘটং পটঃ ... (উদাহরণ)

তৃতীয় সূত্রে বলা হইল—কারণব্যতিরেকে কার্যের অভাবে প্রতীতিপত্তিরূপ প্রমাণান্তর আছে । এজ্ঞাত বলা হইল—অবরম্ অর্থাৎ কার্যের সত্ত্বাৎ অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে কারণে কারণস্বরূপেই প্রতীতি হয় বলিয়া অর্থাৎ ব্রহ্ম বা ইদমগ্র আসীৎ ইত্যাদি (ছাঃ ৩১২১) শ্রুতিতে সত্ত্বের বিষয় প্রতীতি হয় বলিয়া উৎপত্তির পরেও অনন্তর সিদ্ধ হয় ।

চতুর্থ সূত্রে বলা হইল—উৎপত্তির পূর্বে কারণরূপে কার্যের সত্ত্ব কি করিয়া থাকে ? এইরূপ প্রশ্নের উত্তরে বলিতেছেন—“অসৎ বা ইদমগ্র আসীৎ” ইত্যাদি শ্রুতির দ্বারা উৎপত্তির পূর্বে অসদ্ব্যপদেশাৎ ন ইতি চেৎ অসত্তের ব্যাপদেশ অর্থাৎ উল্লেখ থাকায়, কার্যের কারণরূপে সত্ত্ব থাকে না—ইহা যদি বল, তাহা হইলে বলিব—ন অর্থাৎ না, তাহা অসঙ্গত, যেহেতু ইহা অসৎ অভিপ্রায়ে বলা হয় নাই, কিন্তু ব্যাকৃতত্বরূপ ধর্ম্ম অপেক্ষা অব্যাকৃতত্বরূপ ধর্ম্মাস্তরেণ অর্থাৎ ধর্ম্মান্তর দ্বারা অসত্ত্বের উল্লেখ মাত্র করা হইয়াছে । সুতরাং এই অসৎ অর্থ ব্যাকৃত নহে—এইমাত্র । যদি বল কেন ? তদুত্তরে বলিতেছেন—বাক্যশেষাৎ অর্থাৎ “তৎ সং আসীৎ” (ছাঃ ৩১২১) এই বাক্যশেষদ্বারা ইহা জানা যায় ।

পঞ্চম সূত্রে বলিতেছেন—আরও এ বিষয়ে যুক্তি এবং শ্রুতিপ্রমাণও আছে, এজ্ঞাত বলিতেছেন—যুক্তেঃ অর্থাৎ যুক্তিকারূপে পূর্বে ঘট না থাকিলে ঘটাত্মী যুক্তিকাই গ্রহণ করিত না, ইত্যাদি যুক্তিপ্রযুক্ত এবং শব্দান্তরাৎ অর্থাৎ “সদেব সোমোদমগ্র আসীৎ” এই শ্রুতি (ছাঃ ৬২১) বাক্যে সং শব্দ থাকায় উৎপত্তির পূর্বে কারণ হইতে কার্যের অনন্তর এবং সত্ত্ব সিদ্ধ হয় ।

ষষ্ঠ সূত্রে বলিতেছেন—যদি কেহ উক্ত যুক্তিতে ব্যভিচার আশঙ্কা করিয়া বলে যে, যুক্তিকা ও ঘট ভিন্ন, যেহেতু তাহাতে বিলক্ষণপ্রতীতির বিষয় আছে, যেমন ঘট ও পট ; এজ্ঞাত বলিতেছেন—পটবৎ চ অর্থাৎ

(বেদান্তদেবের ব্যবহারিক ও অধিতীয়ের তাৎপৰ্য্য ।)

[যথা চ প্রাণাদি । ২০]

তদনন্তাধিকরণনামক বস্তু অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

বস্তু যেমন সংবেষ্টিত এবং প্রসারিত হইলেও অভিন্ন, যুক্তিক। এবং ঘটও তদ্রূপ অভিন্ন। হুতরাং ব্রহ্ম এবং জগৎও তদ্রূপ অভিন্ন।

সপ্তম সূত্রে বলিতেছেন—যদি তথাপি কেহ বাস্তিচার শঙ্কা করিয়া বলে—

কাৰ্য্য উপাদান হইতে ভিন্ন,	(প্রতিজ্ঞা)
যেহেতু ভিন্নকাৰ্য্যকর,	(হেতু)
যেমন সম্মত বিষয় স্থলে স্বীকাৰ্য্য,	(উদাহরণ)

তজ্জগৎ বলিতেছেন—যথা চ প্রাণাদি অর্থাৎ যেমন প্রাণ ও অপানাদি বায়ু প্রাণায়ামাদি দ্বারা নিরুদ্ধ হইয়া জীবনমাত্র কাৰ্য্য নিরূপিত করে এবং নিরুদ্ধ না হইলে আকুঞ্চন প্রসারণাদি কাৰ্য্য করে, কিন্তু তাহাতে প্রাণ ভিন্ন হয় না, এস্থলেও তদ্রূপ। অর্থাৎ কাৰ্য্য ও কারণের অনন্তপ্রযুক্ত অদ্বৈতব্রহ্মসম্বন্ধে কোনও বিরোধ নাই।

এইরূপে সাতটি সূত্রে যাহা বলা হইল, তাহাই নিম্নসন্দেহাদি অধিকরণের অবয়বে সম্বন্ধিত করিলে যেরূপ হয়, তাহাই এস্থলে বলা হইতেছে। কিন্তু ইহা বলিবার পূর্বে ইহার সঙ্গতিগুলি বলা আবশ্যিক, অতএব তাহাই অগ্রে বলা যাইতেছে, যথা—

(ক) সঙ্গতি—ঋতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

(খ) শাস্তসঙ্গতি— ”

(গ) অধ্যায়সঙ্গতি— ”

(ঘ) পাদসঙ্গতি— ”

(ঙ) অধিকরণসঙ্গতি—ইহা একফলভূসঙ্গতি “তর্কাপ্রতিষ্ঠান” সূত্রে বলা হইয়াছে, ত্রুক্ষে তর্কের প্রতিষ্ঠা নাই, কিন্তু জগৎভেদে প্রত্যক্ষ প্রমাণ প্রতিষ্ঠিত বলিয়া তাহার দ্বারা অদ্বয়-ব্রহ্মকারণবাদী বেদান্তসম্বন্ধ বিরুদ্ধ হয়, পূর্বসূত্রে পরিণামবাদ অবলম্বন করিয়া তাহার আপাততঃ সমাধান করা হইয়াছে—একগে এই অধিকরণে বিবর্তবাদের আশ্রয় করিয়া প্রকৃত সমাধান করিতেছেন।

(১) বিষয়—অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হইয়াছে - এই মতবাদী বেদান্তসম্বন্ধটি বিষয়।

(২) সংশয়—উক্ত সম্বন্ধে ভেদগ্রাহক প্রত্যক্ষ প্রমাণদ্বারা নিরুদ্ধ হয় কি না ? ইহা সংশয়।

(৩) পূর্বপক্ষ—অদ্বিতীয় ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ হইলে ভোগ্য শব্দাদিবিষয় ও ভোক্তা জীব, এই সমস্তই ব্রহ্ম হইতে অভিন্ন বলিয়া ভোগ্য শব্দাদি ভোক্তার স্বরূপ হইয়া পড়ে এবং ভোক্তা ভোগ্যস্বরূপ হইয়া পড়ে। অতএব প্রত্যক্ষসিদ্ধ পরস্পর ভেদ অসিদ্ধ হইতে পারে না। এইজন্ত ভেদগ্রাহক প্রত্যক্ষপ্রমাণদ্বারা অদ্বয়ব্রহ্মবাদী বেদান্তসম্বন্ধ বিরুদ্ধ হয়। ইহা পূর্বপক্ষ।

(৪) সিদ্ধান্ত—জগৎকারণ ব্রহ্ম হইতে কাৰ্য্যজগতের পৃথক সত্তা নাই। কারণ, “বাচ্যরন্তং বিকারো নামধেয়ং যুক্তিকৈতব সত্তাম” ইত্যাদি শ্রুতি তাহার প্রতি প্রমাণ।

(৫) ফলভেদ—পূর্বপক্ষের ফল—সম্বন্ধ অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তের ফল—সম্বন্ধ সিদ্ধ।

এই অধিকরণের সংক্ষিপ্ত তাৎপৰ্য্য এই—

ভেদগ্রাহকপ্রত্যক্ষাদিপ্রমাণের প্রামাণ্য স্বীকার করিয়া কাৰ্য্যরূপে ভেদ এবং কারণরূপে অভেদ-ব্যবস্থার দ্বারা বেদান্ত সকলের বিরোধ পরিহার করা হইয়াছে ; কিন্তু একগে প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণের যে প্রামাণ্য স্বীকার করা হইয়াছে, তাহা তত্ত্বজ্ঞান পর্য্যন্ত সাধারণ ব্যবস্থা ; অতএব বিশেষ ব্যবস্থার দ্বারা সেই প্রামাণ্যের ব্যবহারিক বিঘ্নে ব্যবস্থা করা হইতেছে। আর প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণ তত্ত্বপ্রতিপাদক হইলে তাহা হইতে প্রপঞ্চের যে জ্ঞান হয়, সেই প্রপঞ্চ সত্য বলিয়া ব্রহ্মত্বের বিরোধ হয়, কিন্তু প্রত্যক্ষাদি প্রমাণকে ব্যবহারিক বলিলে তাহা হয় না। প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণের প্রামাণ্য আছে, বেদান্তবাক্যেরও প্রামাণ্য আছে, অতএব প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণ তত্ত্বপ্রতিপাদক কি না ? এইরূপ সংশয় হইলে পূর্বাধিকরণে ভেদাভেদকে আশ্রয় করিয়া বেদান্ত-একদেশী যে বিরোধ সমাধান করিয়াছেন, তাহাকে পূর্বপক্ষ করিয়া এখানে তাহার নিরাস করা হইতেছে। তথাহি—

(ভেদান্তদেবের ব্যবহারিকত্ব ও অধিতীরের তাৎপৰ্য্য ।)

[যথা চ প্রাণাদি । ২০]

তদনন্তরাধিকরণমক যন্ত অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

“বেদান্তৈগম্যনতায়াম্ সমতুলিততয়া কৰ্ম্মকাণ্ডাক্ষজাদেঃ,
সত্যং শ্রুত্যাধ্যাপায়াদবিততথপরমব্রহ্মসম্বাদাচ্চ ।
সত্যবাদীশতায়াম্ শ্রুতিষু পরিণতোদাক্ষতেৰ্বেদগীতে-
রদ্বৈতশ্রুত্যাভিন্নং ভবতি চ পরমং ব্রহ্ম ভিন্নং প্রমাণং ॥

প্রামাণ্যবিষয়ে কৰ্ম্মকাণ্ডাক্ষবেদ ও ইন্দ্রিয়জ্ঞাত প্রত্যক্ষাদি জ্ঞান বেদান্তজ্ঞাত জ্ঞানের সমিত সমতুলিত হয় বলিয়া অর্থাৎ উভয়ের প্রামাণ্য সমান বলিয়া এবং শ্রুতিপ্রভৃতি সত্য উপায় হইতে নিঃসন্দেহরূপে পরমব্রহ্মসাক্ষাৎকার হয় বলিয়া, ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব সত্য বলিয়া, শ্রুতিতে পরিণামের উদাহরণ দেওয়ায় এবং অদ্বৈতব্রহ্মবাদও বেদে বলা হইয়াছে বলিয়া, কারণস্বরূপ পরমব্রহ্ম জগতের সহিত অভিন্ন এবং প্রত্যক্ষাদি-প্রমাণবশতঃ জাগতিকপদার্থসকল পরম্পর ভিন্ন ।

যদি একটিমাত্র বস্তু থাকিত, তাহা হইলে বহু বস্তু না থাকায় বেদোক্ত কৰ্ম্মকাণ্ডের কতকগুলি বিধির বিষয় আর কতকগুলি নিষেধের বিষয়—ইত্যাদি যে পরম্পর ভেদ আছে, তাহা বাধিত হইত । আর প্রত্যক্ষাদি দ্বারা যে লৌকিক ভেদ পাওয়া যাইতেছে, তাহারও উচ্ছেদ হইয়া যাইত । তাহা কিন্তু উচিত নহে । কারণ, অব্যবহিত অনধিগত অসন্দ্বিগ্ন জ্ঞানের সাধনকে প্রমাণ বলে, প্রমাণের এই যে সাধারণ লক্ষণ, তাহার, প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ এবং কৰ্ম্মকাণ্ডাক্ষক বেদ বেদান্তরূপ প্রমাণের সহিত কোন প্রভেদ নাই অর্থাৎ এই তিনটিই উক্ত প্রমাণলক্ষণাক্রান্ত হয়—ইত্যাদি বৃত্তিবশতঃ ভেদজ্ঞান সত্য । আর “একমেবাদ্বিতীয়ং” ইত্যাদি বাক্যদ্বারা অদ্বৈতও জানা যাইতেছে, অতএব ভিন্ন ও অভিন্ন ব্রহ্ম প্রমাণদ্বারা সিদ্ধ হইল । অতএব বিরোধ নাই—এইরূপ পূৰ্ব্বপক্ষ পাওয়া যাইলে ইহার উত্তর বলা হইতেছে—

তত্ত্বৈক্যপন্থিতভিবিপগতে দ্বৈতশ্রুত্যাভিন্নং তদগ্রাহিণঃ

প্রামাণ্যং ব্যবহারকারিবিষয়ং মিথ্যাপি সদ্বোধকম্ ।

মায়াবস্তুরগীশ্বরশ্চ মুখতঃ কূটস্থতান্মানতো

দৃষ্টান্তৈঃ পরিণামদীর্ঘম ইতি ব্রহ্মৈক্যমেকাশ্রুতঃ ॥

অর্থাৎ শ্রুতি ও যুক্তির দ্বারা ভেদগ্রাহক দ্বৈতের বস্তু নিরস্ত হইলে দ্বৈতবোধক প্রমাণের ব্যবহারিকবস্তু-বিষয়ক প্রামাণ্য মিথ্যা হইলেও তাহা সদ্বস্তুকে বোধ করাইয়া দেয় । মায়ায় নিয়ামক ঈশ্বরেরও মুখ হইতে ব্রহ্ম কূটস্থ, অর্থাৎ নির্বিকার, ইহা আয়াত অর্থাৎ কথিত হইয়াছে বলিয়া দৃষ্টান্তবাক্যসমূহদ্বারা যে পরিণামবুদ্ধি হয়, তাহা ভ্রমই হয়, অতএব ব্রহ্মই একমাত্র সত্য—ইহা স্থির হইল ।

“যাহার দ্বারা অশ্রুত বস্তু শ্রবণ করা যায়” ইত্যাদি শ্রুতিদ্বারা এক বস্তুর দ্বারা সকল বস্তুর জ্ঞান হয়—এই প্রতিজ্ঞা করিয়া তাহার প্রতিপাদনের জগৎ শ্রুতি দৃষ্টান্ত দিতেছেন—“হে সৌম্য ! যেমন একটি মৃৎপিণ্ডদ্বারা যাবতীয় মৃন্ময় বস্তুর জ্ঞান হয়, কারণ বিকার অর্থাৎ কার্য্য বলিয়া বাস্তবিক কোন পদার্থ নাই, কেবল বাক্যদ্বারা ব্যবহার করা হয়, যেহেতু তাহা নামমাত্র, যেমন রাজার মন্তক” । “মৃত্তিকাই সত্য” শ্রুতি এই বাক্যদ্বারা বুঝাইতেছেন যে, কারণই মিথ্যাভূতকার্য্যের তত্ত্ব, অর্থাৎ যথার্থস্বরূপ ; কার্য্য বলিয়া যাহা জ্ঞান হইতেছে, তাহা ভ্রমমাত্র । বস্তুর তত্ত্বজ্ঞানই সত্যজ্ঞান, তদ্বিন্ন জ্ঞান মিথ্যা, অতএব কারণজ্ঞান হইতে কার্য্যের তত্ত্বজ্ঞান হয়—ইহা সিদ্ধ হইল । কারণের পরিণাম কার্য্যপদার্থ—ইহা যদি শ্রুতির অভিপ্রায় হইত, তাহা হইলে কার্য্যপদার্থও সত্য বলিয়া “মৃত্তিকাই সত্য” এই বলিয়া কারণপদার্থ সত্য—ইহা নির্ধারণ করা সম্ভব হইত না । অতএব শ্রুতিতে পরিণামদৃষ্টান্ত দেখিয়া অর্থাপত্তি দ্বারা পরিণামবাদ কল্পনা করাও উচিত নহে ; কারণ, “মৃত্তিকাই ইত্যেব সত্যম্” এই এবকার শ্রুতির দ্বারা কারণেরই সত্যত্ব বোধ হইতেছে, শ্রুতিবিরুদ্ধ অর্থাপত্তির উদয়ই হইতে পারে না । প্রতিজ্ঞাবাক্যই প্রধান, অতএব তাহার অনুবোধে অপ্রধান দৃষ্টান্তবাক্যকে বিবৰ্ত্তবাদ বলিয়া ব্যাখ্যা করিতে হইবে । “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্তম্” এই শ্রুতিতে পরিণামবাদ স্পষ্ট করিয়া নিষেধ করা হইতেছে বলিয়া উক্ত অর্থাপত্তি হইতেই পারে না । কারণস্বরূপ ব্রহ্মে প্রাপ্ত কার্য্যকে “নেহ নানান্তি” কিকোন এই শ্রুতি নিষেধ করায় শুভিতে রজতের ছায় জগতের মিথ্যাত্ব বুঝা যাইতেছে । এইরূপে বুঝা যাইতেছে যে, কার্য্যপদার্থ সত্য নহে, তথাপি যে প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ হইতে বিভিন্ন কার্য্যের

ইতরব্যাপদেশাধিকরণং নাম

সপ্তমম্ অধিকরণম্।

(ত্রক্ষে জীবত্বধর্মের শব্দানিরসন।)

ইতরব্যাপদেশাদ্ধিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ ১২১

[পৃঃ ৭২]

ব্রহ্মসংহতা

তদনন্তর্য্যধিকরণনামক বহু অধিকরণের তাৎপর্য্য।

জ্ঞান হইতেছে, প্রয়োজনীয় বস্তু তাহার বিষয় হইলে কোন বাধা না থাকায়, তাদৃশ বস্তুবিষয়েই তাহার প্রামাণ্য জানিতে হইবে। কারণ, কলসাদি যে জল আনয়নের কারণ, তাহা প্রত্যক্ষসিদ্ধ। অতএব তাহাকে বাধা দেওয়া যায় না। এইরূপ বৈদিক কর্মকাণ্ডেরও ব্যবহারিক বিষয়ে প্রামাণ্য জানিবেন। কারণ, শাস্ত্রীয় বিধি অনুসারে যজ্ঞাদিকার্য্যের অচুষ্ঠান করিলে অবশ্যই স্বর্গাদিকল হইয়া থাকে।

এই বিষয়টি ভারতীভীরের অধিকরণমালায় দুইটি শ্লোকে যে ভাবে বলা হইয়াছে, তাহা এই—

ভেদাভেদৌ তাস্মিকৌ স্তৌ যদি বা ব্যাবহারিকৌ

সমুদ্রাদাবিব তয়োর্বাবাভাবেন তাস্মিকৌ ॥১

বাধিতৌ প্রতियুক্তিভ্যাং তাবেতৌ ব্যাবহারিকৌ,

কার্য্যান্ত কারণাভেদাদদ্বৈতং ব্রহ্মতাস্মিকম্ ॥২

অর্থ—ভেদাভেদৌ তাস্মিকৌ, যদি বা ব্যাবহারিকৌ স্তৌ; সমুদ্রাদৌ ইব তয়োঃ বাধাভাবেন তাস্মিকৌ ॥১ প্রতियুক্তিভ্যাং বাধিতৌ তৌ এতৌ ব্যাবহারিকৌ। কার্য্যান্ত কারণাভেদাৎ অবৈতং ব্রহ্ম তাস্মিকম্ ॥২

শাক্তরত্নম্।

ইতরব্যাপদেশাদ্ধিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ ১২১*

অনুথা পুনঃ চেতনাকারণবাদ আক্ষিপ্যতে, চেতনাং হি জগৎপ্রক্রিয়ায়াম্ আশ্রীয়া-
মাণায়াং হিতাকরণাদয়ঃ দোষাঃ প্রসজ্যন্তে। কূতঃ? ইতরব্যাপদেশাৎ। ইতরন্তু শারীরন্তু
ব্রহ্মাস্বত্বং ব্যপদিশতি ক্রুতিঃ—

স আত্মা তত্ত্বমসি স্মৃতকৈতো (ছাঃ ৬।৮।৩)

ইতি প্রতিবোধনাৎ। যদ্বা ইতরন্তু চ ব্রহ্মণঃ শারীরাস্বত্বং ব্যপদিশতি—

তৎ সৃষ্ট্বা তদেবানুপ্রাবিশৎ (তৈ ২।৬)

ইতি সৃষ্টুরেন অবিকৃতন্তু ব্রহ্মণঃ কার্য্যানুপ্রবেশেন শারীরাস্বত্বপ্রদর্শনাৎ—

অনেন জীবেনাস্বনানুপ্রবিশ্য নামরূপে ব্যাকরবাণি (ছাঃ ৬।৩২)

ইতি চ পরা দেবতা জীবম্ আত্মশব্দেন ব্যপদিশন্তী ন ব্রহ্মণৌ ভিন্নঃ শারীর ইতি দর্শয়তি।
তস্মাৎ যৎ ব্রহ্মণঃ সৃষ্ট্বা তৎ শারীরেণৈব ইতি। অতঃ স স্বতন্ত্রঃ কর্তা সন্ হিতমেব আত্মনঃ
সৌম্যনশ্চকরং কুর্যাৎ, ন অহিতং জন্মমরণজরারোগাভ্যনেকানর্থজালম্। ন হি কশ্চিৎ
অপরতন্ত্রো বন্ধনাগারম্ আত্মনঃ কৃত্বা অনুপ্রবিশতি। ন চ স্বয়ম্ অত্যন্তনির্মলঃ সন্
অত্যন্তমলিনং দেহম্ আত্মত্বেন উপেয়াৎ। কৃতমপি কথঞ্চিৎ যৎ দুঃখকরং তৎ ইচ্ছয়া
জহ্যাৎ। সুখকরং চ উপাদদীত। স্মরেচ্চ ময়া ইদং জগদ্বিষ্মং বিচিত্রং বিরচিতমিতি।
সর্ব্বো হি লোকঃ স্পষ্টং কার্য্যং কৃত্বা স্মরতি—ময়েদং কৃতম্ ইতি। যথা চ মায়াবী স্বয়ং
প্রসারিতাং মায়াং ইচ্ছয়া অনায়াসেনৈব উপসংহরতি, এবং শারীরোহপি ইমাং সৃষ্টিম্
উপসংহরেৎ। স্বমপি তাবৎ শরীরং শারীরো ন শক্নোতি অনায়াসেন উপসংহর্তুম্। এবং
হিতক্রিয়াস্বদর্শনাৎ অনুযা চৈতনাং জগৎপ্রক্রিয়া ইতি গম্যতে ১২১

* এখানে “হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ” এই প্রথমস্ত পদটি থাকায়, এটি অধিকরণ আরম্ভক পত্র হইয়াছে। “প্রসক্তিঃ” এই পদটি
নূত্রে থাকায়, ইহা পূর্ণপত্র পত্রও হইয়াছে। প্রসক্তি অর্থ ই.আপত্তি অর্থাৎ অনিষ্টপদ।

(ব্রহ্ম জীবস্বরূপের শক্তানিরসন ।)

[ইতরব্যাপদেশাধিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ । ২১]

ভাষ্যমুবাদ ।

ব্রহ্ম নিজেই নিজের অনর্থকর জরামরণাদি কার্য করিলেন—এইরূপ দোষের আপত্তি হয়। অতএব অত্রান্ত ব্রহ্মের পক্ষে নিজের অনর্থকর জগৎসৃষ্টি করা সম্ভব নহে বলিয়া পূর্বোক্ত সমন্বয় বিরুদ্ধ হয়, ইতর অর্থাৎ জীবকে ব্রহ্ম বলিয়া ব্যাপদেশ করায়, অথবা ইতর অর্থাৎ ব্রহ্মকে জীব বলিয়া ব্যাপদেশ করায়, ব্রহ্ম সৃষ্টিকর্তা হইলে জীবই সৃষ্টিকর্তা হইলেন, ইহা সূত্রার্থ। অতঃপ্রকারে আবার চেতনকারণবাদ অর্থাৎ চেতন ব্রহ্মই জগতের কারণ—এই মতের উপর আক্ষেপ অর্থাৎ আপত্তি করিতেছেন। চেতন ব্রহ্ম হইতে জগৎপ্রক্রিয়া অর্থাৎ জগতের সৃষ্টি হইয়াছে—এই মত স্বীকার করিলে হিতাকরণাদি অর্থাৎ নিজেই নিজের অনিষ্ট করা প্রভৃতি দোষ হইয়া পড়ে। কারণ, ইতর অর্থাৎ ব্রহ্মভিন্ন জীবকে ব্যাপদেশ অর্থাৎ ব্রহ্ম বলিয়া নির্দেশ করা হইয়াছে। অর্থাৎ শ্রুতি ব্রহ্মভিন্ন জীবকে ব্রহ্মস্বরূপ বলিয়া নির্দেশ করিতেছেন, যেহেতু

“স আত্মা তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” (ছাঃ ৬।৮।৩)

অর্থাৎ “তিনি আত্মা, হে শ্বেতকেতো! তুমি সেই ব্রহ্ম” এইরূপ বুঝাইয়াছেন। অথবা ইতর অর্থাৎ জীবভিন্ন ব্রহ্ম জীবস্বরূপ হইয়াছেন, ইহা নির্দেশ করিতেছেন, যথা—

“তৎ সৃষ্টা তদেবানুপ্রবিশৎ (তৈঃ ২।৬)

অর্থাৎ তাহা সৃষ্টি করিয়া তাহাতেই প্রবেশ করিলেন। যেহেতু এই শ্রুতিতে দেখাইতেছেন যে, সৃষ্টিকর্তা ব্রহ্মই বিকৃত না হইয়া কার্য অর্থাৎ শরীরে অনুপ্রবেশদ্বারা জীবস্বরূপ হইয়াছেন—

অনেন জীবেনানুপ্রবিশ্য নাগরূপে ব্যাকরবাণি (ছাঃ ৬।৩২)

অর্থাৎ এই জীবস্বরূপ হইয়া অনুপ্রবেশ করিয়া নাগ ও রূপ প্রকাশ করিব, এই শ্রুতিও দেখাইতেছেন যে, পরা দেবতা অর্থাৎ ঈশ্বর, জীবকে আত্মাশব্দদ্বারা উল্লেখ করিতেছেন, অতএব জীব ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন নহে। অতএব ব্রহ্মের যে সৃষ্টিকারিত্ব তাহা জীবেরই। সুতরাং সেই ঈশ্বর স্বাধীন সৃষ্টিকর্তা হইয়া নিজের সৌমেন্দ্র্য অর্থাৎ মনঃপ্রীতিকর হিত কার্যই করিবেন। কিন্তু অহিতকর অর্থাৎ জন্মমরণজরারোগাদি অনেক অনর্থসমূহ সৃষ্টি করিবেন না। কারণ, অপরতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন কোন ব্যক্তি নিজের বন্ধনাগার অর্থাৎ অবরোধ-গৃহ নির্মূল্য করিয়া তাহাতে প্রবেশ করে না। আর তিনি নিজে অতিশয় বিশুদ্ধ হইয়া অতিশয় অপ্রবিশ্য দেহকে আমি বলিয়া স্বীকার করিতেন না। যদিও কোন রকমে করেন, তাহা হইলেও যাহা অনিষ্টকর, তাহা ইচ্ছা করিয়া ত্যাগ করিতেন এবং যাহা সুখকর, তাহা গ্রহণ করিতেন। আর স্মরণ করিতেন যে, আমাকর্তৃক এই বিচিত্র জগৎ রচিত হইয়াছে। কারণ, সকল লোকে স্পষ্ট কার্য করিয়া মনে করে যে, আমি ইহা করিয়াছি। আর মায়াবী যেমন নিম্নকর্তৃক রচিত মায়াকে ইচ্ছানুসারে অনায়াসে উপসংহার করে, এইরূপ জীবও এই জগৎকে উপসংহার করিতেন। (অথচ) জীব নিজের দেহকেও অনায়াসে উপসংহার করিতে পারে না। এইরূপ হিতকর কার্যাদি দেখা যাউতেছে না বলিয়া চেতন ব্রহ্ম হইতে জগতের সৃষ্টি হইয়াছে, এই মত অগ্রায় বলিয়া বোধ হইতেছে।

ভাস্তী ।

যত্বেপি শারীরাতঃ পরমাত্মনো ভেদম্ আত্মঃ শ্রুতয়ঃ, তথাপি অভেদম্ অপি দর্শয়ন্তি শ্রুতয়ঃ বহ্বাঃ । ন চ ভেদাভেদৌ একত্র সমবেতৌ, বিরোধাতঃ । ন চ ভেদঃ তাত্ত্বিক ইতি উক্তম্ । তস্মাতঃ পরমাত্মনঃ সর্বজ্ঞাতঃ ন শারীরঃ তত্ত্বতো ভিদ্ভতে । স এব তু অবিত্তোপদানভেদাতঃ ঘটকরকাত্মা-কাশবৎ ভেদেন প্রথতে । উপহিতং চ অশ্রু রূপং শারীরঃ, তেন মা নাম জীবাঃ পরমাত্মতাম্ আত্মনঃ অনুভূবন্, পরমাত্মা তু তান্ আত্মনো অভিন্নান্ অনুভবতি । অননুভবে সার্বজ্ঞব্যাব্যাতঃ । তথা চ অয়ং জীগান্ বয়ন্ আত্মানমেব বদ্বীয়াৎ । তত্র ইদম্ উক্তং “ন হি কশ্চিৎ অপরতন্ত্রঃ বন্ধনাগারম্ আত্মনঃ কৃষা অনুপ্রবিশতি” ইত্যাদি, তস্মাতঃ ন চেতনকারণং জগদিতি পূর্বঃ পক্ষঃ । ২১

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

জীবাভিন্নঃ ব্রহ্ম জগৎপাদানঃ বদন্ সমন্বয়ঃ যদি ভাদৃক ব্রহ্ম জগৎ জনয়েৎ, তর্হি স্থানিষ্টঃ ন সৃজ্যেৎ ইতি স্থায়েন বিলম্বাতে ন বা ইতি সন্দেহে পূর্বত্র কার্যকারণানন্তর্য্যং বটাকাশকল্পজীবানাম্ অপি মহাকাশোপমরূপকায়ৈক্যম্ উক্তং, তত্র হিতাকরণাত্মনুপপত্তিঃ আকোপ্য সঙ্গতিঃ । নহু “দোহাশ্বেইবাঃ” ইত্যাদি ভেদনির্দেশাৎ কথং পূর্বপক্ষঃ “তত্রাহ—যত্বেপি” ইতি । যদি ভেদাভেদৌ “একত্র” বিলম্বৌ, তর্হি অভেদ এব ভেদেন বাধ্যতাম্ অত আহ—“ন চ ভেদ ইতি । ইত্যান্বয়ঃ । অনন্তমধিকরণে ইত্যর্থঃ । নহু বাতাবিকঃ ব্রহ্মপৈক্যঃ জীবা অবিত্তোপহিতাঃ শ্বেবাঃ ন জানন্তি ইতি হিতেন্ধি অহিতজন্যং অকরণম্ উপপদ্যম্ অত আহ—“তেন” ইতি । ২১

(ব্রহ্মে জীবদ্বন্দ্বের শব্দানিরসন ।)

অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ ১২২

ভাস্তীর অমুবাদ ।

যদিও ক্রটিগণ জীব হইতে পরমাঙ্গার ভেদ বলিতেছেন, তথাপি বহু ক্রটি অভেদও দেখাইতেছেন । আর ভেদ ও অভেদ এক স্থলে মিলিত হয় না ; কারণ, উভয়ে বিরুদ্ধ বস্তু । আর ভেদ তাত্ত্বিক অর্থাৎ যথার্থ নহে, ইহা পূর্বে বলিয়াছি । অতএব সর্বজ্ঞ পরমাঙ্গা হইতে জীব বাস্তবিক ভিন্ন নহে, কিন্তু জীবই অবিজ্ঞানরূপ উপাধির ভেদবশতঃ ঘট এবং করকাদি উপাধিভেদে ভিন্ন আকাশের মত ভিন্ন হইয়া প্রকাশ হয় । আর পরমাঙ্গার উপাধিযুক্ত রূপ জীব । সেইজ্ঞ জীবসকল নিজের যে পরমাঙ্গা, তাহা অমুভব করে না, কিন্তু পরমাঙ্গা তাহাদিগকে নিজের হইতে অভিন্ন বলিয়া অমুভব করেন । অমুভব না করিলে তাহার সর্বজ্ঞতার ব্যাঘাত ঘটে । তাহা হইলে এই পরমাঙ্গা জীবগণকে বন্ধন করিয়া নিজেকেই বন্ধন করিবেন । সে বিসয়ে এই কথা বলিয়াছেন, “যেহেতু কোন স্বাধীন লোক নিজের বন্ধনের গৃহ নির্মাণ করিয়া তাহাতে প্রবেশ করে না” ইত্যাদি ; অতএব চেতন ব্রহ্ম জগতের কারণ নহে—ইহা পূর্বপক্ষ ১২১

শাক্তরত্নায়ম্ ।

অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ ১২২ *

তু-শব্দঃ পক্ষঃ ব্যাবর্তয়তি । যৎ সর্বজ্ঞং সর্বশক্তি ব্রহ্ম নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবং শারীরাত্ অধিকম্ অগ্ৰং, তদ্ বয়ং জগতঃ স্রষ্টৃ ক্রমঃ । ন তন্মিহ হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ প্রসজ্যন্তে । ন হি তস্মৈ হিতং কিঞ্চিৎ কর্তব্যম্ অস্তি, অহিতং বা পরিত্যজ্যম্, নিত্যমুক্ত-স্বভাবত্বাৎ । ন চ তস্মৈ জ্ঞানপ্রতিবন্ধঃ শক্তিপ্রতিবন্ধো বা কচিদপি অস্তি । সর্বজ্ঞত্বাৎ সর্বশক্তিত্বাচ্চ । শারীরস্ত অনেকবিধঃ । তন্মিহ প্রসজ্যন্তে হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ । ন তু তৎ বয়ং জগতঃ স্রষ্টারং ক্রমঃ । কুত এতৎ ? ভেদনির্দেশাৎ—

“আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ (বৃঃ ২।৪।৫)

“সোহদেষ্টব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ” (ছাঃ ৮।৭।১)

“সতা সৌম্য তদা সম্পন্নো ভবতি” (ছাঃ ৬।৮।১)

“শারীর আত্মা প্রাজ্ঞেনাঙ্গনাঙ্গারূঢ়ঃ” (বৃঃ ৪।৩।৩৫)

ইতি এবংজাতীয়কঃ কর্তৃকর্মাভেদনির্দেশঃ জীবাৎ অধিকং ব্রহ্ম দর্শয়তি । নমু অভেদ-নির্দেশোহপি দর্শিতঃ “তত্ত্বমসি” ইতি এবংজাতীয়কঃ । কথং ভেদাভেদৌ বিরুদ্ধৌ সম্ভবেয়াম্ ? নৈব দোষঃ । আকাশঘটাকাশাত্ম্যেন উভয়সম্ভবশ্চ তত্র তত্র প্রতিষ্ঠা-পিতত্বাৎ । অপি চ যদা তত্ত্বমসি-ইত্যেবংজাতীয়কেন অভেদনির্দেশেন অভেদঃ প্রতি-বোধিতো ভবতি, অপগতঃ ভবতি তদা জীবশ্চ সংসারিত্বং ব্রহ্মণশ্চ স্রষ্টৃত্বং, সমস্তশ্চ মিথ্যাজ্ঞানবিজ্ঞিতশ্চ ভেদব্যবহারশ্চ সম্যগ্জ্ঞানেন বাধিতত্বাৎ । তত্র কুত এব সৃষ্টিঃ ? কুতো বা হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ ? অবিদ্যাপ্রত্যুপস্থাপিত-নামরূপকৃত কার্য্যকরণ-সজ্জাতোপাধ্যবিবেককৃত্য হি ভ্রান্তিঃ হিতাকরণাদিনক্ষণঃ সংসারঃ, ন তু পরমার্থতঃ অস্তি ইতি অসকুৎ অবোচাম । জন্মমরণচ্ছেদনভেদনাদ্যভিমানবৎ । অবাধিতে তু ভেদব্যবহারে “সোহদেষ্টব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ” (ছাঃ ৮।৭।১) ইতি এবংজাতীয়কেন ভেদনির্দেশেন অবগম্যমানং ব্রহ্মণঃ অধিকত্বং হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিং নিরূণঞ্জি ১২২

* “তু” শব্দ থাকার ইহা পূর্বপক্ষের খণ্ডনস্থচক সিদ্ধান্ত হইবে । অবশ্য “অধিকম্” এই প্রথমস্তম পদ থাকার ইহাকে অধিকরণ আরম্ভক বলা বাইতে পারিত, কিন্তু তাহা হইল না, যেহেতু তাহা হইলে পূর্ববর্তী পূর্বপক্ষীয় সূত্রমাত্রদ্বারা ই অধিকরণ সমাপ্তি স্বীকার করিতে হইত । এ গ্রন্থে কেবল পূর্বপক্ষ সূত্রদ্বারা একটা পূর্ণ অধিকরণ রচনার পদ্ধতি অবলম্বিত হয় নাই । অধিকরণগুলি বিচার্য্য বলিয়া আর তাহা পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্তপক্ষ মিলিত হইয়া হয় বলিয়া কেবল পূর্বপক্ষদ্বারা অধিকরণ পূর্ণ হওয়া উচিতও নহে ।

প্রথমপাদঃ—ইতরব্যপদেশাধিকরণম্ । (৭) ১২১

(ব্রহ্ম জীবত্ববর্ণের শব্দানিরসন।

[অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ ১২২]

ভাষ্যানুবাদ।

সূত্রার্থ—তু শব্দদ্বারা পূর্বপক্ষের নিবারণ করিতেছেন, যেহেতু আমরা বলি যে সৃষ্টিকর্তৃ ব্রহ্ম, জীব অপেক্ষা অধিক অর্থাৎ ভিন্ন, অতএব ব্রহ্মের অহিতকরণাদি দোষ হইতে পারে না। কেননা, “আত্মা বা অরে জষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যঃ” ইত্যাদি শ্রুতিতে কল্পিত ভেদের উল্লেখ করা হইয়াছে।

সুত্রস্থিত “তু” শব্দটি পূর্বপক্ষ নিবারণ করিতেছেন, সর্বজ্ঞ সর্বশক্তিমান্ নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাব এবং শারীর অর্থাৎ জীব অপেক্ষা অধিক অর্থাৎ ভিন্ন, যে ব্রহ্ম তাঁহাকে আমরা জগতের সৃষ্টিকর্তৃ বলি। তাহাতে হিতাকরণাদি দোষ অর্থাৎ মঙ্গল না করা দোষ হইতে পারে না। কারণ, তাঁহার কুরিবার উপযুক্ত হিত কিছুই নাই, আর পরিত্যাগ করিবার যোগ্য অহিতও কিছুই নাই, যেহেতু তিনি নিতাই মুক্তস্বভাব। আর তাঁহার জ্ঞানের প্রতিবন্ধ অর্থাৎ বাধা বা শক্তির প্রতিবন্ধ অর্থাৎ বাধা কোথাও নাই, কারণ, তিনি সর্বজ্ঞ এবং সর্বশক্তিমান্। কিন্তু শারীর অর্থাৎ জীব অনেকবিধ অর্থাৎ এ প্রকার নহে, অতএব তাহাতে হিতের অকরণাদি দোষসকল হইতে পারে। আমরা কিন্তু তাহাকে অর্থাৎ জীবকে জগতের সৃষ্টিকর্তৃ বলি না। যদি বল—ইহা বল কেন? তাহা হইলে বলিব—যেহেতু ভেদ নির্দেশ আছে—

“আত্মা বা অরে জষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ”

অর্থাৎ ওরে আত্মাকে দেখা উচিত, শোনা উচিত, মনন করা উচিত, নিদিধ্যাসন করা উচিত

“সৌহৃদ্যেব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ”

অর্থাৎ সেই আত্মাকে অন্বেষণ করা উচিত, সেই আত্মাকে বিশেষরূপে জিজ্ঞাসা করা উচিত

“সত্য সৌম্য তদা সম্পন্নো ভবতি”

অর্থাৎ হে সৌম্য শ্বেতকেতু! হৃষীকেশময়ে (জীব) ব্রহ্মের সহিত মিলিত হয়

“শারীর আত্মা প্রাজ্ঞেনাত্মনাত্মনাকৃৎঃ”

অর্থাৎ শারীর জীবাত্মা প্রাজ্ঞ আত্মাকর্তৃক অত্মাকৃৎ অর্থাৎ অধিষ্ঠিত।

এইরূপ কণ্ঠা ও কর্শ প্রভৃতির ভেদনির্দেশ জীব অপেক্ষা ব্রহ্ম যে অধিক ইহা দেখাইয়া দিতেছে। যদি বল “তত্ত্বমসি” অর্থাৎ তুমি সেই ব্রহ্ম এই জাতীয় অভেদনির্দেশও দেখাইয়াছে। পরস্পরবিরুদ্ধ ভেদ ও অভেদ কি করিয়া সম্ভব হয়? তাহা হইলে বলিব—ইহা দোষ নহে; কারণ, আকাশ ও ঘটাকাশন্যায় অনুসারে উভয়ই যে সম্ভব, তাহা তত্ত্বস্থানে প্রতিপন্ন করিয়াছি। আরও “তত্ত্বমসি” এই জাতীয় অভেদনির্দেশদ্বারা যখন জীব ও ব্রহ্মের অভেদ প্রতিবোধিত হয় অর্থাৎ জানাইয়া দেওয়া হয়, তখন জীবের সংসারিত্ব এবং ব্রহ্মেরও সৃষ্টিকারিত্ব অপগত হয়; কারণ, সম্যকজ্ঞানদ্বারা মিথ্যাজ্ঞানবিজ্ঞপ্তিত সমস্ত ভেদবাবহার বাধিত হয়। সেখানে কোথায়ই বা সৃষ্টি? আর কোথায়ই বা হিতাকরণাদি দোষ? কারণ, অবিজ্ঞাকর্তৃক প্রত্যাপন্যাপিত অর্থাৎ কল্পিত যে নাম ও রূপ, আর তৎকৃত যে কার্যাকরণসংঘাতরূপ অর্থাৎ কার্য ও করণসমষ্টিরূপ যে উপাধি, সেই উপাধির অবिवেকজনিত যে ভ্রম, তাহাই হিতাকরণাদিরূপ সংসার, তাহা কিন্তু পরমার্থতঃ অর্থাৎ বাস্তবিক নাই—ইহা অনেকবার বলিয়াছি। জন্ম মরণ ছেদন ভেদন প্রভৃতির অভিমান যেমন, পরমার্থতঃ নাই—ইহাও সেইরূপ। কিন্তু ভেদবাবহার বাধিত না হইলে “তাঁহাকে অন্বেষণ করা উচিত, তাঁহাকে বিশেষরূপে জিজ্ঞাসা করা উচিত”, এই জাতীয় ভেদনির্দেশদ্বারা অবগম্যমান জীব অপেক্ষা ব্রহ্মের অধিকন্তু অর্থাৎ পার্থক্য, তাহাই হিতাকরণাদি দোষের সম্ভাবনাকে নষ্ট করিয়া দেয়। ১২২

ভাসতী।

সত্যম্ অয়ং পরমাত্মা সর্বজ্ঞত্বাৎ যথা জীবান্ বস্তুত আত্মনঃ অভিন্নান্ পশ্যতি, পশ্যতোব্যং ন ভাবত এষাং সুখদুঃখাদিবেদনাসঙ্গঃ অস্তি, অবিজ্ঞাবশাৎ তু এষাং তদ্বদভিমান ইতি। তথা চ তেষাং সুখদুঃখাদিবেদনায়াম্ অপি অহম্ উদাসীন ইতি ন তেষাং বন্ধনাগারনিবেশেহপি অস্তি ক্ষতিঃ কাচিৎ মম ইতি ন হিতাকরণাদিদোষাপত্তিরিতি রাঙ্কান্তঃ। তদিদম্ উক্তম্ “অপি চ যদা তত্ত্বমসি” ইতি। অপি চ ইতি চঃ পূর্বোপপত্তিসাহিত্যাং দ্ব্যোতয়তি ন উপপত্ত্যন্তরতাম্। ১২২

বোধান্তকরত্বকঃ।

“তত্ত্বমসি” ইতি। পশ্যতি ইত্যর্থঃ। যদ্যপি পরমাত্মনঃ দর্শনক্রিয়াভ্রমহম্ অনুপপন্নম্, তথাপি পুরুষঃ বশকাশ এবং তত্ত্ববিশেষণ উপরতঃ তৎ তৎ বর্ণনাবহিত্য ভাসয়তি ইতি অতঃ পশ্যতি ইতি নির্দিষ্টতে। ১২২

(ত্রয়োদশোধ্যায়ঃ পঞ্চমঃ ।)

অশ্মাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ । ১২৩

ভাস্তীৰ অম্ববাদ ।

ইহা সত্য যে, এই পরমাত্মা সৰ্বজ্ঞ বলিয়া যেমন জীবগণকে বাস্তবিক নিজ হইতে অভিন্ন দেখেন, এইরূপ ইহাও দেখেন যে, জীবগণের ভাবতঃ অর্থাৎ বাস্তবিক স্মৃতিঃপ্রভৃতি বেদনাসদৃশ নাই, অর্থাৎ স্মৃতিঃপ্রভৃতি জ্ঞানের সহিত জীবগণের কোন সম্পর্ক নাই, কিন্তু অবিজ্ঞানবশতঃ জীবগণের তদবদভিমান হয়, অর্থাৎ আমি স্মৃতিঃপ্রভৃতি এইরূপ জ্ঞান হয়। আর তাহা হইলে জীবগণের স্মৃতিঃপ্রভৃতির বেদনা অর্থাৎ জ্ঞান হইলেও আমি (ব্রহ্ম) উদাসীন অর্থাৎ নিলিপ্ত, অতএব তাহাদের বন্ধনাগারে প্রবেশ হইলেও আমার কোন ক্ষতি নাই, অতএব হিতাকরগণদি দোষের আপত্তি হয় না—ইহাই সিদ্ধান্ত। সেই জন্ত “অপি চ যদা তত্ত্বমসি” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। অপি চ এই চ শব্দটি পূর্বযুক্তির সাহিত্য স্মরণ করাইয়া দিতেছেন, অর্থাৎ আরম্ভণ সূত্রশেষে যে যুক্তি দিয়াছেন, ইহার সহিত সেই যুক্তি স্মরণ করাইয়া দিতেছেন, ইহা অগ্র যুক্তি নহে । ২২

অশ্মাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ । ১২৩ *

১২৩

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

যথা চ লোকে পৃথিবীত্বসামান্যাস্থিতানাম্ অপি অশ্মনান্ কেচিৎ মহার্হা মগ্নয়ঃ বজ্রবৈদূর্যাদয়ঃ, অগ্নে মধ্যমবীৰ্য্যাঃ সূর্য্যকাস্তাদয়ঃ, অগ্নে প্রহীণাঃ শ্ব-বায়স-প্রক্ষেপণার্হাঃ পাষাণাঃ ইতি অনেকবিধং বৈচিত্র্যং দৃশ্যতে, যথা চ একপৃথিবীব্যপাশ্রয়ানাম্ অপি বীজানান্ বহুবিধং পত্রপুষ্পফলগন্ধরসাদিবৈচিত্র্যং চন্দনকিংপাকাদিষু উপলক্ষ্যতে, যথা চ একস্তাপি অগ্নরসস্ত লোহিতাদানি কেশলোমাদানি চ বিচিত্রাণি কার্য্যাণি ভবন্তি, এবম্ একস্তাপি ব্রহ্মণঃ জীবপ্রাজ্ঞপৃথক্ ক্রিয়াবৈচিত্র্যং চ উপপত্ততে ; ইত্যতঃ তদনুপপত্তিঃ, পরপরিকল্পিতদোষানুপপত্তিঃ ইত্যর্থঃ । প্রত্যন্ত প্রামাণ্যং বিকারস্ত চ বাচ্যন্তগ্নমাত্রত্বাৎ স্বপ্নদৃশ্যভাববৈচিত্র্যবচ্চ ইতি অভ্যুচ্চয়ঃ । ১২৩ ইতি সপ্তমম্ ইতরব্যপদেশাদিকরণম্ ।

ভাস্তীৰ অম্ববাদ ।

সূত্রার্থ—এক মাত্র পৃথিবী হইতে উৎপন্ন অশ্মাদি অর্থাৎ প্রস্তর সকলের মধ্যে যেমন হীরকাদি ভেদে বৈচিত্র্য আছে, সেইরূপ ব্রহ্মকার্য্যেরও বৈচিত্র্য হইতে পারে, অতএব তদনুপপত্তি অর্থাৎ পূর্বোক্ত দোষ হইল না ।

আর লোকমধ্যে যেমন পৃথিবীত্বরূপ সামান্য ধর্ম্মাস্থিত অশ্ম অর্থাৎ প্রস্তর সকলের মধ্যে কতকগুলি মহার্হ অর্থাৎ মহামূল্য বজ্র অর্থাৎ হীরক ও বৈদূর্য্য প্রভৃতি মণি, অগ্র কতকগুলি মধ্যমবীৰ্য্য অর্থাৎ মধ্যমমূল্য-বিশিষ্ট সূর্য্যকাস্ত প্রভৃতি মণি এবং অগ্র কতকগুলি শ্ব-বায়স-প্রক্ষেপণার্হ অর্থাৎ কুর্জর কাক প্রভৃতি তাড়াইবার অগ্র ছুড়িবার যোগ্য প্রহীণ পাষাণ অর্থাৎ তুচ্ছ প্রস্তর, এইরূপ অনেক প্রকার বৈচিত্র্য দেখা যায় ; আর যেমন এক পৃথিবীব্যাপাশ্রয় অর্থাৎ এক পৃথিবীতে থাকে যে বীজসকল, তাহাদের নানা প্রকার পত্র পুষ্প ফল রস গন্ধ প্রভৃতি বৈচিত্র্য, চন্দন কিংপাক অর্থাৎ মহাতালাদিতে দেখা যায় ; আর যেমন এক অগ্নের রসেই রক্তমাংস অস্থি প্রভৃতি ধাতু সকল এবং কেশ লোম নখ প্রভৃতি বিচিত্র কার্য্য হয় ; এইরূপ এক ব্রহ্মেরই জীব ও জৈবরূপ পার্থক্য, এবং পৃথিব্যাदि বিচিত্র কার্য্যও উপপন্ন হয় ; এইজন্ত তদনুপপত্তি হয়, অর্থাৎ পরপরিকল্পিত দোষ সকলের অনুপপত্তি হয় । আর শ্রুতির প্রামাণ্য থাকায় এবং পৃথিব্যাদি বিকার বাচ্যন্তগ্নমাত্র বলিয়া অর্থাৎ বাক্যের কল্পনা মাত্র বলিয়া এবং স্বপ্নে দেখা যায় যে সকলবস্ত্ত তাহাদের বৈচিত্র্যের মত ব্রহ্মের বিচিত্রজগৎ সৃষ্টি করা সম্ভব হয়, ইহা জীব অপেক্ষা ব্রহ্মের আধিক্য । ১২৩ ইতি ইতরব্যপদেশনামক সপ্তম অধিকরণ ।

ভাস্তী ।

স্বাদেতৎ, যদি ব্রহ্মবিবর্তঃ জগৎ, হস্ত সর্বশ্চৈব জীববৎ চৈতন্যপ্রসঙ্গঃ, ইত্যত আহ—

* এখানেও “অশ্মাদিবৎ” এবং “তদনুপপত্তিঃ” এইরূপ প্রথমোক্ত পদ থাকিলেও ইহা অধিকরণ আরম্ভক হইল হইল না । কারণ “চ” শব্দবার্য্য পূর্বোক্ত যুক্তির পুষ্টিসাধন করা হইতেছে, এবং “অশ্মাদিবৎ” শব্দে দৃষ্টান্তবোধকতা থাকায় ইহা অধিকরণের অন্তর্ভুক্ত হইবে । অতএব হইতে পারে না ।

(ব্রহ্মে জীবদ্বন্দ্বের লক্ষ্যাদিরূপম্ ।)

[অশ্বাদিবচন তদনুপপত্তিঃ । ১২৩]

ভাষ্যতী ।

“অশ্বাদিবচন তদনুপপত্তিঃ” । অতিরোহিতার্থেন ভাষ্যেণ ব্যাখ্যাতম্ । ১২৩ ইতি সপ্তমম্ ইতরব্যাপদেশাধিকরণম্ ।

[এই ভাষ্যতীর “বেদান্তকল্পতরু” নাই ।]

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

আচ্ছা, জগৎ যদি ব্রহ্মের বিবর্ত্ত হয়, তাহা হইলে সমুদায় বস্তুরই জীবের জ্ঞায় চৈতন্ত্যপ্রসঙ্গ হয়, এইজন্ত (সূত্রকার) বলিতেছেন—“অশ্বাদিবৎ চ তদনুপপত্তিঃ” । ইহা অতিরোহিতার্থ অর্থাৎ ষষ্ঠ ভাষ্যদ্বারা ব্যাখ্যাত হইয়াছে । ইহাই সপ্তম অধিকরণ ।

সপ্তম অধিকরণের তাৎপর্য ।

ইতরব্যাপদেশ অধিকরণ নামক এই সপ্তম অধিকরণে তিনটি সূত্র আছে । ইহার মধ্যে প্রথম সূত্রটি পূর্বপক্ষ এবং অবশিষ্ট সূত্রদ্বয় সিদ্ধান্তপক্ষ, যথা—

পূর্বপক্ষ

সিদ্ধান্তপক্ষ

১। ইতরব্যাপদেশাৎ হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ । ১২১

২। অধিকং তু ভেদনির্দেশাৎ । ১২২

৩। অশ্বাদিবৎ চ তদনুপপত্তিঃ । ১২৩

ইহাদের অর্থ এইরূপ—

প্রথম সূত্রে আপত্তি করা হইতেছে—ইতর অর্থাৎ জীবের ব্যাপদেশপ্রযুক্ত অর্থাৎ তত্ত্বমস্তাদি বাকাধারা ব্রহ্ম কখনপ্রযুক্ত হিতাকরণাদি অর্থাৎ জরামরণাদি অহিতাকরণাদি দোষের সম্ভাবনা ব্রহ্মে হয় বলিতে হইবে ?

দ্বিতীয় সূত্রে ইহার উত্তর প্রদত্ত হইতেছে যে, “তু” অর্থাৎ না, তাহা নহে, যেহেতু জীব হইতে অধিক সেই সর্বজ্ঞ সর্বশক্তি ব্রহ্মই জগতের উপাদান এবং সৃষ্টিকর্তা, এজন্ত অহিতাকরণাদি দোষের প্রসক্তি নাই । তাহার কারণ, “অশ্বা বা অরে ব্রহ্মব্যঃ” এই শ্রুতিতে কল্পিতভেদের নির্দেশ আছে ।

তৃতীয় সূত্রে বলা হইতেছে যে, একই ব্রহ্ম জগৎকারণ হইলে কার্যের বৈচিত্র্য কি করিয়া হয় ; তদন্তরে বলিতেছেন যে, যেমন পৃথিবীরই বিকার নানারূপ হয়, তদ্রূপ ব্রহ্মেরই এই নানারূপ ভাব হইয়াছে । অতএব উক্ত শঙ্কা নাই ।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১। সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি—

অধ্যায়সঙ্গতি—

পাদসঙ্গতি—

অধিকরণসঙ্গতি—আক্ষেপসঙ্গতি ; যেহেতু ব্রহ্ম যদি জগৎসৃষ্টিকর্তৃ হন, তাহা হইলে জীব ও ব্রহ্ম অভিন্ন বলিয়া ব্রহ্ম নিজেই নিজের জরামরণাদি অনর্থকর হইলেন, ইহা ত দেখা যায় না, অতএব ব্রহ্ম জগৎসৃষ্টিকর্তৃ নহেন । এই আপত্তি নিরাকরণের জন্ত এই অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন ।

২। বিষয়—অধিতীয় ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হইয়াছে—এই মতবাদী বেদান্তসম্মতটি বিষয় ।

৩। সংশয়—ব্রহ্ম যদি জগৎসৃষ্টি করিতেন, তাহা হইলে নিজের অনিষ্টকর বস্তু সৃষ্টি করিতেন না, এই যুক্তি দ্বারা উক্ত সম্মত বিরুদ্ধ হয় কি না ? ইহা সংশয় ।

৪। পূর্বপক্ষ—পূর্বে বলা হইয়াছে যে কার্য ও কারণের অভেদের মত ঘটাকাশতুল্য জীবসকল মহাকাশতুল্য ব্রহ্মের সহিত অভিন্ন, তাহাতে হিতাকরণাদি অসঙ্গতি দ্বারা আপত্তি করা হইতেছে—যথা—

“সর্বজ্ঞব্রহ্মণো জীবৈরভেদঃ স্বস্ত পশ্যতঃ ।

জীবাহিতক্রিয়া অর্থাৎ তাদেবা হি ন বুধ্যতে” ॥

উপসংহারদর্শনাদিকরণং নাম

অষ্টমম্ অধিকরণম্ ।

অধিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা ।)

উপসংহারদর্শনান্নেতিচেন্ন ক্ষীরবদ্ধিঃ ১২৪

(সিদ্ধান্তঃ, প্রমাণঃ, সপ্তম অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

অর্থাৎ যে সর্বজ্ঞ ব্রহ্ম জীবগণের সহিত নিজের অভেদ দেখিতেছেন, তিনি যে জীবগণের জরামরণাদি অনিষ্টকর কার্য্য করিয়াছেন, তাহা ফলতঃ নিজের জ্ঞানই হইয়া পড়ে, ইহাও সম্ভব নহে ।

যদিও জীবগণ অবিচ্ছিন্নযুক্ত বলিয়া স্বয়ং যে পরমাত্মস্বরূপ তাহা অনুভব করিতে পারে না, এবং ভ্রমবশতঃ নিজের অনিষ্ট করিয়া ফেলেন, তাহা হইলেও পরমাত্মা তাহাদিগকে নিজের সহিত অভিন্ন বলিয়া অনুভব করেন, তাহা না হইলে তাঁহার সর্বজ্ঞত্বের বাধাত ঘটে । তাহা হইলে ভগবান্ জীবগণকে বন্ধন করিয়া নিজেকেই বাধিয়া ফেলিবেন । অতএব নানাবিধ দুঃখপূর্ণ এই জগৎ চেতন ব্রহ্মসৃষ্টি নহে, ইহা পূর্বপক্ষ ।

৪। সিদ্ধান্তঃ -

“অবস্থ জীবসংসারস্তেন নাস্তি মম ক্ষতিঃ ।

ইতি পশ্যত ঈশশ্চ ন হিতাহিতভাগিতা” ॥

অর্থাৎ জীবের যে সংসার, তাহা অবস্থ অর্থাৎ কিছুই নহে, অতএব তাহাতে আমার কোন ক্ষতি নাই; ঈশ্বর এইরূপ দেখিয়া থাকেন, এইজন্ত তাঁহার হিত বা অহিত কিছুই হয় না । যদিও পরমেশ্বরের কোন দর্শনক্রিয়া নাই, তাহা হইলেও স্বরূপের প্রকাশই বিবিধ বিষয়ের সহিত যুক্ত হইয়া যথাস্থানে সেই সেই বিষয়কে প্রকাশ করে, এইজন্ত ঈশ্বর দেখিয়া থাকেন, এইরূপ বলা হইয়াছে । ৭

এই অধিকরণটি ভারতীতীর্থস্বামী এইরূপে দুইটি শ্লোকদ্বারা প্রকাশিত করিয়াছেন, যথা—

হিতাক্রিয়াদি স্ত্রায়ো বা জীবাভেদঃ প্রপশ্যতঃ ।

জীবাহিতক্রিয়া স্বার্থা স্ত্রাদেয়া ন হি যুজ্যতে ॥

অবস্থ জীবসংসারস্তেন নাস্তি মম ক্ষতিঃ ।

ইতি পশ্যত ঈশশ্চ ন হিতাহিতভাগিতা ॥

অর্থঃ—জীবাভেদঃ প্রপশ্যতঃ হিতাক্রিয়াদি স্ত্রাং নো বা ? জীবাহিতাক্রিয়া স্বার্থা স্ত্রাং এবা ন হি যুজ্যতে । জীবসংসারঃ অবস্থ তেন মম ক্ষতিঃ নাস্তি, ইতি পশ্যতঃ ঈশশ্চ হিতাহিতভাগিতা ন ।

উপসংহারদর্শনান্নেতিচেন্ন ক্ষীরবদ্ধিঃ ১২৪ *

শাকরভাষ্যম্ ।

চেতনং ব্রহ্ম একম্ অদ্বিতীয়ং জগতঃ কারণম্ ইতি যদুক্তং, তৎ ন উপপদ্যতে । কস্মাৎ ? উপসংহারদর্শনাৎ । ইহ হি লোকে কুলানাদয়ো ঘটপটাদীনাং কর্তারঃ সৃক্ষণ-চক্রসূত্রান্তনেককারকসাধনোপসংহারেণ সংগৃহীতসাধনাঃ সন্তঃ তন্ত্ৰংকার্য্যং কুর্বাণা দৃশ্যন্তে । ব্রহ্ম চ অসহায়ং তব অভিপ্রোক্তং তস্য সাধনাস্তরানুপসংগ্ৰহে সতি কথং অষ্টম্ উপপদ্যতে ? তস্মাৎ ন ব্রহ্ম জগৎকারণম্ ইতি চেৎ ? নৈব দোষঃ । যতঃ ক্ষীরবদ্ধজব্য-স্বভাববিশেষাৎ উপপদ্যতে । যথা হি লোকে ক্ষীরং জলং বা স্বয়মেব দধিহিমভাবেন পরিণমতে অনপেক্ষ্য বাহুং সাধনং তথা ইহাপি ভবিষ্যতি । নমু ক্ষীরাদি অপি দধ্যাदि-

* এই সূত্রে “ক্ষীরবৎ” এই প্রথমাস্তপদ থাকার ইহা অধিকরণ-আরম্ভক সূত্র হইয়াছে । এতদ্বত্তির পৃথক্ পূর্বপক্ষ করিয়া সিদ্ধান্ত করার পূর্বাধিকরণের কোনরূপ অঙ্গ হইবার সম্ভাবনাও থাকিল না । যদি বলা যায় “বিকারশকাৎ ন ইতি চেৎ ন প্রাচুর্য্যং” এই সূত্রের স্তায় বর্তমান সূত্রটি হওয়ার ইহা পূর্বাধিকরণের অন্তর্গত সূত্র হইল না কেন ? তাহার উত্তর এই যে “ক্ষীরবৎ” এই প্রথমাস্তপদ শেষে রহিয়াছে । তথায় “প্রাচুর্য্যং” এই পঞ্চমাস্তপদ শেষে রহিয়াছে । এহলে “হি” শব্দ হেতুর্বাচক হইলেও পৃথক্ রহিয়াছে এবং “ক্ষীরবৎ” পদের পূর্বে থাকিয়া অবিত হইবে । অতএব ইহা “বিকারশকাৎ” ইত্যাদি সূত্রের মত নহে । রাসানুজ মতে ইহা এইরূপ । মার্কসমতে ইহা “যথা প্রাণাদিঃ” এই অধিকরণের চতুর্থ সূত্রের মধ্যে ৪ম সূত্র । অধিকরণান্তক সূত্র নহে । যাহা চকার পাঠ করেন নাই, একজন্ত তাঁহার মতে অধিকরণ আরম্ভ সম্ভব হইলেও এহলে পূর্বাধিকরণের অন্তর্গত না হইয়া পৃথক্ অধিকরণ হওয়াই উচিত ছিল ।

(অধিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

[উপসংহারদর্শনান্নেতিচেষ্ম কীরবন্ধি । ২৪]

শাকরভাষ্যম্ ।

তাবেন পরিণমমানম্ অপেক্ষত এব বাহ্যং সাধনম্ ঔক্ষ্যাদিকং কথম্ উচ্যতে কীরবৎ ইতি ? নৈব দোষঃ । স্বয়মপি হি কীরং যাং চ যাবতীং চ পরিণামমাত্রাম্ অনুভবতি তাবত্যেব হার্যতে তু ঔক্ষ্যাদিনা দধিভাবায় । যদি চ স্বয়ং দধিভাবশীলতা ন স্ত্যং নৈব ঔক্ষ্যাদিনাপি বলাৎ দধিভাবম্ আপদ্যতে । ন হি বায়ুঃ আকাশো বা ঔক্ষ্যাদিনা বলাৎ দধিভাবম্ আপদ্যতে । সাধনসামগ্র্যা চ তস্য পূর্ণতা সম্পাদ্যতে । পরিপূর্ণশক্তিকং তু ব্রহ্ম । ন তস্য অন্বেন কেনচিৎ পূর্ণতা সম্পাদয়িতব্য । শ্রুতিশ্চ ভবতি—

“ন তস্য কার্যং করণং চ বিদ্যতে, ন তৎ সমশ্চাত্ত্যমিকশ্চ দৃশ্যতে ।

পরাস্ত শক্তি বিধিধৈব জায়তে, স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চ ।” (শ্বে: উ: ৬।৮) ইতি তন্মাৎ একস্তাপি ব্রহ্মণো বিচিত্রশক্তিযোগাৎ কীরাদিবৎ বিচিত্রপরিণাম উপপদ্যতে । ২৪

ভাট্টানুবাদ ।

সূত্রার্থ—যদি বল অসহায় ব্রহ্ম জগতের সৃষ্টিকর্তৃ হইতে পারেন না, কারণ আমরা দেখিতে পাই—কুন্তকার ও মৃত্তিকা প্রভৃতি দণ্ডচক্রাদির সাহায্যে কার্য করিয়া থাকে । কিন্তু ইহা বলিতে পার না কারণ, দুন্দ্বাদি পদার্থ অপরের সাহায্য না লইয়া দধিপ্রভৃতি কার্যরূপে পরিণত হয়—দেখা যায়, ব্রহ্মও সেইরূপ ।

একমাত্র অধিতীয় অর্থাৎ সহায়শূন্য চেতন ব্রহ্ম জগতের কারণ এইরূপ যে বলা হইয়াছে, তাহা উপপন্ন হয় না, কেন না, উপসংহার অর্থাৎ কারণসমূহের মিলনে কাঁচা হয়—ইহা দেখিতে পাওয়া যায় । কারণ, এই জগতে ঘটপটাদির প্রস্তুতকর্ত্তা কুলাল অর্থাৎ কুন্তকার ও তদ্ব্যব প্রভৃতি, মৃত্তিকা দণ্ড চক্র সূত্র প্রভৃতি অনেক কারকের উপসংহার দ্বারা অর্থাৎ মিলনদ্বারা সংগৃহীতসাধন হইয়া অর্থাৎ কারকসমূহের সংগ্রহ করিয়া সেই সেই কাঁচা করিয়া থাকে—দেখা যায় । কিন্তু তোমার অভিপ্রেত ব্রহ্ম সহায়শূন্য, ‘সাধনান্তরের অনুপসংগ্রহ’ হইলে অর্থাৎ অল্প সাধনের সংগ্রহ না হইলে তিনি কি করিয়া সৃষ্টিকর্ত্তা হইতে পারেন, অতএব ব্রহ্ম জগৎকারণ নহেন, ইহা যদি বল—

তাহা হইলে বলিব—ইহা দোষ নহে ; যেহেতু কীরবৎ অর্থাৎ দুন্ধের মত দ্রবোর বিশেষ স্বভাববশতঃ জগৎ ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হইতে পারে । যেমন জগতে দুদ্ধ বা জল বাহ্যিক অল্প কোন সাধনের অপেক্ষা না করিয়া স্বয়ংই দধি বা হিমভাবে পরিণত হয়, এখানেও সেইরূপ হইবে ।

যদি বল—দুন্ধাদিবস্ত যে দধি ইত্যাদি হইয়া পরিণত হয়, তাহাও উক্ষত বা অগ্নরস প্রভৃতি বাহ্যিক সাধনকে নিশ্চয় অপেক্ষা করে ; তবে কি করিয়া বলিলে যে, দুন্ধের মত ব্রহ্ম জগদ্রূপে পরিণত হয় ? তাহা হইলে বলিব—ইহা দোষ নহে । যেহেতু দুদ্ধ নিজের ও যে এবং যতটুকু পরিণামমাত্রাকে অনুভব করে অর্থাৎ প্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ পরিণাম হইবার উপযোগী যতটুকু এবং যে অংশকে ধারণ করে, সেই টুকুকেই, উক্ষতা বা অগ্নরস প্রভৃতি, দধি হইবার জন্য শীঘ্রতা সম্পাদন করিয়া দেয়, অর্থাৎ শীঘ্র দধিরূপে পরিণত করিয়া দেয় ।

আর যদি দুন্ধের নিজের দধিভাবশীলতা অর্থাৎ দধি হওয়ার স্বভাব না থাকিত, তাহা হইলে উক্ষতাদির দ্বারাও বলপূর্বক অর্থাৎ প্রবল চেষ্টাতেও দধিরূপে পরিণত হইতই না । কারণ, প্রবল চেষ্টাতেও বায়ু বা আকাশ উক্ষতাদি দ্বারা দধিরূপে পরিণত হয় না । আর সাধনসামগ্রীদ্বারা তাহার পূর্ণতা সম্পাদিত হয়, অর্থাৎ উত্তমরূপ দধি হয় । কিন্তু ব্রহ্ম পরিপূর্ণ শক্তি অর্থাৎ তাঁহাতে সকল শক্তিই পূর্ণমাত্রায় বিদ্যমান আছে, অল্প কোন বস্তুর দ্বারা তাঁহার পূর্ণতা সম্পাদন করিতে হইবে না । শ্রুতিও আছে, যথা—

“ন তস্য কার্যং করণং চ বিদ্যতে, ন তৎ সমশ্চাত্ত্যমিকশ্চ দৃশ্যতে ।

পরাস্ত শক্তিবিধিধৈব জায়তে, স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চ” ॥

অর্থাৎ ব্রহ্মের কার্য নাই, করণ অর্থাৎ সাধনও নাই, আর তাঁহার সমান বা অধিক কাহাকেও দেখা যায় না, শুনিতে পাওয়া যায় তাঁহার বিবিধ পরা অর্থাৎ উৎকৃষ্ট শক্তি আছে—আর তাঁহার জ্ঞান বল ও ক্রিয়া স্বভাবসিদ্ধ । অতএব ব্রহ্ম এক হইলেও তাঁহার বিচিত্রশক্তি থাকায় দুন্দ্বাদির মত বিচিত্র পরিণাম হওয়া সম্ভব হয় । ২৪

(অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

[উপসংহারদর্শনায়ৈতিচেন্ন কীরবজ্জি ১২৪]

ভাস্তী ।

ব্রহ্ম খলু একম্ অদ্বিতীয়তয়া পরানপেক্ষং ক্রমেণ উৎপত্তমানস্ত জগতঃ বিবিধবিচিত্ররূপস্ত উপাদানম্ উপেয়তে, তৎ অনুপপন্নম্ । ন হি একরূপাৎ কার্যভেদো ভবিতুম্ অর্হতি, তস্ত আকস্মিকত্বপ্রসঙ্গাৎ । কারণভেদো হি কার্যভেদহেতুঃ । কীরবীজাদিতেদাৎ দধ্যাকুরাদি-কার্যভেদদর্শনাৎ । ন চ অক্রমাৎ কারণাৎ কার্যাক্রমো যুজ্যতে । সমর্থস্ত ক্ষেপাষোগাৎ । অদ্বিতীয়তয়া চ ক্রমবৎতৎসহকারিসমবধানানুপপত্তেঃ । তদিদম্ উক্তম্ “ইহ হি লোকে” ইতি । একৈকং মৃদাদি কারকং, তেষাং তু সামগ্র্যাং সাধনং, ততো হি কার্যং সাধয়ত্যেব, তস্মাৎ ন অদ্বিতীয়ং ব্রহ্ম জগদুপাদানম্ ইতি প্রাপ্তে উচ্যতে—“কীরবং হি” ।

ইদং তাবৎ ভবান্ পৃষ্টো ব্যাচষ্টাৎ—কিং তাস্মিকম্ অশ্চ রূপম্ অপেক্ষ্য ইদম্ উচ্যতে, উত অনাদিনামরূপবীজসহিতং কাল্পনিকং সার্বজ্ঞ্যং সর্ববশক্তিত্বম্ । তত্র পূর্বস্মিন্ কল্পে কিং নাম ততঃ অদ্বিতীয়াং অসহায়াং উপজায়তে । ন হি তস্ত শুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবস্ত বস্তসং কার্যম্ অস্তি । তথাচ শ্রুতিঃ—

“ন তস্ত কার্যং করণং চ বিচ্ছতে” ইতি ।

উত্তরস্মিন্ তু কল্পে যদি কুলালাদিবৎ অত্যন্তব্যতিরিক্তসহকারিকারণাভাবাৎ অনুপাদানঞ্চ সাধ্যতে, ততঃ কীরাদিভিঃ ব্যাভিচারঃ । তেহপি হি বাহ্যচেতনাদিকারণানপেক্ষা এব কাল-পরিবাসবশেন স্বত এব পরিণামান্তরম্ আসাদয়ন্তি । অত্র আন্তরকারণানপেক্ষাঃ হেতুঃ ক্রিয়তে, তৎ অসিদ্ধম্, অনির্ব্বাচ্যনামরূপবীজসহায়ত্বাৎ । তথাচ শ্রুতিঃ—

“মায়াং তু প্রকৃতিং বিদ্যাং মায়িনং তু মহেশ্বরম্” ইতি ।

কার্যাক্রমেণ তৎপরিপাকোহপি ক্রমবান্ উল্লেকঃ । একস্ম্যাৎ অপি চ বিচিত্রশক্তেঃ কারণাৎ অনেককার্যোৎপাদো দৃশ্যতে, যথা—একস্ম্যাৎ বহুঃ দাহপাকৌ, একস্ম্যাৎ বা কৰ্ম্মণঃ সংযোগ-বিভাগসংস্কারাঃ ॥২৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ব্রহ্ম ন উপাদানম্ অসহায়ত্বাৎ সম্ভবৎ ইতি জ্ঞায়েন সম্বন্ধস্ত বিরোধলোকে পূর্বত্র উপাধিকারীব্রহ্মভেদাৎ হিতাকরণাদিধোমঃ পরিত্যক্তঃ, ইহ তু উপাধিতোহপি বিভক্তম্ অধিষ্ঠাতাদি নান্তি ইতি পূর্বপক্ষমাহ—“ব্রহ্ম খলু” ইত্যাদিনা । একম্ ইতি উপাদানভেদবারণম্ । “অদ্বিতীয়তয়া” ইতি সহকারিনিবেধঃ । একত্বপ্রযুক্তং দৃশ্যমাহ—“ন হি একরূপাৎ” ইতি । কারণবৈজাত্যে হি কার্যবৈজাত্যম্ ইত্যর্থঃ । ন কেবলং কার্যবৈজাত্যাযোগঃ একজাতীয়কার্যোপপত্তি ক্রমাবোগ ইত্যাহ—“ন চ অক্রমাৎ” ইতি । সমর্থমপি সহকার্যপেক্ষং সং ক্রমেণ কুর্বাৎ ইত্যাহবান্ অপনয়ন্ অদ্বিতীয়ত্বপ্রযুক্তম্ অনুপপত্তিম্ আহ—“অদ্বিতীয়তয়া চ” ইতি । ভগ্নত্বকারকসাধনপদয়োঃ অপোনকভাষ্যমাহ—“একৈকম্” ইতি । সমগ্রাণাং ভাবঃ সামগ্র্যম্ । কথং তস্ত সাধনলক্ষ্যভিধেয়ত্বম্ অত আহ “ততো হি” ইতি । “সাধয়ত্যেব” ইতি । সাধনম্ ইত্যর্থঃ । শ্রুতৌ করণং নিষ্পাদনম্ । অত্যন্তব্যতিরিক্ততঃ স্বধর্ম্মভেদে ন অনন্তত্বং তদ্বৎ । একস্মিন্ কালে উবিধা তৎ পরিত্যজ্য কালান্তরেহপি বাসঃ পরিবাসঃ পর্যাবৃত্তম্ ইতি দর্শনাৎ । আন্তরত্বং নাম স্বধর্ম্মত্বম্ । মায়িনঃ মায়াবিষয়ম্ । অজাতত্বস্ত বস্তুধর্ম্মত্বাৎ তদ্বারেণ মায়াখ্যম্ অজ্ঞানমপি ধর্ম্ম ইতি আস্তরত্বম্ । ননু মায়ায়া অপি অক্রমত্বাৎ কথম্ অক্রমাৎ কারণাৎ কার্যক্রমঃ তজ্জাহ—“কার্যাক্রমেণ” ইতি । তত্চ মায়ায়াঃ পরিপাকঃ তৎতৎকার্যাসংসর্গঃ প্রতি পৌকল্যম্ । তস্ত ক্রমোহপি কার্যক্রমাস্ত্রাণানুপপত্তা কল্প্য ইত্যর্থঃ । পূর্বম্ অবিজ্ঞানান্তিক্রমেণ অসহায়ত্বম্ অসিদ্ধম্ ইত্যুক্তম্ ইদানীং, অঙ্গীকৃত্যপি তদনৈকান্তিকত্বম্ মাহ—“একস্মাদপি” ইতি । শরে উৎপন্নং হি কৰ্ম্ম পূর্বকারণপ্রদে-বিভাগম্ উত্তরপ্রদেয়সংযোগঃ শরে চ বেগাধ্যাসংস্কারঃ জনয়তি ইতি অনৈকান্তিকম্ । অসহায়ত্বং নানাকার্যামুৎপাদম্ ইত্যর্থঃ ॥২৪

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যিনি এক, এবং অদ্বিতীয় বলিয়া পরানপেক্ষ অর্থাৎ পরকে অর্থাৎ অল্প কোন ব্যক্তিকে অপেক্ষা করেন না, সেই ব্রহ্মকে ক্রমেণঃ উৎপত্তমান বিবিধ বিচিত্ররূপ জগতের উপাদান বলিয়া স্বীকার করা হইতেছে—তাহা অনুপপন্ন, অর্থাৎ ঠিক নহে ; কারণ, একটিমাত্র বস্তু হইতে কার্যভেদ অর্থাৎ নানাবিধ কার্য হইতে পারে না । কারণ, তাহা হইলে কার্যের আকস্মিকত্বপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ কার্য হঠাৎ উৎপন্ন বস্তু হইয়া পড়ে, যেহেতু কারণভেদই কার্যভেদের হেতু, অর্থাৎ পৃথক পৃথক কারণই পৃথক পৃথক কার্যের হেতু হয় । কারণ, ছদ্ম এবং বীজাদিভেদে দধি এবং অঙ্কুরাদি কার্যভেদ দর্শন হয় । আর ক্রমরহিত কারণ হইতে কার্যক্রম

(অধিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

দেবাদিবদপি লোকে ১২৫

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যুক্তিকৃত হয় না, অর্থাৎ একটীমাত্র বস্তু, সকলের কারণ হইলে তাহা হইতে ক্রমশঃ কার্য্য হওয়া উচিত নহে । কারণ, সমর্থের অর্থাৎ যিনি সমর্থ তাঁহার কালবিলম্ব হওয়া সম্ভব নহে এবং ব্রহ্ম অধিতীয় বলিয়া ক্রমবিশিষ্ট তাঁহার সহকারিসমবধান অর্থাৎ সহকারিকারণের সহিত মিলন হওয়া সম্ভব হয় না । এই জন্ত “ইহা হি লোকে” এই ভাষ্যগ্রন্থ বলা হইয়াছে । এখানে কারকশব্দের অর্থ যুক্তিকাদি এক-একটি কারণ, তাহাদের যে সামগ্র্য অর্থাৎ সেই সকল কারণের যে মিলন, তাহাই সাধনশব্দের অর্থ, যেহেতু নিশ্চয়ই তাহার দ্বারা কৃতকার্য্য কার্য্যসাধন করে । অতএব অধিতীয় ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ নহেন—এই পূর্বপক্ষ প্রাপ্ত হইলে “কীরবজ্জি” এই গ্রন্থদ্বারা ভগবান্ সৃষ্টকার ইহার সিদ্ধান্ত বলিতেছেন ।

আপানাকে ইহা জিজ্ঞাসা করিতেছি, বলুন ত, ব্রহ্মের তাত্ত্বিক অর্থাৎ বাস্তবিক স্বরূপকে লক্ষ্য করিয়া কি ইহা অর্থাৎ ব্রহ্ম জগদুপাদান নহে—বলিতেছেন ? কি, অনাদি নামরূপ ও বীজসহিত কাল্পনিক অর্থাৎ মিথ্যা সর্বজ্ঞতা ও সর্বশক্তিত্বকে লক্ষ্য করিয়া বলিতেছেন ? তন্মধ্যে প্রথমপক্ষ স্বীকার করিলে, বলুন দেখি, অধিতীয় ও অসহায় অর্থাৎ সহকারিকারণশূন্য ব্রহ্ম হইতে কি জন্মে ? অর্থাৎ কিছুই জন্মে না ; কারণ, সেই শুদ্ধবুদ্ধিস্বরূপ ব্রহ্মের বস্তুসংকার্য্য নাই, অর্থাৎ বাস্তবিক কোন কাৰ্য্য নাই । শ্রুতি তাহাই বলিতেছেন—

“ন তন্ত্ৰ কার্য্যং করণং চ বিদ্যতে”

অর্থাৎ ব্রহ্মের কার্য্য ও করণ নাই । আর দ্বিতীয়পক্ষে কুলালাদির মত অর্থাৎ কুলালাদিকে দৃষ্টান্ত করিয়া অত্যন্তব্যতিরিক্ত সহকারিকারণাভাবে অর্থাৎ অত্যন্তভিন্নসহকারিকারণ না থাকাকে হেতু করিয়া ব্রহ্মের উপাদানত্বাবে যদি সাধন কর, অর্থাৎ সাধা করিয়া অনুমান কর, তাহা হইলে দুগ্ধাদি দ্রব্যের দ্বারা উক্ত হেতুর ব্যাভিচার হয়, অর্থাৎ দুগ্ধে হেতু আছে অথচ সাধা নাই, অর্থাৎ অদ্ব্যব্যভিচার হইল । কারণ, দুগ্ধাদি পদার্থ সকলও চেতনাদি বাহ্যিক কারণের অপেক্ষা না করিয়াই কালপরিবাসবশে অর্থাৎ কালবিলম্ববশতঃ স্বয়ংই পরিণামান্তর অর্থাৎ অবস্থান্তর প্রাপ্ত হয় । এখানে আস্তরকারণানপেক্ষত্বকে অর্থাৎ অন্তরকর্ম্মরূপকারণের অপেক্ষা না করাকে যদি হেতু কর, তাহা হইলে সেই হেতু অসিদ্ধ, কারণ, অনির্বচনীয় নামরূপাত্মক বীজ ব্রহ্মের সহকারি কারণ হয় । শ্রুতি তাহাই বলিতেছেন—

“মায়্যাং তু প্রকৃতিং বিদ্যাৎ মায়িনং তু মহেশ্বরম্”

অর্থাৎ প্রকৃতিকে মায়ী বলিয়া জানিবে, আর পরমেশ্বরকে মায়ী অর্থাৎ মায়্যাবিষয় বলিয়া জানিবে । কার্য্য-ক্রমবশতঃ মায়ার পরিপাকও অর্থাৎ কার্য্যসৃষ্টির প্রতি সামর্থ্য্যও ক্রমবিশিষ্ট বলিয়া মনে করিবে । আর বহুবিশেষ্যযুক্ত এককারণ হইতেও অনেক কার্য্য উৎপন্ন হইতে দেখা যায়, যেমন এক বহি হইতে দাহ ও পাক হয়, অথবা এক কর্ম্ম হইতে সংযোগ, বিভাগ ও সংস্কার হয় দেখা যায় ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

দেবাদিবদপি লোকে ১২৫*

ত্ৰাৎ এতৎ, উপপত্তিতে কীরাদীনাম্ অচেতনানাম্ অনপেক্ষ্যাপি বাহ্যং সাধনং দধ্যাদি-
ভাবঃ, দৃষ্টত্বাৎ । চেতনাঃ পুনঃ কুলালাদয়ঃ সাধনসামগ্রীম্ অপেক্ষ্যেব তস্মৈ তস্মৈ কার্য্যায়
প্রবর্তমানা দৃশ্যন্তে । কথং ব্রহ্ম চেতনং সৎ অসহায়ং প্রবর্তেত ইতি ? দেবাদিবৎ ইতি
ক্রমঃ । যথা লোকে দেবাঃ পিতরঃ ঋষয় ইত্যেবমাদয়ঃ মহাপ্রভাবাঃ চেতনা অপি সন্তাঃ
অনপেক্ষ্য এব কিঞ্চিৎ বাহ্যং সাধনম্ ঐশ্বর্য্যবিশেষযোগাৎ অভিধ্যানমাত্রেণ স্বতএব
বহুনি নানাংস্থানানি শরীরানি প্রাসাদাদীনি চ রথাদীনি চ নির্মিমাণা উপলভ্যন্তে,
সম্ভার্বাদেতিহাসপুরাণপ্রামাণ্যাত্, তন্ত্ৰনাভ্যন্ত স্বতএব তন্ত্ৰম্ সৃজতি, বলাকা চ অন্তরেণৈব

* এই ব্রহ্ম “দেবাদিবৎ” এই প্রবাস্ত পদ থাকার ইহাও অধিকরণ আরম্ভক হইতে পারিত । কিন্তু “অপি” পদ থাকার পূর্বাধিকরণের অভাব হইয়া গেল । তজ্জন্ত ইহা পৃথক্ অধিকরণ আরম্ভক হইল না ।

(অধিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

[দেবাদিবদপি লোকে ১২৫]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

শুদ্ধং গৰ্ভং ধত্তে, পদ্মিনী চ অনপেক্ষ্য কিঞ্চিৎ প্রস্থানসাধনং সরোহস্তরাৎ সরোহস্তরং প্রতিষ্ঠতে, এবং চেতনমপি ব্রহ্ম অনপেক্ষ্য বাহ্যং সাধনং স্বতএব জগৎ অক্ষ্যতি ।

স যদি ক্রয়াৎ য এতে দেবাদয়ো ব্রহ্মণো দৃষ্টান্তা উপাস্তাঃ, তে দার্ষ্টান্তিকেন ব্রহ্মণা ন সমানা ভবন্তি, শরীরমেব হি অচেতনং দেবাদীনাং শরীরাস্তরাদি-বিভূত্ব্যুৎপাদনে উপাদানং, ন তু চেতন আত্মা, তত্ত্বনাভ্য চ ক্ষুদ্রতরজন্তুভক্ষণাৎ লাল। কঠিনতাম্ আপভ্যমানা তন্তুভবতি, বলাকা চ স্তনয়িতুরবশ্রবণাৎ গৰ্ভং ধত্তে, পদ্মিনী চ চেতনপ্রযুক্তা সতী অচেতনেনৈব শরীরেণ সরোহস্তরাৎ সরোহস্তরম্ উপসর্পতি, বল্লীব বৃক্ষঃ, ন তু স্বয়মেব অচেতনা সরোহস্তরোপসর্পণে ব্যাপ্রিয়তে । তস্মাৎ ন এতে ব্রহ্মণো দৃষ্টান্তা ইতি ? তং প্রতি ক্রয়াৎ, নায়াং দোষঃ, কুলালাদি-দৃষ্টান্তবৈলক্ষণ্যমাত্রাণ্য বিবক্ষিতত্বাৎ ইতি । যথা হি কুলালাদীনাং দেবাদীনাং চ সমানে চেতনত্বে কুলালাদয়ঃ কার্য্যারম্ভে বাহ্যং সাধনম্ অপেক্ষস্তে ন দেবাদয়ঃ, তথা ব্রহ্ম চেতনমপি ন বাহ্যং সাধনম্ অপেক্ষিষ্যতে, ইতি এতাবৎ বয়ং দেবাদ্যুদাহরণেন বিবক্ষ্যামঃ । তস্মাৎ যথা একম্ সামর্থ্যঃ দৃষ্টঃ তথা সর্বেষামপি ভবিতুম্ অর্হতি, ইতি নাস্তি একান্ত ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥২৫ ইতি অষ্টমম্ উপসংহারদর্শনাধিকরণম্ ।

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—জগতে যেমন অতি প্রভাবশালী দেবতা ও ঋষিগণ বাহ্যিক কোন বস্তুর সাহায্য না লইয়াই নানাবিধ কার্য্য করেন দেখা যায়, সেইরূপ ব্রহ্মও অপরের অপেক্ষা না করিয়াই জগতের উপাদানকারণ ও নিমিত্তকারণ হন ।

আচ্ছা, দুগ্ধাদি অচেতন পদার্থের বাহ্যিক সাধনের অপেক্ষা না করিয়াও দধাদিভাব হয়, অর্থাৎ দধাদিরূপে পরিণত হওয়া উপপন্ন হয়; কারণ, তাহা দেখিতে পাওয়া যায় । কিন্তু চেতন কুন্তকারাদি, সাধনসামগ্রীর অপেক্ষা করিয়াই সেই সেই কার্য্যের জন্ত প্রবৃত্ত হয়—দেখা যায় । তাহা হইলে ব্রহ্ম চেতন হইয়া কি করিয়া অসহায় অর্থাৎ সহকারিকারণশূন্য হইয়া প্রবৃত্ত হইবেন ? তাহা হইলে আমরা বলিব, দেবাদিবৎ অর্থাৎ দেবতা প্রভৃতির মত হইবেন । যেমন লোকমধ্যে দেবগণ, পিতৃগণ ও ঋষিগণ ইত্যাদি অতিপ্রভাবশালী ব্যক্তিগণ চেতন হইয়াও বাহ্যিক কোনও সাধনকে অপেক্ষা না করিয়াই ঐশ্বর্য্যাবিশেষের যোগবশতঃ অর্থাৎ বিশেষ ঐশ্বর্য্য থাকায় অভিধানমাত্রেই অর্থাৎ ইচ্ছামাত্রেই স্বয়ংই নানা অবয়বযুক্ত বহু শরীর অট্টালিকাদি এবং রথাদি নির্মাণ করেন, ইহা বেদের মত্বে অর্থবাদ এবং মহাভারত প্রভৃতি ইতিহাস ও পুরাণ হইতে জানা যায়, এবং তত্ত্বনাভ (মাকড়সা) নিজেই তত্ত্বসকল উৎপন্ন করে, আর বকসকল শুক্র ব্যতীতই গৰ্ভধারণ করে, এবং পদ্মিনী স্থানান্তরে যাইবার কোন উপায়ের অপেক্ষা না করিয়া এক জলাশয়ে হইতে অপর জলাশয়ে গমন করে; এইরূপ চেতন ব্রহ্মও বাহ্যিক উপায়ের অপেক্ষা না করিয়া স্বয়ংই জগৎসৃষ্টি করিবেন ।

তিনি যদি বলেন যে, ব্রহ্মের জন্ত এই যে দেবাদি দৃষ্টান্ত দেওয়া হইল, তাহার। দার্ষ্টান্তিক অর্থাৎ যাহার দৃষ্টান্ত দেওয়া হয়, সেই ব্রহ্মের সমান নহে । কারণ, দেবাদির অচেতন শরীরই শরীরাস্তরাদিরূপে বিভূতি অর্থাৎ মহিমা উৎপাদনে উপাদানকারণ হয়, কিন্তু চেতন আত্মা হয় না । আর অতি ক্ষুদ্রপ্রাণী ভক্ষণ করায় তত্ত্বনাভের লাল। কঠিন হইয়া গিয়া তত্ত্ব আকারে পরিণত হয়, এবং বক মেঘগর্জ্জনপ্রবণবশতঃ গৰ্ভধারণ করে, এবং পদ্মিনী কোন চেতনকর্তৃক প্রযুক্ত হইয়া অচেতন শরীরদ্বারাই এক জলাশয়ে হইতে অল্প জলাশয়ে গমন করে, লতা যেমন এক বৃক্ষ হইতে অপর বৃক্ষে গমন করে, কিন্তু অচেতন পদ্মিনী নিজেই শরীরদ্বারা অল্প জলাশয়ে গমনের চেষ্টা করে না । অতএব ইহারা ব্রহ্মের দৃষ্টান্ত নহে । তাহা হইলে ঠাঁহাকে উত্তর দিতে হইবে যে, ইহা দোষ নহে; কারণ, কেবল কুলালাদি দৃষ্টান্তের বৈলক্ষণ্যই বলিবার উদ্দেশ্য । যেমন কুলালাদি ও দেবাদির চেতনত্ব সমান হইলেও কুলালাদি কার্য্য উৎপন্ন করিতে বাহ্যিক উপায় অপেক্ষা করে, দেবাদি তাহা করে না, তেমনই ব্রহ্ম চেতন হইলেও বাহ্যিক উপায় অপেক্ষা করিবেন না, দেবাদির উদাহরণ দ্বারা আমরা

(অধিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

[দেবাদিবদপি লোকে ১২৫]

ভাষ্যাত্মবাদ ।

এই পর্য্যন্ত বলিতে ইচ্ছা করি । অতএব একের যেমন ক্ষমতা দেখা গিয়াছে, তেমনই সকলেরই হওয়া উচিত, একরূপ কোন একান্ত অর্থাৎ নিয়ম নাই, ইহাই সূত্রকারের অভিপ্রায় ১২৫ ইতি অষ্টম উপসংহারদর্শনাধিকরণ । (৮)

ভাষ্যতী ।

যদি তু চেতনস্বৈ সতি ইতি বিশেষণাৎ ন ক্ষীরাদিভিঃ ব্যভিচারঃ, দৃষ্টা হি কুলালাদয়ো বাহুমুদাত্তপেক্ষাঃ, চেতনং চ ব্রহ্ম ইতি, তত্র ইদম্ উপতিষ্ঠতে—“দেবাদিবদপি লোকে” । লোকাতে অনেন ইতি লোকঃ শব্দ এব তস্মিন্ । ইতি অষ্টমম্ উপসংহারাদিকরণম্ ১২৫

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অসংহারস্ত উপাদানত্বং ক্ষীরবৎ উপপাদ্য অসংহারস্ত অধিতাত্ত্বসমর্থকং সূত্রম্ অবতারণতি “যদি তু” ইতি ১২৫

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

কিন্তু যদি কারণে চেতন পদটি বিশেষণ দেওয়া যায়, তাহা হইলে দুগ্ধাদির দ্বারা ব্যভিচার হয় না । কারণ, দেখা গিয়াছে—কুলালাদি বাহিক মুক্তিকাদিকে অপেক্ষা করে । ব্রহ্মও চেতন । এ দ্বিঘয়ে দেবাদিবদপি লোকে এই সূত্র উপস্থিত হইতেছে । যাহার দ্বারা জানা যায়, তাহার নাম লোক । অর্থাৎ শব্দই, তাহাতে অর্থাৎ শাস্ত্রবাক্যে ১২৫ ইতি অষ্টম উপসংহারদর্শনাধিকরণ ১২৫

অষ্টম অধিকরণের ভাষ্যপার্থ ।

উপসংহারদর্শনাধিকরণ নামক এই অষ্টম অধিকরণে ২টি সূত্র আছে, এই সেই দুইটাই সিদ্ধান্ত সূত্র । ইহাতে বলা হইল—ব্রহ্ম কোন সহায় গ্রহণ না করিয়াই এই সৃষ্টির কারণ হইয়া থাকেন । ইহার দৃষ্টান্ত—দুগ্ধ ও দেবভাগণ । দুগ্ধ যেমন কোন সহায় নিরপেক্ষ হইয়াই দধিক্রমে পরিণত হয় এবং দেবগণ যেমন অথ কোন সহায় গ্রহণ না করিয়াই ইচ্ছামাত্রই যথা উচ্চা কাষ্য করিয়া থাকেন, তদ্রূপ ব্রহ্মও কোন সহায়ের অপেক্ষা না করিয়াই সৃষ্টি করেন । সেই সূত্র দুটি, যথা—

১ । উপসংহারদর্শনাৎ ন ইতি চেৎ ? ন ক্ষীরবৎ হি ১২৪

২ । দেবাদিবৎ অপি লোকে ১২৫

ইহাদের মধ্যে প্রথম সূত্রটির অর্থ—যদি বল অসংহার ব্রহ্ম জগতের সৃষ্টিকর্ত্ত হইতে পারেন না, কারণ আমরা দেখিতে পাই—কুণ্ডকার প্রভৃতি মুক্তিকা ও দণ্ডচক্রাদির সাহায্যে কার্য্য করিয়া থাকে । কিন্তু ইহা বলিতে পার না, কারণ, দুগ্ধাদি পদার্থ অপরের সাহায্য না লইয়া দধি প্রভৃতি কাষ্যক্রমে পরিণত হয় দেখা যায়, ব্রহ্মও সেইরূপ জানিবেন ।

আর দ্বিতীয় সূত্রটির অর্থ—জগতে যেমন অতি প্রভাবশালী দেবতা ও ঋষিগণ বাহিক কোন বস্তুর সাহায্য না লইয়াই ইচ্ছামাত্রে নানাবিধ কার্য্য করেন, ইহা শাস্ত্র হইতে জানা যায়, সেইরূপ ব্রহ্মও অপরের অপেক্ষা না করিয়াই জগতের উপাদানকারণ ও নিমিত্তকারণ হন ।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১ । সঙ্গতি—প্রতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি—

অধ্যায়সঙ্গতি—

পাদসঙ্গতি—

অধিকরণসঙ্গতি—উপাধিক জীবের ভেদবশতঃ ব্রহ্মের হিতাকরণাদি দোষ নাই, ইহা বলা হইয়াছে—সম্প্রতি উপাধিবশতঃও ব্রহ্ম হইতে বিভিন্ন সহকারিকারণ নাই, যেহেতু ঈশ্বর বহু নহেন, এই প্রত্যাধারণ সঙ্গতিবশতঃ “উপসংহারদর্শনাৎ” এই অংশদ্বারা পূর্বপক্ষ করিতেছেন ।

২ । বিষয়—অধিতীয় ব্রহ্ম জগৎসৃষ্টি করিয়াছেন, এই মতবাদী বেদান্তসমগ্রটি বিষয় ।

৩ । সংশয়—ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ বা নিমিত্তকারণ নহেন ; কারণ, তাঁহার সহকারিকারণ নাই,

(অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতেও ক্রমে সৃষ্টি সম্ভাবনা)

[দেবাদিবদপি লোকে ১২৫]

অষ্টম অধিকরণের তাৎপর্য ।

যেমন উভয়বাদিসম্মতবিষয়স্থলে দেখা যায়। এই যুক্তি অনুসারে ব্রহ্মের তাদৃশ কারণতা বিরুদ্ধ হয় কি না? ইহা সংশয় ।

- ৪। **পূর্বপক্ষ**—পূর্ব অধিকরণে জীবব্রহ্মের উপাধিক ভেদবশতঃ অহিতকরণাদি দোষ পরিহার করা হইয়াছে, কিন্তু এই অধিকরণে উপাধিবশতঃও বিভিন্ন অধিষ্ঠাতা প্রভৃতি নাই; কারণ, ঈশ্বর বহু নাই, অতএব নানাবিধ কার্যের উপপত্তি হয় না। যথা—

“নানাজাতীয়কার্য্যাণাং ক্রমাৎ জন্ম ন সম্ভবি ।

একস্মাৎ অদ্বিতীয়াচ্চ ব্রহ্মণঃ তব সম্মতং” ॥

অর্থাৎ তোমার অভিপ্রেত একমাত্র ও অদ্বিতীয় ব্রহ্ম হইতে ক্রমশঃ নানাবিধ কার্যের উৎপত্তি হওয়া সম্ভব নহে। যেহেতু, কারণভেদই কার্যভেদের হেতু; কারণ, দুগ্ধ ও বীজাদি কারণভেদবশতঃ দধি ও অঙ্কুরাদি কার্যভেদ দেখিতে পাওয়া যায়; কিন্তু তোমার অভিপ্রেত এক ব্রহ্ম হইতে এক রকমের সকল কার্যই এক সময়েই উৎপন্ন হইবে, ক্রমশূন্য কারণ হইতে ক্রমশঃ কার্য উৎপন্ন হইবে না। কারণ, যাহার ক্ষমতা আছে, তাহার বিলম্ব হওয়া উচিত নহে। আর ক্রমশঃ সহকারিকারণের সম্বন্ধ হওয়ায় ক্রমশঃ কার্য হইবে, ইহা বলিতে পার না; কারণ, অদ্বিতীয় বলিয়া সহকারিকারণের সম্পর্ক হওয়া সম্ভব নাই। অতএব একমাত্র অদ্বিতীয় ব্রহ্ম জগতের উপাদান কারণ নহে; কারণ, ব্যাঘাত দোষ হয়। ইহা পূর্বপক্ষ।

“অদ্বৈতং তত্ত্বতো ব্রহ্ম তৎ স্বাবিদ্যাসহায়বৎ ।

নানাকার্য্যকরং কার্য্যক্রমোহবিদ্যাস্থশক্তিভিঃ” ॥

৫। **সিদ্ধান্ত**—অর্থাৎ ব্রহ্ম বাস্তবিক অদ্বিতীয়, কিন্তু তিনি নিজের অনিচ্ছাক্রমে সহায়যুক্ত হইয়া নানাবিধ কার্য করেন এবং অবিচ্ছিন্ন বিবিধশক্তিদ্বারা ক্রমশঃ কার্য হইয়া থাকে। ব্রহ্ম তত্ত্বতঃ অর্থাৎ বাস্তবিক উপাদান-কারণ নহেন, ইহাই কি তোমার আপত্তির বিষয়? অথবা অত্রতঃ অর্থাৎ তাঁহাকে যে কাল্পনিক উপাদানকারণ বলা হয়, তাহার অভাব? প্রথম আপত্তি আমরা স্বীকারই করি, আর দ্বিতীয় আপত্তিতে কুস্তকারের মত স্বপ্নমতাবে অশুভূত নহে, এইরূপ অতিশয় পৃথক সহকারিকারণ না থাকায় যদি ব্রহ্ম উপাদানকারণ না হন, তাহা হইলে দুগ্ধাদি দ্বারা এ নিয়মের ব্যাভিচার হয়; কারণ, তাহারাও বাহ্যিক আত্মকন অর্থাৎ অল্পরম প্রভৃতির অপেক্ষা না করিয়াই কেবল কালবিলম্ববশতঃ দধি আকারে পরিণত হয়। যদি বল—অন্তরঙ্গধর্মরূপ কোন সহকারিকারণ না থাকাই হেতু হইবে, তাহা হইলে সেই হেতু অসিদ্ধ অর্থাৎ সেরূপ হেতু প্রাসিদ্ধ নাই। কারণ, অবিচ্ছিন্ন যাহাকে বিষয় করিয়াছে, এরূপ ধর্মের সম্ভাবনা আছে; আর তাহার সাহায্যে স্বপ্নের মত ব্রহ্ম নানাবিধ কার্য উৎপন্ন করিবেন এবং অবিচ্ছিন্ন বিচিত্র শক্তিবশতঃ ক্রমশঃ কার্য হওয়া সম্ভব হইবে। একমাত্র অগ্নি হইতে দাহ ও প্রকাশ হয়, একমাত্র কন্ম হইতে সংযোগ, বিভাগ ও সংস্কারের উৎপত্তি হয়। অতএব কার্যের অভেদের প্রতি যে কারণের একত্বকে হেতু করিয়াছিলে, তাহা ব্যাভিচারী হইল।

- ৬। **ফলভেদ**—পূর্বপক্ষে স্মৃতিবিরোধপ্রযুক্ত সমন্বয় অসিদ্ধ হয়, আর সিদ্ধান্তপক্ষে স্মৃতিবিরোধ হয় না বলিয়া সমন্বয় সিদ্ধ হয়।

এই অষ্টম অধিকরণের বিষয়টা ভারতীতীর্থ মুনি যেক্রম সংক্ষেপে বলিয়াছেন তাহা এই—

ন সম্ভবেৎ সম্ভবেদ্ বা সৃষ্টিরেকাদ্বিতীয়তঃ ।

নানাজাতীয়কার্য্যাণাং ক্রমাজ্জন্ম ন সম্ভবি ॥

অদ্বৈতং তত্ত্বতো ব্রহ্ম তচ্চাবিদ্যাসহায়বৎ ।

নানাকার্য্যকরং কার্য্য-ক্রমোহবিচ্ছিন্নশক্তিভিঃ ॥

অর্থ—একাদ্বিতীয়তঃ সৃষ্টি: ন সম্ভবেৎ, সম্ভবেৎ বা? নানাজাতীয়কার্য্যাণাং ক্রমাৎ জন্ম ন সম্ভবি। ব্রহ্ম তত্ত্বতঃ অদ্বৈতং, তৎ চ অবিচ্ছিন্নসহায়বৎ। অবিচ্ছিন্নশক্তিভিঃ নানাকার্য্যকরং কার্য্যক্রমঃ ।

কুৎসপ্রসক্তিঅধিকরণং নাম

নবমম্ অধিকরণম্ ।

(ঈশ্বর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

কুৎসপ্রসক্তির্নিরবয়বত্বশব্দকোপো বা । ১৬

[৭: ২:]

শাক্তরত্নম্ ।

কুৎসপ্রসক্তির্নিরবয়বত্বশব্দকোপো বা । ১৬ *

চেতনম্ একম্ অদ্বিতীয়ং ব্রহ্ম ক্ষীরাদিবৎ দেবাদিবচ্চ অপেক্ষ্য বাহ্যসাধনং স্বয়ং পরিণমমানং জগতঃ কারণম্ ইতি স্থিতম্ । শাস্ত্রার্থপরিশুদ্ধয়ে তু পুনঃ আক্ষিপতি । “কুৎসপ্রসক্তিঃ” কুৎসস্ত ব্রহ্মণঃ কার্যরূপেণ পরিণামঃ প্রাপ্নোতি, নিরবয়বত্বাৎ । যদি ব্রহ্ম পৃথিব্যাদিবৎ সাবয়বম্ অভবিত্বাৎ, ততঃ অস্ত্র একদেশঃ পর্য্যণঃ স্ত্রাৎ, একদেশশ্চ অবাস্ত্বাস্ত্রত । নিরবয়বং তু ব্রহ্ম ঋতিভ্যঃ অবগম্যতে ।

“নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্ত্রং নিরবয়বং নিরঞ্জনম্” (শ্বে: উ: ৬:১২) ।

“দিব্যো হুমূর্ত্তঃ পুরুষঃ স বাহ্যভ্যন্তরো হৃজঃ” (মু: উ: ২:১২) ।

“ইদং মহদভূতমনন্তমপারং বিজ্ঞানঘন এব” (বৃ: উ: ২:৪১২) ।

স এষ নেতি নেতি আত্মা (বৃ: উ: ৩:২২৬) । অস্থূলমনণু (বৃ: উ: ৩:৮৮) ।

ইত্যাত্মাভ্যঃ সৰ্ব্ববিশেষপ্রতিষেধিনীভ্যঃ । ততশ্চ একদেশপরিণামাসম্ভবাৎ কুৎসপরিণাম-প্রসক্তৌ সত্যং মূলোচ্ছ্বেদঃ প্রসজ্যেত । ত্রৈলোক্যতোপদেশানর্থক্যং চ আপন্নম্ । অযত্নদৃষ্টত্বাৎ কার্যস্ত, তদ্ব্যতিরিক্তস্ত চ ব্রহ্মণঃ অসম্ভবাৎ ।^১ অজহাদিশব্দকোপশ্চ ।

অথ এতদ্ব্যপরিজিহীৰ্ষয়া সাবয়বমেব ব্রহ্ম অভ্যুপগম্যেত, তথাপি যে “নিরবয়বত্বস্ত্য প্রতিপাদকাঃ শব্দা উদাহৃতাঃ তে প্রকৃপ্যেযুঃ । সাবয়বত্বে চ^২ অনিত্যত্বপ্রসঙ্গঃ ইতি । সৰ্ব্বথা অয়ং পক্ষঃ ন ঘটয়িতুং শক্যতে—ইতি আক্ষিপতি । ১৬

ভাষ্যস্ববাদ ।

সূত্রার্থ—যে ব্রহ্ম জগৎরূপে পরিণত হন, তিনি নিরবয়ব না সাবয়ব ? যদি তিনি নিরবয়ব হন, তাহা হইলে সমস্ত ব্রহ্মই জগৎরূপে পরিণত হইয়া যান, তন্নিমিত্ত ব্রহ্ম আর থাকেন না । আর যদি তিনি সাবয়ব হন, তাহা হইলে “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্ত্রম্” ইত্যাদি ঋতি বিরুদ্ধ হয় ।

ভাষ্যার্থ—একমাত্র অদ্বিতীয় চেতন ব্রহ্ম দুগ্ধাদির মত এবং দেবাদির মত বাহ্যিক কোন উপায়ের অপেক্ষা না করিয়া স্বয়ং জগদাকারে পরিণত হইয়া জগতের কারণ হন—ইহা স্থির হইয়াছে । কিন্তু শাস্ত্রার্থপরিশুদ্ধির জন্ত পুনর্বার আপত্তি করিতেছেন । কুৎসপ্রসক্তি অর্থ—কুৎস অর্থাৎ সমস্ত ব্রহ্মের কার্যরূপে পরিণামপ্রাপ্তি হয় ; কারণ, ব্রহ্ম নিরবয়ব । যদি ব্রহ্ম পৃথিব্যাদির মত সাবয়ব হইতেন, তাহা হইলে ব্রহ্মের এক অংশ পরিণত হইত, আর এক অংশ অবশিষ্ট থাকিত । কিন্তু ঋতি হইতে জানা যায় যে, ব্রহ্ম নিরবয়ব ; যথা—

নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্ত্রং নিরবয়বং নিরঞ্জনম্

অর্থাৎ ব্রহ্ম নিষ্কল অর্থাৎ অংশশূন্য, অতএব নিষ্ক্রিয় অর্থাৎ ক্রিয়াশূন্য, অতএব শাস্ত্র অর্থাৎ অপরিণামি, নিরবয়ব অর্থাৎ রাগাদি দোষশূন্য, নিরঞ্জন অর্থাৎ ধর্ম্মাধর্ম্মশূন্য ।

দিব্যো হুমূর্ত্তঃ পুরুষঃ স বাহ্যভ্যন্তরো হৃজঃ

অর্থাৎ সেই পুরুষ দিব্য অর্থাৎ স্বয়ংজ্যোতিঃ, অমূর্ত্ত অর্থাৎ মূর্ত্তিশূন্য, তিনি বাহিরেও আছেন এবং ভিতরেও আছেন, এবং তিনি অজ অর্থাৎ তাঁহার জন্ম নাই ।

* এটি অধিকরণশব্দক সূত্র । কারণ, “কুৎসপ্রসক্তিঃ” এবং “নিরবয়বত্বশব্দকোপঃ” এই দুইটি প্রথমোক্ত পদ রহিয়াছে । “প্রসক্তি” শব্দ থাকায় ইহা পূর্বপক্ষসূত্র হইয়াছে । “বা” শব্দবারা “শব্দকোপ” শব্দটীতেও প্রসক্তিপদের অর্থ হইয়াছে ; এজন্য সমগ্র সূত্রটীই পূর্বপক্ষ-সূত্র ।

(ইষর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

[কৃৎস্নপ্রসক্তিনিরবয়বত্বশব্দকোপো বা । ২৬]

ভাষ্যম্ববাদ ।

ইদং মহদভূতম্ অনন্তম্ অপারং নিজ্ঞান ঘন এব

অর্থাৎ এই মহাভূত অর্থাৎ ব্রহ্ম অনন্ত অপার এবং নিজ্ঞানঘন ইতি ।

“স এষ নেতি নেতি আত্মা”

অর্থাৎ সেই এই আত্মা ইহা নয়, ইহা নয় (এইরূপে বক্তব্য) ।

“অস্থূলম্ অননু”

অর্থাৎ এই আত্মা স্থূল নয়, অনু নয়, ইত্যাদি ।

এই সকল বিশেষণনিষেধকারী শ্রুতি হইতে জানা যায়—ব্রহ্ম নিরবয়ব । অতএব একাংশের পরিণাম সম্ভব হয় না বলিয়া সমস্তের পরিণামের আপত্তি হইলে মূলোচ্ছেদ হইয়া পড়ে ; আর আত্মাকে দর্শন করিবে বলিয়া যে উপদেশ দেওয়া হইয়াছে, তাহাও অনর্থক হইয়া পড়ে ; কারণ, বিনা যত্নেই কার্য্যব্রহ্ম দর্শন করা যায় । আর তত্ত্বিন্ন ব্রহ্মের সম্ভাবনা নাই । আরও অল্প অর্থাৎ ‘ব্রহ্ম উৎপদিরহিত’ ইত্যাদি শ্রুতিবিরুদ্ধ হয় ।

আর এই দোষ পরিহারের ইচ্ছায় যদি সাবয়ব ব্রহ্মই স্বীকার কর, তাহা হইলেও ব্রহ্মের নিরবয়বত্ব প্রতিবাদক যে সকল শ্রুতির পূর্বে উল্লেখ করিয়াছি, সেই সমস্ত শ্রুতি বিরুদ্ধ হইবে । আর ব্রহ্ম সাবয়ব হইলে অনিত্য হইয়া পড়েন । এতজ্ঞ কোন প্রকারেই এই মত সমর্থন করিতে পার না, — এই বলিয়া এস্থলে আপত্তি করিতেছেন । ২৬ (ইহা পূর্বপক্ষসূত্র)

ভাসমতী ।

ননু ন ব্রহ্মণঃ তত্ত্বতঃ পরিণামঃ যেন কাৎস্নাভাগবিকল্পেন আক্ষিপ্যেত । অবিচ্ছা-
কল্পিতেন হু নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন ব্যাকৃত্যব্যাকৃত্যস্মিন তত্ত্বাত্ত্বাত্ম্যাম্ অনির্বচনীয়েন
পরিণামাদিব্যবহারাস্পদত্বং ব্রহ্ম প্রতিপত্তে । ন চ কল্পিতং রূপং বস্তু স্পৃশতি । ন হি
চন্দ্রমসি তৈমিরিকস্য দ্বিভঙ্গকল্পনা চন্দ্রমসঃ দ্বিভঙ্গম্ আবহতি, তদন্তপপত্ত্যা বা চন্দ্রমসঃ অনুপপত্তিঃ ।
তস্যাং অবাস্তবী পরিণামকল্পনা, অনুপপত্তমানাপি, ন পরমার্থসতঃ ব্রহ্মণঃ অনুপপত্তিম্ আবহতি ।
তস্যাং পূর্বপক্ষাভাবাৎ অনারভান্ ইদম্ অধিকরণম্ ইতি, অত আহ—“চেতনম্ একম্” ইতি ।
যত্বপি শ্রুতিশতাৎ ঐকান্তিকাদ্বৈতপ্রতিপাদনপরাৎ পরিণামঃ বস্তুতঃ নিষিদ্ধঃ তথাপি ক্ষীরাদি-
দেবতাদৃষ্টান্তেন পুনঃ তদ্বাস্তবত্বপ্রসঙ্গং পূর্বপক্ষে আপাত্ত “সর্বথাইয়ং পক্ষঃ ন ঘটয়িতুং শক্যতে”
ইতি অপাশ্য “শ্রুতস্ত শব্দমূলতঃ”, “আয়নি চৈবং বিচিহ্নাশ্চ হি” ইতি সূত্রভ্যাং বিবর্ত-
দৃষ্টাকরণেন ঐকান্তিকাদ্বয়লক্ষণঃ শ্রুতার্থঃ পরিশোভাতে ইত্যর্থঃ । তস্যাং অস্তি অবিকৃতং ব্রহ্ম
তত্ত্বতঃ । ননু শব্দেনাপি ইতি চোক্তম্, অবিচ্ছাকল্পিতত্বোদ্ঘাটনায়া । ন হি নিরবয়বত্বসাবয়ব-
ত্বাভ্যাং বিধাস্তরম্ অস্তি, একনিষেধস্ত ইতরবিধাননাস্তরীয়কত্বাৎ । তেন প্রকারাস্তরাভাবাৎ
নিরবয়বত্বসাবয়বত্বয়োশ্চ প্রকারয়োঃ অনুপপত্তেঃ গ্রাবপ্লবনাজর্থবাদবৎ অপ্রমাণং শব্দঃ স্তাৎ ইতি
চোক্তার্থঃ । পরিহারঃ সূত্রমঃ । ২৬:১৭

বৈদ্যকল্পিতঃ ।

সাবয়বত্বাৎ নামাকাণ্ডোপাদানত ইতি শ্রায়েন সমগ্রস্য বিবোধসন্দেহে পূর্বাধিকরণোক্তক্ষীরদৃষ্টান্তাৎ পরিণামিত্বপ্রমে তন্নিসাৎ
সম্ভবম্ বাহ “ক্ষীরোতি” । “তস্যাং অবিকৃতং ব্রহ্ম” ইতি ভাঃ “তদন্তি ইতি তত্ত্বত ইতি চ” পদার্থাহরণে বাচ্যে “তদ্বাদিত” ।
ইতরথা মায়াবয়বিকারনিষেধে ভগবৎসংগো ন স্তাৎ, অস্তি ইতি অন্তকো চ নাকাজ্জঃ স্তাৎ ইতি । নিরবয়বেহপি ব্রহ্মণি বিচিহ্নাশ্রুতিশ্রুতি-
অকুৎসপ্রসঙ্গে উক্তত্বাৎ চোক্তানুপপত্তিম্ আশঙ্ক্য শব্দীনাং অবাস্তবত্বকথনার্থেইন পরিহারতি—“অবিচ্ছতি” । ২৬:১৭:২৮

ভাসমতীর অন্তবাদ ।

যদি বল—বাহবিক ব্রহ্মের পরিণাম হয় না, যাহার জ্ঞান সর্বাংশের পরিণাম কল্পনা করিয়া তাহার দ্বারা
আপত্তি করিবে, কিন্তু অবিচ্ছাকল্পিত ব্যাকৃত ও অব্যাকৃতরূপে অর্থাৎ ব্যক্ত ও অব্যক্তরূপে তত্ত্ব ও অজ্ঞতদ্বারা
অর্থাৎ সত্য ও মিথ্যাদ্বারা অনির্বচনীয় অর্থাৎ বাহ্য স্থির করিয়া বলা যায় না, এইরূপ নাম ও রূপাত্মক
রূপভেদের দ্বারাই ব্রহ্ম পরিণামাদিব্যবহারের বিষয় হন । আর কল্পিত রূপ বস্তুকে স্পর্শ করে না । কারণ,
তৈমিকির অর্থাৎ তিমির নামক এক প্রকার চক্ষুরোগ আছে, যাহার দ্বারা একটি বস্তুকে দুইটি বলিয়া মনে হয়,

(ইহার উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

শ্রুতেস্তু শব্দমূলত্বাৎ ১২৭

[সিঃ ৭ঃ]

ভাষ্যতীর্থ অনুবাদ ।

সেই রোগযুক্ত ব্যক্তির চক্ষে যে দ্বিধকল্পনা, অর্থাৎ এক চক্ষুকে দুইটি বলিয়া মনে করা, তাহা চক্ষের দ্বিধ সম্পাদন করে না, অথবা দ্বিধ অসঙ্গত বলিয়া চক্ষু অসঙ্গত হইয়াও বাস্তবিক সত্য ব্রহ্মের অসঙ্গতি সম্পাদন করে না। অতএব পূর্বপক্ষ না থাকায় এই অধিকরণ আরম্ভ করা উচিত নহে, এইজন্ত “চেতনমেকম্” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। ইহার অর্থ—যদিও কেবল অদ্বয়-ব্রহ্ম-প্রতিপাদক শত শত শ্রুতি হইতে পরিণাম বাস্তবিক নিষিদ্ধ হইয়াছে, তথাপি দুষ্ক ও দেবতাদির দৃষ্টান্তদ্বারা পুনর্বার পরিণামবাদের সত্যতা সম্ভাবনাকে পূর্বপক্ষে আপাদন করিয়া সর্বথা স্মরণ পক্ষঃ ন ঘটয়িতুং শক্যতে এই গ্রন্থদ্বারা তাহার নিরাস করিয়া “শ্রুতেস্তু শব্দমূলত্বাৎ” “আত্মনি চৈনং বিচিগ্রাস্তি হি” এই দুইটি সূত্রদ্বারা বিবদবাদকে দূর করিয়া কেবল অদ্বয়ব্রহ্মপ্রতিপাদক শ্রুতির অর্থ স্মৃতিমতভাবে শোভিত করা হইয়াছে। অতএব বাস্তবিক অবিকৃত অর্থাৎ পরিণামশূন্য ব্রহ্ম আছেন। জগৎ যে অবিচ্ছিন্ন, তাহা প্রকাশ করিবার জন্ত নমু শব্দেনাপি এই আশঙ্কা করিয়াছেন। কারণ, নিরবয়ব ও সাবয়ব ভিন্ন অথ কোন প্রকার অর্থাৎ রূপান্তর নাই; কারণ, একের নিগেধ অপরের বিধানের নাস্তরীয়ক হইয়া থাকে অর্থাৎ উভয়ের মধ্যবর্তী কিছুই থাকে না। সেইজন্ত অথ কোন প্রকার না থাকায় এবং নিরবয়ব ও সাবয়ব এই দুই প্রকার হওয়া সম্ভব নহে বলিয়া পূর্বতলজনাদি অর্থবাদের মত শ্রুতি অপ্রমাণ হইয়া যায়, ইহা আশঙ্কার অর্থ। ইহার বাহা পরিহার করিয়াছেন, তাহা অতি সরল ১২৬২৭

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

শ্রুতেস্তু শব্দমূলত্বাৎ ১২৭ *

তু-শব্দেন আক্ষেপঃ পরিহরতি। ন খলু অস্মৎপক্ষে কশ্চিদপি দোষঃ অস্তি। ন তাবৎ কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ অস্তি, কৃতঃ, শ্রুতেঃ। (যেথৈব হি ব্রহ্মণো জগদ্বৎপত্তিঃ জ্ঞায়তে, এবং বিকারব্যতিরেকেণাপি ব্রহ্মণঃ অবস্থানং জ্ঞায়তে, প্রকৃতিবিকারয়োঃ ভেদেন ব্যপদেশাৎ।)।

“সেয়ং দেবতা ঐক্ষত হস্তাহিমমাস্তিত্রো দেবতা

অনেন জীবেন আত্মনা অনুপ্রবিষ্ট নামরূপে ব্যাকরবাণি ইতি” (ছাঃ উঃ ৬।৩৩)

“তাবানশ্চ মহিমা ততো জ্যায়ান্শ্চ পুরুষঃ

পাদোহশ্চ সর্বা ভূতানি ত্রিপাদশ্চামৃতং দিবী” (ছাঃ উঃ ৩।২১৬)

ইতি চ এবংজাতীয়কাৎ, তথা স্বদয়্যাতনত্ববচনাৎ, সংসম্পত্তিবচনাচ্চ। যদি চ কৃৎস্নং ব্রহ্ম কার্যভাবেন উপযুক্তং স্যাৎ,

। “সতাং সৌম্য তদা সম্পন্নো ভবতি” (ছাঃ উঃ ৬।৩১) ইতি

স্বযুক্তিগতং বিশেষণম্ অনুপপন্নং স্যাৎ, নিকৃতেন ব্রহ্মণা নিত্যসম্পন্নত্বাৎ অবিকৃতশ্চ চ ব্রহ্মণঃ অভাবাৎ, তথা ইন্দ্রিয়গোচরত্বপ্রতিষেধাৎ, ব্রহ্মণো নিকারশ্চ চ ইন্দ্রিয়গোচরত্বোপপত্তেঃ। তস্মাৎ অস্তি অবিকৃতং ব্রহ্ম।

ন চ নিরবয়বত্বশব্দকোপোহস্তি জ্ঞায়মাণত্বাদেব নিরবয়বত্বশ্চাপি অভ্যুপগম্য-মানত্বাৎ। শব্দমূলং চ ব্রহ্ম শব্দপ্রমাণকং, ন ইন্দ্রিয়াদিপ্রমাণকং, তৎ যথ্যশব্দম্ অভ্যুপগম্যত্বম্। শব্দশ্চ উভয়মপি ব্রহ্মণঃ প্রতিপাদয়তি অকৃৎস্নপ্রসক্তিং নিরবয়বতাং চ। লৌকিকানামপি মণিমস্ত্রৌষদিপ্রভৃतीনাং দেশকালনিমিত্তবৈচিত্র্যবশাৎ শব্দয়ো বিকল্পানেককার্য্যবিষয়া দৃশ্যন্তে, তা অপি তাবৎ ন উপদেশম্ অন্তরেণ কেবলেন তর্কেণ

* এ সূত্রে প্রথমাস্তপদ না থাকায় ইহা অধিকরণান্তক হইত নহে। “তু” শব্দ থাকায় ইহা সূত্রোক্ত পূর্বপক্ষের উত্তর বিশেষ। অতএব ইহা সিদ্ধান্তহইত।

(ঈশ্বর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

[শ্রুতেন্ত্র শব্দমূলত্বাৎ ১২৭]

শাক্তব্রহ্ম।

অবগমস্তং শক্যস্তে, অশ্ব বস্তন এতাবত্য এতৎসহায়া এতদ্বিসয়া এতৎপ্রয়োজনাস্ত শক্তয়ঃ ইতি, কিম্ উত অচিন্ত্যম্ভাবশ্চ ব্রহ্মণো রূপং বিনা শব্দেন ন নিরূপেত। তথাচাহঃ পৌরাণিকাঃ—

“অচিন্ত্যাঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ।

প্রকৃতিভ্যঃ পরং যচ্চ তদচিন্ত্যশ্চ লক্ষণম্” ইতি।

তস্মাৎ শব্দমূল এব অতীন্দ্রিয়ার্থযাথাত্মাদিগমঃ।

নমু শব্দেনাপি ন শক্যতে বিরুদ্ধোহর্থঃ প্রত্যায়িত্বং, নিরবয়বং চ ব্রহ্ম পরিণমতে, ন চ কুৎসমিতি। যদি নিরবয়বং ব্রহ্ম স্যাৎ, নৈব পরিণমেত, কুৎসমেব বা পরিণমেত। অথ কেনচিৎ রূপেণ পরিণমেত, কেনচিৎ চ অবতিষ্ঠেত ইতি, রূপভেদকল্পনাৎ সাবয়বমেব প্রসজ্যেত। ক্রিয়াবিশয়ে হি—

“অতিরাত্রো যোড়শিনং গৃহ্মতি” “নাতিরাত্রো যোড়শিনং গৃহ্মতি” ইতি এবংজাতীয়কায়ং বিরোধপ্রতীতো অপি বিরুদ্ধাশ্রয়ণং বিরোধপরিহারকারণং ভবতি, পুরুষতত্ত্বত্বাৎ চ অনুষ্ঠানশ্চ। ইহ তু বিরুদ্ধাশ্রয়ণেনাপি ন বিরোধপরিহারঃ সম্ভবতি অপুরুষতত্ত্বত্বাৎ বস্তনঃ। তস্মাৎ দুর্ঘটম্ এতৎ ইতি—

নৈব দোষঃ, অবিজ্ঞাকল্পিতরূপভেদাভ্যুপগমাৎ। ন হি অবিজ্ঞাকল্পিতেন রূপভেদেন সাবয়বং বস্ত সম্প্রপ্ততে। ন হি তিমিরোপহতনয়নেন অনেক ইব চক্ষুমা দৃশ্যমানঃ অনেক এব ভবতি। অবিদ্যাকল্পিতেন চ নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন ব্যাকৃতাব্যাকৃতাত্মকেন (তত্ত্বাত্মকত্বাভ্যাম্ অনির্কবচনীয়েন ব্রহ্ম পরিণামাদি সর্বব্যবহারাস্পদত্বং প্রতিপদ্যতে।) পারমাথিকেন চ রূপেণ সর্বব্যবহারাতীতম্ অপরিণতম্ অবাতীততে। বাচারম্ভগমাত্রাহাচ্চ অবিদ্যাকল্পিতশ্চ নামরূপভেদশ্চ ইতি ন নিরবয়বত্বং ব্রহ্মণঃ কুপ্যতি। ন চ ইয়ং পরিণাম-শ্রুতিঃ পরিণামপ্রতিপাদনার্থা, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলানবগমাৎ, সর্বব্যবহারহীনব্রহ্মাত্ম-ভাবপ্রতিপাদনার্থা তু এষা, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলানবগমাৎ।

“স এষ নেতি নেতি আত্মা” (বৃঃ উঃ ৩।২।৬)

ইতি উপক্রম্য আহ—

“অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি” (বৃঃ ৪।২।৪) ইতি

তস্মাৎ অস্মৎপক্ষে ন কশ্চিৎ দোষপ্রসঙ্গোহস্তু ১২৭

ভাষ্যমুবাদ।

সূত্রার্থ—তু শব্দদ্বারা পূর্বপক্ষ নিরাস করিতেছেন। সমস্ত ব্রহ্মের জগৎরূপে পরিণামের আপত্তি হইতে পারে না। কারণ, ব্রহ্ম যে জগতের উপাদানকারণ, ইহা শ্রুতি হইতে জানা যায়। “তাবান্ অশ্ব মহিমা” ইত্যাদি শ্রুতিতে দেখা যায় যে, জগৎ ব্যতীতও ব্রহ্মের সত্তা আছে। যদি বল—নিরবয়ব ব্রহ্ম যদি জগৎকারণ হইতেন, তাহা হইলে সম্পূর্ণ ব্রহ্মই জগদাকারে পরিণত হইতেন, অতএব কার্য্যব্যতীত যে ব্রহ্ম আছেন, ইহা শ্রুতিই বা কি করিয়া বলিলেন? এইজন্ত বলিতেছেন—শব্দ অর্থাৎ শাস্ত্রবাক্যই এ বিষয়ে একমাত্র প্রমাণ, অতএব শাস্ত্রবাক্য অনুসারে ইহা স্বীকার করিতে হইবে যে, ব্রহ্মই একমাত্র জগতের উপাদান কারণ এবং জগৎ ব্যতীত ইহার সত্তাও আছে।

ভাষ্যার্থ—তু শব্দদ্বারা পূর্বোক্ত আপত্তির পরিহার করিতেছেন। আমাদের মতে কোন দোষ নাই। কুৎসপ্রসক্তি অর্থাৎ সম্পূর্ণ ব্রহ্মই জগৎরূপে পরিণত হন বলিয়াই আপত্তি করিয়াছিলেন, তাহা হয় না। কেন

(ঈশ্বর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

[প্রত্যেক শব্দমূলত্যাৎ ১২৭]

ভাষাতত্ত্বাদ।

তাহা হয় না, যেহেতু এ বিষয়ে শ্রুতিপ্রমাণ আছে; কারণ, যেমন ব্রহ্ম হইতে জগতের উৎপত্তি হইয়াছে—ইহা শ্রুতি হইতে জানা যায়, তেমনই পরিণাম ব্যতীত ব্রহ্মের অবস্থিতিও শ্রুতি হইতে জানা যায়; কারণ, শ্রুতিতে প্রকৃতি ও বিকৃতির অর্থাৎ কারণ ও কার্যের পৃথকরূপে উল্লেখ করা হইয়াছে, যথা—

“সেয়ং দেবতৈশ্চ হস্তাহমিমাশ্চিহ্নো দেবতা অনেন

জীবেনাশ্বানুপ্রবিশ্য নামরূপে ব্যাকরবাণি ইতি .

অর্থাৎ সেই এই দেবতা অর্থাৎ পরমায়া আলোচনা করিলেন—“আচ্ছা আমি এই জীবাত্মরূপে পৃথিবী, জল ও তেজঃ এই তিনটি দেবতাকে অল্পপ্রবেশ করিয়া নাম ও রূপ ব্যক্ত করিব; এবং

“তাবানশ্চ মহিমা ততো জগ্নয়াংশ্চ পুরুষঃ,

পাদোহশ্চ সর্বা ভূতানি ত্রিপাদশ্চাহম্বুতং দিবি” ইতি

অর্থাৎ ইহাই ইহার মহিমা, পুরুষ তাহা হইতেও শ্রেষ্ঠ, সর্বভূত ইহার একপাদ এবং ইহার তিনপাদ স্বর্গে অমৃতরূপে প্রতিষ্ঠিত ইত্যাদি। এই জাতীয় শ্রুতি হইতে, এবং জনয়ায়তনয় বচন হইতে অর্থাৎ “স বা এস আত্মা হৃদি” অর্থাৎ “এই আত্মা হৃদয়ে আছেন” এইরূপ শ্রুতি হইতে এবং সংসম্পত্তি বচন হইতে অর্থাৎ ত্রুপ্তিকালে জীব সংস্বরূপ ব্রহ্মে সম্পন্ন হন অর্থাৎ মিলিত হন। এই শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, বিকার বাতিরেকেও ব্রহ্ম অবস্থিতি করেন। আর যদি সমস্ত ব্রহ্ম কাণ্ডভাবে উপযুক্ত হইতেন অর্থাৎ কার্যরূপে পরিণত হইতেন, তাহা হইলে—

“সতা সৌম্য তদা সম্পন্নো ভবতি,”

অর্থাৎ ত্রুপ্তিকালে জীব সংস্বরূপ ব্রহ্মে সম্পন্ন হন অর্থাৎ মিলিত হন এই শ্রুতিতে ত্রুপ্তিকালরূপ বিশেষণ অসঙ্গত হইয়া যায়। কেন না, জীব বিকৃত ব্রহ্মের সহিত নিত্যসম্পন্ন অর্থাৎ সর্বদা মিলিত হইয়া রহিয়াছেন, আর অবিকৃত ব্রহ্মের অস্তিত্ব নাই। আরও শ্রুতিতে ব্রহ্মের ইন্দ্রিয়গোচরই নিষিদ্ধ হওয়া এবং ব্রহ্মের বিকার—পৃথিব্যাदि ইন্দ্রিয়গোচর হয় বলিয়া অবিকৃত ব্রহ্মের স্বতন্ত্র অস্তিত্ব অবগত হওয়া যায়। অতএব অবিকৃত ব্রহ্ম আছেন।

আর ব্রহ্ম নিরবয়ব এই শ্রুতিবাক্যেরও বিরোধ নাই, কারণ, শ্রুতি হইতেই তাহা জানা যায় বলিয়া ব্রহ্ম নিরবয়ব ইহাও স্বীকার করা হয়। ব্রহ্ম শব্দমূল, অর্থাৎ শ্রুতিবাক্যই তাহার প্রমাণ, চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় তাহার প্রমাণ নহে, অতএব যথা শব্দ অর্থাৎ শ্রুতি যাহা বলিতেছেন, ঠিক সেইরূপই স্বীকার করিতে হইবে। আর শ্রুতি ব্রহ্মের অকুৎস্রপ্রসক্তি এবং নিরবয়ব এই দুইটিই প্রতিপাদন করেন। দেখা যায় লোকসিদ্ধ মনি, মন্ত্র ও ঔষধ প্রভৃতিরও শক্তি সকল দেশ, কাল ও নিমিত্তের বৈচিত্র্যবশতঃ বিরুদ্ধ নানাবিধ কাণ্ড উৎপাদন করে। সেই শক্তি সকলও উপদেশব্যতীত কেবল ঈর্ষদ্বারা জানিতে পারা যায় না যে, এই বস্তুর এতগুলি শক্তি আছে, তাহাদের সহায় এতগুলি, তাহাদের বিষয় এতগুলি এবং প্রয়োজন এতগুলি ইত্যাদি। অচিন্ত্যত্বভাব ব্রহ্মের স্বরূপ যে শব্দব্যতীত নিক্রপণ করা যাইবে না, ইহাতে আর বক্তব্য কি? পৌরাণিক পণ্ডিতগণ তাহাই বলিয়াছেন, যথা—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ ।

প্রকৃতিভ্যঃ পরং যচ্চ তদচিন্ত্যশ্চ লক্ষণম্” ॥

অর্থাৎ যে সকল বস্তু চিন্তার অতীত, তাহাদিগকে তর্কের সহিত যোগ করিও না। যে বস্তু, প্রকৃতি হইতে অর্থাৎ যে সকল বস্তু প্রত্যক্ষ দেখিতে পাওয়া যায়, তাহা হইতে পর অর্থাৎ বিলক্ষণ, তাহাই অচিন্ত্য বস্তুর স্বরূপ। অতএব অতীন্দ্রিয় অর্থের যে বাধাত্মা তাহার অধিগম শব্দ মূল অর্থাৎ একমাত্র শাস্ত্রই অতীন্দ্রিয় বস্তুর স্বরূপ বুঝিবার উপায়।

যদি বুল—নিরবয়ব ব্রহ্ম জগৎরূপে পরিণত হন, অথচ সমগ্র ব্রহ্ম পরিণত হন না, এইরূপ বিরুদ্ধ বিষয় শাস্ত্রও প্রতিপাদন করিতে পারেন না। ব্রহ্ম যদি নিরবয়ব হন, তাহা হইলে নিশ্চয়ই পরিণামি হইবেন না, অথবা সমুদায় ব্রহ্মই পরিণামি হইবেন। আর যদি বুল—ব্রহ্ম কোনও রূপে পরিণামি হন এবং কোনও রূপে

(ঈশ্বর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি । ২৮

[সিং ২২]

ভাষ্যানুবাদ ।

অবস্থান করেন, তাহা হইলে রূপভেদ কল্পনা করায় ব্রহ্ম সাবয়বই হইয়া পড়েন; বস্তুতঃ ক্রিয়ার বিষয় অর্থাৎ কাণ্যপদার্থেই অর্থাৎ—

“অতিরাত্রৈ যোড়শিনং গৃহ্মাতি” “নাতিরাত্রৈ যোড়শিনং গৃহ্মাতি”

অর্থাৎ অতিরাত্র নামক যাগে যোড়শী অর্থাৎ সোমরস রাখিবার পাত্রবিশেষ গ্রহণ করিবে এবং অতি রাত্র্যাগে যোড়শী গ্রহণ করিবে না—এই জাতীয় বিরোধ প্রতীতি হইলেই বিরোধগরিহারের জন্ত বিকল্পের আশ্রয় গ্রহণ করা হয়; কারণ, অতুচ্ছান অর্থাৎ ক্রিয়া পদার্থ, পুরুষের ইচ্ছাধীন। কিন্তু এখানে বিকল্পের আশ্রয় গ্রহণ করিয়াও বিরোধগরিহার করা সম্ভব নহে; কারণ, সিদ্ধ বস্তু পুরুষের ইচ্ছাধীন নহে। অতএব ইহা অর্থাৎ ব্রহ্মের জগৎরূপে পরিণত হওয়া দুর্ঘট ?

ইহা দোষ নহে। কারণ, আমরা অবিচ্ছিন্নকল্পিত রূপভেদ স্বীকার করি। অবিচ্ছিন্নকল্পিত বিভিন্ন রূপের দ্বারা কোন বস্তু সাবয়ব হয় না। কারণ, ত্রিমিরোপহৃত নয়নকর্তৃক অর্থাৎ তিমির নামক রোগদ্বারা দাহার চক্ষুঃ বিকৃত হইয়া গিয়াছে, সে ব্যক্তি চক্ষুকে অনেক বলিয়া দেখিলেও নিশ্চয় চন্দ্র অনেক হন না। অবিচ্ছিন্নকল্পিত ব্যাকৃত ও অব্যাকৃতরূপ তত্ত্ব ও অতুচ্ছদ্বারা অনির্বিচলনীয় নাম ও রূপাত্মক রূপভেদের দ্বারা ব্রহ্ম পরিণামপ্রভৃতি সকল বাবহারের বিষয় হইয়া থাকেন। আর পারমাণবিকরূপে অর্থাৎ যথার্থধরূপে ব্রহ্ম সকল বাবহারের অতীত ও অপরিণত থাকেন। আর অবিচ্ছিন্নকল্পিত বিভিন্ন নাম ও রূপ “বাচারন্তগ্ন”মাত্র অর্থাৎ কেবল নামমাত্র, বাস্তবিক কোন বস্তুই নাই বলিয়া ব্রহ্মের নিরবয়বত্ব ধূপিত হয় না অর্থাৎ বিরুদ্ধ হয় না। আর এই পরিণাম-শ্রুতি ব্রহ্মের পরিণামপ্রতিপাদনের দ্রষ্ট নহে, কারণ, তৎপ্রতিপত্তিতে অর্থাৎ পরিণামের জ্ঞান হইলে কোন ফল হয়—ইহা জানা যায় না, কিন্তু এই শ্রুতি সর্ববাবহারহীন ব্রহ্মাত্মভাবপ্রতিপাদনার্থী, অর্থাৎ সর্ববিদ্যাবাহারের অতীত ব্রহ্মই আত্মা—ইহা বুঝাইবার জন্ত; কারণ, তাহার প্রতিপত্তিতে অর্থাৎ ব্রহ্মই আত্মা এই জ্ঞান হইলে (মোক্ষরূপ) ফল হয়—ইহা জানা যায়। কারণ,

“ন এষ নেতি নেতি আত্মা”

অর্থাৎ “সেই এই আত্মা ইহা নহে ইহা নহে” এইরূপে আরম্ভ করিয়া শ্রুতি বলিতেছেন—

“অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি”

অর্থাৎ হে জনক! তুমি অভয়প্রাপ্ত হইতেছ।

এই অভয়প্রাপ্তিই এতলে ফল। অতএব আমাদের মতে কোন দোষের সম্ভাবনা নাই। ২৭

শাক্তভাষ্যম্।

আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি । ২৮ *

অপি চ নৈবাত্র বিবদিতব্যং, কথম্ একস্মিন্ ব্রহ্মণি স্বরূপানুপমর্দেন এব অনেকাকার্য-
সৃষ্টিঃ স্রাৎ ইতি? যতঃ আত্মনি অপি একস্মিন্ স্বপ্নদৃশি স্বরূপানুপমর্দেন এব অনেকাকার্য-
সৃষ্টিঃ পঠ্যতে—

“ন তত্র রথা রথযোগা ন পশ্বানো ভবন্তি

অথ রথান্ রথযোগান্ পথঃ সৃজতে” (বৃঃ উঃ ৪।৩।১০)

ইত্যাদিনা। লোকেহপি দেবাদিষু মায়াব্যাদিষু চ স্বরূপানুপমর্দেনৈব বিচিত্রা হস্ত্যাদি-
সৃষ্টয়ো দৃশ্যন্তে, তথা একস্মিন্ অপি ব্রহ্মণি স্বরূপানুপমর্দেনৈব অনেকাকার্য-
সৃষ্টিঃ ভবিষ্যতি।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—যেহেতু স্বপ্নদর্শী একমাত্র নিরবয়ব জীবে বিচিত্র সৃষ্টি হয়, ইহা “ন তত্র রথা রথযোগা ন পশ্বানো, অথ রথান্ রথযোগান্ পথঃ সৃজতে” ইত্যাদি শ্রুতি হইতে জানা যায়। অথবা লোকে যেমন কোন

* ইহাতে “বিচিত্রাঃ” এই প্রশংসাপদ থাকিলেও “চ”কার থাকায় ইহা পূর্ব শব্দের দ্বারা সৃষ্টিত বিচারের পোষক হইল। একমাত্র অধিকরণ আরম্ভ হইল না।

(ঈশ্বর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

স্বপক্ষদোষাচ্চ ১২৯

ভাষানুবাদ ।

মায়াবীতে নিজের শরীরের কোন ব্যাধাত না হইয়াই হস্তী, অশ্ব প্রভৃতি বস্তুর সৃষ্টি হয় দেখা যায়, সেইরূপ ত্রুণেও বিবিধ সৃষ্টি হয় ।

ভাষ্যার্থ—আরও এ বিষয়ে এরূপ বিবাদ করা উচিত নহে যে, কি করিয়া এক ত্রুণে স্বরূপের ব্যাধাত না করিয়াই অনেক প্রকার সৃষ্টি হইবে? যেহেতু স্বপদটো এক জীবাত্মাতেও স্বরূপের উপমর্দন অর্থাৎ ব্যাধাত না করিয়াই অনেক প্রকার সৃষ্টি হয়—স্মৃতি ইহা বলিতেছেন । যথা—

“ন তত্র রথা রথযোগা ন পশ্চানঃ ভবন্তি

অথ রথান্ রথযোগান্ পথঃ সৃজতে” ।

অর্থাৎ সেখানে রথ নাই, রথে সংলগ্ন অশ্ব নাই, পথ নাই, অথচ স্বপদশী জীব রথ, রথসংযুক্ত অশ্ব ও পথকে সৃষ্টি করে ।

লোকেও দেবতাপ্রভৃতিতে এবং মায়াবী প্রভৃতিতে দেখা যায়, স্বরূপের কোন উপমর্দন অর্থাৎ ব্যাধাত না করিয়া বিচিত্র হস্তী ও অশ্বপ্রভৃতি সৃষ্টি হয় । সেইরূপ একই ত্রুণে অর্থাৎ ত্রুণ এক অর্থাৎ অসহায় হইলেও তাহাতে স্বরূপের ব্যাধাত না করিয়াই অনেক প্রকার সৃষ্টি হইবে । ২৮

ভামতী ।

অনেন স্মৃতিতো মায়াবাদঃ । স্বপদক্ আত্মা হি মনসৈব স্বরূপানুপমর্দেন রথাদীন সৃজতি । ২৮

ভামতীর অনুবাদ ।

এই স্মৃতিদ্বারা ভাষ্যকার মায়াবাদ স্পষ্ট করিয়া বলিলেন । † যেহেতু স্বপদশী আত্মা স্বরূপের ব্যাধাত না করিয়া মনে মনেই রথাদি সৃষ্টি করেন ।

শঙ্করাচার্যম্ ।

স্বপক্ষদোষাচ্চ চ ১২৯ *

পরেষামপি এষঃ সমানঃ স্বপক্ষে দোষঃ । প্রধানবাদিনোহপি হি নিরবয়বম্ অপরিচ্ছিন্নং শব্দাদিহীনং প্রধানং সাবয়বম্ পরিচ্ছিন্নম্ শব্দাদিমতঃ কার্যম্ কারণম্ ইতি স্বপক্ষঃ । তত্রাপি কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ নিরবয়বত্বাৎ প্রধানম্ প্রাপ্নোতি, নিরবয়বত্বাভ্যুপগম-কোপো বা ।

নমু নৈব তৈঃ নিরবয়বং প্রধানম্ অভ্যুপগম্যতে, সত্ত্বরজস্তমাংসি ত্রয়ো গুণাঃ নিত্য্যঃ, তেষাং সাম্যাবস্থা প্রধানং, তৈরেব অবয়বৈঃ তৎ সাবয়বম্ ইতি । ন এবংজাতীয়কেন সাবয়বত্বেন প্রকৃতঃ দোষঃ পরিহর্ন্তুং পার্থ্যতে । যতঃ সত্ত্বরজস্তমসামপি একৈকম্ সমানং নিরবয়বত্বম্ । একৈকমেব চ ইতরত্বমানুগৃহীতং সজাতীয়ম্ প্রপঞ্চম্ উপাদানম্ ইতি সমানত্বাৎ স্বপক্ষদোষপ্রসঙ্গম্ ।

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাৎ সাবয়বত্বমিতি চেৎ? এবমপি অনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গঃ ।

অথ শক্তয় এব কার্যবৈচিত্র্যসূচিতা অবয়বাঃ ইত্যভিপ্রায়ঃ, তাস্ত ব্রহ্মবাদিনঃ অপি অবিশিষ্টাঃ, তথা অণুবাদিনোহপি অণুঃ অধস্তরেণ সংযুজ্যমানঃ নিরবয়বত্বাৎ যদি কাৎক্ষেন, সংযুজ্যেত, ততঃ প্রথিমানুপপত্তেঃ অণুমাত্রত্বপ্রসঙ্গঃ ।

† এই সূত্রে প্রথমতঃ পদ না থাকায় ও “চ”কার থাকায় ইহা প্রারম্ভ অধিকরণেরই অঙ্গীভূত সূত্র হইল । অতএব ইহাও সিদ্ধান্তসূত্র ।

+ এস্থলে যে মায়াবাদ বলা হইল ওদ্বারা মায়াবির বিকার জগৎ বলা হইল । আর সেই মায়া মিথ্যা বলিয়া ত্রুণের বিবর্ত জগৎ বলা হইল । অতএব মিথ্যা মায়াবির পরিণাম বলিয়া অবৈতবাবকে মায়াবাদ এবং সত্তা ত্রুণের বিবর্ত বলিয়া ব্রহ্মবাদ বলা হয় । জগৎ জগৎরূপে নাই কিন্তু ব্রহ্মরূপে আছে । বোধগম্য যে মায়াবাদী বলা হয়, তাহার জগৎের মূলে ত্রুণের দ্বার সমস্ত স্বীকার না করিয়া শূন্যই স্বীকার করিয়া থাকে বোধের মায়াবাদ ও অবৈতীর মায়াবাদ এক বস্তু নহে । ২, ২১২ সূত্রের ভাষ্যে আচার্য্য স্বমতকে ব্রহ্মবাদ বলিয়াছেন ।

(ইষর উপাদানরূপে পরিণামিকারণ)

[অপক্ষদোষাচ্চ ২৯]

[সিং ২ঃ]

শাক্তরত্নায় ।

অথ একদেশেন সংযুজ্যেত, তথাপি নিরবয়বভ্রাতৃপগমকোপঃ ইতি স্বপক্ষেইপি সমান এষ দোষঃ । সমানত্বাচ্চ ন অগ্ন্যতরশ্মিন্ এব পক্ষে উপক্ষেপ্তব্যঃ ভবতি । পরিত্ততস্ত ব্রহ্মবাদিনা অপক্ষে দোষঃ ॥২৯ ইতি নবমঃ কুৎসপ্রসক্ত্যাদিকরণম্ ।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—সাংখ্যাত্মা প্রভৃতিও নিরবয়ব প্রধানকে জগৎকারণ বলেন, তাঁহাদের মতেও “কুৎস-প্রসক্তি” ইত্যাদি দোষ হয়। বৈশেষিকগণ বলেন—নিরবয়ব পরমাণুদ্বয়ের সংযোগ হইলে তাহা হইতে দ্ব্যণুর উৎপত্তি হয়। সেই নিরবয়ব পরমাণুদ্বয়ের সংযোগ ব্যাপ্যবৃত্তি না অব্যাপ্যবৃত্তি? যদি ব্যাপ্যবৃত্তি হয়, তাহা হইলে দৃষ্টবিরোধ হয়। অর্থাৎ ব্যাপ্যবৃত্তি সংযোগ কখনও দেখা যায় না। আর যদি অব্যাপ্যবৃত্তি হয়, তাহা হইলে সাবয়ব ব্যতীত অব্যাপ্যবৃত্তিসংযোগ হয় না। তাহা হইলে তুমি যে পরমাণুকে নিরবয়ব বলিয়াছ, তাহা বিরুদ্ধ হইল, ইত্যাদি দোষ তোমাদের মতে হইয়া পড়ে। বেদান্তমতে সে দোষ নাই।

ভাষ্যার্থ—অপরের অর্থাৎ সাংখ্যমতাবলম্বিগণেরও নিজের মতে এই দোষ সমান। যেহেতু প্রধান-বাদীরও নিরবয়ব অপরিচ্ছিন্ন ও শব্দাদিরহিত প্রধানই সাবয়ব পরিচ্ছিন্ন এবং শব্দাদিযুক্ত কার্ণোর কারণ হয়—ইহাই স্বপক্ষ। তাহাতেও অর্থাৎ সেই পক্ষেও প্রধান নিরবয়ব বলিয়া কুৎসপ্রসক্তি অর্থাৎ সমগ্র প্রধানের কার্যরূপে পরিণামের আপত্তি হয়, অথবা নিরবয়বত্বের অভ্যুপগমকোপ হয় অর্থাৎ প্রধানকে যে নিরবয়ব স্বীকার করা হইয়াছে, তাহা বিরুদ্ধ হয়।

যদি বল—তাঁহারা নিরবয়ব প্রধান স্বীকার করেন না, কেন না, সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ এই তিনটি গুণ নিত্য, তাহাদের সাম্যানুস্বাই প্রধান সেই সকল অবয়বদ্বারা প্রধান সাবয়ব হয়। এই প্রকার সাবয়বদ্বারা প্রকৃত দোষ পরিহার করিতে পারা যায় না। যেহেতু সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ এই তিনটি গুণেরও এক একটির নিরবয়ব সমান এবং এক একটি অপর দুইটির সহিত মিলিত হইয়া সঙ্গাতীয়া অর্থাৎ নিজের মত প্রপঞ্চের উপাদান কারণ হয়, অতএব তাঁহারা নিজের মতে দোষের আপত্তি সমান।

যদি বল—প্রধান যে নিরবয়ব ইহা তর্কদ্বারা স্থির করা হইতেছে, কিন্তু তর্কের প্রতিষ্ঠা না থাকায় প্রধান সাবয়বই। এরূপ হইলেও অর্থাৎ প্রধানকে যদি সাবয়ব স্বীকার কর (বাস্তবিক কিন্তু তোমার মত তাহা নহে) তাহা হইলে অনিত্যত্বাদি দোষ হইয়া পড়ে।

আর যদি বল, কার্ণোর বৈচিত্র্যাবশতঃ সৃচিত যে শক্তি সকল, তাহারাই অবয়ব, ইহাই তোমার অভিপ্রায়, তাহা হইলে কিন্তু সেই সকল শক্তি ব্রহ্মবাদী অর্থাৎ বৈদান্তিকেরও অবিশিষ্ট, অর্থাৎ বৈদান্তিকও তাহাই স্বীকার করেন। এইরূপ পরমাণুবাদী বৈশেষিকের মতেও এক পরমাণু অগ্ন্যতরশ্মিন্ সহিত সংযুক্ত হইয়া অবয়ব না থাকায় যদি সর্বোংশে সংযুক্ত হয়, তাহা হইলে প্রথিনা অর্থাৎ স্থূলতা হইতে না পারায়, কেবল অণুপরিমাণই থাকিয়া যায়।

আর যদি বল, একাংশের সহিত সংযুক্ত হইবে, তাহা হইলেও নিরবয়বত্বের অভ্যুপগমকোপ হয় অর্থাৎ পরমাণুকে যে নিরবয়ব স্বীকার করা হইয়াছে, তাহা বিরুদ্ধ হয়। অতএব পরমাণুবাদীর নিজের মতেও (সাংখ্যের ন্যায়) এ দোষ সমান, আর সমান বলিয়া কোন মতেই দোষ দেওয়া উচিত নহে। কিন্তু ব্রহ্মবাদী নিজের মতে দোষ পরিহার করিয়াছেন।

ভাস্তী

চোদয়তি—“ননু নৈব” ইতি। পরিহরতি “ন এবংজাতীয়কেন” ইতি। যত্বেপি সমুদায়ঃ সাবয়বঃ, তথাপি প্রত্যেকং সত্ত্বাদয়ো নিরবয়বঃ। ন হি অস্তি সত্ত্ববঃ সত্ত্বমাত্রং পরিণমতে, ন রজস্তমসী ইতি। সর্বেষাং সত্ত্বয়পরিণামাভ্যুপগমাৎ।

প্রত্যেকং চ অনবয়বানাং কুৎসপ্রসক্ত্যাদি প্রসঙ্গঃ। একদেশপরিণামে বা সাবয়বত্বম্ অনিষ্টং প্রসজ্যেত। “তথা অণুবাদিনোইপি” ইতি। বৈশেষিকাণাং হি অণুভ্যাং সংযুজ্য দ্ব্যণুকম্ একম্ আরভ্যতে, তৈঃ ত্রিভিঃ দ্ব্যণুকৈঃ ত্র্যণুকম্ একম্ আরভ্যতে ইতি প্রক্রিয়া। তত্র দ্বয়োঃ অথোঃ অনবয়বয়োঃ সংযোগঃ তো অণু ব্যাপ্তুয়াৎ। অব্যাপ্তবন্ বা তত্র ন বর্ততে।

(ঈশ্বর উপাধানরূপে পরিণামিকারণ)

[স্বপক্ষদোষাচ্চ ।২৯]

[সিংহঃ]

ভাষ্যতী ।

ন হি অস্তি সম্ভবঃ স এব তদানীং তত্র বর্ততে ন বর্ততে চ ইতি । তথা চ উপর্য্যাসঃ পার্শ্বস্থাঃ ষড়পি পরমাণবঃ সমানদেশাঃ ইতি প্রথমানুপপত্তেঃ অণুমাত্রঃ পিণ্ডঃ প্রসজ্যেত । অব্যাপনে বা ষড়বয়বঃ পরমাণুঃ স্তাৎ, ইতি অনবয়বত্বব্যাকোপঃ ।

অশক্যং চ সাবয়বত্বম্ উপেতুম্, তথা সতি অনন্তাবয়বত্বেন সূমেকরাজসর্ষপয়োঃ সমান-
পরিমাণত্বপ্রসঙ্গঃ, তস্মাৎ সমানঃ দোষঃ । আপাতমাত্রেন সাম্যম্ উক্তম্ ; পরমার্থতস্ত ভাবিকং
পরিণামং বা কার্য্যাকারণভাবং বা ইচ্ছতাম্ এষ দুর্ব্বারো দোষঃ, ন পুনঃ অস্ম্যকং মায়াবাদিনাম্
ইতি আহ—“পরিহৃতস্ত” ইতি ।২৯ ইতি নবমং কৃৎস্নপ্রসক্ত্যধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অবস্তৃত্যং সমুদায়ঃ ন পরিণমতে, সমুদায়িণী অপি যদি সম্ব্যমাত্রং পরিণমতে ন রজন্তুমসী, ততো মূলোচ্ছেদো ন স্তাৎ, ন চ এতৎ অস্তি, ইতি আহ—“যন্তপি সমুদায়” ইতি । দ্বাণুকম্ আরকুম্ অণুনা সংযুজ্যমানঃ অণুঃ উপর্য্যাসঃ পার্শ্বতঃ চতুশ্চ অপি দিক্ কদাচিত্ কশ্চিৎ সংযুজ্যতে, তে চ সর্কে তেন সমানদেশাঃ ইতি প্রথমানুপপত্তেঃ দ্বাণুকপিণ্ডঃ পরমাণুমাত্রঃ প্রসজ্যেত ইত্যর্থঃ । অব্যাপ্যবৃত্তৌ সংযোগস্ত তাবৎ ন একত্র ভাবাভাবৌ ইচ্ছন্তম্ । অথ প্রদেশভেদেন ভাবাভাবৌ তত্রাহ—“অব্যাপনে চ” ইতি । “কার্য্যাকারণভাবঃ” আরম্ভঃ । ইতি নবমং কৃৎস্নপ্রসক্ত্যধিকরণম্ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

“ননু নৈব” এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । “ন এবংজাতীয়কেন” এই গ্রন্থদ্বারা পরিহার করিতেছেন । যদিও সমুদায় সাবয়ব, তাহা হইলেও সমাদি প্রত্যেকটি গুণ নিরবয়ব ; কারণ, ইহা সম্ভব নহে যে, কেবল সমস্তগুণই পরিণত হয়, আর রজঃ ও তমঃ গুণ পরিণত হয় না । কেননা সমস্তপরিণাম অভ্যুপগম করা হয় অর্থাৎ সকলেই মিলিত হইয়া পরিণত হয়—ইহা তোমরা স্বীকার কর ।

নিরবয়ব গুণগুলির প্রত্যেকের কৃৎস্নপরিণামে অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে পরিণাম স্বীকার করিলে মূলোচ্ছেদ হইয়া পড়ে । আর একাংশের পরিণাম স্বীকার করিলে তাহাদের সাবয়বত্ব হইয়া পড়ে, ইহা তোমার অভিপ্রেত নহে । “তথা অণুবাদিনোহপি” এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই—দুইটি অণু সংযুক্ত হইয়া একটি দ্বাণুক আরম্ভ করে, অর্থাৎ উৎপন্ন করে এবং সেই তিনটি দ্বাণুক সংযুক্ত হইয়া একটি ত্রাণুক আরম্ভ করে । ইহাই বৈশেষিকগণের প্রক্রিয়া । সেই প্রক্রিয়াতে অনবয়ব অর্থাৎ নিরবয়ব দুই অণুর সংযোগ, সেই অণুদ্বয়কে ব্যাপ্ত করিবে ; আর যদি ব্যাপ্ত না করে, তাহা হইলে তাহাতে থাকিবে না । কারণ, ইহা সম্ভব হয় না যে, সেই বস্তুই সেই সময়ে সেই স্থানে থাকে এবং থাকে না । তাহা হইলে উপরে, নিম্নে ও চারি পার্শ্বস্থিত ছয়টি পরমাণুই সমানদেশ অর্থাৎ এক স্থানেই থাকে, অতএব প্রথমা অর্থাৎ স্থূলতা হইতে না পারায় পিণ্ডটি কেবল পরমাণু আকারই হইয়া পড়ে । আর যদি ব্যাপ্ত না করে, তাহা হইলে পরমাণু, ছয়টি অবয়বযুক্ত হইবে, অতএব অনবয়বত্বব্যাকোপ হয়, অর্থাৎ তুমি যে বলিয়াছ, পরমাণু নিরবয়ব—ইহা বিরুদ্ধ হইল ।

আর পরমাণু সাবয়ব—ইহা স্বীকার করিতে পারা যায় না ; কেননা, তাহা হইলে অনন্ত অবয়ব বলিয়া সূমেকপক্কত ও রাজসর্ষপ তুল্যপরিমাণ হইয়া পড়ে ; এইজন্ত দোষ সমান । ইহা কেবল আপাততঃ দোষের সাম্য বলা হইল । বাস্তবিক কিন্তু যাহারা ভাবিকপরিণাম অর্থাৎ যথার্থ পরিণামবাদ অথবা কার্য্যাকারণভাব অর্থাৎ আরম্ভবাদ ইচ্ছা করেন, তাহাদের মতে এই দোষ নিবারণ করা দুষ্কর হইয়া পড়ে । আমরা মায়াবাদী, আমাদের মতে কিন্তু এই দোষ হয় না—এই কথা “পরিহৃতস্ত” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । ইহাই কৃৎস্ন-প্রসক্ত্যধিকরণ নামক নবম অধিকরণ ।২৯

নবম অধিকরণের তাৎপর্য্য ।

এই অধিকরণে চারিটি সূত্র আছে । ইহাতে বলা হইল—ব্রহ্মই অচিন্ত্য অনির্কচনীয়, তত্ত্বতাং মিথ্যা মায়াশক্তিদ্বারা জগদাকারে পরিণত হইয়াছেন, সূত্রতাং তাদৃশ শক্তিবিশিষ্ট ব্রহ্মের পরিণামই জগৎ । এই মায়া মিথ্যা বলিয়া ব্রহ্মের এই পরিণামটী ভ্রম বলা হয় । আর তজ্জন্ত জগৎকে মায়ায় পরিণাম ও ব্রহ্মের বিবর্ত বলাও হয় । সাংখ্যের যে প্রধান সেই প্রধানের পরিণাম এই জগৎ নহে । কারণ, সাংখ্যের প্রধান সদ্বস্ত-বিশেষ, তাহা জ্ঞাননাশ্রম নহে, কিন্তু স্বমতে মায়া, জ্ঞাননাশ্রম এবং সদসদভিন্না । যাহা হউক এই অধিকরণের মধ্যে প্রথম সূত্রটি পূর্ব্বপক্ষসূত্র এবং শেষ তিনটি সূত্র সিদ্ধান্তসূত্র । যথা—

(ইহার উপাধানরূপে পরিণামিকারণ)

[অপক্ষদোষাচ্চ ১২৯]

[সিঃ ৭ঃ]

নবম অধিকরণের তাৎপর্য ।

পূর্বপক্ষ

সিদ্ধান্তপক্ষ

১। কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ নিরবয়বব্রহ্মাকোপো বা ১২৬

২। শ্রুতেস্ত্ব শব্দমূলত্বাৎ ১২৭

৩। আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি ১২৮

৪। স্বপক্ষদোষাচ্চ ১২৯

এই হস্তগুলির অর্থ এইরূপ, যথা—

প্রথম সূত্রে বলা হইল যে,—ব্রহ্ম জগদ্রূপে পরিণত হইলে কৃৎস্ন অর্থাৎ সমগ্র ব্রহ্মই জগদ্রূপে পরিণত হইয়াছেন, এইরূপ প্রসক্তি অর্থাৎ সম্ভাবনা হয়, স্তত্রাং ব্রহ্মই আর থাকেন না—ইহাই অনুমান করিতে হয়। আর যদি বল ব্রহ্ম একাংশদ্বারা জগদাকার হইয়াছেন, তাহা হইলে শ্রুতিতে যে নিষ্কলজ প্রভৃতি ব্রহ্মের যে নিরবয়ব বোধকশব্দ আছে, তাহার কোপ অর্থাৎ ব্যাঘাত হয়, স্তত্রাং শ্রুতিবিরোধ হয়। অতএব ব্রুতি ও শ্রুতি উভয়ের বিরোধপ্রযুক্ত ব্রহ্ম জগদ্রূপে পরিণত হন নাই, প্রধানই জগদ্রূপ হইয়াছেন,—ইহা পূর্বপক্ষ।

দ্বিতীয় সূত্রে বলা হইল—“তু” অর্থাৎ না, অর্থাৎ কৃৎস্নপ্রসক্তি হয় না, যেহেতু শ্রুতেঃ অর্থাৎ “তাবান্ অশ্রু মহিমা” ইত্যাদি শ্রুতিতে ব্রহ্মের জগদ্রূপাদনস্ত বর্ণিত হইয়াছে। কারণ, ব্রুতি অপেক্ষা শ্রুতি প্রবল। আর “নিষ্কলম্” ইত্যাদি ব্রহ্মের নিরবয়বস্ত, শ্রুতির বিরুদ্ধ হয় না, যেহেতু ব্রহ্ম শব্দমূল অর্থাৎ বেদমাত্রগম্য। অতএব শ্রুতিবিরোধ হয় না।

তৃতীয় সূত্রে বলা হইল—আর যেহেতু আত্মাতে এরূপ বিচিত্র সৃষ্টি হয়—ইহা শ্রুতিতে কথিত হইয়াছে, সেই হেতু ব্রহ্ম-বিবর্তই জগৎ। এতদ্বারা ব্রুতিবিরোধ ও শ্রুতিবিরোধ উভয়ের খণ্ডন করা হইল।

চতুর্থ সূত্রে বলা হইল—জগৎকারণ প্রধান, এই মতবাদিগণের মতেও উক্ত দোষ সমানই হয়। অতএব প্রধানাদি জগৎকারণ নহে, কিন্তু ব্রহ্মই জগৎকারণ।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১। সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি—

অধ্যায়সঙ্গতি—

পাদসঙ্গতি—

অধিকরণসঙ্গতি—আক্ষেপ অথবা কার্যাকারণভাব। পূর্ব অধিকরণে দুইয়ের দৃষ্টান্ত দেওয়ায় ব্রহ্ম পরিণামি হন, এইরূপ ভ্রম জন্মে, তাহাকে নিরাস করিবার জন্ত এই অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন। অতএব এখানে কার্যাকারণরূপ সঙ্গতি আছে। পূর্ব অধিকরণটি ভ্রম উৎপন্ন করিয়াছে বলিয়া কারণ এবং এই অধিকরণটি তাহার কার্য জানিতে হইবে।

২। বিষয়—নিরবয়ব ব্রহ্ম ইতি জগৎসৃষ্টি হইয়াছে, এই বেদান্তসম্বন্ধটি বিষয়।

৩। সংশয়—সাবয়ব ব্রহ্মই নানাবিধ কার্যের উপাদান হয়, এই ব্রুতিদ্বারা উক্ত সম্বন্ধ বিরুদ্ধ হয় কি না? ইহা সংশয়।

৪। পূর্বপক্ষ—সিদ্ধান্তীর মতে নিরবয়ব ব্রহ্ম উপাদান কারণ, না সাবয়ব ব্রহ্ম? যদি বল—নিরবয়ব ব্রহ্ম, তাহা হইলে সম্পূর্ণ ব্রহ্মেরই কার্যরূপে পরিণাম হইয়া পড়ে, অর্থাৎ কার্য—জগৎ ভিন্ন আর অতিরিক্ত ব্রহ্ম থাকেন না। আর যদি বল—ব্রহ্ম সাবয়ব, তাহা হইলে সম্পূর্ণ ব্রহ্মের পরিণাম হয় না বটে, কারণ এক অংশ পরিণত হইলে অপর অংশ অপরিণত থাকে। কিন্তু “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্ত্রং” ইত্যাদি যে শ্রুতি ব্রহ্মকে নিরবয়ব বলিয়াছেন, এই সকল শ্রুতি বিরুদ্ধ হয়, এবং উভয় পক্ষেই ব্রহ্মের অনিত্যত্ব দোষ হইয়া পড়ে, অতএব উক্ত সম্বন্ধ বিরুদ্ধ হইল, যথা—

“কাস্মৈয়ন কার্যভানোক্তৌ ব্রহ্মানিত্যং প্রসজ্যতে।

একদেশেন তৎপ্রাপ্তৌ ব্রহ্ম সাবয়বং ভবেৎ” ॥

অর্থাৎ ব্রহ্ম সম্পূর্ণ ভাবে কার্য—জগৎ আকারে পরিণত হন বলিলে অনিত্য হইয়া পড়েন। আর যদি একাংশদ্বারা ব্রহ্ম কার্য আকারে পরিণত হন বলেন, তাহা হইলে তিনি সাবয়ব হইয়া পড়িবেন।

সর্বোপেতাধিকরণং নাম

দশমম্ অধিকরণম্

(ঈশ্বর অশরীরী হইলেও সর্বজ্ঞ, সর্বশক্তিমান ও মার্যাবী)

সর্বোপেতা চ তদ্বর্ণনাৎ । ৩০

[সিঃ ৭ঃ]

নবম অধিকরণের ভাংগ্যঃ ।

৫। সিদ্ধান্ত—

“মায়াভিব্যক্তরূপত্বং ন কাৎক্ষ্যাৎ নাপি ভাগতঃ ।

ইতি নির্ভাগতা কার্য্য-ভাবানুপোষ্যবিরুদ্ধতা” ॥ *

অর্থাৎ ব্রহ্ম বিবিধ শক্তিসম্বন্ধে মায়াদ্বারা বহুরূপ হইয়াছেন, অতএব সম্পূর্ণভাবে বা এক অংশদ্বারাও তিনি বহুরূপ হন নাই, অতএব উক্ত দুই প্রকারে কার্য্যাকারে পরিণাম হইলেও ব্রহ্মের নিরবয়ব অবিচ্ছিন্ন রহিল। অর্থাৎ এ মতে ব্রহ্মপরিণাম জগৎ—ইহা স্বীকার করা হয় না। কিন্তু ব্রহ্ম শক্তিদ্বারা নানাবিধ জগৎ সৃষ্টি করিয়াছেন, ব্রহ্ম মায়াবল্লিত জগতের অধিষ্ঠান মায়, অতএব ব্রহ্ম যেমন বিস্তৃত আছেন তেমনই থাকিলেন।

৬। ফলভেদ—পূর্বপক্ষে স্মৃতিবিরোধপ্রসূত সমন্বয় অসিদ্ধ হয়, আর সিদ্ধান্তে স্মৃতিবিরোধ হয় না বলিয়া সমন্বয়সিদ্ধ।

এই নবম অধিকরণটি ভারতীতীর্থ মুনি যে ভাবে বর্ণনা করিয়াছেন, তাহা এই—

ন যুক্তো যুক্ত্যতে বাহস্য পরিণামো ন যুক্ত্যতে ।

কাৎক্ষ্যাৎ ব্রহ্মানিত্যতাপ্তোরংশাৎ সাবয়বং ভবেৎ ॥

মায়াভিব্যক্তরূপত্বং ন কাৎক্ষ্যাৎ নাপি ভাগতঃ ।

যুক্তোহনবয়বস্তাপি পরিণামোহত্র মায়িকঃ ॥

অর্থ—অত্র পরিণামঃ ন যুক্তঃ যুক্ত্যতে বা ? ন যুক্ত্যতে, কাৎক্ষ্যাৎ ব্রহ্মানিত্যতাপ্তেঃ । অংশাৎ সাবয়বং ভবেৎ । মায়াভিঃ বহুরূপত্বং ন কাৎক্ষ্যাৎ, নাপি ভাগতঃ অনবয়বস্তাপি মায়িকঃ পরিণামঃ অত্র যুক্তঃ ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

সর্বোপেতা চ তদ্বর্ণনাৎ । ৩০ *

একস্তাপি ব্রহ্মণঃ বিচিত্রশক্তিযোগাৎ উপপত্ত্বতে বিচিত্রো বিকারপ্রপঞ্চঃ ইতি উক্তম্ । তৎ পুনঃ কথম্ অবগম্যতে বিচিত্রশক্তিযুক্তং পরং ব্রহ্ম ইতি ? তৎ উচ্যতে—

“সর্বোপেতা চ তদ্বর্ণনাৎ । সর্বশক্তিযুক্তা চ পরা দেবতা ইতি অভ্যুপগম্যতাম্ । কৃতঃ, তদ্বর্ণনাৎ । তথা হি দর্শয়তি শ্রুতিঃ সর্বশক্তিযোগং পরস্তা দেবতায়্যাঃ—

“সর্বকর্মী সর্বকামঃ সর্বগন্ধঃ সর্বরসঃ সর্বমিদম্ অভ্যাতোহবাক্যানাদরঃ” (ছাঃ উঃ ৭।১৪।৪)

“সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্পঃ” (ছাঃ উঃ ৮।৭।২) “যঃ সর্বজ্ঞঃ সর্ববিৎ” (যুগ্মঃ উঃ ১।১।২)

“এতস্তা বা অক্ষরস্তা প্রশাসনে গার্গি সূর্য্যাচন্দ্রমসৌ বিদ্বতো তিষ্ঠতঃ ।” (যুঃ উঃ ৩।৮।৯)

ইত্যেবংজাতীয়কাঃ । ৩০

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—যদি বল, নানাবিধ শক্তি থাকায় ব্রহ্ম বিচিত্র সৃষ্টি করেন, তাহা হইলে ব্রহ্মের যে বিবিধ

* এস্থলে “সর্বোপেতা” এই প্রথমস্ত পদ থাকায় ইহা অধিকরণপাঠক সূত্র উঠিয়াছে। রামানুজমতে এটি পূর্বাধিকরণের অন্তর্ভুক্ত সূত্র। শাস্ত্রমতে ইহাকে পৃথক্ অধিকরণ করিবার পক্ষে হেতু এই যে, পূর্বে “অপঞ্চদোষাচ্চ” সূত্রে অস্তিম চকারের পর ইহার আরম্ভ হইয়াছে। কিন্তু তাহা হইলেও ইহার বাতিক্রম অপশূত্রপ্রকরণে দেখা যায়। কারণ তদ্যায় “সংস্কারপরামর্শাৎ তদভাবাভিলাপাৎ চ” সূত্রের পর “তদভাবনির্দারণে চ প্রবৃৎসঃ” সূত্রটি পৃথক্ অধিকরণপাঠক হয় নাই। ইহার উক্তর শাস্ত্রমতে এই যে, এই সূত্রটি “তৎ” শব্দদ্বারা আরম্ভ করায় পূর্বাধিকরণের সহিত ঘনিষ্ঠ সম্বন্ধে সম্বন্ধ। সর্বোপেতা শব্দে সে ঘনিষ্ঠতা নাই। তাহার পর ইহা পূর্বের “কৃৎসনপ্রসক্তাধিকরণের” অন্তর্ভুক্ত হওয়া উচিত নহে। তাহার কারণ, কৃৎসনপ্রসক্তি অধিকরণ পূর্বপক্ষ সূত্রদ্বারা অবতারণিত, আর তাহাতে জগৎ-স্রষ্টৃ সমর্থিত এবং ইহাতে সর্বশক্তিমন্ত সমর্থিত। এই দুইটি অত্যন্ত পৃথক্ বিচার।

(ঈশ্বর অশরীরী হইলেও সর্বজ্ঞ, সর্বশক্তিমান ও মায়াবী)

বিকরণ্যেনেতি চেৎ তদুক্তম্ । ৩১

[সিংহঃ]

ভাষ্যমুবাদ ।

শক্তি আছে, তাহার প্রমাণ কি ? সেই জ্ঞান বলিতেছেন—ব্রহ্ম সর্বশক্তিমৎ ; কারণ “সর্বকর্মী সর্বকামঃ সর্বগন্ধঃ সর্বরসঃ” ইত্যাদি শ্রুতিতে তাহা দেখা যায় ।

ভাষ্যার্থ—ব্রহ্ম এক হইলেও তাঁহার বিচিত্র শক্তিযোগবশতঃ অর্থাৎ নানাবিধ শক্তি থাকায় নানাবিধ সৃষ্টিসমূহ হইতে পারে, ইহা পূর্বে বলা হইয়াছে । যদি বল, পরব্রহ্ম যে বিচিত্রশক্তিসম্বন্ধে ইহা কি করিয়া জানা যায় ? সেইজ্ঞান “সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ” এই সূত্র বলিতেছেন । পরাদেবতা সর্বশক্তিসম্বন্ধে অর্থাৎ পরমেশ্বর সর্বশক্তিমান, ইহা স্বীকার করিতে হইবে । কেন ? যেহেতু শ্রুতিতে তাহা দেখা যায় । পরাদেবতার সর্বশক্তিযোগ অর্থাৎ পরমেশ্বর যে সর্বশক্তিমান, শ্রুতি তাহা দেখাইতেছেন । যথা—

“সর্বকর্মী সর্বকামঃ সর্বগন্ধঃ সর্বরসঃ সর্বমিদম্ অভ্যাত্তো অবাকী অনাদরঃ”

তিনি সর্বকর্মী, সর্বকাম, সর্বগন্ধ, সর্বরস এবং এই জগতের সকল দিকে অভ্যাত্তঃ অর্থাৎ ব্যাপ্ত হইয়া রহিয়াছেন, এবং অবাকী অর্থাৎ বাক্যশূন্য, এবং অনাদর অর্থাৎ নিকাম ।

“সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্পঃ”

অর্থাৎ তিনি সত্যকাম এবং সত্যসঙ্কল্প ;

“যঃ সর্বজ্ঞঃ সর্ববিৎ”

অর্থাৎ যিনি সর্বজ্ঞ অর্থাৎ সামান্যভাবে সব জানেন, এবং সর্ববিৎ অর্থাৎ বিশেষভাবে সব জানেন ।

“এতশ্চ বা অক্ষরশ্চ প্রশাসনে গার্গি সূর্য্যচন্দ্রমসৌ বিশ্বতো তিষ্ঠতঃ”

অর্থাৎ হে গার্গি ! এই অক্ষর অর্থাৎ পরমেশ্বরের শাসনে সূর্য্য ও চন্দ্র বিশ্বত রহিয়াছেন অর্থাৎ আকাশে বর্তমান রহিয়াছেন—ইত্যাদি ।

ভাস্তী ।

বিচিত্রশক্তিমত্ত্বম্ উক্তং ব্রহ্মণঃ, তত্র শ্রুতাপত্তাসপরাং সূত্রম্—সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ । ৩০

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

মায়াশক্তিমদ্বন্ধঃ জগৎ সর্গঃ বদন্তঃ সমধর্মস্য অশরীরশ্চ ন মায়া ইতি জ্ঞায়েন বিরোধসন্দেহে সঙ্গতিম্ আইহ—“বিচিত্রে”তি । অন্ত্যামাধিকরণে তু (ব্রঃ হুঃ ১১২।১৮) অবিন্দ্যোপাঙ্কিতত্বসম্বন্ধে জগদ্ব্রহ্মণোঃ সিদ্ধে শরীরহিতত্ত্বাপি নিয়ন্তৃত্বসম্বন্ধে উক্তঃ, ইহা তু অশরীরশ্চ অবিন্দ্য এব আশ্লিপ্যতে ইতি ভেদঃ । ৩০

ভাস্তীর অনুবাদ ।

ব্রহ্মের বিচিত্র শক্তিমত্তা আছে অর্থাৎ নানাবিধ শক্তি আছে—ইহা বলা হইয়াছে, এ বিষয়ে শ্রুতির উপপত্তাসপরাং সূত্র, অর্থাৎ শ্রুতি উল্লেখ করিবার জ্ঞান সূত্র—“সর্বোপেতা চ তদর্শনাৎ” । ৩০

শাকরভাষ্যম্ ।

বিকরণ্যেনেতি চেৎ তদুক্তম্ । ৩১ *

শ্রাদেতৎ বিকরণাৎ পরাং দেবতাং শাস্তি শাস্ত্রং—

“অচক্ষুক্ষমশ্রোত্রমবাগমনঃ” (বৃঃ উঃ ৩।৮।৮) ইত্যেবংজাতীয়কম্ ।

কথং সা সর্বশক্তিসম্বন্ধে সত্যী কার্য্যায় প্রভবেৎ ? দেবাদয়ো হি চেতনাঃ সর্বশক্তি-
যুক্তা অপি সমস্ত আধ্যাত্মিককার্য্যকরণসম্পন্না এব তস্মৈ তস্মৈ কার্য্যায় প্রভবন্তঃ বিজ্ঞায়ন্তে ।

কথং চ “নেতি নেতি” ইতি প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষায়্যাঃ দেবতায়্যাঃ সর্বশক্তিযোগঃ
সম্ভবেৎ ইতি চেৎ ? যৎ অত্র বক্তব্যং তৎ পুরস্তাৎ এব উক্তম্ । শ্রুত্যাংগাভ্যমেব ইদম্
অতিগম্ভীরং ব্রহ্ম ন তর্কাবগাহম্ । ন চ যথা একশ্চ সামর্থ্যং দৃষ্টং, তথা অগ্ন্যস্তাপি সামর্থ্যেন

* এ সূত্রটিতে “তদুক্তম্” এই প্রথমস্ত পদ থাকিলেও ইহা অধিকরণারম্ভক সূত্র নহে । কারণ, “তদুক্তম্” পদদ্বারা পূর্বোক্তের
স্মরণ করা হইয়াছে । পূর্বোক্তস্মরণে উহার প্রাধান্ত থাকিল না, এজন্য ইহা প্রারম্ভ অধিকরণের অঙ্গীভূত সূত্রই হইতেছে । অধ্যায়
বা পাদারম্ভ না হইলে “ইতি চেৎ”-মুটি সূত্র অধিকরণারম্ভক হয় না । যেহেতু ইহা প্রারম্ভ অধিকরণেরই উপর সংশ্লিষ্ট দ্বিতীয়
বোধক ।

(ঈশ্বর অশরীরী হইলেও সর্বজ্ঞ, সর্বশক্তিমান ও সার্বাবী)

[বিকরণাশ্লেতি চেৎ তদ্বক্তৃম্ । ৩১]

[সিং ৭: ।

শাক্তরভাষ্যম্ ।

ভবিতব্যম্ ইতি নিয়মঃ অস্তি ইতি । প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষশ্চাপি ব্রহ্মণঃ সর্বশক্তিয়োগঃ সম্ভবতি ইতি । এতদপি অবিদ্যাকল্পিতরূপভেদোপপত্ত্যসেন উক্তমেব । তথা চ শাস্ত্রঃ--

অপাণিপাদো জবনো গ্রহীতা পশ্চাত্যচক্ষুঃ স শৃণোত্যকর্ণঃ । (শ্বে: উ: ৩.২)

ইতি অকরণশ্চাপি ব্রহ্মণঃ সর্বসামর্থ্যযোগঃ দর্শয়তি । ৩১। ইতি দশমং সর্বোপেতাধিকরণম্ ।

ভাষ্যানুবাদঃ ।

সূত্রার্থ—যদি বল, ব্রহ্ম সর্বশক্তিব্যক্ত হইলেও বিকরণ অর্থাৎ ইন্দ্রিয়শৃঙ্খল বলিয়া কোন কার্য্য করিতে পারিবেন না ; তাহা হইলে ইহার উত্তর “দেবাদিবদপি” এই শূত্রে বলা হইয়াছে ।

ভাষ্যার্থ—আচ্ছা যদি বল, শাস্ত্র পরমেশ্বরকে বিকরণ অর্থাৎ তাঁহার কোন ইন্দ্রিয় নাই—ইহা বলিতেছেন, যথা—

অচক্ষুক্ষম্ অশ্রোত্রম্ অবাক্ অমনঃ (বৃ: উ: ৩।৮।৮)

অর্থাৎ ব্রহ্মের চক্ষুঃ নাই, কর্ণ নাই, মনঃ নাই, ইত্যাদি ।

আচ্ছা, সেই দেবতা অর্থাৎ সেই পরমেশ্বর সর্বশক্তিব্যক্ত হইলেও কি করিয়া কার্য্য করিতে পারিবেন ? কেন না, দেবতা প্রভৃতি চেতন ও সর্বশক্তিমান হইয়াও আধ্যাত্মিক অর্থাৎ আন্তরিক-কার্য্য-করণযুক্ত হইয়াই সেই সেই কার্য্য করিতে সমর্থ হন, ইহা জ্ঞান। যায় । অর্থাৎ মনঃকল্পিত ইন্দ্রিয়াদিযুক্ত হইয়া অর্থাৎ তাঁহার ইচ্ছামাত্র ইন্দ্রিয়াদি সৃষ্টি করিয়া তাহার দ্বারা বিবিধ কার্য্য করিয়া থাকেন ইহা জ্ঞান। যায় ।

যদি বল—“নেতি নেতি” অর্থাৎ ইহা নহে, ইহা নহে—ইত্যাদি প্রতিদ্বারা প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষ-দেবতার অর্থাৎ যে দেবতার সকল প্রকার বিশেষ অর্থাৎ দেহেন্দ্রিয়াদি নিসিদ্ধ হইয়াছে, তাঁহার সর্বশক্তি-যোগ অর্থাৎ সর্বশক্তিব্যক্ত হওয়া কি করিয়া সম্ভব হয় ? তাহা হইলে বলিব—এখানে যাহা উত্তরে বক্তব্য তাহা পূর্বেই “দেবাদিবদপি লোকে” এই শূত্রে বলা হইয়াছে । অর্থাৎ অতিগভীর অর্থাৎ অতিদূর্বোদ ব্রহ্মবস্তু শ্রুতির অবগাহ হয়, অর্থাৎ একমাত্র শ্রুতিদ্বারাই বোধগম্য হয়, তর্কাবগগ্রাহ্য হয় না, অর্থাৎ তর্কদ্বারা বোধগম্য হয় না । আর একজনের যেরূপ সামর্থ্য দেখা গিয়াছে, সেইরূপ অস্ত্রেরও সামর্থ্য হইবে—এরূপ কোন নিয়ম নাই । প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষ ব্রহ্মের অর্থাৎ যে ব্রহ্মের সমস্ত বিশেষ অর্থাৎ দেহাদি নিসিদ্ধ হইয়াছে, তাঁহারও সর্বশক্তিব্যক্ত হওয়া সম্ভব হয় । ইহাও অবিজ্ঞাকল্পিত রূপভেদ উপপত্ত্যসদ্বারা অর্থাৎ রূপবিশেষ উল্লেখ দ্বারা পূর্বেই বলিয়াছি । শাস্ত্রেও আছে--

অপাণিপাদঃ জবনঃ গ্রহীতা পশ্চতি অচক্ষুঃ স শৃণোতি অকর্ণঃ

অর্থাৎ পরমেশ্বরের হাত নাই, পা নাই অথচ তিনি গমন করেন, গ্রহণ করেন, তাঁহার চক্ষুঃ নাই অথচ দর্শন করেন, তাঁহার কর্ণ নাই, অথচ শ্রবণ করেন ।

এই প্রকারে অকরণ ব্রহ্মের অর্থাৎ ব্রহ্ম ইন্দ্রিয়াদিবিহীন হইলেও তাঁহার সর্বসামর্থ্যযোগ অর্থাৎ সর্ববিধ সামর্থ্য আছে—ইহা দেখাইতেছেন । ইহাই সর্বোপেতাধিকরণ নামক দশম অধিকরণ । ৩১

ভাষ্যম্ ।

এতৎ আপেক্ষসামাধানপরং সূত্রম্ । কুলানাদিভ্যাঃ তাবৎ বাহ্যকরণাপেক্ষেভ্যাঃ দেবাদীনাং বাহ্যানপেক্ষাণাম্ আন্তরকরণাপেক্ষসৃষ্টীনাং প্রমাণেন দৃষ্টে যথা বিশেষঃ ন অপহ্নোতুং শক্যঃ, যথা তু জাগ্রৎসৃষ্টেঃ বাহ্যকরণাপেক্ষায়াঃ তদনপেক্ষান্তরকরণমাত্রসাধ্যা দৃষ্টা স্বপ্নে রথাদিসৃষ্টিঃ অশক্যা অপহ্নোতুম্, এবং সর্বশক্তেঃ পরশ্চাঃ দেবতায়াঃ আন্তরকরণাপেক্ষায়াঃ জগৎসর্জনং জায়মাণং ন সামান্যতঃ দৃষ্টমাত্রেন অপহ্নবম্ অর্হতি ইতি । ৩১ ইতি দশমং সর্বোপেতাধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

তদ্বক্তৃম্ ইতি এতৎ “দেবাদিবদপি” ইতি (ব্র: অ: ২।১।২৮) শূত্রোক্তিপর্য্যন্তেন বাচ্যে “কুলানাদিভ্যাঃ” ইতি । “আজ্ঞানি চৈবম্” (ব্র: শ্বে: ২।১।২৬) ইতি শূত্রোক্তিপর্য্যন্তেন বাচ্যে—“যথা তু” ইতি । শক্তিমন্তঃ দেবাদয়ঃ যন্তপি শরীরিণঃ, তথাপি বাহ্যসাধনা-নপেক্ষাঃ । যদি তু তত্র দৃষ্টে শরীরিণঃ শক্তিমন্তে ব্রহ্মণি আপাশ্চেত, তর্হি কর্তৃত্বেন কুলানাদিহু দৃষ্টে বাহ্যসাধনাপেক্ষতঃ দেবাদিহু অপি আপাশ্চেত ইতি প্রতিবন্দ্যা প্রমেয়সম্ভাবনা উক্তা । “জয়মাণম্ ইতি” প্রমাণম্ উক্তম্ । ৩১ ইতি দশমং সর্বোপেতাধিকরণম্ ।

(ঈশ্বর অশরীরী হইলেও সর্বজ্ঞ, সর্বশক্তিমান ও মায়াবী)

[বিকরণাশ্লেষি চেৎ তদ্বক্তৃম্ ১৩১]

[সিং ৭ঃ]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

এই সূত্রটি আক্ষেপসমাধানপর অর্থাৎ আক্ষেপ অর্থাৎ আপত্তি ও তাহার সমাধান করিবার জন্ত । কৃষ্ণকার প্রভৃতি যাহারা বাহ্যিক করণ অর্থাৎ হস্তপদাদি বহিরিন্দ্রিয়কে অপেক্ষা করে, তাহাদের অপেক্ষা যাহারা বহিরিন্দ্রিয়কে অপেক্ষা না করিয়া কেবল অন্তঃকরণের সাহায্যে সৃষ্টি করেন, সেই দেবতাপ্রভৃতির যে বিশেষ অর্থাৎ ভারতমা আছে, তাহা শাস্ত্রাদিপ্রমাণদ্বারা দেখা গিয়াছে, অতএব তাহা যেমন অস্বীকার করা যায় না ; এবং বহিরিন্দ্রিয়ের সাহায্যে জাগরিত অবস্থায় যে খটাদির সৃষ্টি হয়, তাহা হইতে অল্পপ্রকার—বহিরিন্দ্রিয়ের সাহায্য না লইয়া কেবল অন্তঃকরণদ্বারা স্বপ্নকালে রথাদিসৃষ্টি দেখা যায়, তাহা যেমন অস্বীকার করা যায় না, এইরূপ সর্বশক্তিমান্ পরমেশ্বরও অন্তঃকরণের অপেক্ষা না করিয়া জগৎসৃষ্টি করেন, ইহা শ্রুতিতে দেখা যায় । কেবল সাধারণ দৃষ্টান্তদ্বারা তাহা অস্বীকার করা উচিত নহে । ৩১ ইহাই সর্কোপেতাধিকরণ নামক দশম অধিকরণ ।

দশম অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

ঈশ্বর অশরীরী হইলেও তিনি মায়াবী বলিয়া তাঁহাতে সবই সম্ভবপর হয় । ইহাই এই অধিকরণের তাৎপৰ্য্য । ইহাতে দুইটা সূত্র আছে এবং দুইটাই সিদ্ধান্ত সূত্র । যথা—

১। সর্কোপেতা চ তদর্শনাৎ ৩০

২। বিকরণত্বাৎ ন ইতি চেৎ তদ্বক্তৃম্ ১৩১

প্রথম সূত্রে বলা হইল—সেই পরদেবতা ব্রহ্ম সর্কোপেতা সর্বশক্তিযুক্তা, যেহেতু “তাহার দর্শন” করা হয়, অর্থাৎ শ্রুতিতে এইরূপ দেখা যায় ।

দ্বিতীয় সূত্রে বলা হইল—যদি কেহ বলে, তাঁহার করণ নাই বলিয়া কোন কার্য্য করিবার সামর্থ্য নাই, তাহা হইলে বলিব—করণ না থাকিলেও তাহা সম্ভব । যেহেতু সেইরূপই শ্রুতিমধ্যে দৃষ্ট হয় ।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১। সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি—

”

অধায়সঙ্গতি—

”

পাদসঙ্গতি—

”

অধিকরণ সঙ্গতি—আক্ষেপ । পূর্ব অধিকরণে নিরবয়ব ব্রহ্ম মায়াদ্বারা জগৎ সৃষ্টি করেন, ইহা বলা হইয়াছে ; কিন্তু যাহার শরীর আছে তাহারই মায়া হয়, যাহার শরীর নাই, তাহার মায়া হয় না, অতএব অশরীরী ব্রহ্ম হইতে জগৎ সৃষ্টি হইতে পারে না, এই আক্ষেপ-সঙ্গতি-বশতঃ এই অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন ।

২। বিষয়—মায়াশক্তিযুক্ত নিরবয়ব ব্রহ্ম হইতে জগৎ সৃষ্টি হইয়াছে, এই বেদান্তসম্বন্ধটি বিষয় ।

৩। সংশয়—যাহার শরীর নাই তাঁহার মায়া থাকে না, এই ভ্রায় দ্বারা উক্ত সম্বন্ধ বিরুদ্ধ হয় কি না ? ইহাই সংশয় ।

৪। পূর্বপক্ষ—

“যে হি মায়াবিনো লোকে তে সর্কেহপি শরীরিণঃ ।

অশরীরস্ত মায়াত্বং ন ব্যাপকনিবৃত্তিতঃ” ॥

অর্থাৎ জগতে যাহাদিগকে মায়াবী বলিয়া দেখা যায়, তাহারা সকলেই শরীরযুক্ত হয়, যাহার শরীর নাই, সে ব্যক্তি মায়াবী হইতে পারে না ; কারণ, ব্যাপক-শরীর না থাকায় ব্যাপ্য-মায়া থাকিতে পারে না । অতএব নিরবয়ব ব্রহ্মে মায়া থাকা সম্ভব নহে বলিয়া ব্রহ্ম মায়াদ্বারা জগৎসৃষ্টিকর্তৃ হইতে পারেন না । অতএব উক্ত সম্বন্ধ বিরুদ্ধ হইল—ইহা পূর্বপক্ষ ।

৫। সিদ্ধান্ত—

“বাহুহেতুযুতে যদ্বৎ মায়ায়া কার্য্যকারিতা ।

অত্বেহপি দেহং মায়ৈবং ব্রহ্মণ্যস্ত প্রমাণতঃ” ॥

ন প্রয়োজনবদ্ধাধিকরণং নাম
একাদশম্ অধিকরণম্ ।
(ইতরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

ন প্রয়োজনবদ্ধাৎ । ৩২

[পৃ: ৭:]

একাদশ অধিকরণের তাৎপর্য ।

অর্থাৎ বাহ্যিক কোন হেতু না থাকিলেও যেমন মায়াবী কেবল মায়াদ্বারা কার্য্য করিয়া থাকে, এইরূপ দেহ না থাকিলেও ব্রহ্মে মায়া থাকিবে । কারণ, ইচ্ছা মায়াভিঃ ইত্যাদি ক্রটিতে তাহার প্রমাণ আছে । মায়াবিগণ যদিও শরীরযুক্ত হয়, তথাপি তাহারা বাহ্যিক কোন সাধনের অপেক্ষা না করিয়া কার্য্য করিতে পারে, কিন্তু কুস্তকার প্রভৃতি তাহা পারে না । কুস্তকার ও মায়াবীর যেমন এই পার্থক্য আছে, এইরূপ শরীর বাতীতও ব্রহ্মে মায়া থাকিবে । আর যদি মায়াবী মাত্রকেই শরীরযুক্ত দেখা যায় বলিয়া, এবং ব্রহ্ম মায়াবী বলিয়া তাহারও শরীর আছে বলিয়া অনুমান কর, তাহা হইলে কুস্তকার প্রভৃতিকৈ বাহ্যিক সাধনের অপেক্ষা করিতে দেখিয়া মায়াবীতেও বাহ্যিকসাধনাপেক্ষিত্বের আপত্তি হইতে পারে । আর যদি বল—মায়াবীতে বাহ্যিক কারণকে অপেক্ষা না করিয়া কেবল মায়াদ্বারা কার্য্য করিতে দেখিতে পাই বলিয়া মায়াবীতে ঐরূপ অনুমান করা উচিত নহে । তাহা হইলে শরীর না থাকিলেও ব্রহ্মে মায়াশক্তি আছে, ইহা ক্রটি-প্রমাণবশতঃ সিদ্ধ হইয়াছে, যথা—“ন তস্মৈ কার্য্যং করণং চ বিজ্ঞতে”, “পরাস্মৈ শক্তির্বিবিধৈব জায়তে” ইত্যাদি । অতএব ইহা উভয়েরই সমান ।

৬ । ফলভেদ—পূর্বপক্ষে ত্রায়বিরোধে সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তে ত্রায়ের সহিত অবিরোধে তাহা সিদ্ধ ।

এই দশম অধিকরণটা ভারতীতীর্থ মূনি যে ভাবে বলিয়াছেন, তাহা এই—

নাশরীরস্ত মায়াস্তি যদি বাস্তি ন বিজ্ঞতে ।

যে হি মায়াবিনো লোকে তে সর্ব্বৈহপি শরীরিণঃ ॥

বাহ্যহেতুভূতে যদবন্মায়য়া কার্য্যাকারিতা ।

থাতেহপি দেহং মায়ৈবং ব্রহ্মণ্যস্ত প্রমাণতঃ ॥

অন্থয় অশরীরস্ত মায়া ন স্তি, যদি বা স্তি ? ন বিজ্ঞতে । লোকে যে হি মায়াবিনঃ তে সর্ব্বৈহপি শরীরিণঃ । বাহ্যহেতুভূতে যদবন্মায়য়া কার্য্যাকারিতা, এবং দেহম্ ঋতে গপি প্রমাণতঃ ব্রহ্মণি মায়া স্তি ।

শাকরভাষ্যম্ ।

ন প্রয়োজনবদ্ধাৎ । ৩২ *

অন্থথা পুনঃ চেতনকর্তৃৎ জগত আক্ষিপতি । ন খলু চেতনঃ পরমাত্মা ইদং জগদ্বিষ্মৎ বিরচয়িতুম্ অর্হতি ; কৃতঃ ? প্রয়োজনবদ্ধাৎ প্রবৃত্তীনাম্ । চেতনো হি লোকে বুদ্ধিপূর্ব্ব-কারী পুরুষঃ প্রবর্ত্তমানঃ, ন মনোপক্রমাম্ অপি তাবৎ প্রবৃত্তিম্ আত্মপ্রয়োজনানুপ-যোগিনীম্ আরম্ভমাণঃ দৃষ্টঃ । কিমূত গুরুতরসংরম্ভাম্ । ভবতি চ লোকপ্রসিদ্ধ্যানু-বাদিনী ক্রটিঃ—

“ন বা অরে সর্ব্বস্ত কামায় সর্ব্বং প্রিয়ং ভবতি,

আত্মনস্ত কামায় সর্ব্বং প্রিয়ং ভবতি” । (বৃ: উ: ২।৪।৫) ইতি

গুরুতরসংরম্ভা চ ইয়ং প্রবৃত্তিঃ যৎ উচ্চাবচপ্রপঞ্চং জগদ্বিষ্মৎ বিরচয়িতব্যম্ । যদি ইয়ম্ অপি প্রবৃত্তিঃ চেতনস্ত পরমাত্মনঃ আত্মপ্রয়োজনোপযোগিনী পরিকল্প্যেত, পরিতৃপ্তত্বং পরমাত্মনঃ জ্ঞয়মাণং বাধ্যেত । প্রয়োজনাভাবে বা প্রবৃত্ত্যভাবোহপি স্মৃতাৎ ।

অথ চেতনোহপি সম্ উন্নতঃ বুদ্ধ্যপরাধাৎ অন্তরেণৈব আত্মপ্রয়োজনং প্রবর্ত্তমানঃ

* “ন” এই প্রথমস্ত পদ থাকায় ইহা অধিকরণাত্মক হইয়াছে । পূর্ব্বহুত্রে “তদ্বক্তৃম্” পদদ্বারা তৎপূর্ব্ববুদ্ধিসম্বন্ধাবা অধিকরণ পদের বৃচনা করা হইয়াছে । এজন্য এখানে “ন”পদদ্বারা পূর্ব্বক অধিকরণাত্মক হইল বলা হইল । যদি বলা হয় “নেতরঃ অনুপপত্তেঃ” এখানে “ন” থাকায় অধিকরণ আরম্ভক হয় নাই কেন ? তাহার উত্তর এই যে, এখানে “তদ্বক্তৃম্” পদদ্বারা পূর্ব্বাধিকরণ সমাপ্ত হইয়াছে ।

(ইশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

[ন প্রয়োজনবত্বাৎ । ৩২]

পৃঃ ২ঃ]

শাক্তরহস্যম্ ।

দৃষ্টঃ, তথা পরমাত্মাহপি প্রবর্তিষ্যতে ইতি উচ্যেত । তথা সতি সৰ্ব্বজ্ঞত্বং পরমাত্মনঃ প্রায়মাণং বাধেত । তস্মাৎ অস্মিষ্টা চেতনাৎ সৃষ্টিঃ ইতি । ৩২

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—ব্রহ্ম জগতের সৃষ্টিকর্তৃ, বেদান্তের এই মত ঠিক নহে ; কারণ, যাহার প্রয়োজন থাকে, তিনিই কোন কাৰ্য্য করেন, কিন্তু ব্রহ্ম সৰ্ব্বদা পরিতৃপ্ত বলিয়া তাঁহার কোন প্রয়োজন নাই । অতএব ব্রহ্ম সৃষ্টিকর্তৃ নহেন । ইহা পূৰ্ব্বপক্ষ ।

ভাষ্যার্থ—অত্র প্রকারে পুনৰ্বার জগতের কৰ্ত্তৃত্ব আক্ষেপ করিতেছেন, অর্থাৎ চেতন পরমেশ্বর জগতের সৃষ্টিকর্ত্তা—এই মতের উপর আপত্তি করিতেছেন । নিশ্চয়ই চেতন পরমাত্মা এই জগদ্বিষয় অর্থাৎ ব্রহ্মাণ্ডকে অর্থাৎ সত্য বলিয়া প্রতীয়মান এই মিথ্যা জগৎকে, রচনা করিতে পারেন না ; কেননা, প্রবৃত্তিসমূহের প্রয়োজনবত্ত্ব থাকে, অর্থাৎ প্রবৃত্তিমাত্রেই সপ্রয়োজন—প্রয়োজন না থাকিলে প্রবৃত্তি হয় না । কারণ, লোক মধ্যে বুদ্ধিপূৰ্ব্বকারী প্রবর্তমান কোন চেতন পুরুষ, আত্মপ্রয়োজনের অনুপযোগী মন্দোপক্রমবিশিষ্ট প্রবৃত্তিও আরম্ভ করে—এরূপ দেখা যায় না, অর্থাৎ যিনি বুদ্ধিপূৰ্ব্বক কাৰ্য্য করেন, এমন কোন চেতন পুরুষ কোন কাৰ্য্যে প্রবৃত্ত হইয়া, মন্দোপক্রম অর্থাৎ অতি অল্লায়াসসাধ্য চেষ্টাও যদি নিজের প্রয়োজনের উপযোগী না হয়, তাহা হইলে, তাহা আরম্ভ করেন—এরূপ জগতে দেখিতে পাওয়া যায় না । গুরুতরসংরম্ভা অর্থাৎ বহু আয়াসসাধ্য প্রবৃত্তির অর্থাৎ চেষ্টার কথা আর কি বলিব ? এ বিষয়ে লৌকিক ব্যবহারের মত শ্রুতিও আছে, যথা—

ন বা অরে সৰ্ব্বশ্চ কামায় সৰ্ব্বং প্রিয়ং ভবতি আত্মনস্ত কামায় সৰ্ব্বং প্রিয়ং ভবতি ।

ইহার অর্থ—অরে নৈবেদ্যি ! সকলের কামের জন্ত অর্থাৎ প্রয়োজনের জন্ত সকলে প্রিয় হয় না, কিন্তু নিজের কামের জন্ত অর্থাৎ প্রয়োজনের জন্ত সকলে প্রিয় হয় ।

আর এই প্রবৃত্তি গুরুতরসংরম্ভা অর্থাৎ অতিশয় শ্রমত্বসাধ্য, যাহার দ্বারা উচ্চাচ প্রপঞ্চ অর্থাৎ ছোট বড় নানাপ্রকারের সমষ্টিরূপ জগদ্বিষয় অর্থাৎ ব্রহ্মাণ্ড রচনা করা যাইবে । আর যদি এই প্রবৃত্তিও চেতন পরমাত্মার নিজের প্রয়োজনের উপযোগী বলিয়া কল্পনা কর, তাহা হইলে শ্রমমাণ অর্থাৎ শ্রুতি হইতে জানা যায় যে “পরমাত্মার পরিতৃপ্তভাব” অর্থাৎ “তাঁহার কোন প্রয়োজন নাই” এই যে ভাব, ইহা বাধিত হয় । আর যদি প্রয়োজনের অভাব হয়, তাহা হইলে প্রবৃত্তিরও অভাব হইবে ।

আর যদি বল—চেতন হইয়াও উন্নত ব্যক্তি, বুদ্ধির অপরাধবশতঃ অর্থাৎ বিবেচনা না থাকায় আত্মপ্রয়োজন ব্যতীতও প্রবৃত্ত হইতে দেখা যায়, সেইরূপ পরমাত্মাও প্রবৃত্ত হইবেন ? তাহা হইলে পরমাত্মার শ্রমমাণ সৰ্ব্বজ্ঞত্ব অর্থাৎ শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, ভগবান্ সৰ্ব্বজ্ঞ ইত্যাদি, তাহা বাধিত হইবে । অতএব চেতন হইতে জগতের সৃষ্টি হইয়াছে—ইহা অস্মিষ্ট অর্থাৎ অসঙ্গত । ৩২

ভাস্তী ।

ন তাবৎ উন্নতত্বং অশ্রু মতিবিলম্বমাৎ জগৎপ্রক্রিয়া, ভ্রান্তশ্চ সৰ্ব্বজ্ঞত্বানুপপত্তেঃ, তস্মাৎ প্রেক্ষাবতা অনেন জগৎ কৰ্ত্তব্যম্ । প্রেক্ষাবতশ্চ প্রবৃত্তিঃ স্বপরহিতাহিতপ্রাপ্তিপরিহার-প্রয়োজনা সতী ন অপ্রয়োজনা অল্লায়াসাপি সম্ভবতি, কিং পুনঃ অপরিমেয়ানেকবিধোচ্চাচ-প্রপঞ্চজগদ্বিলম্বমবিরচনা মহাপ্রয়াসা ; অতএব লীলাপি পরাস্তা । অল্লায়াসসাধ্যা হি সা । ন চ ইয়ম্ অপি অপ্রয়োজনা, তস্মা অপি সুখপ্রয়োজনবত্বাৎ । তাদর্থো ন বা প্রবৃত্তৌ তদভাবে কৃতার্থত্বানুপপত্তেঃ, পরেষাং চ উপকার্যাণাম্ অভাবেন তদুপকারায়া অপি প্রবৃত্তেঃ অযোগ্যাৎ । তস্মাৎ প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবত্তয়া ব্যাপ্তা, তদভাবে অনুপপন্না ব্রহ্মোপাদানতাং জগতঃ প্রতিকম্পতি, ইতি প্রাপ্তম্ । ৩২

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

পরিতৃপ্তাং ব্রহ্মণঃ জগৎসর্গবাদিসম্বয়শ্চ ব্রহ্ম ন বিনা প্রয়োজনে ন সৃজতি অস্মান্তচেতনত্বাৎ সম্ভবৎ ইতি জ্ঞায়ৈব বাৎসল্যেহে পূৰ্ব্বম্ সৰ্ব্বশক্তি ব্রহ্ম ইতি উক্তম্, তহি শক্ত্যাপি প্রয়োজনাতিসম্ব্যাবাৎ অকৰ্ত্তৃত্বম্ ইতি পূৰ্ব্বপক্ষম্ আহ—“ন তাবৎ” ইত্যাদিনা ।

(ঈশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ । ৩৩

[দিঃ ২ঃ]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“তাদর্থেন” স্বার্থাৎ, প্রবৃত্তৌ প্রবৃত্তেঃ প্রাক্ স্বার্থাবে সতি কৃতার্থত্বাপ্রাপ্তেঃ ইত্যর্থঃ । অবিদ্যোগহিতজীবান্ করেণ অপিধায় অনুগ্রাহ্যত্বাৎ উক্তঃ । ৩২

ভাস্করীর অনুবাদ ।

উন্মত্তের জ্ঞায় ইহার, অর্থাৎ পরমাত্মার মতিভ্রমবশতঃ জগৎপ্রক্রিয়া হয় নাই, অর্থাৎ ব্রহ্ম পাংগলের মত বুদ্ধিভ্রমবশতঃ জগৎ সৃষ্টি করেন নাই ; কারণ, ভ্রান্ত ব্যক্তির সর্বজ্ঞত্ব অনুপপন্ন হয়, অর্থাৎ ভ্রান্তব্যক্তি সর্বজ্ঞ হইতে পারে না । অতএব প্রেক্ষাবান্ ব্রহ্মকর্তৃক অর্থাৎ বিশেষনিবেচনাসম্পন্ন ভগবৎকর্তৃক জগৎ সৃষ্টি করা উচিত । আর প্রেক্ষাবান্ অর্থাৎ বুদ্ধিমান্ ব্যক্তির যে প্রবৃত্তি, তাহা নিজের এবং পরের হিতপ্রাপ্তি এবং অহিতপরিহাররূপ প্রয়োজনবিশিষ্ট হওয়ায় তাহা যে অপ্রয়োজন এবং অল্লায়াসসাধ্য হইবে, ইহা যখন সম্ভব নহে, তখন অপরিমেয় অনেকবিধ উচ্চাচপ্রপঞ্চস্বরূপ এই জগদ্বিভ্রম অর্থাৎ বৃহৎ ও ক্ষুদ্রের সমষ্টিস্বরূপ এই ভ্রমরূপ জগদ্ রচনা করিবার জ্ঞা যে প্রবৃত্তি, তাহা যে মহাপ্রয়াসদ্বারা সম্পন্ন হইবে, তাহা আর কি বলিব ? এই কারণে, লীলাও পরাস্ত হইল, অর্থাৎ এই জগদ্রচনার প্রবৃত্তি যে পরমাত্মার লীলাবিশেষ, তাহাও নিবারণ করা হইল ; কারণ, লীলা অল্লায়াসসাধ্য অর্থাৎ অল্প পরিশ্রমে সম্পন্ন হইয়া থাকে । আর এই লীলাও যে অপ্রয়োজনা, তাহা নহে ; কারণ, তাহারও সুখপ্রয়োজনবদ্ধ আছে, অর্থাৎ তাহারও সুখরূপ প্রয়োজন থাকে । আর তদর্শই প্রবৃত্তি হইলে, অর্থাৎ চত্বের জ্ঞা প্রবৃত্তি হইলে সুখের অভাবে অর্থাৎ স্থখ না পাওয়া যাইলে কৃতার্থত্বের অনুপপত্তি হয়, এবং উপকার্য্য অপরের অভাবে অর্থাৎ যাহাদের উপকার করা হইবে, এক্রপ অজ্ঞ কেহ না থাকায়, তদুপকার্য্যপ্রবৃত্তিরও অযোগ্য হয়, অর্থাৎ যাহার দ্বারা পরোপকার করা হইবে, এক্রপ প্রবৃত্তিও হইতে পারে না । অতএব প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তি অর্থাৎ বুদ্ধিমানের প্রবৃত্তি, প্রয়োজনবত্তার দ্বারা ব্যাপ্ত, অর্থাৎ সপ্ৰয়োজনই হইয়া থাকে, প্রয়োজন না থাকিলে প্রবৃত্তি হওয়া যুক্তিসঙ্গত নহে ; কারণ, ব্যাপক্যাবশতঃ ব্যাপ্যাত্মক সিদ্ধ হয় । উক্ত প্রয়োজনবদ্ধব্যাপ্ত প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তি জগতের ব্রহ্মোপাদানতাকে, অর্থাৎ ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ এই মতকে, স্মৃতিক্ষেপে অর্থাৎ নিবারণ করিতেছে—এই পূর্বপক্ষ পাওয়া গেল । ৩২

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ । ৩৩ *

ত শঙ্কেন আক্ষেপং পরিহরতি । যথা লোকে কশ্চিৎ আত্মৈষণন্তু রাজ্ঞঃ রাজামাত্যন্ত বা ব্যতিরিক্তং কিঞ্চিৎপ্রয়োজনম্ অনভিসন্ধায় কেবলং লীলারূপাঃ প্রবৃত্তয়ঃ ক্রীড়া-বিহারেষু ভবন্তি, যথা চ উচ্ছ্রাসপ্রস্থাসাদয়ঃ অনভিসন্ধায় বাহুং কিঞ্চিৎ প্রয়োজনং স্বভাবাদেব সম্ভবন্তি, এবম্ ঈশ্বরস্তাপি অনপেক্ষ্য কিঞ্চিৎপ্রয়োজনাস্তরং স্বভাবাদেব কেবলং লীলারূপা প্রবৃত্তিঃ ভবিষ্যতি । ন হি ঈশ্বরস্ত প্রয়োজনাস্তরং নিরূপ্যমাণং জ্ঞায়তঃ ক্রুতিতঃ বা সম্ভবতি । ন চ স্বভাবঃ পর্য্যমুযোক্তুং শক্যতে ।

যত্বেপি অস্মাকম্ ইয়ং জগদ্বিষয়বিরচনা গুরুতরসংরম্ভা ইব আভাতি, তথাপি পরমেশ্বরস্ত লীলা এব কেবলা ইয়ম্, অপরিমিতশক্তিহাৎ ।

যদি নাম লোকে লীলাসু অপি কিঞ্চিৎ সূক্ষ্মং প্রয়োজনম্ উৎপ্রেক্ষ্যেত, তথাপি নৈব অত্র কিঞ্চিৎ প্রয়োজনম্ উৎপ্রেক্ষিতুং শক্যতে, আপ্তকামশ্রুতেঃ । নাপি অপ্রবৃত্তিঃ উন্মত্তপ্রবৃত্তিঃ বা, সৃষ্টিশ্রুতেঃ সর্বজ্ঞশ্রুতেশ্চ ।

ন চ ইয়ং পরমার্থবিষয়া সৃষ্টিশ্রুতিঃ, অবিদ্যাকল্পিতনামরূপব্যবহারগোচরত্বাৎ ব্রহ্মাস্ব-ভাবপ্রতিপাদনপরত্বাচ্চ, ইতি এতৎ অপি নৈব বিস্মর্য্যব্যম্ । ৩৩ ইতি একাদশং ন প্রয়োজনবদ্ধাধিকরণম্ ।

* এখানে “লীলাকৈবল্যম্” এই প্রথমস্ত পদ থাকার ইহা অধিকরণীয়ত্বক স্বত্ব হওয়া উচিত, কিন্তু “তু”শব্দদ্বারা পূর্বপক্ষ নিবেদন করার এবং পূর্বে যে পূর্বপক্ষস্বত্বটী গিয়াছে, তাহাতেই অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে বলিয়া ইহা পৃথক্ অধিকরণীয়ত্বক হইল না ।

(ঈশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

[লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ । ৩৩]

[সিংহঃ]

ভাষ্যমুবাচ

সূত্রার্থ—পূৰ্ব্বপক্ষনিরাসের জন্তু তু শব্দ দিয়াছেন, লোকে যেমন রাজা প্রভৃতি বিনা প্রয়োজনে কেবল লীলা অর্থাৎ বিলাসরূপ কার্য্য করেন, দেখা যায়, অথবা শ্বাস প্রশ্বাস যেমন স্বভাবতঃই হইয়া থাকে, সেইরূপ ব্রহ্মেরও বিচিত্র কার্য্যরচনা কেবল লীলামাত্র, কোন ফলের জন্তু নহে। রাজাদির কিছু ফল থাকিলেও নিত্যতৃপ্ত ব্রহ্মের তাহা হয় না, অতএব লীলামাত্র। ইহা সিদ্ধান্তসূত্র।

ভাষ্যার্থ—তু শব্দের দ্বারা আক্ষেপপরিহার করিতেছেন, অর্থাৎ সূত্রকার পূর্বসূত্রোক্ত আপত্তির নিরাস করিতেছেন। যেমন লোকমধ্যে কোন আশুযণ রাজা অর্থাৎ ষাঁহার সমস্ত কামনা পূর্ণ হইয়াছে, এইরূপ কোন রাজা বা রাজামাতোর লীলা ব্যতিরিক্ত কোন প্রয়োজনের অপেক্ষা না করিয়া ক্রীড়াবিহারাদিতে অর্থাৎ ক্রীড়ার্থ বিহারক্ষেত্রসমূহে কেবল লীলারূপ প্রবৃত্তিসকল হইয়া থাকে, আর যেমন উচ্চ্বাস অর্থাৎ নিঃশ্বাস ও প্রশ্বাসাদি বাহ্য কোন প্রয়োজনের অপেক্ষা না করিয়া কেবল স্বভাববশতঃই হইয়া থাকে, এইরূপ ঈশ্বরেরও অন্ত কোন প্রয়োজনের অপেক্ষা না করিয়া স্বভাববশতঃই কেবল লীলারূপ প্রবৃত্তি হইবে। ঈশ্বরের অন্ত কোন প্রয়োজন নিরূপণ করা হইলে যুক্তি ও শ্রুতিবশতঃ তাহা সম্ভব হয় না। অর্থাৎ যুক্তি ও শ্রুতি তাহার বিরুদ্ধ হয়; আর স্বভাবকে পর্য্যায়যোগ করিতে অর্থাৎ কোন দোষ দিতে পারা যায় না।

যদিও আমাদের পক্ষে এই জগদ্বিষ্ণুরচনা করা গুরুতরসংরস্তের ত্রায় আভাত হয়, অর্থাৎ গুরুতর প্রয়াসসাধ্য বলিয়া মনে হয়, তাহা হইলেও ঈশ্বরের পক্ষে তাহা কেবল লীলামাত্র; কারণ, তাঁহার শক্তি অপরিমিত।

যদি লোকে লীলাতেও কিছু সূক্ষ্ম প্রয়োজন উৎপ্রেক্ষা করা হয়, অর্থাৎ আছে বলিয়া মনে করা হয়, তাহা হইলেও এখানে কিঞ্চিৎ প্রয়োজন আছে—ইহা উৎপ্রেক্ষা করিতে পারা যায় না; কারণ, আপ্তকাম শ্রুতি আছে, অর্থাৎ তিনি আপ্তকাম, অর্থাৎ তাঁহার কামনার বস্তু সর্বদাই প্রাপ্ত আছে, ইহা শ্রুতিতে কথিত হইয়াছে। আর ঈশ্বরের প্রবৃত্তি নাই, অথবা পাগলের মত তাঁহার প্রবৃত্তি—ইহাও মনে করা যায় না; কারণ, সৃষ্টিশ্রুতি ও সর্বজ্ঞশ্রুতি রহিয়াছে, অর্থাৎ শ্রুতি বলিয়াছেন—ঈশ্বরই সৃষ্টি করেন এবং তিনি সর্বজ্ঞ ইত্যাদি। আর সৃষ্টিবিষয়ে যে শ্রুতি আছে—তাহা, পরমার্থবিষয় নহে; অর্থাৎ যথার্থ সৃষ্টিবিষয়ক নহে। কারণ, এই সৃষ্টিশ্রুতি অবিজ্ঞাকল্পিত নাম ও রূপের ব্যবহারবিষয়ক এবং ব্রহ্মানুভাবপ্রতিপাদনপর অর্থাৎ ব্রহ্মই আত্মা ইহা প্রতিপাদনের জন্তু—ইহা নিশ্চয় হওয়া উচিত নহে। ৩৩ ইতি “ন প্রয়োজনবন্ধাদিকরণনামক” একাদশ অধিকরণ সমাপ্ত হইল।

ভাষ্য

এবং প্রাপ্তে অভিধীয়তে “লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্”। ভবেৎ এতৎ এবং যদি প্রেক্ষাবৎ-প্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবত্তয়া ব্যাপ্তা ভবেৎ। ততঃ তন্নিবৃত্তৌ নিবর্ত্তেত, শিশুপাশ্বমিব বৃক্ষতানিবৃত্তৌ, ন তু এতৎ অস্তি, প্রেক্ষাবত্যান্ অননুসংহিতপ্রয়োজনানাম্ অপি যাদৃচ্ছিকীষু ক্রিয়াসু প্রবৃত্তি-দর্শনাৎ। অত্থা “ন কুবীত বৃথা চেষ্টাম্” ইতি ধর্ম্মসূত্রকৃতাং প্রতিষেধঃ নিবিষয়ঃ প্রসজ্যেত।

ন চ উন্নতান্ প্রতি এতৎ সূত্রম্ অর্থবৎ; তেষাং তদর্থবোধতদনুষ্ঠানানুপপত্তেঃ। অপি চ অদৃষ্টেহেতুকা ঔৎপত্তিকী শ্বাসপ্রশ্বাসলক্ষণা প্রেক্ষাবতাং ক্রিয়া প্রয়োজনানুসন্ধানম্ অন্তরেণ দৃষ্টা।

ন চ অস্ত্যাং চেতনস্ত্যপি চৈতন্যম্ অনুপযোগি, সম্প্রসাদেহপি ভাবাদিতি যুক্তম্, প্রাজ্ঞস্ত্যপি চৈতন্যপ্রচ্যুতেঃ, অত্থা মৃতশরীরেহপি শ্বাসপ্রশ্বাসপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গাৎ। যথাচ স্বার্থ-পরার্থসম্পদাসাদিতসমস্তকামানাং কৃতকৃত্যতয়া অনাকুলমনসাম্ অকামানাম্ এব লীলামাত্রাং সত্যপি অনুনিষ্পাদিনি প্রয়োজনে নৈব তদ্বদ্দেশেন প্রবৃত্তিঃ, এবং ব্রহ্মণোহপি জগৎসর্জনে প্রবৃত্তিঃ ন অনুপপত্তা। দৃষ্টং চ যৎ অল্পবলবীৰ্য্যবুদ্ধীনাং অশক্যম্ অতিদুষ্করং বা তৎ অশ্রেয়াম্ অনল্পবলবীৰ্য্যবুদ্ধীনাং সুশকম্ ঈষৎকরং বা। ন হি বানরৈঃ মারুতিপ্রভৃতিভিঃ নগৈঃ ন বন্ধঃ নীরনিধিঃ অগাধঃ মহাসজ্জানাম্। ন চৈষ পার্শ্বেন শিলীমূৈঃ ন বন্ধঃ। ন চ অয়ং ন পীতঃ সংক্ষিপ্য চুলুকেন হেলয়া ইব কলশযোনিনা মহামুনিনা। ন চ অত্থাপি ন দৃশ্যন্তে লীলামাত্র-বিনির্মিতানি মহাপ্রাসাদপ্রমদবনানি ক্রীমন্মৃগনরেন্দ্রাণাম্ অশ্রেয়াঃ মনসাপি দুষ্করাণি

(ইন্ডের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

[লোকবন্তু লীলাকৈবল্যম্ ৩৩]

[সিঃ দঃ]

ভাস্তী।

নরেশ্বরাণাম্ । তস্যাং উপপন্নং যদৃচ্ছয়া বা স্বভাবাৎ বা লীলয়া বা জগৎসর্জনং ভগবতঃ মহেশ্বরস্ত ইতি ।

অপিচ ন ইয়ং পারমার্থিকী সৃষ্টিঃ, যেন অনুযুজ্যেত প্রয়োজনম্, অপি তু অনাচ্ছবিজ্ঞানিবন্ধনা । অবিজ্ঞা চ স্বভাবতঃ এব কার্যোন্মুখী, ন প্রয়োজনম্ অপেক্ষতে । ন হি দ্বিচ্ছ্রীলাত-চক্রগন্ধর্ব্বনগরাদিবিভ্রমাঃ সমুদ্ভিষ্টপ্রয়োজনাঃ ভবন্তি । ন চ তৎকার্য্যাঃ বিস্ময়ভয়কম্পাদয়ঃ স্বেংপন্তৌ প্রয়োজনম্ অপেক্ষন্তে । সা চ চৈতন্যচ্ছুরিতা জগৎপাদাহেতুঃ ইতি চেতনঃ জগদ-যোনিঃ আখ্যায়তে ইত্যাহ—“ন চ ইয়ং পরমার্থবিষয়া” ইতি । অপিচ ন ব্রহ্ম জগৎকারণমপি তন্তয়া * বিবক্ষন্তি আগমাঃ, অপি তু জগতি ব্রহ্মাত্মভাবম্ । তথাচ সৃষ্টেঃ অবিবক্ষায়াং তদাশ্রয়ঃ দোষঃ নির্বিষয়ঃ এব ইত্যশয়েন আহ—“ব্রহ্মাত্মভানে”তি ১৩ ইতি একাদশং ন প্রয়োজন-বন্ধাধিকরণম্ ১১

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ন দৃষ্টেঃ প্রয়োজনোদ্দেশলক্ষণঃ হেতুঃ অস্যাঃ ইতি অদৃষ্টেহেতুকা । “উৎপত্তিকী” পুরুষা উৎপত্তিম্ আরম্ভ প্রযুক্তা । অদৃষ্টেহেতুকতয়া বিবরণঃ “প্রয়োজনানুসন্ধানম্ অন্তরেণ” ইতি এতৎ । স্বাপাদৌ প্রয়োজনানুসন্ধিক্রমেণ স্বাসে সাধ্যতাবন্ধেতোঃ অপি চেতনকত্বস্য অভাবাৎ ন ব্যাভিচারঃ ইতি আশঙ্ক্য আহ “ন চ অস্যাং” ইতি । জাগ্রদাদৌ চেতনস্য জ্ঞানতোহপি চেতনম্ অস্যাঃ স্বাদিপ্রযুক্তৌ অনুপযোগি, হুংপ্তোপি তস্যাঃ ভাবাৎ ইতি চ ন যুক্তম্, কৃতঃ ? প্রাজ্ঞস্য হুংপ্তস্য অপি স্বরূপচেতনাপ্রচুরেতঃ ইত্যর্থঃ ।

যত্বেকঃ লীলায়া অপি মুখপ্রয়োজনবন্ধাৎ ইতি, তত্রাহ—“সত্যাপি” ইতি । স্বপ্নাদিহ প্রয়োজনং ন করোতি ইতি সাধো তু অভাস-চেতনবৎ লীলাকর্ত্তরি সব্যভিচারম্ ইত্যর্থঃ । নহু নং বহ্মারামসাধাং তৎপ্রয়োজনানুসন্ধিপূর্ব্বকম্ ইতি ব্যাপ্তিঃ অধিমতা, তথাচ ন লীলাদৌ ব্যাভিচারঃ, তত্রাহ—“দৃষ্টেঃ চ” ইতি । তদপি অস্মদাচ্ছপেক্ষয়া জগৎ বহ্মারামসাধাঃ ভাতি, তথাপি ন ব্রহ্মপেক্ষয়া ইতি ন প্রয়োজনানুসন্ধাপাতঃ ইত্যর্থঃ । “নৈসঃ” পূর্ব্বতৈঃ হনুমৎপ্রভৃতিভিঃ কর্ত্ত্বিঃ ন বন্ধঃ ইত্যর্থঃ । তৎ তর্হি ইতি অধঃ । এতৎশকাৎ নিদর্শনম্ । এষঃ নীরনিধিঃ সমুদ্রঃ । শিলীমূপৈঃ শবৈঃ ন বন্ধঃ । ন চ নীরনিধিঃ—ন পীতঃ, ইতি ঈষৎকরত্বে নিদর্শনম্ । আচায়াং যো মহীপতিঃ মহাশঙ্কর তস্য নাম—“লুপ” ইতি । নিরতনিমিত্তম্ অনপেক্ষ্য যদা কদাচিৎ প্রযুক্তাদয়ঃ যদৃচ্ছা, স্বভাবস্ত স এব যাবদন্ততাবী যথা স্বাদাদৌ । যত্বেকঃ ন তাবৎ উন্নতস্য ঈব মতিশ্রিত্য জগৎপ্রক্রিয়া ইতি, তত্র মাভূৎ উন্নতঃ ব্রহ্ম, ভবতি তু দ্রাবিষ্ণুতাবিরয়ীকৃতঃ জগদ্বিবর্ত্তাধিতানঃ, তথাচ ন প্রয়োজনপর্য়্যন্তযোগঃ সৃষ্টৌ ইতি আহ—“অপিচ নেয়ম্” ইতি ।

জীবজাত্যা পরঃ ব্রহ্ম জগদ্বীজমজ্জগৎ । বাচস্পতিঃ পরেশস্য লীলাসুত্রমলুপৎ ॥

প্রতিবিষয়তাঃ পশুন্ স্বজুব্জাদিবিক্রিয়াঃ । পূমান্ ক্রীড়েৎ যথা ব্রহ্ম তথা জীবন্তবিক্রিয়াঃ ॥

এবং বাচস্পতির্লীলা লীলাসুত্রীয়েনঙ্গতিঃ । অশ্বত্থহতঃ ক্রিষ্টী প্রতিবিষেশবাদিনীম্ ॥

বিভ্রমাণাং প্রয়োজনানপেক্ষায়াম্ অপি তৎকার্য্যসা তদপেক্ষা নাত্ ইতি আকাশাদেঃ ত্রমকায়াসা তদপেক্ষাম্ আশঙ্ক্য আহ “ন চ” ইতি । নহু প্রবিজ্ঞায়া হেতুত্বং কণঃ ব্রহ্ম কাবণম্ অত আহ—“সা চ” ইতি । “ছুরিতা” মিশ্রিতা, “নির্কর্ম্মণ” ইতি । বেদান্তপ্রতিপাত্তঃ বিষয়ঃ অস্য দৃষ্টদেহে ন বর্ত্ততে ইতি তথা উক্তঃ ১৩ ইতি একাদশং ন প্রয়োজনবন্ধাধিকরণম্ ১১

ভাস্তীর অনুবাদ ।

এইরূপে পূর্ব্বপক্ষ প্রাপ্ত হইলে অর্থাৎ প্রয়োজনবন্ধব্যাপ্ত প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তি জগতের ব্রহ্মোপাদানতাকে নিবারণ করে বলিয়া লোকবন্তু লীলাকৈবল্যম্ এই সিদ্ধান্ত সূত্র বলিতেছেন । ইহা এইরূপ হইত, অর্থাৎ ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ নহেন—ইহা হইত, যদি প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তি অর্থাৎ বুদ্ধিমানের প্রবৃত্তি প্রয়োজনবন্ধদ্বারা ব্যাপ্ত হইত, অর্থাৎ প্রয়োজন থাকিলে তবে প্রবৃত্তি হয়, প্রয়োজন না থাকিলে প্রবৃত্তি হয় না—এইরূপ যদি ব্যাপ্তি হইত, তাহা হইলে তাহার নিবৃত্তিতে অর্থাৎ প্রয়োজনের অভাব হইলে প্রবৃত্তিরও অভাব হইত, যেমন বৃক্ষ হয় না থাকিলে শিশিপাত্র থাকে না । কিন্তু ইহা নাই, অর্থাৎ প্রয়োজন না থাকিলে প্রবৃত্তি থাকে না—এইরূপ নিয়ম নাই । কেননা, অনন্তসংহিতপ্রয়োজন-প্রেক্ষাবানেরও অর্থাৎ সাহাদের কোন প্রয়োজনের অন্তসন্ধান অর্থাৎ জ্ঞান নাই, এইরূপ বুদ্ধিমান বাক্সিদিগেরও যাদৃচ্ছিক কার্য্যে প্রবৃত্তি দেখা যায় । (নিয়মিত কোন কারণ না থাকিলেও হঠাৎ যে কার্য্যে প্রবৃত্তি হয়, তাহাকে যাদৃচ্ছিক কার্য্য বলে) । তাহা না হইলে “বৃথা চেষ্টা করিও না”—ধর্ম্মসূত্রকার ঋষিগণের এই নিষেধ নির্ধর্ম্ম হয় হইয়া পড়ে ।

আর উত্তরগণের পক্ষে এই সূত্র সার্থক হইবে না ; কারণ, তাহাদের তদর্শবোধ ও তাহার অকুষ্ঠান অর্থাৎ ধর্ম্মসূত্রার্থবোধ ও সূত্রার্থের অকুষ্ঠান করা সম্ভব নহে । আরও অদৃষ্টেহেতুক উৎপত্তিকী অর্থাৎ অদৃষ্টেহেতুক

(ঈশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

[লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ ৩৩]

[সিঃ নঃ]

ভামতীর অনুবাদ।

অর্থাৎ অদৃষ্টবশতঃ ঔৎপত্তিকী অর্থাৎ জন্মাবধি আরম্ভ হইয়াছে যে, প্রেক্ষাবান্ ব্যক্তির শ্বাসপ্রশ্বাসরূপ ক্রিয়া, তাহা প্রয়োজনাত্মসন্ধান ব্যতীত হইয়া থাকে দেখা যায়, (শ্বাসপ্রশ্বাস জীবনযোনি যত্ন হইতে উৎপন্ন হয়)।

আর ইহাতে, অর্থাৎ এই শ্বাসপ্রশ্বাসলক্ষণ ক্রিয়াতে চৈতন জীবেরও চৈতন্য অর্থাৎ জ্ঞান উপযোগী নহে—কারণ, সম্প্রসাদেও অর্থাৎ স্মৃষ্টিকালেও ইহা থাকে—ইহা বলা ঠিক নহে, যেহেতু প্রাক্কেরও অর্থাৎ কারণশরীরী গুপ্ত জীবেরও চৈতন্যের অপ্ৰচীতি থাকে, অর্থাৎ বিচ্ছেদ হয় না। তাহা না হইলে মৃত শরীরেও শ্বাসপ্রশ্বাসের প্রসঙ্গ অর্থাৎ প্রাপ্তি হইয়া পড়ে। আরও যেমন স্বার্থ এবং পরার্থ অর্থাৎ নিজের প্রয়োজনীয় এবং অপরের প্রয়োজনীয় সম্প্রদ্বারা যাহাদের সমস্ত কাম অর্থাৎ কামাবস্থ আসাদিত অর্থাৎ প্রাপ্ত হইয়াছে, অতএব কৃতকৃত্যতাবশতঃ অর্থাৎ কর্তব্য কার্য সম্পন্ন হওয়া যাহাদের মনের ব্যাকুলতা নষ্ট হইয়াছে, এবং যাহাদের আর কোন কামনা নাই, তাহাদেরই কেবল লীলাবশতঃ অর্থাৎ বিলাসবশতঃ প্রয়োজন অন্তর্নিহিত হইলেও, অর্থাৎ তাহা হইতে পরে যদি কোন প্রয়োজন সিদ্ধ হইয়া যায়, তাহা হইলেও, সেই প্রয়োজনের উদ্দেশ্যেই সেই প্রবৃত্তি হয় নাই। এইরূপ জগৎসৃষ্টিতে ব্রহ্মেরও প্রবৃত্তি হওয়া অসম্ভব নহে। দেখাও গিয়াছে, যাহাদের বল বীৰ্য্য ও বুদ্ধি অল্প, তাহাদের পক্ষে যে কাৰ্য্য অশকা, অর্থাৎ অসাধ্য অথবা অতিশয় দুষ্কর অর্থাৎ কষ্টসাধ্য, তাহা অনল্পবলবীৰ্য্যবুদ্ধি ব্যক্তিগণের অর্থাৎ যাহাদের বল বীৰ্য্য ও বুদ্ধি খুব অধিক, তাহাদের পক্ষে সূকর বা ঈষৎকর, অর্থাৎ সহসাধ্য অথবা অনায়াসসাধ্য হইয়া থাকে। কারণ, মহাসত্ত্ব অর্থাৎ মহাবলবান্ ব্যক্তিগণের পক্ষেও অগাধ অর্থাৎ অনতিক্রমণীয় নীরানিধি অর্থাৎ সমুদ্রকে মার্কিত অর্থাৎ হনুমান প্রভৃতি বানরগণ, নগ অর্থাৎ পর্বত দ্বারা বন্ধন করে নাই যে, তাহা নহে। আর এই সমুদ্রকে অর্জুন শিশির্মুখ অর্থাৎ বাণের দ্বারা বন্ধন করেন নাই যে, তাহা নহে, এবং মহামুনি কলশযোনি অগস্ত্য এই সমুদ্রকে সংক্ষেপ করিয়া অর্থাৎ ক্ষুদ্র করিয়া ছেলায় অর্থাৎ অনায়াসেই চলুকদ্বারা অর্থাৎ গভুজ করিয়া পান করেন নাই যে, তাহা নহে। আর আজও শ্রীমান্ নৃগপ্রভৃতি মহারাজগণের মহাপ্রাসাদ অর্থাৎ নিরাট অট্টালিকা ও প্রমদবনসমূহ অর্থাৎ বাগানবাড়ী সকল, যাহা অজ্ঞ নরেশ্বরগণের মনে মনে কল্পনা করাও দুষ্কর, তাহা লীলামাত্রই নির্মিত হয়, ইহা দেখা যায় না যে, তাহা নহে। অতএব ইহা উপপন্ন অর্থাৎ বৃত্তিসম্বন্ধ যে, যদৃচ্ছাবশতঃ অর্থাৎ নিয়মিত কারণব্যতীত অথবা স্বভাববশতঃ, অথবা লীলাবশতঃ ভগবান্ অর্থাৎ সর্বশক্তিমান্ পরমেশ্বর জগৎ সৃষ্টি করেন।

আরও এই সৃষ্টি পারমার্থিক অর্থাৎ যথার্থ নহে, যে জ্ঞান প্রয়োজনের অনুযোগ করিবে, অর্থাৎ প্রয়োজন নাই বলিয়া সৃষ্টি হইতে পারে না বলিয়া আপত্তি করিবে, কিন্তু এই সৃষ্টি অনাদি অবিজ্ঞাবশতঃই হয়। আর অবিজ্ঞা স্বভাবতঃই সৃষ্টি করিবার জ্ঞান উন্মূখী হইয়া আছে, কোন প্রয়োজনের অপেক্ষা করে না। কারণ, দুইটি চন্দ্র, অলাভচক্র অর্থাৎ চক্রাকার দীপজ্বালা, গন্ধর্ব্বনগর প্রভৃতি বিভ্রম সকল সমুদ্রিষ্টপ্রয়োজন হয় না, অর্থাৎ কোন প্রয়োজনের উদ্দেশ্যে হয় না। আর তাহাদের কার্য্য—বিশ্বয়, ভয় ও কম্পাদি নিজের উৎপত্তিবিষয়ে কোন প্রয়োজনকে অপেক্ষা করে না। আর অবিজ্ঞা চৈতন্যচ্ছুরিত অর্থাৎ চৈতন্যমিশ্রিত হইয়া জগৎ উৎপাদনের হেতু হয়, এইজ্ঞা চৈতন ব্রহ্মকে জগতের কারণ বলা হয়, ইহাই—“ন চেয়ং পরমার্থবিষয়া” এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। আরও ব্রহ্ম জগৎকারণ হইলেও শাস্ত্রসকল তাহাকে জগতের কারণরূপে বিবক্ষা অর্থাৎ বলিতে ইচ্ছা করেন না, কিন্তু জগতে ব্রহ্মানুভাবই বলিতে ইচ্ছা করেন। আর তাহা হইলে সৃষ্টিনিষয়ে শাস্ত্রের অবিবক্ষা থাকায় সেই সৃষ্টিকে আশ্রয় করিয়া যে দোষ দেওয়া হইয়াছিল, তাহা নির্বিষয় হইল (অর্থাৎ সৃষ্টিই যখন যথার্থ হয় নাই, তখন তাহাকে লইয়া দোষের সম্ভাবনা কি করিয়া হইতে পারে?) এই অভিপ্রায়ে “লজ্জানুভাব” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। ৩৩ ইহাই হইল “ন প্রয়োজনবজ্ঞাদিকরণ” নামক একাদশ অধিকরণ।

একাদশ অধিকরণের তাৎপৰ্য্য।

এই অধিকরণে বলা হইতেছে, ভগবান্ প্রয়োজন ব্যতীতও সৃষ্টি করিয়া থাকেন। যেমন লোকমধ্যে লীলার জ্ঞানই লোকে কার্য্য করিয়া থাকে। ইহা দুইটি সূত্রে প্রতিপাদিত হইয়াছে। সেই সূত্র দুইটির মধ্যে একটি পূর্বপক্ষ সূত্র অপরটি সিদ্ধান্তসূত্র। সূত্র দুইটি এই—

পূর্বপক্ষসূত্র

সিদ্ধান্তসূত্র

১। ন প্রয়োজনবজ্ঞাং ৩২

২। লোকবৎ তু লীলাকৈবল্যম্ ৩৩

(ঈশ্বরের প্রয়োজন বিনা সৃষ্টি সম্ভব)

[লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ । ৩৩]

[গিঃ হঃ]

একাদশ অধিকরণের তাৎপর্য।

প্রথম সূত্রটির অর্থ—প্রয়োজন না থাকিলে লোকে কিছুই করে না, ব্রহ্মের জগৎসৃষ্টিতে প্রয়োজন নাট, এজন্য তিনি সৃষ্টিকর্তৃ বা জগদাকারে পরিণত হন নাই।

দ্বিতীয় সূত্রে বলা হইল—না, তাহা হইতে পারে। যেমন লোকে লীলাবশতঃ কার্য্য করিয়া থাকে, এস্থলেও ব্রহ্ম বিনা প্রয়োজনে জগদাকারে পরিণত হইয়াছেন।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১। **সঙ্গতি**—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায়সঙ্গতি— ”

পাদসঙ্গতি— ”

অধিকরণসঙ্গতি—পূর্বা অধিকরণে বলা হইয়াছে যে, সর্বশক্তিনান্ ঈশ্বর জগৎসৃষ্টি করিয়াছেন, কিন্তু তাহা ঠিক নহে; কারণ, আপ্তকাম ব্রহ্মের কোন প্রয়োজন না থাকায় কি জন্ত তিনি জগৎসৃষ্টি করিবেন? কেন না, প্রয়োজন বাতীত কেহ কখনও কোন কার্য্য করে না, এই আক্ষেপবশতঃ এই অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন, অতএব এই অধিকরণে আক্ষেপসঙ্গতি স্থির হইল।

২। **বিষয়**—আপ্তকাম ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হইয়াছে, এই বেদান্তসমগ্রটি বিষয়।

৩। **সংশয়**—আপ্তকাম ব্রহ্মের কোন প্রয়োজন না থাকায়, যাহার কোন প্রয়োজন নাই, তিনি কোন কার্য্য করেন না, এই যুক্তিদ্বারা উক্ত সমগ্রটি বিরুদ্ধ হয় কি না? ইহা সংশয়।

৪। **পূর্বপক্ষ**—আপ্তকাম ব্রহ্মের কোন প্রয়োজন না থাকায় তৎকর্তৃক মায়াদ্বারা জগৎসৃষ্টি হওয়া সম্ভব নহে, দেখা যায়—মায়াবীও লোকে কোতুক দেখাইয়া পুরস্কারাদি লাভ করিয়া থাকে, তাহাই তাহার প্রয়োজন। অতএব উক্ত সমগ্র বিরুদ্ধ হইল। আরও—

“ফলোদ্দেশেন কর্তৃত্বে ব্রহ্মণোহকৃতকৃত্যতা।

অনুদ্दिश्य জগৎসর্গে উন্নতনরতুল্যতা” ॥

যদি কোন ফলের জন্ত কর্তৃত্ব হয়, তাহা হইলে ব্রহ্ম বিফল হইয়াছেন; কারণ, আপ্তকাম ব্রহ্মের কোন ফল হয় না। আর যদি বিনা উদ্দেশ্যে জগৎসৃষ্টি করেন, তাহা হইলে ব্রহ্ম পাগলের মত হইলেন; কারণ, পাগল বাতীত বিনা প্রয়োজনে কেহ কোন কাজে করে না।

৫। **সিদ্ধান্ত**—

লীলাশ্বাসবৃথাচেষ্টা অনুদ্दिश्य ফলং যতঃ।

অনুদ্दिश्यে নিরচ্যন্তে তস্মাৎ সব্যভিচারিতা ॥

অর্থাৎ যেহেতু যাহারা পাগল নহেন, এমন লোকও বিনা প্রয়োজনে লীলা অর্থাৎ বিলাসভবন ইত্যাদি এবং নিঃশ্বাস প্রশ্বাস ও বৃথা চেষ্টা প্রভৃতি করিয়া থাকে—দেখা যায়। অতএব বিনা প্রয়োজনে কেহ কার্য্য করে না, এই নিয়মে ব্যভিচার হইল। যদিও লীলাতে পরে যে স্তব্ধ হয়, তাহাই ফল হয়, তথাপি তাহা উদ্দেশ্য নহে; কারণ, আপ্তকাম রাজাদির স্তব্ধের আধিক্যবশতঃই ক্রীড়াতে প্রবৃত্তি হইতে দেখা যায়। শ্বাসপ্রশ্বাসে প্রয়োজনের কোন জ্ঞান থাকে না।

৬। **ফলভেদ**—পূর্ববৎ।

এই একাদশ অধিকরণের বিষয়টা ভারতীতীর্থ মুনি অতিসংক্ষেপে যেরূপ বলিয়াছেন, তাহা এই—

তৃপ্তোহস্রষ্টাথবা স্রষ্টা, ন স্রষ্টা, ফলবাহুনে।

অতৃপ্তঃ স্তাদাশ্চায়ামুন্নতনরতুল্যতা ॥

লীলাশ্বাসবৃথাচেষ্টা অনুদ্दिश्य ফলং যতঃ।

অনুদ্दिश्यেবিরচ্যন্তে তস্মাৎ তৃপ্তস্তথা সৃজ্যেৎ ॥

অর্থঃ—তৃপ্তঃ অস্রষ্টা অথবা স্রষ্টা, ন স্রষ্টা, ফলবাহুনে অতৃপ্তঃ স্তাৎ, অবাশ্চায়াম্ উন্নতনরতুল্যতা। যতঃ ফলম্ অনুদ্दिश्य অনুদ্दिश्यেঃ লীলাশ্বাসবৃথাচেষ্টাঃ বিরচ্যন্তে, তস্মাৎ তৃপ্তঃ তথা সৃজ্যেৎ।

বৈষম্যনৈর্ঘ্যাদিকরণম্ নাম

দ্বাদশম্ অধিকরণম্ ।

(ইশ্বরে বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য দোষ নাই)

বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি । ৩৪ [সি: ২:]

শাকরভাষ্যম্ ।

বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি । ৩৪ *

পুনশ্চ জগজ্জগাদিহেতুত্বম্ ইশ্বরস্য আক্ষিপ্যতে, স্থূণানিখনন্তায়েন প্রতিজ্ঞাতস্য অর্থস্য দৃঢ়ীকরণায় । ন ইশ্বরঃ জগতঃ কারণম্ উপপত্ততে । কুতঃ, “বৈষম্যনৈর্ঘ্যপ্রসঙ্গাৎ” । কাংশ্চিৎ অত্যন্তসুখভাজঃ কৰোতি দেবাদীন, কাংশ্চিৎ অত্যন্তদুঃখভাজঃ পশাদীন, কাংশ্চিৎ মধ্যমভোগভাজঃ মনুষ্যাদীন, ইত্যেবং বিষমাং সৃষ্টিং নির্মিমাণস্য ইশ্বরস্য পৃথগজনস্য ইব রাগদ্বেষোপপত্তেঃ । প্রতিশ্রুতবধারিতস্বচ্ছত্বাৎ ইশ্বরস্বভাব-বিলোপঃ প্রসজ্যেত । তথা খলজনৈরপি জুস্তপ্সিতং নির্ঘণত্বম্ অতিক্রুরত্বং দুঃখযোগ-বিধানাৎ সৰ্ব্বপ্রজোপসংহারাক্ত প্রসজ্যেত । তস্মাৎ বৈষম্যনৈর্ঘ্যপ্রসঙ্গাৎ ন ইশ্বরঃ কারণম্, ইত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন ইশ্বরস্য প্রসজ্যেতে । কস্মাৎ ? সাপেক্ষত্বাৎ । যদি হি নিরপেক্ষঃ কেবলঃ ইশ্বরঃ বিষমাং সৃষ্টিং নির্মিমাতে, স্মাতাম্ এতৌ দোষৌ বৈষম্যং নৈর্ঘ্যং চ । ন তু নিরপেক্ষস্য নির্মাতৃত্বম্ অস্তি । সাপেক্ষঃ হি ইশ্বরঃ বিষমাং সৃষ্টিং নির্মিমাতে । কিম্ অপেক্ষতে ইতি চেৎ ? ধৰ্ম্মানন্দো অপেক্ষতে ইতি বদামঃ । অতঃ স্বজ্যমানপ্রাণিধৰ্ম্মাদন্যাপেক্ষা বিষমা সৃষ্টিঃ ইতি নায়ম্ ইশ্বরস্য অপরাধঃ । ইশ্বরস্ত পৰ্জ্জন্তবৎ দ্রষ্টব্যঃ । যথা হি পৰ্জ্জন্তঃ ত্রীহিযবাদিসৃষ্টৌ সাধারণং কারণং ভবতি, ত্রীহিযবাদিবৈষম্যে তু তত্তদ্বীজগতানি এব অসাধারণানি সামর্থ্যানি কারণানি ভবন্তি, এবম্ ইশ্বরঃ দেবমনুষ্যাদিসৃষ্টৌ সাধারণং কারণং ভবতি । দেবমনুষ্যাদিবৈষম্যে তু তত্তজ্জীবগতানি এব অসাধারণানি কৰ্ম্মাণি কারণানি ভবন্তি, এবম্ ইশ্বরঃ সাপেক্ষত্বাৎ ন বৈষম্যনৈর্ঘ্যভ্যাং দুশ্রুতি ।

কথং পুনঃ অবগম্যতে—সাপেক্ষঃ ইশ্বরঃ নীচমধ্যমোত্তমং সংসারং নির্মিমাতে ইতি ? তথাহি দর্শয়তি শ্রুতিঃ—

“এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যমেভ্যো লোকেভ্য উল্লিনীষতে,

এষ উ এবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যমশো নিনীষতে” । (কো: ব্রা: ৩৮) ইতি ।

“পুণ্যো বৈ পুণ্যেন কৰ্ম্মণা ভবতি, পাপঃ পাপেন” (বৃ: ৩২।১৩) ইতি চ ।

স্মৃতিরপি প্রাণিকৰ্ম্মবিশেষাপেক্ষমেব ইশ্বরস্য অনুগ্রহীত্বং নিগ্রহীত্বং চ দর্শয়তি—

“যে যথা মাং প্রপত্তন্তে তাস্তথৈব ভজাম্যহম্” (ভ: গী: ৪।১১) ইতি এবং জাতীয়ক। ৩৪

ভাট্টাশুবাধ ।

সূত্রার্থ—ব্রহ্ম, দেবতা প্রভৃতি কতকগুলি প্রাণিকে অতিশয় স্পৃহী করিয়া সৃষ্টি করেন, আর মানুষ প্রভৃতি কতিপয় প্রাণিকে হুখী ও দুঃখী করিয়া সৃষ্টি করেন, এবং পশুপক্ষী প্রভৃতি কতিপয় প্রাণিকে অতিশয় দুঃখী করিয়া সৃষ্টি করেন । অতএব ব্রহ্মের বৈষম্য অর্থাৎ পক্ষপাত দোষ হয়, এবং তিনি সমস্ত জগৎ বিনাশ করেন অতএব তাঁহার নৈর্ঘ্য অর্থাৎ নিষ্করতা দোষ হয় । অতএব নির্দোষ ব্রহ্ম জগতের সৃষ্টিকৰ্ত্তৃ হইতে পারেন

* এ সূত্রটিতে “বৈষম্যনৈর্ঘ্যে” এই প্রথমস্তপদ থাকায় ইহা অধিকরণের আরম্ভক সূত্র হইয়াছে । রাধাকৃষ্ণশত্ৰুত্বমতে ইহা পূর্বের “ন প্রয়োজনবধাদিকরণে”র অন্তর্ভুক্ত । প্রয়োজন ব্যতীত সৃষ্টি ও বৈষম্যনৈর্ঘ্য নাই, ইহার পৃথক বিচার, এজন্য পৃথক অধিকরণ হওয়াই উচিত ।

(ইশ্বরে বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যাদোষ নাই)

[বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি । ৩৪]

[সিঃ ২ঃ]

ভাষ্যানুবাদ ।

না—ইহা পূর্বপক্ষ । ইহার সিদ্ধান্ত এই যে, ত্রক্ষের বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যাদোষ নাই ; কারণ, তিনি জীবগণের পুণ্য পাপ অনুসারে কৃৎক্ষ দিয়া থাকেন । “এষ এব সাধু কর্ম্ম কারয়তি” ইত্যাদি শ্রুতি তাহাই দেখাইতেছেন—ইহা স্বত্বার্থ ।

ভাষ্যার্থ—স্থাননিখনত্বায়ে (খুঁটা পোতার মত করিয়া) প্রতিজ্ঞাত বিষয়কে দৃঢ় করিবার জন্ত ঈশ্বরের জগজ্জন্মাদিহেতুতাবিসয়ে পুনরায় আপেক্ষ করা হইতেছে, অর্থাৎ ঈশ্বর সৃষ্টি-স্থিতি-প্রলয়ের হেতু—এই মতের উপর পুনর্ব্বার আপত্তি করা হইতেছে । ঈশ্বর জগতের কারণ—ইহা উপপন্ন হয় না : কেন না, বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যের প্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ তাহা হইলে ঈশ্বরের বৈষম্য অর্থাৎ বিমমভাব অর্থাৎ পক্ষপাতিতা, আর নৈর্ঘ্য অর্থাৎ নিষ্ঠুরতা হইয়া পড়ে । (ঘৃণা অর্থ দয়া) কারণ, দেবতাপ্রভৃতি কতিপয় জীবকে তিনি অতিশয় সুখভোগী করেন, পশুপ্রভৃতি কতিপয় জীবকে অতিশয় দুঃখভোগী করেন এবং মনুষ্যাদি কতিপয় জীবকে মধ্যমভোগী করেন, এইরূপে পৃথগ্জন অর্থাৎ পামর লোকের মত বিমমসৃষ্টিনির্মাণকারী ঈশ্বরের রাগদ্বেষের উপপত্তি হয়, অর্থাৎ কোন ব্যক্তির প্রতি অমুরাগ এবং কোন ব্যক্তির প্রতি বিদ্বেষের আপত্তি হয় । আর শ্রুতি ও স্মৃতিতে অবধারিত ঈশ্বরের স্বচ্ছন্দ অর্থাৎ নিষ্কলঙ্ক ও নিষ্কিয়ত্বাদিশ্রুতিবিরোধের বিলোপ হইয়া যায় । তদ্রূপ জীবগণের প্রতি দুঃখযোগের বিধান করায় এবং সকল প্রাণিকে সংহার করায় খল ন্যাক্তিরও জুগুপ্সিত অর্থাৎ ঘৃণিত নিয়ন্ত্রণ অর্থাৎ অতিশয় ক্রুরতা হইয়া পড়ে । অতএব বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যের প্রসঙ্গবশতঃ ঈশ্বর জগতের কারণ নহেন,— এইরূপ পূর্বপক্ষ প্রাপ্ত হইলে আমরা ইহার সিদ্ধান্ত বলি—

ঈশ্বরের বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যাদোষ হইতে পারে না । তাহার কারণ এই যে, তিনি সাপেক্ষ, অর্থাৎ জীবের পুণ্য ও পাপকে অপেক্ষা করিয়া সৃষ্টি করিয়া থাকেন । যদি নিরপেক্ষ অর্থাৎ জীবের পুণ্য ও পাপের অপেক্ষা না করিয়া কেবল ঈশ্বর বিমম সৃষ্টি নির্মাণ করিতেন, তাহা হইলে তাহার বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য এই দোষ দুইটি হইতে পারিত । কিন্তু নিরপেক্ষ ঈশ্বরের সৃষ্টিকর্তৃত্ব নাই । যেহেতু সাপেক্ষ ঈশ্বর বিমমসৃষ্টি নির্মাণ করেন ।

যদি বল, তিনি কি অপেক্ষা করেন ? তাহা হইলে আমরা বলি যে, তিনি ধর্ম্ম ও অধর্ম্মকে অপেক্ষা করেন । যেহেতু সৃজ্যমান অর্থাৎ যে প্রাণিকে সৃষ্টি করেন, তাহার ধর্ম্ম ও অধর্ম্ম অপেক্ষা করিয়া অর্থাৎ তদনুসারে বিমমসৃষ্টি হয়, অতএব ইহা ঈশ্বরের অপরাধ নহে । কিন্তু ঈশ্বরকে মেঘের মত দেখিতে হইবে । মেঘ যেমন ত্রীহি অর্থাৎ ধাত্ত বা যবাদির সৃষ্টিতে সাধারণ কারণ হয়, কিন্তু ত্রীহি যবাদির বৈষম্যে অর্থাৎ ধান হইতে ধানের অঙ্কর উৎপন্ন হয়, কিন্তু যবের অঙ্কর উৎপন্ন হয় না—এইরূপ বৈষম্যে সেই সেই বীজের অসাধারণ সামর্থ্যই কারণ হয় ; এইরূপ ঈশ্বর, দেবতা ও মনুষ্যাতির সৃষ্টিতে সাধারণ কারণ হন । আর দেবতা ও মনুষ্যাতির বৈষম্যে অর্থাৎ তারতম্যে সেই সেই জীবগত অসাধারণ কর্ম্মই কারণ, অর্থাৎ জীবের পাপ পুণ্য-কর্ম্ম সকলই অসাধারণ কারণ হয় । এইরূপে ঈশ্বর, সাপেক্ষ বলিয়া অর্থাৎ ঈশ্বর জীবের পাপপুণ্যরূপ অপর নিমিত্তকে অপেক্ষা করেন বলিয়া, বৈষম্য ও নৈর্ঘ্যাদ্বারা দূষিত হন না ।

যদি বল, কি করিয়া বুঝিব যে, ঈশ্বর সাপেক্ষ, অর্থাৎ ঈশ্বর জীবের পাপপুণ্যরূপ অত্র নিমিত্তকে অপেক্ষা করিয়া নীচ, মধ্যম ও উত্তম সংসার নির্মাণ করেন ? তাহা হইলে বলিব শ্রুতিই তাহা দেখাইতেছেন—

এষ হি এব সাধু কর্ম্ম কারয়তি তং যন্ম এভ্যঃ লোকৈভ্যঃ উন্নিনীষতে,

এষ উ এব অসাধু কর্ম্ম কারয়তি তং যন্ম অধঃ নিনীষতে (কোঃ ব্রাঃ ৩।৮) ইতি ।

অর্থাৎ এই ঈশ্বরই (জীবকর্ম্মানুসারে) তাহাকে ভাল কর্ম্ম করান, যাহাকে উর্দ্ধে অর্থাৎ স্বর্গাদিলোকে লইয়া যাইতে ইচ্ছা করেন, এবং এই ঈশ্বরই তাহাকে মন্দ কর্ম্ম করান, যাহাকে নিম্নে অর্থাৎ পশ্বাদি নীচোনিতে লইয়া যাইতে ইচ্ছা করেন ।

পুণ্যঃ বৈ পুণ্যেন কর্ম্মণা ভবতি পাপঃ পাপেন (বৃঃ উঃ ৩।১৩)

অর্থাৎ পুণ্যকর্ম্মদ্বারা দেবাদি পুণ্যশরীর প্রাপ্ত হয় এবং পাপকর্ম্মদ্বারা পশ্বাদি পাপশরীর প্রাপ্ত হয় ।

স্মৃতি অর্থাৎ ভগবদ্গীতাও তাহাই দেখাইতেছেন অর্থাৎ প্রাণিগণের কর্ম্মবিশেষ অনুসারে ঈশ্বর অনুগ্রহ ও নিগ্রহ করেন ।

যে যথা মাং প্রপত্ত্বন্তে তাংস্তথৈব ভজাম্যহম্ (গীতা ৪।১১)

অর্থাৎ যাহারা আমাকে যে প্রকারে আশ্রয় করে, আমি তাহাদিগকে সেই প্রকারেই ভজনা করি, ইত্যাদি । ৩৭

(ঈশ্বরে বৈষম্য ও নৈর্ঘণ্য দোষ নাই)

[বৈষম্যনৈর্ঘণ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি। ৩৪]

[সিঃ ২:]

ভাস্যতী।

অতিরোহিতঃ অত্র পূর্বপক্ষঃ। উত্তরস্ত উচ্যতে—উচ্চাবচমধ্যমসুখদুঃখভেদবৎপ্রাণভূৎ-প্রপঞ্চঃ চ সুখদুঃখকারণং সুধাবিষাদি চ অনেকবিধং বিরচয়তঃ প্রাণভূৎভেদোপাত্তপাপপুণ্য-কৰ্ম্মাশয়সহায়স্ত অত্র ভবতঃ পরমেশ্বরস্ত ন বৈষম্যনৈর্ঘণ্যে প্রসজ্যেতে। ন হি সভ্যঃ সভায়াং নিযুক্তঃ যুক্তবাদিনং যুক্তবাদী অসি ইতি চ অযুক্তবাদিনম্ অযুক্তবাদী অসি ইতি ক্রবাণঃ, সভাপতির্বা যুক্তবাদিনম্ অনুগৃহ্ণন্ অযুক্তবাদিনং চ নিগৃহ্ণন্ অনুরক্তঃ দ্বিষ্টঃ বা ভবতি, অপি তু মধ্যস্থ ইতি বীতরাগদ্বেষ ইতি চ আখ্যায়তে, তদ্বৎ ঈশ্বরঃ পুণ্যকৰ্ম্মাণম্ অনুগৃহ্ণন্ অপুণ্যকৰ্ম্মাণং চ নিগৃহ্ণন্ মধ্যস্থ এব ন অমধ্যস্থঃ। এবং হি অসৌ অমধ্যস্থঃ স্মাৎ, যদি অকল্যাণকারিণম্ অনুগৃহ্ণীয়াৎ কল্যাণকারিণং চ নিগৃহ্ণীয়াৎ। ন তু এতৎ অস্তি, তস্মাৎ ন বৈষম্যদোষঃ। অতএব ন নৈর্ঘণ্যম্ অপি সংহরতঃ সমস্তান্ প্রাণভূতঃ। স হি প্রাণভূৎকৰ্ম্মাশয়ানাং বৃত্তিনিরোধসময়ঃ, তম্ অতিলজ্জয়ন্ অয়ম্ অযুক্তকারী স্মাৎ। ন চ কৰ্ম্মাপেক্ষায়াম্ ঈশ্বরস্ত ঐশ্বর্য্যাব্যঘাতঃ। ন হি সেবাদিকৰ্ম্মভেদাপেক্ষাঃ ফলভেদপ্রদঃ প্রভুঃ অপ্ৰভুঃ ভবতি। ন চ—

“এষ হ্যেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যম্ এভ্যঃ লোকেভ্যঃ উন্নিবীষতে,

এষ উ এব অসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যম্ অধো নিবীষতে।” (কৌঃ ব্রাঃ ৩।৮)

ইতি শ্রুতেঃ ঈশ্বরঃ এব * দ্বৈষপক্ষপাতাভ্যাং সাধবসাধুনা কৰ্ম্মণী কারয়িত্বা স্বর্গং নরকং বা লোকং নয়তি, তস্মাৎ বৈষম্যদোষপ্রসঙ্গাৎ ন ঈশ্বরঃ কারণম্—ইতি বাচ্যং, বিরোধাৎ। যস্মাৎ কৰ্ম্ম কারয়িত্বা ঈশ্বরঃ প্রাণিনঃ সুখদুঃখিনঃ সৃজতি ইতি শ্রুতেঃ অবগম্যতে, তস্মাৎ ন সৃজতি ইতি বিরুদ্ধম্ অভিধীয়তে।

ন চ বৈষম্যমাত্রম্ অত্র ক্রমঃ, ন তু ঈশ্বরকারণত্বং ব্যাসেধাম ইতি বক্তব্যম্, কিমতঃ যদি এবম্। তস্মাৎ ঈশ্বরস্ত সবাসনক্ৰেশাপরামর্শম্ অভিবদন্তীনাং ভূয়সীনাং শ্রুতীনাং অনুগ্রহায় “উন্নিবীষতে অধো নিবীষতে” ইতি এতদপি তজ্জাতীয়পূর্বকৰ্ম্মাভ্যাসবশাৎ প্রাণিন ইত্যেবং নেয়ম্। যথাহঃ—

জন্ম জন্ম যদভ্যস্তং দানমধ্যয়নং তপঃ।

তেনৈবাভ্যাসযোগেন তচ্চৈবাভ্যাসতে নরঃ ॥ ইতি।

অভ্যাপেত্য চ সৃষ্টেঃ তাত্ত্বিকত্বম্ ইদম্ উক্তম্। অনির্বাক্য্য তু সৃষ্টিঃ ইতি ন প্রস্বর্তব্যম্ অত্রাপি। তথাচ মায়াকারস্ত ইব অঙ্গসাকল্যবৈকল্যভেদেন বিচিত্রান্ প্রাণিনঃ দর্শয়তঃ ন বৈষম্যদোষঃ, সহসা সংহরতো বা ন নৈর্ঘণ্যম্, এবম্ অস্ত্রাপি ভগবতঃ বিবিধনিচিত্রপ্রপঞ্চম্ অনির্বাক্য্যং বিশ্বং দর্শয়তঃ সংহরতশ্চ স্বভাবাৎ বা লীলয়া বা ন কশ্চিৎ দোষঃ। ৩৪

বেদান্তকল্পতরুঃ।

যো বিশ্বমসৃষ্টিকারী স সাবজ্ঞঃ ব্রহ্ম চ বিশ্বম্ সৃজতি ইতি শ্রুতেন সমধ্বরস্ত বিরোধসন্দেহে পূর্বকৃত্ত লীলয়া সৃষ্টত্বম্ উক্তম্, ইদানীং সৈব ন সাপেক্ষস্ত সম্ভবতি, অনীশ্বরস্তপ্রসঙ্গাৎ নিরপেক্ষত্বে চ রাগাদিমত্ত্বম্ ইতি আক্ষিপ্যতে। অনুমানস্ত বাতিচারম্ আহ—“ন হি সভ্যঃ” ইতি। সাপেক্ষত্বে অনীশ্বরস্ত আশঙ্ক্য বাতিচারম্ আহ—“ন হি সেবা” ইতি। কৰ্ম্মাপেক্ষত্বে বৈষম্যং পরিহৃতং, তহি বিশ্বমকৰ্ম্মণি প্রেরকত্বেন বৈষম্যতাদবস্থাম্ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“ন চেব” ইতি। বৈষম্যাদিপ্রসঙ্গাৎ ন ঈশ্বরঃ কারণম্ ইতি ন চ বাচ্যম্ ইতি অঘরঃ। যদি ঈশ্বরোহপি বিশ্বম্ সৃজেৎ তহি রাগাদিমত্ত্বা অনীশ্বরঃ স্মাৎ, ঈশ্বরস্ত অয়ং, তস্মাৎ ন বিশ্বম্ সৃজতি ইতি কিম্ অনুমীয়তে উত ঈশ্বরঃ রাগাদিমান্ বিশ্বম-সৃষ্টত্বাৎ ইতি বৈষম্যম্। নাহুঃ, বিরোধাৎ ইতি উক্তম্। তমেব আগমবিরোধং দর্শয়তি—“যস্মাৎ” ইতি। দ্বিতীয়ং নিবেশতি—“ন চ” ইতি। যদি এবং বৈষম্যম্ অনুমিতং কিম্ অতঃ, নিরবজ্ঞত্বস্তপি শ্রুতিসিদ্ধত্বেন অতীতকালতাদবস্থ্যাৎ ইত্যর্থঃ। তদেব দর্শয়তি—“তস্মাৎ” ইতি। শ্রুতীনাং প্রাবল্লবনাদিশ্রুতিভ্যাং বৈষম্যার্থম্ অর্থসম্ভাবনাং দর্শয়তি—“তজ্জাতীয়ে”তি। “উন্নিবীষতে”—উর্দ্ধং নেতুং ইচ্ছতি। ঈশ্বরঃ পরজ্ঞবৎ সৃষ্টিত্রয়ে কারণং, বৈষম্যে তু বীজবৎ তত্ত্বংপ্রাণিকৰ্ম্মবাসনে ইতি ন ঈশ্বরস্ত সাবজ্ঞতা ইত্যর্থঃ। অপি চ মায়াসরী সৃষ্টিঃ অস্বাকম্। যদি চ তথাবিধসৃষ্টিকৰ্ম্মত্বেন রাগাদিমত্ত্বম্ অনুমীয়তে, তহি অনৈকান্তিকত্বম্ ইতি আহ—“অভ্যাপেত্য চ” ইতি। ৩৪-৩৫

ভাস্যতীর অনুবাদ।

এস্থলে পূর্বপক্ষ অতিরোহিতার্থ অর্থাৎ তিরোহিত অর্থযুক্ত নহে, অর্থাৎ দুর্বোধ নহে।* কিন্তু বাহা

প্রথমপাদঃ—বৈষম্যনৈর্ঘ্যাদিকরণম্ । (১২)

১৫৫

(ঈশ্বরে বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য দোষ নাই)

[বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বং তথাহি দর্শয়তি । ৩৪]

[সি: হ:]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

উত্তর তাহা বলিতেছি—উচ্চাচমধ্যমস্তম্ভঃখভেদবৎ অর্থাৎ উচ্চ (উত্তম) অবচ (নীচ) ও মধ্যম স্তম্ভঃখের ভেদবিশিষ্ট প্রাণভূত্বপ্রপঞ্চের অর্থাৎ প্রাণিসমূহের এবং স্তম্ভঃখের কারণ অনেকবিধ স্তম্ভাও বিনাদির রচনাকারী, প্রাণভূত্বভেদোপাত্ত অর্থাৎ বিবিধ প্রাণিগণকর্তৃক অর্জিত পাপপুণ্য কর্ম্মাশয়-সহায় অর্থাৎ পাপ ও পুণ্যরূপ কর্ম্মের আশয়রূপ সহায়যুক্ত পরম পূজনীয় পরমেশ্বরের বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য প্রসক্ত হয় না। অর্থাৎ যিনি বিভিন্ন প্রাণীর অর্জিত পাপপুণ্যকর্ম্মবাসনার সাহায্যে উত্তম, অধম ও মধ্যম এইরূপে নানাবিধ স্তম্ভঃখযুক্ত প্রাণিসমূহ, এবং স্তম্ভঃখাদির কারণ অমৃত ও গরল প্রভৃতি নানাবিধ বস্তু সর্বল সৃষ্টি করেন, পরমপূজনীয় সেই পরমেশ্বরের বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য অর্থাৎ বিসমভাব অর্থাৎ পক্ষপাত ও নির্ভরতা হইতে পারে না। কারণ, বিচারসভায় নিযুক্ত কোন সভা, যুক্তবাদীকে অর্থাৎ যিনি সঙ্গত কথা বলেন তাঁহাকে, যুক্তবাদী অর্থাৎ ঠিক কথা বলিতেছে বলিলে, এবং অযুক্তবাদীকে অর্থাৎ যিনি অসঙ্গত কথা বলেন তাঁহাকে, অযুক্তবাদী অর্থাৎ অসঙ্গত কথা বলিতেছে বলিলে, অথবা সভাপতি যুক্তবাদীকে অনুগ্রহ করিলে অমৃতরক্ত অর্থাৎ পক্ষপাতী হন না এবং অযুক্তবাদীকে নিগ্রহ করিলে বিদ্রোহী হন না, পরন্তু তিনি মধ্যস্থ অর্থাৎ নিরপেক্ষ এবং পক্ষপাত ও বিদ্রোহশূন্য বলিয়াই আখ্যাত অর্থাৎ কথিত হন, সেইরূপ ভগবান্ পুণ্যবান্ ব্যক্তিকে অনুগ্রহ করিয়া ও পাপীকে নিগ্রহ করিয়া মধ্যস্থ অর্থাৎ নিরপেক্ষ হন, অমধ্যস্থ অর্থাৎ পক্ষপাতী বা বিদ্রোহী হন না। কারণ, তিনি যদি অকলাণকারীকে অর্থাৎ পাপীকে অনুগ্রহ করিতেন এবং কলাণকারীকে অর্থাৎ পুণ্যবান্কে নিগ্রহ করিতেন, তাহা হইলে তিনি মধ্যস্থ হইতেন না। কিন্তু ইহা ত নহে, অতএব তাঁহার বৈষম্যাদোষ নাই। এই জগৎই সমস্ত প্রাণীকে সংহার করিলেও তাঁহার নির্ভরতা হয় না। যেহেতু সংহারকাল প্রাণিগণের কর্ম্মসংস্কারসমূহের বৃত্তিনিরোধের সময়, অর্থাৎ সংস্কারসমূহের ফলপ্রদান অবস্থার নাশের সময়, তাঁহাকে অতিলজ্জন করিলে অর্থাৎ অতিক্রম করিলে তিনি অযুক্তকারী হইতেন অর্থাৎ অত্যাচার করিতেন।

আর জীবের পাপপুণ্যকর্ম্মের অপেক্ষা করিলে ঈশ্বরের ঐশ্বর্য্যের অর্থাৎ স্বাধীনতার কোন ব্যাঘাত ঘটে না। কারণ, যে প্রভু ভূতোর সেবাদিকর্ম্মনিষেধের অপেক্ষা করিয়া ফলবিশেষ প্রদান করেন, তিনি অপ্রভু হন না। অর্থাৎ যে প্রভু ভূতোর পরিচর্যা-প্রভৃতি বিভিন্ন কর্ম্মানুসারে ভূতাগণকে অল্পাধিক বেতনাদি প্রদান করেন, তাঁহার স্বাধীনতার কোন ব্যাঘাত হয় না। আর—

“এষঃ হি এব সাধু কর্ম্ম কারয়তি তং যম্ এত্য়ঃ লোকেভ্যঃ উল্লিনীষতে,

এষ উ এব অসাধু কর্ম্ম কারয়তি তং যম্ অধঃ নিলীষতে” (কো: ব্রা: ৩৮)

অর্থাৎ এই ঈশ্বরই তাহাকে ভাল কর্ম্ম করান, যাহাকে উল্লে অর্থাৎ স্বর্গাদিলোকে লইয়া যাইতে ইচ্ছা করেন এবং এই ঈশ্বরই তাহাকে মন্দ কর্ম্ম করান, যাহাকে নিয়ে অর্থাৎ পশ্বাদি যোনিতে লইয়া যাইতে ইচ্ছা করেন—এই শ্রুতি হইতে জানা যায়—ঈশ্বরই বিদ্রোহ ও পক্ষপাতবশতঃ সাধু ও অসাধু কর্ম্ম করাইয়া লোকে স্বর্গ বা নরকে লইয়া যান, অতএব বৈষম্যাদোষের আপত্তি হয় বলিয়া ঈশ্বর জগৎকারণ নহেন অর্থাৎ স্রষ্টা নহেন—ইহা বলিতে পার না। কারণ, তাহা হইলে বিরোধ (শ্রুতিবিরোধ) হয়। যেহেতু ঈশ্বর কর্ম্ম করাইয়া প্রাণিগণকে স্তম্ভী দুঃখী করিয়া সৃষ্টি করেন, ইহা শ্রুতি হইতে বুঝা যায়, সেই হেতু ‘তিনি সৃষ্টি করেন না’—ইহা বিরুদ্ধ বলা হইতেছে।

আর ঈশ্বরের বৈষম্যমাত্রই এখানে বলিতেছি—কিন্তু ঈশ্বর যে জগৎকারণ, তাহা নিষেধ করিতেছি না,—ইহা বলিতে পার না। কারণ, যদি এইরূপই হয়—ইহাতেই বা কি ফল হইবে? সেইজন্ত যে সকল শ্রুতি বলিতেছেন যে, ঈশ্বরে সবাসনক্লেশের অর্থাৎ বাসনার সহিত ক্লেশের কোন পরামর্শ অর্থাৎ সম্বন্ধ নাই, সেই সকল বহু শ্রুতির অনুগ্রহের জন্ত অর্থাৎ গৌরবরক্ষার জন্ত “উল্লিনীষতে অধো নিলীষতে” এই শ্রুতিবাক্যও “প্রাণিগণের পূর্বজীবনের শুভাশুভ কর্ম্মের অভ্যাসবশতঃ” প্রাণিগণের উন্নতি ও অধোগতি করিতে ইচ্ছা করেন—এইরূপে ব্যাখ্যা করিতে হইবে। যথা আচার্য্যগণ বলেন—

জন্ম জন্ম যদভ্যস্তং দানমধ্যয়নং তপঃ ।

তেনৈবাত্যাসযোগেন তচ্চৈবাত্যাসতে নরঃ ॥

অর্থাৎ দান, অধ্যয়ন ও তপস্যা প্রভৃতি যে যে কর্ম্ম মানুষ প্রতি জন্মে অভ্যাস করে, সেই অভ্যাসবশতঃই সেই কর্ম্মই পুনঃ পুনঃ করিতে থাকে।

সৃষ্টির তাত্ত্বিকত্ব আপাততঃ স্বীকার করিয়া লইয়া এই কথা বলা হইল। কিন্তু সৃষ্টি অনির্কচনীয়—ইহা

(ঈশ্বর বৈষম্য ও নৈর্ঘৃণ্য দোষ নাই)

ন কৰ্ম্মাবিভাগাদিতি চেন্নানাদিত্বাৎ । ৩৫

[সিঃ সূঃ]

ভাস্তরী অমুবাদ ।

এখানেও বিস্তৃত হওয়া উচিত নহে । আর তাহা হইলে মায়াকার অর্থাৎ মায়াবী যে অঙ্গসাকল্যবৈকল্যভেদে অর্থাৎ অঙ্গের পূর্ণতা ও অপূর্ণতাভেদে অর্থাৎ ছিন্নমুণ্ড ছিন্নহস্ত ইত্যাদিরূপে বিচিত্র প্রাণিগণকে দেখায়, তাহার যেমন তাহাতে কোন বৈষম্যদোষ হয় না, অথবা হঠাৎ সংহার করিলে নিষ্ঠুরতা হয় না, এইরূপ ভগবান্ স্বভাববশতঃ অথবা লীলাবশতঃ নানাবিধ বৈচিত্র্যপূর্ণ অনির্কচনীয় জগৎ সকল দেখাইতেছেন এবং সংহার করিতেছেন, তাঁহারও কোন দোষ হয় না । ৩৪

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ন কৰ্ম্ম অবিভাগাদিতি চেৎ ন অনাদিত্বাৎ । ৩৫ *

“সদেব সৌম্যেদমগ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ম্” (ছাঃ উঃ ৬:২১)

ইতি প্রাক্ সৃষ্টেঃ অবিভাগাবধারণাৎ নাস্তি কৰ্ম্ম যৎ অপেক্ষ্য বিষম্য সৃষ্টিঃ স্মৃতাৎ ।
সৃষ্ট্যন্তরকালং হি শরীরাদিবিভাগাপেক্ষং কৰ্ম্ম, কৰ্ম্মাপেক্ষচ্চ শরীরাদিবিভাগ ইতি
ইতরেতরাশ্রয়ঃ প্রসজ্যেত । অতঃ বিভাগাৎ উৎকং কৰ্ম্মাপেক্ষ ঈশ্বরঃ প্রবর্ততাং নাম ।
প্রাক্ বিভাগাৎ বৈচিত্র্যানিমিত্তস্য কৰ্ম্মণঃ অভাবাৎ তুল্যা এব আত্মা সৃষ্টিঃ প্রাপ্নোতি
ইতি চেৎ ?

ন এষ দোষঃ । অনাদিত্বাৎ সংসারস্ত । ভবেৎ এষ দোষঃ, যদি আদিমাম্ সংসারঃ
স্মৃতাৎ । অনাদৌ তু সংসারে বীজাকুরবৎ হেতুহেতুমদ্ভাবেন কৰ্ম্মণঃ সর্গবৈষম্যস্ত চ
প্রসঙ্গিঃ ন বিরুদ্ধ্যতে । ৩৫

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—“সদেব সৌম্য ইদম্ অগ্রে আসীৎ একম্ এব অদ্বিতীয়ম্” ইত্যাদি শ্রুতি অনুসারে যদি বল—
সৃষ্টির পূর্বে দেহ ইন্দ্রিয়াদি কোন বিভাগ না থাকায় তখন পুণ্যাপাপজনক কোন কৰ্ম্ম ছিল না, অতএব কৰ্ম্ম
অনুসারে বিষম সৃষ্টি হয়—ইহা ঠিক নহে ; ইহা বলিতে পার না, কারণ সংসার অনাদি বলিয়া বীজাকুরের স্থায়
অনাদি কার্যাকারণভাব হইতে পারে ।

ভাষ্যার্থ—যদি বল—

“সৎ এব সৌম্য ইদম্ অগ্রে আসীৎ একম্ এব অদ্বিতীয়ম্”

অর্থাৎ হে সৌম্য শ্রোতবক্তা ! সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ একমাত্র অদ্বিতীয় সংস্করণ ব্রহ্মই ছিল, এই শ্রুতি সৃষ্টির
পূর্বে অবিভাগ অর্থাৎ ব্রহ্মভিন্ন কিছুই ছিল না—ইহা অবধারণ অর্থাৎ নিশ্চয় করিয়া প্রতিপাদন করায় তখন জীবের
কোন কৰ্ম্ম থাকে না, যে কৰ্ম্মকে অপেক্ষা করিয়া বিষম সৃষ্টি হইবে ? আর সৃষ্টির উত্তরকালে শরীরাদিবিভাগকে
অপেক্ষা করিয়া কৰ্ম্ম হয়, আর শরীরাদিবিভাগ কৰ্ম্মকে অপেক্ষা করে, এইরূপে শরীরাদি বিভাগ ও কৰ্ম্মের
কার্যাকারণভাব অজ্ঞোজ্ঞাশ্রয়দোষযুক্ত হইয়া পড়ে । অতএব শরীরাদিবিভাগের পর অর্থাৎ সৃষ্টির পর কৰ্ম্মাপেক্ষ
ঈশ্বর প্রবর্ত হউন, অর্থাৎ কৰ্ম্মানুযায়ী ফল দেন, দিন, কিন্তু বিভাগের পূর্বে উত্তম মধ্যম অধম এইরূপ বৈচিত্র্যের
নিমিত্তরূপ কৰ্ম্ম না থাকায়, প্রথম সৃষ্টি তুল্যা অর্থাৎ সমান হওয়া উচিত, স্ততরাং ঈশ্বরে বৈষম্যাদি দোষই
ঘটিয়া থাকে, ইত্যাদি ।

তাহা হইলে বলিব—না, ইহা দোষ নহে, কারণ, সংসার অনাদি । এ দোষ হইতে পারিত, যদি
সংসারের আদি থাকিত । কিন্তু অনাদি সংসারে বীজাকুরের মত হেতুহেতুমদ্ভাব অর্থাৎ পরস্পর কার্যাকারণভাব
থাকায় কৰ্ম্ম ও সৃষ্টিবৈষম্যের প্রবৃত্তি বিরুদ্ধ হয় না । ৩৫

* এই সূত্রে প্রথমাস্তপদ না থাকায় ইহা প্রারম্ভাধিকরণের অঙ্গীভূত হইল । “ন” এই প্রথমাস্তপদ থাকিলেও ইহা অধিকরণ
আরম্ভক নহে ; কারণ অখ্যায় বা পাদারম্ভ ভিন্নস্থলে “ইতি চেৎ” ঘটন পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত মিশ্রিত সূত্র অধিকরণের আরম্ভক হয় না, ইহা
পূর্বেই বলা হইয়াছে । ভাস্তরভাষ্যে “অকস্মাৎ বিভাগাৎ ইতি চেৎ ন অনাদিত্বাৎ” এইরূপ পাঠ আছে । তন্ত্র কোন ভাষ্যে এ পাঠ দেখা
যায় না । রামানুজভাষ্যে ইহা “ন প্রয়োজনবদ্ধাধিকরণে”র ৩য় সূত্র ।

উপপত্তিতে চাপ্যপলভ্যতে চ ১৩৬

[সিং হঃ]

ভাস্তী ।

ইতি স্থিতে শঙ্কাপরিহারপরং সূত্রং—“ন কৰ্ম্মাবিভাগাদিতি চেৎ ন অনাদিত্বাৎ” । শঙ্কোত্তরে অতিরোহিতার্থেন ভাষ্যগ্রন্থেন ব্যাখ্যাতে ১৩৫

ভাস্তীর অনুবাদ ।

কৰ্ম্মনিমিত্ত বিষমসৃষ্টি, এইরূপ স্থির হইলে তাহাতে শঙ্কা ও তাহার পরিহারার্থ সূত্র—“ন কৰ্ম্ম অবিভাগাৎ ইতি চেৎ ন অনাদিত্বাৎ” । শঙ্কা ও উত্তর অতিরোহিতার্থ ভাষ্যগ্রন্থদ্বারা ব্যাখ্যাত হইয়াছে ১৩৫

শাক্তভাষ্যম্ ।

উপপত্তিতে চাপি উপলভ্যতে চ ১৩৬ *

কথং পুনঃ অবগম্যতে অনাদিঃ এষঃ সংসারঃ ইতি, অতঃ উত্তরং পঠতি—উপপদ্যতে চাপি উপলভ্যতে চ” । উপপদ্যতে চ সংসারস্ত অনাদিত্বম্ । আদিমস্তে হি সংসারস্ত অকস্মাৎ উদ্ভূতোঃ, মুক্তানাম্ অপি সংসারোদ্ভূতিপ্রসঙ্গঃ, অকৃতাত্মাগমপ্রসঙ্গশ্চ । সুখদুঃখাদি-বৈষম্যস্ত নিৰ্ম্মিত্ত্বাৎ । ন চ ঈশ্বরঃ বৈষম্যহেতুঃ ইত্যুক্তম্ । ন চ অবিদ্যা কেবলা বৈষম্যস্ত কারণম্, একরূপত্বাৎ (রাগাদিক্লেশবাসনাক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা তু অবিদ্যা বৈষম্য-করী স্যাৎ ।) ন চ কৰ্ম্ম অন্তরেণ শরীরং সম্ভবতি । ন চ শরীরম্ অন্তরেণ কৰ্ম্ম সম্ভবতি, ইতি ইতরেতরাশ্রয়ত্বপ্রসঙ্গঃ । অনাদিত্বে তু বীজাক্কুরণ্যায়েন উপপত্তেঃ ন কশ্চিৎ দোষঃ ভবতি । উপলভ্যতে চ সংসারস্ত অনাদিত্বং প্রতিস্থত্যোঃ । শ্রুতৌ তাবৎ—

“অনেন জীবেনাস্মিনা” (ছাঃ উঃ ৬।৩২)

ইতি সর্গপ্রমুখে শারীরম্ আত্মানং জীবশব্দেন প্রাণধারণনিমিত্তেন অভিলপন্ অনাদিঃ সংসার ইতি দর্শয়তি । আদিমস্তে তু [ততঃ] প্রাক্ অনবধারিতপ্রাণঃ সন্ কথং প্রাণধারণ-নিমিত্তেন জীবশব্দেন সর্গপ্রমুখে অভিলপ্যেত । ন চ ধারয়িষ্যতি ইত্যতঃ অভিলপ্যেত । অনাগতাৎ হি সম্বন্ধাৎ অতীতঃ সম্বন্ধঃ বলবান্ ভবতি, অভিনিপ্পন্নত্বাৎ ।

“সূর্য্যচন্দ্রমসৌ ধাতা যথাপূৰ্ব্বম্ অকল্পয়ৎ” (ঋক্ সং ১০।১২০।৩)

ইতি চ মন্তবর্ণঃ পূৰ্ব্বকল্পসম্ভাবং দর্শয়তি । স্মৃতৌ অপি অনাদিত্বং সংসারস্ত উপলভ্যতে—

“ন রূপমস্তেহ তথোপলভ্যতে নাশ্তৌ ন চাদি ন চ সম্প্রতিষ্ঠা” (গীতা ১৫।৩)

পুরাণে চ অতীতানাগতানাং চ কল্পানাং ন পরিমাণম্ অস্তি ইতি স্থাপিতম্ ১৩৬ ইতি দ্বাদশং বৈষম্যনৈর্ঘ্যাধিকরণম্ ১২

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—সংসার অনাদি, ইহা যুক্তিসঙ্গত এবং শাস্ত্রেও উপলব্ধ হয়; কারণ, তাহা না হইলে অর্থাৎ সংসার অকস্মাৎ সৃষ্ট হইলে মুক্তপুরুষেরও পুনর্জন্ম হইয়া পড়ে । আর “সূর্য্যচন্দ্রমসৌ ধাতা যথাপূৰ্ব্বমকল্পয়ৎ” “ন রূপমস্তেহ তথোপলভ্যতে” “নাশ্তৌ ন চাদি ন চ সম্প্রতিষ্ঠা” ইত্যাদি প্রতিস্থতিতেও দেখা যায় যে সংসার অনাদি ।

ভাষ্যার্থ—আচ্ছা, কি করিয়া জানা যায় যে, এই সংসার অনাদি, একজ্ঞ উত্তর বলিতেছেন—“উপপদ্যতে চ অপি উপলভ্যতে চ” । ইহার অর্থ—সংসার যে অনাদি, ইহা উপপন্ন অর্থাৎ যুক্তিসঙ্গতও বটে । যেহেতু সংসার আদিমান হইলে তাহার অকস্মাৎ উদ্ভূতি অর্থাৎ উৎপত্তি হইত বলিয়া মুক্তপুরুষ-গণেরও সংসারোদ্ভূতিপ্রসঙ্গ হইত এবং অকৃতাত্মাগমও হইত, অর্থাৎ পাপপুণ্য না করিলেও তাহার ফলের

* এই সূত্রে প্রথমাস্তপদ না থাকায় ও “চ”কার থাকায় ইহা প্রারম্ভাধিকরণের অন্তর্গত হয় । নিষার্ক ও রামানুজ ভাষ্যে ইহা পূৰ্ব্বসূত্রের সহিত পঠিত । বসন্ত ও ভাস্কর ভাষ্যে পৃথক্ সূত্ররূপে পঠিত । বসন্তঃ ইহা পৃথক্ সূত্র হওয়াই উচিত ; কারণ, পূৰ্ব্বসূত্রোক্ত অনাদিত্বের প্রতি যুক্তি ও প্রতিরূপ প্রমাণ প্রদর্শিত হইয়াছে । হেতুর হেতু যেখানে প্রদর্শিত হয়, সেখানে পৃথক্ বিচারই হয়, হেতুরাং পৃথক্ সূত্রও যে হইবে, তাহাতে আর বৈচিত্র্য কি ? মাধবও ইহাকে পৃথক্ সূত্র করিয়াছেন ।

(ইহরে বৈষম্য ও নৈসর্গ্য্য দোষ নাই)

[উপপদ্যতে চাপ্যুপলভ্যতে চ। ৩৬]

[সিং হঃ]

ভাষ্যম্বাদ ।

আগম হইত। কারণ, স্বখদুঃখাদিবৈষম্য নির্নিমিত্ত; অর্থাৎ স্বখদুঃখের কোন হেতু নাই। আর ঈশ্বর বৈষম্যের হেতু নহেন, ইহা বলাই হইয়াছে। আর কেবল অনিচ্ছাও বৈষম্যের হেতু নহে; কারণ, তাহা একরূপ অর্থাৎ একমাত্র। কিন্তু রাগাদি অর্থাৎ রাগ, ঘেস ও মোহ এই তিনটি ক্রেশের যে বাসনা অর্থাৎ সংস্কার, তাহার দ্বারা আক্ষিপ্ত অর্থাৎ আরম্ভ হয় যে কর্ম, সেই কর্মকে অপেক্ষা করে যে অবিচ্ছিন্নতা, তাহাই বৈষম্যাকরী হয়, অর্থাৎ উক্ত ক্রেশের বাসনাদ্বারা পাপপুণ্যজনক কর্ম অচ্যুত হয়, এবং তদনুসারে অবিচ্ছিন্নতা স্বখদুঃখাদি বৈষম্যের হেতু হয়। আর কর্ম ব্যতীত শরীর জন্মে না, আর শরীর ব্যতীত কর্ম হয় না—এইরূপে ইতরেতরাশ্রয় দোষের প্রসঙ্গও হয়। কিন্তু সংসার অনাদি হইলে বীজাকুর ন্যায় উপপত্তি হয় বলিয়া, কোন দোষ হয় না। আর সংসার যে অনাদি তাহা শ্রুতি ও স্মৃতিতে উপলব্ধ হয়। শ্রুতিতে আছে—

“অনেন জীবেন আত্মনা” (ছাঃ উঃ ৬।৩২)

অর্থাৎ এই জীবাত্মারূপে ইত্যাদি—অর্থাৎ এই শ্রুতিতে সর্গমুখে অর্থাৎ সৃষ্টির আদিতে শারীর অর্থাৎ শরীরযুক্ত আত্মাকে প্রাণধারণের নিমিত্ত জীবশব্দদ্বারা অভিলাপ অর্থাৎ উল্লেখ করিয়া সংসার যে অনাদি ইহা দেখাইতেছেন। কিন্তু যদি সংসার আদিমান হইত, তাহা হইলে তাহার পূর্বে অনবধারিতপ্রাণ অর্থাৎ প্রাণধারণ না করিয়া প্রাণধারণের হেতু জীব এই শব্দদ্বারা সর্গমুখে অর্থাৎ সৃষ্টির প্রথমে কি করিয়া সে অভিলপিত অর্থাৎ উল্লিখিত হইত? আর পরে প্রাণধারণ করিবে, এইজন্ত জীবনামে উল্লেখ করা হইতে পারে না; কারণ, অনাগত সম্বন্ধ অপেক্ষা অর্থাৎ ভবিষ্যৎ সম্বন্ধ অপেক্ষা, অতীত সম্বন্ধ বলবান হয়; যেহেতু তাহা অভিনিপন্ন অর্থাৎ পূর্ব হইতে সিদ্ধ আছে। আর—

“সূর্য্যচন্দ্রমসৌ দাতা যথা পূর্ব্বম্ অকল্পয়ৎ”। (ঋক্ সং ১০।১৯০।৩)

অর্থাৎ বিধাতা পূর্ব্বকল্প অনুসারে সূর্য্য ও চন্দ্রকে সৃষ্টি করিয়াছেন—এই মন্তব্য অর্থাৎ বৈদিক মন্ত্যাকর, পূর্ব্বকল্পের সম্ভাব দেখাইতেছে, অর্থাৎ এই সৃষ্টির পূর্বে অণু সৃষ্টি ছিল, ইহা বলিয়া দিতেছে। আর স্মৃতিতেও সংসারের অনাদিত্ব উপলব্ধ হয়, যথা—

“ন রূপমন্ত্ৰেহ তথোপলভ্যতে, নাস্তো ন চাদি ন চ সম্প্রতিষ্ঠা”। (গীতা ১৫।৩)

অর্থাৎ এই সংসারের স্বরূপ অর্থাৎ ইহা সত্য কি মিথ্যা, তাহা বুঝা যায় না, ইহার শেষ নাই, আদিও নাই, আর সম্প্রতিষ্ঠা অর্থাৎ মধ্যাবস্থাও ইহার নাই, অর্থাৎ অস্তিত্বও নাই। (কারণ, ইহা মরীচিকার ন্যায় দৃষ্টনষ্টস্বরূপ।) আর পুরাণেও বাবস্থাপিত করা হইয়াছে যে, অতীত ও অনাগত কল্পের পরিমাণ নাই, অর্থাৎ সৃষ্টির সংখ্যা নাই, ইত্যাদি। ৩৬

ভাস্তী ।

অনাদিত্বাদি সিদ্ধবৎ উক্তং, তৎসাধনার্থং সূত্রম্—“উপপদ্যতে চ অপি উপলভ্যতে চ”। অকূতে কর্ম্মণি পুণ্যে পাপে বা তৎফলং ভোক্তারম্ অধ্যাগচ্ছৎ, তথা চ বিধিনিষেধশাস্ত্রম্ অনর্থকং ভবেৎ, প্রবৃ্ত্তিনিবৃত্ত্যভাবাৎ ইতি। মোক্ষশাস্ত্রম্ চ উক্তম্ আনর্থক্যম্। “ন চ অবিচ্ছিন্নতা কেবলা” ইতি লয়াভিপ্রায়ম্। বিক্ষেপলক্ষণাবিচ্ছিন্নতাসংস্কারস্ত কার্য্যত্বাৎ স্বেতপত্তৌ পূর্ব্বং বিক্ষেপম্ অপেক্ষতে, বিক্ষেপশ্চ মিথ্যাপ্রত্যয়ঃ মোহাপরনামা পুণ্যাপুণ্যপ্রবৃ্ত্তিহেতুভূতরাগদ্বেষণিদানং, স চ রাগাদিভিঃ সহিতঃ স্বকার্য্যোঃ ন শরীরং স্বখদুঃখভোগায়তনম্ অন্তরেণ সম্ভবতি। ন চ রাগদ্বেষণৌ অন্তরেণ কর্ম্ম। ন চ ভোগসহিতঃ মোহম্ অন্তরেণ রাগদ্বেষণৌ, ন চ পূর্ব্বশরীরম্ অন্তরেণ মোহাদিঃ ইতি পূর্ব্বপূর্ব্বশরীরাপেক্ষাঃ মোহাদিঃ এবং পূর্ব্বপূর্ব্বমোহাত্মপেক্ষাঃ পূর্ব্ব-পূর্ব্বশরীরম্ ইতি অনাদিতা এব অত্র ভগবতী চিন্তম্ অনাকুলয়তি। (তদেতৎ আহ—“রাগাদি-ক্রেশবাসনাশ্লিষ্টকর্ম্মাপেক্ষা তু অবিচ্ছিন্নতা বৈষম্যাকরী স্যাৎ” ইতি। রাগদ্বেষমোহা রাগাদয়ঃ, তে এব হি পুরুষং সংসারদুঃখম্ অনুভাব্য ক্রেশয়ন্তি ইতি ক্রেশাঃ, তেষাং বাসনাঃ কর্ম্মপ্রবৃত্ত্যানু-গুণাঃ তাভিঃ আক্ষিপ্তানি প্রবৃত্তিতানি কর্ম্মাণি তদপেক্ষা লয়লক্ষণা অবিচ্ছিন্না।)

স্বাদেতৎ—ভবিষ্যতাপি ব্যপদেশঃ দৃষ্টঃ যথা—

(ইন্দের বৈষম্য ও নৈর্ঘ্য দোষ নাই)

[উপপদ্যতে চাপ্যপলভ্যতে চ । ৩৬]

[সিংহঃ]

ভামতী ।

“পুরোডাশকপালেন তুষান্ উপবপতি” ইতি ।

অত আহ—“ন চ ধারয়িষ্ঠ্যতি ইত্যতঃ” ইতি । তদেবম্ অনাদিষে সিদ্ধে

“সদেব সৌম্য ইদমগ্র আসীৎ একমেবাদ্বিতীয়ম্” (ছাঃ উঃ ৬২।১) ইতি

প্রাক্ সৃষ্টেঃ অবিভাগাবধারণঃ সমুদাচরক্রপরাগাদিনিষেধপরঃ, ন পুনঃ এতান্ প্রস্তুতান্ অপি অপাকরোতি ইতি সর্বম্ অবদাতম্ । ৩৬ ইতি দ্বাদশং বৈষম্যনৈর্ঘ্যাদিকরণম্ । ১২

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অকৃতভাগমগ্রসং ব্যাকরোতি—“অকুতে” ইতি । ওদকীকারে আগতো দোষো আহ “তথা চ” ইতি । বেদান্তানর্থকং যুক্তানাম্ অপি ইতি ভাট্টোক্তম্ ইত্যাহ—“মোক্ষশাস্ত্র” ইতি । ভাট্টো কেবলায়া অবিত্তায়া বৈষম্যকরণনিষেধঃ অনুপপন্নঃ, ভ্রান্তেঃ বিচিত্রত্বেন বৈষম্য-হেতুত্বোপপত্তেঃ ইত্যাহ—“লয়ে”তি । নমু মাভূৎ লয়লক্ষণা অবিত্তা বৈষম্যকরী, ভ্রমসংস্কারস্ত কিং ন স্তাৎ ইতি চেৎ ? অস্ত, ন তু সংসারানাদিতাম্ অন্তরেণ স্তাৎ, তথা চ সিদ্ধং নঃ সমীহিতম্ ইত্যাহ—“বিক্ষেপে”তি । বিভ্রমসংস্কারস্ত ভ্রমসাপেক্ষ হাৎ ন স্তত্বে এব বৈষম্যহেতুত্বং বিভ্রমশ্চ ন কেবলঃ বৈষম্যহেতুঃ অপিতু রাগাদীন জনয়তী তৎসহিতঃ । তথা চ বিভ্রমঃ রাগাদিসহিতঃ শরীরঃ শরীরঃ কৰ্ম্মণঃ কৰ্ম্ম রাগদেষাভ্যাং ভৌচ মোহসংজ্ঞাৎ বিভ্রমাৎ স চ শরীরঃ উচ্যেতি ইতি ত্রৈলোক্যমণি অনাদিতা এব সমাদখ্যতি ইত্যর্থঃ । অবঘাতনিপন্নান্ তুষান্ পুরোডাশকপালেন উপবপতি বিগময়তি ইত্যাহ অবঘাতসময়ে কপালেষ পুরোডাশপ্রপাতাভাবাৎ ভবিষ্যদ্রূপম্ অপেক্ষ্য কপালানাম্ পুরোডাশসম্বন্ধকীৰ্ত্তনম্ । ৩৬ ইতি দ্বাদশং বৈষম্যনৈর্ঘ্যাদিকরণম্ । ১২

ভামতীর অনুবাদ ।

অনাদিত্বাৎ এই হেতুটি সিদ্ধলব্ধের মত বলা হইয়াছে, তাহাকে সাধন করিবার জন্ত “উপপদ্যতে চাপ্যপলভ্যতে চ” এই সূত্রটি । পুণ্যকৰ্ম্ম বা পাপকৰ্ম্ম না করিলেও যদি তাহার ফল স্বপ্ন ও দুঃখ, তাহার ভোগকর্ত্তা জীবের আসিয়া পড়ে; তাহা হইলে বিধিশাস্ত্র ও নিষেধশাস্ত্র অনর্থক হইয়া পড়িবে; কারণ, বিহিত কার্য্যে প্রবৃত্তি হইলে না এবং নিষিদ্ধ কার্য্য হইতে নিবৃত্তিও হইবে না, অর্থাৎ বিহিত কার্য্য না করিয়াও স্বপ্ন হইলে যজ্ঞাদি কার্য্য করিবার প্রয়োজন হইবে না, আর নিষিদ্ধ কার্য্য না করিয়াও দুঃখ হইলে নিষিদ্ধ কৰ্ম্ম হইতে নিবৃত্ত হইবার প্রয়োজন হইবে না । আর মোক্ষশাস্ত্র অনর্থক হইয়া যায়, ইহা ভাট্টকারই বলিয়াছেন । আর লয়রূপ অবিত্তাকে অতিপ্রায় করিয়া অর্থাৎ লক্ষ্য করিয়া ভাট্টকার “ন চ অবিদ্যা কেবলা” এই গ্রন্থ বলিয়াছেন । কিন্তু বিক্ষেপরূপ অবিত্তাসংস্কার কার্য্যপদার্থ বলিয়া স্বোৎপত্তিতে অর্থাৎ নিজের উৎপত্তি-বিষয়ে পূর্ববর্ত্তিবিক্ষেপের অপেক্ষা করে আর বিক্ষেপপদার্থটি মিথ্যাপ্রত্যয়বিশেষ, তাহার অপর নাম মোহ ; তাহা পুণ্যপাপ প্রবৃত্তির হেতুভূত রাগ ও দ্বেষের নিদান অর্থাৎ কারণ । আর নিজ কার্য্য রাগদ্বয়ের সহিত মোহ স্বপ্নদুঃখভোগের আয়তন অর্থাৎ অবলম্বন শরীর ব্যতীত সম্ভব হয় না । আর রাগদ্বৈশ ব্যতীত কৰ্ম্ম হয় না । আর ভোগের সহিত মোহ ব্যতীত রাগদ্বৈশ হয় না । আর পূর্ব শরীর ব্যতীত মোহাদি হয় না । এইরূপে মোহাদি পূর্ব পূর্ব শরীরকে অপেক্ষা করে এবং পূর্ব পূর্ব মোহাদিকে অপেক্ষা করিয়া পূর্ব পূর্ব শরীর হয় ; অতএব এ বিষয়ে ভগবতী অনাদিতাই আমাদের চিত্তকে অনাকুলিত করে ; অর্থাৎ সৃষ্টিবৈষম্য-বিষয়ক অত্রোক্তাশ্রয়রূপ তর্কদোষ হইতে উদ্ধার করে । সেইজন্ত ভাট্টকার “রাগাদিক্লেশবাসনা-ক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা তু অবিদ্যা বৈষম্যকরী স্মাৎ” এই গ্রন্থ বলিতেছেন । রাগাদি শব্দের অর্থ—রাগ দ্বেষ ও মোহ ; কারণ, তাহারাই পুরুষকে সংসারদুঃখ অমুভব করাইয়া ক্লেশ দেয়, এইজন্ত তাহারাই ক্লেশপদবাচ্য হয় । তাহাদের কৰ্ম্মপ্রবৃত্তির অমুকুল যে বাসনা, সেই বাসনাসমূহদ্বারা আক্ষিপ্ত অর্থাৎ প্রবর্ত্তিত অর্থাৎ আরম্ভ যে কৰ্ম্মসমূহ, তাহাদিগকেই লয়রূপা অবিত্তা অপেক্ষা করে ।

আচ্ছা, ভবিষ্যৎ বস্তুদ্বারাও ত ব্যাপদেশ দেখা যায়, অর্থাৎ ব্যবহার হইতে দেখা যায়, যেমন—

“পুরোডাশকপালেন তুষান্ উপবপতি”

অর্থাৎ পুরোডাশকপালদ্বারা তুষ অপনোদন করিবে । এখানে, পরে করা হইবে যে কপালে পুরোডাশ-প্রপণ, তাহাকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে । এইজন্ত “ন চ ধারয়িষ্ঠ্যতি ইত্যতঃ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । অতএব এইরূপে সংসারের অনাদিত্ব সিদ্ধ হইলে,

“সদেব সৌম্য ইদমগ্র আসীৎ একমেবাদ্বিতীয়ম্” (ছাঃ উঃ ৬২।১)

অর্থাৎ হে সৌম্য যেতকেতু ! সৃষ্টির পূর্বে এই জগৎ একমাত্র অদ্বিতীয় সংস্করণই ছিল—এই শ্রুতি সৃষ্টির পূর্বে যে অবিভাগের কথা বলিয়াছেন, তাহা সমুদাচরক্রপরাগাদিনিষেধপর, অর্থাৎ ক্ষিপ্তকরাগাদি ছিল না

(ঈশ্বরে বৈষম্য ও নৈর্ঘৃণ্য দোষ নাই)

[উপপদ্যতে চাপ্যুপলভ্যতে চ । ৩৬]

[সিংহঃ]

ভ্রামতীর অনুবাদ।

এই অভিপ্রায়ে কথিত। কিন্তু ইহা প্রস্তুত অর্থাৎ অতিসূক্ষ্মভাবে অবস্থিত রাগাদিকে নিষেধ করিবার অভিপ্রায়ে নহে। এইরূপে সমস্তই অবদাত অর্থাৎ পরিকার করা হইল। ৩৬। বৈষম্যানৈর্ঘ্যনামক দ্বাদশ অধিকরণ সমাপ্ত হইল। ১২

দ্বাদশ অধিকরণের তাৎপৰ্য।

ব্রহ্মকে জগৎ কারণ বলিলে বিচিত্র জীবসৃষ্টিবিবক্ষন তাঁহাতে বৈষম্যানৈর্ঘ্য দোষ উপস্থিত হয়। এই অধিকরণে তাহাই নিরাকৃত হইয়াছে। ইহাতে তিনটি সূত্র আছে। এবং সে তিনটাই সিদ্ধান্ত সূত্র; যথা—

১। বৈষম্যানৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথা হি দর্শয়তি । ৩৪

২। ন কৰ্ম্মবিভাগাৎ ইতি চেৎ ন অনাদিত্বাৎ । ৩৫

৩। উপপদ্যতে চ অপ্যি উপলভ্যতে চ । ৩৬

প্রথম সূত্রে বলা হইল—ব্রহ্ম যদি মহুগ্ৰাদি প্রাণী ও জগৎ সকলের সৃষ্টিকর্তৃ হন, তাহা হইলে তাহাতে বৈষম্য ও নৈর্ঘৃণ্য দোষ হয়, এজন্ত বলা হইল—না, তাহা হয় না, কারণ ঈশ্বর জীবের কৰ্ম্ম অপেক্ষা করেন।

দ্বিতীয় সূত্রে বলা হইল—যদি বল তাহা হইতে পারে না, কারণ, সৃষ্টির পূর্বে কৰ্ম্মের বিভাগ থাকে না, তাহা হইলে বলিব—না, তাহা হইতে পারে না, কারণ, কৰ্ম্ম ও সৃষ্টি উভয়ই অনাদি।

তৃতীয় সূত্রে বলা হইল—কৰ্ম্ম যে অনাদি, তাহার যুক্তি এবং শ্রুতি উভয় প্রমাণই আছে। অতএব জগৎকারণ ব্রহ্মে বৈষম্যানৈর্ঘ্য দোষ হইতে পারে না।

ইহার অবয়বগুলি এই—

১। সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায়সঙ্গতি— ”

পাদসঙ্গতি— ”

অধিকরণ সঙ্গতি—আক্ষেপ অর্থাৎ পূর্বে বলা হইয়াছে যে স্বতন্ত্র ঈশ্বর লীলাবশতঃ জগৎ সৃষ্টি করেন, তাহাতে বলিতেছেন যে লীলাই হইতে পারে না, কেননা যিনি জীবের পুণ্যপাপের অপেক্ষা করিয়া তদনুসারে উত্তম অধম প্রাণী সৃষ্টি করেন, তিনি ঈশ্বর হইতে পারেন না; কারণ, তাঁহাকে পুণ্য ও পাপের অপেক্ষা করিতে হইল। আর যদি তিনি পুণ্য পাপের অপেক্ষা না করেন, তাহা হইলে পক্ষপাতী হইয়া পড়িলেন। এই আক্ষেপ বশতঃ এই অধিকরণ আরম্ভ করা হইতেছে বলিয়া ইহাতে আক্ষেপ সঙ্গতি থাকিল।

২। বিষয়—ব্রহ্ম লীলাবশতঃ জগৎ সৃষ্টি করেন এই বেদান্তসমগ্রটি বিষয়—

৩। সংশয়—যিনি উচ্চনীচরূপ বিষয় সৃষ্টি করেন, তিনি নিন্দনীয়, এই যুক্তিদ্বারা উক্ত সমগ্র বিরুদ্ধ হয় কি না? ইহা সংশয়।

৪। পূর্বপক্ষ—অনিন্দনীয় ঈশ্বর জগতের সৃষ্টিকর্তা নহেন; কারণ, তিনি জীবগণের কৰ্ম্ম অপেক্ষা করিয়া তদনুসারে উত্তম অধম প্রাণী সৃষ্টি করেন; যিনি ঈশ্বর হন, তিনি অপরের অপেক্ষা করেন না, তাহা হইলে তাঁহার ঈশ্বরত্ব থাকে না, আর যদি তিনি কৰ্ম্মের অপেক্ষা না করেন, তাহা হইলে তিনি বিনা কারণে উত্তম প্রাণী সৃষ্টি করিয়া পক্ষপাতী হইয়া পড়িলেন, ইহা ত অনিন্দনীয় ঈশ্বরের পক্ষে উচিত নহে। আরও—

“ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মৌ জনৈরীশঃ কারয়িত্বা তয়োঃ ফলে।

সুখদুঃখে স্জন্ম রাগদ্বেষী সংহারতোহম্বুধঃ” ॥

অর্থাৎ যদি বল ঈশ্বর জীবগণকে পুণ্য ও পাপ করাইয়া, সেই পুণ্যপাপ অনুসারে উত্তম ও অধম প্রাণীকে সৃষ্টি করিয়া তাহাদিগকে সুখী ও দুঃখী করিতেছেন। তাহা হইলে জীবের পুণ্যপাপও ঈশ্বরাধীন বলিয়া কোন ব্যক্তিকে পুণ্য করাইয়া সুখী করেন, আর কোন ব্যক্তিকে পাপ করাইয়া দুঃখী করেন, ইহাতেও ত তিনি পক্ষপাতী হইয়া পড়িলেন। আর

সর্বধর্মোপপত্ত্যধিকরণঃ নাম

ত্রয়োদশম্ অধিকরণম্ ।

(ত্রয়োদশকল কারণধর্মের উপপত্তি)

সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ ১৩৭

[সিঃ নঃ]

ষাটশ অধিকরণের তাৎপর্য ।

প্রলয়কালে নিজেরই সৃষ্ট প্রাণিগণকে সংহার করেন, অতএব তিনি অতিশয় নিষ্ঠুর হইয়া পড়িলেন । অতএব ব্রহ্ম জগতের সৃষ্টিকর্তা ইহা অসম্ভব হইল ।

৫। সিদ্ধান্ত—

বিষমং সৃজতীশ্বরো জগৎ ন চ রাগাত্তভিভূত ইত্যপি ।

প্রবণাৎ অধুনা ক্রিয়া নরৈঃ স হি পূর্বক্রিয়্যৈব কারয়েৎ ॥

অর্থাৎ “এব এব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি” ইত্যাদি শ্রুতি হইতে বুঝা যায় যে, ঈশ্বর উচ্চনীচরূপ বিষম জগৎ সৃষ্টি করেন, অথচ তিনি রাগবশের অধীন নহেন; কারণ, তিনি পূর্বজগের কৰ্ম্ম অনুসারেই জীবগণকে বর্তমান জীবনে কৰ্ম্ম করাইয়া থাকেন । অতএব ব্রহ্ম পূর্ব পূর্ব কৰ্ম্মানুসারে জীবগণকে শুভাশুভ কৰ্ম্ম করাইয়া সুখী ও দুঃখী করেন বলিয়া তিনি পক্ষপাতী বা নিন্দনীয় হন না । আর যদি তিনি বিষম সৃষ্টি করেন বলিয়া পক্ষপাতী এইরূপ অনুমান করেন, তাহা হইলে তাহা “নিরবজ্ঞং নিরঞ্জনং” ইত্যাদি শ্রুতিদ্বারা বাধিত হইবে । আর যদি তিনি নিরবজ্ঞ অর্থাৎ নিন্দোষ বলিয়া বিষম সৃষ্টি করেন না, এইরূপ অনুমান করা হয়, তাহাও “যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে” ইত্যাদি সৃষ্টি শ্রুতিদ্বারা বাধিত হয় । আর প্রলয়কালে সকলের সংহার করেন বলিয়া তিনি নিষ্ঠুর হন, ইহাও বলিতে পার না; কারণ, প্রলয়কাল সকল কৰ্ম্মেরই বৃত্তিনাশ হইবার সময় । আর জীবগণের কৰ্ম্ম অনুসারে সৃষ্টি ও প্রলয় করেন বলিয়া তাহার ঈশ্বরত্ব অর্থাৎ স্বাধীনতার কোন ব্যাঘাত হয় না । কারণ, ভূতের কৰ্ম্ম অনুসারে উত্তম অধম বেতন দিলে তাহাতে প্রভুর স্বাধীনতা ভঙ্গ হয় না । অতএব সমস্ত বিশদ হইল, অর্থাৎ স্বাধীন ঈশ্বর জীবের শুভাশুভ কৰ্ম্ম অনুসারে জগৎ সৃষ্টি করেন—ইহা স্থির হইল ।

৬। ফলভেদ—পূর্বপক্ষে স্মৃতিবিরোধে সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তপক্ষে স্মৃতির অবিরোধে সমন্বয় সিদ্ধ ।

এই ষাটশ অধিকরণের বিষয়টা ভারতীতীর্থ মূনি অতি সংক্ষেপে বলিয়াছেন, যথা—

বৈষম্যাত্তাপতে নো বা সৃষ্ত্বঃখে নৃভেদতঃ ।

সৃজন্ বিষম ঈশঃ স্মান্নির্ঘৃণশ্চোপসংহরন্ ॥

প্রাণানুষ্ঠিতধর্মাদিমপেক্ষাশঃ প্রবর্ততে ।

নাভো বৈষম্যনৈর্ঘ্যো সংসারস্ত ন চাদিমান্ ॥

অর্থ—বৈষম্যাদি আপত্তে নো বা, ঈশঃ নৃভেদতঃ, সৃষ্ত্বঃখে সৃজন্ বিষমঃ, চ উপসংহরন্ নির্ঘৃণঃ স্মান্ । প্রাণানুষ্ঠিতধর্মাদিম্ অপেক্ষা ঈশঃ প্রবর্ততে, অতঃ ন বৈষম্যনৈর্ঘ্যো, সংসারঃ তু অদিমান্ ন চ ।

শাকরভাষ্যম্ ।

সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ ১৩৭ *

চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতিশ্চ ইতি অস্মিন্ অবধারিতে বেদার্থে পঠৈঃ উপক্লিষ্টান্ বিলক্ষণত্বাদীন্ দোষান্ পর্যাহার্য্যে আচার্য্যঃ । ইদানীং পরপক্ষপ্রতিষেধ-প্রধানং প্রকরণং প্রারিষ্যমানঃ স্বপক্ষপরিগ্রহপ্রধানং প্রকরণম্ উপসংহরতি । যস্মাৎ অস্মিন্ ব্রহ্মণি কারণে পরিগৃহ্যমাণে প্রদর্শিতেন প্রকারেণ সর্বৈ কারণধর্ম্যা উপপত্ত্যন্তে—“সর্বজ্ঞঃ

* এই সূত্রে প্রথমস্ত পদ নাই, অথচ পৃথক্ অধিকরণ করা হইয়াছে । নিম্বার্ক রামানুজ ইহাকে পূর্বাধিকরণের অন্তর্ভুক্ত করিয়াছেন । কিন্তু মাধব, বল্লভ ও ভাস্কর ভায়ে ইহাকে পৃথক্ অধিকরণ করিয়াছেন । শাকরমতে স্বপক্ষ সমর্থনে ইহার যুক্তি এই যে, ইহার পূর্ব সূত্রে অপি ও দুইটা “চ”কার দিয়া সূত্রটি সমাপ্ত হইয়াছে । দুইটা একার্থক শব্দ সমাপ্তিসূচক । অতএব এই সূত্রে প্রথমস্ত পদের অধ্যাহার করিতে হইবে । এতদ্ব্যতীত ইহা এই পাদের শেষ সূত্র । এই পাদটি স্বপক্ষস্থাপন পাদ । এজন্য ইহার উপসংহার আবশ্যক, আর তৎকর্ত্ত “ব্রহ্ম জগৎকারণঃ” এইরূপ প্রথমস্তপদ অধ্যাহার হইবে । আর এই পাদের সমুদায় অধিকরণ ফলভেদ একই প্রকার বলিয়া ইহার উপসংহারও প্রয়োজন । বস্তুতঃ তদনুরোধেই ইহা পৃথক্ অধিকরণ হইয়াছে । দ্বিতীয় পাদ পরপক্ষও ন পাদ বলিয়া তথায় উপসংহার নিম্প্রয়োজন এবং তাহা নাইও ।

(ত্রক্ষে সকল ধর্মের উপপত্তি)

[সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ্চ ৩৭]

[সিং ২২]

শাক্তরহস্যম্ ।

সর্বশক্তি মহামায়ং চ ব্রহ্ম" ইতি । তস্মাৎ অনতিশঙ্কনীয়ম্ ইদম্ উপনিষদং দর্শনম্ । ৩৭
ইতি ত্রয়োদশং সর্বধর্মোপপত্ত্যধিকরণম্ । ১৩ ✓

ইতি শ্রীমৎপরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্য শ্রীমদ্গোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদশিষ্য পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যশ্রীমচ্ছরভগবৎ-
পূজ্যপাদকর্তৌ শ্রীমচ্চারীরকমীমাংসাভাষ্যে দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ ।

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—ব্রহ্ম নিগুণ বলিয়া তিনি জগৎকারণ হইতে পারেন না, এরূপ আশঙ্কা করা উচিত নহে ; কারণ, জগৎকারণত্ব সর্বজ্ঞত্ব সর্বশক্তিমত্ব প্রভৃতি গুণসকল একমাত্র ব্রহ্মেই সঙ্গত হয় । অতএব ব্রহ্মই জগৎকারণ ।

ভাষ্যার্থ—চেতন ব্রহ্ম জগতের কারণ অর্থাৎ নিমিত্তকারণ এবং প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদানকারণ—এই প্রথমাধ্যায়ে অবধারিত বেদার্থে পরকর্তৃক অর্থাৎ সাংখ্যাচার্য্যপ্রভৃতি অপর আচার্য্যগণকর্তৃক উপলব্ধি যে বিলক্ষণত্বাদি দোষসমূহ, অর্থাৎ ব্রহ্ম জগৎ অপেক্ষা বিলক্ষণ বলিয়া যে সকল দোষের আরোপ করিয়াছিলেন, আমাদের আচার্য্য ভগবান্ বেদবাস তাঁহাদের সে সকল দোষ পরিহার করিলেন । এক্ষণে পরপক্ষ প্রতিষেধপ্রধান প্রকরণ, অর্থাৎ প্রধানভাবে পরমত খণ্ডন করা হইবে যে প্রকরণে সেই প্রকরণ, অর্থাৎ দ্বিতীয়পাদ প্রারম্ভমান হইয়া অর্থাৎ আরম্ভ করিতে ইচ্ছা করিয়া স্বপক্ষপরিগ্রহপ্রধান প্রকরণ, অর্থাৎ যে প্রকরণে প্রধানভাবে নিজমত স্থাপন করিয়াছেন, সেই প্রকরণরূপ এই প্রথমপাদ উপসংহার অর্থাৎ সমাপ্ত করিতেছেন । যেহেতু ব্রহ্মকে জগৎকারণ বলিয়া পরিগ্রহ করিলে অর্থাৎ স্বীকার করিলে তাঁহাতে প্রদর্শিতপ্রকারে অর্থাৎ আমরা যে সকল প্রকার দেখাইয়াছি, তাহার দ্বারা “সর্বজ্ঞ সর্বশক্তিমান্ এবং মহামায়াবী ব্রহ্ম”, ইত্যাদি কারণধর্ম সকল উপপন্ন হয়, অর্থাৎ সঙ্গত হয় । অতএব এই উপনিষদদর্শন অনতিশঙ্কনীয়, অর্থাৎ এই বেদান্তসারী দর্শনের উপর অতিশয় আশঙ্কা করা উচিত নহে । ৩৭ ইহাই হইল সর্বধর্মোপপত্তিনামক ত্রয়োদশ অধিকরণ ।

ইতি শ্রীচারককৃষ্ণনুভিত্তকবেদান্ততীর্থকৃত শ্রীমচ্চারীরকভাষ্য দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদের ভাষ্যাবাখ্যা সম্পূর্ণ হইল ।

ভাস্তী ।

অত্র “সর্বজ্ঞম্” ইতি দৃশ্যতে সর্বশ্চ চেতনাধিষ্ঠিতশ্চ এব লোকে প্রবৃত্তিঃ ইতি লোকাভ্যুসারঃ দর্শিতঃ । “সর্বশক্তি” ইতি সর্বশ্চ জগত উপাদানকারণং নিমিত্তকারণং চ ইতি উপপাদিতম্ । “মহামায়ম্” ইতি সর্বানুপপত্তিশঙ্কা পরাস্তা । তস্মাৎ জগৎকারণং ব্রহ্ম ইতি সিদ্ধম্ । ৩৭ ইতি ত্রয়োদশং সর্বধর্মোপপত্ত্যধিকরণম্ । ১৩

ইতি শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রবিরচিতৈ ভগবৎপাদশারীরকভাষ্যবিভাগে

ভাস্ত্যাং দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নিগুণব্রহ্মণা জগদুপাদানত্ববাদিসমস্তস্ত যৎ নিগুণং ন তৎ উপাদানং গচ্ছ ইব ইতি স্ত্রাবিরোধসঙ্গেহে ভবতু বিধমশ্রুত্বং পক্ষপাতেন অব্যাপ্তম্ অনেকান্তম্ । সাধোন তু সত্ত্বগেহে উপাদানম্ ইতি প্রাপ্তে বিবর্ত্যধিষ্ঠানম্ ইহ উপাদানম্ । তচ্চ নিগুণেহপি অবিকল্পম্, জাত্যাদৌ অনিত্যাত্মারোপোপলক্ষে ইতি নিক্কাপ্তঃ । ভাস্ত্যকারেণ সৌত্রীঃ সর্বধর্মোপপত্তিঃ ব্যাকুর্বতা সর্বজ্ঞত্বাদয়ঃ কারণধর্মী ব্রহ্মণি অপি উপপত্ত্যন্তে ইত্যুক্তম্, তদ্ব্যুক্তমিব, ন হি এতৎ লোকে কন্তুচিং কারণস্ত ধর্মী দৃশ্যন্তে, অত আহ—“অত্রো”তি । জড়প্রকৃত্যঃ কুলালাদৌ দৃষ্টং, ব্রহ্মণি অপি নিয়ন্তরি তেন ভাবাম্ । তস্ত সর্বঃ প্রকৃত্যস্ত এতিসিদ্ধত্বাৎ অর্থাৎ সর্বজ্ঞত্বমিচ্ছাঃ । এবং সর্বশক্তিহাদৌ যোজ্যম্ । সর্বশক্তিহেতু উপাদানকারণম্ উপপাদিতম্ । সর্বজ্ঞত্বেন নিমিত্তকারণং চ ইতি উপপাদিতম্ ইত্যর্থঃ । মহামায়াবিবর্তীকৃতত্বেন নিগুণত্বাদি প্রযুক্তসর্বানুপপত্তিশঙ্কা অপাস্তা ইত্যর্থঃ । ৩৭ ইতি ত্রয়োদশং সর্বধর্মোপপত্ত্যধিকরণম্ । ১৩

ইতি শ্রীমৎপরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্য শ্রীমদ্ব্যবাসানন্দপূজ্যপাদশিষ্য-শ্রীমদ্ব্যাসাশ্রমাপরনাম

ভগবদমলানন্দবিরচিতৈ বেদান্তকল্পতরৌ

দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

এই ভাষ্যে “চেতন পুরুষকর্তৃক অধিষ্ঠিত অর্থাৎ অবলম্বিত অচেতন সকলের প্রবৃত্তি হইতে লোকে দেখা যায়—এই” লৌকিকব্যবহার “সর্বজ্ঞ” পদের দ্বারা দেখান হইয়াছে । “সর্বশক্তি” এই পদের দ্বারা ব্রহ্ম সর্ব জগতের উপাদানকারণ ও নিমিত্তকারণ—ইহা দেখান হইয়াছে । “মহামায়ম্” এই শব্দদ্বারা

প্রথমপাদঃ—সর্বধর্মোপপত্ত্যাদিকরণম্ । (১৩) ১৬৩

(ত্রক্ষে সকল ধর্মের উপপত্তি)

[সর্বধর্মোপপত্ত্যেচ্চ । ৩৭]

[সিঃ ৭ঃ]

ভামতীর অনুবাদ ।

সর্বপ্রকার অমুপপত্তিশঙ্কা পরাস্ত করা হইয়াছে, অর্থাৎ অসঙ্গত বলিয়া যত আশঙ্কা হইতে পারে, সেই সকলই নিরাস করা হইয়াছে । ৩৭। ইহাই হইল সর্বধর্মোপপত্ত্যাদিকরণ নামক ত্রয়োদশ অধিকরণ ।

ইতি শ্রীচাক্ষুঃকৃত্যুভিতর্কবেদান্ততীর্থকৃত শ্রীমচ্ছারীরকভাষ্যের দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদ ভামতীর ভাষাযাখ্যা সম্পূর্ণ হইল ।

ত্রয়োদশ অধিকরণের তাৎপর্য্য ।

সর্বধর্মোপপত্ত্যাদিকরণ নামক এই ত্রয়োদশ অধিকরণে একটীমাত্র সূত্র আছে । ইহার অর্থ—জগৎকারণ ত্রক্ষে সর্বধর্মের উপপত্তি হয় । ইহার অবয়বগুলি এই—

১। সঙ্গতি—শ্রুতিসঙ্গতি—পূর্ববৎ

শাস্ত্রসঙ্গতি— ”

অধ্যায়সঙ্গতি— ”

পাদসঙ্গতি— ”

অধিকরণসঙ্গতি—পূর্বে বলা হইয়াছে, জীবগণের কথ্যামুসারে ঈশ্বর বিষম জগৎ সৃষ্টি করেন । কিন্তু ত্রক্ষের কোন গুণ না থাকায় তিনি জগতের উপাদানকারণ হইতে পারেন না । এই আক্ষেপসঙ্গতিবশতঃ এই অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন । অতএব এখানে আক্ষেপসঙ্গতি জানিতে হইবে ।

২। বিষয়—ত্রক্ষ জগতের সৃষ্টি করিয়াছেন—এই বেদান্তসমন্বয়টি বিষয় ।

৩। সংশয়—যিনি নিগুণ তিনি উপাদানকারণ হন না । যথা—গন্ধ—এই যুক্তি দ্বারা উক্ত সমন্বয় বিরুদ্ধ হয় কিনা ? ইহা সংশয় ।

৪। পূর্বপক্ষ—উক্ত যুক্তি অমুসারে নিগুণ ত্রক্ষ জগতের উপাদানকারণ নহেন—ইহাই পূর্বপক্ষ ।

৫। সিদ্ধান্ত—

অমাধিষ্ঠানতোহস্মাভিঃ প্রকৃতিত্বমুপেয়তে ।

নিগুণৈহপ্যস্তি জাত্যাদৌ সেতি সব্যভিচারিতা ॥

অর্থাৎ যাহা নিগুণ তাহা উপাদানকারণ নহে—এই ব্যাপ্তিতে পরিণামের উপাদানত্বাভাব সাধ্য হইবে ? না বিবর্তের উপাদানত্বাভাব সাধ্য হইবে ? যদি বল—পরিণামের উপাদানত্বাভাবই সাধ্য, তাহা হইলে ইহাতে আমার আপত্তি নাই । আর যদি বল—বিবর্তোপাদানত্বাভাবই সাধ্য, তাহা হইলে জাতি প্রভৃতি নিগুণ বস্তুতে অনিত্যত্বের আরোপ হইতে দেখা যায় বলিয়া ঐ নিয়মে ব্যভিচার হইল । অতএব ত্রক্ষ ভ্রমের অধিষ্ঠান বলিয়া আমরা তাঁহাকে জগতের উপাদানকারণ বলিয়া স্বীকার করি । কারণ, মৃত্তিকাদিরও বাস্তবিক পরিণাম হয় না, মৃত্তিকাপরিণাম ঘটাদির সহ ৬ অসত্ত্বের স্বরূপ ও ধর্ম্মত্বের বিকল্পদ্বারা তাহা যে অনির্কচনীয়—এ কথা আমরা আরম্ভণাদিকরণে বলিয়াছি, অতএব মৃত্তিকাদিও ঘটাদির বিবর্তের উপাদান । অতএব নিগুণ ত্রক্ষও জগতের বিবর্তোপাদান—ইহা বিরুদ্ধ নহে । অতএব স্থির হইল যে, ত্রক্ষই জগতের নিমিত্তোপাদানকারণ—এই বেদান্তসিদ্ধান্ত সম্পূর্ণ নিদোষ । ইতি

৬। ফলভেদ—পূর্বপক্ষে স্মৃতিবিরোধে সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তে স্মৃতির অবিরোধে সমন্বয় সিদ্ধ ।

এই ত্রয়োদশ অধিকরণের বিষয়টী ভারতীতীর্থ মুনি অতি সংক্ষেপে বলিয়াছেন, তাহা এই—

নাস্তি প্রকৃতিত্বাৎ যদ বা নিগুণস্তাস্তি নাস্তি সা,

মুদাদেঃ সগুণস্যৈব প্রকৃতিত্বোপলব্ধনাৎ ॥

অমাধিষ্ঠানতোহস্মাভিঃ প্রকৃতিত্বমুপেয়তে ।

নিগুণৈহপ্যস্তি জাত্যাদৌ সা ত্রক্ষ প্রকৃতিস্ততঃ ॥

অমর—নিগুণস্ত প্রকৃতিত্বাৎ নাস্তি, যদ বা স্তি, সা নাস্তি, সগুণস্ত এব মুদাদেঃ প্রকৃতিত্বোপলব্ধনাৎ । অস্মাভিঃ অমাধিষ্ঠানতঃ প্রকৃতিত্বমুপেয়তে । নিগুণৈহ জাত্যাদৌ অপি সা স্তি । ততঃ ত্রক্ষ প্রকৃতিঃ ।

ইতি শ্রীচাক্ষুঃকৃত্যুভিতর্কবেদান্ততীর্থকৃত শ্রীমচ্ছারীরকভাষ্যের দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদের অধিকরণতাৎপর্য্যনির্ণয় সম্পূর্ণ হইল ।

দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথমপাদেব অধিকরণ, পূর্বপক্ষ এবং সিদ্ধান্তপক্ষ ।

অধিকরণ	পূর্বপক্ষসূত্র	সিদ্ধান্তসূত্র
১। স্মৃত্যধিকরণ—	স্মৃতানবকাশদোষপ্রসঙ্গ ইতি চেৎ ন অজ্ঞানস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ।১	ইতরেবাং চ অনুপলক্ষেঃ ।২
২। যোগপ্রত্যুত্থাধিকরণ—		এভেন যোগঃ প্রত্যুত্থঃ ।৩
৩। ন বিলক্ষণত্বাধিকরণ—	ন বিলক্ষণত্বাৎ অস্ত তথাহি চ শব্দাৎ ।৪ অভিমানিব্যাপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যাম্ ।৫	দৃশ্যতে তু ।৬ ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ ।৭
	অসং ইতি চেৎ অপীতো তদ্বৎ প্রসঙ্গাৎ অসমঞ্জসম্ ।৮	ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ।৯ স্বপক্ষদোষাৎ চ ।১০
	তর্কপ্রতিষ্ঠানাদপি অজ্ঞাতামেরমিতি চেৎ এবমপি অনির্দোষপ্রসঙ্গঃ ।১১	এভেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতা ।১২
৪। শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণ—		ত্বাৎ লোকবৎ ।১৩
৫। ভোক্তৃপত্ন্যাধিকরণ—	ভোক্তৃপত্নেঃ অবিভাগঃ চেৎ	তদনন্তরম্ আরম্ভগণশব্দাদিত্যঃ ।১৪
৬। আরম্ভগণাধিকরণ—		ভাবে চ পলক্ষেঃ ।১৫ সত্বাৎ চ অবরম্ ।১৬
	অসদ্ব্যাপদেশাৎ ন ইতি চেৎ	ন ধর্ম্মাস্তরেণ বাক্যশেষাৎ ।১৭ যুক্তেঃ শব্দাস্তরাৎ চ ।১৮ পটবৎ চ ।১৯ যথা চ প্রাণাদি ।২০
৭। ইতরব্যাপদেশাধিকরণ—	ইতরব্যাপদেশাৎ হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ ।২১	অধিকং তু ভেদনির্দেশাৎ ।২২ অশ্বাদিবৎ চ তদনুপপত্তিঃ ।২৩
৮। উপসংহারদর্শনাধিকরণ—	উপসংহারদর্শনাৎ ন ইতি চেৎ	ন ক্ষীরবৎ হি ।২৪ দেবাদিবদপি লোকে ।২৫
৯। কুংসপ্রসক্তাধিকরণ—	কুংসপ্রসক্তিঃ নিরবয়বত্বশব্দকোপো বা ।২৬	ক্রতেস্ত শব্দমূলত্বাৎ ।২৭ আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি ।২৮ স্বপক্ষদোষাৎ চ ।২৯ সর্বোপেতা চ তদদর্শনাৎ ।৩০ তৎ উক্তম্ ।৩১
১০। সর্বোপেতাধিকরণ—	বিকরণত্বাৎ ন ইতি চেৎ	লোকবৎ তু লীলাকৈবল্যম্ ।৩২
১১। ন প্রয়োজনবস্থাধিকরণ—	ন প্রয়োজনবস্থাৎ ।৩২	বৈষম্যনৈমিত্ত্যৈ ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি ।৩৩
১২। বৈষম্যনৈমিত্ত্যাধিকরণ—	ন কণ্ঠ্যবিভাগাৎ ইতি চেৎ	ন অনাদিত্বাৎ ।৩৪ উপগম্যতে চাপি উপলভ্যতে চ ।৩৫
১৩। সর্বধর্ম্মোপপত্ত্যাধিকরণ—		সর্বধর্ম্মোপপত্তেষ্চ ।৩৬

ভামতীটীকা ভামতীপ্রভা ।

ওঁ তৎ সৎ ব্রহ্মণে নমঃ ।

অমন্দানন্দসন্দোহনিষ্ঠান্দিপদপঙ্কজম্ ।
বন্দে বৃন্দাবনানন্দনিদানং নন্দনন্দনম্ ॥
কালিন্দীপুলিনে মিলংপরিঞ্জে বৃন্দাবনে পাবনে,
পেলদংগোকুলসঙ্কলে ব্রহ্মকলে ফলংতমালাকলে ।
ক্ৰীড়কৌরসমীরনীরমধুরে নীলাধুরীণো হরিঃ,
পায়াং তান্ শরণাগ তান্ স্থনিয়তান্ রাপালরাজোহনিশম্ ॥

রমানাথায় পুরবে মধ্বপ্রকলকেতবে । সেতবে শাস্তিসিদ্ধনাং শ্রেয়াসং হেতবে নমঃ ॥
ন্যাসায় বিষ্ণুরূপায় নমো জ্ঞানাকরায় চ । রূপয়া জ্ঞানদীপোহয়ং দীপিতো যেন চাক্ষুসা ॥
শঙ্করায় নমস্তস্মৈ বেদাশ্চে নিষ্ঠিতায় চ । ভামতীপতয়ে বাচস্পত্যয়েহমৃতসেবিনে ॥
মাতঃ প্রবোধজননীশ্রুতিবাণি তর্ক। মীমাংসিকে কপিলযোগকণাদবাণি ।
শাক্ষস্মতে ভবত যুগ্মমিতঃ সহায়। বাচস্পতের্কচসি যং কৃতসাহসোহমম্ ॥
তর্কালীচূড়চপ্রগাঢ়ধিষণা বিদ্রাবিতান্নারবিদ—গোষ্ঠাধুর্গমধুর্গবিক্রমঘটাপকাস্রবাচস্পতেঃ ॥
সেয়ং শাক্ষরভাষ্ণরুজ্জ্বলনানিলুপ্তনাফালনা জীয়াং বাক্ মিহয়া তয়াতপাম যয়া বজ্রং প্রয়াসো মম ॥
মিশ্রামিশ্রিতভাষ্ণার্গঃ সূত্রার্থোতপি চ বক্ষ্যতে । যথামতি মতিপৌত্রে ব্রহ্মানুতপিপাতনা ॥
শ্রীমত্! চারুক্ষেণ কৃষ্ণনিষ্ঠেন দীমতা । বিপ্রেণ প্রিয়তর্কেণ ক্রিয়তে ভামতীপ্রভা ॥
নিত্যানন্দসমুদ্ভাসি সীতারামানুজকম্পিতা । তন্ত্ৰতামিয়মানন্দং বাসস্তীব প্রভা মতাম্ ॥

“জ্ঞানাত্ম যত” (১।১।) ইতি উপক্রমা “প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টোত্তাপরোদাং” (১।৪।৩) উত্থাপ-
সংহারেণ শুদ্ধে চেতনে ব্রহ্মণি জগদভিন্ননিমিত্তোপাদানে সর্বথাং বেদান্তানাং সমন্বয়ঃ ব্যবস্থাপিতঃ ।

যদি জগতোহভিন্ননিমিত্তোপাদানং চেতনং ব্রহ্ম, তর্হি স্থিতিবিরোধঃ, আয়বিরোধঃ, বেদান্তানাং পরস্পরং
বিগাংনং চ । স্থিতিষু হি কপিলাদিপ্রবর্তিতাসু প্রধানমেব অচেতনম্ উপাদানকারণং অযাতে, দৃক্তিসিদ্ধশ্চায়মেব
বাদঃ, যতঃ প্রপঞ্চবিলক্ষণং ব্রহ্ম ন প্রপঞ্চোপাদানভ্যম্ অর্হতি, কিন্তু তৎসলক্ষণং প্রধানমেব । তদুক্তম্

“বিশুদ্ধং চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিভাক । তেন প্রধানসারুপ্যং প্রধানৈশ্চৈব বিক্রিয়া” ॥ ইতি ।

“কারণশূণ্যাকৃত্যং কাষামাব্যাক্তমপি সিদ্ধম্” ইতি চ । সতি চেৎ “প্রকৃতিশ্চ” ইতি সূত্রমিহ
অভিন্ননিমিত্তোপাদান এব যদি উপনিষদাং তাৎপর্যং, তর্হি প্রধানবাদ এব তৎপর্যবসানম্ । তদপি হি
স্বশূণ্যপ্রশ্নে জ্ঞানশক্তিমত্যাং নিমিত্তং, প্রপঞ্চাকারেণ পরিণমমানত্যাং উপাদানং চ ভবতি, ততশ্চ ন
অভিন্ননিমিত্তোপাদানতা ব্রহ্মণি সম্ভবতি—ইতি ব্যবস্থাপিতং ব্রহ্মণি সমন্বয়স্তা অক্ষেপসমাধানাভ্যাং স্থগানিখনন-
জায়েন দৃঢ়ীকরণার্থং দ্বিতীয়াধ্যায়ঃ প্রবৃত্তঃ । তস্যা ইদম্ আদিত্যং সূত্রম্—

স্বত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাদিতি চেদ্ব্যাক্ত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গাৎ ২।১।১

তত্র প্রথমাদ্যায়নিকরণানন্তরং দ্বিতীয়াধ্যায়নিকরণে “শাস্ত্রে নাসঙ্গতং ত্রয়াং” ইতি নিয়মাৎ কাচিৎ সঙ্গতিঃ
অবশ্যম্ অত্র প্রদর্শনীয়, ইতি তদর্থং স্তথাবোধার্থং চ “প্রথমেহধ্যায়ে” ইত্যাদিনা সংক্ষেপেণ বৃত্তবর্ণনং
ভায়ে, ইত্যাহটী কায়্যং বৃত্তবর্ত্তিমাণয়োঃ ইতি । ‘বৃত্তঃ’ ব্যাপ্যতঃ, সমন্বয়াদ্য ইতি যাবৎ । ‘বর্ত্তিমাণঃ’
ব্যাখ্যাস্যমানঃ, অবিরোধাদ্য ইতি যাবৎ । অবিজ্ঞাতবিষয়স্তা বিচারাসম্ভবাৎ বিষয়সিদ্ধ্যানন্তরং বিষয়িণোহস্য
প্রবৃত্তঃ ইতি সিদ্ধম্ অনয়োঃ পৌরুষার্থ্যম্ । ‘বিষয়ঃ’ সমন্বয়ঃ । ‘বিষয়ী’ অবিরোধঃ । সমন্বয়বিরোধপরিহার-
লক্ষণয়োঃ ইতি । ‘সমন্বয়ঃ’ সম্যকসম্বন্ধঃ, সাক্ষাৎপরস্পরয়া বা ব্রহ্মণি এব বেদান্তানাম্ তাৎপর্যবত্বাৎ
তত্রৈব তেবাং সমন্বয়ঃ । ‘বিরোধঃ’ নাম উক্তবৈপরীত্যসাধকহেতুপন্থাসেন উক্তক্ষেপঃ, ‘পরিহার’শ্চ তন্নিরাসঃ ।
প্রকৃতে চ সমন্বয়াদ্যায়ম্ আশ্রিতৌব বিরোধাৎ স এব বিষয়ঃ, দ্বিতীয়াধ্যায়শ্চ তৎপরিহাররূপত্বাৎ বিষয়ী,
ইতি অনয়োঃ বিষয়বিষয়িতাবঃ সঙ্গতিরिति স্মৃতিতম্ ।

নমু ‘বৃত্তবর্ত্তিমাণঃ’পদং ব্যর্থং, বৃত্তস্য জ্ঞাতত্বাৎ বর্ত্তিমাণস্য চ স্বয়ং জ্ঞাস্যমানত্বাৎ, ইত্যাশঙ্ক্য আহ—

সঙ্গতিপ্রদর্শনায় ইতি । সঙ্গতিস্তাবৎ ‘অনন্তরাভিধানপ্রযোজকজিজ্ঞাসাজনকজ্ঞানবিসয়োঃ’ । ইতি অমু-
মিতীদৌদিতৌ গোড়দেশমণিঃ শিরোমণিঃ । “যন্নিকৃপণাবাবহিতোত্তরনিকৃপণপ্রযোজিকা যা জিজ্ঞাসা তচ্ছনক-
জ্ঞানবিসয়ীভূতো যো ধর্মঃ স তন্নিকৃপিতসঙ্গতিঃ ইত্যর্থঃ” ইতি তট্টীকাকৃতঃ । সা চ ত্রায়মতে ষড়্ভিধা । তদুক্তম্—

“সপ্রসঙ্গ উপোদ্ভাবো হেতুতাবসরন্তথা । নির্বাহকৈক্যাকাঠ্যৈকো সোঢ়া সঙ্গতিরিগ্ধতে” ॥ ইতি ।

ব্রহ্মহুত্রে তু উক্তবিষয়সঙ্গতাপেক্ষিতানন্তর্য্যার্থং বড়খা উপাদীয়ন্তে, ক্ষতিশাস্ত্রাধ্যায়পাদাধিকরণস্বভেদাৎ ।
অধ্যায়াদীনাম্ অবাস্তরসঙ্গতিশ্চ আক্ষেপাদিভেদেন বহুধা উচ্যমানাহপি যথার্থম্ উক্তপ্রকারেষু এব অন্তর্ভবতি ।
সা চ ব্যাসাদিকরণমালায়াং দ্রষ্টব্য । সাক্ষাৎ পরম্পরয়া বা ক্ষতিব্যাখ্যানরূপত্বাৎ, সর্বক্ষতীনাম্ ব্রহ্মণি এব পরম-
তাৎপৰ্য্যমতেন ব্রহ্মনিচারাত্মকত্বাচ্চ, শাস্ত্রেহস্মিন্ সর্বেষু হুত্রেষু বর্ত্তেতে ক্ষতিশাস্ত্রয়োঃ সঙ্গতী । অধ্যায়পাদাধি-
করণস্বভেদস্যচ ক্রমেণ পূর্বপূর্বব্যাখ্যানভাভাঃ । অধ্যায়চতুষ্টয়াস্বকৈতস্মিন্ শাস্ত্রে প্রথমস্তাবৎ সমন্বয়ঃ, দ্বিতীয়ো-
দ্বিরোধঃ, তৃত্যয়ঃ সাধনম্, চতুর্থঃ ফলম্ । প্রকৃতপাদশ্চ স্বমতবাবস্থাপনাত্মকঃ, অত্র অধিকরণানি সন্তি ত্রয়োদশ,
হুত্ৰাণি চ সপ্তত্রিংশৎ, ইতি সংক্ষেপঃ । অধ্যায়শ্চ প্রত্যেকং চতুস্পাদাত্মকঃ, পাদশ্চ প্রত্যেকং অধিকরণাখ্য-
ত্ৰায়সম্বন্ধপাঃ, একেন তদধিকেন বা হুত্রেণ রচিতানি চ অধিকরণানি, অধ্যায়েন অধ্যায়সা, পাদেন পাদসা,
অধিকরণেন চ অধিকরণশ্চ, অস্তি অবাস্তরসঙ্গতিঃ । শ্রৌতসমন্বয়শ্চ বিরোধপরিহারার্থত্বাৎ অস্তি অত্র পাদে
ক্ষতিসঙ্গতিঃ, ব্রহ্মনিচারাত্মকত্বাৎ শাস্ত্রসঙ্গতিঃ, সাংখ্যাदिप्रतुपस्थापितविरোধपरिहारार्थত্বাচ্চ অধ্যায়সঙ্গতিঃ ।
বিরোধনিরসনেन স্বমতবাবস্থাপনাত্মকত্বাৎ অস্তি পাদসঙ্গতিঃ সর্বেষু অধিকরণেষু । তথা এতদধিকরণান্তর্গত
স্বত্বদ্বয়েতপি অধিকরণসঙ্গতিরिति বোদ্ধবাম্, ইতি ।

পূর্বাধ্যায়েন সহ এতদধ্যায়সা বিষয়বিষয়িভাবসঙ্গতিঃ প্রাপ্তক্কা, সা চ আক্ষেপরূপা । বিষয়বিষয়িভাবঃ
প্রতিপাত্তপ্রতিপাদকভাবঃ । পূর্বস্মিন্ পাদে সাংখ্যীয়প্রদানবিসয়ত্বেন সন্ধিহমানাব্যক্তজাদি ক্ষতিপদানাং ব্রহ্মণি
সমন্বয়ে দর্শিতঃ, স চ শিষ্টপরিগৃহীততর্কাবলীচসাংখ্যাदिश्रुतिविरोधाৎ অসঙ্গতঃ— ইতি ভবতি স্বাভাবিকী শব্দা,
তৎপরিহারেণ স্বমতবাবস্থাপনার্থত্বাৎ এতসা পাদসা আক্ষেপসঙ্গতিঃ অতীতেন পাদেন মন্তব্য । পূর্বাদিকরণে
তাবৎ প্রধানবৎ পরমার্থাদিবাঃ অবৈদিকত্বাৎ বেদবিরোধাত্ত্বাৎ প্রতিষিদ্ধাঃ, স তু ন যুক্তঃ, শিষ্টপরিগৃহীতনিবন্ধাশ-
সাংখ্যাশ্রুতেঃ অপ্ৰামাণ্যপ্রসঙ্গাৎ,— ইত্যাপেক্ষেণে তৎপরিহারার্থত্বাৎ এতেন অধিকরণেন সহ পূর্বাদিকরণশ্চ সঙ্গতিঃ
আক্ষেপরূপা বিজ্ঞেয়া ইতি সংক্ষেপঃ । অধিকরণং চ বিষয়াদিপঞ্চকসমুদায়ঃ । যথাতঃ পূর্বমীমাংসাবিদঃ—

“বিষয়ো বিষয়শ্চৈব পূর্বপক্ষতথোত্তরম্ । নির্ণয়শ্চেতি পঞ্চাঙ্গং শাস্ত্রেহধিকরণং মতম্” ॥ ইতি ।

তত্র বিষয়ে নাম বিচারার্থব্যাক্যম্ । বিষয়ঃ—অস্যা অয়মর্থো ন বা ইতি সংশয়ঃ । পূর্বপক্ষঃ—প্রকৃতার্থ-
বিরোধিতকৌপজ্ঞাসঃ । উত্তরঃ—সিদ্ধান্তানুকূলতকৌপজ্ঞাসঃ । নির্ণয়ঃ—মহাবাক্যার্থতাৎপৰ্য্যানিচ্চয়ঃ । এবংক্রমেণ
বিবেচনম্ অত্র অধিক্রিয়তে ইত্যধিকরণম্ । উত্তরমীমাংসারীত্যাহু অধিকরণজ্ঞানি—বিষয়ঃ সন্দেহঃ পূর্বপক্ষঃ
সিদ্ধাপক্ষঃ সঙ্গতিঃ ফলভেদশ্চ ইতি মট্ ।

অত্র জগদভিন্ননিমিত্তোপাদানে চেতনে ব্রহ্মণি বেদান্তান্যায় সমন্বয়ে বিষয়ঃ, তন্ত্ৰ চ নিবন্ধাশসাংখ্যাশ্রুত্যা
বিরোধাৎ সন্দোহো ভবতি ন বা ইতি সংশয়ঃ, শিষ্টপরিগৃহীতসাংখ্যাশ্রুতেঃ অনবকাশানৌচিত্যাৎ ভবতি সন্দোহঃ
ইতি পূর্বপক্ষঃ, সাংখ্যাশ্রুত্যাধারে প্রত্যক্ষক্ষতিমূল মন্বাদিস্মতীনাম্ অনবকাশপ্রসঙ্গাৎ তাভিঃ কল্পাশ্রুতিমূলসাংখ্যা-
শ্রুতেঃ বাধাৎ সমন্বয়সা ন সন্দোহঃ ইতি সিদ্ধান্তঃ । পূর্বপক্ষে সমন্বয়সিদ্ধিঃ ফলং, সিদ্ধান্তে চ তৎসিদ্ধিঃ ইতি
ফলভেদঃ ইত্যধিকরণনির্ণয়ঃ ।

ননু এবমপি সংগ্রহেণ বর্জিত্যমাণপ্রদর্শনং বার্থং, বিনাপি বর্জিত্যমাণসংগ্রহণং বৃত্তম্ অসঙ্গতম্ ইতি আক্ষেপ-
প্রদর্শনমাত্রেণ সঙ্গতিপ্রদর্শনমন্তব্যং, ইত্যাহু—সুখগ্রহণায় চ ইতি । সংক্ষেপতো হি বর্জিত্যমাণার্থ-
কপণেন প্রেক্ষাবতাম্ অধ্যয়নে স্বরসপ্রতিভির্বিষয়ি ইতি বর্জিত্যমাণার্থসংগ্রহণম্ ইতি ভাবঃ । ‘অনপেক্ষঃ’
প্রমাণস্তরানপেক্ষম্, ইত্যনপেক্ষপ্রামাণ্যকম্ ইত্যর্থঃ । অনেন চ অতমানাদিপ্রমাণান্তরাপেক্ষসাংখ্যাশ্রুত্যাপেক্ষয়া
বেদান্তবাক্যপ্রাবলাৎ সূচ্যতে । স্বরসসিদ্ধসমন্বয়লক্ষণশ্চ ইতি । স্বং বেদান্তবাক্যং, তস্য রসঃ ইচ্ছা—বাক্যস্ত
চ তদসমুদায়ং তাৎপৰ্য্যানির্ণয়কবর্জিত্বলিপ্তোপেতত্বম্ অর্থঃ । তথাচ অনপেক্ষং যৎ বেদান্তবাক্যং তন্ত্ৰ স্বরসেন
সিদ্ধং যৎ সমন্বয়লক্ষণং তন্ত্ৰ ইত্যর্থঃ । আক্ষেপসমাদানকরণাদিতি । ‘আক্ষেপঃ’ আপত্তিঃ, ‘সমাধানং’
তৎপরিহারঃ, তৎকরণাদিত্যর্থঃ । ‘লক্ষণেন’ অধ্যায়েন, ‘সম্বন্ধঃ’ সঙ্গতিঃ, সমন্বয়লক্ষণশ্চ ইত্যম্বয়ঃ ।

পাদার্থান্ সংক্ষেপেণ আহ—ভাষ্যকারঃ ইদানীমিতি । তত্র প্রথমে পাদে তাবৎ কপিলাদিস্মৃতি-
প্রাপ্ত সমন্বয়লক্ষণবিরোধশ্চ পরিহারঃ, দ্বিতীয়পাদে কপিলকণাদিপ্রতিপাদিতপ্রধানপরমাধিবাাদানাম্

আগমাদিবিরুদ্ধযুক্তিপূর্ণত্বং প্রদর্শ্য বিরোধপরিহারঃ। তৃতীয়পাদে আকাশাদিসৃষ্টিবাক্যানাং তদভোক্তৃজীবাস্থ-
শ্রুতীনাং চ সগপ্রলয়ক্রমাদিকথনেन অবিরোধঃ, চতুর্থে চ পাদে প্রাণাদিলিঙ্গশরীরসৃষ্টিবাক্যানাম্ অবিরোধঃ
প্রতিপাত্তে। তদ্বক্তং—

ষিষ্ঠীয়ে স্মৃতিতর্কভাষ্যবিরোধোক্তচ্ছষ্ট্য। ভূতভোক্তৃশ্রুতলিঙ্গশ্রুতেরপ্যবিরুদ্ধতা ॥ ইতি।

নহু সাংখ্যাদীনামপি স্মৃতিশ্রুতবলধেন তত্ত্বনির্ণয়ে কথং বেদান্তসিদ্ধি এব সমন্বয়ঃ সমাদরণীয়ঃ, ন সাংখ্যাদি
সিদ্ধসমন্বয়ঃ, ইত্যশঙ্ক্য সাংখ্যাদিস্মৃতীনাং প্রত্যক্ষশ্রুতিবিরোধেন স্মৃতিভাসসং, বেদান্তবাক্যানাং তদনুসারি-
স্মৃতীনাং চ ন তাদৃকত্বম্ ইতি ন দোষলেশোপি ইতিপ্রায়েণাং ভাগে স্বপক্ষে স্মৃতিশ্রুতবিরোধপরিহারঃ
প্রধানাদিবাদনানাং চ শ্রুতিভাসোপপন্ন-হিতত্বম্ ইতি। স্মৃতিশ্রুতবিরোধপরিহার ইতি। বিরোধশ-
পরিহারঃ বিরোধপরিহারঃ, স্মৃতিশ্রুতিভাসঃ বিরোধপরিহারঃ স্মৃতিশ্রুতবিরোধপরিহারঃ ইতি। স্মৃতিশ্রুতবলধেন
শ্রুতিবলধেন চ বিরোধঃ স্মৃতিবলধেন শ্রুতিবলধেন চ পরিহ্রিয়তে ইতি ভাবঃ।

নহু উভয়োরপি স্মৃতিশ্রুতিবিশেষে শ্রুতিশ্রুতিবিশেষে চ বিনিগমনাবিরহঃ ইতি শঙ্ক্যাম্ আত্ম-শ্রুতিভাস
ইতি। “শ্রুতিঃ নাম প্রমাণৈরর্থপরীক্ষণম্, প্রত্যক্ষগম্যশ্রুতম্ অল্পমানং, সা অস্বীক্কা, প্রত্যক্ষগম্যভাসম্ ইতিতত্ত্ব
অস্বীক্ষণম্ অস্বীক্ষা, তয়া প্রবর্ততে ইত্যাদিক্ষিকী শ্রুতিবিজ্ঞা শ্রুতিশাস্ত্রম্। যৎ পুনরল্পমানং প্রত্যক্ষগম্যবিরুদ্ধং,
শ্রুতিভাসঃ স” ইতি শ্রুতিশাস্ত্রকৃতঃ। ‘প্রমাণৈঃ’ সর্বপ্রমাণমূলকৈঃ প্রতিজ্ঞাদিপক্ষাবরোধৈঃ, অর্থশ্চ সাধাসাদনশ-
হেতোঃ পরীক্ষণং শ্রুতিঃ, তদ্বৎ আভাসস্বৈ য়ে তে শ্রুতিভাসাঃ, ন তু বস্তুর্যে শ্রুতি ইত্যর্থঃ। অথবা নীয়েতে
প্রাপ্যেত বিবক্ষিতার্থসিদ্ধিঃ অনেনেতি শ্রুতিঃ, সমস্তরূপোপপন্নলিঙ্গবোধকবাক্যজাতম্ ইত্যর্থঃ। শ্রুতিভাসেতি
শ্রুতিভাসস্ত উপলক্ষণং, প্রধানবাদাদীনাম্ শ্রুতিঃ স্মৃতিশ্রুত স্ববুদ্ধিপরিবর্তিতত্বাং তর্কপ্রতিপাদনাদিনা চ স্বয়ম্
আভাসরূপা, ইতি ন তত্ত্বনির্ণয়ে পথ্যাপ্তং প্রমাণম্। অনেন চ পূর্বপক্ষযুক্তয়োপি সূচ্যন্তে। ব্রহ্মকারণতাপর-
বেদান্তবাক্যবিরোধাং প্রধানপরমাধাদিপ্রতিপাদনপরা শ্রুতি শ্রুতিভাসা ইত্যর্থঃ।

অয়ং ভাবঃ—শ্রুতিভাসপথ্যনির্ণয়ার্থং খলু প্রবৃত্তমিদং ব্রহ্মমীমাংসাশাস্ত্রং তস্য তাৎপর্যাং সাংখ্যাদিস্মৃতি-
বিরোধেন প্রধানেন এব অবধার্যতে, ন ব্রহ্মণি, শ্রুতিব্যাখ্যানরূপত্বাং স্মৃতীনাং। “ব্যাখ্যানতো বিশেষপ্রতিপত্তি
র্নহি সন্দেহাদলক্ষণম্” ইতি শ্রুতিয়েন সন্ধিগ্ধে শ্রুতিার্থে স্মৃতিশ্রুতিব্যাখ্যানস্তেব যুক্তত্বাং, শ্রুতিপ্রতিপাদিতে
কপিলাদিমহর্ষিপ্রবর্তিতসাংখ্যশ্রুতিসিদ্ধি এবার্থে বেদান্তানাং পথ্যবসানং, যদি তু মহাদিস্মৃতীনাং অপি শ্রুতি-
ব্যাখ্যানরূপত্বাং তদনুসারিণি অর্থ ব্রহ্মণি অপি তাৎপর্যাং ন বিরুদ্ধম্ ইতি মন্ত্যে, এবমপি স্মৃতিশ্রুতিবিরোধে
প্রাবল্যদৌর্ভল্যানির্ণয়াং সংশয়ঃ পরং ভবতোন, ইতি স্মৃতিশ্রুতিবাক্যাদিকরণং সাবকাশম্ ইতি হৃদয়ম্।

নহু শ্রুতিশ্রুতিবিরোধে স্মৃতেঃ দুর্বলত্বং কথং স্মৃতিবিরোধেন শ্রুতেঃ অগ্রগণ্যনয়নম্? ইত্যশঙ্ক্য মহাদিস্মৃতীনাং
পরোক্ষস্ববোধনার্থং প্রবৃত্তানাং শ্রুতাপেক্ষয়া দুর্বলত্বোপি, মোক্ষসাধনম্ উপদেষ্টুং প্রবৃত্তানাং সাংখ্যাদিস্মৃতীনাং
ন তথা দৌর্ভল্যাং স্বীকর্তুং শক্যতে। মোক্ষসাধনং হি সাংসারিকারঃ, যুক্তীনাং মননপদবাচ্যানাং তদুপযোগিত্বাং
সম্মিক্ষঃ, ইতি স্বয়ং মননে সাংসারিকৃত্য কপিলাদিভিঃ প্রবর্তিতানাং স্মৃতীনাং শ্রুতিসমানযোগক্ষেমং প্রামাণ্যং
স্বীকর্তব্যমিতি স্মৃতাপেক্ষয়া শ্রুতিপ্রাবল্যব্যবস্থাস্থাঃ ন সিদ্ধকারণপরস্মৃতিবিসয়ত্বম্, ইতি নিক্রপগাথং ভাষ্যে স্মৃতিশ্রু-
তত্বাখ্যা ইত্যুক্তম্। অপিচ অনগ্রপরতর্কায়রোধেন শ্রোতব্রহ্মাদিপদানাং বৃহত্তত্ত্বসাম্যাং প্রধানপরতয়েব
ব্যাখ্যানং যুক্তম্। অত্র তত্ত্বপদেন শ্রুতিমূলেষু আগমেষু বৌদ্ধাদিপ্রবর্তিতেষু সাংখ্যস্মৃতেরপি প্রবেশঃ ভাষ্যকার-
বিবক্ষিতঃ, ইতি শঙ্কানিরাকরণার্থং ব্যাচষ্টে—তত্ত্ব্যতে ব্যুৎপাত্তে ইতি। তথাচ তত্ত্বাখ্যাপদেন
“বিরোধে হনপেক্ষং স্মৃতি” (পৃঃ মীঃ) ইতি পূর্বতত্ত্বশ্রুতিয়েন প্রকৃতাধিকরণশ্চ গতাং অনিরাসঃ সূচ্যতে। স্পষ্টী-
করিত্বতে চৈদম্ অল্পপদমেব স্বয়ং ভাষ্যকৃত্য। আদিবিভুবা ইতি। অনেন কপিলশ্চ কারণস্বরূপাবধারণং
স্ববুদ্ধিপ্রাপেক্ষং, ন তু পরোপদেশনিবন্ধনম্ ইতি সূচনে ভগবৎপ্রবর্তিতং বেদবাক্যমিহ কপিলপ্রবর্তিতসাংখ্য-
স্মৃতিরপি স্বতঃপ্রমাণম্ ইতি শ্রুতিসমানযোগক্ষেমং সাংখ্যস্মৃতিপ্রামাণ্যম্ ইতি জ্ঞাপাতে।

নহু প্রধানাদিপ্রতিপাদনপরা আগরিপক্ষশিখাদিপ্রবর্তিতা অজ্ঞা অপি স্মৃতিয়ে বর্তন্তে, তাসাং চ সর্বসাং-
স্বতন্ত্রতত্ত্বমহাবিপ্রীতত্বৈ আদিবিভুবা কথং কপিলশ্রুত ইতি নিক্কারয়িতুং শক্যতে, ইত্যশঙ্ক্য অজ্ঞাশ্চেতি
তদনুসারিণ্যঃ কপিলপ্রবর্তিতস্মৃতিমূলা ইত্যর্থঃ। তথাচ পক্ষশিখাদিস্মৃতীনাং কপিলস্মৃতিসাপেক্ষং প্রামাণ্যং,
কপিলস্মৃতেষু স্বতঃপ্রামাণ্যম্ ইতি ন বিরোধ ইতি ভাবঃ।

অত্রায়ং সূত্রার্থঃ—অতীতাদ্যায়োক্তঃ ব্রহ্মকারণপরঃ সমন্বয়ঃ প্রধানকারণপরসাংখ্যস্মৃতি বিরুদ্ধত্বেন ন বা
ইতি সংশয়ে, ব্রহ্মণো জগদভিন্ননিমিত্তোপাদানত্বৈ প্রধানকারণবাদিনী যা পরমম্বিকপিলপ্রোক্তা সাংখ্যস্মৃতিঃ

তত্ত্বাঃ অনবকাশো বৈয়র্ধ্যং, স এব দোষঃ, তৎপ্রসঙ্গঃ, অতঃ উক্তসম্বন্ধঃ বিরুদ্ধাতে ইতি তদনুসারেণৈব বেদান্তাঃ ব্যাখ্যাতব্যাঃ ইতি চেৎ, ইতি পূর্বপক্ষে সিদ্ধান্তমাহ—ন ইতি । উক্তসম্বন্ধঃ ন বিরুদ্ধাতে ইত্যর্থঃ । তত্র হেতুমাহ **অন্তস্থতোতি**—

“অতশ্চ সংক্ষেপমিদং শৃণুধ্বং, নারায়ণঃ সর্বমিদং পুরাণং ।

স সর্গকালে চ ককরোতি সর্বং, সংহারকালে চ তদতি ভূয়ঃ ॥

অহং কৃৎসন্ত জগতঃ প্রভবঃ প্রলয়স্তথা” । ইত্যাদি

একাকারণবাদিস্বতীনাং অনবকাশদোষঃ প্রসঙ্গোক্ত । তস্মাৎ স্বতীনাং পরস্পরবিরোধে বেদান্তসারিণী এব স্মৃতিঃ আদরণীয়া, তদ্বিরুদ্ধা তু অপ্ৰমাণম্ উপজীব্যবিরোধাত্ । এতো বেদবিরুদ্ধসাংখ্যাস্থত্যা সম্বন্ধয়ো ন বিরুদ্ধাতে ইত্যর্থঃ । অত্র স্থায়ীপ্রথমাস্তপদেন অধিকরণরন্তঃ সূচাতে, প্রথমাস্তপদস্ত বিধায়কত্বাৎ ।

সাংখ্যাস্থতিস্তাবৎ পরমমিণি। আদিবিদ্যা সর্বজ্ঞকপিলেন প্রণীতা, কেবলমোক্ষোপায়প্রতিপাদনেন নিয়ন্তরাভাবাৎ নিরবকাশা, মহামিতিঃ পঞ্চশিখাদিভিঃ সমাদৃতা চেতি সর্বোৎকর্ষপরিবৃদ্ধিতসাংখ্যাস্থত্যা একাকারণবাদস্ত সঙ্কোচোহস্ত ন বা ইতি সন্দেহে “যদ্বুক্তং” ইত্যাদি “বেদান্তাঃ ব্যাখ্যাতব্যা” ইত্যন্তভাষ্যত্যাগঃ বর্ণয়ন্ পূর্বপক্ষম্ আরচয়তি—ন খলু **অমুশ্যামিতি** । তথাহি—

“সঙ্কোচোহনবকাশেন সাংখ্যোন চ সম্বয়ে । কাযো ন বেতি সন্দেহে সঙ্কোচঃ কাযা এব চ ॥

সর্ববিকপিলেশৌ হি সাংখ্যাবেদপ্রবর্তকৌ । সাংখ্যাস্যানবকাশত্বাৎ প্রাবলাং সাবকাশতঃ” ॥ ইতি ।

অয়ং ভাবঃ—স্বতীনাং হি পরমমিণীতানাং সর্বাংসাং কৃত্রচন সার্থক্যম্ অবশ্যং বর্ণনীয়ম্ । ন চ যুক্তং সর্বাশ্চনা অপ্ৰমাণাঃ কস্তা অপি স্মৃতেষু কুঃ । সাংখ্যাস্থতির্হি প্রকৃতিপুরুষবিবেকং মোক্ষসাধনম্ উপদেষ্টুং প্রবৃত্তা, প্রকৃতিপুরুষবিবেকশ্চ প্রকৃতেরেব কারণত্বং পুরুষস্ত তু অসঙ্গতম্, ইতি বিবেচনেন ভবতি নাগ্রথা । সতি চৈবং চৈতন্ত্য অকারণত্বং প্রকৃতেরেব কারণত্বম্, ইতি সাংখ্যাসিদ্ধান্ত এব কিম্ উপনিষদাঃ তাৎপৰ্য্যং, উত চৈতন্ত্য তত্ত্ব, ইতি নীক্ষায়াঃ প্রকৃতিকারণত্বপরত্বোপি উপনিষদাঃ সম্বন্ধসম্ভবাৎ সাংখ্যাবেদান্তোভয়-প্রামাণ্যবাদঃ প্রধানকারণবাদে সম্ভবতি, চৈতন্ত্যকারণবাদে তু বেদান্তমাত্রপ্রামাণ্যবাদঃ, তথাচ সতি শ্রুতিস্মৃতাভয়প্রামাণ্যানির্দোহেন অবাদেন উপপত্তৌ, একতরপ্রামাণ্যবাদকল্পনায়া অগ্রাযাত্বাৎ, স্মৃতাভয়সারেণ বেদান্তব্যাক্যানেব যুক্তম্ ইতি । অয়মেব হি জ্ঞায়ঃ মন্যাদীনাং প্রামাণ্যবানুস্থাপনায়ামপি সীক্রিয়তে, অগ্রথা মন্যাদিস্বতীনাং স্পষ্টঃ শ্রুতিম্ অল্পপলভ্যমানপ্রপাতটাকাদিনীকরণপরাম্ প্রামাণ্যম্ অপি ন সিধ্যৎ, তথাচ যথা মন্যাদিস্বতিপ্রামাণ্যানির্দোহাৎ তদবিরোধেন প্রপাদিকর্তব্যাতাপরতয়া “যাঃ জনাঃ প্রতিদন্দস্তি” ইত্যাদি মন্যাদিঃ মন্যাদিস্বতিবৈয়র্ধ্যপরিহারার্থং বিবরণং সাধু মজতে, এবং সাংখ্যাস্থতিবিরোধেন, বেদান্তানাং বিনয়ণমেব যোগ্যম্ ইতি তু নিষ্কণ্ডঃ । অপি চ মন্যাদিস্বত্যো যথা বর্ণাপ্রমাচারাদিপ্রতিপাদনে সাবকাশাঃ নৈবং সাংখ্যাস্থতিঃ, তন্ত্ৰা অপবর্গোপায়প্রতিপাদনমন্তরেণ বস্তুপ্তরাপ্রতিপাদনাং, তস্যাপি অপ্ৰতিপাদনে সর্বপা আনর্থক্যং প্রসঙ্গোক্ত, নচৈতৎ যুক্তং আপ্তবাক্যানাং, “অতঃ সাবকাশনিরবকাশয়োঃ নিরবকাশং বলীয়ঃ” ইতি জ্ঞায়াৎ বেদান্তবাক্যানামেব কথঞ্চিৎ সঙ্কোচঃ কার্য্য ইতি পূর্বপক্ষঃ । প্রমাণাস্তরনিরপেক্ষশ্রুতিবলেন অবদারিতং যৎ ব্রহ্মণো জগদভিন্ননিমিত্তোপাদানত্বং, তৎ শ্রুতিমুখাবলোকিস্মৃতিবলেন কথং পুনরাক্ষিপ্যতে শ্রুতিস্মৃত্যো-বিরোধে প্রবলতরশ্রুত্যা তুর্বলস্মৃতিবাস্তবৈব বুদ্ধহাদিতি শঙ্কতে ভাষ্যে কথং **পুনঃ** ইতি । টীকায়াং **প্রসাদিতম্** ইতি । **অনপেক্ষণীয়ত্বম্** ইত্যেনেব অম্বয়ঃ । **বিরোধে** তু ইতি । প্রত্যক্ষাভ্যুপগমিতশ্রুত্যা মিথো বিরুদ্ধাশ্রুতিপ্রতিপাদকত্বৈ অত্মমিতশ্রুতিপ্রামাণ্যম্ অনপেক্ষং হেয়ম্, অস্মিতি তু বিরোধে শ্রুত্যানুমানদ্বারা স্মৃতিঃ প্রমাণং ভবত্যেব ইতি সূত্রার্থঃ । সামান্ত্যতঃ প্রাপ্তং স্মৃতিপ্রামাণ্যম্ অনেন অপোহ্যতে ইত্যর্থঃ ।

তথাহি “ঔজ্জ্বরীঃ স্পষ্টা উদ্গারে”দিতি প্রত্যক্ষশ্রুতিবিরুদ্ধা “সর্বাংসাবেষ্টেত” ইতি স্মৃতিঃ প্রমাণং ন বা ইতি সন্দেহে, বৈদিকৈঃ মন্যাদিভিঃ অভিহিতত্বাৎ তদগ্রাভ্যুপগম্য বেদবিরুদ্ধাপি স্মৃতিঃ শ্রুতিকল্পনয়া “ব্রীহিভি-যজ্ঞেত যবৈযজ্ঞেত” ইত্যভ্যুপগমিতবৎ প্রমাণং ভবেৎ । বহুপ্রত্যক্ষং যথা বহৌ শৈত্যভাবং বিষয়ীকরোতি **নি** তথা প্রত্যক্ষশ্রুতিঃ বিষয়ীকরোতি অনুমেয়শ্রুত্যাভাবম্ ইতি বহুপক্ষকশৈত্যাত্মমানবৎ প্রত্যক্ষশ্রুত্যা অনুমেয়শ্রুতেঃ ন বাধঃ । যোগপদেন উভয়াভ্যুপগম্য অসম্ভবদপি ব্রীহিযবশ্রুতিবৎ প্রত্যক্ষোপাধি সর্বাংসাবেষ্টনাত্মমানং ন বাধ্যতে । অতঃ অনুমানস্ত প্রত্যক্ষোপাধি বিরোধাত্ বিরুদ্ধানামপি প্রামাণ্যম্ ইতি প্রাপ্তে আহ—

“অপ্রামাণ্যং বিরুদ্ধানামশকার্য্যবিধানতঃ । ঔজ্জ্বরীং ন শক্নোতি সর্বাং বেষ্টয়িতুং স্পৃশন্ ॥

বেষ্টিতাং বাহপি সংশ্লিষ্টমতোহতোহগ্রবিরোধতঃ । প্রমেয়াপেক্ষুতেরেব বাধঃ স্তাৎ বহুশৈত্যবৎ” ॥

অশক্যার্থবিধানত ইতি। সংস্পৃশতা বেষ্টয়িতুন্ অশক্যং, বেষ্টয়তা বা স্পষ্টম্ অশক্যম্, ইতি অশক্যার্থয়োবিধানং বিরুদ্ধানাং শ্রুতীনাং ন প্রামাণ্যং, তদেব দদ্যতি ঔদ্বক্ষরীমিতি, ঔদ্বক্ষরীং স্পৃশন্ সর্গাম্ ঔদ্বক্ষরীং বেষ্টয়িতুং ন শক্যোতি, সর্ববেষ্টিতাম্ ঔদ্বক্ষরীং বা স্পষ্টং ন শক্যোতি ইতি পরস্পরবিরোধেন প্রমেয়া-পহার্যং প্রত্যক্ষশ্রুত্যা অহুমানশ্রু বাধঃ স্তাদেব, প্রত্যক্ষবিরোধোন্মোহন শৈত্যাত্তমানবোধং ইত্যর্থঃ। স্মৃতিরপি—

“শ্রুতিস্মৃতিবিরোধে তু শ্রুতিরেব গরীয়সী। অবিরোধে সদা কার্য্যং স্মার্ত্তং বৈদিকবৎ সত্যং” ॥ ইতি।

উপবর্ণনং বাখ্যানম্। পূর্বপক্ষী অধিকরণরম্বাদী, পূর্বপক্ষিপক্ষস্থিতঃ সঙ্গকারঃ ইতি যাবৎ। **শ্রদ্ধাজড়ান্** ইতি শ্রদ্ধা শাস্ত্রার্থে দৃঢ়প্রত্যয়ঃ “প্রত্যয়ো দম্মকার্য্যো বৃথা শ্রেদ্ভেত্বাদাজড়ান্” ইতি যাজ্ঞবল্ক্যোক্ত্যে, যে খলু স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞাঃ তে স্বয়মেব শ্রুতার্থাবধারণেন শ্রুতিষু শ্রদ্ধাবন্তঃ ইতি ন তেনাম্ অয়ম্ আক্ষেপঃ। মন্দমতীনাং তু স্মৃত্যবষ্টেস্তেন শ্রৌতার্থাবধারণং সাংখ্যাদিস্মৃতিষু চ শ্রদ্ধাতিরেক্যং তদ্বলে নৈব তে শ্রৌতার্থ-মবধারণেয়ঃ, ন শ্রদ্ধাব্যুচ্চ অস্বংকৃতব্যাখ্যানম্, ইতি তেষাং ভবতোব অয়মাক্ষেপঃ, অতঃ তন্নিসােন অস্বংকৃত-ব্যাখ্যান শ্রদ্ধাসম্পাদনার্থং পুনঃ প্রসাদনম্ ইত্যর্থঃ। **আপাতত** ইতি। দ্ব্যাক্ষরিকং ইত্যর্থঃ। অগুণা কপিলস্বতাপেক্ষয়া শ্রুতার্থাবধারণে “বিরোধে অপেক্ষং স্ত্যং” ইতি জায়ো বিরুদ্ধোক্ত ইতি ভাবঃ। পরমসাধনং তু বেদো যথা স্বাভাবিকপ্রমাত্রাবৎ সিদ্ধবস্ত্বগোচরেশ্বরবুদ্ধিপ্রভবস্তেন প্রমাণং, তথা সাংখ্যস্মৃতিরপি তাদৃশকপিল বুদ্ধিপ্রভবস্তেন তথৈব প্রমাণম্ ইতি ত্ব্যামনয়োঃ প্রামাণ্যং, পরং স্মৃতিতরং প্রধানাদিপ্রতিপাদনপরতয়া অতথ্যিতুন্ অশক্যে ন নিরবকাশঃ স্মৃতেঃ প্রাবলাভেতুঃ, অতঃ তদবিরোধেন শ্রুতার্থসম্বন্ধে এব জায়া ইতি তদর্থ ময়মাক্ষেপঃ ইতি আত্ম—**অয়মস্মৃতিসিদ্ধিঃ** ইতি। হিরবধারণে। তেন ইতি হেতৌ তৃতীয়া, যস্মাৎ “শাস্ত্রযোনিহাং” ইতি স্মৃত্তে ব্রহ্মব শাস্ত্রকারণম্ উক্তং, তস্মাৎ ইত্যর্থঃ। “**ব্রহ্মপ্রভবঃ**” ইতি বক্তৃত্বীচিঃ, “সন্” ইতি হরিং স্মরন্ মুচ্যতে ইতিবৎ হেতৌ শব্দঃ প্রয়োগঃ, তথাচ ভগবান্ পাণিনিঃ “লক্ষণহেত্বোঃ ক্রিয়ায়াঃ” ইতি। তথাচ যতো ব্রহ্মপ্রভবঃ অতঃ ইত্যর্থঃ। **আজানসিদ্ধা** অনাবরণভূতার্থমাত্রগোচরা চ ইতি বুদ্ধিবিশেষণম্, **আজানসিদ্ধা** স্বাভাবিকী ন তু লৌকিকবুদ্ধিবৎ প্রযত্নমায়া, **অনাবরণেতি** আনরণং অনিষ্টা তদ্রূপি তৎ যৎ ভূতার্থমাত্রং পৃথিব্যাদিদ্রব্যং সিদ্ধবস্ত্ব তদগোচরা ইত্যর্থঃ। তথাচ মেদিনী—

“ভূতং স্মাদৌ পিষাচাদৌ জ্যস্তৌ ক্লীবং ত্রিগুচিতে। প্রাপ্তে বস্ত্রে সন্নে সত্যো দেবযোজ্যস্তরে তু না” ॥ ইতি। তথা—অর্থোহভিধেয়বস্ত্রপ্রয়োজননিবৃতিষু, ইত্যমরঃ।

গোচরো বিষয়ঃ। **মাত্রপদম্** অত্র সাকল্যপরং, তথাচ ‘অমরঃ, ‘মাত্রং কাংশ্চেতনবধারণে’ ইতি। তস্ম একগো বুদ্ধিঃ তদ্বুদ্ধিঃ, সা পূর্বং যস্ম স তথা ইত্যর্থঃ। অত্র অনাবরণপদং ভ্রমবারণার্থম্, তথাচ স্বাভাবিক-দগানাসর্ববিসয়কব্রহ্মবুদ্ধিবুদ্ধিপরিপ্যাপ্তবস্ত্বৈকক তাকারণ নান্নিকপিতকায়াতাকে। বেদ ইতি কলিতার্থঃ। এতদেব স্মৃতিফলিগতি অত্পদমেব সাংখ্যাত্ত বেদসাম্যপ্রতিপাদক “নাবরণসর্ববিসয়তদ্বুদ্ধিপ্রভবা” ইতি গণেশেন। অতোহত্র ভ্রমবৎ সত্যানুতগোচরত্বং বাররতি মাত্রোতি ইতি কল্পতরুবাখ্যানং চিষ্টম্। সত্যানুতর্বিষয়কত্ব অনাবরণ-পদেনৈব বারণং। মাত্রপদস্ত সাকল্যার্থং চ “সর্ববিসয়বুদ্ধিপ্রভবা” ইতি পরগ্রন্থেন স্পষ্টীকৃতম্। এতেন এতাদৃশব্রহ্মবুদ্ধিপ্রভবত্বং বেদস্ত পৌরুষেয়ত্বং সাধিতম্। যদ্যপি “শাস্ত্রযোনিহা” দিতি স্মৃত্তে পূর্বপক্ষসগাত্তমারেণ উচ্ছাদপ্রপঞ্চসবৎ অবহৃতঃ। তাদৃশতাদৃশাত্তপূর্বসীমদবেদবিরচনাং বেদপ্রণয়নে ভগবতঃ স্বাতন্ত্র্যাভাবেন অপৌরুষেয়ত্বমেব বেদস্ত সিদ্ধান্তিতং, তথাপি পূর্বপক্ষিতাত্তমারেণ কথঞ্চিৎ পৌরুষেয়ত্বমভিহিতমিতি ধোয়ম্। **আজানসিদ্ধভাবানাম্** ইতি। জ্ঞানঃ প্রভৃতি সিদ্ধাঃ প্রাপ্তাঃ ভাবাঃ সম্বজ্ঞানবৈরাগীশ্বাখ্যাণি যেষাং তেষাম্ ইত্যর্থঃ। স্পষ্টতয়া প্রধানাদিপ্রতিপাদনাং ন শক্যতে অত্পদমপি তাসাং ব্যাখ্যানত্বম্ ইত্যাহ **ন চৈতা** ইতি। **স্মৃতিতরম্** ইতি। স্মৃতিতরম্ চ প্রবলতরতর্কাস্রয়েণ হি তে প্রধানাদি প্রতিপাদয়ন্তি, তরুচ্চ চ শব্দবৎ লক্ষণাদিবৃত্তা অতথ্যিতুন্ অশক্যে ন অত্পদরতয়া ব্যাখ্যানত্বম্ অশক্যম্ ইত্যর্থঃ। **তর্কোহপি** ইতি। তর্কোহত্র অহুমানঃ, ন তু উচ্যঃ, স্মৃতে হি অহুমানশ্রু শাস্ত্রার্থাবধারণকত্বং মনুনা যথা—

“প্রত্যক্ষমন্তমানং চ শাস্ত্রং চ বিবিধাগমম্। ত্রয়ং স্তবিদিতং কাব্যং ধম্মশুদ্ধিমভীপ্সতা ॥

আর্যং ধম্মোপদেশশচ বেদশাস্ত্রাবিরোধিনা। যন্তর্কেণাত্তসম্বন্ধে স ধম্মং বেদে নেতরঃ” ॥ ইতি।

তথাহি—জগদিদম্ অচেতনং স্তবদুঃখমোহময়ং চ, প্রধানমপি তথা, ইতি সাকল্যং প্রধানকাষামেব জগৎ ভবিতুন্ অর্হতি। ব্রহ্ম তু বিশুদ্ধং চেতনং চ, ইতি ব্রহ্মবলক্ষণ্যং ন ব্রহ্মকাষাং তৎ ইতি। বক্ষ্যতি চ গ্রন্থকারঃ—

“বিশুদ্ধং চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিতাক্। তেন প্রধানসাকল্যং প্রধানেষ্টব বিক্রিয়া” ॥ ইতি।

প্রতিপাদয়িত্বা চেদম্ উপরিষ্টাৎ। অতঃ তর্কাবলীচছাচ্চ কপিলস্মৃতে: প্রাধান্যং লক্ষ্যতে, অতঃ তদন্তরোধে-

নৈব যথাকথঞ্চিৎ শ্রুতয়ো বাখ্যাতব্যো ইতি ভাবঃ । ভাগ্নে “ঋষিঃ প্রসূতং কপিলম্” ইতি । অগ্রে সৃষ্টাদৌ জায়মানং পশ্চাচ্চ প্রহৃতং কপিলনামানং ঋষিঃ যঃ পরমেশ্বরঃ জ্ঞানৈঃ বিভক্তি পালয়তি তং পরমেশ্বরং পশ্চেদিতার্থঃ । তস্মৈ সমাধিঃ ইতি । তথাহি—

“প্রত্যক্ষশ্রুতিসম্বাদিমম্বাদিস্বভিবাধতঃ । কল্পাস্মৃতিনিদানা চ বাধাতে কপিলস্মৃতিঃ” ॥ ইতি ।

টীকায়াং যথাহি শ্রুতীনাম্ অবিগানম্ ইতি । “এতস্মাদাত্মনঃ সর্কে প্রাণা যথায়তনং বিপ্রতিষ্ঠন্তে” । “আত্মন এবৈদং সর্কং” ইত্যাদিবেদান্তবাক্যজ্ঞাবগতীনাম্ চেতনব্রহ্মকারণবিষয়কুত্বেন সামান্ত্রাৎ তুল্যত্বাৎ শ্রুতীনাম্ ব্রহ্মণি অবিগানম্, অবিরোধ ইত্যর্থঃ ।

ঐশ্বর্যকারণবাদিনীঃ শ্রুতীঃ উদাহরতি ভাষ্যকারো যন্তুঃ ইতি । সূত্রং চক্ষুরাদীন্মিয়োগোচরম্ অন্তএব অবিজ্ঞেয়ং সর্কপ্রমাণাগোচরম্ । স পরমাত্মা ভূতানাম্ প্রাণিনাম্ অস্থরায়া অন্তর্যামী, “যোহন্ততিষ্ঠন অন্তরো যময়তি” ইতি শ্রুতেঃ, ক্ষেত্রজ্ঞশ্চেতি ক্ষেত্রবৎ ক্ষেত্রম্ সর্ককশ্মপ্ররোহভূমিত্বাৎ তং জ্ঞানীতি যঃ স ক্ষেত্রজ্ঞঃ ক্রীব ইত্যর্থঃ । যথাস্ত ভগবান্—

“ইদম্ শরীরম্ কোশ্চেয় ক্ষেত্রমিত্যভিধীয়তে । এতদ্ যো বেত্তি তং প্রাভঃ ক্ষেত্রজ্ঞমিতি তদ্বিদঃ” ॥ ইতি ।

তস্মাৎ ইতি । তস্মাৎ পরমাত্মা ব্রহ্মণঃ সকাশাৎ অব্যক্তম্ ভূতস্থলম্ উৎপন্নম্, নতু প্রধানম্, তস্মাৎ অনাদিভেদে উৎপত্ত্যভাবাৎ । অব্যক্তম্ পুরুষে ইতি । নিগুণে গুণাতীতে পুরুষে পূর্ষ দেহেষু শেতে অস্থয়ামিভেদে বসতি ইতি পুরুষঃ তস্মিন্ ব্রহ্মণি দেশকালানবচ্ছিন্নে চিদাত্মনি অব্যক্তম্ ভূতস্থলম্ সম্প্রলীয়তে, প্রলয়ে ভূতস্থলপ্রাণমপি লীয়মানত্বাৎ “সর্ক একোভবন্তি” ইতি শ্রুতেঃ । ইতিহাসপ্রমাণমভিধায় পুরাণপ্রমাণমাহ অতশ্চ ইতি । সংক্ষেপম্ ইতি । অগণিতপ্রপঞ্চজাতস্য প্রত্যেকশো ভগবৎসৃষ্টত্বস্য অশকাবচনাদিত্যর্থঃ । পুরাণঃ পুরাণপি নব এব । নারায়ণ ইতি । নূরাৎ নরাখ্যপ্রজাপতেকংপন্নো য়ে অর্থাঃ তথা নরাজ্ঞাতম্ যৎ জলম্ তদয়নাত্ তদাশ্রয়াৎ নারায়ণঃ । তথাচ স্মৃতিঃ—

“নরাত্ জাতানি তত্বানি নারায়ণীতি বিদ্বদ্বুধাঃ । তস্য তাত্ত্বয়নম্ পূর্বম্ তেন নারায়ণঃ স্মৃতঃ” ॥

মনুরপি—

“আপো নারা ইতি প্রোক্তা আপো বৈ নরস্থনবঃ । তা যদস্যায়নং পূর্বম্ তেন নারায়ণঃ স্মৃতঃ” ॥ ইতি ॥

আপোহস্ত পরমাত্মনো একরূপেণাবস্থিতস্য পূর্বম্ অয়নম্ আশ্রয় ইত্যাগমেযু আশ্রিতঃ ইতি কুল্লুকভট্টঃ । অহং সর্বশ্চ ইতি, প্রভবতি অস্মাদিতি প্রভব উৎপত্তিভেদে, প্রলীয়তেহস্মিন্ ইতি প্রলয়ঃ লয়কারণমিত্যর্থঃ । তস্মাৎ ইতি । তস্মাৎ প্রকৃতাৎ পরমাত্মনঃ সর্কে কায়াঃ ব্রহ্মাদিস্তাবরাস্তাঃ, কং জলং অয়ঃ অশ্রয়ো যেষাং তে কায়াঃ, ইতি ব্যাপত্তেঃ । প্রভবন্তি উৎপত্তন্তে ইতি পরমাত্মনো নিমিত্তকারণত্বং দশিতং । তথাচ মন্তঃ—

“সোত্রভিধায় শরীরাত্ স্বাৎ সিস্কৃবিবিদাঃ প্রজাঃ । অপ এব সমজাদৌ তাস্য বীজমবাস্তজং ॥

তদগুমভবৎ হৈমং মহত্ৰাংসুসমপ্রভম্ । তস্মিন্ জজ্ঞে স্বয়ং ব্রহ্মা সর্কলোকপিতামহঃ ॥

তস্মিন্নগ্রে স ভগবান্ উমিদ্ভা পরিবৎসরম্ । দয়মেবাত্মনো ধ্যানাত্ তদগুমকরোৎ দ্বিধা ॥

তাত্মাং স শকলাভ্যাং চ দিবং ভূমিং চ নিশ্বমে । মধ্যো বেগম দিশশ্চাষ্টাবপাং স্থানং চ শাশ্বতম্” ॥ ইতি ।

মূলম্ উপাদানকারণং যতঃ শাস্ত্রতিকঃ শব্দভবঃ, সদাতন ইত্যর্থঃ । স চ কৃতঃ যতো নিত্যঃ, পরসংপ্রাগভাবাপ্রতিযোগী, ইত্যর্থঃ । শ্রুতিবিরোধমন্তু । স্বভিবিরোধোপত্তাসবীজমাহ স্বভিবলেন ইতি । টীকায়াং পরম্পরবিগানাৎ পরম্পরবিরোধাত্ । অনহেয়া ইতি । যথা বহুব্যাপাদুমবান্ পর্কতঃ বহুভাব-ব্যাপাজলবান্ পর্কত ইতিসংপ্রতিপক্ষস্থলে দ্বয়োবেব তুলাবলত্বাৎ ন কতাপি অত্মমিতিঃ, এবং স্মৃতীনাম্ অন্তোন্ত-বিপ্রতিপন্নানাং পুরুষার্থাপ্রতিপাদকত্বাৎ তদ্বোপস্থলত্বাৎ এবাহেয়ত্বম্ ইত্যর্থঃ । অর্বাণ্ ইতি, যোগিনাং তু শ্রুতিমন্তরেণাপি যোগজ্ঞানেন অতীন্দ্রিয়ার্ধদর্শনসম্ভবাৎ “ন চ অতীন্দ্রিয়ার্থান্” ইতি ভাষ্যম্ অর্বাণ্ দৃগভি-প্রায়ম্ ইত্যর্থঃ । অর্বাণঃ অবিরেকিনঃ মুঢ়া ইতি যাবৎ, তদ্বৎ বহিষ্ঠান্ এব ঘটপটাদিপদার্থান্ ব্রহ্মং জীলা ইতি অর্বাণ্ দৃশঃ তদভিপ্রায়মিদং ভাষ্যমিত্যর্থঃ । যোগিনস্ত অতিস্বজ্ঞানপি পদার্থান্ করামলকবৎ যথাকামং পশন্তি—তথাচ শ্রীমদভাগবতে—

“ভক্তিযোগেন মনসি সমাক্ষপ্রণিহিতেহমলে । অপশ্রুৎ পুরুষং পূর্ণং ময়াং চ তদপাশ্রয়াম্” ॥ ইতি ।

যোগিপ্রত্যক্ষং চ সমখিতং দেবতাদিকরণে । নিরাকরোতি ইতি । পূর্বপক্ষং নিরস্ততি “ন” ইত্যাদিনা ইত্যর্থঃ । ঐশ্বর্যবৎ ইতি । ঐশ্বর্যস্য হি স্বতঃসিদ্ধসর্কজ্ঞাদিপরমকলাগুণগুণসাগরতয়া ন শ্রুতাপেক্ষা তথাচ বিষ্ণুপুরাণং—

“গুণাংশ্চ দোমাংশ্চ মূনে ব্যতীতঃ, অশেষকলাগুণাত্মকো হি” ইতি ।

“সর্বজ্ঞতা তৃপ্তিরনাদিবোধঃ স্বতন্ত্রতা নিতামলুপ্তশক্তিঃ ।

অকুর্গুশক্তিঞ্চ বিভোবিশিষ্টাঃ ষড়াত্তরঙ্গানি মহেশ্বরস্য চ” ॥ ইতি ।

কুসুমাজ্জলিপ্রকাশে বর্ধমানোপাধায়াঃ । কপিলাদয়স্ত্ব প্রাগ্ভবীয়বেদার্থানুষ্ঠানোপচিতপূণাপুঞ্জপ্রভাবাং সহজাতসিদ্ধয়ঃ ইতি **আজানসিদ্ধা** ইত্যুচ্যতে । অতঃ সাধারণপুরুষবিলক্ষণা ইতি ভাবঃ । **তদনুষ্ঠানবত্যাং** বেদার্থানুষ্ঠানবত্যাং **প্রাচি** ভবে ইত্যনেন অর্থঃ । **প্রাগ্ভবীয়** ইতি । প্রাগ্ভবীয় যং বেদার্থানুষ্ঠানং শ্রবণমননিদিধ্যাসনাদি, তেন লব্ধং জ্ঞান যাসাং তাস্থথা তদ্বাবাং ইত্যর্থঃ ।

অবস্থত ইতি । অবস্থতং বিশেষণে নিশ্চিতং বেদানাম্ প্রামাণ্যম্ যৈঃ তেষাম্ ইত্যর্থঃ । **তদপনাদিতম্** বেদবাধিতম্ । **অপ্রমাণমেব** ইতি । উপজীব্যবিরোদাদিত্যে শ্রেয়ঃ । তথাহি বেদপ্রামাণ্যনিশ্চয়েন তদ্বাদানুষ্ঠানলক্ষ্যসিদ্ধে: পুনস্তদ্বিরুদ্ধার্থকথনং মূলত এব কুঠার ইতি ভাবঃ । **তদ্বচনাং** সিদ্ধবচনাং, **অনায়াসঃ** ন নিকম্পপ্রয়ত্তি: অপ্রযত্নিবা ইত্যর্থঃ । ভাগ্যে **নিপ্রতিপত্তৌ** ইতি । পরস্পরবিরোধে ইত্যর্থঃ । **প্রমাণম্** ইতি । কল্লাশ্রুতাপেক্ষয়া প্রত্যক্ষশ্রুতবলবদ্বাদিত্যে শ্রেয়ঃ । **ইতরাঃ** কল্লাশ্রুতিমলাস্ত্ব অ তয়ঃ **অনপেক্ষাঃ** ন অপেক্ষাস্তে ইতি অনপেক্ষা হেয়া ইতি যাবৎ । তথাচ মন্তুঃ—

“যে বেদবাহাঃ স্মৃতয়ো যাশ্চ কাশ্চ কুদৃষ্টয়ঃ । তাঃ সর্বা নিফলাঃ প্রেতা ত্যমোনিষ্ঠা হি তাঃ স্মৃতাঃ” ॥ ইতি ।

অত্রৈব জৈমিনিহৃতম্ উদাহরতি **বিরোধে তু** ইতি । ব্যাখ্যাতমেতং অদ্বত্যাং । **সচ** ইতি “চোদনা-লক্ষণার্থো ধর্ম” ইতি পূর্বসীমাংসাস্বত্বং, চোদনা বিধি: স এতলক্ষণং প্রমাণং সত্য এবম্ভূতো যোত্বর্ধ: অগ্নিহোত্রাদি: স: ধর্ম: ন তু চৈত্যানন্দনাদিরিত্যর্থঃ । **অতিশক্তিভূ:** মথ্যবিত্তিপরিত্যাগেন গোণবৃত্ত্যা ব্যাখ্যাতম্ ইত্যর্থঃ । **সিদ্ধব্যাপাশ্রয়** ইতি । সিদ্ধিঞ্চ যোগজপ্রভাববিশেষঃ, সিদ্ধা যৈ কপিলাদয়: তদ্বাক্যাশ্রয়েণ শ্রুতার্থকল্পনায়ং ইত্যর্থঃ । সিদ্ধপ্রকীতস্বতীনাং পরস্পরবিরোধে শ্রুত্যাশ্রয়মন্তরেণ বেদার্থাবধারণাসম্ভবাদিত্যে ভাবঃ । **বৈশ্বরূপ্যম্** বৈবিশ্যম্ । **তদ্ব্যবস্থানম্** তদ্ব্যবস্থায়ঃ । **তস্মাপি** ইতি কঠরি বধী । পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাস্মাপি ইত্যর্থঃ । **শ্রুতানুসার** ইতি কা চ স্মৃতি: শ্রুতিম্ অনুসরতি, কা চ তাম্ অবহায় স্বাতন্ত্র্যেণ প্রবর্ততে ইতি নিম্নবিচারেণ ইত্যর্থঃ । **প্রজ্ঞাসংগ্রহঃ** বুদ্ধিষ্টেধ্যাম্ । টাকায়ং **ন চ বিকল্প** ইতি । ক্রিয়া হি সোড়শিগ্রহণাগ্রহণবৎ বিকল্যতে ন সিদ্ধং বস্ত, পরিনিষ্ঠিতত্বাং তস্য ইত্যর্থঃ । **অনুষ্ঠানম্** ইতি । অনাগতং ভবাম্ অথচ উৎপাদ্যং জননাইম্ এবম্ভূতম্ অনুষ্ঠানং ক্রিয়া ইত্যর্থঃ । অনাগতং চ তং উৎপাদ্যং চেতি অনুষ্ঠানবিশেষণম্ । **শ্রুতি সামান্যমাত্রাণ** ইতি । সগরপুত্রদাহকস্য সাংখ্যাকারস্য চ কপিল ইতি বর্ণসামান্যমাত্রাণ ইত্যর্থঃ । শ্রোতৃশ্চ কপিলো হিরণ্যগর্ভ: কনককপিলবর্ণত্বাং,—

“যো ব্রহ্মাণং বিদধতি পূরং যো বৈ বেদাংশ্চ প্রহিণোতি তস্মৈ” । “হিরণ্যগর্ভঃ পশুতি জায়মানম্” ॥

ইত্যেকবাক্যত্বাং । বেদবিরুদ্ধসাংখ্যতন্ত্রপ্রবর্তকশ্চাপর: কশ্চিং কপিল: অগ্নিবংশসম্ভূতঃ, তথাচ বনপদ্মণি মার্কণ্ডেয়বাক্যম্—

“কপিলং পরমসিং চ যমাতর্গতয়ঃ সদা । অগ্নিঃ স কপিলো নাম সাংখ্যযোগপ্রবর্তকঃ” ॥ ইতি ।

পদ্মপুরাণং চ—

“কপিলো বাসুদেবাখ্য: সাংখ্যং তত্ত্বং জগাদ হ । ব্রহ্মাদিত্যশ্চ দেবেভো ভূদাদিত্যস্তথৈব চ ॥

তথৈবাস্তুরয়ে সর্ববেদার্থৈরুপবৃংহিতম্ । সর্ববেদবিরুদ্ধং চ কপিলোত্তমো জগাদ হ ॥

সাংখ্যমাস্তুরয়েত্তত্ত্বৈশ্চ কুতর্কপরিবৃংহিতম্” ॥ ইতি ।

ততশ্চ সিদ্ধং কপিলানাং ত্রিভুং, নিরীশ্বরসাংখ্যপ্রবর্তক একোত্তমবংশসম্ভূতঃ, অপরো দেবহৃতিতনয়ঃ বাসুদেদ নামা শেখরসাংখ্যপ্রবর্তক: । তথাচ শ্রীমদ্ভাগবতে—

“নাভ্যত্র মদভগবতঃ প্রধানপুরুষেশ্বর্যাং । আত্মন: সর্বভূতানাং ভয়ং তীত্রং নিবর্ততে” ॥

ইতি কপিলোক্তি:, অপরশ্চ শ্রোতো হিরণ্যগর্ভ:, স চ ন সাংখ্যকর্তা ইতি । **অত্মার্থদর্শনশ্চ** চ ইতি । শ্রুতিরিয়ং তাবৎ “পরমাআনং পশ্বেৎ” ইতি কপিলসর্বজ্ঞত্বম্ অনুত্ত পরমাআদর্শনং বিদধতি, ন পুন: কপিল-সর্বজ্ঞতাম্, প্রমাণান্তরেণ কপিলসর্বজ্ঞত্বসাপ্রাপ্তে: ন অনুবাদমাত্রয়া স্বার্থবোধকত্বম্ ইতি ভাবঃ । অথবা পশ্বেদিত্যি বিধিনা দর্শনমেব বিধীয়তে, ন পুন: কপিলসর্বজ্ঞত্বং, তথাহে বাক্যার্থবিধানং সাং, তচ্চ একপদরূপ-শ্রুতার্থবিধানসম্ভবে অত্মায়া, তদ্বক্তৃং—

“বাক্যার্থবিধিরত্নায়া: শ্রুতার্থবিধিসম্ভবে” ইতি ।

তথাচ অত্র ঈশ্বরদর্শনম্ এব স্বার্থঃ বিধেয় ইতি যাবৎ । কপিলসর্বজ্ঞস্য চ বাক্যার্থত্বাৎ অত্কার্থঃ, তস্য দর্শনং বোধঃ, তস্ত প্রমাণান্তরেন অপ্রাপ্তত্বেন, অসাধকত্বাৎ তৎপ্রতিপাদকত্বাভাবাৎ উক্তশ্রুতেরিতি শেষঃ । স্বর্কভূতেষু ইতি । স্বাবরজঙ্গমায়কেষু সর্কভূতেষু স্থিতম্ আত্মানং স্বরূপং, সর্কভূতানি চ আত্মনি স্থিতানি ইতি ওতপ্রোত-
ভাবেন স্থিতম্ আত্মানং সংপগ্ণন্ সাক্ষাৎ কুরন্, আত্মযাজী ব্রহ্মবিশয়কযোগকর্তা । তদ্বক্তং ভগবতঃ—

“ব্রহ্মার্পণং ব্রহ্মহবিরক্রায়েৌ ব্রহ্মণা হতম্ । ব্রহ্মৈব তেন গন্তব্যং ব্রহ্মকর্মসমাধিনা” ॥ ইতি ।

স্বাভাভাৎ স্বপকাশব্রহ্মভাবম্ অদিগচ্ছতি প্রাপ্নোতি ব্রহ্মৈব ভবতি ইত্যর্থঃ । তথাচ মন্তব্যং—

“নস্ব সর্কানি ভূতানি আত্মশ্বেবাত্তপগ্ণতি । সর্কভূতেষু চাত্মানং ততো ন বিজ্ঞপ্তম্ভে ॥ ইতি ।

স্বতিবিরোধং প্রদর্শ্য স্তত্রকারস্যৈব গ্রন্থান্তরবিরোধম্ আহ মহাভারতেহপি ইতি । পুরুষাঃ দেহাভি-
মানিনো জীবঃ কিং বহবঃ ? পরমার্থতো বিভিন্নাঃ ? উত সর্কবস্ত্বাথায়াক্রপঃ এক এব ? ইতি জিজ্ঞাসায়াং
সিদ্ধান্তমাহ—বহুনাং পুরুষাণাম্ উপাদিভূতানাং দেহানাং যথা ক্ষিত্তিরেব একা যোনিঃ উপাদানং তথা
তঃ পুরুষঃ ক্ষেত্রজ্ঞঃ চাপি মাং বিদ্ধি” ইত্যুকে: সর্কদেহাদিষ্ঠাতারং, “কৃষ্ণমেগমবনং হৃদয়ানমপিলাত্মনাম্” ইতি
ভাগবতোক্তেচ সর্কনাত্মনামাত্মানং, লিখম্ অখিলজগদভিন্ননিমিত্তোপাদানতয়া লিখস্বরূপং, গুণৈঃ দাক্ষিণ্যোদার্য-
সর্কশক্তিগুণাদিভিঃ অধিকং পরিপূবং কথয়িষ্যামি । সর্কস্যাং তত্তদেহানচ্ছেদভেদেন ভিন্নানাম্ আত্মনাং
সাক্ষিভূতঃ সর্কাত্মাহপি ন তত্তাদাত্মাভিমানবান্ । কেনচিদপি ইন্দ্রিয়েন চক্ষুরাদিনা ন প্রকাশঃ “নৈবাহসৌ
চক্ষুঃ গ্রাহঃ” ইত্যাহ্বাজে, যথা বহিঃজাতাঃ স্কলিঙ্গদয়ো বহিঃ ন প্রকাশয়ন্তি, তথা তৎপ্রকাশলক্ষপ্রকাশ-
চক্ষুরাদয়োহপি ন তৎ প্রকাশয়ন্তি । তথাচ শ্রুতিঃ “তমেব ভাস্তম্ অস্তভাতি সর্কং তস্য ভাসা সর্কগিদং বিভাতি”
ইতি বিবেচ্য জীবানাং মুক্তিঃ এব মুক্তিঃ যস্ত স্বাভিন্নত্বাৎ তেষাম্ । এবং সর্কস্যাং হস্তপাদাদয়ো অসৌব ইতি ।
এক এব পরমাত্মা লিঙ্গশরীরোপাদিনা জীবরূপেণ দেহাৎ দেহান্তরং গচ্ছতি, তথাপি ন জীবনং কস্মপরতন্ত্রঃ, কিন্তু
স্বাধীনীকৃতমায়ত্বাৎ স্বচ্ছন্দবিহারী, “স সম্রাট্টি হোবাচ” ইতি শ্রুতে: । অতএব যথা স্ত্রুথম্ ইতি নিজানন্দপূর্ণ
ইতি । সাংখ্যাতন্ত্রস্ত স্বতিবিরোধং প্রদর্শ্য উপজীবাবিরোধং দর্শয়তি শ্রুতিশ্রেচতি । যস্মিন্ ব্রহ্মাত্মজ্ঞানকালে
বিজ্ঞানতঃ ব্রহ্মত্বেন আত্মানম্ সাক্ষাৎকুর্তঃ অস্য যোগিনঃ আকাশাদীন ভূতানি আত্মৈব অভূৎ, অবিজ্ঞা-
প্রত্যপস্তাপিতানাং সর্কস্যাং ভূতানাং সমূলবাধাৎ, তত্র তস্মিন্ কালে কঃ শোকঃ কঃ মোহঃ দেহাত্ম-
বুদ্ধিঃ, সবাসনকর্মণাম্ বিনাশাৎ । অত্র হেতুমাহ—একভূমিতি । বেদস্বতোষবিরোধে কিমিতি বেদেনৈব
স্বতিবাধাতে ন স্ত্রুত্যা বেদস্ত ইত্যাহ—বেদস্তেচতি । এতচ্চ টীকাব্যাখ্যায়াম্ নিপুণম্ প্রতিপাদয়িষ্যতে ।

কপিলতন্ত্রাপেক্ষয়া বেদস্য বৈলক্ষণ্যম্ প্রতিপাদয়তি টীকায়াম্ অয়মভিসন্ধিরিতি । সংস্কাররূপপূর্ব-
পূর্বসর্গান্ততত্ত্বপূর্বকম্বেদং স্মারং স্মারং সমুল্লিখন্ ভগবান্ ন বেদপ্রণয়নে স্বতন্ত্রঃ কপিলাদিবৎ, কিন্তু গুণল্লেক্ষ-
ক্রমাভ্যুসারিণ্যাত্ত্বকারবৎ পূর্বপূর্ববেদান্তসারিপদবাক্যাত্ত্বকরোতি কেবলম্ ইতি কৰ্ত্তব্যং অস্বাতন্ত্র্যং চ সিদ্ধং
ঈশ্বরস্য, অতএব চ অপৌরুষেয়ত্বং বেদস্ত ।

নন্ত যথা কপিলাদয়ঃ প্রাক অর্থমবদায় প্রণয়ন্তি শাস্ত্রং, তথা ঈশ্বরোতপি প্রাক অর্থমবদায় পশ্চাৎ প্রণিনায়
বেদং ইতি ন কপিলাদিতো বৈলক্ষণ্যং তস্য ইত্যত আহ শাস্ত্রার্থজ্ঞানং চেতি । তথাচ শাস্ত্রতদর্থজ্ঞানয়ো-
বৃগপদানির্ভাবেন পৌরোপখ্যাভাবাৎ ন কার্যাকারণভাবঃ, কার্যাব্যবহিতপূর্ববত্ত্বসৌব কারণভিন্নিয়মাং ইতি
ভাবঃ । অতো ন কপিলাদিসাম্যং বেদপ্রণেতৃত্বঃ । অর্থবোধপূর্বকং কপিলাদীনাং শাস্ত্রপ্রণয়ং, ঈশ্বরস্য চ
তথাত্মাভাবাৎ ইত্যর্থঃ । শাস্ত্রং চেতি । তথাচ ঈশ্বরীয়জ্ঞানপূর্বকরচনাভাবোহপি প্রামাণ্যং দর্শিতং বেদস্ত,
তথাচি পুরুষোচ্চরিতে ভ্রমপ্রমাদবিপ্রলিপাকরণপাটবাপ্যাপৌরুষদোষচতুষ্টয়বশাৎ ভবেৎ অপ্রামাণ্যশঙ্কা,
তন্নিরাসায় অপেক্ষণীয়ং নির্দোষবাক্যং, অপৌরুষেয়বেদবাক্যানাং তু তাদৃশশব্দেব নোদেতি ইতি নিরপেক্ষমেন
প্রামাণ্যং তস্য, অতঃ সিদ্ধং বেদস্য স্বতঃপ্রামাণ্যম্ । কপিলাদিবচাঃসি তু ইতি । “তু” ইতি বেদস্যাম্যং
বারয়তি । স্বতন্ত্রকপিলাদিপ্রণেতৃকাণি ইতি । তথাচ বেদপ্রণয়নে ঈশ্বরসৌব ন অস্বাতন্ত্র্যং কপিলাদেবিরিতি
কৰ্ত্তব্যতো বিশেষঃ । ক্রিয়াতো বৈলক্ষণ্যং দর্শয়তি তদর্থস্বতিপূর্বকাণি ইতি । তেষাং কপিলাদিবচসাং অর্থ-
এব অর্থ্য যাসাং তাদৃশস্বতয়ঃ পূর্বং যেসাং বচসাং তানি ইতি বহুব্রীহিগর্ভোবহুব্রীহিঃ, এবং তদর্থাত্ত্বভবপূর্ব-
ইত্যত্রাপি, তথাহি তেষাং কপিলবচসাং অর্থ্য এব অর্থ্য যাসাং স্বতীনাং তাঃ তদর্থ্যঃ, তাসাং অর্থ্য এব অর্থ্যঃ
যেষাং অমুভবাদীনাং তে তদর্থ্যমুভবাঃ তে পূর্বং যাসাং তাঃ তথোক্তাঃ স্বতয়ঃ ইত্যর্থঃ । তথাচ বেদতদর্থ-
জ্ঞানয়োঃ অক্রমেণ আবির্ভাবাৎ ন পৌরোপখ্যং, কপিলবচসাং তু অর্থস্বতিপূর্বকবিরচনাৎ স্কৃটতরং তয়োঃ
পারম্পর্যং ইতি ক্রিয়াতো বিশেষঃ ।

তস্মাৎ ইতি। কপিলানিবচসাং তদর্থম্ভরণপূর্বকং স্বাতন্ত্র্যেণ কপিলাদিভিঃ প্রণয়নাৎ ইত্যর্থঃ। অর্থ-
প্রত্যয়েতি। অর্থপ্রত্যয়ে অর্থং হেতু যঃ প্রমাণানিচয়ঃ যোগাত্মানিচয়াদ্বারা ইতি শেষঃ, তস্য ইত্যর্থঃ।
যাবৎ যাবতাকালেন ইত্যর্থঃ। সূত্র্যুভাবানিতি। প্রমাণানিচয়স্য স্মৃতিঃ কল্পনীয়া, স্মৃতিচ অল্পভবমন্তরেণ
ন সম্ভবতি সংস্কারদ্বারকালুভবজ্ঞানদ্বাং স্মৃতেঃ, ইতি স্মৃতিঃ অল্পভবশ্চ কল্পনীয়ো। তানৎ ততঃ প্রাগেব।
শীঘ্রং ইতি। যাবৎ স্মৃতানামর্থপ্রত্যয়ে হেতুপ্রমাণানিচয়স্য স্মৃত্যুভবার্থং কণধ্বমপেক্ষাতে তাদৎ একেনৈব
কণেন শ্রুত্যা স্বার্থঃ প্রত্যায্যতে ইতি শীঘ্রং প্রাপ্তশ্রুত্যা। বিশেষপ্রাপ্তস্বার্থাপহারঃ স্মৃতেঃ প্রামাণ্যং দাপ্যে
ইতি সংক্ষেপঃ। নবমস্থ পিলংঘন স্বার্থপ্রত্যায়কঃ স্মৃতেঃ তথাপি কথং শ্রুত্যা তদর্থাপহারঃ, ইতি চেৎ, ভবেন্দেব
যদি উভয়োব্যবস্থিতার্থপ্রতিপাদকত্বং ভবেন। প্রকৃতে তু স্মৃতেঃ চেতনপ্রকৃতিত্বং স্মৃতেচ প্রদানপ্রকৃতিত্বং
বদন্ত্য বিরোধঃ বলীয়সা শ্রুত্যাধেয় স্মৃত্যাধেয়পত্বিত্বতে ইতি ধ্যেয়ম।

ইতরেষা চানুপলক্ষেঃ।২

ইতরেষা প্রকৃতিভিন্নানাং মহদহকারতমাত্রাবৎ লোকবেদয়োঃ অনুপলক্ষেণ সাংখ্যস্থানবকাশো ন
দোষঃ, ইতি স্বত্রার্থঃ। নমু “মহতঃ পরমন্যস্তমব্যক্তাৎ পুরুষঃ পরঃ” ইত্যাদি ঋশিপ্রমাণসম্বন্ধে কথং
অনুপলক্ষিততাত্ অহ ভাগে যদপীতি। কার্যাস্মৃতেরিতি। লোকবেদয়োঃ অল্পভাবভাবেন মহাদাধিকাধা-
স্মৃতেঃ অপ্ৰামাণ্যং তদ্বিকৃত্যকারণপ্রদানাত্মমানমপি অপ্ৰামাণ্যং, কাঙ্ক্ষামহতমদং হেতোঃ অসিক্ষেঃ ইতি ভাবঃ।
দীপ্যায়ং তস্মাদিতি। মহাদানীনাং লোকবেদয়োঃ অসিক্ষদ্বাং ইত্যর্থঃ। দৌহিত্র্যাস্মৃতেরিতি। দৌহিত্র্যে
কর্ম দৌহিত্র্যং তস্য স্মৃতেঃ ইত্যর্থঃ। স্মৃতেঃ অল্পভবজ্ঞানেন মহাদানীনাং লোকবেদয়োঃ অল্পভাবভাবাৎ
তৎস্মৃতেঃ অভাবঃ, দৌহিত্র্যভাবে বক্ষায়াঃ দৌহিত্র্যকৃতকর্মস্বরণমিব। তথাপি বক্ষাস্তানীয়োচয় বদিলে,
প্রমাণভাবাৎ তস্য দৃষ্টিতুল্যায়াঃ প্রমিতেঃ অভাবঃ, তদভাবাৎ দৌহিত্র্যতুল্যাংস্কারাভাবঃ, তদভাবাচ্চ দৌহিত্র্য-
তুল্যায়াঃ সংস্কারজ্ঞাস্মৃতেঃ অভাবঃ ইত্যর্থঃ।

নমু কপিলজ্ঞানমেবাত্র ঋশিভব মূলমাস্থ অত্ অহ -ন চার্যমিতি। তথাচ “যতো বা ইমানি ভূতানি
জায়ন্তে” “তদৈক্ষত নথ স্মাৎ প্রজায়ন্তে” ইত্যাদি প্রত্যক্ষশ্রুতিবিরোধাত্ কপিলসাক্ষ্যভবোতপি ন প্রমাণতাম্
আবহতি। অত্র স্ত্রে বিদায়কপ্রথম পদাভাবাৎ ন অধিকরণরপ্তঃ। ইত স্মৃত্যাধিকরণং নাম প্রথমাদিকরণম্।

এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ।৩

যতঃ প্রদানং জগদুপাদানম্ ইতি বদন্ত্য মধ্যাক্ষর্যমোদিতযোগস্থতঃ। বক্ষোপাদানবাদিসমগ্রয়ো
বিক্রমতে ন বা ইতি সংখ্যে শ্রোতৃযোগাদিপ্ৰতিপাদনপরম্ভা তস্যঃ প্রামাণ্যং জগদুপাদানতেন প্রদানসাপি
তদ্বাভিধানাৎ তরা সমগ্রয়ো বিক্রমতে ইতি প্রাপ্তে পক্ষোক্ত্যায়ম্ অন্বিদিশতি আচাযাঃ-এতেনেতি।
এতেন সাংখ্যশ্রুতিনিরাকরণেন, যোগঃ যোগস্মৃতিরপি নিরাকৃত্য বেদিবদাঃ ইতি সত্রার্থঃ।

যোগ ইতি প্রথমাত্মপদেন অধিকরণরপ্তঃ পক্ষবৎ বেদিবদাঃ। কলমপি যথা। যোগস্মৃতেঃ সাকলেন
অপ্ৰামাণ্যে তৎপ্রতিপাদিতমোক্ষসাধনানাং বসনয়মানানামপি অপ্ৰামাণ্যং তদ্বদনমপি অসম্ভবিত্ব ইতু্যপায়া-
ভাবাৎ মোক্ষোতপি অসিক্ষঃ, ইতি ব্রহ্মসীমাংসাশাস্ত্রমিদং নিফলম্—ইত্যাদি দৃষ্টিকৃত্য অহ টীকায়াৎ—
নানেনেতি। হিরণ্যগর্ভপ্রবীতং হৈরন্যগর্ভম্। পতঞ্জলিনা অল্পশিষ্টং পাঞ্জলম্, “অথ যোগানুশাসন
মিত্যাদি,—পুরুষার্থশূন্যানাং গুণানাং প্রতিপ্রসবঃ কৈবল্যঃ স্বরূপপ্রতিষ্ঠা বা চিত্তিশক্তে-
রিত্যশ্বশাস্ত্রম্। কিন্তু জগদুপাদানং যৎ সততম্ ঐশ্বর্যনিরপেক্ষং প্রদানাদি, তদ্বিদয়কং প্রামাণ্যং নিরাক্রিয়তে
ইত্যর্থঃ। প্রদানাদীনাম্ অপ্ৰামাণ্যে “প্রসবঃ ন লভন্তে হি যানৎ কচন মর্কটঃ” ইতি জ্ঞায়েন
সাকলেন যোগশাস্ত্রণাম্ অপ্ৰামাণ্যাপত্তিরিতাত্ অহ নচেতাবতী ইতি। এষাং পাতঞ্জলাদীনাম্।
অপ্ৰামাণ্যভাবে হেতুমহ—যৎপরাণীতি। যৎ যোগস্বরূপাদি পরং প্রতিপাত্য তৎপদ্যবিসম্বো যোগঃ তানি
ইত্যর্থঃ। হিহেতো। তানি শাস্ত্রাণি। তত্র যোগস্বরূপাদৌ। অশুনৌরন ব্যাপ্ত্যু যঃ প্রাপ্ত্যুরিতি যাবৎ।
যোগস্বরূপঃ চিত্তবৃত্তিনিরোধঃ। “যোগশ্চিত্তবৃত্তিনিরোধঃ” ইতি ব্রহ্মসেঃ। তৎসাধনানি চ তৎপ্রদ
উক্তানি যথা—“বসনয়মানপ্রাণায়ামপ্রত্যাহারধারণাদ্যানসমাধয়োহষ্টৌ অঙ্গানি” ইতি।
বিভূতিঃ “ততোহগ্নিমাদিপ্রাত্তর্ভাবঃ” ইত্যুক্তঃ অগ্নিমাদিঃ। কৈবল্যঃ প্রাগভিহিতম্। তচ্চ যোগ-
স্বরূপং চ। অবলম্বনবিশেষাবশমন্তরেণ অসম্ভবঃ চিত্তবৃত্তিনিরোধঃ, অতীন্দ্রিয়শ্চ পুরুষো ন আলম্বনর্হ ইতি
চিত্তালম্বনতেন প্রদানাদিঃ ব্যুৎপাদিত ইত্যাহ। কিঞ্চিদ্ভিন্নমিতীকৃত্যোতি। সর্গপ্রতিসর্গৌ সৃষ্টিপ্রলয়ো।
মহত্ত্বম্। একৈকমশ্বশাসনকালঃ। বংশচরিতং তৎকম্। তৎপ্রতিপাদনপরেষু ইতি পুরাণেষু ইত্যনেন

অদ্বয়ঃ । তৎ কৈবল্যম্ । ন তু তদ্বিবক্ষিতম্ ইতি । তৎ সবিকারং প্রধানং ন বিবক্ষিতং তাৎপর্যবিষয়ঃ ইত্যর্থঃ ।
অন্যপরাদ্বিত্বং অর্থং যোগস্বরূপাদি পরং প্রতিপাত্তং তাৎপর্যবিষয়ঃ যন্ত তস্যাং পাতঞ্জলাদেঃ অন্তর্নিমিত্তং
অন্যপ্রাণজনকঃ তৎ প্রধানাদি অভ্যুপেয়েত প্রধানাদীনাং প্রাণাণাং স্বীকৃত্যেতৎ, দেবতাধিকরণত্বাৎ ইতি
শেষঃ । মানাস্তুরেণ ইতি । মানাস্তুরং চ অত্র বেদান্তকৃতিঃ, সা চ “যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে”
“তস্মাদ্বা এতস্মাদায়মঃ আকাশঃ সমুৎপত্তঃ” ইত্যাদিরূপা । তস্যাং কৃতিবিরোধঃ ন প্রধানাদি-
মিক্রিবিহিত । বিরোধে ত্বমপেক্ষা স্যাৎ” ইতি ত্বাৎ কৃতিবিরোধে স্মৃতেইয়মস্মাৎ প্রাগভিহিতত্বাৎ
ইত্যর্থঃ । অত্রএব প্রধানাদেঃ শাস্ত্রাসিদ্ধত্বদেব । ভগবান্---“উৎপত্তিঃ চ বিনাশঃ চ ভূতানামাগতিঃ গতিম্ ।

ব্রহ্মবিজ্ঞানং চ স বাচ্যো ভগবানিতি ইত্যুক্ত্যভিহিতত্ববান্ । ভগবান্ মত্তরজতমস্যং পরমং রূপম্
অবিদ্যনভূতং ব্রহ্ম, দৃষ্টিবিষয়ং ন ভবতি, ভগবান্ তত্তরজতবৎ ব্রহ্মাদিহিতত্বেন অনির্লচনীয়ত্বাৎ ব্রহ্মৈব
তেনাং পরমং রূপম্ ইতি ভাবঃ । কিন্তু দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং যৎ প্রধানাদি তৎ অতিতুচ্ছং মায়্যা এব ইন্দ্রজাল-
বৎ অন্যাকমেব তস্মাৎ বক্ষ্যমাণং কারবাব্যবহাং ইত্যর্থঃ । ব্যুৎপাদিয়মিত্যং প্রতিপাদয়িতুম্ ইচ্ছতঃ ।
নিমিত্তমাত্রাণাং উপলক্ষ্যমাত্রাণাং । ইহ যোগশাস্ত্রে । মাত্রপদব্যাবহাং ন তু ভাবত ইতি । ভাবতঃ
তত্ত্বতঃ । তেষাং ভগবান্ অত্যন্তিকত্বাৎ অবাস্তবিকত্বাৎ । প্রধানাদৌ যোগশাস্ত্রস্য অম্ববাদকৃত্যে হেতু-
মাং—অলোকেত্যাদি । অনাদিপূর্বপক্ষেতি । অনাদিকালং প্রবৃত্তো যঃ পূর্বপক্ষঃ তস্মাৎ যৎ
জ্যোতিঃসংস্পৃষ্টা বক্তব্যঃ তৈঃ উৎপ্রেক্ষিতানাং কল্পিতানাং ইত্যর্থঃ । অনুবাদত্বম্ পুনঃ প্রতিপাদন-
বিষয়ত্বমিত্যর্থঃ । উপপন্নং বক্তব্যম্ । যোগস্বতঃ প্রত্যক্ষত্বাৎ হেতুকাঙ্ক্ষায়াং তৎ সমর্থ্যতি—প্রধানাদি-
বিষয়ত্বয়েতি । তথাচ প্রধানাদিমত্ত্বমেব তস্যাং প্রত্যাপ্যত্বাৎ হেতুরিতি ভাবঃ ।

ভাগ্যে ত্রিকল্পতমিতি । কীমি উরোগ্রাব্যবহাংসি দেহগীবাশিরাহংসি বা উন্নতানি যস্মিন্ শরীরে তৎ
শরীরং সমং দ্ব্যপ্য জাতং তথা সংস্পৃষ্টা ইত্যর্থঃ । উক্তং চ ভগবতঃ ।

“সমং কারশিরোগ্রাব্যং দ্ব্যপ্যবহাংসি মনঃ । সংপ্রেক্ষ্য নাসিকাগ্রং সৎ দিশ্চানবলোকয়ন্ ।” ইতি

বৈদিকানি নিজানি অর্থবাদবাক্যানি । তাং যোগমিতি । তাং পূর্বোক্তাম্ স্থিরাং নিশ্চলাং
ইন্দ্রিয়গাম্যম্ অস্তবহিঃস্থিতানাং পার্শ্বাণাং একাগ্রশরূপাং যোগিনঃ যোগং পরমং তপঃ ইতি মগ্ধে ।
বিজ্ঞানমেতামিতি । এতান্ পূর্বোক্তাং বিজ্ঞানম্ ব্রহ্মবিজ্ঞানং, ক্লেশসং সঙ্কলং, যোগবিধিঃ দ্বানপ্রকারং চ
মুতোঃ অতঃপাৎ লক্ষ্যং ন চিত্তিকৈব ব্রহ্ম প্রাপ্য । অত্র যোগশাস্ত্রস্যপি সম্যক্তিম্ “আত্ম যোগশাস্ত্রেহপি ইতি ।
অথেনিতি । এতচ্চ যোগশাস্ত্রস্য অর্থমিতি স্মৃৎ—ইতি অতঃপাৎ । ইদানাম্ একচ্ছ স্তং নোপলভ্যত্বেনৈবত্বাভিঃ ।
পাতঞ্জলযোগদশম্যাং পূর্বঃ “মাহেশ্বরযোগসূত্রম্” নামীং ব্যবহারাস্পদং ইতি মন্ততে বহুভিঃ । তস্যোপ ইদং
সূত্রম্ ইতি সম্ভাবয়ামো বয়মপি । সম্প্রতিপন্নমিতি । সম্প্রতিপন্নং কৃত্যং সংবাদিতঃ অর্থানাম্ একদেশো
যোগতৎসাবনবিভূতিঃকবল্যরূপো বস্যাং তদ্ব্যবহাং । অষ্টকাদীতি । তথাচ গোভিনঃ—

“অষ্টকায়োইমাং প্রত্যাহায়াস্তমস্রাষ্টমী । পিত্রাদানায় মূলে স্মারষ্টেকাষ্টমস্র এদ চ ॥ ইতি

শাতাতপঃ পিতরঃ স্পৃহহস্তঃস্মারষ্টেকাষ্টমস্রাষ্টমস্র চ । তস্যাং দন্ত্যং সদা বক্তো বিদ্বৎস্ব ব্রাহ্মণেযু চ ॥”

ইত্যাদি স্মৃতিঃ প্রমাণং ন বা ইতি সংক্ষেপে বক্ষ্যমাণং বৈদিকমূলত্বাৎ বেদেষু চ অষ্টেকাদেঃ অদৃষ্টত্বাৎ
পূর্বোক্তগোভিনাদিভ্যঃ সর্বত্র ঐত্বস্বী দেষ্টেয়িত্বা ইতিবৎ আশ্রিত্য ইতি প্রাপ্তে উচ্যতে বেদস্য ধর্ম-
মূলত্বম্ অতিগ্ৰন্থনং মনাদিভিঃ অষ্টেকানিষু ধর্মব্রহ্মরূপাং, অসতি চ বেদমূলত্বাৎ শিষ্টানাম্ এতেষু বৈদিকভ্রমরূপম্
অবিদ্যাতপস্পন্দরূপা পরিগ্রহত্বাৎ নোপপত্ত্বেনেতি, ইতি অসতি প্রত্যক্ষবেদবিরোধে যুক্তম্ অষ্টেকাদেঃ প্রাণাণাং । তদ্ব্যবহাং—

“বৈদিকঃ স্বর্ঘ্যমাণত্বাৎ তৎপরিগ্রহদার্জাতঃ । সম্ভাব্যবেদমূলত্বাৎ স্মৃতীনাং বেদমূলত্বাৎ ॥” ইতি

অপিচ—অষ্টেকানিষুত্বাৎ ধর্ম্যে ন মানং মানতাত্বত্বাৎ । নিমূলত্বাৎ ন মানং সা বেদার্থোক্তো নিরর্থতা ॥

বৈদিকঃ স্বর্ঘ্যমাণত্বাৎ সম্ভাব্য বেদমূলত্বাৎ । বিপ্রকীর্ত্ত্যসংক্ষেপাৎ স্বার্থত্বাদন্তিমানতা ॥ ইতি চ ।

বিমতা স্মৃতিঃ বেদমূল্য বৈদিকমরাদিপ্রণীতস্মৃতিত্বাৎ উপনয়নাদায়নাদিস্মৃতিবৎ । ন চ বৈয়র্ধ্যং শঙ্কনীয়ম্,
অয়দাদীনাং প্রত্যক্ষেষু পরোক্ষেষু নানাবেদেষু বিপ্রকীর্ত্ত্য অতঃপাৎ একত্র সংক্ষিপ্যমাণত্বাৎ, তস্মাদিযং
স্মৃতিঃ ধর্ম্যে প্রমাণমিতি । যোগস্মৃতিবিশিষ্টা অনপবদনীয়ান্ ন অপ্রমাণম্ ইত্যর্থঃ ।

টীকায়াং শঙ্ক্যোক্তব্রহ্মব্যবহাং মা নামেতি । তথাচ কৃতিসংবাদিতব্রহ্মজ্ঞানোপায়প্রমাণভূতযোগশাস্ত্র-
প্রতিপাদিতং প্রধানং প্রামাণিকম্ ইতি । তথাচ—

“জ্ঞানোপায়তয়া কৃত্যটীপাকমত্যাচ্ছ মানতা । যোগে যোগস্বত্বেনেচ্চ ন প্রধানেন মানতা কৃতঃ ॥”

সংবাদনাতুল্যাদিতি । সংবাদঃ ত্রৈকমতাম্ একফলতা ইতি ভাবঃ, বেদেন সহ আদিকোন ত্রৈকমতাস্ত ইত্যর্থঃ । যদি উচ্যতে শ্রুতিসংবাদঃ তদ্বজ্ঞানোপায়ত্বাচ্চ সমাদায়েন তৎপ্রমাণং, ন পুনঃ তৎপ্রমাণাভিত্যেতদপি প্রমানাদৌ ইত্যত আহ—ন চেতি । তত্র কারণমাহ তত্রৈতি । তত্র প্রমানাদৌ, অন্যত্র সমাদৌ, অনাখ্যাসৌতপ্রামাণ্যম্ । অদৈব তদ্বাদিকং দূরৈদ্যতি—যথাক্ষরিতি । কচন কুত্রচিৎপ্রদেবে ফলপৎ-ক্ষেত্রাদৌ মৰ্কটাঃ পিণাচা না ইতি উপদাতকমাত্রোপলক্ষণং যাবৎ প্রমরং অবকাশং ন লভন্তে তাবৎ অগোচরে ষণ্মিয়ে নাভিজবন্তি ন প্রবর্তন্তে ইত্যর্থঃ ।

ভাণ্ডে অর্থকদেবে যোগাদিরূপে সম্প্রতিপত্তাবপি সংবাদেহপি অর্থকদেবে প্রদানাদিরূপে বিপ্রতিপত্তে দিসংবাদমা দর্শনাৎ ইত্যর্থঃ । তৎকারণমিতি । তেযাং কামানাং কারণং সাংখ্যৈঃ জ্ঞানিভিঃ যোগৈঃ ধার্মিকৈঃ অভিপন্নং সাক্ষ্যং প্রাপ্তং দেবং পরমাত্মানং জ্ঞাত্বা অপরোক্ষকৃত্য সৰ্ব্বপাঠৈঃ খবিজ্ঞাদিকৌশলৈঃ মুচ্যতে ইত্যর্থঃ । খবিজ্ঞাদিরূপে পক্ষদেয়াঃ, তান্ আহ ভগবান্ পতঞ্জলিঃ “খবিজ্ঞাহ্মিত্তায়াগদেষাভিনিবেশাঃ পক্ষ ক্লেশাঃ” ইতি । তন্মেনেতি । তৎ পরমাত্মানং নিদিষ্টা সাক্ষ্যকৃত্য যত্নম্ অতি অতিক্রমা এতি যোগ্যং প্রাপ্তোতি, অয়নায় যোগ্যায় তন্ময়ং পশ্চাৎ উপায়াতুরং ন বিজ্ঞতে ইত্যর্থঃ । দ্বৈতিনো হি ইতি । দ্বৈতিকায়েন তেযাং অদৈবিকত্বম্ ইতি অদৈবিকেন সাংখ্যেন যোগেন বা ন যোগ্যদিগমঃ, ইত্যচাধোণ তৌ নিরাকরৌ ইতি । প্রত্যাশস্তিঃ সারিধাং, তথাচ শ্রুতাস্ত-সাংখ্যযোগশব্দয়োঃ সবিদবদ্বিশ্রোতব্যং এন খাদরগাঃ, ন পুনর্দৈবত্বী স্মার্ত্তে হর্থঃ ইত্যর্থঃ । শিষ্টপরিগৃহীত-সাংখ্যযোগশব্দয়োঃ সৰ্ব্বথা অপ্রামাণ্যম্ আশঙ্ক্য আহ যেন তু অ শেন ইতি । তথাচ খবিদৈরোপাতাব এন প্রামাণ্যপ্রমোজক ইতি ভাবঃ । সাক্ষ্যকৃত্যম্ অনপোদিতপ্রামাণ্যম্ ।

নম্র যথা দেববিগৃহীতানাম্ অশ্রুতিশ্রুতান্ প্রামাণ্যং পদানস্তাপি তথাস্ত ইতি চেৎ ? ন, ত্রক্ষোপাদানস্ত-প্রতিপাদকপ্রাক্ষণিকবিবিরোদাৎ, দেববিগৃহীতৌ চ তাদৃশশ্রুতাদিবিবিরোদাভাবাদিতি ।

টিকায়াং যদি প্রদানাদীতি । অয়ং ভাবঃ—তাৎপর্যজ্ঞানং হি শাবদোদহেতুং, শ্রুতিবিরোধেন চ প্রদানাদৌ তাৎপর্যভাবাৎ ন শাবদোদবিসংহতা, কিন্তু চিত্তবিসংহারে নিমিত্তমজং তৎ, ইতি প্রদানাদিরবিসয় এন, অতন্তব অপ্রামাণ্যেতপি ন তেন যোগাদিব্যাপাদানপদস্য সচ্ছাস্ত্রম্ অপ্রামাণ্যম্ আপত্তি ইতি । যথা “প্রজ্ঞাপতিব্রহ্মসুখমিদং” ইত্যাক্তবাদানাং স্বার্থে তাৎপর্যভাবাৎ অপ্রামাণ্যেতপি তুবরপাদিপ্রাণস্তো তাৎপর্যবস্তাৎ প্রামাণ্যং, তদ্বৎ অতাপীক বোধাম্ । তথাহি—

“তাৎপর্যবিরহাৎ নৈব প্রদানাদৌ প্রমাণতা । যোগস্বতন্ত্ব তাৎপর্যাৎ যোগে আদেব মানতা” ॥ ইতি ।

টিকায়াং প্রদানাদিবিষয়েণ ইতি । তথাচ আসনপ্রাণায়ামধারণাদানাদীনাং বৈদিকত্বাৎ নিঃশেষ-সাম্প্রদায়িকম্, প্রদানাদীনাং তু অবৈদিকত্বাৎ ন তথা ইতি তৎপ্রমাণ্যং নিরাকরম্ ইতি ভাবঃ । সাংখ্যযোগশব্দৌ জ্ঞানদানপরৌ ইত্যুৎ ভাণ্ডে, তৎ সঙ্গম্যহি—সংখ্যেতি ।

নম্র চিৎপ্রতিবিরোধরূপযোগস্য কথং তদুপায়দানপরতা ? ইত্যশঙ্ক্যাহ—উপায়োপেক্ষয়োহিতি । তথাচ উপচারিকোহয়ং প্রয়োগঃ ইতি ভাবঃ । তয়ো উপায়োপেক্ষয়ঃ দৃষ্ট্যহি—চিত্তপ্রতিবিরোধো হীতি । প্রত্যয়েকতানতা নিদিষ্টাসনম্ । বৈদিকযোগশব্দসা ধ্যানমাত্রপক্ষে সমাদীনং ধারণাদীনং চ যোগজ্ঞানাং অবৈদিকত্বেন অপ্রামাণ্যম্ আশঙ্ক্যাহ—এতচ্ছোপলক্ষণমিতি । এতেনেতি । এতেন সাংখ্যযোগশ্রুতি-প্রত্যাখ্যানেন । অভ্যুপগতং স্বীকৃতং বেদানাং প্রামাণ্যং যৈঃ তেযাম্ ইত্যর্থঃ । কণতক্ষাক্ষচরণৌ কণদগৌতমৌ । তর্কস্বরূপানি প্রত্যাখ্যানানি বেদবিরুদ্ধাংশে ইতি শেষঃ ৩০

ন বিলক্ষণত্বাদস্ত তথাহি চ শব্দাঃ ১৪

এবং তাবৎ বেদবিরুদ্ধকাপিলৈহরণাগর্ভাদিস্মৃতীনাম্ অপ্রামাণ্যং ন তৈ বিরোধঃ সমগ্রসা ইত্যুক্তং গতেন প্রপঞ্চদেহেন, ইদানীং তদ্বিরোধিনঃ তৎপ্রদর্শিতত্বাদস্ত দৃষ্টব্যপদর্শনাং পূর্বপক্ষ্যতি আচায়াঃ—ন বিলক্ষণত্বাদিতি । অয়মর্থঃ—জগদিদং ন চেতনব্রহ্মপ্রকৃতিকম্ অস্ত জগতো ব্রহ্মবিলক্ষণভ্রুত্বাৎ খটবৎ ইতি স্মৃতিপ্রদর্শিতত্বায়েন প্রোক্তসমগ্রয়ো বিরূপাতে ন বা ইতি সন্দেহে অয়ং পূর্বপক্ষঃ—জগৎ ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকং বিলক্ষণত্বাৎ, যৎ যদ্বিলক্ষণং তৎ ন তৎপ্রকৃতিকং যথা যদ্বিলক্ষণাঃ পটাদয়ো ন তৎপ্রকৃতিকাঃ । ব্রহ্মজগতোঃ বৈলক্ষণ্যে হেতুম্ আহ—তথাক্ষঃ চেতি । তয়ো বৈলক্ষণ্যং চ “বিজ্ঞানং চ অনিজ্ঞানং চ” ইতি শ্রুতি-বাক্যাৎ অগমাতে ইতি । পূর্বপক্ষে সমগ্রসমিদ্ধিঃ ফলং সিদ্ধান্তে চ তৎসিদ্ধিঃ । অত্র “ন” ইতি প্রথমাস্তপদেন অধিকরণারম্ভো বেদিতব্যঃ ।

তথাহি—বিলক্ষণত্বতর্কেণ বৈদিকেহমৌ সমন্বয়ঃ । ন বাধাতে বাধাতে বা সংশয়ে বাধাতে প্রবন্ম ॥

কাৰ্য্যাকারণসাদৃশ্যং দৃশ্যতে স্ফুটাদিষু । ব্রহ্মণশ্চেতনাত্ বিস্ময়চেতনমসম্ভবি ॥ ইতি ।

পূর্বাদিকরণেন অস্ত্র সঙ্গতিং দর্শয়তি ভাষ্যে—ব্রহ্মাশ্চেতি । সা চ সঙ্গতিরবাস্তুরূপা ইত্যাহ টিকায়াম্ অনাস্ত্রাসঙ্গতিমিতি । সা চ অভিহিতা “তথাবাস্তুরসঙ্গতীঃ । উহেদাক্ষেপদৃষ্টান্ত প্রত্নাদাহরণাদিকা” ইতি । তথাহি স্বতেঃ মূলশ্রুত্যাভাবাৎ অপ্ৰামাণ্যেহপি লৌকিকব্যাপ্তিপক্ষধর্ম্যতামূলকত্বাৎ প্রবলানুমানেন সমন্বয়ো বিক্ষিপ্যতে ইত্যর্থঃ । অবকাশাভাবে হেতুং আহ ভাষ্যে - নশ্চিতি । ননু ইতি অবধারণে, তথাচ অমরঃ “প্রশ্নাবধারণানুজ্ঞানুনায়াসজ্ঞানে ননু” ইতি । তস্ত্র চ আগম ইত্যনেন অম্বয়ঃ । তথাচ যতো দ্বন্দ্ব ইব ব্রহ্মণি অপি প্রমাণাস্তুরানপেক্ষঃ আগমঃ এব প্রমাণং ভবিতু মইতি অতঃ ইত্যর্থঃ । স্বাযোগব্যবচ্ছেদ-কৈবল্যকারণ ব্রহ্মণি তর্কত্র অবকাশাভাবঃ স্ফুটীকৃতঃ । অথবা নশ্চিতি হেতৌ ; অবয়ানাম্ অনেকার্থত্বাৎ, যত ইত্যর্থঃ, তথাচ যতো দ্বন্দ্ব ইব ইত্যাদি পক্ষবৎ । অবষ্ট্রজ্ঞো দৃষ্টান্তঃ ।

টিকায়াম্—সমানবিষয়ত্বে হি ইতি । অয়মাশয়ঃ—ভবতি হি সমানাদিকরণয়োর্ভাবাভাবয়ো নিরোধঃ, নাহভূৎ পক্ষতো বহুমান্ ব্রহ্মদেবত্বাভাবান্ ইত্যেতয়ো নিরোধঃ, ভিন্নাদিকরণত্বাৎ, এবং প্রকৃত্তেহপি সমন্বয়ভিত্তিতে জগৎকারণে ব্রহ্মণি তর্কেণ কারণত্বাভাবে বাবস্থাপিতে সম্ভাবাতে বিরোধঃ, ন চ পাষাতে ব্রহ্মগোচরে ব্রহ্মণি কারণত্বাভাবঃ অন্তমাত্মম্ । অতঃ প্রতিতর্কয়োঃ অসমানবিষয়ত্বাৎ কথং বিরোধঃ ইতি । ব্রহ্মণঃ তর্কবিষয়ত্বং প্রতিপাদয়তি—দর্শ্যবদিত । দ্বন্দ্বস্ত্র অম্বয়ত্বেন সিদ্ধপদার্থত্বাভাবাৎ প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণাস্তুরা-বিষয়ত্বম্ । তথাহি প্রসিদ্ধস্য ঘটাদেঃ ইন্দ্রিয়সম্মিকসাং যথা প্রত্যক্ষং, বহ্মাদেবী তথাভূতস্ত্র ধূমাদিলিপ্পরামর্শাৎ যথানুমিতিঃ, নৈবং সম্ভবতঃ অপ্ৰসিদ্ধস্ত্র দর্শ্যস্ত্র প্রত্যক্ষানুমিতী ইত্যর্থঃ । ব্রহ্মগোহপি ইতি । ন হি ব্রহ্ম কেনচিৎ চক্ষুসা জেইং শকাতে, রূপাভাবাৎ, “নৈবাসৌ চক্ষুসা গ্রাহ্যঃ” ইত্যাদিশ্রুতেশ্চ । নাপি বা অন্তমাত্মং, সামানাদিকরণাগ্ৰহাৎ, “নৈবাসৌ তর্কেণ মতিরাপনেষা” ইতি শ্রুতেশ্চ । অতর্ক্যত্বেন অন্তমানাযোগাত্বেন । অতো মানাস্তুরাদিদয়তয়া আত্মবৈকল্যগতং তৎ ইত্যর্থঃ । তথাচ আত্মবৈকল্যগোচরব্রহ্মণঃ তর্কবিষয়ত্বেন আক্ষেপানবকাশঃ ইতি ফলিতার্থঃ ।

টিকায়াম্—মানাস্তুরশ্চেতি । অন্বয়েয়রূপত্বাৎ দর্শ্যঃ সিদ্ধপদার্থঃ বিষয়ীকৃতঃ চক্ষুরাদেঃ প্রমাণাস্তুরস্ত্র অবিষয়ঃ অস্ত্র । কিন্তু ব্রহ্ম মানাস্তুরস্ত্র বিষয়ঃ ভবিতুং অইহি, যতঃ তৎ প্রসিদ্ধং বস্তু, ন তু দ্বন্দ্ববৎ কার্য্যাক্রপম্ ইত্যর্থঃ । অনবকাশেতি । “সাবকাশনিরবকাশয়ো নিরবকাশঃ বলীয়াঃ” ইতি আত্মাদিতি ভাবঃ । তদনুগুণতয়া তদনুসারেণ । গুণকল্পনাদিভিঃ ইতি । গোণা লক্ষণা বা ইত্যর্থঃ ।

ভাষ্যে—দৃষ্টেমান্যেয় ইতি । দৃষ্টেঃ প্রত্যক্ষবিষয়ীভূতো দৃষ্টান্তঃ, তস্ত্র সাম্যং সাধর্ম্যং সাদৃশ্যম্ ইতি যাবৎ তেন ইত্যর্থঃ । তথাহি মোক্ষসাধনং সাধনং ব্রহ্মসাক্ষাৎকারঃ অপ.রোক্ষরূপঃ, অপ.রোক্ষদৃষ্টান্তগোচরত্বেন চ অন্তমানস্ত্র তৎসাম্যং তেন, অদৃষ্টে অর্থঃ সমর্থয়ন্তী উপাদয়ন্তী ব্যাপ্তিপক্ষধর্ম্যাদিবলেন অন্তমাত্মদৃষ্টী ইতি যাবৎ, যুক্তিঃ অন্তমানম্ অন্তভবন্ত্র প্রত্যক্ষস্ত্র সন্নিহিত্যেতে সন্নিহিতা ভবতি, প্রত্যক্ষগোচর-দৃষ্টান্তাপেক্ষিতয়া সম্বন্ধিনী ভবতি ইত্যর্থঃ । তথাচ সাক্ষাৎকারস্ত্র মোক্ষসাধনত্বেন প্রাধাত্যং তর্কত্র চ দৃষ্টান্তসারেণ অর্থসম্পর্কত্বেন অপ.রোক্ষার্থবিষয়কত্বাৎ প্রদানসাক্ষাৎকারস্য বিষয়তঃ অন্তরঙ্গঃ তর্ক ইতি ভাবঃ । ইতি রত্নপ্রভাত্যবয়বাত্মা । ইতিহ্যমাত্রেণ পরোক্ষতয়া, বিপ্রকৃত্তে বহিরঙ্গা ভবতি । তথাচ বহিরঙ্গাপেক্ষয়া অন্তরঙ্গস্য বলীয়স্ত্বং দৃষ্টমিতি ভাবঃ ।

টিকায়াম্ অপি চ ব্রহ্মসাক্ষাৎকার ইতি । গাঙ্গকর্ণাদ্বাদ্যাসাহিত্যসংস্কারমচিবশ্রোত্রেন্দ্রিয়ৈণ নড়জাদিসাক্ষাৎকারসোব বেদান্তবাক্যার্থজ্ঞানাভ্যাসাহিত্যসংস্কারমচিবেন অশ্রুৎকরণেন জীবঃ স্বব্রহ্মভাবং সাক্ষাৎ-করোতি, তত্র স্বপ.রোক্ষাবিবিরোধিনী প্রকাশ্যার অশ্রুৎকরণশক্তিঃ অবিশ্রুৎ বাধমান! সাক্ষাৎকাররূপা অপ.রোক্ষ-রূপেণ মোক্ষসা প্রদানং সাধনং ভবতি ইত্যর্থঃ । দৃষ্টেমান্যেয় ইতি ভাষ্যপাঠো মিশ্রমতে দৃষ্টসাধনোণ ইত্যেবংরূপঃ । দৃষ্টে দর্শনং সাক্ষাৎকারঃ ইতি যাবৎ, তস্য সামান্যঃ দর্শ্যঃ যস্য তৎ দৃষ্টসাধর্ম্যং, তস্ত্র ভাবঃ দৃষ্টসাধর্ম্যং তেন ইত্যর্থঃ । তথাহি চ অন্তমানস্য ব্যাপ্তিপক্ষধর্ম্যাদিবলেন প্রত্যক্ষবৎ প্রত্যয়দাতার্য্যং । মোক্ষসাধনতয়া প্রদানসা সাক্ষাৎকারস্য অন্তমানম্ অন্তরঙ্গম্ ইত্যম্বয়ঃ । বিষয়তঃ ইতি । সাক্ষাৎকারবিষয়বহ্মাদিবৎ অপ.রোক্ষ-দৃষ্টান্তগোচরত্বেন অন্তমানস্ত্রাপি শব্দবিষয়বিষয়কত্বাৎ বিষয়কোণ অন্তমানং প্রত্যক্ষস্ত্র অন্তরঙ্গং, নতু কারণত্যাগকোণ ইতি ভাবঃ । অদৃষ্টবিষয়মিতি । অদৃষ্টেঃ অন্তমানদশায়াং দর্শনাবিষয়ীভূতঃ বহ্মাদিঃ বিষয়ো যস্য তৎ ইত্যর্থঃ । বহিরঙ্গং তু ইতি । সাধর্ম্যাবিরহাদিতি শেষঃ । এতদেব স্ফুটয়তি অন্ত্যেষ্টেতি । প্রদান-

প্রত্যাসত্তা ইতি। মোক্ষসাধনেষু প্রদানেন সাক্ষাৎকারেণ সহ প্রত্যাসত্তিঃ সাধনসাক্ষপদকঃ তদ্ব্য ইত্যর্থঃ। **শ্রুতিরপীতি**। তথাচ নৈষা তর্কেণেতি অর্থবাদশ্রুতাপেক্ষয়া **শ্রোতবো মন্তব্য** ইতি **বিশিষ্ট**তঃ বলীয়স্বাং ব্রহ্মণি 'আদরবায়ঃ তর্ক ইতি ভাবঃ।

তর্কমাহ টীকায়াং—**প্রকৃত্য** **সহেতি**। জগতঃ ব্রহ্মপ্রকৃতিকল্পনিরাসেন প্রধানপ্রকৃতিকল্পং ব্যবস্থাপয়িতুং প্রথমং তানং সাক্ষপাং প্রকৃতিবিকৃতিভাবং দর্শয়তি সাংখ্যঃ **প্রকৃত্য** **সহেতি**। প্রকৃত্য উপাদানেন সহ বিকারাণাম্ উপাদেয়ানাং সাক্ষপাম্ অবশিষ্টং সিন্ধম্ ইত্যর্থঃ। এতেন ব্যাপ্তি লীক্ষিতা—**তথাহি** কাষাবিশেষং প্রতি উভয়োঃ কারণদ্বন্দ্বস্যাম অণুহরসা তদনুসারেণ ইয়ং তানং ব্যাপ্তিঃ—বৎ যৎসরূপং তং তৎপ্রকৃতিকং যথা স্ববর্ণসরূপাঃ কুণ্ডলাদয়ঃ স্ববর্ণপ্রকৃতিকাঃ, ইতি বৈলক্ষণ্যে। চ প্রকৃতিবিকৃতিভাবাভাবঃ “**ন বৈলক্ষণ্যদ্বাদিতি**” সূত্রে ভাষ্যে চ নিরূপিত ইতি কারিকাস্থাং মোক্ষঃ তথাচ যদ্ যদবৈলক্ষণ্যং তং ন তৎপ্রকৃতিকং যথা স্ববর্ণবৈলক্ষণ্যাদিভাৱেন ন স্ববর্ণপ্রকৃতিকঃ ইতি। এতেন সাক্ষপো প্রকৃতিবিকৃতিভাবঃ, বৈলক্ষণ্যে চ তদভাবঃ ইতি স্থিতম্। এবং ব্যাপ্তিঃ ব্যবস্থাপা জগতঃ ব্রহ্মপ্রকৃতিকল্পভাবং প্রধানপ্রকৃতিকল্পং চ ক্রমেণ ব্যবস্থাপয়তি—**জগৎ ব্রহ্মসরূপং** চেতি। জগৎ ব্রহ্মসরূপং বৈলক্ষণ্যম্ ইত্যর্থঃ, ইতি হেতোঃ তস্যা ব্রহ্মণঃ বিক্রিয়া বিকারঃ ন। তথাপি জগৎ ন ব্রহ্ম বিকারঃ, ব্রহ্মবৈলক্ষণ্যং, স্ববর্ণবৈলক্ষণ্যদ্বিত্যা স্ববর্ণবিকারভাববৎ ইত্যর্থঃ। জগতো ব্রহ্মসাক্ষপাভাবং দর্শয়তি—**নিশ্চলমিতি**। **নিশ্চল** স্থপত্যাদিশব্দং নিশ্চলম্। **জড়ম্** অচেতনং স্বর্গনিরুপাদিময়দ্ব্যং, **অশুদ্ধিভাক্** কৃৎস্নাদিময়দ্ব্যং। তেন জগতো ব্রহ্মবৈলক্ষণ্যং ব্রহ্মপ্রকৃতিকল্পভাবেন। **প্রধানসাক্ষপাদিতি**। প্রধানং পশু কৃৎস্নংখমোহময়দ্ব্যং, স্বর্গনিরুপাদিময়দ্ব্যচ্চ **অশুদ্ধ** জড়ং চ ইতি তৎসাক্ষপাং প্রধানসৌব **বিক্রিয়া** উপাদেয়ং জগৎ, ন তু ব্রহ্মণঃ, ইতি পূর্বেণায়ম্। অথবা তৎসাক্ষপাং যথা তৎপ্রকৃতিকল্পং, তথা সাক্ষপাভাবং তৎপ্রকৃতিকল্পভাবোতপি, অত আহ **জগৎ ব্রহ্মসরূপং** চেতি। তং সাক্ষপা-তৎপ্রকৃতিকল্পয়োঃ সমন্বয়েন তৎসাক্ষপাভাবে তৎপ্রকৃতিকল্পভাবঃ, অতথা ব্যাপ্তাভাবসত্তে ব্যাপকভাবসত্ত্বনিয়মাভাবং জগৎ ব্রহ্মসরূপং চেত্যাবিধানাসক্তেঃ। সমন্বয়েতাং চ পরস্পর-ব্যাপ্যব্যাপকভাবঃ।

প্রধানসাক্ষপাং প্রতিপাদয়তি—**এক এব স্ত্রীকায় ইতি**। **সুখদুঃখমোহাদ্ব্যতয়া** সত্ত্বরজতমোহময়তয়া। **প্রিয়া** চেতি। স্ত্রীকোদাহরণেন সর্পে ভাবা কৃৎস্নংখমোহাদ্ব্যতয়া ব্যাপ্যাতাঃ নিরূপিতা ইত্যর্থঃ। **নিরতি** শয়দ্ব্যং উপস্থিতিবিশেষবন্ধস্বীয়দ্ব্যং নির্বিকারদ্বাদিতি যাবৎ। নিগময়তি তস্মাদিতি। অত এবেতি। যত এব নিরতিশয়ঃ অতএব অকল্পং ব্যাপারমন্তরণে কল্পদ্ব্যসিক্কে। দৃষ্টতে চিদংচক্রাদীনি ব্যাপারদ্ব্যং কলাপঃ খটকর্তা ভবতি, নিরতিশয়সা চ ব্যাপারাসমুৎপাদং কল্পদ্ব্যভাবঃ ইত্যর্থঃ। তথাচ জগদিদম্ অচেতনং কার্যাকরণদ্ব্যনা চেতনোপকারকদ্ব্যং খটবৎ ইত্যদ্ব্যমানং নিরাপদম্ ইতি।

চেতনব্রহ্মপ্রকৃতিকল্পতেঃ পরার্থাপত্তা জগদপি চেতনম্ ইতি বেদান্তিকদেশিমতম্ উল্লিখ্য * পরিভবতি সাংখ্যঃ—**যোহপীতি**। জগতঃ চেতনদে ন কথং খটনিম্নং ব্রহ্মসক্তিঃ অত আহ ভাষ্যে—**অবিভাবনং** তু ইতি। অবিভাবনং স্বরূপাভাবঃ। তথাহি—চেতনকাষায়েন জগতঃ চেতনদেতপি, চৈতন্যানভিভাবজিঃ পরিণামবিশেষস্বভাবঃ। পরিণামবিশেষে তু তং অভিভাব্যতে এব যথা অস্থঃকরণে, তত্র তু অস্থঃকরণশ্চৈতন্যমভিভাব্যতে, ন তু প্রতিবিমানিনা ইতি ভাবঃ। অথবা ঘটাদিজড়ানাং অস্থঃকরণভিন্নপরিণামদ্ব্যং চেতনদেতপি ন চেতনপ্রতীতিরিতি। সম্প্রতিপন্নং চ তত্ত্বস্যপি অবস্থাবিশেষে চৈতন্যনিভাবনং দৃষ্টমিত্যাহ—**যথা** ইতি। সর্পেষামেব চেতনদে তুল্যো উপকার্যোপকারকদ্ব্যপপত্তিঃ অত আহ ভাষ্যে—**এতস্মাদিতি**। বিভাবিতাবিভাবিতদ্ব্যং অভিভাব্য নভিভাব্যদ্ব্যং। **গুণপ্রধানভাবঃ** উপকার্যোপকারকভাবঃ। জীবজগতোঃ চেতনদেতন অবিশেষেহপি উপকার্যোপকারকভাবে দৃষ্টাস্থমাহ—**যথা** চেতি। **প্রত্যাসত্তিনো** বিবেচাদিতি প্রাতিষ্ঠিকাসাধারণার্থঃ ইত্যর্থঃ। নতু সর্বসৌব জগতঃ চেতনদে চেতনাচেতনবিভাগঃ কথম্ অত আহ ভাষ্যে—**প্রতিভাগেতি**। অতএব চৈতন্যবিভাবানভিভাবিতদ্ব্যাদেব। নতু জগতোহ-চেতনদ্ব্যপ্তিপাদিকা। যা “**অবিজ্ঞানং চে**”তি শক্তিঃ সা ন সর্বথা চৈতন্যগ্রাহিতাং বোধয়তি, কিন্তু সতোতপি চৈতন্যস্য অনভিভাব্যজিমেব ইতি চেৎ? অতঃ আহ ভাষ্যে—**অনবগম্যমানমিতি**।

অয়মাব্যং—ন পশু অবগম্যতে জগতঃ চেতনদং প্রত্যক্ষতঃ, কিন্তু চেতনপ্রকৃতিকল্পস্বরূপাং **শব্দশব্দগতয়া**

* ইদং চ মতঃ উপর্য্যোচ্যাত্ত ইত্যশ্রয়ীভূতঃ, অতঃ তদনুযায়িনা ভাস্করাগোণ চেতনকাষাতঃ জগৎচেতনদং কল্পমিত্যং যথা—‘ব্রহ্মকাষাদেব তত্ত্বমিত্যুক্তিঃ পাব্যাপ্যশ্চি অগ্রমীমহে’। ইতি ২।১।৪। সিদ্ধান্তে তু ব্রহ্মকাষামপি জগৎ চিহ্নবর্ত্তঃ, পরিণামল্য মাত্ৰাভাঃ অতঃ সাংখ্যে এতদ্বিত্তাকরণং ন প্রযুক্তবান্ অচাধ্যাঃ।

শ্রুতিরূপোপজীব্যেন উৎপ্রেক্ষেত শ্রুতীর্থাপত্তা। কল্পয়েৎ, কেবলয়া ইতি নাত্র প্রত্যক্ষং শ্রুতির্বা অস্তি
প্রমাণম্ ইত্যর্থঃ। তচ্চ চেতনহং চ, শব্দেনৈব “অনিষ্টানং চ” ইতি শ্রুত্যা এব বিরূধ্যতে, তথাচ
শ্রুতিবিরোধঃ অর্থায়ণে; প্রামাণ্যাপচারাৎ প্রমেয়স্তাপি জগচ্চেতনজ্ঞা অপহার ইতি।

উক্তভাষ্যে তৎপর্যায়ঃ টীকায়াং - শব্দার্থাদিতি। ‘যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে’ “তৎ
আত্মানং স্বয়মকুরুত” ইত্যাদি শ্রুতীর্থায় চেতনজ্ঞ ব্রহ্মণঃ প্রকৃতিত্বাৎ উপাদানত্বাৎ তৎকার্যাব্যায়ং
পৃথিবাদীনাম্ অপি চেতনহং অবগম্যমানং শ্রুতীর্থাপত্তা কল্প্যমানং মানান্তরং লৌকিকপ্রত্যক্ষাদি-
প্রমাণেন উপোদ্বিনিতং প্রাপ্তসামর্থ্যং সৎ “অনিষ্টানং চ” ইতি শ্রুত্যা সাক্ষাৎ শ্রয়মাণম্ অপি অচেতনজ্ঞং
অজ্ঞায়েৎ অনভিব্যক্তচেতনত্বপরতয়া প্রতিপাদয়েৎ, দুর্লভয়াহপি অর্থাপত্তা বলবত্ত্বপ্রত্যক্ষান্তর্গতয়া
বলবতোহপি শাস্ত্রপ্রামাণ্যত্বাৎ। তদ্বক্তব্যং -

“অতান্তবলবন্তোহপি পৌবজ্ঞানপদা জনাঃ। দুর্লভৈরপি বাধ্যস্তে পুরুষৈঃ পার্থিবান্তিষ্ঠৈঃ” ইতি ॥

প্রত্যক্ষাদিবলবৎপ্রমাণসাচিবাভাবেন তু অর্থাপত্তিলক্ষণার্থঃ বলবতা শ্রৌতীর্থেন বাধ্যতে এব, ন পুনঃ
অর্থাপত্তিলক্ষণবলেন বলবৎ শ্রৌতীর্থস্ত লক্ষণয়া অনভিব্যক্তত্বপরতয়া বাধ্যত্বং জায়াম্ অতএবোক্তং—
“ন মুখ্যো নন্তবতীর্থার্থে জঘন্যা বৃদ্ধিরিচ্ছতে” ইতি, অতঃ প্রপঞ্চেৎ। প্রকৃতে চ সহায়কপ্রত্যক্ষপ্রমাণাভাবঃ
অনবগম্যমানপদেন ভাঙে দশিতঃ, অনবগম্যমানম্ অনন্তব্রহ্মণাম্।

অভিমানিব্যপদেশস্ত নিশেষানুগতিভ্যাম্।৫

নন্তু পূর্ণবাদীনাং চেতনহং ন কেবলম্ অর্থাপত্তিরহং, কিন্তু “মুদব্রনৌৎ” ইত্যাদি শ্রুতৌ মৃদাদীনাং
বক্তৃদিশব্দভেদঃ শ্রৌতমপি তৎ, তথাচ কেবলশ্রুতাপেক্ষয়া প্রত্যক্ষশ্রুতিমহকৃতয়া অর্থাপত্তেঃ বলীয়ত্বাৎ
“অনিষ্টানং চ” ইতি শ্রুতঃ অনভিব্যক্তিপরতয়া নেয়া, এবঞ্চ মৌত্রো বিলক্ষণত্বহেতুঃ স্বরূপাসিদ্ধি ইতি শব্দভেদে
ভাঙে—নশ্চিতি। অত্র উত্তরমাহ সাংখ্যঃ—“অভিমানিব্যপদেশস্ত” ইতি। অয়মর্থঃ—তু শব্দঃ শব্দাবারকঃ,
“মুদব্রনৌৎ” “তে হেমে প্রাণাঃ” ইত্যাদি শ্রুতিভিঃ মৃদাদীনাং চেতনহং ন আশঙ্কিতবাম্, যতো
মৃদাজ্ঞাভিমানীনাং দেবতানাম্ অহং ব্যপদেশঃ ন তু মৃদাদীনাম্। অত্র হেতু মাহ—নিশেষানুগতিভ্যাম্ ইতি।
তথাহি “এতা ইদৈ দেবতা অহং শ্রেয়সে নিবদমানাঃ” ইত্যাদিশ্রুতৌ চেতনবাদিনা দেবতাপদেন
প্রাণাদীনাং বিশেষিতত্বাৎ। “অগ্নির্নাগ্ ভূহা মুখং প্রানিশৎ” ইত্যাজ্যর্থবাদাদিসু সর্বত্র অভিমানিদেবতানাম্
অনুগতিশব্দগচ্চ ন চেতনং জগদিতি। সংবদনং নিবদঃ। অহংশ্রেয়সে প্রাতিস্মিকশ্রেষ্ঠত্বায়। প্রাণে নিঃশ্রেয়সং
বিদিত্বা শ্রেষ্ঠত্বম্ অবদার্য তদধীনা বভূবুঃ। তস্মৈ প্রাণায়, বলিহরণং প্রাতিস্মিকবসিদ্ধত্বাদিগুণপ্রদানম্।

টীকায়াং রূপতঃ সঙ্কপেণ। প্রথমোক্তদ্বায়ে ঠেক্তাদিকরণে, “গৌণশ্চেতন্যায়গন্ধাদি”তি হত্রে
“অপ্তজসোঃ চেতনবজ্রপচারদর্শনাৎ” ইতি গৃহ্যেৎ, ইত্যর্থঃ। কথঞ্চিদিতি। তথাচ ত্রেজঃপদস্ত তদভিমানি-
দেবতাত্বাৎ লাক্ষণিকত্বৈঃ ঠেক্তং যুগ্মতয়া সম্পাদনীত্বম্ ইতি ভাবঃ। পূর্বদ্ব্যাক্ষেপনিবারকত্বাৎ প্রথমান্তর্দেহপি
নাসাদিকরণারম্ভকল্পম্ ইতি বোধ্যাম্।৫

দৃশ্যতে তু।৬

• অস্ত্যর্থঃ - তু শব্দঃ পূর্বপক্ষপাণ্ডুত্বার্থঃ। বহুত্বং চেতনব্রহ্মণিলক্ষণত্বাৎ অচেতনং জগৎ ন তদুপাদানকম্
ইতি, তদসঙ্গতম্, যতঃ চেতনং পুরুষাৎ তদবিলক্ষণানাং কেশনখাদীনাং অচেতনানাম্, অচেতনাচ্চ গোময়াদেঃ
চেতনানাং বৃশ্চিকাদীনাম্ উৎপত্তি দৃশ্যতে ইতি।

ভাঙে নায়মেকান্ত ইতি। অহং হেতুঃ—ব্রহ্মজগতোঃ প্রকৃতিবিকৃতিভাবাভাবসাম্প্রদায়েন ভবজুপজ্ঞাতো
বৈলক্ষণ্যরূপঃ, একাত্মঃ অব্যভিচারিতঃ, ন ইত্যর্থঃ। কিন্তু বৈলক্ষণ্যস্ত হেতুত্বৈ বাভিচারং দর্শয়তি “দৃশ্যতে”
ইতি। তথাচ চেতনভাঃ অচেতনানাম্ অচেতনভাঃ চেতনানাম্ উৎপত্তিদ্ব্যন্যতঃ উক্তো হেতুঃ অনৈকান্তঃ,
সাধারণ ইতি দ্ব্যর্থঃ। বৈলক্ষণ্যহেতুঃ সাধারণভাবঃ বারয়িত্বং শব্দভেদে—নশ্চিতি। তথাচ অচেতনভাঃ
এব পুরুষাদিশরীরেভাঃ অচেতনানাং কেশনখাদীনাম্ উৎপত্তেঃ তত্র বৈলক্ষণ্যহেতুঃ অভাবাৎ ন বাভিচারঃ
ইতি ভাবঃ। তদ্বাদি বৈলক্ষণ্যং দর্শয়তি—উচ্যতে ইতি। আয়তনং ভোগাধারঃ। বাহুল্যেন বৈলক্ষণ্যস্ত
হেতুত্বৈ বাভিচারং দর্শয়তি—মহাংশেচিতি। পারিণামিকঃ কেশাদিগতপরিণামরূপঃ।

টীকায়াং সাক্ষ্যপাঃ নিকল্প্য দৃশ্যতি ইতি। নিকল্প্য বৈরূপ্যস্ত প্রকৃতিবিকৃতিভাববিরোধিত্বং বদতঃ
সাক্ষ্যপাঃ প্রকৃতিবিকৃতিভাবে হেতুরিতি গম্যতে, তত্র কীদৃশং সাক্ষ্যম্ অভিপ্রেতং সকলকারণস্বভাবানাম্
অনুবৃত্তিঃ, যন্ত কণ্ঠচিৎ কারণস্বভাবস্ত বা ইত্যেবংরূপঃ। তত্র আত্মে দৃশ্যমাহ—অত্যন্তসাক্ষ্যপ্যে চেতি।

দৃশ্যতে হি যত্র প্রকৃতিবিকৃতিভাবঃ তত্র ন অত্যন্তসাক্ষ্যং, যথা মৃদুঘটয়োঃ, তত্র পৃথিব্যাদিরহাদীনং বৈলক্ষণ্যং, দ্বিতীয়ে চ জগতি সত্ত্বালক্ষণব্রহ্মভাবানুগ্ৰহঃ ন প্রকৃতিবিকৃতিভাবাব্যাহতঃ ইত্যর্থঃ। **সর্বস্বভাবাননু-বর্তনমিতি**। তথাচ কতিপয়স্বভাবানুগ্ৰহানপি ভবতি বৈলক্ষণ্যমিত্যর্থঃ। **সর্বস্বভাবাননুগ্ৰহেন** বৈলক্ষণ্যে তত্ত্ব বিকারমাত্রেয়ং সত্ত্বং প্রকৃতিবিকারমাত্রেয়দ্বৈতপ্রসঙ্গঃ, ইত্যর্থঃ তং প্রকৃতিবিকারভাবানিবোধোক্ত ভাবঃ। **সর্বস্বভাবানুগ্ৰহস্তি** স্বরূপ এব ভবতি ন বিকারে অতশ্চ ন তস্যা প্রকৃতিবিকৃতিভাবঃ। **মধ্যমস্ত** ইতি। যন্ত কণ্ঠাচং একস্তাপি প্রকৃতিভাবস্ত বিকারে অননুগ্ৰহস্তেৎ বৈলক্ষণ্যং, তথাচ একসাপাত্তব্রহ্মে ন বৈলক্ষণ্যম্ ইত্যর্থঃ। তদা প্রকৃতে সত্ত্বালক্ষণব্রহ্মভাবস্ত আকাশাদৌ অননুগ্ৰহঃ উক্তবৈলক্ষণ্যস্ত অসিদ্ধঃ হেতুঃ অসিদ্ধঃ, যথা পক্ষতো বক্ষিমান্ কাক্ষনময়দ্ব্যং ইত্যত্র কাক্ষনময়দ্ব্যঃ অসিদ্ধঃ; কত্রাপি তস্য অসত্ত্বং তদ্বৎ ইত্যর্থঃ। **তৃতীয়স্ত** ইতি। চৈতন্যাননুগ্ৰহস্তেৎ প্রকৃতে বৈলক্ষণ্যং, তদা সিদ্ধাস্তে সর্বস্তেইব বস্তুনঃ ব্রহ্ম-প্রকৃতিকল্পভাপগম্যঃ অব্রহ্মপ্রকৃতিকল্প কল্পচিদপি অভাবাৎ দৃষ্টান্তাভাবঃ। **নিদর্শনং** দৃষ্টান্তঃ। তথাচ হেতুরয়ং অসাধারণঃ, তথাহি জগৎ ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকং ব্রহ্মভাবস্ত চৈতন্যস্ত অননুগ্ৰহঃ, যৎ চৈতন্যেন অননুগ্ৰহঃ তং অব্রহ্মপ্রকৃতিকম্ যথা ইত্যাদি দৃষ্টান্তঃ যদগ্ৰহ্ম অপেক্ষণীয়ঃ, তত্র ব্রহ্মবাদিমতে সর্বস্তেইব বস্তুনঃ ব্রহ্ম প্রকৃতিকল্পভাপগমেণ দৃষ্টান্তাভাবাৎ অসাধারণঃ। তথাহি—

সাক্ষ্যপুং সর্বথা নৈব প্রকৃতিবিকারতে। কিঞ্চিস্তসাক্ষ্যভায়াং চ ব্রহ্মসত্ত্বাত্ৰ বিভতে ॥

চৈতন্যভাবতো ব্রহ্মোপাদানং জগতে ন চেৎ। দৃষ্টান্তবিরহাৎ হেতুঃ সাধ্যসাধারণো দ্ববম্ ॥ ইতি

অসাধারণলক্ষণং চ “**সর্বসপক্ষবিপক্ষন্যারত্তো হেতুঃ অসাধারণঃ**” ইতি চিহ্নমগ্নিঃ যথা শব্দোক্তমিত্যর্থঃ শব্দ ইত্যং। অত্র শব্দ ইত্যেতৎ পক্ষমাত্রবৃত্তিভাৎ অসাধারণ্যম্ এতচ্চ প্রাচীননৈয়ায়িকবীরাণা অভিহিতম্। নবীনাস্ত “**সাধ্যব্যাপকীভূতভাবপ্রতিযোগী হেতুঃ অসাধারণঃ**” ইতি ব্রহ্মলক্ষণং মতমানাঃ বিরুদ্ধস্তাপি অসাধারণ্যং বদন্তি। “**অত্রএব নিরোদোহপি ফলতঃ প্রতিরোধ এব, তদন্তোহেন না নিরোদি বিশেষণীয়ম্**” ইতি সর্বাংশিচরণয়ে দীপিতিকৃতঃ ইতি। **পক্ষশ্চ** যত্র পক্ষবাদৌ সাধ্যং বক্ষ্যাদি সন্ধিকৃতে স পক্ষঃ, তথাচ মহামতি মণিকারঃ, “**সন্ধিক্ষসাধ্যমন্ততঃ পক্ষত্বম্**” ইতি। সন্ধিগ্নঃ সাধ্যঃ যেন রূপেণ তং সন্ধিক্ষসাধ্যং সন্ধিহর্নিবেশ্যতাবল্লেককমিণি যাদং, তাদৃশ পক্ষবদম্ ইত্যর্থঃ। অথবা সন্ধিগ্নঃ সাধ্যবপো ধর্মো যত্র স সন্ধিক্ষসাধ্যম্, তস্য ভাবঃ তদ্বৎ ইত্যর্থঃ। পক্ষতো বক্ষিমান্ পুমাং ইত্যত্র পক্ষতে বক্ষিসন্ধিহর্নিবেশ্যতঃ পক্ষতস্য পক্ষত্বং। অথবা অগ্নিমিত্যভাবনির্দিষ্টসাধ্যানিশ্চয়াভাববান্ পক্ষং যথাচ স এব, **মিমাংসায়িমাবিরহ-সহকৃতসাধকপ্রমাণাভাবো যত্রাস্তি স পক্ষ** ইতি। পক্ষে সাধ্যানিশ্চয়মত্রে নাভুমিতিঃ, সিদ্ধসাধনাৎ, যদি চ তত্রাপি অভুমিতি জ্ঞায়তামিতি ইচ্ছা স্যাৎ, তদা ভবতোবাভুমিতিঃ। অত্রএব “**প্রত্যক্ষপরিকলিতমপি অর্থম্ অনুমানেন বুভুৎসন্তে তর্করসিকান, ন হি করিণি দৃষ্টে চীৎকারেণ তম্ অনুমিতে অনুমাতারঃ**” ইতি জ্ঞায়বাত্তিকতাং যাতীকরায় গ্রহকারঃ। তথাচ যত্র ন সাধ্যানিশ্চয়ঃ, তং সত্ত্ব বা অভুমিত্য, তত্রাপি অভুমিতে ন অভূতপরিবর্তিত দ্বয়োঃ সংগ্রহার্থং বিশিষ্টান্তম্। **সপক্ষশ্চ** নিশ্চিতসাধ্যবান্ ধর্মী, যথা মহানসাদিঃ; **বিপক্ষশ্চ** সাধ্যভাববান্ ধর্মী, যথা জনস্রুদাদিঃ। ইতি প্রসঙ্গাহুতম্। প্রকৃতে চ তাতীয়হেতুঃ পক্ষমাত্রবৃত্তিভাৎ অসাধারণ্যম্। অথেন্তি।

“যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে যেন জাতানি জীবন্তি যং প্রযত্যান্তিসংবিশন্তি

তদব্রহ্ম”। “তদাত্মানং স্বয়মকুরুত”। “কদারমৌশং পুরুষং ব্রহ্মধোনিং” ॥

ইত্যাত্মগমপ্রমাণৈঃ ব্রহ্মণো জগন্নিমিত্তোপাদানত্বং সাধিতং, দৃষ্টং চ আগমবোধিতত্বম্ অনুমানস্ত যথা—
নরশিরঃকপালং শুচি, প্রাণাশ্বত্যাং ইত্যাত্মনাসিক্রমপি নবশিরঃশৌচং “**মাংসমুত্তপূরীষাদি নির্গতং হৃৎশুচি স্থিতম্**” ইতি শাস্ত্রাৎ বাধিতম্। অয়ং ভাবঃ,—জগৎ ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকং বৈলক্ষণ্যং—ইত্যাত্মমানস্য প্রতিঃ তাবৎ উপজীব্যং তদঘটকব্রহ্মণঃ শ্রুত্যেকবেত্তভাৎ, শ্রুতদৃষ্ট ব্রহ্মণ এব জগৎকারণত্বম্ আমনন্তি। উক্তানুমানেন চ তন্নিরাসে উপজীব্যাবিরোধঃ ইতি। যথাহি ইতি। আরোগ্যসর্গাদীনং কৃতিসাধ্যসামোহপি পথ্যাশিন আরোগ্যং, শরীরভোজিনশ্চ রক্তকণ্ঠঃ, সাক্ষ্যবুদ্ধিতা এবম্ উচ্যতে “**আরোগ্যকামঃ পথ্য-মশ্বীয়াৎ**” “**স্বরকামঃ সিকতাং ভক্ষয়েৎ**” ইতি, অত এতেষাং প্রত্যক্ষপ্রমাণাপেক্ষত্বং প্রাপ্তপ্রাপকভেদেণ অপ্রাপ্তপ্রাপকভ্রূপবিধিৎ নাস্তি, কিন্তু অনুবাদকতামাত্মম্। সিকতা শরীর। “**দর্শপৌর্ণমাসাত্যাং স্বর্গকামো যজ্ঞেভ**” ইত্যাদৌ তু দর্শপৌর্ণমাসাদীনং স্বর্গাদিসাধনত্বস্ত প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণৈঃ অত্যাশ্রয়প্রাপ্তভেদেণ বিধিতম্ ইতি ন মানান্তরাপেক্ষত্বম্ ইত্যর্থঃ। এবং দৃষ্টান্তং প্রদত্তা দাষ্টান্তিকৈপি মানান্তরগোচরভাগোচরভে

দর্শয়তি--এবং ভূতত্বাবিশেষেহীতি। ভূতত্বং সিদ্ধত্বং প্রত্যক্ষাদিগোচরত্বম্ ইতি যাবৎ। “অতি-
পতিতে”তি। অতিপ্রতিভাঃ অতিক্রান্তাঃ সমস্তানাং বেদান্তিরিত্তপ্রত্যক্ষাদিপ্রমাণানাং সৌম্যনঃ সামর্থ্যানি যেন
তস্ত ভাবঃ তত্ত্বা তয়া ইত্যর্থঃ। হেতৌ তৃতীয়া। অতএব বেদৈকপ্রতিপাদ্যস্ত ব্রহ্মণঃ প্রতিশ্রুতিসিদ্ধত্বম্।
এতেন কাব্যাবিশেষেহপি ন সৰ্ব্বৈশ্বর্য শ্রোতাকগমাতা, স্বরকামিনঃ শিক্তাভক্ষণস্ত প্রত্যক্ষগমাতাৎ, এবং
ভূতত্বাবিশেষেহপি ন সৰ্ব্বেশ্বর্যমেন মানাত্তরযোগাত্মং, ব্রহ্মণঃ তথাভূতত্বাপি তদযোগাত্মাৎ, ইতি সিদ্ধম্।
ইদম্ আপাততঃ, পরমার্থতত্ত্ব ব্রহ্মণো ন ভূতত্বং; তথাহে পৃথিব্যাদিত্বং প্রত্যক্ষাদিগোচরত্বাপত্তেঃ, “অন্যত
ভূতাত্ত্ব ভব্যাক্ষ যৎ তৎ পৃথগি তদ্বদ” ইত্যাদি প্রতিবিরোধাক্ষ ইতি ধোয়ম্।

ভাষ্যে লিঙ্গাদ্যভাবাচ্ছেতি। অয়ং ভাবঃ ভবতি হি গৃহীতব্যাপ্তিকহেতোঃ পক্ষবৃত্তিভ্রষ্টানাং
অভ্যুপগমিঃ, যথা মহানসাদৌ ধূমে গৃহীতব্যাপ্তিকস্ত সৰ্ব্বতাদৌ তদৃশদৃশদর্শনেন ব্যাপ্তিস্বরূপাৎ জ্ঞাতে বহু-
মিতিব্রিতি ত্যক্তিকারঃ। ব্রহ্মণশ্চ ইচ্ছায়া ততত্বা ব্যাপ্তিগ্রহভাবাৎ, অসম্পন্নেন চ পক্ষদৃশ্যভাবাৎ, নিদৃশ্যত্বেন
বিদ্যেয়ভাবাচ্চ ন অল্পমেতদ্বদম্, যদ্ব্যবচ্ছিন্নব্যাপকত্বং পরামর্শে ভাসতে তদ্ব্যবচ্ছিন্নত্বেন অভ্যুপগমিঃ বিদ্যেয়ত্বাৎ
ইতি। আগমমাত্রোতি বিবৃৎ টীকায়াম্। ব্রহ্মণঃ প্রমাণাস্তরায়ণত্বেন প্রতিপ্রমাণমাহ—নৈষা তর্কেণেতি।
এষা ব্রহ্মবিসয়িণী শুভা মতিঃ প্রতিভাকল্পিতেন তর্কেণ ন আপনোয়া ন প্রাপনোয়া, অথবা কৃতর্কেণ
নাপনোয়া ন নিরসনোয়া, কিম্ব অতঃ নৈব পদতত্ত্বজ্ঞেন অচাষণেণ প্রোক্তা কৃপয়া উপদিষ্টা সত্যী সূক্ষ্মানায়
সাক্ষাৎকারাবশ্যিকতয়া ভবতি। হে প্রেষ্ঠ পবনপ্রিযেতি যুতোনটিকেতঃসম্বোধনম্। যতঃ পরমাত্মনঃ সকাশাৎ
ইয়ঃ বিমৃষ্টিঃ বিবিধা সৃষ্টিঃ আ সমস্তাঃ বভূবুঃ তৎ পরমাত্মানম্ ইহ জগতি অজ্ঞা সাক্ষাৎ কো বেদ,
অস্তাৎ ভাবঃ জ্ঞানং, কো বা প্রবোচৎ ন কোহপি বক্তৃৎ শকুয়াৎ ইত্যর্থঃ। দীর্ঘভাবঃ চান্দসঃ।
যে ভাবাঃ অচিন্ত্যাঃ প্রাকৃতবুদ্ধেঃ অতীতাঃ তান্ তর্কেণ প্রতিভাৎপ্রেক্ষিতেন ন যোজয়েৎ। অত্র
ভগবদ্বাক্যং প্রমাণয়তি নমে ইতি। দেবা ব্রহ্মাদয় মহময়ঃ ব্যাসাদয়ে হপি মে মম প্রভবঃ প্রভূতজিহ্বা
উৎপত্তিঃ বা ন বিদুঃ ন জানন্তি, হি যতঃ দেবানাং মহর্ষীণাং চ অহং আদিঃ মূলকারণং ইত্যর্থঃ।

টীকায়ং প্রমাণবিষয়েতি। শ্রুত্যা বস্তুতবে অবদারিতে পক্ষাৎ অসম্ভবনাবিপরীতভাবনাদেঃ পুরুষ-
দোষস্ত নিরাসেন তদ্বিবচকতয়া তর্কঃ অভ্যুপগমঃ প্রমাণেতিকদ্ব্যবহৃত্ত্বং, ইত্যর্থঃ। তদাত্ম্য ইতি।
তৎ প্রমাণং আশ্রয়ো যস্য স তথা ইত্যর্থঃ। অতএবোক্তং আশ্রিত্যে—“প্রত্যক্ষাগমাশ্রিতম্ অভ্যুপগমঃ
স। অস্বীক্কা প্রত্যক্ষাগমাভ্যাম্ ঈক্ষিতস্ত পুনরস্বীক্ষণম্ অস্বীক্কা” ইতি প্রমাণঃ অর্থমবগতা
বিশেষজ্ঞানার্থং দূতরজ্ঞানার্থং মধ্যস্থসংশয়নিরাসার্থং বা অভ্যুপগমম্ আশ্রীযতে ইত্যর্থঃ। প্রকৃতে চ শ্রুতি-
প্রতিপাদিতে তৎ অসম্ভবনাদিনিরাসেন শ্রোতাপর্যায়ত্বৈব আদ্রিয়তে তর্কঃ, অস্মি চ প্রমাণে উপকার্যস্ত
অভাবাৎ নিরাশ্রয়তয়া বিফলত্বক্ ইত্যাহ অসতি চ প্রমাণে ইতি। ঈদৃশমেব তর্কঃ মন্তব্য ইতি মননবিধিঃ
ব্যাপ্রোক্তি ইত্যাহ—যস্মিতি। মননবিধিঃ “বিযুক্তপাঃ সূর্যষ্টব্য” ইতিবৎ বিদিসক্লপো ন তু বিদিঃ ইতি
স্বরূপাৎ প্রাগতিহিতম্। মননসা সাক্ষাৎকারব্রহ্ম নিদিধ্যাসনদ্বারা ইত্যাহ—মতোহীতি। যতঃ
শ্রবণানন্তরং মননবিসমীকৃতঃ, তেন চ নিঃসন্দিগ্ধঃ অর্থঃ ভাব্যমানঃ নিদিধ্যাসমানঃ ভাবনায়াঃ সমানাকার-
প্রত্যয়প্রবাহস্য বিষয়তয়া সাক্ষাৎকৃতো ভবতি ইত্যর্থঃ। অনুভবাজমিতি, নিদিধ্যাসনদ্বারা ইতি শেষঃ।
তদ্বৎ বিজ্ঞানগোচর

“ভাভ্যাং নির্বিচিকিৎসেহথে চেতসঃ স্থাপিতস্ত যৎ। একতানত্বমেতন্নি নিদিধ্যাসনমুচ্যতে” ॥ ইতি
নির্বিচিকিৎসা সংশয়ঃ। ভাষ্যে—নানেনেতি। মন্তব্য ইতি ইতি মননবিধিনা ইত্যর্থঃ। শুক্লত্বং বেদ-
নিরপেক্ষত্বং ইতি যাবৎ। আত্মনাভঃ স্বাদিকারঃ। স্বপ্নাস্তবুদ্ধাস্তয়োঃ স্বপ্নজাগরণয়োঃ, ইতরেতর-
ব্যভিচারাত্ম স্বভাববৎকালবৃত্তিত্বাৎ এককালবৃত্তিভাবাদিতি যাবৎ। আত্মনস্ত তাদৃশাবস্থাধ্বা-
ভাবাৎ স্বভাবত এব অনন্তাগতত্বম্ উক্তাবস্থাভ্যাম্ অসম্পৃক্তত্বম্। সম্প্রসাদঃ স্মৃতিঃ। তদানীং প্রপঞ্চ-
ভ্রমাভাবেন সদাশ্যনাবস্থানাং নিরিশেষব্রহ্মৈকত্বং। “কার্য্যঃ কারণাৎ ন তিল্লঃ” ইতি ত্রায়েন প্রপঞ্চস্য
ব্রহ্মকার্য্যত্বাৎ ব্রহ্মভেদ ইতি ঈদৃশত্বক্ এব আশ্রয়ণীয়ঃ ইতি শেষঃ। অয়ং ভাবঃ—তত্ত্বমসীতি মহাবাক্যেন
হি অবগমতে জীবব্রহ্মণোঃ অভেদঃ, ন চায়ং সম্ভবতি, তথাহি জাগ্রদাশ্রয়ত্ববতো দেহাদিপ্রপঞ্চবতশ্চ
জীবস্য ন থনু নিশ্প্রপঞ্চব্রহ্মৈক্যাসম্ভবঃ, বিরোধাত্মঃ; জীবঃ সৃষ্টদুঃখাদিভোক্তা, ব্রহ্ম তু তদসম্প্রপাশি, প্রত্যক্ষাদিভিঃ
প্রমাণৈঃ ভেদস্যেব অবগম্যমানত্বাৎ কথং বা ব্রহ্মণঃ অধিতীয়ত্বং সম্ভবেৎ। অতঃ শ্রোতোহপি অর্থঃ অসম্ভাব-
নাদিভিঃ বিহত্বতে ইতি তদ্ব্যবহার্য্য জাগ্রদাশ্রয়ত্বানাং পরস্পরং ব্যভিচারাত্ম, আত্মনঃ তাভিঃ অসম্পৃষ্টত্বং,

স্বাভাবিকত্ব চ তা সাং করকশৈত্যানং সদাতনত্বপ্রসঙ্গাৎ । স্মৃতিপিকালে চ “সতা সৌম্য তদা বা সম্পন্নো ভবতি” ইতি শ্রুতাবগতসঙ্কপতাম্পত্তেঃ একাত্মৈকত্বসম্ভবঃ, কুণ্ডলাদীনাং স্বর্ণান্নগত্বং প্রপঞ্চত্বাপি “যতো বা ইমানি জুতানি জায়ন্তে যেন জাতানি জীবন্তি” ইত্যাদিশ্রুতিপ্রতিপাদিতব্রহ্মপ্রভবত্বাৎ ব্রহ্মানন্তত্বম্ ইত্যাদিশ্রুতিমূলকত্বকঃ এবশ্চাম্ আশ্রয়ণীয়ঃ । সাংখ্যাদিকল্পিতো নিমূলঃ তর্কস্ব সর্বথাহবহেয়ঃ । তত্রভবতাম্ আচাখ্যানামপি অয়মেবাশ্রয় ইতি দর্শয়তি—**তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদিতি** । বিপ্রলম্বকত্বং পৌরুষ-প্রতিভোৎপ্রেক্ষিতত্বেন বিরুদ্ধার্থপ্রতিপাদকত্বম্ । যথাহুর্ভট্টাঃ—

“যত্নেনাহমিতোহপাথঃ কুশলৈরনুযাতৃভিঃ । অভিস্কৃততরৈরনৈরনুগতৈবেপপাণ্ডতে” ॥ ইতি

টীকায়াং সালক্ষণ্যং সারূপ্যম্ । **অনাবির্ভাবতয়া** ইতি । স্বভাবাদেব অনভিনাক্ততয়া ইতি প্রাগেব উক্তম্ । “**অবিজ্ঞানং চ**” ইতি শ্রুতেঃ অনাবির্ভূতচৈতন্যপরত্ব মূখ্যার্থনাম্ অস্বরসঃ কথঞ্চিদি-
ত্যানেন স্মৃতিতঃ । **ন যুক্ত্যতে** ইতি । অচেতন্যং প্রধান্যং চৈতন্যোৎপত্তেঃ অসম্ভবাৎ ইতি ভাবঃ ।

নহু সাংখ্যসম্মতাচেতনপ্রধানস্য চেতনজগৎকারণত্বানুপপত্তিবৎ তদাপি ব্রহ্মবাদিনঃ চেতনব্রহ্মণঃ অচেতন-
জগৎকারণত্বানুপপত্তিঃ ; ইত্যাহ আহ ভাষ্যে—**প্রত্যুক্তত্বাদিতি** । সতাপি বৈলক্ষণ্যো গোময়বৃষ্টিকাদেঃ
কার্যাকারণভাবদর্শনেন ব্যভিচারাত উক্ত নিয়মসা নিরাকৃতত্বাদিত্যর্থঃ ।

মিশ্রাস্ব প্রত্যুক্তত্বাদিতি ভাষ্যস্য জগতি সঙ্কালক্ষণব্রহ্মস্বভাবস্য অণুবৃত্ত্য বৈলক্ষণ্যস্য নিরাকৃতত্বাদিত্যর্থ-
পরতাম্ আশ্রয়ত্বে, এবঞ্চ “বৈলক্ষণ্যো কার্যাকারণভাবো নাস্তীতিভ্রূপেতা ইদমুক্তম্” ইতি তদগতঃ
সঙ্গচ্ছতে, তথাহি গোময়বৃষ্টিকাদীনাং কার্যাকারণভাবদর্শনেন বৈলক্ষণ্যোহপি কার্যাকারণভাবস্য ব্যবস্থাপিতত্বাৎ
বার্থঃ প্রত্যুক্তত্বাত্ ইতি ভাষ্যম্ অত আহ—**বৈলক্ষণ্যে** ইত্যাদি । “**ইদং**” প্রত্যুক্তত্বাত্ ইতি ভাষ্যম্ ;
পরমার্থতঃ বস্তুতঃ, এতদ্বিতি বৈলক্ষণ্যো কার্যাকারণভাবো নাস্তীতি মতমিত্যর্থঃ । ১৬

অসদ্বিতি চেন্ন প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ ৭

শুদ্ধস্য চেতনস্য ব্রহ্মণঃ তদ্বিলক্ষণঙ্গত্বপাদনত্বেন প্রাপ্তত্বপত্তেজগৎ অসৎ সাং, তথাচ সংকাষাবাদভঙ্গ-
প্রসঙ্গঃ ইতি চেন্ন, **প্রতিষেধমাত্রত্বাৎ** অসৎ সাদ্বিতি প্রতিষেধসা প্রতিষেধাভাবাৎ প্রতিষেধমাত্রং তৎ
ইত্যর্থঃ । আরদ্ধাদিকরণবাস্তুরঙ্গাবারকত্বাৎ নাসাদিকরণান্তরারম্ভকত্বং । কার্যাকারণয়োঃ অভেদাত প্রাপ্ত-
পত্তেঃ কারণসময়ে কার্যমপি সদেব ইতি কথং সংকাষাবাদব্যাঘাতঃ, অত আহ টীকায়াং **ন কারণাদিতি** ।
স্বাস্থ্যনি স্বরূপে কার্যো, বৃত্তিবিরোধাদিতি । বৃত্তিঃ ক্রিয়া, যথা কারণে ন কাচিৎ বৃত্তিঃ, তথা কারণাভিন্ন-
কার্যস্যপি তদভাবেন কার্যাত্মপপত্তিরিত্যর্থঃ । **শুদ্ধাশুদ্ধাদীতি** । কারণং শুদ্ধং স্তম্ভতঃপমোহাহতভাবাৎ,
কার্যং চ জগৎ অশুদ্ধং স্তম্ভতঃপমোহাদিময়ত্বাৎ ইতি বিরুদ্ধদ্বন্দ্ব্যসংসর্গাৎ ন কার্যাকারণয়োঃ অভেদ ইত্যর্থঃ ।
ভেদে তু উৎপত্তেঃ প্রাক্ কারণস্য সত্ত্বাৎ কার্যাসা চ অসত্ত্বাৎ অসৎ কার্যম্ উৎপত্ততে ইতি সংকাষাবাদভঙ্গঃ
ইত্যাহ—**অথেনি** ।

কার্যাকারণয়োঃ বিরুদ্ধদ্বন্দ্ব্যৎ দর্শয়তি ভাসো **যদীতি** । তথাচ এতাদৃশবিলক্ষণদ্বন্দ্ব্যঃ কার্যস্য কারণে
সদ্বাসম্ভবাৎ প্রাপ্তত্বপত্তেঃ কার্যম্ অসদ্বিতি গম্যতে । **কারণাত্মানম্ অন্তরেণেনি** । কারণসত্ত্বাৎ আদায়ৈব
অস্মাকং সংকাষাত্ববাহারঃ ন বস্তুতয়া কার্যং নাম কিঞ্চিদস্তি, ন হি শুক্লিযাথাস্বাভাষ্যমানস্তরং রজতং
কদাচিদপি কশ্চিৎ সত্যতয়া প্রতোতি, তথা ব্রহ্মসাক্ষাৎকারানন্তরং প্রপঞ্চং ন কদাচিদপি সত্যতয়া কশ্চিৎ
মন্ততে তত্ত্বদর্শী । তত্ত্বজ্ঞানেন আবিষ্টকপ্রপঞ্চস্য সমূলধাতং নিহতত্বাৎ । যথাজ্বেদান্তবিদঃ—

“তত্ত্বমস্যাদিবাক্যোৎসম্যগ্দ্ভীজমাত্রতঃ । অবিজ্ঞা সহ কাষ্যেণ নাসীদস্তি ভবিষ্যতি ॥” ইতি

তথাচ উৎপত্তেঃ পূর্কং কারণস্য সত্ত্বাৎ কার্যমপি সদেব কথম্ অসৎকার্যাবাদপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ । অত্র শ্রুতি-
প্রমাণমাহ—**সর্বস্মিতি** । যঃ পুমান্ বস্তুজাতং আত্মব্যতিরেকেণ জানাতি, তং পুরুষং **সর্বঃ** বস্তুজাতং
পরাদাৎ বক্ষ্যেৎ ইত্যর্থঃ । শব্দাদিহীনাত ব্রহ্মণঃ শব্দাদিমজ্জগৎপত্তৌ অসৎ উৎপত্ততে ইতি শব্দম্ অন্তবদতি—
নস্তি । অভ্রূপেতা পরিহরতি—**বাচ্যমিতি** । কারণসত্ত্বাতিরিক্তকার্যসত্ত্বানভ্রূপগমাদিত্যাহ—**নস্তি** ।

টীকায়াং **তত্ত্বত্বপত্তেরিতি** । কারণে ব্রহ্মণি সতি বিদ্যমানে উৎপত্তেঃ পূর্কং **তৎ** কার্যং কথম্ **অসৎ**
অবিদ্যমানং ভবতি ন কথমপি ইত্যর্থঃ । **স্বরূপেণ তু** ইতি । ন উৎপত্তিরিত্যন্বয়ঃ, **সদসত্ত্বাত্ম্যমিতি** ।
জগৎ ন সং নাপি অসৎ, সংস্বরূপত্বেন সদেব সাং চিদাত্মবৎ ; অসৎস্বরূপত্বেন কথং সত্ত্বেন প্রতীতিরিতি
সদসত্ত্বাত্ম্যম্ অনির্কচনীয়ম্ ইত্যর্থঃ । **সতোহসতো বা** ইতি । সত ইতি পরিণামবাদান্তিপ্রায়েণ, অসতঃ

ইতি সৌগত্যাভিপ্রায়েণ । নির্বিষয় ইতি । স্বরূপতঃ কার্যাত্মৈব অভাবেন সংকার্যবাদস্তাপি অভাবাৎ তৎ-
প্রতিষেধো নির্বিষয়ঃ, প্রতিযোগ্যপ্রসিদ্ধে অভাবোহয়ম্ অলীকপ্রতিযোগিক ইতি ভাবঃ । ৭

অপীতো তদ্বৎপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্ । ৮

বিশুদ্ধং ব্রহ্ম জগৎকারণম্ ইতি অসমঞ্জসম্ অসঙ্গতং কথং ? অপীতো প্রলয়ে তদ্বৎপ্রসঙ্গাৎ প্রলয়ে
ব্রহ্মণি জগৎলীযমানং স্বস্ত জাভাসাবয়বত্বাদিহৈঃ ব্রহ্ম মিশ্রয়েৎ, তোয়মিশ্রিতলবণং যথা স্বধর্মৈঃ তোয়ং মিশ্রয়তি
তদ্বদিত্যর্থঃ । আরদ্ধাধিকরণবাস্তবশঙ্কাবাকৃত্যং নাধিকরণরন্তকত্বম্ অস্যা । ভাগ্যে প্রতিসংসৃজ্যমানম্
ইত্যশ্চার্থঃ—কারণাবিভাগম্ আপত্তমানম্ । ভোক্তৃভোগাদিবিভাগনিয়মস্ত অভাবঃ দর্শয়তি—অপি চ
সমস্তশ্চেতি । জন্মানাদিনিমিত্তানাং কর্মাদীনাম্ লয়ে পুনরুৎপত্ত্যুপপত্তিং দর্শয়তি—অপি চ ভোক্তৃণামিতি ।
প্রলয়েহপি ব্রহ্মণো বিভক্ততয়া অবতিষ্ঠমানং জগদिति চেৎ, তর্হি প্রলয়শ্চৈব অসম্ভব ইত্যাহ—অথেন্দমিতি ।

টীকায়াং যুষঃ শাকরসঃ । ন চাত্তথা লয়ো লোকসিদ্ধ ইতি । নিরস্বয়নাশানভূপগমাৎ
প্রকারান্তরেণ লয়ো ন লোকপ্রসিদ্ধ ইত্যর্থঃ । নিরস্বয়ত্বম্ অপরিশিষ্ট্যমাণরূপত্বং, বিনশ্চ বস্তু স্বস্বরূপাত্ত্বং
বিনশ্চতি সৃষ্টিং চ রূপং কারণেন অস্বিতং ভবতি ইতি সান্বয়নাশ এব সর্বত্র সিদ্ধঃ অভাবান্তবিনাশস্ত ন
লোকে ইতি ভাবঃ । পরিণামেন ভোক্তৃভোগানিয়মাত্মভাবঃ দর্শয়তি—সমুজ্জশ্চেতি । বিবর্তেন তং দর্শয়তি
রজ্জ্বামিতি । এবম্ আকাশাদিক্রমেণ উৎপত্তিনিয়মোহপি নোপপত্ততে ন হি সমুদ্রস্য ফেণতরঙ্গাদিনা পরিণামে,
রজ্জ্বাং বা সর্পধারাদিবিভ্রমে কশ্চিৎ ক্রমনিয়মোহস্তি ইত্যাহ—ন চ ক্রমনিয়ম ইতি । ৮

ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ । ৯

পূর্বোক্তম্ অসমঞ্জসং ন ভবতি এব, তুকার এবকারার্থঃ । কারণে কার্যাত্ম লয়ে কারণস্ত কার্যধর্ম্মান্শ্পর্শে
বহুশঃ দৃষ্টান্তসদভাবাৎ । ইতি যত্রার্থং বাচ্যে টীকায়াং “নাবিবভাগমাত্রম্” ইতি । অধিকরণান্তর্গতা-
বাস্তবশঙ্কাবাকৃত্যং নাত্ত তদারন্তকত্বং সতাপি প্রথমাস্তপদে । অবিভাগমাত্রস্ত লয়েৎ হিঙ্গাদিদৃশিতশাক-
রসাদিবৎ ব্রহ্মণঃ কার্যধর্ম্মত্বপ্রসঙ্গে ভবেৎ অতো লয়পদার্থং ব্যাকরোতি—অপি তু ইতি । তথাচ কারণে
কার্যাত্ম লয়ে কার্যধর্ম্মমিশ্রণে বহুশো দৃষ্টান্তসদভাবাৎ ন ভবতুক্তদোষপ্রসঙ্গঃ ।

ভাগ্যে অপীতিরেবেতি । কার্যধর্ম্মসঙ্গে তদাশ্রয়তয়া কার্যাসত্ত্বশ্চৈব অবশ্যং বক্তব্যতয়া প্রলয়াসম্ভবঃ
ইত্যর্থঃ । তথাচ তদানীং কার্যাত্ম পৃথকরূপেণাসত্ত্বাৎ পৃথকরূপবিশিষ্টধর্ম্মরূপাশ্রয়াসঙ্গে আশ্রয়িণাং তদ্রক্ষাণাং
হৌলাসাবয়বত্বাদীনাম্ মাত্ত্বং সত্ত্বং কথঞ্চিৎ ইতি ভাবঃ । ৯

ননু শরবাদিদৃষ্টান্তেহপি সংকার্যবাদিনঃ তব কথং কার্যধর্ম্মাক্রমণং, কার্যাত্ম নিরস্বয়নাশানভূপগমাদিতি
শব্দতে টীকায়াং শ্রীদেতদिति । এবমিদমপীতি । যথা শুক্লিরজতস্থলে আরোপিতরজতস্ত শুক্লিরেব
পারমাখিকং রূপং, ন তু তত্র রজতত্বেন কিঞ্চিৎ বস্তুসং অস্তি । তত্রাধিষ্ঠানতত্ত্বসাক্ষাৎকারেণ কারণসত্ত্বাত্মোপ-
জীবকস্ত কার্যাত্ম কারণরূপাত্মগমেন সান্বয়নাশঃ, ন তু তত্র কার্যরূপস্তাপি অন্তগমঃ, কারণসত্ত্বায়া এব কার্য-
সত্ত্বরূপত্বাৎ কার্যাত্ম অনির্লুপ্তনীয়তয়া স্বাতন্ত্র্যেণ তৎসত্ত্বায়া অনভূপগমাৎ । প্রকৃতে চ কারণব্রহ্মাতিরিক্ত-
কার্যপ্রপঞ্চস্যেব বস্তুতঃ অভাবেন অপীতো কারণস্য কার্যধর্ম্মদৃশনশব্দে নোদেতি ইতি ভাবঃ । অপিচেতি ।
“সর্বং যদ্বিদং ব্রহ্ম” “নেহ নানাশ্চি কিঞ্চন” “মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাশ্রোতি য ইহ নানৈব পশতি” ইত্যাদি
শ্রুত্যো হি কাষাস্য ত্রৈকালিকনিষেধম্ অভিদধতি, তত্র যদি কার্যাসত্ত্বং বস্তুতয়া অবগত্য অপীতো কারণস্য
কার্যধর্ম্মমিশ্রণং শব্দোত, তদা পূর্বোক্তাঃ স্পষ্টৈশ্রুতয়ঃ অতিশব্দনীয়ঃ স্যাঃ, নৈবং যুক্তং বেদবাদিনাম্
ইত্যর্থঃ । প্রলপস্ত নাম যথাকথঞ্চিৎ প্রতিভেকজীবিনো বৌদ্ধার্থতদয়ো বেদবাহাঃ পায়ণাঃ, ন তু সহামহে
বয়মেবম্ আশ্রয়জীবিনাং কপিলকণাদপ্রভৃতীনাং ইতি ভাবঃ । অপীতিমাত্রমিতি । তথাচ স্থিত্যংপত্তো-
রপি উক্তান্ত্রযোগস্য তুল্যতয়া অপীতিমাত্রকথনং নানতরম্ ইতি প্রতিবন্ধ্যা সমাহিতং ভাষ্যকৃত্য ইত্যর্থঃ ।
লৌকিকঃ পুরুষ ইতি । জীবস্য জাগ্রৎসুশুপ্তোঃ স্বাপ্নপ্রপঞ্চান্নবর্তনস্য প্রত্যক্ষদৃষ্টতয়া তন্নিদর্শনে ন সৃষ্টি-
স্থিতিপ্রসঙ্গসাক্ষিণঃ পরমাত্মনোহপি প্রপঞ্চাসংস্পর্শঃ । যত্বপি ব্রহ্মণঃ স্বাপ্নপ্রপঞ্চদোসবস্তুমপি প্রসক্তব্যমেব
ইত্যভয়োঃ তুল্যতয়া ন দৃষ্টান্তসম্ভবঃ, তথাপি জীবে স্বাপ্নপ্রপঞ্চাসংসর্গস্য প্রত্যক্ষদৃষ্টতয়া উভয়ো র্তেদাৎ
দৃষ্টান্তত্বম্ ইতি বোধাম্ ।

ভাগ্যে তত্রোক্তমিতি । গোড়পাদাচার্যোয়িতি শেষঃ । যদা আচার্যোপদেশকালে হৃষ্টোখিতবৎ স্বস্যা
মায়াকার্যাস্ত্রযদুঃখাদিসম্বন্ধরাহিত্যম্ অহুভবতি তদা অজম্ উৎপত্তিশূন্যম্ অনিদ্ৰং লয়শূন্যম্ অঈতং পরিপূর্ণ-
ব্রহ্মস্বরূপমাত্মনঃ সাক্ষাৎকরোতি ইত্যর্থঃ । মিথ্যাজ্ঞানস্ত অনপোদিতত্বাদিতি । মিথ্যাত্বম্ অজ্ঞানং

মিথ্যাজ্ঞানম্। অনপোদিতত্বাৎ অব্যাহিতত্বাৎ। অত্র শ্রুতিং প্রমাণয়তি—ইমাঃ সৰ্ব্বা ইতি। সতি ব্রহ্মণি, সম্পত্ত্ব একীভূয়। স্বযুগ্মে অজ্ঞানসত্ত্বং দর্শয়তি—ন বিদ্যুরিতি। উপপত্তিরপি স্তি “স্বথমহমস্বাপ্নং ন কিঞ্চিদবেদিষম্” ইতি স্থপ্তোখিতস্য সৌম্যুপাভিষ্ঠান্মরণেন তদানীম্ অবিচ্ছাদিতত্বঃ অবশ্যম্ অভ্যুপেয়ঃ, অল্পভবম্ অন্তরেণ স্মরণানুদয়স্য সর্বসম্মতত্বাদিতি। তে স্বযুগ্মাঃ জীবা। ইহ স্বযুগ্মে পূৰ্বং জাগরণকালে। যৎ যৎ প্রাতিষিককৰ্ম্মাসারিবাধ্যাদিজ্ঞাতিবিশেষরূপং, তদা পূৰ্বসংস্কারানুসারিপুনঃপ্রবোধকালে, তথৈবেতি বাস্তবসিংহাদিবিভাগঃ দর্শিতঃ। নহু “স্বথমহমস্বাপ্নং ন কিঞ্চিদবেদিষম্” ইতি প্রবোধকালম্বয়মানাজ্ঞানস্য স্বযুগ্মে সত্ত্বাৎ পুনঃ প্রবোধকালে উপপত্ত্বতে বিভাগব্যবহারঃ, প্রলয়ে তু তাদৃশাজ্ঞানসত্ত্বায়া মানাভাবাৎ কথম্ উপপত্ত্বতাম্ উক্তো বিভাগনিয়মঃ? অত আহ—যথাহীতি। যথা স্বযুগ্মে ব্রহ্মণি সর্বপ্রপঞ্চস্য লয়েহপি তৎকালীনাবিচ্ছাদিতবশাৎ পুনর্জাগরণে বিভাগব্যবহারঃ, এবং প্রলয়েহপি অবিচ্ছাদিতত্বাৎ পুনর্বিভাগশক্তিঃ অহুমাগাতে, ব্রহ্মসাক্ষাৎকারৈকনাশত্বাৎ অজ্ঞানস্য ইত্যর্থঃ। তথাহি প্রলয়ঃ পুনর্বিভাগশক্তিমান্ ব্রহ্মসাক্ষাৎ-কারাজ্ঞানপ্রলয়ত্বাৎ স্বযুগ্মিকালীনপ্রলয়বৎ ইত্যহুমানম্। মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধো মিথ্যাজ্ঞানহেতুকঃ। অতো মিথ্যাজ্ঞানবতাং প্রলয়েহপি অবিচ্ছাদিতত্বঃ অবশ্যজ্ঞানব্যাৎ পুনরুৎপত্তিনিয়ম উপপন্নঃ। মুক্তানাং তু বিভাগকারণ-বিচ্ছাদিতত্বঃ তত্ত্বজ্ঞানেন সমূলঘাতং নিহতত্বাৎ ন পুনর্জাগ্রৎপ্রসঙ্গ ইত্যাহ—এতেনেতি।

টীকায়াং প্রতিনিয়মেনেতি। প্রতিকুলো নিয়মঃ প্রতিনিয়মঃ বিপরীতনিয়ম ইতি যাবৎ। মিথ্যাজ্ঞানাৎ বিভাগশক্তিরিতি নিয়মঃ, তদভাবাচ্চ তদভাব ইতি প্রতিনিয়মঃ। এতমেব আহ—কারণাভাবে ইতি। কথং কারণাভাবঃ ইত্যত আহ—তত্ত্বজ্ঞানেনেতি। তথাচ মুক্তানাং অবিচ্ছাদিতত্বঃ অভাবাৎ ন পুনঃ সংসারপ্রাপ্তিরিতি ভাবঃ। ১০

অপক্ষদোষাচ্চ। ১০

ন বিলক্ষণত্বাদিত্যাদিত্রয়োক্তানাং বৈলক্ষণ্যে কার্যাকারণভাবো নাস্তি ইত্যাদীনাং প্রধানাকারণবাদ-পক্ষেহপি দোষত্বাৎ ন তে ব্রহ্মাকারণবাদে প্রযোক্তব্যঃ “যশ্চোভয়োঃ সমোদোষঃ পরিহারোহপি বা সমঃ, নৈকঃ পঞ্চাত্মবোক্তব্যঃ তাদৃশবিশিষ্টাৎ” ইতি ত্রয়াৎ ইতি সূত্রার্থং বাচ্যে—অপক্ষেচেতি। অতঃ শব্দসৌ-বিবরণং বিলক্ষণকার্যোৎপত্ত্যভ্যুপগমাদিতি। তথাচ শব্দাদিহীনাং প্রধানাৎ শব্দাদিমতঃ কার্যস্য উৎপত্তেঃ কার্যাকারণয়ো বৈলক্ষণ্যং, প্রধানবিলক্ষণস্য কার্যস্য প্রাক্ উৎপত্তেঃ কারণাত্মনা অবস্থানাসম্ভবাৎ, কার্যাত্মনা অবস্থানে চ প্রলয়সৌ-বাসম্ভবাৎ প্রাপ্তউৎপত্তেঃ অসতঃ কার্যস্য সৃষ্টিদশায়াম্ উৎপত্তেঃ অসৎকার্যবাদ-প্রসঙ্গো ভবতামপি ইত্যর্থঃ। তথাপীতাবিতি। তথাচ প্রধানস্য ঘটাদিবৎ স্থৌল্যাদিমত্বপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ; অথ কেচিদিতি। যদি বদ্ধমুক্তব্যবস্থাতং মুক্তানাং স্তব্ধস্থাপাদানক্লেশকৰ্ম্মাশয়াদীনাং প্রলয়ে অবিভাগঃ ন তু বদ্ধানাম্ ইত্যুচ্যতে তদা বদ্ধকৰ্ম্মাদীনাং লয়াভাবেন প্রধানকার্যাত্ম্যুপপত্তিরিত্যর্থঃ।

টীকায়াং কার্যাকারণয়োঃ সমানেহপি বৈলক্ষণ্যে, বৈলক্ষণ্যে কার্যাকারণভাবস্ত অস্মদ্বিষ্টত্বাৎ ন দোষঃ ভবতাং তু অনিষ্টত্বাৎ দোষ এব ইতি হৃদয়ম্। প্রাপ্তউৎপত্তিরিতি। সম্ভবতঃ থলু কারণসত্ত্বাতিরেকেণ কার্যসত্ত্বাভ্যুপগমে অসৎকার্যবাদপ্রসঙ্গঃ, তদ্বৎপ্রসঙ্গশ্চ, ন পুনঃ কার্যমিথ্যাত্বাদিনাম্ অস্বাকম্ ইত্যর্থঃ। উপরিষ্টাৎ ইতি শিষ্টাপরিগ্রহাদিকরণে সাংখ্যোক্তসৎকার্যবাদস্ত নিপুণতরনিরাসেন, আরম্ভণাদিকরণে বিবর্ত-বাদস্ত স্বদৃঢ়বাস্থাপনে চ প্রতিপাদনম্ ইত্যর্থঃ। গুড়জিহ্বিকাচ প্রথমং জিহ্বায়াং গুড়প্রদানেন বালকস্ত কচিম্ উৎপাদ্য পশ্যাৎ কটুকবায়োযধপ্রদানম্। ১০

তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদপ্যনুমেয়মিতি চেদেবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ। ১১

সাংখ্যাদিকল্পিততর্কণাং শুক্রেণ প্রামাণ্যবিকলতয়া ন তৈঃ বৈদিকঃ ব্রহ্মাকারণবাদঃ চোদনীয় ইত্যাহ ভগবান্ সূত্রকারঃ—তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদিতি।

অয়মর্থঃ—অবৈদিকতর্কস্ত অপ্ৰতিষ্ঠানাদপি ন তাদৃশতর্কেণ সমন্বয়বিরোধঃ শব্দনীয়ঃ। তর্কস্ত অপ্ৰতি-ষ্ঠানং চ একেন প্রতিষ্ঠিতস্ত তর্কস্ত তাকিকান্তরেণ প্রতিভাবিশেষবতা তর্কান্তরেণ “যদেনানুমিতোহপ্যর্থঃ” ইতি জ্ঞায়েন অজ্ঞানানয়নম্। অথ মজ্ঞসে তর্কসামান্যস্ত অপ্ৰতিষ্ঠায়াং পর্বতাদেঃ ধূমাদিদর্শনানন্তরং বহ্যাত্ম-নয়নপ্রবৃত্ত্যনুপপত্তিঃ, শাস্ত্রার্থসংশয়ে চ তর্কেণ তন্নিশ্চয়োহপি ন স্তাৎ, অপি চ তর্কাপ্রতিষ্ঠানহেতুনা সমন্বয়-বিরোধশঙ্কাপরিহারানুমানমপি ন স্তাৎ ইতি ন তর্কমাত্রস্য অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বম্, অতঃ প্রতিষ্ঠিততর্কেণ সমন্বয়ো বিকল্যাতে ইতি আহ—অজ্ঞানানুমেয়মিতি চেদিতি। অজ্ঞান প্রকারান্তরেণ প্রতিষ্ঠিততর্কেণ সমন্বয়-বিরোধাদিকম্ অহুমেয়ম্ ইত্যর্থঃ। শব্দাং পরিহরতি—এবমপীতি। কস্যচিৎ তর্কস্য প্রতিষ্ঠিতত্বাহি

লিঙ্গাদিরাহিত্যাং ব্রহ্মণঃ অবৈদিকতর্কস্য অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বদোষাৎ অনিশ্চয়ঃ উক্তদোষাদমুক্তারঃ ইত্যর্থঃ। অথবা কপিলকণাদাদীনাম্ আচাৰ্য্যগাম্ অত্ৰোত্তরবিবাদবৈদিকতর্কৈঃ তত্ত্বাবধারণাসম্ভবাৎ অনিশ্চয়প্রসঙ্গঃ পরম-পুরুষার্থহানি রিতি। তস্মাৎ অবৈদিকতর্কস্য অপ্ৰমাণ্যাং ন তেন সমন্বয়ো বিরুদ্ধাতে ইতি। তর্কাধীনসমন্বয়-বিরোধপরিহারার্থবাদাস্ত প্রক্ৰান্তাধিকরণান্তরং প্রথমাস্তত্বেইপিতি বোধঃ।

টাকায়াং কেবলেতি। পরমতত্ত্বস্য বেদৈকগম্যত্বং চ রূপলিঙ্গাদিহীনত্বেন প্রত্যক্ষাত্মমানাদিসীম্যতি-ক্রমাৎ। **শুদ্ধতর্ক** ইতি। বৈলক্ষণ্যতর্কস্য যৎতদ্ব্যতিক্রমেণ পক্ষসমক্ষসাধারণতয়া অনন্তগতত্বাৎ ন সাধাসাদকত্বম্ ইত্যর্থঃ। যেন স্বতন্ত্রতর্কপ্রবর্তনেন, যত্নেন কথঞ্চিৎ ব্যাপ্তিপক্ষদ্বন্দ্বসমবহিতহেতুপত্তাসাদিনা, **অভিযুক্ততরৈঃ** তত্ত্বনির্ণয়বিজয়প্রযোজকহেতুভাসছলজ্ঞাতিনিগ্রহস্থানাদিবিবেচননিপুণৈঃ। পরমগম্যরোহপি অর্থঃ প্রথিতমহিমা কেনচিৎ মহাত্মনা প্রতিষ্ঠিততর্কতরণীশরণেন শক্যতে অধিগম্যম্ ইতি চেৎ অত আহ—**ন চেতি। মিথো বিপ্রতিপত্তেরিতি।** তথাহি পরমেশ্বরাধিষ্ঠিতেভ্যঃ পাথিবাদিপরাণুভ্যো নিতোভ্যঃ জগদুৎপত্তিম্ আহঃ কণাদাত্মসারিণঃ। **কাপিলাস্ত** নিরবয়বত্রিগুণপ্রধানাং মহাদাদিক্রমেণ উৎপত্ত্যন্তে বিশ্বমিতি মন্ত্যন্তে, ইতি সর্বজ্ঞানাং মুনীনাম্ এব মিথো বিরোধাৎ ভবতি তর্কাণাম্ অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বম্।

“কপিলো যদি সর্বজ্ঞঃ কণাদো নেতি কা প্রমা” ॥

ইতি ত্রায়াং ইতি ভাবঃ। **নানুমানাভাসেতি।** অনুমানাভাসে ব্যভিচারেণ বিষয়ব্যভিচারেণ, অনু-মানাভাসেন অমুমিতিজ্ঞানমস্থলে বিষয়াস্বেন ইত্যর্থঃ। অনুমানব্যভিচারঃ অনুমানত্বাবচ্ছেদেন বিষয়ব্যভিচারঃ ন শঙ্কনীয়ঃ ইত্যর্থঃ। অত্রায়াং ভাবঃ—অনুমানং ভ্রমজনকং, অনুমানত্বাৎ, অনুমানাভাসবৎ ইত্যনুমানেন অনুমান-ত্বাবচ্ছেদেন ভ্রমজনকত্বং ন শঙ্কনীয়ম্, অনুমানত্বসামান্যাদিকরণেন চ ব্যভিচার ইষ্ট এব। তথাচ বহু-লিঙ্গকধূমানুমানব্যভিচারদ্বয়ো ন দুর্মলিপ্তকবহুমানুমানৈহপি ব্যভিচারঃ শঙ্কনীয়ঃ। ন হি দূরত্বাদিদোষেণ শুক্তি-রজতজ্ঞানে ব্যভিচারদর্শনেন ক্ষীতালোকমধাবর্জিতসাক্ষ্যংকারেহপি ব্যভিচারঃ শঙ্ক্যতে কেনচিৎ প্রেক্ষাবতা ইতি ভাবঃ। **প্রত্যক্ষাদিশু** ইতি। প্রত্যক্ষং ভ্রমজনকং, প্রত্যক্ষত্বাৎ, প্রত্যক্ষাভাসবৎ ইত্যনুমানেন প্রত্যক্ষত্বাবচ্ছেদেনাপি ভ্রমজনকত্বম্ সাধয়িতুং শক্যত্বাৎ প্রত্যক্ষমাত্রশ্চৈব অপ্ৰমাণ্যাপ্রসঙ্গাৎ ইত্যর্থঃ। **স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধেতি।** স্বভাবসম্বন্ধঃ ব্যাপ্তিরিতি যাবৎ। তদ্বিশিষ্টহেতুসম্বন্ধে নিপুণেন হেতু-ভাসাত্ত্বজ্ঞেন অনুমানকর্ত্তা ভবিতব্যমিতি। **ততশ্চ** ব্যাপ্তিবিশিষ্টহেতুপ্রয়োগাচ্চ। **অপ্রত্যাং** নির্বিশয়ম্। অনুমানত্বাবচ্ছেদেন অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বং ন কল্পনীয়মিত্যত্র যুক্তান্তর মাহ—**অপি চ যেনেতি।** তথাহি তর্কঃ অপ্ৰতিষ্ঠিতঃ, তর্কত্বাৎ, বিলক্ষণত্বাদিতর্কবৎ ইতি তর্কেণ তর্কত্বাবচ্ছিন্নশ্চৈব অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বাত্মমিতৌ এতশ্চৈব তর্কশ্চ প্রতিষ্ঠিতত্বাপগম্যাং ব্যভিচার ইতি ভাবঃ। **লোকযাত্রেতি।** বর্ত্তমানভোজনাদীনাম্ ইষ্ট-সাধনত্বদর্শনেন অনাগতভোজনাদীনাম্ ইষ্টসাধনত্বাত্মমানাং **লোকপ্রবৃত্তিদর্শনাৎ** সর্বতর্কাপ্রতিষ্ঠায়াং লোকব্যবহারোচ্ছেদঃ তথাচ ভোজনম্ ইষ্টসাধনং, ভোজনত্বাৎ, অতীতাদিভোজনবৎ ইতি। তথাচ লৌকিক-ব্যবহারসিদ্ধার্থমপি তর্কত্বসামান্যাদিকরণেন প্রতিষ্ঠিতত্বস্য অবশম্ অভ্যুপেয়ত্বাৎ ন তর্কত্বাবচ্ছেদেন অপ্ৰতিষ্ঠিতত্ব-মিতি। কস্তচিৎ তর্কশ্চ চ অপ্ৰতিষ্ঠিতত্বং ন দূষণম্ অপি তু ভূষণমিত্যাহ—**অপি চ বিচারেতি।** বিচারো নাম সন্দিগ্ধে বস্তুনি প্রমাণেন তত্ত্বপরীক্ষায়াং তদমুকূলবাক্যকদম্বঃ কথাপরপর্যায়ঃ। তথাহি—

বিচারবিষয়ো নানাবক্তৃকো বাক্যবিস্তরঃ। কথা, তস্তাঃ, যড়জানি প্রাচ্ছন্দ্যারি কেচন ॥ ইতি

বিচাৰ্য্যতে অসৌ ইতি ব্যুৎপত্ত্যা বিচারগোচরার্থবিষয়কঃ নানাবক্তৃকো বাক্যবিস্তরঃ কথা ইত্যর্থঃ। স চ দ্বিবিধঃ কল্পিতবাদিপ্রতিবাদিসাধ্যঃ প্রকৃতবাদিপ্রতিবাদিসাধ্যাশ্চ তত্র চ আত্মো দ্বিবিধঃ—যথা—মধ্যস্থহীনো বাদরূপঃ নৈয়ায়িকসম্মত একঃ, অপরশ্চ অদ্বৈত তত্ত্ববতাম্ আচাৰ্য্যগাং শিষ্যহিতার্থং প্রণীতা অধিকরণাবলী, অস্ত চ সন্তি অঙ্গানি যট্, বিষয়ঃ সংশয়ঃ সন্দতিঃ পূর্বপক্ষঃ সিদ্ধান্তপক্ষঃ ফলভেদশ্চ ইতি। দ্বিতীয়শ্চ বাদিপ্রতিবাদিনোঃ উক্তিপ্রত্যুক্তিরূপঃ মধ্যস্থাহীনঃ, অস্যাপি সন্তি অঙ্গানি চত্বারি, বিষয়ঃ সংশয়ঃ পূর্বপক্ষঃ সিদ্ধান্তপক্ষশ্চেতি এষ চ বিচারঃ দ্বিবিধঃ, বাদজল্পবিতণ্ডাভেদাৎ। তত্র তত্ত্ববভূৎস্থনা সহ বিচারঃ বাদঃ, স চ তত্ত্বনির্ণয়বাসনঃ। বিজিগীষুণা সহ বিচারো জল্পঃ, স চ বিজয়াবাসনঃ বাদিনিগ্রহমাত্রপ্রয়োজনঃ। স্বপক্ষ-স্থাপনাহীন বিতণ্ডা, পরপক্ষগুণমাত্রপ্রদাবাসনা ইতি। **তর্কিতপূর্বপক্ষঃ** তর্কবিষয়পূর্বপক্ষঃ, তস্ত নিরাসেন হেতুভাসাত্ত্বাবনষ্টারা ইতি শেষঃ। **তর্কিতঃ রাঙ্কাস্তম্ অনুজানাত্তি** হেতুভাসাত্ত্বাবাৎ অয়মেব পক্ষঃ সিদ্ধান্ত ইতি অনুমোদতে ইত্যর্থঃ। **সতি চৈব** ইতি। প্রতিষ্ঠারহিতে পূর্বপক্ষতর্কে সতি বিজ্ঞমানে **এষ** বিচারঃ প্রবর্ত্ততে ইত্যর্থঃ। পূর্বপক্ষতর্কস্য প্রতিষ্ঠিতত্বে তস্যোভয়সম্মতত্বাৎ ন বিচারপ্রবৃত্তিরিতি ভাবঃ।

তথাহি বিপ্রতিপত্তিবাক্যং তবং বিচারপ্রয়োজকং বিরুদ্ধার্থপ্রতিপাদকবাক্যদ্বয়ং হি বিপ্রতিপত্তিবাক্যং, বিরুদ্ধপ্রতিপত্তিবোধো যস্মাদিতি বাৎপত্ত্য। তদর্থলাভাৎ, তস্মাচ্চ অপ্ৰামাণ্য শঙ্কাকবলিততত্ত্ববাক্যার্থবোধদ্বারা সংশয়ো জায়তে ইত্যেকতরকোটিনিশ্চয়ায় আয়প্রয়োগাদিরূপো বিচারঃ প্রবর্ততে। অসতি পূৰ্বপক্ষে বিরোধ-
ভাবেন সংশয়াগ্নুদয়াং বিচার এব ন প্রবর্ততে তদ্বিমুক্তং তদভাবে বিচারাশ্রয়ত্বেরিতি। তদভাবে
পূৰ্বপক্ষাভাবে ইতি ॥ তদপ্রতিষ্ঠাদোষাৎ ন মুচ্যতে ইতি। তথাহি যৎ যদবিলক্ষণং তৎ ন তৎ-
প্রকৃতিকম্ ইত্যাত্তম্যমানস্য যৎতৎপদবচনত্বেন অনন্তগতত্বাৎ জগতি ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বাভাবসাধকত্বাভাবাৎ।
দৃষ্টান্তে তত্ত্ববিলক্ষণং খটাদেঃ তত্ত্বপাদানকত্বাভাবে প্রয়োজকং বক্তব্যং, ন তৎ আকাশাদেঃ ব্রহ্মোপাদান-
কত্বাভাবে হেতুঃ ভবিতু মৰ্হতি, কিন্তু ব্রহ্মবিলক্ষণত্বমেব, তথাচ ন দৃষ্টান্তদাৰ্ষ্টান্তিকয়োঃ হেতুতাবচ্ছেদকাসম্ভবঃ।
সাধ্যতাবচ্ছেদকহেতুতাবচ্ছেদককালভেদে চ পক্ষবৃত্তিহেতৌ বাপ্তিগ্রহাসম্ভবাৎ নানুমিত্তিরিতি ভাবঃ।

ভাষ্যে অতীতবর্তমানাশ্বেতি। প্রবৃত্তিবিষয়ান্নভোজনাদিঃ নিবৃত্তিবিষয়শ্চ পিণ্ডপক্ষণাদিঃ অত্র অধ্ব-
পদার্থঃ, তথাচ অতীতবর্তমানান্নভোজনবিষয়ভোজনয়োঃ ইষ্টানিষ্টসাধনত্বাভাবাৎ তৎসজাতীয়তয়া অনাগতয়ো-
রপি তয়োঃ তথাত্তম্যমানাৎ ইষ্টসাধনে অন্নভোজনাদৌ প্রবর্ততে নিবর্ততে চ বিষয়ভোজনাদিত ইতি লোকযাত্রা-
নির্দাহকঃ তর্কঃ অপ্রতিষ্ঠিত ইতি ন শক্যতে বক্তব্যম্ ইতি। বেদার্থয়োঃ বিরোধে অথাভাসপরিত্যাগেন
পরমার্থাবধারণং বাক্যতাৎপৰ্য্যনির্ণায়কতর্কঃ স্ত্রব ফলম্ ইত্যাহ—**শ্রুত্যাথ্যেতি**। বাক্যস্ত বৃত্তিত্বাৎপথ্যং তদ্বিরূপাতে
নিশ্চীয়তে অনেনেতি করণে অনট। এতেন দৃষ্টাখলোকাযাত্রানির্দাহকত্বমেব তর্কস্ত ন অলৌকিকবেদার্থ-
নির্ণায়কত্বম্ ইতি নিরতম্। অতএব “অথ য এষোহন্তরাতিভ্যে হিরণ্ময়ঃ পুরুষো দৃশ্যতে” ইত্যাদি
শ্রুতীনাং জীবেশ্বরপ্রতিপাদকত্বসন্দেহে উপক্রমোপসংহারাদিসহায়েন একেণৈব ভবতি বস্তুসংসারদাবণম্ ইতি
সমবয়্যপায়ে ভগবতা হুত্রকারেণৈব দর্শিতম্ অতথা ব্রহ্মমীমাংসাশাস্ত্রমপীদম্ অনর্থকং স্ত্রাৎ ইতি ন তর্কমাত্রস্য
অপ্রতিষ্ঠিতত্বম্ ইত্যর্থঃ। অত্র মনোরপি সম্মতিমাহ—**মনুরপীতি**। দর্শনশুদ্ধি অধ্যাত্মাং নির্বিচা দর্শনত্বাব-
ধারণম্ ইচ্ছতা পুরুষেণ দর্শনসাধনদ্রব্যদেশকালব্রাহ্মণত্বাদিবিজ্ঞানায় প্রত্যক্ষম্ অমুমানং নিবিশদম্মত্বাবধারণায়
বেদমূলং স্মৃতিতিহাসপুরাণাদিরূপং শাস্ত্রং চ বিশেষেণ জ্ঞাতবাম্। এতেন ইদমেব প্রমাণদ্বয়ং মনুসম্মতমিতি
গম্যতে। **আর্থঃ** ঋগিদ্বেজাং বেদম্, ধর্মোপদেশম্ ঋগিপ্রণীতবেদমূলকশাস্ত্রং চ অথবা আসম্ ইতি
বিশেষণং মন্ত্রাদিঋগিপ্রণীতদশমশাস্ত্রং, বেদশাস্ত্রানুকূলতর্কেণ মীমাংসাদিরূপেণ, এতেন শুদ্ধতর্কস্য নাসমঃ
কথঞ্চিদিতি গম্যতে। যঃ অল্পসন্ধে প্রচিদায়তি স বাথার্থোনে দর্শনত্বং জ্ঞানতি ন তু ইতরো মীমাংসাগ্নানভিজ্ঞঃ
ইত্যর্থঃ। বেদো হি দর্শনসাধনং মীমাংসা চ তদিতিকল্পিতাক্রুপা যদাহ বাদ্বিককারঃ

“দর্শ্নে প্রমীয়মাণে তু বেদেন করণাস্থনা।

ইতিকর্তব্যতাভাগং মীমাংসা পূরয়তি ॥” ইতি।

অয়মেবেতি। তথাচ কমাচিং তর্কস্য অপ্রতিষ্ঠিতত্বম্ ইষ্টমেব অতথা পূৰ্বপক্ষসৌব অন্বয় ইতি ভাবঃ।
তর্করূপসামান্যধর্মণ পূৰ্বপক্ষতর্কবৎ উত্তরপক্ষতর্কস্যপি অপ্রতিষ্ঠিতত্বং ন মন্তব্যম্ ইত্যাহ—**নহীতি**।
তস্মাৎ সর্বতর্কণাম্ অপ্রতিষ্ঠিতত্বাভাবাৎ যৎকিঞ্চিৎতর্কাপ্রতিষ্ঠিতত্বস্য চ ভূমত্বাৎ। **অতিগম্ভীরং** বেদাতি-
রিক্তপ্রমাণাগোচরং, **তাবস্ত** জগন্নিমিত্তোপাদানব্রহ্মণঃ **যাথাত্ম্যম্** অদ্বিতীয়ত্বং, **মুক্তিনিবন্ধনং** মুক্ত্যাশ্রয়ম্।
ব্রহ্মণোহতিগম্ভীরত্বং দর্শয়তি—**রূপান্ত্রাভাবাদিতি**। অবিমোক্ষপদস্য মোক্ষভাবার্থতামাদায় ব্যাচষ্টে—
অপিচেতি। **তদ্বিময়ম্** একরূপবস্তুবিসয়ম্। **এবং সতীতি**। মোক্ষসাধনসমাগ্জ্ঞানস্য একরূপত্বে সতি,
তথাচ তর্কজ্ঞানজ্ঞানানাং পরস্পরবিরোধাৎ ন সমাগ্জ্ঞানত্বম্ ইত্যর্থঃ। **ব্যুত্থাপ্যতে** সাধ্যতে। **একরূপানব-
স্থিতবিসয়মিতি**। একরূপেণানবস্থিতোবিসয়ো যস্য তৎ তথা ইত্যর্থঃ। এতচ্চ হেতুগর্ভবিশেষণং বিষয়া-
নবস্থানমেব জ্ঞানস্য অসম্যাকে, হেতুঃ বিষয়ভেদেন জ্ঞানভেদদ্ব্যেবাৎ। **ন চ প্রধানবাদীতি**। তথাচ
সাংখ্যাপ্রণেতুঃ ন সর্বতর্কিকমুখ্যত্বং যেন তদুক্তমেব জ্ঞানং সমাগ্ জ্ঞানং ভবেদিতি। **ন চ শক্যন্তে** ইতি।
তথাচ সর্বতর্কিকৈকমত্যা ব্যবস্থিতাবুদ্ধিঃ সমাকবুদ্ধিঃ সৈব মোক্ষহেতুরিতি পরান্তম্। **বেদন্তেতি**।
বেদস্য নিত্যত্বসম্যাক্জ্ঞানকারণত্বস্বীকারে ইত্যর্থঃ। **ব্যবস্থিতার্থবিসয়ত্বোপপত্তেরিতি**। ব্যবস্থিতঃ
একরূপেণাবস্থিতঃ অর্থো বিষয়ো যস্য তস্যাত্তব তত্ত্বমিত্যর্থঃ। নিগময়তি **অত** ইতি। হুত্রার্থমুপসংহরতি
অতোহন্ত্রাতি বেদোক্তজ্ঞানসৌব সমাগ্জ্ঞানত্বাৎ তর্কপ্রভবজ্ঞানস্য চ অনেকরূপত্বাৎ ন তেন সংসার-
বিমোক্ষঃ ইত্যর্থঃ। অবৈদিকতর্কস্য আভাসত্বাৎ ন তেন সমবয়ববিরোধ ইত্যাদিকরণার্থমুপসংহরতি **অত আগম
বশেনেতি**।

টীকায়াং ভূতার্থগোচরশ্চ সত্যবস্তুবিষয়কস্যা বাবস্থিতবস্তুগোচরতয়া পরিণিষ্ঠিতবস্তুবিষয়তয়া একরূপবিষয়তয়া ইতি যাবৎ । ব্যবস্থানং বস্তুতন্ত্রতয়া স্থাপুবা পুরুষো বা ইতিবৎ অনেকরূপত্বাভাবাদেকরূপ-
ত্বম্ । বেদোক্ততর্কেতিকর্তব্যতাকমিতি বেদানুসারী তর্কো বিচারঃ ইতিকর্তব্যতা অঙ্গং যস্য ইত্যর্থঃ ।
ব্যবস্থিতম্ একবস্তুবিষয়কত্বাৎ একরূপম্ । শুকতর্কজনিতজ্ঞানস্যা অব্যবস্থিতত্বমাহ—বেদানপেক্ষেণ ভু-
ইতি । এতাদৃশতর্কস্য শুকত্বং “দৃশ্যতে তু” ইতি সূত্রে দর্শিতম্ । জগৎকারণভেদং প্রধানপরমাধাদি
অবস্থাপন্নত্যাং নির্দায়িত্যাং তাকিকিণাং কপিলকণাদাদীনাং পরস্পরবিরোধাত্ । তত্ত্বনির্ধারণেতি ।
আচার্যাণাং পরস্পরবিরোধে আশ্রয় এব ভগবান্ শরণীয়ঃ তদভাবে নাশ্চ তত্ত্বনির্ণয়কারণমস্তু ইতি ভাবঃ ।
ততঃ বেদনিরপেক্ষতর্কাত্, তত্ত্বব্যবস্থা সর্বসম্মততত্ত্বৈকত্বনিশ্চয়ঃ ইতীতি হেতৌ, ততঃ তর্কাত্, সম্যক-
জ্ঞানং মোক্ষসাধক তত্ত্বনিশ্চয়ঃ ইতানথাস্তরম্ । অসম্যগ্জ্ঞানাস্তেতি । তত্ত্বজ্ঞাননৈসাব মোক্ষহেতুত্বা-
দিত্যে শেষঃ । তথাচ ভগবান্ অক্ষপাদঃ “তত্ত্বজ্ঞানান্নিশ্রেয়সাধিগমঃ”, ইতি । আত্মাদে: খলু প্রমেয়স্য
তত্ত্বজ্ঞানং নিশ্রেয়সাধিগমঃ ইতি ত্রায়ভাষ্যকৃতঃ ৷১১

এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ ৷১২

ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাদিবেদান্তসম্মতঃ তর্ককুণলবৈশেষিকনয়েন বিরুদ্ধাতে ন বা ইতি সন্দেহে সাংখ্যাস্থিতিঃ
যথা বেদবিপরীতত্বাৎ ন বেদমূল্য, তথা যৎ মহাপরিমাণং তৎ ন ত্রয়োপাদানং যথাকালঃ, ইতি ব্যাখ্যে:
ব্রহ্মাপি ন জগদুপাদানং, তথাহি ব্রহ্মণোহপি জগতো মহত্ত্বপ্রসঙ্গাৎ, দৃশ্যতে হি অল্পপরিমাণাৎ তত্বাদে:
মহাপরিমাণশ্চ ব্রহ্মাদে: উপপত্তিঃ ইতি ব্যাখ্যাদিমূলবৈশেষিকতর্কেণ সম্মতয়ো বিরুদ্ধাতে, তত্বাৎ অধাদয় এব
জগদুপাদানম্ ইতি দৃষ্টান্তপ্রত্নাদাহরণাভ্যাং প্রাপ্তে স্তত্রমিদং প্রণীয়তে—এতেনেতি । অত্যাশ্চ সঙ্গতয়ঃ পূর্ববৎ
বেদিতব্যঃ । পূর্বপক্ষে সম্মতাসিদ্ধিঃ কলং, সিদ্ধান্তে চ তৎসিদ্ধিঃ, এতেন আত্মাসঙ্গত্বপ্রকাশসংকার্য-
বাদাত্তংশেন মন্বাদিশিষ্টপরিগ্রহীতপ্রধানকারণবাদনিরাকরণপ্রকারেণ, শিষ্টে: মত্বেদেবলাদিভি: কেনচিদপি
অংশেন অপরিগ্রহীতা অধাদিকারণবাদা: ব্যাখ্যাতা নিরস্তা জ্ঞেয়া:, শ্রুতিবাদিতত্বাৎ তর্কশ্চ ইত্যর্থঃ ।
বিধায়কপ্রথমাস্তপদাদিদং নবীনমধিকরণমিতি জ্ঞেয়ম্ । অধিকরণয়ো: এতয়ো: উপদেশাতিদেশভাবে বীজমাহ
ভাষ্যে—বৈদিকশ্রেতি । আত্মাসঙ্গত্বাংশেন প্রত্যাসন্নং খলু বেদান্তানাং কাপিলতন্ত্র শিষ্টপরিগ্রহীতং চ
ইতি ইদম্ উপদেশঃ, অধাদিবাদাশ্চ ন তথা ইতি অতিদেশঃ । তর্কনিমিত্ত আক্ষেপ ইতি । কারণপেক্ষয়া
কার্য্যানুতাতায়া: ঘটকপালাদিষু দৃষ্টত্বাৎ বিভুনো ব্রহ্মণো ন জগদুৎপত্তিঃ—তথাহি—

উপাদানকপালাদে: ঘটাদেনুর্নমানতঃ । বিভুনো ব্রহ্মণো বিশ্বং নান মেতদসম্ভবি ॥ ইতি

প্রধানমল্লোতি । যথা প্রধানমল্লপরাঞ্জয়েনৈব দুর্কলমল্লো অপি ভবন্তি পরাজিতা: তদ্বদিত্যর্থঃ । নিরাকরণ-
কারণশ্চ সামান্যমাহ—পরমগম্ভীরশ্রেতি । অপি চ ব্রহ্ম ন জগদুপাদানং বিভূত্বাৎ ইত্যত্র পক্ষসাধিকা শ্রুতি:
অবশ্যম্ অপেক্ষণীয়া, তয়াচ ইদং বাধাতে, শ্রুতিষু হি ব্রহ্মণ এব উপাদানত্বপ্রতিপাদানাং যথা—“সোহকাময়ত
বহু স্যাং প্রজায়েয়” “তদাত্মানং স্বয়মুকৃত” ইত্যাদি । স্বরূপাসিদ্ধিষ্চ ভবতি—তথাহি “অস্থূলমনগু”
“কেবলো নিশ্চলশ্চ” ইত্যাদিশ্রুতিসিদ্ধে নিশ্চলে ব্রহ্মণি বিভূত্বাদে: অভাবাৎ । বৈশেষিকাস্ত আত্মনো
বিভূত্বং মত্বেন্তে তথাহি—“বিভবান্নাহানাকাশস্তথাচাত্মা” ইতি তৎ সূত্রং, বিভবাং সর্বমুর্ন্তসংযোগাৎ
আকাশো মহান্ পরমমহাপরিমাণবান্, এবম্ আত্মাপি পরমমহাপরিমাণবান্ বিভূত্বাৎ । অদৃষ্টবদাত্মসংযোগশ্চ
সর্গাত্মকালীনপরমাণু কণ্ঠহেতুত্বাৎ আত্মবিভূত্বম্ আবশ্যকম্ ইত্যর্থঃ ।

অত্র সাংখ্যবাদপণ্ডনগতাং শঙ্কাম্ অবতারয়তি মিশ্রো—ন কার্য্যমিতি । দৃষ্টপীড়ং শঙ্কা কার্য্যশ্চ অনির্কচনীয-
ব্যবস্থাপনেন উপরিষ্ঠাৎ নিরাকরিত্বাৎ, তথাপি ভেদখণ্ডিতকাধাকারণভাবে কারণব্যাপারাং পূর্বাপরকালয়ো:
পরোক্ষত্বাপরোক্ষত্বাভ্যাং কাধাসম্বন্ধব্যবস্থাপনবিরোধেন তাদৃশশঙ্কানিরসনম্ অত্র অধিকম্ ইতীহ নির্দেশঃ ইতি ।
সাংখ্যা: কিল মত্বেন্তে কার্য্যং কারণদভিন্নম্, তথাচি পটপ্তস্ত্রভো ন ভিত্তিতে তদ্বদ্ব্যভাৎ (তদবস্থাবিশেষাত্মকত্বাৎ
তৎসম্বন্ধমিত্যস্তাকত্বাৎ বা) যৎ যন্তাৎ ভিন্নং তৎ ন তস্ত দ্বন্দ্বঃ, যথা ঘটশ্চ পটঃ, তদ্বদপটয়োশ্চ দ্বন্দ্বদ্বন্দ্বিভাবাৎ ন তয়ো:
ভেদঃ, কারণব্যাপারাদ্ উদ্ভূতমিব ততঃ প্রাগপি কার্য্যং সদেব, কারণব্যাপারাত্ত সতঃ কার্য্যশ্চ অভিব্যক্তিঃ, যথা
তিলেষ্ সতঃ তৈলস্য অভিব্যক্তিঃ পীড়নে, গোষ্ চ দুগ্ধস্য দোহনে, যত্র যৎ অসৎ কারণশতব্যাপারেষাপি ন
ততস্তদুৎপত্তিঃ, যথা বহু: জলস্য, অত্র কার্য্যং কারণে সদেব ইতি । তমিমং সাংখ্যবাদং কণাদবাদেন
উচ্ছিন্তি—ন কার্য্যমিতি । কারণরূপবদিতি । কারণাৎ অভিন্নং কারণস্বরূপং যথা কারণস্য ন কার্য্যং
তথা কার্য্যস্য কারণদভেদে কার্য্যত্বং ন স্যাদিত্যর্থঃ । করোত্যর্থঃ প্রযত্নোহপি অল্পপন্নঃ কার্য্যশ্চ পূর্বসিদ্ধত্বাৎ ।

এতদেব প্রতিপাদয়তি অভুতেতি । হিহেতৌ । অভুতশ্চ অসিদ্ধস্য । প্রাচুর্যভাবনং উৎপাদনং, তদর্থঃ করোত্যর্থঃ । অশ্চ কার্যস্য । অভুতমিতি কারণাত্মনা সিদ্ধহাং ইত্যর্থঃ । নহু মাভুং কার্যার্থং পুরুষস্য প্রযতঃ, কিন্তু তদভিব্যক্ত্যর্থমেব ইত্যত আহ—অভিব্যক্ত্যর্থমিতি । তশ্চাপি অভিব্যক্তেরপি কারণস্বরূপতয়া সত্ত্বাং ভবন্নতে ইতি শেষঃ । বাকারঃ পক্ষান্তরে । তদ্বৎপ্রসঙ্গেনেতি । অভিব্যক্তেঃ কার্যাত্মেহপি যদি কারণাত্মনা সত্ত্বাভাবঃ তদা কার্যাত্মাবিশেষাৎ অভিব্যক্ত্যস্যাপি অভিব্যক্তিবৎ সত্ত্বাভাবপ্রসঙ্গাৎ কারণাত্মব্যাঘাত ইত্যর্থঃ । তথাচ কার্যং কারণাত্মনা ন সৎ, কার্যাত্মা, অভিব্যক্তিবৎ ইতি ।

অত্র হেতু মাহ—নহীতি । হি হেতৌ, একক্ষণাবচ্ছেদেন একপ্রতিযোগিকভাবাভাবয়ো রেকত্রাসিদ্ধে: রিতি ভাবঃ । কিঞ্চৈদমিতি । শিক্ষিতমিত্যেনোদয়ঃ । প্রতিবধাতে মণিনা বহুর্দাহিকশক্তিঃ, সংস্রভাতে চ মজ্জৌষধিত্যাং চতুজ্জলবীৰ্য্যং, ইন্দ্রজালেন চ সদপি বস্তু তত্ত্বতো ন প্রতীয়তে, নৈব বা প্রতীয়তে, ইন্দ্রজালং শাস্বরীবিষ্ঠা কুহকমিতি যাবৎ । যৎ যেন ইন্দ্রজালেন, ইদং কার্যম্, অজ্ঞাতেতি । অজ্ঞাতঃ অতুৎপন্নঃ অনিরুদ্ধঃ অবিনষ্টে: অতিশয়ো ধম্মো যস্য তৎ, তথাচ পাকেন শ্রামিমবিনাশাৎ রক্তিমোৎপাদবৎ কস্যাচিৎ ধর্ম্মস্য উৎপাদবিনাশাভাবো দর্শিতঃ । অথবা—জাতঃ অনিরুদ্ধঃ অতিশয়ো যস্য তথাভূতং ন ভবতি ইতি অজ্ঞাতানিরুদ্ধাতিশয়ঃ । অব্যবধানং বস্তুস্থরাবরণশূন্যম্, এতেন যবনিকাব্যবহিতঘটস্য তদপসারণেন প্রত্যক্ষবৎ কার্যাপ্রত্যক্ষং ন বাচ্যমিত্যর্থঃ । অবিদূরস্থানমিতি ন বিদুরে অতিদূরে স্থানং স্থিতি র্ময়া তৎ নাতিদূরবর্তি, কিন্তু অল্পদূরবর্তি, ইত্যর্থঃ তথাচ অতিদূরত্বম্ অতিসান্নিধ্যং চ প্রত্যক্ষপরিপত্তি তদ্রাহিত্যাং দর্শিতম্ । চৈত্রদৃষ্টস্যাপি মৈত্রাপরোক্ষসম্ভবাং আহ তীশ্বেতি । তথা চাত্র পুরুষভেদোহপি নাস্তি ইতি স্থচিতম্ । তদবস্থেতি । তদবস্থং প্রত্যক্ষকালীনবৎ অবিকৃতং ইন্দ্রিয়ং যস্য তস্য ইত্যর্থঃ । তথাচ সর্গণা প্রত্যক্ষবিষটকসামগ্রীরাহিত্যাং দর্শিতং । কদাচিৎ উৎপত্তানন্তরং প্রত্যক্ষং প্রত্যক্ষবিষয়ঃ, পরোক্ষং পরোক্ষবিষয়শ্চ তৎ পূর্বম্ কার্যধ্বংসানন্তরং বা । কার্যস্য কদাচিৎকপ্রত্যক্ষপরোক্ষে উপহসা পরাভিমতং তৎসাধনমপ্যুপহসতি ধোনেতি । যেন ঘটাদিগতপ্রত্যক্ষাপরোক্ষেইন অশ্চ কার্যস্য ঘটাদে: কদাচিৎ উৎপত্তানন্তরং, প্রত্যক্ষং চক্ষুরাদি, উপলব্ধমং জ্ঞানসাধনং, কদাচিৎ উৎপত্তে: পূর্বং ধ্বংসানন্তরং বা, অনুমানং জ্ঞানসাধনং তথাচ দৈখরুক্ষঃ—

“অসদকরণা দুপাদানগ্রহণাৎ সর্বসম্ভবাবাভাৱঃ ।

শক্যশ্চ শক্যকরণাৎ কারণভাবাচ্চ সৎ কার্যম্” ॥ ইতি ।

কদাচিৎ সৃষ্টে: প্রাক্, ভগদন্তিঃবোধকঃ “সদেব সৌম্যেদমগ্র আসী”দিভ্যাগমঃ উপলব্ধনম্ ইতি । অথবা প্রত্যক্ষাদিপদং জ্ঞানপদং এতন্মতে তু আগমপদং শ্রোতশাস্ত্রবোধে লাক্ষণিকমিতি চিন্ত্যম্ । এতেন কারণব্যাপারং পূর্বং যদি ঘটরাহিত্যাং দর্শিতং সৎ উপলভ্যত অতো ন কার্যাকারণয়ো: অভেদঃ ইতি । কার্যাস্তরব্যবধিরিতি । কার্যাস্তরেণ শরাবাদিনা ব্যবধানং ঘটস্য পারোক্ষ্যাহেতুরিত্যর্থঃ । সদাতনত্বাদিতি । শরাবাত্তবস্থায়ামপি ঘটস্য নিজমানত্বাৎ কথং তস্য পারোক্ষ্যম্ ইত্যর্থঃ । অথ কারণাত্মনা এব কার্যস্য সত্ত্বং ন কার্যাত্মনা অত উক্তং “কারণভাবাচ্চ সংকার্য”মিতি ততশ্চ অস্ত্যাবয়বিশরাবাদিশ্চ ঘটস্য ন প্রত্যক্ষং, কারণানাং চ পিণ্ডাদীনাং তৎপূর্বতনাবস্থাপেক্ষয়া কার্যত্বেন তদব্যবধানাৎ ন তেহু সতোহপি ঘটস্য প্রত্যক্ষম্ ইতি শক্যতে অথাপি শ্রাদিতি । যতপি সাংখ্যানয়ে মৃত্তিকায়্য এব কারণত্বং ন তু কপালাদে:, তথাপি তেষাং কারণত্বস্য প্রত্যক্ষসিদ্ধস্য অপলপিতুমশক্যত্বাৎ মৃত্তিকাত্বেনৈব তেষাং কারণত্বং ন তু কপালত্বাদিনা ইত্যশয়স্তেষামিতি বোধ্যম্ । কারণাত্মন ইতি । কপালাদে: পূর্বপূর্বকার্যাত্মেহপি উত্তরোত্তরকারণত্বাৎ কারণাত্মত্বং কার্যজ্ঞাতস্য ইতি । কদাচিৎকত্বে বা ইতি বাকারঃ পক্ষান্তরে, তথাচ পিণ্ডাদে: কদাচিৎকত্বাৎ ঘটসত্ত্বাকালে তেষামভাবাৎ ন ঘটপ্রত্যক্ষাত্মপৰ্পত্তিরিতি ভাবঃ । দৃশ্যমিতি ন কারণাত্মত্বমিতি । নিত্যত্বা-
নিত্যত্বেতি । কারণস্য নিত্যত্বং কার্যস্য অনিত্যত্বমিতি বিরুদ্ধধর্ম্মসংসর্গঃ কার্যাকারণয়ো: ভেদসাধকঃ । ভবতি হি বিরুদ্ধযোগোক্তাশ্চত্বয়ো: সংসর্গ এব গবাশ্চয়ো: ভেদসাধকঃ । তথাচ যো যদ্বদ্ব্যবিরুদ্ধধর্ম্মসংসর্গবান্ স তদ্বদ্ব্যবিরুদ্ধপ্রতিযোগিতাকভেদবান্ যথা ঘটবিরুদ্ধপটত্বসমবায়বান্ পটো ঘটভিন্ন ইতি । ভবতু ভিন্নয়োরপি নিত্যানিত্যয়োরভেদ: অত আহ—ভেদাভেদয়োশ্চেতি । ইত্যুক্তমিতি সমন্বয়স্বত্রব্যাখ্যায়াম্ ইতি শেষঃ । নিগময়তি তন্মাদিতি । একান্তত্ব ইতি সত্ত্বাত্মনা ন তু ভিন্নাভিন্নমভিন্নম্ ইতি যাবৎ । কার্যাকারণয়োরাত্মিকভেদে কার্যাকারণভাবাত্মপপত্তিমাশঙ্কতে নচেতি । তথাহি যৎ যতোভিচ্ছতে তৎ ন তৎ কার্যং যথা ঘটভিন্নঃ পটো ন ঘটকার্যমিতি । সাম্প্রতং যুক্তং, “যুক্তেষু সাম্প্রতং স্থানে” ইত্যমরঃ । প্রতিবন্দ্যা পরিহরতি অভেদেহপি ইতি । তথাহি কার্যাকারণয়োরভেদে স্তবর্ণরূপং যথা ন স্তবর্ণকার্যং তথা

কুণ্ডলমপি স্বর্ণকার্যং ন স্মাদিত্যর্থঃ। আপত্তিসাম্যং প্রদর্শ্য মূলশৈথিল্যমাহ অত্যন্তভেদে ইতি। নহু কুণ্ডকুণ্ডকারবৎ বস্তুনোঃ অত্যন্তভেদেহপি চেৎ কার্যাকারণভাব স্তদা ন কথম্ উপলখণ্ডেভ্যন্তলস্য ভূমের্বা কচকাদীনাংপাদঃ অত আহ—তস্মাদিতি। ভেদেহপি কার্যাকারণভাবদর্শনাদিত্যর্থঃ। সমবায়ভেদ এব অবয়বাবয়বিনোঃ সম্বন্ধবিশেষ এব, ন তু কার্যাকারণয়োঃভেদ ইতি স্বাযোগব্যবচ্ছেদকৈবকারস্যার্থঃ। তথাচ খটকপালয়োঃ তদ্ব্যপটয়োশ্চ সমবায় এব তয়োঃ উপাদানোপাদেয়ভাবনিয়ামকঃ উপলখণ্ডাদিষু চ তৈলাদীনাং সমবায়ভাবাং নোক্তাহুযোগঃ ইতি ভাবঃ। তত্র কিমুপাদানং কিংবা উপাদেয়মিতি পরিচায়য়তি যশ্চ অভূহা ইতি। পূৰ্ব্বমসতঃ সাম্প্রতমুৎপত্তমানস্য যস্য ঘটাদেবিতার্থঃ। তথাচ সম্বন্ধস্য উভয়নিষ্ঠত্বাৎ তৎপ্রতিযোগী ঘটাদিঃ উপাদেয়পদার্থঃ, অন্তযোগিচ কপালাদি উপাদানম্ ইত্যাহ—যত্রেতি।

তদেব যুক্তপ্রবন্ধেন উপাদানোপাদেয়ব্যবস্থাং প্রদর্শ্য প্রকৃতং ব্রহ্মণোজগদুপাদানত্বাসম্ভবং প্রতিপাদয়িতুং পাতনিকামারচয়তি উপাদানত্বং চেতি। তস্মাদিতি। কার্যাদল্পপরিমাণশ্চ জগদুপাদানত্বনিয়মেন পরম-মহতো ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাসম্ভবাদিত্যর্থঃ। মূলকারণমিতি। তথাচ কাণভূজং সূত্রম্ “সদকারণ-বস্তুত্বমিতি। অয়মর্থঃ সং ভাবরূপম্ তথাচ অভাবশ্চ জগৎকারণত্বং নিরন্তরং, অভাবশ্চ কারণত্বে চূর্ণীকৃতাদপি বীজাদিকুরোৎপাদাপত্তেঃ। অকারণবৎ কারণহীনং অজ্ঞমিতি যাবৎ তথাচ ঘটাদীনাং বারণং, নিত্যং ধ্বংসা-প্রতিযোগি ইতীদৃশং বস্তু অবয়বিনাং স্থূলপৃথিব্যাদীনাং মূলকারণমিতি। তত্র প্রমাণমাহ—“তস্মাৎ কার্য্যং লিঙ্গমিতি”। তস্মাৎ মূলকারণশ্চ কার্য্যং ত্রসরেণাদি কার্য্যদ্বয়ং লিঙ্গম্ অল্পমাপকং, তথাহি অবয়বাবয়ববিধারায়া আনন্ত্যো মেক্ষস্বপয়োস্থল্যাপরিমাণত্বপ্রসঙ্গঃ অনন্ত্যাবয়বত্বাৎ তয়োঃ, অতঃ কুর্য্যচিৎ বিশ্রাতিবরণং বাচ্যা, ন চ ত্রসরেণো বিশ্রামঃ ত্রসরেণুঃ সাবয়বঃ চাক্ষুশদ্বারাৎ ঘটবদিত্যন্তমানেন তদবয়বদ্ব্যগুকমিদ্ধেঃ, নাপি দ্ব্যগুক এব বিশ্রামঃ, এসরেণবয়বাঃ সাবয়বাঃ মহদারম্ভকত্বাৎ কপালবৎ ইত্যন্তমানেন দ্ব্যগুকাবয়বত্বেন পরমাণুসিদ্ধিঃ, স এব মূলকারণং তস্মাপি ক্ষুদ্রত্রাররূপে অবস্থাপাতঃ অকুণ্ডলতর্কীভাবশ্চ ইতি ন তথা কল্পমং যুক্তমিতি সংক্ষেপঃ।

নহু পরমাণোজ্জগদুপাদানত্বে পরমমহতো ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বং শ্রোতং কথমুপপত্ততাম্ তত্রাহ তস্মাদিতি। পরমাণোজ্জগদুপাদানত্বশ্চ সদন্তুমানসিদ্ধত্বাৎ ইত্যর্থঃ। সহস্রসম্বৎসরেতি তথাচ ক্রতিঃ পঞ্চপঞ্চাশতজিব্রুতঃ সম্বৎসরাঃ পঞ্চপঞ্চাশতঃ পঞ্চদশাঃ পঞ্চপঞ্চাশতঃ সপ্তদশাঃ পঞ্চপঞ্চাশতঃ একবিংশাঃ বিংশ-স্বজাময়নং সহস্রসম্বৎসরমিতি, কিমশ্বিনু সত্রে সহস্রাঙ্গস্য গন্ধর্বাণীনাংপরিহারঃ উত মনুজ্যাণাং যদি মনুজ্যাণাং তদা কিং রসায়নাদিসম্পাদিতসহস্রাঙ্গস্য উত নাসেসু সম্বৎসরহমাশ্রিত্য ত্রয়েনৈবায়ং মনুজ্যাণামধি-কারঃ, উত দ্বাদশরাত্রিষু সম্বৎসরশব্দঃ, উত দিবসেসু? ইত্যাদয়ঃ পক্ষাঃ। তত্র গন্ধর্বাণীনাং অগ্ন্যুপসংহার-সামর্থ্যাৎ মনুজ্যাণামেব, মনুজ্যাণাং চ “শতায়ুর্বে পুরুষঃ” ইতি ক্রতেঃ রসায়নশ্চ ঐত্ববাদায়ঃসম্পাদনা-সামর্থ্যাৎ সংখ্যাশব্দং সম্বৎসরশব্দং বা গৌণমাশ্রিত্য মনুজ্যাধিকারো বাচ্যা, তত্র সংখ্যাশব্দস্য যুগ্মত্বেন স্বার্থতাগা-সম্ভবাৎ “যো মাসঃ স সম্বৎসর” ইতি দর্শনাৎ সম্বৎসরশব্দসৌব মাসার্থত্বে অগ্ন্যাধানাদুদ্ধং সহস্রমাসজীবনা-সম্ভবাৎ “সম্বৎসরপ্রতিমা বৈ দ্বাদশরাত্রিঃ” ইতি প্রয়োগাৎ দ্বাদশরাত্রিষু সম্বৎসরশব্দঃ, প্রতিমাবিশেষণম্ অত্র সম্বৎসরশব্দঃ, ন তস্মাৎ দ্বাদশরাত্রিষু প্রয়োগঃ, তস্মাৎ ত্রিবৃদাদিশব্দসামঞ্জস্তাৎ দিবসেসু সম্বৎসরশব্দঃ, ত্রিবৃদাদিপদৈঃ স্তোমনিশিষ্টং অহঃ উচ্যতে ন অহঃসমুহঃ, অতোহহঃস্ত গৌণী সম্বৎসরাভিধা ইতি সংক্ষেপঃ।

অবিজ্ঞানসমারোপণেনেতি। তথাচ আরম্ভবাদে উপাদানশ্চ অল্পত্বনিয়মেহপি নায়ং নিয়মো বিবর্তে, দূরত্বপ্রাপ্তপুরুষে বালত্বপ্রতিভাসাৎ। শুক্লত্বেন শতানপেক্ষত্বেন। উপাদানশ্চ অল্পত্বনিয়মোহপি প্রতি-পরিমাণতুল্যপিণ্ডজ্ঞাপিচপ্রভৃতিষু ভগ্নঃ, তথা ত্রসরেণুঃ কার্য্যাবয়বাবয়বঃ মহাকাৰ্য্যত্বাৎ পটবৎ, ইত্যন্তমানেন পরমাণোরপি ন নিত্যত্বং, কার্য্যম্ অবয়বাবয়বো যস্য ইতি বহুব্রীহিঃ। পরমাণুঃ সাবয়বঃ পৃথিবীত্বাৎ ঘটবৎ ইত্যন্তমানেন চ পরমাণুনাং সাবয়বত্বং দুপরিহরম্। পরমাণুসাপেক্ষমন্তুমানমপি অপ্রয়োজকং তাদৃশরীত্যা অনব-স্থিতাবয়বপরম্পরাসিদ্ধিপ্রসঙ্গাৎ। ইতি মন্বাদ্ব্যাপেক্ষিতমবৈদিকং পরমাণুবাদং কৈমুতিকেন নিরন্তরিত শর-মাণাদিবাদশ্চোতি। তথাহি—

“মন্বাদিশিষ্টসম্পাদিকাপিলং যজ্ঞাপেক্ষিতম্। তদা শিষ্টপরিত্যক্তমবৈদিকমতং কিমু? ॥” ১২

ভোক্তৃপান্তেরবিভাগশ্চেৎ শ্রীলোকবৎ ১৩

অয়মব্রহ্মকারণবাদিবেদান্তসমমধ্যে বিষয়ঃ স তর্কসহিতভেদগ্রাহকপ্রত্যক্ষাদিনা বিরুদ্ধাতে ন বা? ইতি সংশয়ে জগৎকারণে তর্কস্য অপ্রতিষ্ঠিতত্বেহপি জগন্ত্বেদে স প্রতিষ্ঠিতঃ ইতি সমমধ্যেবিরুদ্ধাতে ইতি প্রত্যাধারণসঙ্গত্যা পূর্বপক্ষমাহ ভোক্তৃপান্তেরিতি। তর্কশ্চ ভোক্তৃভোগ্যপ্রপঞ্চো নাষ্টীয়বস্তুভিন্নঃ

পরস্পরং ভিন্নজাং, যন্মৈবং তন্মৈবং যথা ব্রজ ইতি । অদ্বিতীয়বস্তুণোঃ জগদুপাদানার্থে ভোক্তৃভোগ্যপ্রপঞ্চসা
ব্রক্ষণাত্মকেন ভোগ্যশব্দাদেভোক্তৃশব্দকল্পনাত্তেঃ ভোক্তৃবা ভোগ্যশব্দকল্পনাত্তেঃ প্রত্যক্ষসিদ্ধঃ পরস্পরবিভাগো
ন স্যাৎ, অতঃ প্রত্যক্ষেন সমন্বয়ো বিকল্যতে ইতি পক্ষপক্ষে সিদ্ধান্তমাত্—**আলোকবদ্বিত্তি** ।
একব্রক্ষোপাদানকল্পেতপি ভোক্তৃভোগ্যপ্রপঞ্চসা পরস্পরং বিভাগং স্যাৎ লোকদং । যথা লোকে সমুদ্রায়ুনা
অভিন্নানামপি ফেনতরঙ্গাদীনাং পরস্পরং ভেদোহস্তি তদ্বৎ, অতঃ কল্পিতভেদমত্ভাং ন প্রত্যক্ষনিরোধ ইত্যর্থঃ ।
পক্ষপক্ষে অদ্বৈতাসিদ্ধিঃ কলং, সিদ্ধান্তে চ তৎসিদ্ধিরিতি । অথ প্রথমান্তপদাৎ অপেক্ষণার্থঃ ।

টীকায়াঃ **প্রবৃত্তা** ইতি । অণাবদাবণয় কৃতপ্রবৃত্তিঃ ক্রতিঃ অপেক্ষকেন ন তর্কদিমানাত্মরম্
অপেক্ষতে যদা তু অণাবদাবণয় শব্দঃ প্রবর্তিতুম্ আরভতে তদা প্রসিদ্ধিতপ্রামাণ্যতর্কনিরোধে “আদিত্যো
যুগঃ” ইত্যর্থবাদবৎ উপচরিতার্থা ভবতি ইত্যর্থঃ । **ক্ষুটতরপ্রতিষ্ঠিতো** । ক্ষুটতরম্ অথচ প্রতিষ্ঠিতং
প্রামাণ্যং প্রামাণ্যকল্পং যন্ত এতাদৃশো যন্তকঃ তদনিরোধেন ইত্যর্থঃ । দৃষ্টপটাদিবিশেষবিষয়কতয়া ক্ষুটতরম্,
বাপকপ্রমাণবাহিত্যাকপ্রতিষ্ঠিতম্ । এতদ্বৎ ক্রতাপেক্ষয়া তর্কসা প্রাবল্যপ্রযোজকং বোধ্যম্ ।

ভাষ্যো **তয়ো**রিত্তি । ভোক্তৃভোগ্যয়োঃ ইত্যর্থঃ । **ইতরেতরভাবঃ** পরস্পর্যাম্ অবিভাগ ইতি যাদং ।
একাত্তেদশতেঃ তয়োঃভেদং কল্পাতে ইত্যর্থঃ প্রত্যক্ষাদিসিদ্ধভেদস্য বাধাপত্তিরিত্যর্থঃ । তথাপি -

“ব্রক্ষণো ভোক্তৃভোগ্যভাষ্যভেদে ভিন্নতা ভবেনং । ভোক্তৃভোগ্যবিভাগঃ স্বেভেদে চ তয়োস্ততঃ ॥”
ইতি প্রত্যক্ষা চ শব্দা বাধো ন যুক্ত ইত্যর্থঃ—**ন চাস্মৈ** ইতি । প্রতিষ্ঠিতস্তাজাতিক্যায় উপচারেণাপি
কথংকিং সাধকশা, ন সা নিরবকাশঃ প্রত্যক্ষং বাদিতুমীদে, সাধকশনিরবকাশয়োঃ নিরবকাশস্ত বলবদ্ব্যং ইতি
ভাবঃ । পক্ষম্ অপ্রতিষ্ঠিততর্কনিরোধে ক্রতেঃ প্রাবল্যম্ উকম্ অত্র তু প্রতিষ্ঠিততর্কনিরোধে সাধকশা ক্রতিরেন
দুর্লভা ইত্যবিরোধঃ । **অত্বে** বর্তমানদশায়াম্ ।

টীকায়াঃ **যদী** ইতি । তথা চ অতীতানাগতয়োঃ বিভাগাভাবো জগদ্বর্ধনেন আপদর্শনবাদবৎ যন্ত বর্তমান
বিভাগবাদকথাং ন নিরোধঃ স্বেভেদে অবাধিতবর্তমানপ্রত্যক্ষস্ত বলবদ্ব্যং বর্নিতর্কনেন তয়োঃপি প্রত্যক্ষ
কল্পনীয়মিতি সিদ্ধো নিরোধঃ ইতি ভাবঃ । **তথাস্মৈ** ইত্যর্থঃ । অতীতানাগতকালৌ ভোক্তৃভোগ্য
বিভাগপ্রায়ৌ, কালভাং, বর্তমানকালবৎ ইত্যন্তমানেন বিভাগস্ত স্বেভেদোহস্তি । **য এতস্মিন্দুরমন্তরং
কুরুতে অথ তস্য ভয়া ভবতি** ইত্যাদিশব্দা বস্তুভেদস্তাপি বৈদ্যবৃত্ত্যাম্ অসংনীত্বাৎ এতমিদম্
আপাতার্থপরত্যা ন্যচেষ্টে—**আপাতত** ইতি । বিচারেণ হি কারণায়না ভেদভাবোহস্তি তত্রিকত্বাৎ ভেদস্ত
চ মিথ্যাত্বাৎ ভেদাভেদদৃষ্টান্তো ন বিচারসহ ইত্যর্থঃ—**অনিচারিতে** ইতি । অনিচারিতে এব লোকসিদ্ধঃ
অনিচারিতলোকসিদ্ধঃ, অনিচারদশায়ামেব লোকসিদ্ধঃ ন তু বিচারদশায়ামপি—এবম্ভূতো যো দৃষ্টান্তঃ বৎপ্রদর্শন-
মাত্রেন ইত্যর্থঃ ।

নন্ত সমুদ্রায়ুনাভেদে কথং ফেনতরঙ্গাদীনাং মিথো ভেদঃ, কথং বা তেযাং মিথো ভেদে সমুদ্রায়ুনাভেদঃ
অত্র আহ ভাষ্যো—**ন চে** ইতি । তথাচ “দৃষ্টে ন জগদুপপত্তিরি”তি জ্ঞানায় সম্বন্ধে নিঃসেয়তপি অভেদ ইতি ।
দৃষ্টান্তং দাষ্টাণ্টিকৈ যোজয়তি—**এনমিহা** ইতি । তথাচ পরমাং ব্রহ্মণোভিন্নত্বাৎ জগতঃ ভোক্তৃভোগ্যয়ে,চ
মিথো ভেদঃ । ন পরান্ত নিয়মঃ “কেনচিৎ দর্শয়ে অভিন্নত্বতপি অরূপত্বতপি মিথো ভাবিত্বাম” অভেদেন
মুদায়ুনাভেদেতপি ঘটশরাবাত্মায়না ভেদদর্শনাদিতি । তথাপি -

“মুদভিন্নবটাদেষ পরস্পরবিভেদবৎ । ব্রক্ষায়না ভেদেতপি ভেদঃ স্যাৎ ভোক্তৃভোগ্যয়োঃ ॥” ইতি ।
এতেন ব্যবহারে ভেদাভেদবাদো দশিতঃ, **ব্যবহারে ভাট্টনয়ঃ** ইতি সমন্বয়ঃ । দৃষ্টান্তদাষ্টাণ্টিকয়োঃ বৈষম্যং
শঙ্কতে—**যন্ত** ইতি । পরিহরতি—**তথাস্মৈ** ইতি । তথাচ উপাধিকজগদপেক্ষয়া তয়োঃ সাম্যং বোধ্যম্ । নিগময়তি—
ইত্যত ইতি । তথাচ কারণায়না অভেদেতপি যথা কাব্যার্থাং মিথো ভেদঃ, তথা ব্রক্ষায়না অভেদেতপি
ভোক্তৃভোগ্যানাম অজোজং ভেদস্ত সিদ্ধত্বাৎ ভেদগ্রাহকপ্রত্যক্ষাদিপ্রমাণেন অদ্বৈতসমন্বয়ো ন বিকল্যতে ইতি । ১৩

তদনন্তরজ্ঞানান্তরণশব্দাভিভাঃ ১৪

পরিণামবাদেন পক্ষসমাদানস্ত আপাতিকত্বম্ অভিধায় বিবর্তবাদসম্মতানসা পরমত্বং বক্তুং অত্রং ব্যাখ্যাভূম
উপক্রমতে—**অভ্যুপগম্য** চেতি । পক্ষেণ সৎ অসা পৌনককাম অপাকভূম্ আহ—**ব্যাবহারিকমিতি** ।
তথাচ ভেদগ্রাহিপ্রমাণসা প্রামাণ্যাত্মকারণে ভেদাভেদবাদতয়া সমাপনীয়া ব্যবহারিকত্বং, বিবর্তবাদেন চ
কার্যাসম্বাদবস্তুরা সমাদানসা তত্রিকত্বম্ ইত্যর্থঃ । অতো মিথ্যাত্তভেদগ্রাহকপ্রমাণোঃ অদ্বৈতক্রেতে ন দাং ।
সদ্বিত্তে পক্ষবৎ দৈবদ্য মিথ্যাসমাদানায় যত্রার্থং ব্যাচেষ্টে—**যস্মাদিতি** । **অনন্ত** ইতি ভাষ্যে যথাক্রমার্থে কার্য-

কারণ্যোঃ অভেদবাদাপাতঃ, তত্র চ বৈশেষিকাছাঙ্কদোষপ্রপাতভিষা তৎ অত্রথা ব্যাচষ্টে—ব্যতিরেকেণেতি ।
এতৎ ব্যাখ্যাতং টীকায়াং ন খলু ইত্যাদিনা, তথাচ কারণ্যং স্বাতন্ত্র্যেণ সম্ভাব্যঃ কার্যস্য, ন তু তয়োঃ অভেদ
ইত্যর্থঃ । সূত্রার্থস্ত ভেদগ্রাহকত্বসহিতপ্রত্যক্ষাদিনা অদ্বয়ব্রহ্মকারণবাদী বেদান্তসমন্বয়ো বিরুদ্ধাতে ন
বা—ইতি সংশয়ে জগদ্ভেদবাদিপ্রতিষ্ঠিততর্কেণ সমন্বয়ো বিরুদ্ধাতে—ইতি পূর্বপক্ষে পরমসমাধানমাহ—
তদনন্ত্যমিতি । তৎ তন্মাৎ অভিন্ননিমিত্তোপাদানভূতাৎ ব্রহ্মণঃ জগতঃ কার্যস্য অনন্ত্যৎ ভেদাভাবঃ
পুণ্যক্ৰমস্তরাহিতাম্ ইতি যাবৎ । কৃতঃ ? আরম্ভগণশব্দাদিভ্যঃ । “বাচারম্ভগং বিকারো নামধেয়ং
মুক্তিকা ইত্যেব সত্যম্” । “ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বং তৎ সত্যং স আত্মা তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো”
ইত্যাদিশ্রুতিভাঃ ইতি । * প্রথমাস্তপদাৎ অধিকরণরস্তু জ্ঞেয়ঃ ।

টীকায়াং পূর্বশ্লোকে অবিরোধাদিতি । ভেদাভেদরূপাৎ ইত্যর্থঃ । বিশেষাভিধানেনিতি । ভেদা-
ভেদেন সমাধানস্য প্যাবহারিকত্বং, ভেদাভাবেন সমাধানস্য চ তাত্ত্বিকত্বম্, ইত্যেবং বিশেষাভিধানেন উপক্রমঃ
আরম্ভো যস্য পরিহারস্য স তথাভূতঃ । সৌত্র্যেণ অনন্ত্যত্বপদেন ভেদনিষেধপরেণ ব্রহ্মাতিরিক্তবস্তুমাত্রস্য
মিথ্যাভিধানাৎ নাস্য গত্যর্থতা ইতি ভাবঃ । এবং হি ব্রহ্মাতিরিক্তবস্তুনঃ অতাত্ত্বিকত্বে হি, “তথাহি উত
তমাদেশমপ্রাক্ষ্যে যেনাক্রতং ক্রতং ভবতি অমতং মতম্ অবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্” ইতি প্রতিজ্ঞা-
বাক্যাৎ একবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং ভবতি ইতি প্রতীয়তে । এতৎপ্রতিজ্ঞাবাক্যং প্রধানম্, এতৎপ্রতিপাদনায়
উক্তং “যথা সৌমো”তিদৃষ্টান্তবাক্যম্ অপ্রধানং, তত্র পরিণামিমুদাদিদৃষ্টান্তেন ভেদাভেদস্বীকারে কাথাস্য
জগতোহপি ব্রহ্মবৎ সত্যত্বম্ আপদ্যেত তথাচ প্রতিজ্ঞাহানিঃ । ন হি ষটে জ্ঞাতে পটোহপি জ্ঞাতো ভবতি,
ন চৈতৎ যুক্তং মুখাতয়া সাধনীর্যর্থপরম্ প্রতিজ্ঞাবাক্যস্য প্রধানত্বাৎ প্রতিজ্ঞাতার্থপ্রতিপাদনার্থমেব দৃষ্টান্ত-
বাক্যোপপত্ত্যসৎ । অতো দৃষ্টান্তবাক্যং মিথ্যাপরত্বেন ব্যাখ্যেয়ম্ ইত্যর্থঃ । তত্ত্বজ্ঞানং চেতি । তত্ত্বং নাম
অবাদিতং, তদ্বিষয়কজ্ঞানং চ তত্ত্বজ্ঞানং, তথাচ পরিণামস্য বাদিতত্বাৎ তদ্বিষয়কজ্ঞানং ন তত্ত্বজ্ঞানম্ ইত্যর্থঃ ।
অমস্ত্যং শিষ্টাপরিগ্রহাদধিকরণপূর্বপক্ষে ।

ভাগে—অপাগাদিতি । তথাচ রূপত্রয়াণাং লোহিতশুক্লকৃষ্ণাণাং তন্মাত্রাণাং কারণত্বেন সত্যত্বম্
অগ্নিত্বস্য চ কাৰ্য্যত্বেন অপগমঃ । তন্মাত্রাণামপি সংস্করপত্বেন সৎ অবশিষ্টত্বে ইতি ভাবঃ । ঐতদাত্ম্যমিতি ।
এতৎ সৎ আত্মা যন্ত সর্বম্ তৎ এতদাত্ম্য, তন্ত ভাবঃ ঐতদাত্ম্যম্, এতেন সদাশোভন আত্মনা আত্মবৎ সর্বমিদং
জগৎ তৎ সদাশাৎ কারণং সত্যং পরমার্থসৎ, অতঃ স এব আত্মা হে শ্বেতকেতো তৎ সৎ ত্বমসি ইত্যর্থঃ ।
যদয়মাত্মোতি । যৎ যোহয়মাত্মা দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্য ইতি প্রকৃতং, স আত্মা এব ইদং সর্বং, তদ্বাদিত্বেরেকেণ
অগ্রহণাদিত্যর্থঃ ।

টীকায়াং কেবলপদব্যাবহীমাহ—ন তু ইতি । শব্দজ্ঞানানুপাতীতি । শব্দজ্ঞানমাত্মাধীনঃ
যন্তঃকরণবৃত্তিবিশেষো বিকল্পঃ, ন হি তস্য বিষয়ঃ কিস্তিবস্তু অস্তি, যথা পুরুষস্য চৈতন্ত্বং স্বরূপমিতি ।
পুরুষস্য চৈতন্ত্বাভিন্নত্বোহপি ভেদব্যাপদেশো বিকল্পমাত্রমিতি । মুক্তিকা ইত্যেব সত্যমিতি । মিথ্যারূপস্য
ঘটাদেঃ বিকারস্য উপাদানং মুক্তিকা এব তৎ, তত্ত্বজ্ঞানং চ জ্ঞানম্ অতোহন্তং মিথ্যাজ্ঞানম্ ইতি
কারণজ্ঞানাদেব কাৰ্য্যজ্ঞানস্য সিদ্ধিঃ, পরিণামস্য ক্রত্যাভিপ্রেতত্বে “মুক্তিকা ইত্যেব সত্যমি”তি কারণমাত্রস্য
সত্যত্বাভিধানম্ অসঙ্গতম্, অঃ পরিণামদৃষ্টান্তেন অর্থাপত্ত্যা পরিণামকল্পনং কল্পনমেব, মুক্তিকা ইত্যেব
সত্যম্ ইত্যেবকারকত্যা অর্থাপত্তেবোধাত । “যেনাক্রতং ক্রতং ভবতি” প্রতিজ্ঞা চ প্রধানং তদন্তরোধেন
গুণভূতো দৃষ্টান্তঃ মিথ্যাপরতয়া ব্যাখ্যেয়ঃ । “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্তং নিরবন্তং নিরঞ্জনম্” ইতি
শ্রুতৌ পরিণামক্রিয়ায়াঃ সাক্ষাৎ প্রতিষেধাৎ অর্থাপত্তেঃ অতদয়ঃ, “নেহ নানাস্তি কিঞ্চন” ইত্যাদিশ্রুতেশ্চ
ব্রহ্মাতিরিক্তবস্তুমাত্রস্য নিষেধাৎ শুদ্ধিরভূতবৎ মিথ্যাত্বসিদ্ধিঃ কাৰ্য্যমিতি ভাবঃ । দৃষ্টেনষ্টস্বরূপত্বাদিতি ।
দৃষ্টং প্রতীতিমাত্রশরীরং পুনর্নষ্টং অদৃষ্টং, নশ্ অদর্শনং ইত্যস্য রূপম্ । তাদৃশশরীরমপি চক্ষুরগোচরতাম্ আপন্ন-
মিত্যর্থঃ । এতদ্ব্যচষ্টে টীকায়াং—যে ইতি । তথাচ বিকারজাতং ন বস্তুসং দৃষ্টেনষ্টস্বরূপত্বাৎ যথা দৃগতৃষ্ণা,
সা হি অধিষ্ঠানোষরাদিপ্রত্যক্ষে নশ্রুতি, এবং জগদধিষ্ঠানব্রহ্মসাক্ষাৎকারে জগতো বিনাশাৎ জগন্মিথ্যাত্বসিদ্ধিঃ,
তথাচ শ্রুতিঃ—

“যত্র তু অস্ত সর্বমাত্মৈবাত্মত্বং তৎ কেন কং পশ্যেৎ” ইতি । প্রতীতিকালেহপি নাস্তি তেযাং
সৎ, মাত্বং ব্রহ্মাৎ সর্পদর্শনদশায়াং সর্পন্ত স্বরূপতঃ সৎ কদাচিত্, প্রতীতিমাত্রত্বাৎ তন্ত, এবং সংসারদশায়াং
সত্যপি জগদভানে ন তৎ বস্তুসং অবিচ্ছাদকল্পিতত্বাৎ । তদ্ব্যজ্ঞং—

“তত্ত্বমস্তাদিনাক্যোপসমাগদীজন্মমাত্রতঃ । অবিচ্ছা সহ কার্যেণ নাসীদস্তি ভবিষ্যতি ॥” ইতি ।

উপনয়ং দর্শয়তি—তথাচেতি । তথা দৃষ্টনষ্টস্বরূপং, চকারঃ সমুচ্চয়ে । নিগময়তি—তন্মাদিতি । এতৎশ্রব-
হেতোঃ ব্যতিরেকব্যাপ্তিং দর্শয়তি—তথাহি ইতি । ব্রহ্ম মিথ্যাত্বাভাববৎ, ত্রিবিধপরিচ্ছেদাভাবাৎ, যদ্বৈবং
তদ্বৈবং যথা ঘটঃ । অস্ত্যেবেতি । এবকারঃ সর্বথা অস্তিত্বাভাবব্যাবর্তকঃ অতো ন সিদ্ধসাধনম্ । এতদেব
দর্শয়তি—ন জ্ঞানাবিতি । তথাহি—যৎ বস্তুসং ন তৎ দৃষ্টনষ্টস্বরূপং যথা ব্রহ্ম, তচ্চ ন দৃষ্টনষ্টস্বরূপং ত্রিবিধ-
পরিচ্ছেদাভাবাৎ, পরিচ্ছেদত্রৈবিধ্যাং চ কালতঃ দেশতঃ স্বরূপতঃ অভাবপ্রতিযোগিত্বং, যথাক্রমং ধ্বংসাতাস্তা-
ভাবাত্তোজাভাবপ্রতিযোগিত্বরাহিত্যমেব ত্রিবিধপরিচ্ছেদাভাবঃ, তথাচ এতাদৃশপরিচ্ছেদাভাবাৎ চিদাত্মা
বস্তুসম্ ইতি ভাবঃ । পরিচ্ছেদত্রিতয়শ্চ প্রত্যেকশ্চৈব হেতুতান তু মিলিতশ্চ বৈয়র্থ্যাৎ । অথবা, নাসৌ নাম
ধ্বংসঃ স চ জ্ঞানাবরূপঃ, প্রকৃতে চ অভাবত্বেন প্রোক্তত্রিবিধাভাবম্ আদায় অভাবপ্রতিযোগিত্বমেব দৃষ্টনষ্টস্বরূপত্বং
বাচ্যমিতি । অতএব কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিৎ ইতি ত্রৈবিধ্যমুক্তম্, অথবা কদাচিদিতি কালপরিচ্ছেদাভাবমেন
অবক্ষ্যৎ । কদাচিদিতি ধ্বংসপ্রতিযোগিত্বরূপকালপরিচ্ছেদঃ, কচিদিতি অতাত্তাভাবপ্রতিযোগিত্বরূপদেশ-
পরিচ্ছেদঃ, কথঞ্চিদিতি অতোজাভাবপ্রতিযোগিত্বরূপস্বরূপপরিচ্ছেদঃ অভিহিতঃ । স্বানানসত্তাকল্পশ্চ অভাব-
নিশেষণাৎ ন ব্রহ্মণি ব্যভিচার ইতি মন্তব্যম্ । বিকারজাতশ্চ অসত্যত্বং দর্শয়তি—ন চৈবমিতি । তথাচ
ত্রিবিধপরিচ্ছেদবস্তুং ন কাষাণাং সত্যত্বম্ ইত্যর্থঃ । সত্যসত্ত্বয়োঃ বিকারস্বরূপত্বং বিকারধর্মত্বং অর্থাস্তরত্বম্
অলীকত্বং বা ইতি নিকল্যা যথাক্রমং তন্নিরাসমুপেন বিকারশ্চ অনির্দেচনীয়দ্ব্যন্তমানপ্রয়োজকম্ অন্তকূলতর্কমাত—
সংস্বভাবং চেদिति । কদাচিৎ অসদिति । সদস্যতোবিরোধাৎ সংস্বভাবশ্চ কদাচিদপি অসত্ত্বাসম্ভবাৎ,
ন হি সংস্বরূপং ব্রহ্ম কদাচিদস্যং ভবতি ইতি । কদাচিৎ সদिति । যন্ত অসদেব স্বরূপং তৎ কদাচিদপি ন
সদ ভবতি, ন হি ভবতি যপুস্পং কদাচিদপি সৎ ইতি । এতেন সত্ত্বসংস্বে বিকারশ্চ ন স্বরূপমিতি দর্শিতং
তয়োঃ বিকারধর্মত্বং বারয়তি—অথেনিতি । তথাচ বিকারজাতং কদাচিৎ স্বরূপধর্মবৎ, কদাচিচ্চ অস্বরূপ-
ধর্মবৎ, স্বাকারগেতি । দণ্ডচক্রাদিকারণকলাপাৎ উৎপত্তিতে কদাচিৎ সত্ত্বং, মুদগরাদিনিমিত্তবশাচ্চ কদাচিৎ
অসত্ত্বমিত্যর্থঃ । ধর্মিব্যতিরেকেণ ধর্মবৃত্তিহাসম্ভবাৎ ধর্ময়োঃ সংস্বে ধর্মিণো বিকারশ্চ তদুভয়কালীনত্বাবশ্যকতয়া
সদাতনত্বপ্রসঙ্গঃ, তথাচ ন বিকাবহং, তস্য জ্ঞাত্বানতিরেকাৎ বিকারত্বশ্চ, ন চ সদাতনং বস্তু জায়তে ইতি ভাবঃ ।
অথাসত্ত্বসময়ে ইতি । তথাচ অসত্ত্বসময়ে ধর্মী বিকার এব ন বর্ততে ইতি আয়াতং বিকারশ্চ অসত্ত্বম্
ইত্যর্থঃ । ন হি ধর্মিণো বিকারশ্চ অবিকৃত্যমানত্বৈ তদধর্মশ্চ অসত্ত্বস্য বৃত্তিত্বং সম্ভবতি ইত্যাহ—ন হীতি ।
ইদানীম্ অসত্ত্বস্য অর্থাস্তরত্বং বারয়তি—অথাস্ত্যেতি । অস্ত্য বিকারস্য । কিন্তু অর্থাস্তরমসত্ত্বম্
ইত্যেতৎ পয্যন্তঃ শঙ্কাগ্রন্থঃ । উত্তরমাহ—কিমায়াতম্ ইতি । ভাবশ্চ বিকারশ্চ । অসত্ত্বশ্চ অর্থাস্তরত্ব-
তস্য উৎপত্তা অস্ত্বৎপত্তা বা বিকারশ্চ ন কিঞ্চিৎ ফলম্ ইত্যাহ—ন হি ঘটে জাত ইতি । অর্থাস্তরত্বত্বপি
অসত্ত্বস্য বিরোধিত্বং শঙ্কতে—অসত্ত্বমিতি । ভাববিরোধিভূতম্ অসত্ত্বম্ অকিঞ্চিংকরং কিঞ্চিংকরং বা ?
আন্তো দৃশ্যমাহ—ন ইতি । বিরোধিত্বং নাম বিরোধকরত্বং, তথাচ যৎ অকিঞ্চিংকরং কণং তৎ বিরোধকরং
ভবেৎ ইত্যাহ—অকিঞ্চিংকরশ্চেনিতি । তত্ত্বং বিরোধিত্বম্ । দ্বিতীয়ে দৃশ্যমাহ—কিঞ্চিংকরত্বে ইতি ।
তথাচ বিরোধিভূতস্য অসত্ত্বস্য কিঞ্চিংকরত্বৈ অসত্ত্বমেব করোতি ইতি বাচ্যং, তদপি নাম অসত্ত্বং স্বরূপং ধর্মো বা
ইতি পুরোক্তানুযোগানামেব সম্ভব ইতি । কেচিৎ অসত্ত্বম্ অলীকমিত্যাহঃ, ণ্মাতঃ নিরসতি—অথাসত্ত্বং
নামেনিতি । অস্ত্য ভাবস্য, স এব ভাব এব । ন তস্যেতি । তস্য ভাবস্য কিঞ্চিৎ ধর্মাদি ন জায়তে,
কিন্তু ভাব এব ন ভবতি ইত্যর্থঃ । দৃশয়তি—অথেনিতি । প্রসজ্যপ্রতিষেধঃ অভাবঃ, নিকচাতাৎ নিক্কয়া
কথাতাম্ । তৎস্বভাবঃ প্রসজ্যপ্রতিষেধস্বভাবঃ অভাবস্বভাব ইতি যাবৎ । তত্র কিং ভাব এব অভাবস্বরূপঃ,
অথবা অভাব এব ভাবস্বরূপঃ ইতি নিকল্যা আন্তঃ দৃশয়তি—তত্রেনিতি । ভাবানাং পৃথিবাদীনাং অভাবস্বরূপতয়া
জগৎ অভাবস্বরূপং তুচ্ছং স্যাৎ ইত্যর্থঃ । ইষ্টাপত্তৌ অন্তত্ববিরোধমাহ—তথাচেতি । দ্বিতীয়ং দৃশয়তি
সর্কেতি । তথাচ ভাবস্য সদাতনত্বেন অভাববান্ধারলোপপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ । অসত্ত্ববৎ সত্ত্বস্যপি অর্থাস্তরত্ব-
তেন বিকারস্য ন কিঞ্চিৎ ফলং, সত্যাস্তরোৎপাদে চ অনবস্থাপাতঃ । যদি চ উচ্যতে—‘বিকারে ন সত্যাস্তরং
জায়তে, কিন্তু বিকার এব সন্ ভবতি’ ইতি, তদা সংস্বভাবস্য অসত্ত্বাসম্ভবাৎ বিকারস্য সদাতনত্বপ্রসঙ্গঃ ।
নিগময়তি—তন্মাদিতি । বিকারস্য সত্ত্বেন অসত্ত্বেন বা নির্দেচন্যম্ অশকাহাৎ ইত্যর্থঃ । কারণশ্চ ব্রহ্মণঃ,
নির্দেচ্যত্বম্ ইতি । সত্ত্বেন ইতি শেষঃ । এবম্ অত্র প্রবৃত্ত্যতে—ঘটত্বং কপালনিষ্ঠং, ঘটবৃত্তিত্বাৎ, সত্ত্বাবদिति ।
ততশ্চ ঘটস্য কপালব্যতিরেকেণ অভাব ইতি যুক্তিসিদ্ধমেব কারণব্যতিরেকেণ কাষাশ্চ অভাবম্ অন্তত্ববদिति শ্রুতিঃ
“যুক্তিকা ইত্যেব সত্যমি”তি । এবং জীবানামপি ব্রহ্মভেদঃ । তথাহি মহাকাশাৎ ঘটাকাশানাম্ আরোপিত-

ভেদবৎ জীবব্রহ্মণোরপি ভেদে আরোপিত এব, “তত্ত্বমসি” ইত্যাদিশ্রুতেস্ত স্বরূপভূত্যাং সত্যত্বম্ অবশেষম্। জীবঃ ত্রক্ষণিষ্ঠঃ, জীবনিষ্ঠঃ, সত্যবৎ ইত্যন্তমানমপি অত্র প্রমাণম্। তদেব কাষামাত্রস্য মিথ্যাত্বং শ্রুত্যা বক্তব্যম্। চ সমর্থিতম্। কাষাভেদগ্রাহকপ্রত্যক্ষাদেঃ পুনরর্থক্রিয়াসাধকনস্তবিসয়স্বৈ বাধাভাবাৎ তাদৃশবস্তু-
পরিচ্ছেদকত্বমেব প্রামাণ্যং, ন চিৎ খটাদেঃ জ্ঞানায়নাদিকারণত্বং প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণসিদ্ধং বাধাহে, এবং শ্রোত-
স্মাত্মযোগাত্মহিষ্টতাং স্বর্গাদিফলস্য তৎসাধকশ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধকস্মকাণ্ডস্যাপি তদেব প্রামাণ্যং জ্ঞেয়ম্ ইতি।
নচ লোকসিদ্ধস্বৈব দৃষ্টান্তমাহ ত্রায়শাস্ত্রং, তৎ কথমস্মীমানসিদ্ধয়োঃ কাষামিথ্যাদিকারণসত্যত্বয়োঃ শ্রুত্যা দৃষ্টান্তী-
করণম্ ইত্যত্র আহ যত্ত্বোক্তি। অসাম্যঃ - য়ে চাবৎ লোকসামান্যং নার্তবর্ত্তন্তে তে চি লৌকিকঃ, য়ে
পুনঃ ত্বকৈব প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণৈশ্চ অর্থপরীক্ষণকুশলাস্তে খলু পরীক্ষকাঃ, উভয়েবাঃ যশ্চিহ্নার্থে বুদ্ধিসাম্যঃ—লৌকিকঃ
য়ম্ অহং যথা অবগচ্ছতি পরীক্ষকা। অপি তমর্থঃ যথা অবগচ্ছতি, সে তর্গঃ দৃষ্টান্তঃ ইতি। **প্রমাণসিদ্ধঃ**
ইতি। প্রত্যক্ষেন অল্পমানেন চ সিদ্ধো যোত্থঃ স এব দৃষ্টান্ত ইত্যর্থঃ। **অন্যথা** লোকসিদ্ধস্বৈব দৃষ্টান্তে,
নৈসর্গিকেতি। নৈসর্গিকঃ স্বভাবসিদ্ধঃ, নৈনয়িকঃ শাস্ত্রালোচনসম্বাদশ্চ যো **বুদ্ধ্যতিশয়ঃ** জ্ঞানপ্রকঃ
তদ্বিত্তানাম্ ইত্যর্থঃ।

ভোক্তৃপত্তেরিতি তত্র সমুদায়না একং তরঙ্গাত্মানা চ নানাহম্ ইতি ভেদাভেদবাহুয়া ভোক্তৃ-
ভোগ্যবিভাগবাবস্থাভিত্তিঃ, ইতি তদ্ব্যতিরাসায় প্রত্যবতিষ্ঠতে ভাষ্যকারো—**ন্বিতি**। তথাহি কাষাং
খলু কারণাত্মনা একং কাষাত্মনা চ ভিন্নং, যথা খটাদয়ঃ মৃদাত্মনা অভিন্নাঃ ভিন্নাশ্চ খটাত্মানা, ভেদাভেদয়ো-
রিরোদেহবি প্রত্যক্ষাদিসিদ্ধত্বাৎ নাতুপপত্তিঃ, “বটোদং মৃত্তিকা” ইতি সামান্যাদিকরণপ্রত্যয়াং স্পষ্টৌ একয়োঃ
ভেদাভেদৌ। তথাহি - সৰ্ব্বাত্মনা অভেদে মৃত্তিকা মৃত্তিকা খটো খট ইতি একৈশ্চব অভ্যাসেন প্রতীতিঃ জ্ঞাৎ,
সম্মাত্মনা ভেদে চ শব্দকুশাদিবৎ ন সামান্যাদিকরণেন প্রতীতিঃ। নাপি আধারাদেয়ভাবঃ, তথা সচিৎ খটবদ-
ভূতলমিতিবৎ সামান্যাদিকরণেন ন প্রকৃত, ন চ একাদিকরণবৃত্তিঃ তয়োঃ একাশ্রয়াভিন্নোরপি খটপটয়ো-
রভেদাভাবাৎ, ইতি অসম্বন্ধাবাপি তৎসৰ্ব্বজনীনপ্রত্যয়াং সিদ্ধৌ কার্যাকারণয়োঃ ভেদাভেদৌ যথাত্ত্বং প্রাকঃ—

“কাষাত্মনা চ নানাহমেভেদঃ কারণাত্মনা। হেমাাত্মনা যথাত্ত্বেদঃ কুণ্ডলাত্মনা ভিদা ॥” ইতি।

এথা চ সঙ্কপেণ জ্ঞানায়োক্ষঃ, ভিন্নেহে ন চ জ্ঞানাৎ লৌকিকবৈদিককস্মকাণ্ডাশ্রয়ো ব্যবহারঃ ইতি। তথাহি—

কস্মকাণ্ডোক্তয়াদীনাং সমুদায়ং বেদভাষিতঃ। শব্দাদেবৈবদিকাক্ষ সত্যং ব্রহ্মপ্রমাণং।

মৃদাদিশৌতদৃষ্টান্তদর্শনাদীশ্চরিত্য চ। উপাদানত্বতো ব্রহ্ম ভিন্নাভিন্নমিতিস্থিতম্।

এম্ ইমম্ অনেকাত্ববাদং দময়তি ভাষ্যে—**নৈবং** স্মাদিতি।

জিহবাং **নিয়মশ্চেতি**। কারণাত্মনা একং কাষাত্মনা নানাহমিতোৎকরণঃ। ন চ অনেকাত্ম-
বাদ ইতি ভেদপক্ষে অনেকাত্ববাদোতপি ন সম্ভবতি, ভেদস্ত্র একান্তিকত্বাদিত্যর্থঃ। ন **সঙ্কীর্যোতে** ইতি।
যশ্চিস্তে তৎসমর্থিতদ্বন্দ্ববস্তাবস্থাভাবাৎ। **ভানিকঃ** বাজিকঃ। **স্বাভাবিকশ্চেতি**। স্বভাবোক্তিত্তা তদ্রা-
জত্বাণিগত্যা অনাদিত্বাৎ তৎকৃতশাবীরায়দগ্ধাপি অনাদিত্বম্ ইত্যর্থঃ। **এনমিতি**। তত্ত্বমস্তাদিকার্থন্ত
পরি সমস্তোভাবেন ভাবনং চিত্তনং নির্দিষ্টাসনমিতি যাবৎ তস্তা অভাসঃ পোনোপুন্তঃ তস্তা পরিপাকঃ
ব্যবহাতিঃ তস্তাৎ ভূকংপত্ৰিযন্ত তেন ইত্যর্থঃ। **শারীরন্ত** শরীরোপাদিকন্ত জীবন্ত ইতি যাবৎ। **ব্রহ্মাত্মভাবঃ**
বন্ত সাক্ষ্যংকারাত্মকেন বাসকেন বসোত্বং লৌকিকঃ বৈদিকশ্চ ব্যবহারঃ নিবাহতে ইত্যর্থঃ। **কামচার-**
বাদভক্ষতা যথেষ্টকথনং ভগবৎ চ। **তৎস্বরূপেভ্যেনেতি**। যথা তৎস্বরূপাত্মা আনীতঃ কশ্চিৎ যদি
নিখ্যাভিধারী তদা তৎস্বরূপন্তন দধ্যৎ, যদি চ সত্য্যভিধারী তদা ন দধ্যতে তেন যুচাতে, এবং পরমার্থৈকত্বজ্ঞানাৎ
যুক্তিঃ, নিখ্যানানাঃ তজ্ঞানাক্ষ বন্ধনমিতি ছান্দোগো দর্শিতম্। **অন্যমিতি**। অন্যমিতি বাধামপ্রাপ্তম্,
অন্যনিগতম্ অজ্ঞাতম্, অসম্বন্ধং সন্দেহাবিসয়ঃ এবন্তত্বং যৎ বিজ্ঞানং তন্ত সাধনম্ ইত্যর্থঃ। **ভ্রমসাধনস্ত** প্রমাণত্ব-
ব্যবহারঃ—**অবাধিতোতি**। স্বাতিসাবনে অবাধাশ্রিত্যবরণ—**অনপিগতেতি**। সন্দেহকরণে অতিব্যাপ্তিব্য-
বরণ—**মানিক্কেতি**। “অবদিক্কাবিবরাতানপিগতবিবর্যা চিত্তবৃত্তিঃ বোধশ্চ ফলং প্রমা তৎসাধনং প্রমাণমিতি
তত্ত্বকৌমুদী। **ভাবনেনিতি**। ভাবনা নাম ভাবতু উপনাত্মকলভাবকব্যাপারবিশেষঃ, সা চ শাব্দীভাবনা আর্থীভাব-
নেনিতি ভেদাৎ দ্বিবিদা, তত্র পুরুষপ্রতিভাত্মকলভাবকব্যাপারবিশেষঃ শাব্দীভাবনা, সা চ যজ্ঞেত ইতি লিঙপ্রত্যয়ন্ত
লিঙত্বাংশবাচ্যা, তাদৃশব্যাপারশ্চ লোকে পুরুষনিষ্ঠঃ অভিপ্রায়বিশেষঃ, বেদে তু পুরুষাভাবাৎ লিঙাদিশব্দনিষ্ঠ
এব, ইতি বৈদিকঃ শব্দোক্ত ভাবকঃ, অতএব শাব্দীভাবনা ইতি ব্যপদেশঃ। ভাবনা চ কিং কেন কথম্ ইত্যংশ-
ব্রহ্ম অপেক্ষতে তন্ত্রাঃ ভাবাম্ আর্থীভাবনা, লিঙাদিজনানং করণম্, ইতি কর্তব্যতা চ প্রশস্ত্যজ্ঞানম্, তদ্ব্যকং—

“সিঙোত্তিধা, সৈব চ শব্দভাবনা, ভাবাচ তত্বাঃ পুরুষপ্রতিঃ।

সম্বন্ধবোধঃ করণং তদীয়ং, প্রয়োচনা চাঙ্গত্বোপযুক্ত্যতে ॥” ইতি।

‘আখীভাবনা চ লিঙ আখাত্তাহাংবাবাচা পুরুষপ্রতিধরূপা, বদান্তঃ—

“প্রযত্নব্যতিরিক্তার্থভাবনাতু ন শকাতে। বক্তৃমাখাত্তবোচোত্প্রস্তুতেতাপ্রমাতে ॥” ইতি।

তত্রাশ্চ ভাবাং স্বর্গাদিঃ, করণং বাগাদিঃ, যোগেন স্বর্গং ভাবয়েৎ ইতিবোধঃ, তদ্বৎ—

“ভাবনৈব হি ভাবোন ফলেনাদ্ভেতুমর্হতি। পাদার্থঃ করণং বোধ্যং লাত্বাঃ সন্নিকরঃ ॥”

ইতিকর্তব্যনা চ উপকারকঃ যথা। দশপূর্বমাংসে প্রযাজাদিরিতি সংক্ষেপঃ। “একদেশাংক্ষেপেণোতি। “প্রসরঃ ন লভ্যে হি যাবৎ কচন মকটঃ।” ইতি গ্রন্থাৎ ইতিভাবঃ। পরিচ্ছিন্নোতি। সমাকৃত্য নিশ্চিতা, অবত্তমানো গ্রহণাত্মকলক্ষিতমান, ব্যবহারে রজতাদিপ্রাপ্তো দিমংবাত্তে বিষয়বিসংবাদেন বক্তৃতো ভবতি ইত্যর্থঃ। গ্রহণকলাক্যমিতি। সাবদ্ধ্যতি পরগৃহেণ পৌনরুদ্ধাপত্তিবাহুগায়ত্র— গ্রহণকলাক্যমিতি, সংক্ষেপেণার্থপ্রতিপাদকলাক্যমিত্যর্থঃ। অহং সমাভিমুখ্যোঃ একত্র ব্যাঘাত্যং বিভক্তা যোজয়তি—শরীরাদীন্ ইতি। কথং তু অসত্যেন ইতি গ্রহেণ অসত্যমোক্ষশাফেব সত্যপ্রযজ্ঞানোৎপত্তিঃ আশঙ্কিতা ভাষ্যে, সা চ নোপপত্ত্যে, রক্ষসভাবসাক্ষ্যংকাররূপসত্যজ্ঞানস্ত নিত্যাদেন অল্পত্বাদাৎ প্রতিজ্ঞানস্ত চ ব্রহ্মত্বত্বপি ন তৎ সত্যম্ ইতি তামিমাং শঙ্কাম্ অপনেন্তুমাহ—শক্যমত্রোতি। নিরোপদক্ষী দিশাশেষঃ, বিনাশপ্রতিযোগিতি যাবৎ।

নতু প্রতিজ্ঞানস্ত তাৎক্ষিকভাববেতপি সাংবাদ্যহারিকত্বমেব ক্রমঃ তথাচ অসত্যং প্রবণং সত্যস্ত উৎপত্তিগতি কচোত্তমেব ইতি যত্নাৎ—সাংবাদ্যহারিকত্ব ইতি। তথাচ অসত্যং সত্যোৎপাদ ইতি সত্যোৎপাদ্য বাবহারিকত্বো নাদৃশাদেব শ্রবণাদেঃ তাদৃশত্বেন সত্যস্ত উৎপাদাৎ অচোক্ত্যং সম্বন্ধমেব ইতি ভাবঃ। যত্নপীণা। স্বরূপেণ জ্ঞানত্বেন। তৎ জ্ঞানম্। অনির্বাচ্যেতি। সত্যসত্ত্বভান্ অনির্বাচনায়াংবিষয়ত্বেন ইত্যর্থঃ, তথাচ তাদৃশভয়ং প্রাপ্তি জ্ঞানত্বেন জ্ঞানজ্ঞান কারণতা, কিন্তু অনির্বাচাচ্চি- বিশিষ্টজ্ঞান ব্রহ্মস্বাপ্যবচ্ছেদকত্বাৎকেন, ইতি ন জ্ঞানমাত্রেসত্যত্বমাদাৎ অসত্যং সত্যোৎপাদদষ্ট্যস্বনায়াৎ ইতি। অসত্যং সত্যোৎপাদে ধুমধেনুঃ বাপ্তজ্ঞানাদপি বজ্রজ্ঞানং সত্যং সত্যং অত আহ—ন চ ক্রম ইতি। সমারোপিতঃ কল্পিতঃ ধুমভানো ধুমধঃ বস্যাঃ সত্য ইত্যর্থঃ। ধুমমহিষী ধূমী সা চ বাপ্ত ইতি কল্পনকঃ। তথাচ কৃতশ্চিৎ অসত্যং সত্যোৎপাদেন ন সমস্যাৎ অসত্যং সত্যোৎপাদ ইতি নিয়ম ইত্যর্থঃ। অত্র প্রতিবন্দীমাত—ন ইতি। কৃতশ্চিৎ অসত্যং সত্যোৎপাদদষ্ট্য যদি সন্দেহাৎ অসত্যং সত্যোৎপাদে আপাত্তে, তদা কদাচিৎ সত্যস্য কদাচিৎ মিথ্যাভূতস্য জননং ইত্যর্থঃ, হিঃ অবধারণে, সত্যানাং স নিয়ম এত তাদৃশঃ যতো নিয়মঃ কৃতশ্চিৎ সত্যং কিঞ্চিৎ সত্যম্ অসত্যং বা জায়তে ইত্যর্থঃ। তথাচ যথা সত্যং চক্ষুরাদে- সত্যম্ অসত্যং বা জায়তে এবং অসত্যাদপি সত্যম্ অসত্যং বা জায়তে, তেন অসত্যং বাপ্তাদেঃ বক্তৃদৃষ্টজ্ঞানস্য মিথ্যাত্বত্বপি অসত্যাদপি বেনাস্থ্যং সত্যং ব্রহ্মজ্ঞানমুদয়তে ইতি। অজীনমিতি জ্যাগি জরাগ্রামমিতি নিষ্ঠাস্থ্যং জ্যাদাতোঃ জীনমিতি সিদ্ধং, পশ্চাৎ নঞা সমাসে অজীনমিতি। সমারোপিতদীর্ঘদ্ব্যং অজীনপদাৎ জরাবিরহং জীনন্ ভবতি সত্যজ্ঞঃ। যদি কু চক্ষুরাচক্যঃ সমারোপিতদীর্ঘভাবাৎ অজীনমিতি পদাৎ জরাবিরহম্ অবগচ্ছেৎ, তদা ভবতি লাত্বঃ, ইতি আরোপিতদ্ব্যবিশেষেত্বপি যথা কিঞ্চিৎ সত্যস্ত বোধকং, কিঞ্চিচ্চ মিথ্যাভূতস্য, তথা অত্রাপি ইতি ভাবঃ।

নমু স্বাপ্রসিয়স্যা বাদে তদবগতেরপি বাধ্যং “তদবগতিমপি মিথ্যোতি ন মততে” ইতি ভাষ্যঃ কথং সম্বন্ধতাম্ যত্নাৎ টীকায়াং—লৌকিকো হি ইতি। তথাচ পরীক্ষণাৎ বদ্ধাধেহপি লৌকিকানাং যাবাদ্যং ভাষ্যঃ প্রতিপ্রায়মিত্যর্থঃ। যদি অস্মিতি। ব্যাভুং বিক্ষণিতং, বিকটভিঃ বজ্রভিঃ দ-ষ্ট্যভিঃ করালং ভীষণং বদনং যুগং যমাত্ত্বং, উদ্ভক্তম্ উচ্চাকৃতং বহুতমং পুণঃ পুনরভিষয়েন ইত্যর্থঃ প্রচলং মন্তুকাচুক্ষি শিরস্পশি লাজুনং বস্যাঃ বা, বজ্রমদিহি যজ্ঞবলি সিদ্ধম্। অতিরোষণে অক্লেশে রক্তে ধ্বস্তে ইত্যর্থঃ নস্তিযাগুদ্বাদশলিঃ নিশালে রক্তে গোলাকারে লোচনে নেত্রে বস্যাঃ তাম্। ধ্বস্তে ইতি ধ্বংস গতো ইতি গমনায়াং ধ্বংসঃ নিষ্পন্ন সিদ্ধম্। রোমাংকসঞ্চয়স্ত কটকি- রোমরাণেঃ উৎকুল্লেন বিকাশেন ভীষণা ভয়ানকাম্, অভ্যমিতীর্ণাম্ অমিত্যং শত্রুং ভাতি লক্ষীকৃত্য গতাম্, স্ফটিকবদন্তিভিত্তি প্রতিনিধিত্বং স্বীয়ত্বং শত্রুদ্রব্যং প্রতিষোধং ধাবন্তীং তারক্ষণীং

ব্যাঘ্রসংক্ৰান্তীং তন্মুং শরীরং স্বপ্নে আশ্রয় আশ্রিতা। **প্রতিসম্বন্ধানঃ** য এবাহং স্বপ্নে ব্যাঘ্রদেহ আসং স এবাহম্ ইদানীং মাভূষদেহ ইতি প্রত্যভিজ্ঞাং কুর্বন্ ইত্যর্থঃ। **দেহবদিতি**। স্বপ্নদেহস্য যথা এতদেহেত্বেন ন প্রতিসম্বন্ধানং তথা দেহমাত্রস্য আত্মত্বে য এবাহং ব্যাঘ্রদেহ আসং স এবাহম্ ইদানীং মাভূষদেহ ইত্যভয়-দেহভূগতত্বেন আত্মনঃ প্রত্যভিজ্ঞা ন স্যাদিতি ভাবঃ। অতঃ সিদ্ধা স্বপ্নদৃশঃ অবগতিঃ অব্যাহিতা ইতি।

ভাষ্যে যদা **কৰ্ম্মসু কাম্যেষু** ইতি। **কাম্যেষু** কাম্যার্থেষু **কৰ্ম্মসু** ক্রিয়মাণেষু সংস্র যদা **স্বপ্নেষু** স্বপ্নকালেসু **শ্রিয়ং সুন্দরীং** পশুতি, তদা তস্মিন্ রমণাদিপ্রশস্তস্বপ্ননিদর্শনে সতি তত্র কাম্যকৰ্ম্মণি **সমুচ্চিং জানীয়াৎ** ফলনিষ্পত্তিঃ ভবিষ্যতি ইতি বিজ্ঞাৎ ইত্যর্থঃ।

টীকায়াং যথা **সঙ্কেতমিতি**। সঙ্কেতয়িতৃণাং সঙ্কেতাত্মসারেণ রেখাস্বরূপম্ অসত্যমেব ইতি তং সঙ্কেতং দশয়তি—**ন হীতি**। তথাচ ককারাদিবর্ণানাং শব্দাত্মকত্বেন ঈদৃশরেখাভেদঃ ককার ইত্যুক্তে রেখাস্ব বর্ণ-তাদাত্ম্যারোপাৎ রেখাস্বরূপাক্ষরে মিথ্যা ইতি। অতঃ অসত্যাত্ম সত্যোৎপত্তিদর্শনাৎ যৎ অর্থক্রিয়াকারি তৎ সত্যমিতি ব্যাপ্তিঃ হুষ্টা, এবং যৎ অনৃতকরণগমাৎ ৩২ বাধ্যাং কূটলিঙ্গাত্মমিতবহিন্যং ইতি ব্যাপ্তিরপি ভগ্না। তথাচ অনুতাদপি বেদান্তশাস্ত্রাৎ সত্যাত্মজ্ঞানম্ উপপন্নম্ ইতি ভাবঃ। **কৰ্ম্মকাণ্ডাশ্রয়** ইতি। কৰ্ম্মকাণ্ডঃ তন্মাসা বেদভাগঃ স আশ্রয়ঃ প্রতিপাদকো যস্য স বৈদিকো। যাগাদিরিত্যর্থঃ। **লৌকিকশ্চ** অশনপানাদিঃ। তথাচ প্রাগজ্ঞানানাং লৌকিকো বৈদিকশ্চ ভেদবাবহার এব ভবতি, ন তু অভেদবাবহার ইতি দশিতম্। স্বাত্মজ্ঞানাৎ পরং চ ব্যবহারমাত্রস্য প্রলিয়েন কদাচিদপি কস্যাপি যোগপদোদ একত্বানেকত্ববাবহারাত্মদয়াং পার্থং ভেদকল্পনমিত্যাহ—**যদি স্থিতি**। **সমস্তপ্রমাণেতি**। **প্রমাণং** প্রত্যক্ষাদি, **তৎফলং** চ প্রাক্ষাদি, তদ্ব্যবহারশ্চ হানোপাদানাদিঃ। উদীয়তে ইতি দৈবাদিকাত্ম ঈদ্যতোঃ সিদ্ধং তথাচ কবিকল্পদ্রমঃ “ঐচ্ছ য গত্যামি”তি। **যৎ** অক্কলং প্রতিকূলং বা, **যেন** অক্কলেন প্রতিকূলেণ বা, **ইয়ং** ঐকাত্ম্যাবগতিঃ, **প্রতি-ক্ষিপেত্য** বাধোত। **ডুলিঃ** কল্পমহিমী, তথাচ “বর্ষাভী কমঠা ডুলিরি”তামরঃ। সা হি ক্ষীরাভাবাৎ কেবলং স্বরণেদেব অপত্যানি পুষ্যতি। তথাচ পদ্মপুরাণং—

“দর্শনদ্যানসংস্পর্শমৎস্রকুস্মবিহঙ্গমাঃ। স্বাগুপত্যানি পুষ্যন্তি তথাহমপি পদ্মজ্জ !”

তথাহং বিষ্ণুরপি ভক্তান্ পুষ্যামি ইত্যর্থঃ। **অবগতিঃ** বৃত্তৌ অভিযাক্তং ব্রহ্মস্বরূপম্। নহু অবিজ্ঞানিবৃত্তিশ্চেৎ বিজ্ঞায়াঃ ফলং তদা তৎপূর্ববর্তিনী অবগতিঃ কথম্ অন্ত্যা ভবেৎ? মাভূৎ ফলতৎকারণয়োঃ অপয্যায়ত্বং কাৰ্য্যাব্যবহিতপূর্ববর্ত্তিনিয়মাৎ কারণস্য ইত্যাক্ষাহ—**নহীতি**। **অবিদ্যাবিরোদীতি**। তথাচ অবিজ্ঞাবাদস্বরূপা এব বিজ্ঞা উদয়তে, যথা ঘটবিরোদিকপালাত্মককাৰ্য্যোৎপত্তিরেব ঘটকঃসঃ তদ্বৎ। স চ ন অভাবাত্মকঃ অতিরিক্তভাবকল্পনে গৌরবাৎ, তথাহি—**সংসো** নাভাবঃ, কাৰ্য্যাত্মা, ঘটনং, অভাবাশ্চ অত্যন্তাভাবাদয়ো ন কাৰ্য্যাঃ। **কথং** তর্হি সৎসবাবহার ইতি চেৎ? কপালাত্মকবিরোদিককাৰ্য্যোৎপাদাদেবেতি ক্রমঃ। তথাচ সৎসবাবহারশ্চ কপালোৎপাদমেব অবগাহতে ইতি। মুদারপাতানন্তরং ঘটো নাস্তি ইতিবাবহার-বিষয়াত্ম্যভাববৎ অত্যাশ্চাভাব এব, স চ ন উৎপত্ততে তুচ্ছত্বাৎ, তুচ্ছত্বং চ অলীকত্বম্। অতএব “**প্রতিযোগিমত ইন সৎসাদিমতোহপি কালস্ত অত্যন্তাভাববজ্জৈবিরোদাদি**”তি দীর্ঘতি-কারাঃ। অবিজ্ঞানিবৃত্তেঃ বিজ্ঞাকার্য্যত্বাভাবে কথং তৎফলত্বম্ অত আহ—**অবিদ্যানিবৃত্তিশ্চেতি**। তথাচ ঈপ্সিততমত্বমেব ফলত্বং, ন কার্য্যত্বমিত্যর্থঃ। বিজ্ঞোদয়ানন্তরং ভেদবাবহারাভাবে তৎপ্রাকৃতনব্যবহারায় দ্বৈতসত্যত্বম্ অবশ্যং কল্পনীয়ম্ ইতি শঙ্কতে—**আদেতদিতি**। **অবিসংবাদাৎ** সমর্থপ্রবৃত্তিজনকত্বাৎ, **চোদয়তি** শঙ্কতে। **উল্লেখ্যং** কল্পনীয়ম্। **একবাণেতি**। একস্মিন্ বাণরূপে আশ্রয়ে ইত্যর্থঃ। নহু ভবতু দৃশ্যস্য উৎপত্তির্বিনাশো বা, কিমায়াতং তেন ধর্ম্মিণ ইত্যত আহ—**নচেতি**। তত্র বেদে, **তদর্থং** ব্রহ্মদর্শনার্থং, **তদুপায়তয়া** ব্রহ্মদর্শনোপায়তয়া।

ভাষ্যে **তচ্ছাস্ত্র বিজ্ঞো** ইতি। **অস্ত্র** পিতৃঃ আকরণে: **তৎ** সদেবাহমস্মীতি আদেশবাক্যং বিজ্ঞাতবান্ ইত্যর্থঃ। **স বা এষ** ইতি। **স বৈ এষ মহান্ অজ আত্মা** অজরঃ ন জীযাতে ন বিপরিণমতে, অতএব অমরঃ ন নিয়তে, অতএব অনৃতঃ, অতএব অভয়ঃ ভয়শূন্যঃ, ব্রহ্ম পরমমহৎ ইত্যর্থঃ। **স এষ নেতি নেতি** ইতি কৃষা মদ্যকাণ্ডে উক্তো যঃ স এষ আত্মা ইত্যর্থঃ। **কূটস্থশ্চেতি**। কূটস্থত্বং নাম নিবিকারত্বং **তস্মৈ** বস্তুতত্ত্বাত্মা-ভাবরূপপরিণামাসম্ভবাৎ রজ্জুস্পর্শবৎ বিবর্ত্ত এব জগৎ ইতি ভাবঃ। তদাহঃ—

“সতত্ত্বতোহত্মথাপ্রথা বিকার ইত্যুদীরিতঃ। অতত্ত্বতোহত্মথাপ্রথা বিবর্ত্ত ইত্যুদাহৃতঃ।” ইতি।

ন চ যথা ইতি। যথা বিশুদ্ধব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্য ফলম্ অপবর্গঃ, ন তথা পরিণামজ্ঞানস্য ক্লিষ্টফলমস্তি ইতি ন তত্র তাৎপর্যং ক্রতেরिति ভাবঃ।

তত্রৈতি। পরিণামশ্রুতীনাং স্বার্থে ফলাভাবে সতি ইত্যর্থঃ। ফলবদ্বিতী। যথা স্বর্গাদিফলবদ্বন্দ্ব-পূর্ণমাসাদিসম্বন্ধে ক্রতং নিষ্ফলং প্রযোজ্যাদি তদঙ্গত্বেন মত্ততে, তথা মোক্ষফলকব্রহ্মদর্শনসম্বন্ধে ক্রতং নিষ্ফলং পরিণামিত্বমপি তদঙ্গতয়া কল্পাতে ইতি তৎফলে নৈব ফলবদিত্যর্থঃ। “তং যথা যথা উপাসতে তথা তথৈব ভবতি” ইতি ক্রতেঃ পরিণামবদব্রহ্মবিজ্ঞানাৎ তাদৃশব্রহ্মপ্রাপ্তিরেব ফলমিত্যাশঙ্ক্যাহ—ন হি পরিণামবদ্বৈতি। তথাচ “ব্রহ্মবিদব্রহ্মৈব ভবতি” ইতি ক্রতেঃ বিশুদ্ধব্রহ্মবিজ্ঞানাৎ মোক্ষফলসম্ভবে পরিণামদুঃখাদিকল্পনা-নোচিত্যমिति ভাবঃ। শব্দতে—কূটস্থব্রহ্মানুবাদিন ইতি। তথাহি নির্বিশেষুচিদানুব্যতিরেকেণ বস্তুস্তরা-ভাবে ঐশিত্রীশিতব্যাভাবেন “এতশ্চ বা অক্ষরশ্চ প্রশাসনে গার্গি” “যোহস্মৃতিষ্ঠন যোহপোহন্তরো যময়তি” “তস্মাদ্বা এতস্মাদান্বন আকাশঃ সমুত্ত” ইত্যাদি শ্রুতিঃ “জন্মান্তশ্চ যত” ইতি সূত্রকার-প্রতিজ্ঞা চ বিরুদ্ধোক্ত্যিত্যর্থঃ। বিরোধঃ পরিহরতি—ন ইতি। ব্যাখ্যাতে টকায়াং, ব্যাকরণং স্থলনীলাদি-রূপেণ অবস্থান্তরং, তথাচ অবিচ্ছিন্নতনামরূপত্বৈতাপেক্ষয়া এব ঐশিত্রীশিতব্যাদি, পরমার্থতত্ত্ব ন ব্রহ্মতোহন্তরং, প্রতিজ্ঞাসূত্রং তদঙ্গকুলং শ্রুতিবাক্যং চ দ্বৈতাপেক্ষং, পরমার্থাপেক্ষং চ তদনন্তরত্বত্বম্ ইত্যবিরোধ ইতি ভাবঃ। এতদেব বৈশিষ্ট্যেন প্রতিপাদয়তি—তস্মাদিত্যাদিনা। তথাহি—

শ্রুতিতত্ত্বলতকৈশ্চ দ্বৈততত্ত্বে নিরাক্রতে। প্রামাণ্যং তৎপ্রমাণানাং ব্যবহারিকমিচ্ছ্যতাম্ ॥

কূটস্থত্বং ব্রহ্মণশ্চ দৃষ্টান্তশ্রুতিসম্মত। পরিণামমতির্বাধা ব্রহ্মত্বত্বমিতি স্থিতম্ ॥

আত্মভূতে ইবেতি। নামরূপয়োঃ ঐশ্বর্যরূপত্বে ঐশ্বর্যবৎ বস্তুত্বপ্রসঙ্গঃ অত আহ—ইবেতি। এতদর্থং বিরূপোতি—তদ্ব্যবস্থাসম্বন্ধমিতি। তথাহি জড়য়োঃ নামরূপয়োঃ ন চিৎস্বরূপেশ্বরত্বং সম্ভবতি, নাপি তদন্তরং জড়ানাং চৈতন্ত্বনৈরপেক্ষোণ সত্ত্বাশুদ্ধাসম্ভব্যাং, স্বাতন্ত্র্যোণ সত্ত্বাশুদ্ধিমত্বে জড়দ্ব্যন্তপপত্তিঃ, ইতি গন্ধর্ব্ব-নগরাদিবৎ অবিচ্ছিন্নকল্পিতে নামরূপে বেদিতব্যো ইত্যর্থঃ। সংসারেতি। নামরূপাশ্চকসংসারপ্রপঞ্চস্য কাৰ্য্যত্বেন সত্ত্বপেণৈব কেনচিৎ কারণেন ভবিতব্যমিতি কারণত্বেন তয়োঃ কল্পনমিতি ভাবঃ। কাৰ্য্যাকারণয়োঃ অনন্যত্বাৎ তয়োরেব মায়াধাম্—মায়াশক্তিরिति। উক্তং চ বৌদ্ধশতকে—

“অনাতচক্রনিষ্কামস্বপ্নমায়াশুদ্ধকৈঃ। ধূমিকাস্তঃ প্রতিশ্রংকামরীচালৈঃ সমো ভবঃ ॥”

মায়াস্বপ্নগন্ধর্ব্বনগরাদিবৎ লৌকিকাঃ পদার্থা নিকৃপপত্তিকা এব সমুঃ সর্বলোকস্যা অবিচ্ছিন্নমিরোপজতমতি-নয়নস্য প্রসিদ্ধিঃ উপগতা ইতি পরস্পরাপেক্ষয়া এব কেনলং প্রসিদ্ধিঃ উপগতা বাটৈঃ অভ্যুপগমাচ্ছে। ইতি নাগার্জুন মায়ামিককারিকাব্যাখ্যানেন ভাষ্করপ্রাক্তনবৌদ্ধশতকীর্তিঃ। অপিচাহ ভাষ্করপ্রাক্তন-বৌদ্ধনাগার্জুনঃ—

“তস্মাৎ ন ভাবো নাভাবঃ ন লক্ষ্যং নাপিলক্ষণম্। আকাশমাকাশসমা দাতবঃ পঞ্চ বেতপরে ॥” ইতি। পৃথিবাদয়ঃ পঞ্চ যে অবশিষ্টেতে তেতপি ভাবাভাবলক্ষণপরিপক্করূপরহিতাঃ পরিজ্ঞেয়া ইত্যর্থঃ। তদেবং পদার্থানাং স্বভাবে ব্যবস্থিতে অবিচ্ছিন্নমিরোপজতমতিনয়নস্য অনাদিসংসারান্তস্তয়া ভাবাভাবাদিবিপরীত-দর্শনা নির্বাণালুগায়াবিপরীতনৈঃস্বভাবদর্শনসম্মার্গপরিব্রষ্টাঃ পরমার্থং ন পশ্যন্তি ইত্যাহ বৌদ্ধো নাগার্জুনঃ—

“অস্তিত্বং য়ে তু পশ্যন্তি নাস্তিত্বং চান্নবুদ্ধয়ঃ। ভাবানাং তে ন পশ্যন্তি প্রপঞ্চোপশমং শিবম্ ॥”

দ্রষ্টব্যোপশমং শিবলক্ষণং সর্বকল্পনাকালরহিতং জ্ঞানজ্ঞেয়নিবৃত্তিস্বভাবং শিবং পরমার্থস্বভাবং, পরমার্থম্ অজরম্ অমরম্ অপ্রপঞ্চং নির্বাণং শূন্যতাস্বভাবং তে ন পশ্যন্তি মন্দবুদ্ধিতয়া অস্তিত্বং নাস্তিত্বং চ অভিনিব্রষ্টাঃ সমুঃ ইতি তদ্ব্যখ্যায়াং চন্দ্রকীর্তিঃ। তথা—

“ক্লেশাঃ কৰ্ম্মাণি দেহাশ্চ কঠোরশ্চ ফলানি চ। গন্ধর্ব্বনগরাকারাঃ মরীচিস্বপ্নসম্মিভাঃ ॥” ইতি নাগার্জুনঃ।

“কেশোত্তুকং যথা মিথ্যা গৃহ্যতে তৈমিরিকৈর্জনেঃ। তথা ভাববিকারোহয়ং মিথ্যা বাটৈবিকল্পাতে ॥”

“ন স্বভাবো ন বিজ্ঞপ্তিঃ ন চ বস্তু ন চালয়ঃ। বাটৈবিকল্পিতাচ্ছেতে শব্দভূতৈঃ কুতাকীর্তৈঃ ॥”

ইতি ভাষ্করপ্রাক্তনবৌদ্ধলব্ধবতরসূত্রম্। যতপি বৌদ্ধাঃ সর্বস্যেব বস্তুজাতস্য মিথ্যাভং বদন্তি তথাপি শাখাচন্দ্রায়াং লৌকিকবস্তুদ্বারা এব পরমার্থতত্ত্বং বোধয়ন্তি, তদ্বৎ বুদ্ধেন—

“নান্তথা ভাষয়া শ্লেক্ষঃ শক্যো গ্রাহয়িতুং যথা। ন লৌকিকমূতে লোকঃ শক্যো গ্রাহয়িতুং তথা ॥”

অপিচ তেনৈবোক্তং—“লোকো ময়া সার্কং বিবদতে, নাহং লোকেন সার্কং বিবদে যল্লোকেহস্তি সম্মতং তং মমাপি অস্তি সম্মতং, যল্লোকে নাস্তি সম্মতং, তন্মমাপি নাস্তি সম্মতমিতি।”

এতচ্চ বিনয়নমাহ বৌদ্ধশব্দকীর্তিঃ “এবং তাবৎ ভগবতা বুদ্ধেন স্বপ্রসিদ্ধপদার্থভেদস্বরূপবিভাগশ্রবণ-
সম্ভাতিভিনাশমা দিনেয়জনমা যদেতৎ স্বল্পসামান্যতনাদিকম্ অবিছাঠৈমিরিকৈঃ সত্যং পরিকল্পিতম্ উপলব্ধং
তদেব তাবৎ তথ্যম্ উত্থাপনগীতং ভগবতা বুদ্ধেন উদ্ধরণাপেক্ষয়া আশ্রয়ি লোকস্যা গৌরবোৎপাদনাথং
বিদিতনিরবশেষলোকবৃত্তান্তোত্তমং ভগবান্ মনজ্ঞঃ, সর্গদশী বুদ্ধঃ এবং ভবাগ্রপৰ্য্যন্তস্ত বায়মণ্ডলাদেঃ
আকাশপাত্তাপ্যবমানস্ত ভাজনলোকস্ত সত্ত্বলোকস্ত অবিনশীতং স্থিতুৎপাদপ্রসঙ্গাদিকং সাত্ত্বিবিচিত্রপ্রভেদং
সংহতকং মকলং সাম্বাদং সাদীনবং চ উপদিষ্টবান্। এবং ভগবতি বুদ্ধে উৎপন্নসর্বজ্ঞবুদ্ধিনিয়জনস্ত
উত্তরকালং তদেব সর্বং ন বা তথ্যমিত্যুপদেশিতম্। তথাং নাম যন্ত অত্থপাত্তং নাস্তি ইতি”।

বাবহারিকমত্যাং চ বৌদ্ধাঃ স্বীকৃষন্তি তথাচ চন্দ্রকীর্তিঃ— “বাবহারসত্যাত্তরোদেন লোকিকতথ্যাত্তাপ-
গমবৎ তৎসাম্যপি সমারোপিতৌ লক্ষণমাহ নাগার্জুনঃ—

“অপরপ্রত্যয়ং শাস্ত্রং প্রপঞ্চেরপ্রপঞ্চিতম্। নির্দিকল্পমনানার্মমেতৎ তত্ত্বস্য লক্ষণম্॥”

“গনেকার্থমনানার্থমন্তচ্ছেদমশাস্তম্। এতৎ তল্লোকনাথানাং ব্ধানাং শাস্ত্রনামতমিতি ॥”

বুদ্ধপাকোন কৃতপ্রযুক্ত্যঃ অপি যদি একমিহ জন্মানি অকৃতার্থাঃ তদা জন্মান্তরেহপি তে ভবন্তি পল কৃতার্থাঃ যথোক্তং
বৌদ্ধশব্দকে—

“ইহ যত্থপি তত্ত্বজ্ঞো নির্দাণং নার্মগচ্ছতি। প্রাপ্পোতামত্ত্বতোহবগ্গং পুনজন্মানি কৰ্ম্মবৎ ॥” ইতি।

অথাপি কথংকিদিহ অপরিপক্কশলমূলতয়া ঋত্বাপোতং সদ্ধম্মীয়তং ন মোক্ষম্ আসাদয়ন্তি, তথাপি জন্মান্তরেহপি
অবগ্গমেয়াং পূর্বভেতুবলাদেব নিয়তা মিদ্ধিঃ সম্পত্তে” ইতি চন্দ্রকীর্তিঃ। শূত্রবাদিনোহপি মাদামিকা নৈব
নাস্তিকাঃ ইত্যাহ চন্দ্রকীর্তিঃ— “প্রতীত্যসমুৎপাদবাদিনো হি মাদামিকাঃ হেতুপ্রত্যয়ং প্রাপ্য প্রতীত্য সমুৎপন্নস্তাং
সর্গমেব ইহলোকপরলোকং নিঃস্রভাৎ বর্ণয়ন্তি। যথাঃ বদ্বিদিহতপস্বরূপাণাং মাদামিকানাং ক্রবতাম্
অবগচ্ছতাং চ বস্তুস্বরূপাভেদেহপি যথানং অবিদিহতপস্বরূপৈঃ নাস্তিকৈঃ সহ জ্ঞানান্ভদানয়ো নাস্তি সাম্যমিতি।
কিঞ্চ ন বয়ং নাস্তিকাঃ অস্তিত্বনাস্তিত্বদ্বয়নিরাসেন তু বয়ং নিরাসপূরণ্যামিনম্ অদ্বয়পথং নিছোতয়ামঃ, ন চ
কস্মকটু কলাদিকং নাস্তি ইতি ক্রমঃ নিঃস্রভাবমেব এতদিতি ব্যদস্তাপয়াম” ইতি প্রসঙ্গাত্তম্।

কাব্যাকরণয়োঃ অভেদাৎ আহ ভাষ্যে—মায়োতি। ক্ষতিস্বভ্যোতি। ক্ষতিস্তাবৎ “ইল্লো মায়্যভিঃ
পুরুরূপ ইয়তে” ইত্যাদিঃ, অতিশ্চ “ময়াপ্যক্ষেণপ্রকৃতিঃ সূর্যতে সচরাচরম্” ইতি ভগবদ্বাক্যং “এষা
ময়া ভগবতঃ সৃষ্টিস্থিত্যন্তকারিণী” ইত্যাদি ভাগবতবাক্যং চ। নামরূপয়োঃ ঈশ্বরাত্ময়ে ঈশ্বরস্যাপি নাম-
রূপবৎ জড়ত্বাপত্তিঃ অত আহ—তাত্ত্বানম্য ইতি। ভেদে প্রমাণমাহ—আকাশ ইতি। ব্যাকরণে ক্ষতিমাহ—
নামরূপে ইতি। সর্বাণি রূপাণীতি। দীর্ঘঃ দীর্ঘত্বসম্পন্নঃ সর্গজ ইতি যাবৎ, সর্বাণি নামানি নিচিভ্য
নির্ম্মায় নামানি চ কৃৎবা বৃত্তাদৌ প্রবিষ্টা অভিবদন্ত জীব ইতি ব্যবহরন্ত যৎ য আস্তে তিষ্ঠতি তং জানন্ত অমতে
ভবন্তি ইত্যর্থঃ। একমিতি। যঃ পরমেশ্বর একঃ নীজঃ প্রকৃতিরূপং বজ্রম্। আকাশাদিরূপেণ পরিণময়তি।
এবমিতি। অবিছাকল্পিতে নামরূপাত্মকে উপাদী অশ্লকণদি অপেক্ষতে ইত্যর্থঃ। তথাচ নামরূপোপাদ্যব-
চ্ছিন্নতৈতত্ত্বং নামরূপনিশ্চিতজগদ্বিয়ন্ত্ৰ্যং ঈশ্বরো ভবন্তি, ন তু বভাবতঃ ইতি ভাবঃ। স্বাত্ত্বভূতানিতি।
অবিছাকল্পোপাদিবশাদেব জীবেশ্বরয়োঃ ভেদঃ, ন তু ভাবিক ইত্যর্থঃ। অবিদ্যাপ্রভূতপশ্যাপিভেতি।
অবিছায়া প্রভূতপশ্যাপিতে কল্পিতে যে নামরূপে তৎকৃতং যৎ দেহেন্দ্রিয়াদি কাৰ্য্যং করণং চ তৎসমুদায়ং
অশ্লকণান্তি অপেক্ষন্তে তান্ ইত্যর্থঃ। তথাচ অবিছাকল্পিতনামরূপাপেক্ষয়া এব জীবেশ্বরয়োঃ নিয়মানিয়ামক-
ভাবঃ ন তু তত্ত্বতঃ অত আহ—ব্যবহারবিষয়ে ইতি। পরনার্দদশায়ান্ত তত্ত্বসাক্ষাৎকারেণ অবিছাবাদাৎ
তদুপাদেয়প্রপঞ্চস্যাপি সমূলোন্মূলনেন উপাসিকভেদাভাবাৎ ন ঈশিত্রীশিতব্যাভাবঃ, কিঞ্চ নিরন্তসমন্তভেদম্
অপটৌকরমং বিশুদ্ধং সচ্চিদানন্দময়ং ব্রহ্মৈব কেবলমিতি ভাবঃ। নিগময়তি—তদেবমিতি। যত্র নাশ্যদিত্তি।
যস্মিন্ ভূমি স্থিতঃ জ্ঞানী অন্তঃ দ্রষ্টব্যং ন পশ্যতি অন্তঃ প্রোতবাং ন শৃণোতি জ্ঞাতবাং চ অন্তঃ ন
বিজানাতি স ভূম্য অখটৌকরমো বিভঃ পরমাত্মা ইত্যর্থঃ। যত্র তু ইতি। যত্র বিছাবস্থায়ং অস্যা
বিদ্বয়ঃ সর্বং বস্ত্র কেবলম্ আত্মস্বরূপম্ অভূৎ তৎ তস্যামবস্থায়ং কেন ইন্দ্রিয়েণ কং পশ্যেৎ ইত্যাক্ষেপাৎ
নির্দিশেষতত্ত্বমাত্তং প্রকাশতে ইত্যর্থঃ। ন কর্তৃত্বমিতি। প্রভুরীশ্বরঃ লোকস্যা কর্তৃত্বং কৰ্ম্মাণি চ রথাদীনি
ন সৃজতি, কারয়িত্ত্বাভাবং দর্শয়তি—ন কৰ্ম্মেতি, কক্ষলসম্বন্ধমপি ন সৃজতি, কস্তহি কুর্স্বন্ কারয়ন্ত
প্রবর্ততে ইত্যত আহ—সত্ত্ববস্ত্র ইতি, সত্ত্বাবঃ অবিছারূপা ময়া প্রবর্ততে। পরমার্থতত্ত্ব আহ—নাদন্তে
ইতি। অভক্তস্যপি কস্যচিৎ পাপং ভক্তস্য চ কস্যচিৎ স্কৃতং সেবনাদিকং নাদন্তে ন গৃহীতি কথং তহি

ক্রিয়তে লোঠকঃ পূজনহোমাদি অত আহ—অজ্ঞানেনেতি । অজ্ঞানেন বিবেকজ্ঞানম্ আবৃতং তেন হেতুনা জন্তবঃ সংসারিণো জীবাঃ করোমি কারয়ামি ইতি মুহুন্তি মোহং প্রাপ্নুৱন্তি । এষ সৰ্বেশ্বর ইতি । এষ আত্মা সৰ্বেশ্বরঃ, ভূতানাং ব্রহ্মাদিস্বপ্নপৰ্য্যায়ানাং অধিপতিঃ, ভূতানাং তেষামেব পালকঃ রক্ষিতা, এষ আত্মা এষাং ভূতাদিলোকানাং অসন্তোদায় অসাক্ষ্যায় নিধরণঃ বর্ণাশ্রমাদিবাসস্থায় বিধারকঃ, সেতুঃ ভেদমৰ্যাদারক্ষকঃ ইত্যর্থঃ ।

হে অৰ্জুন শূরাঃ করণ শূক্ৰচিহ্ন ইতি যাবৎ, তথাচ শ্রুতিঃ “অহং চ কৃষ্ণম্ অহরর্জুনশ্চ বিবর্তেতে রজসী বেষ্ঠাভিঃ” তথা “অবদাতঃ সিতো গৌরোবলকোবলোহর্জুন” ইত্যমরঃ । সৰ্বভূতানাং প্রাণিনাং হৃদয়ে জৈশ্বরঃ অন্তর্ধ্যায়ী নারায়ণঃ তিষ্ঠতি । কথং তিষ্ঠতি ইত্যাহ—সৰ্বভূতানি যজ্ঞাক্রান্তানি ইব মায়য়া চন্দনঃ জাময়ন্ তিষ্ঠতি ইত্যর্থঃ । উক্তঃ ৮ মহাভারতে—

“যথা দাক্ষয়ী যোনিং নৃত্যতে বৃহকেচ্ছয়া । এবমীশ্বরতন্ত্রোহয়মীহ তে রূপভূঃখয়োঃ ইতি ॥

রাধারাণীপ্রণয়মদয়শ্চাকরুক্ষঃ সতৃপ্তশ্চেষে সত্যো নিগমগমিতে নিরীক্ষেৎসেহপাশেষে ।

তুচ্ছং বিবং নিম্নমিতিপরব্রহ্মনির্জিহ্বাভাবো দায়ত্যাশ্চ স্ত্রিবিড়চিদানন্দরূপং স্বরূপম্ ॥১৪

ভাবে চোপলক্ষেঃ ১৫

এবং তাবৎ ব্রক্ষণো ব্রগদনগ্ৰহে শ্রুতিপ্রত্যক্ষাদিবিবোধঃ পরিহৃতঃ, সাম্প্রতম্ অত্মমানেন তদর্থং প্রতি-
পাদয়িতুম্ উপক্রমতে হুদ্রাস্তরং—ভাবে চেতি । কারণশ্চ ভাবে সঙ্কে তথা উপলক্ষো চ কাৰ্য্যস্য সন্ধ্যাং উপলক্ষাচ্চ, কারণাদনগ্ৰহঃ কাৰ্য্যসা ইতি হুদ্রার্থঃ । তথাচায়াং প্রয়োগঃ—পটস্থত্বভ্যো ন ভিজ্ঞতে, তদ্ব-
সন্তোপলক্ষিনিয়তসন্তোপলক্ষিত্বাং, তদ্বৎ ইতি । অথবা ভাবাচ্চোপলক্ষেরিতি হুদ্রম্ । ন কেবলং
শ্রুতেরেব কারণাদনগ্ৰহঃ কাৰ্য্যসা, কিন্তু প্রত্যক্ষোপলক্ষিভাবাচ্চ । তথাহি তদ্ব্যতিরেকেণ পটায়না ন
কিঞ্চিদুপলভ্যে, কিন্তু সাতানবিতানপদঃ তদ্বৎ এব পটায়না দৃশ্যস্তে ইতি কারণাদনগ্ৰহঃ কাৰ্য্যসা ইত্যর্থঃ ।
কারণস্বৰ্ণে কাৰ্য্যোপলক্ষেঃ কাৰ্য্যসা কারণাদনগ্ৰহম্ ইতি যথাক্তার্থগ্রহণে বহিস্তত্ত্বানিয়তোপলক্ষিকদ্বয়ে
বহুভেদবিরহাং ব্যভিচারঃ, ইতি তদ্ব্যবহারায় পূরণেন হুদ্রং ব্যাখ্যাতুম্ উপক্রমতে নিশ্চয়ঃ—কারণশ্চেতি ।
ভাব ইত্যর্থঃ সন্ধ্যা, তস্মিন্মিতি ভাবসম্বন্ধী । উক্তার্থস্য হুদ্রাক্ষরাং আনয়নপ্রাকারমাহ—এতদ্বিতি ।
নিয়মপদং ভাবপদম্, উপলক্ষিবিসম্বন্ধাং ভাবসা, নিয়মিপদম্ উপলক্ষিপদং, ভাববিসম্বন্ধাং উপলক্ষেরিতি ।
ভাবপদস্য বিষয়বিসম্বন্ধপদম্, উপলক্ষিপদস্য চ বিষয়বিসম্বন্ধপদং তদ্বিধিগ্ৰাহ্যং ইতি কল্পকঃ । কারণোপ-
লক্ষেতি । কারণম্ উপাদানং, ন নিমিত্তম্, পশ্চাৎ উপাদেয়াভিধানাং ব্যভিচারাত্চ । উপলক্ষো জ্ঞানম্,
উপাদেয়ঃ কাৰ্য্যম্ । অত্র ভাবপদনিবেশপ্রয়োজনমাহ—তথা চেতি । প্রভাক্রপেতি । প্রভা চ রূপং চ
তে, তাভ্যাম্ অল্পবিকা সপদ্ধা বা বৃদ্ধিঃ জ্ঞানং তেন বোধঃ প্রকাশঃ, তেনেতি চাক্ষুসবিশেষণম্ । অন্ধকারে
চাক্ষুসত্বপত্তিধারণায় প্রভাসংযোগসা কারণম্, আকাশাদীনাং প্রত্যক্ষধারণায় রূপোতি । তত্রাপি গ্রীষ্মো-
ষাদিরূপপ্রত্যক্ষধারণায় উদ্ভূতেতি বিশেষণং দেয়ম্ । উদ্ভূতত্বং ন জাদিঃ শূন্যাদিনা সঙ্করাং, কিন্তু
বাহ্যপ্রত্যক্ষগ্রয়োজকদ্ব্যবিশেষঃ । তদুপলক্ষো তদুপলক্ষে ইতোতান্মাত্রস্য হেতুত্বং ব্রবাচাক্ষুসং প্রতি প্রভা-
সাক্ষাৎকারস্য হেতুত্বং তাদৃশচাক্ষুসেণ ব্যভিচারঃ, ঘটাদিহ্রবাপ্রভয়োরাভিন্নত্বাভাবাং ইতি তদ্ব্যবহারায় ভাব-
পদম্, ভাবে ভাবাদিতাস্য বস্তুলাগ্নশ্চ তৎসত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকত্বাদিতি, তথাচ ঘটচাক্ষুসস্য আলোকসাক্ষাৎকার-
জ্ঞাত্বেষপি ঘটস্য আলোকসত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকত্বাভাবাং ন ব্যভিচারঃ । যজপি আলোকসংযোগমৈব কারণং
রূপং তথাপি তৎসাক্ষাৎকারস্য কারণত্বমিত্যেকদোষমতমাদায় অভিহিতমিতি ধ্যেয়ম্ । উপলম্বপদনিবেশ-
প্রয়োজনমাহ—নাপীতি । ভাবশ্চ অভাবশ্চ ইতি ভাবাভাবৌ সত্ত্বাস্বৰ্ণে, বহুভাবাভাবৌ বহিভাবাভাবৌ,
অনুবিধায়িনৌ অনুসারিণৌ, তয়োঃ অনুবিধায়িনৌ ভাবাভাবৌ সত্ত্বাস্বৰ্ণে যস্য তেনেত্যর্থঃ । ধুমভেদে
ধূমবিশেষঃ অবিচ্ছিন্নমূলধূম ইতি যাবৎ । তথাচ তৎসত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকত্বমাত্রোক্তৌ বহিস্তত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকে
অবিচ্ছিন্নমূলধূমে বহুভেদবিরহাং ভবতি ব্যভিচারঃ ইত্যুপলক্ষিপদম্ । তদুপলক্ষিনিয়তোপলক্ষিকত্বাদিতি
উপলক্ষো উপলক্ষেরিতস্য বস্তুলাগ্নঃ । তথাচ বহিস্তত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকত্বেষপি প্রৌঢ়ধূমস্য বহুপলক্ষিনিয়তো-
পলক্ষিকত্বাভাবাং ন ব্যভিচারঃ । অতঃ তৎসত্ত্বানিয়তসত্ত্বাকত্বে সতি তদুপলক্ষিনিয়তোপলক্ষিকত্বং পর্য্যবসিতে
হেতুঃ । কাকতালীয়াগ্ৰায়েন কদাচিৎ অল্পস্য সঙ্কে উপলক্ষো চ অল্পস্য সন্তোপলক্ষিসম্বন্ধাং ব্যভিচারধারণায়
উভয়ত্র নিয়তপদম্ ইতি ।- তদ্ব্যপটাদীনাং তু তাদৃশহেতুসম্বন্ধাং সিদ্ধমনগ্ৰহম্ । বস্তুতত্ত্ব কারণসত্ত্বানিয়তোপ-
লক্ষিকত্বমেব হেতুঃ । কারণপদং চ উপাদানপরমিত্যুক্তং প্রাক্, বহিধূময়োশ্চ উপাদানোপাদেয়ভাবাভাবাং ন

বাভিচারঃ। ভাবপদমাত্রোপলক্ষ্যেণাং সূত্রকৃতামপ্যত্রৈব তাৎপর্যমগ্ৰে, ইতি বার্থম্ উপলক্ষিপদম্। ন চান্বিন্ পক্ষে দৃষ্টান্তাসিদ্ধ্যা হেতোরসাধারণাং, পর্ত্তো বহিম্ভান্ পর্ত্তত্বাং ইত্যাদেঃ সদমুমানস্বাকীকারাং, অতএব নবৈঃ—সাধাব্যাপকীভূতভাবপ্রতিযোগিহেতোরবাসাধারণাং মত্বতে ন পক্ষমাত্রবৃত্তে: ইত্যুক্তমধস্তাং। তথাচ কারণসন্তানিয়তোপলক্ষিকত্বাং কারণাদনন্তত্বং কাৰ্য্যস্য ইতি পর্য্যবসিতঃ সূত্রার্থঃ। একদেশাভিধানেন ভাবাংশমাত্রকথনেন। অনন্তত্বপদস্য অভিন্নার্থতামাশঙ্কাহ—ভেদাত্মন ইতি। হেতুনিশেষণায় ইতি। তৎসন্তানিয়তমস্তাকত্বহেতৌ তদুপলক্ষিকনিয়তোপলক্ষিকত্বনিশেষণনিবেশায় ইত্যর্থঃ।

নমু তদ্ব্যবতিরেকেণ পটস্যাভাবে তন্তুবঃ পট ইতি তন্তুনাং বহুত্বং পটস্য চ একত্বং কথমুপপত্ততাম্ অত আহ—একত্বমিতি। তথাচ আচ্ছাদনরূপৈকপ্রয়োজননিষ্পাদকত্বাং পটস্য একত্বব্যবহার ইত্যর্থঃ। অর্থক্রিয়া প্রয়োজনোৎপাদনম্। নমু কাৰ্য্যকারণয়োঃ ভেদে কারণানাম্ অর্থক্রিয়াকারিত্বাভাবেন কথং কাৰ্য্যস্য অর্থক্রিয়াকারিত্বম্ অত আহ—অর্থক্রিয়ায়াং চেতি। অনারম্ভ্যবেতি। তথাচ প্রত্যেকং প্রয়োজন-বিশেষাজ্ঞনকত্বইপি মিলিতানাং তং দৃষ্টতে, এবমপি বৈশেষিকাদিভ্যং ন বয়ং প্রত্যেকাপেক্ষয়া সমবেতানাং পদার্থান্তরত্বং নান্নামহে, কিন্তু তন্তুবঃ পট ইতি বৈশেষিকস্যাসমিভিন্নানামবাসিতপ্রত্যয়াং উপাদানোপাদেয়য়োঃ অভিন্নত্বমেব ইতি। ইমমর্থং দৃষ্টান্তেন ত্রুয়তি—যথেন্তি। তথাচ গ্রাবাং প্রত্যেকং উপাদারণরূপার্থক্রিয়া-কারিত্বাসম্ভবাং মিলিতানাং তথাত্ত্বইপি যথা ন পদার্থান্তরত্বং, তথা তন্তুপটাদীনামপি ইত্যর্থঃ। গ্রাবাণঃ উপলপ্তানি, উষ্মা স্থানী, পিঠঃ স্থালুখা কুণ্ডমিতামরঃ।

নমু তন্তুপটয়োর্ভিন্নত্বইপি সমন্যবশাদেব ন তদুপলক্ষিঃ নত্বেদাং ইত্যশঙ্কা পরিহরতি—নচেতি। ভেদসাধকমমুমানং চ অন্তপদমেব দর্শয়িত্তে। ভিন্নয়োঃপি উপাদানোপাদেয়য়োঃ সমবায়্যাং অবয়বাবয়-বিনোঃ সম্বন্ধবিশেষাং অনবসায়ঃ ভেদাজ্ঞানম্। ভেদে সাধনাস্তরং দর্শয়তি—অর্থক্রিয়েতি। অর্থক্রিয়া আচ্ছাদনাদিকারিত্বং, বাপদেশঃ পটাদিব্যবহারঃ, এতচ্চ উপলক্ষণং স্বমিলনে স্বয়া উপপত্তিবিদ্যামবাস্তবসম্ভবোহপি ভেদপ্রয়োজকঃ তথাহি—পটন্তুভেদা! ভিন্নতে বিভিন্নার্থক্রিয়াকারিত্বাং, তদ্ব্য পট ইতি বাপদেশপ্রয়োজক-সংজ্ঞাভেদাং, তৎকাৰ্য্যদেহন তত্র নষ্টেদেহন প্রতীয়মানম্ভাচ্চ ইতি। অভেদেহনীতি। প্রত্যেকমসমর্থানামপি মিলিতানাং গ্রাবাম্ অভিন্নানামেব উপাদারণরূপার্থক্রিয়াকারিত্বম্। ধ্বাদীনামভেদেহপি দ্ব্যপদিরপল্লাশাঃ বনমিতি বাপদেশভেদঃ। যথা পটস্ত সংবেষ্টনসময়ে স্পষ্টতয়া ন প্রতীতিঃ, প্রসারণকালে চ স এব বিস্তৃততয়া গৃহ্যতে ন সংবেষ্টিতাং অত্রোত্বং পটঃ ইতি। এনমেকস্মাং স্ববর্ণাং কটকাদয়ো নির্গচ্ছন্তঃ উপপত্ত্বন্তে ইতি বাপদিগৃহ্যে ন পুনঃ অসতঃ উৎপাদঃ, বিনাশচ মুদারাদিনিমিত্তবশাং কারণাবস্থাাপ্রাপ্তিঃ ইত্যভেদেহপি কাৰ্য্যকারণয়োঃ অর্থক্রিয়াবাপদেশভেদাদীনামুপপত্তিঃ, তস্মাৎ তত্র তত্র অবাস্তবভেদব্যবহারেন বাস্তবভেদ-নিরোধীতি ভাবঃ। বুদ্ধিমাত্রস্ত ব্যবহারমাত্রস্ত বা বাস্তবত্বপ্রয়োজকত্বৈ শুক্লানিদং রজতমিতি বোধ্যং ব্যবহারচ্চ শুক্লো বাস্তবরজতরূপত্তিরিতি দিক্। নানেন দুঃস্ববর্ণাদীনাম্ কারণানাং সত্যত্বং মন্তব্যমিত্যাহ—অনয়েতি। কাৰ্য্যং কারণাদভিন্নং কাৰ্য্যত্বাং পটবৎ ইত্যমুমানেন সিদ্ধং পরমকারণাং ত্রক্ষণোহনন্তত্বং জগতঃ ইতি। ১৫

সত্ত্বাচ্ছাবরস্ত ১৬

অবরস্ত উত্তরকালীনস্ত কাৰ্য্যস্ত জগত ইতি যাবৎ প্রাপ্তংপত্তেঃ কারণাভ্যনা সত্ত্বাং “সদেব নোম্যেদমগ্র আসীৎ” “আত্মা বা ইদমেক এবাগ্র আসীৎ” ইত্যাদিশ্রুতৌ ইদংপদবাচ্যস্ত জগতঃ প্রাপ্তংপত্তেঃ সদাত্মবিশ্রবাক্ষ, তদন্ত্বাত্ত্বপত্ত্যা উপপত্তানন্তরমপি কাৰ্য্যস্ত কারণাদনন্তত্বমিতি পূর্বেণায় ইতি সূত্রার্থঃ। উপপত্তেঃ পূর্বে মুদাত্মনা যদি ঘটসম্বন্ধ সাধনীয়ত্বাং অম্বয়ব্যাপ্তিং বিহায় ব্যতিরেকমুখেন ব্যাপ্তিং দর্শয়তি ভাগে যচ্ছেতি। তথাচ সিকতাত্মনা সিকতাত্মাং তৈলস্তাভাবাং সিকতাত্মাস্তৈলমুৎপাদঃ ইতি, ব্যাপকাভাবস্ত চ ব্যাপ্যভাবসাধকত্বাং মুদুপাদানকথটোৎপত্তিঃ হেতুকৃত্য তৎপূর্বে মুদাত্মনা যদি ঘটসম্বন্ধ সাধনীয়ং, তথাচ প্রয়োগঃ ঘটঃ উপপত্তেঃ প্রাক্ মুদাত্মনা মুদুত্তিঃ তদুৎপন্নত্বাং তৈলবৎ, এতাদৃশব্যাপ্তিসিদ্ধমুৎপত্তিপূর্বেকালীনকাৰ্য্যকারণয়োঃ ভেদং হেতুকৃত্য তৎপরকালীনয়োঃপি তয়োঃ ভেদং সাধয়তি ভাগে—তস্মাদিতি। উপপন্নং কাৰ্য্যং কারণাদভিন্নম্ উপপত্তিপূর্বেকালীনয়োঃ স্তয়োঃ ভেদাং, ন হি কালভেদো বস্তুভেদপ্রয়োজকঃ সৌহয়ং দেবদত্ত ইত্যাদৌ তদদর্শনাং ইতি।

ভাগ্যোক্তাম্ উপপত্তিঃ প্রকারান্তরেণ দর্শয়তি টীকায়াং ন হি তৈলমিত্যাদিনা। ঘটস্ত মুদাত্মনা যদি সত্বে অম্বভবং প্রমাণমাহ—প্রত্যুৎপন্নোহি ইতি। তথাচ প্রয়োগঃ যৎ যদাত্মনা অবাদেন উপলভ্যতে তৎ তদাত্মকং যথা যুক্তিকা, এবং মুদাত্মনা অবাদেন উপলভ্যমানত্বাং মুদাত্মত্বম্ ঘটস্ত। এবং ঘটোৎপত্তেঃ প্রাগপি

মুক্তিকাসম্বন্ধে সর্বসম্মতত্বাৎ তদাত্মকস্তা ঘটস্তাপি মূদাত্মনা তত্র সমম্ অবশ্যমভূতপেয়ং, ন হি তাদাত্ম্যস্ত
অব্যাপ্যবৃত্তিঃ কচিৎ দৃষ্টচরম্, অত্থা তত্র মুক্তিকায়্য অপি অভাব আপত্তেত স চ অনিষ্টঃ । তদানীং ঘটানু-
পলক্ষিচ্চ পিণ্ডকপালাদিব্যবধানসদভাবাদিতি । নৈবং প্রত্যুৎপন্নমিতি । প্রত্যুৎপন্নং তৈলং সিকতায়াং
সিকতাত্মানা ন উপলভ্যতে, অতঃ তৈলং সিকতায়াং সিকতাত্মানা নাস্তি ইত্যর্থঃ । মৃদঘটয়োশ্চ উপাদানো-
পাদেয়ভাবঃ সর্বসম্মতঃ, ততশ্চ যৎ যদুপাদেয়ং তৎ তদাত্মকং যথা মৃদুপাদেয়ো ঘটো মূদাত্মকঃ । ইদৃশতর্কস্ত
প্রয়োজনমাহ—তেনেতি । সিকতায়াং সিকতাত্মানা তৈলস্তাসম্মত ইত্যর্থঃ । ন জায়েতেতি । ভবম্মতে
আত্মাত্মনা আত্মনি জগতোহসম্মত ইতি শেষঃ । ইষ্টাপত্তৌ বাধকমাহ—জায়েতে চেতি । “তস্মাদ্ বা
এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সঙ্কুতঃ” “সদেব সৌম্যোদনগ্রা আসীদি” ত্যাদৌ সংস্করণাৎ ব্রহ্মণো
জগদুৎপত্তিপ্রতিরিতি শেষঃ । তস্মাৎ জগতো ব্রহ্মোপাদেয়ত্বাৎ । গম্যতে অন্তরীয়েতে যৎ যদুপাদেয়ং তৎ
তদাত্মকং স্ববর্ণময়কুণ্ডলবদিতাত্মমানাদিতি শেষঃ । একং ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাৎ জগদপি ব্রহ্মাত্মকমেব,
তদাত্মনা অনুপলক্ষিচ্চ অনাত্মবিজ্ঞাব্যবধানবদাদিতি ক্রমঃ, উপপত্তেঃ প্রাক্ যদি ঘটাত্মপলক্ষিৎ, ঘটঃ সন্ পটঃ
সন্ ইতি সদাত্মনা চ ভবতোল উপলক্ষিরিতি ।

নহু “কার্য্যমপি জগৎ ত্রিষু কালেষু সমম্ ন ব্যভিচরতি” ইতি ভাষ্যং ন সমচ্ছতে কাষাশ্চ
ত্ৰৈকালিকসত্যত্বে কাষাত্মমেব ন সিদ্ধোৎ, যাতুৎ ত্ৰিকালমতাৎ ব্রহ্ম কার্য্যম্, ইত্যশঙ্ক্য সদসদব্যতিরিক্তস্ত
আরোপিতকাষাশ্চ দৃষ্টনষ্টরূপদ্বয়েন অসত্যত্বেহপি অদ্বিষ্টানব্রহ্মসত্ত্বয়া কার্য্যস্ত ত্ৰৈকালিকসমম্ ভাষ্যে অভিহিতম্
ইতি সম্ভবমিতি যথাহি ইতি । যথাহি ঘটঃ কদাপি অঘটো ন ভবতি, ভবতি চ ঘটঃ সন্ পটঃ সন্ ইতি
ব্যবহারঃ, অতঃ সদাত্মনা ঘটোহপি ত্রিষু অপি কালেষু সন্নৈব, ন কদাচিদপি অসন্ ভবিতু মর্হতি ইতি সিদ্ধং
কার্য্যস্য সদাত্মনা সদাত্মনম্ । যথং ভাবঃ—রূপদ্বয়ং তাবৎ দৃশ্যতে কাষাজ্ঞাতে, কারণরূপং কার্য্যরূপং চ, তত্র
মুক্তিকাসং কারণরূপং কাষারূপং চ ঘটত্বং, “মুক্তিকা ইত্যেব সত্য” মিতি ক্ষতিবলাৎ পূর্বোক্তযুক্ত্যেচ্চ
কারণরূপস্যেব সত্যত্বং, কার্য্যরূপস্য চ ঘটত্বাদেঃ অনিষ্টচণায়ত্বাৎ মিথ্যাত্মমিতি, তস্মাৎ কাষারূপেণ ঘটাদেঃ
ত্ৰৈকালিকসত্যত্বেহপি কারণরূপেণ ত্ৰৈকালিকসত্যত্বাৎ ভাষ্যোক্তং কাষ্যসদাত্মনত্বং স্পষ্টমিতি ।
উপপাদিতমিতি । তথাচ কাষ্যস্য সমম্ যদি স্বভাবঃ তদা কদাপি তস্য অসমম্ ন স্যাৎ, ন হি ভবতি
বহিঃ কদাপি অন্তঃ, যদি চ সমস্যত্বে তস্য দক্ষৌ তদা দক্ষিণ্যতিরেকেণ দক্ষসম্মতস্যবৎ দক্ষিণঃ কাষ্যস্য
সদাত্মনত্বাপাতঃ ইত্যাদি দৃষ্টনষ্টরূপত্বাদিত্যাদিভাষ্যাব্যাপ্যানাবসরে যুক্ত্যা সমর্থিতমিতি । যদপি কাষ্যং
ত্রিষু অপি কালেষু সদ্বিত্তি কার্য্যস্য স্বাতন্ত্র্যেণ সমম্ ন বিবক্ষিতং, কিন্তু উক্তিসত্ত্বয়া রজতসম্বৎ
কারণব্রহ্মসত্ত্বয়া এব কাষ্যস্য জগতঃ সমম্ ইতি সিদ্ধাপ্তঃ, অতএব আরম্ভণভাষ্যাব্যাপ্যানাবসরে “ন
খলু অনন্তমিত্যভেদং ক্রমঃ কিন্তু ভেদং ব্যাসেদামঃ” ইতি কাষ্যকারণয়োঃ ভেদো নিরাকৃতঃ,
তথাপি “ভাবে চোপলক্ষেঃ” “সম্বাদ্যবরন্ত” ইতি স্বরস্বভাষ্যটিকয়ো রূপাতদুপাধা কাষ্যকারণয়োঃ ভেদ
এব ব্যাবস্থাপিত ইতি ভ্রমাৎ কাষ্যস্য ত্ৰৈকালিকসমম্ কারণবৎ কাষ্যস্য স্বতন্ত্রসম্ব্যাপতিতং, তথাচ নাভেদ-
সিদ্ধিরিতি শঙ্কতে—সমম্ চেদিতি । কস্য? অতীতানাগতবর্তমানকালেষু কাষ্যস্য ইতি শেষঃ ।
সমম্ চ একমিতি । তথাচ কারণসত্ত্বয়া এব কাষ্যং সমম্, ন তু কাষ্যসমম্ নাম কিঞ্চিং বস্তু অস্তি ইত্যর্থঃ ।
তত্র কারণমাহ—ন ইতি । তথাচ ঘটশরাদিব্যাক্তিভেদেহপি মুৎসবসম্ব্যেব একস্য তেষু অন্তগম্যং ন সমম্
প্রতিব্যক্তি ভিজেতে ইত্যর্থঃ । এতাদৃশবিচারস্য প্রয়োজনমাহ—ততশ্চেতি । কাষ্যকারণয়োঃ সম্ব্যস্য একত্বে
চ ইত্যর্থঃ । অভিহ্নেতি । অভিহ্না যা সত্তা তস্য অনন্তত্বাৎ ভেদাভাবাৎ এতে কাষ্যকারণে অপি পরস্পরং
ন ভিজেতে ইত্যর্থঃ । অর্থ ভাবঃ—সমম্বেব হি বস্তুনাং স্বরূপং, তদব্যতিরেকেণ পশুপাদীনাম্ তুচ্ছত্বং, সমম্
চ কাষ্যকারণয়োঃ একম্ ইতি তদভেদাৎ কাষ্যকারণে অপি পরস্পরং ন ভিজেতে ইতি । তথাচ এতৎ—
স্বরূপসম্ব্যাদিত্যেকম্যন্তসম্ব্যদেব আরম্ভণস্বরূপানন্তমন্তপদস্য অর্থয়ো দর্শিতঃ । কাষ্যকারণয়োঃ ব্যতিরিক্তসম্ব্য-
তাবৎ একং, তৎসম্ব্যং তয়োঃ ভেদাৎ কাষ্যকারণয়োঃ বিপর্য্যয়ভেদঃ ইতি কলিতার্থঃ । বিপর্য্যয়ভেদে
আশঙ্ক্যাহ—ন চ তাভ্যামিতি । যথা একসত্ত্বানন্তত্বাৎ কাষ্যকারণয়োঃ ভেদঃ তথা কাষ্যকারণাভ্যামনন্তত্বাৎ
সম্ব্যস্যেব ভেদোহস্ত ইত্যর্থঃ । তথাসতীতি । ভিন্নকাষ্যকারণাভিন্নত্বাৎ সম্ব্যস্য ভেদে সতীত্যর্থঃ । হি যতঃ,
সমারোপিতত্বপ্রসঙ্গঃ ইতি । কাষ্যকারণাভ্যামভিন্নত্বাৎ সম্ব্যস্য ভেদে সম্ব্যস্যেব সমারোপিতত্বপ্রসঙ্গ ইত্যর্থঃ ।

নহু ভবতু সম্ব্যস্য সমারোপিতত্বং কা ক্ষতিরিতি চেৎ? শৃণু, ন খলু কাষ্যং কারণং বা নাম কিঞ্চিং বস্তুসদন্তি
যেন সমেন তয়ো মুখ্যভেদো ভবেৎ কিন্তু সংস্করণে বস্তুনি অনাত্মবিজ্ঞাব্যাবাৎ সমারোপিতে এব তে, সদেব

তয়োঃ স্বরূপং, রজ্জুরিব সমারোপিতভূজ্ঞশ্চ, তথাচ সদন্তরেণ তয়োৰভাব এব ইতি তদ্ব্যম্ । এবঞ্চ “তথাসতি” ইতি পরিহারঃ সঙ্গচ্ছতে অত্রথা । তৈঃ ইষ্টাপত্তিরেব কর্ত্ত্বং শক্যত ইতি বোধ্যাম্ । কার্যাকারণয়োৰ্ভিন্নত্বাৎ তে এব সমারোপিতে ইতি সিদ্ধান্তিসম্মতং, সত্ত্বস্য অভিন্নত্বাৎ তদেব সমারোপিতমিতি চ পূৰ্ব্বপক্ষিণঃ, ইত্যনয়ো-
রন্যতরপরিগ্রহাবশ্যকত্বে পরম্পরাশ্রয়কবলিভেদসৈব সমারোপো জ্ঞায়া ইতি প্রতিপাদয়িতুং বিকল্পয়তি—
তদ্ব্রুতি । ভেদাভেদয়োৰিতি । ভেদপদং কার্যাকারণে লক্ষণিকম্, অভেদপদং চ সত্ত্বে, তথাচ কিং কার্যাকারণয়োঃ সমারোপঃ সত্ত্বে, উচ্যে সত্ত্বস্য সমারোপঃ কার্যাকারণয়োৰিত্যন্তরারোপকল্পনায়ামিতার্থঃ । এবঞ্চ ভিন্নত্বেনৈব কার্যাকারণয়োঃ সমারোপঃ ন কার্যাকারণত্বেন, সত্ত্বস্য চ অভিন্নত্বেনৈব সমারোপঃ ন তু সত্ত্বত্বেন ইতি প্রতিপাদনার্থমুক্তলাক্ষণিকপদোল্লেকঃ ইতি বোধ্যাম্ । বয়ম্ভু ইতি । তথাচ ঘট্যং পটো ভিত্তিতে ইত্যত্র ভেদস্য প্রতিযোগী ঘটঃ, অত্র খটনিষ্ঠপ্রতিযোগিজ্ঞানং ভেদাশ্রয়পটিনিষ্ঠভেদগ্রহণমতে অসম্ভবি নিনা চ প্রতিযোগিজ্ঞানং ভেদজ্ঞানমিতি ত্বক্করঃ পরম্পরাশ্রয়ঃ ইতি ভাবঃ । তাদৃশাত্মোক্তাশ্রয়াভাবাৎ ভেদোপ-
জীব্যত্বাচ্চ অভেদসৈব তাত্ত্বিকত্বং যুক্তমিত্যাহ অভেদগ্রহণশ্চ চ ইতি । অত্র হেতুঃ নিরপেক্ষভয়া ইতি । ভেদবৎপ্রতিযোগিজ্ঞানপেক্ষতয়া ইত্যর্থঃ । তদনুপপত্তেঃ অত্রোক্তাশ্রয়ানুপপত্তেঃ । অভেদস্য ভেদোপজীব্যত্বে হেতুমাহ একৈকেতি । একৈকং পটাদি আশ্রয়ো যস্য তদ্বাদিতার্থঃ । তথাচ ঘট্যং পটোভিত্তিতে ইত্যাদৌ একং পটাদি ভেদাশ্রয়ঃ, একত্বং চাভেদঃ ইত্যেকস্যা আশ্রয়স্যাভাবে আশ্রয়িণঃ ভেদস্য অনুপপত্তেঃ, ভাবেচোপপত্তেঃ, অয়মব্যতিরেকাৎ সিদ্ধমভেদশ্চ ভেদোপাদানম্, ইত্যভেদোপজীব্যত্বং ভেদশ্চ ইতি ।

নহু সদাশূনা কাযাং কারণাদভিন্নং সদাশূনা প্রতিয়মানত্বাৎ, ইত্যনুমানেন হি কার্যাকারণয়োৰভেদঃ প্রতিপাদনীয়ঃ, তত্র প্রতিযোগ্যানুযোগিনোঃ সাক্ষ্যাবারণায় ভেদজ্ঞানমাবশ্যকমিতি ভেদস্যপি অভেদোপ-
জীব্যত্বং সমানমিত্যতঃ একৈকেতিকল্পিতভেদাত্মবাদঃ, তথাচ অশ্বেন অসদৃশী গৌ রিত্যত্র সাদৃশ্যসৌ-
ইদমস্মাৎ অভিন্নমিতি সমীচয়িতব্যতাপন্নভেদসৈব প্রতিযোগাত্মযোগিনোরয়মুরোধো ন তু অভেদস্য, অসাদৃশ্যবৎ
প্রতিযোগিরাহিত্যাত্মং তস্য, ন হি অশ্বসাদৃশ্যং কদাচিদপি গবি দৃষ্টচরম্ অত উপজীব্যত্বং ন সর্বাং বদবন্ত-
প্রযোজকং বাদ্যমানত্বাৎ তস্য, অতএব নায়াং ভূজপো রজ্জুরিয়ম্ ইতি প্রতীত্যৌ উপজীব্যতয়া ভূজপ্রতীতে-
রপেক্ষণীয়ত্বত্বপি ন প্রাবল্যাৎ, তথাচ পারমণ্যং সূত্রং “পৌৰ্ব্বাপর্য্যে পূৰ্ব্বদৌৰ্ব্বল্যং প্রকৃতিবদি”তি ।
নিমিত্তয়োঃ পৌৰ্ব্বাপর্য্যে সতি পূৰ্ব্বশ্চ নৈমিত্তিকস্যা দৌৰ্ব্বল্যম্ উত্তরস্য নিরপেক্ষস্য পূৰ্ব্ববাদকত্বেন
উৎপন্নত্বাৎ, পূৰ্ব্বোৎপত্তিকালে উত্তরসাম্যত্বাৎ পূৰ্ব্বেণ বাদ্যত্বাসম্ভবাৎ । প্রকৃতিবদिति । প্রকৃতৌ প্রাপ্তস্য
কৃশময়বহিসঃ বৈকৃতেন শরময়বহিস্যা বাদনং । তদ্ব্যম্—

“পূৰ্বং পরমজাতবাদবাদিত্বৈব জায়তে । পরস্যানন্তথোৎপাদাৎ ন জ্বাদেন সন্তবঃ ॥

পূৰ্বাৎ পরবলীয়ত্বং তত্র নাম প্রতীয়তাম্ । অত্রোক্তনিরপেক্ষাণাং যত্র জগৎ দিয়াং ভবেদिति” ॥১৬

অসদ্ব্যপদেশায়েতি চেন্ন ধর্ম্মান্তরেণ বাক্যশেষাৎ ১৭

অনর্থঃ—প্রাপ্তপত্তেঃ কাযাং কারণাশূনা সদিতি পূৰ্ব্বোক্তম্ আক্ষিপ্য সমাধত্তে অসদ্ব্যপদেশাদিতি ।
অসদেবেদমগ্র আসীদিত্যাदिश्रुत्या উৎপত্তেঃ প্রাক্ অসদ্ব্যপদেশাৎ কারণাশূনা ন সত্ত্বং কাযাশ্চ ইতি
চেৎ ন, যতো নায়াং সর্বাশূনাঃ সদ্ব্যপদেশঃ, কিন্তু বর্তমানবাক্যকৃতরূপধর্ম্মাৎ অব্যাকৃতরূপধর্ম্মান্তরেণ, কস্মাৎ ?
বাক্যশেষাৎ—বাক্যশেষে হি “তৎসদাসীৎ” ইতি শব্দ্যত । অতঃ সিদ্ধং কারণাদনন্তত্বং কাযাশ্চ ইতি ।
ভাষ্যে ন হি অয়মিতি । অয়ং অসদ্ব্যপদেশঃ, ন থপুস্পাদিবৎ তুচ্ছত্বাতিপ্রায়েণ, কিন্তু অব্যাকৃতনামরূপ-
রূপধর্ম্মান্তরেণ অনির্দিশনীয়েন, ন তু অব্যাকৃতত্বেন, এবং ব্যাকৃতনামরূপত্বং চ অনির্দিশনীয়ং ন ব্যক্তত্বং, তথাহি
সাংখ্যবাদপারিত্ত্যঃ । বাক্যশেষাদিতি । যদুপক্রমে সন্নিধিং তৎ বাক্যশেষাৎ নিশ্চীয়তে, তথাহি অস্তাঃ
শর্করা উপদধাতি ইত্যত্র কেন অজ্ঞানং তৈলেন ঘূতেন বা ইতি সংশয়ে তেজো বৈ ঘূতম্ ইতি
বাক্যশেষাৎ নিশ্চীয়তে ঘূতেনৈব অজ্ঞানমিতি । তদ্বৎ অত্রাপি “তৎসদাসীদি”তি । বাক্যশেষানির্দিশ্যতে
সন্নিধিকার্যাসংপদবাচ্যং ন থপুস্পাদিবৎ তুচ্ছং কিম্ব সদেব ইতি । তথাচ অসদिति সমুদাচররূপরাগাদি-
নিষেধপরং ন তু গ্রহপ্তানপি নিরাকরোতি । যুক্তান্তরমাহ—অসতশ্চেতি । অসচ্ছদবাচ্যত্বং তুচ্ছত্বং আসীদिति
অতীতকালসম্বন্ধে ন সাং, মাভূৎ থপুস্পমাসীদिति প্রয়োগঃ । এবম্ অসদ্ব্য বা ইদমগ্র আসীদिति
অসংপদমপি তৎ আশূনাশূনিত্যাদিবাক্যশেষাৎ সংপ্রতিপাদকম্, অত্রথা তুচ্ছস্য অকুরূত ইতি ক্রিয়মাণত্ব-
বিশেষণং ন সঙ্গচ্ছতে ১৭

যুক্ত্যে শব্দান্তরাচ্চ । ১৮

প্রাপ্ত্যপত্তেঃ কার্যাস্য কারণাশ্রয়ানা সন্ধ্যং তদনন্তরং চ দর্শয়িতুং যুক্তিং শাস্ত্রবাক্যং চ প্রমাণয়তি ভগবান্
স্বরূপকারণো যুক্ত্যেবিত্যাদি । প্রাপ্ত্যপত্তেঃ কার্যাস্য অসম্বন্ধে কথং কচকাখিনা স্ববর্ণমুপাদীয়তে দধাখিনা
চ ক্ষীরং ন যদাদি, ইত্যাদি যুক্ত্যে, “সদেব সৌম্য” ইত্যাদিকৃতান্তরাচ্চ প্রাপ্ত্যপত্তেঃ কার্যাস্য কারণাশ্রয়ানা সন্ধ্যং
তদনন্তরং চ সিদ্ধম্ ইতি সূত্রার্থঃ । যুক্তিং দর্শয়তি ভাষ্যে দদিশটেতি । প্রতিনিয়তানি ইতি । ঘটার্থিভিঃ
যুক্তিকার্য্য এব উপাদানং অল্পপাদানাচ্চ ক্ষীরাদীনাম্, দধার্থিভিঃ ক্ষীরসৌম উপাদানং অল্পপাদানাচ্চ
যুক্তিকাদীনাম্ কারণনৈয়তাং কার্য্যস্য রূপম্ । নচৈতৎ অসংকায়বাদে সম্ভবতি ইত্যাহ—ন ইতি ।
প্রাপ্ত্যপত্তেঃ কার্য্যস্য সর্বথা অসম্বন্ধে প্রতিনিয়তকারণোপাদানং ন উপপত্ততে ইত্যর্থঃ । নহু উপাদানাদেব
ঘটার্থিনঃ যুক্তিকার্য্যং প্রবৃদ্ধিঃ দধাখিনশ্চ ক্ষীরে, ন কাব্যসম্বন্ধং, তথাচ ন সংকায়বাদসিদ্ধিরিত্যাহ—
অবিশিষ্টে হি ইতি । উৎপত্তেঃ প্রাক্ যুক্তিকার্য্যং যথা সন্ধ্যা যদা অসং, এবং ক্ষীরেহপি চেৎ সর্বসন্ধ্যা এব
অসং তদা ইত্যর্থঃ । ক্ষীরাদেবেতি । তথাচ কারণাশ্রয়না ক্ষীরে দধঃ সম্বাদেব দধাখিনা ক্ষীরম্ উপাদীয়তে
ন যুক্তিকা, অথবা যুক্তিকাহপি উপাদীয়তে । যদি অসদপি কার্য্যম্ উৎপত্ততে তর্হি সন্ধ্যাদপি সর্বোৎপত্তি-
প্রসঙ্গঃ, যথাভঃ সাংখ্যাত্মকঃ—

“অসদ্করণোপাদানগ্রহণং সর্বসম্ভবভাবান্ । শব্দস্ত শব্দাকরণং কারণভাবাচ্চ সংকায়াম্” ॥ ইতি

অন্বয়র্থঃ—উৎপত্তেঃ প্রাগপি কাব্যং সদেব, তথাচ উৎপত্তানন্তরং কাব্যাসম্বন্ধস্য বৈশেষিকাদিসম্বন্ধত্বাৎ ন
সিদ্ধসামন্যং, তত্র চেতুমাহ—অসদ্করণাদিতি । উৎপত্তেঃ প্রাক্ কার্য্যম্ অসং চেৎ তস্যা করণাসম্ভবঃ, ন চি
সিকতায়ামসং তৈলং বাপারশ্বতেনাপি কবুং শকাহে । দৃশ্যতে চ তিলেব্ সদেব তৈলং তৈলযন্তাদিনা
পৌড়নেন উৎপত্তমানম্ । হেতুশ্রুতং—উপাদানগ্রহণাদিতি । উপাদীয়ন্তে কাব্যজননায় বিশেষরূপেণ গৃহ্যন্তে
ইতি উপাদানানি কারণানি ত্রেয়াং গহবং কাব্যেণ সম্বন্ধঃ তস্মাৎ ইত্যর্থঃ । কারণসম্বন্ধং চি কাব্যম্ উৎপত্তমানং
ভবেৎ, অসতা চ সম্বন্ধভাবাৎ উৎপত্তেঃ প্রাগপি কাব্যং সদিতি ভাবঃ । যদি চ কারণৈবসম্বন্ধমেব কাব্যম্
উৎপত্ততে, তদা সর্বোৎপত্তিঃ সর্বোৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ, তদভাবাৎ কারণসম্বন্ধমেব কাব্যং জায়তে নত্সম্বন্ধম্, অতশ্চ
সংকায়াম্ ইত্যাহ সর্বসম্ভবভাবাদিতি । সন্ধ্যাৎ কারণং সর্বোৎপত্তিঃ কাব্যোৎপত্তিঃ সম্ভবঃ উৎপত্তিঃ তদভাবাৎ
ইত্যর্থঃ । যথাভঃ সাংখ্যাত্মকঃ—

“অসম্বন্ধে নাস্তি সম্বন্ধঃ কারণৈঃ সম্বন্ধসিদ্ধিঃ । অসম্বন্ধস্য চোৎপত্তিমিচ্ছতো ন বাবস্থিতিঃ” ॥ ইতি

অন্বয়র্থঃ—উৎপত্তেঃ প্রাক্ কাব্যস্য অসম্বন্ধে সম্বন্ধসিদ্ধিঃ সম্বন্ধশ্রয়েঃ কারণৈঃ সহ কাব্যস্য সম্বন্ধো নাস্তি ।
ইষ্টাপত্তৌ দোষমাহ—অসম্বন্ধশ্চেতি । কারণৈঃ সম্বন্ধশ্রুতস্য চ কার্য্যস্য উৎপত্তৌ সত্যং পূর্বোক্তো অব্যব-
স্থিতিঃ সর্বসম্বন্ধং কারণং সর্বকারণোৎপত্তিক্রমাৎ অব্যবস্থা স্যাৎ । অথ কাব্যাসম্বন্ধমপি কারণং যন্ত্রিকপিত-
শক্তিমেতৎ তৎ তৎকাব্যমেব করোতি নাত্মং, শক্তিশ্চ অম্বয়বাস্তিরেকাদিত্যমীয়েতৎ, নতশ্চ ন সর্বসম্বন্ধপ্রসঙ্গঃ অত
আহ—শব্দশ্চেতি ।

শব্দাশ্রয়ো হি শব্দঃ কারণং, তদ্ব্যবশ্য শব্দঃ কার্য্যমিত্যর্থঃ । অসম্বন্ধে কার্য্যো কথং শক্তিবিশয়তাক্রমা
শব্দাত্মকং বা তদাশ্রয়ক্রমাৎ শব্দতাপি ? অশব্দাকরণে চ সর্বসম্বন্ধপ্রসঙ্গতদবস্থা এব । চরমং হেতুমাহ কারণ-
ভাবাদিতি । কারণাশ্রয়ত্বাৎ কাব্যস্য কারণভেদাদিতি ভাবঃ । তথাচ ঘটমুকটাদয়ঃ প্রাপ্ত্যপত্তেঃ মুৎপদবর্ণিতাশ্রয়না
এব আসন্ ইত্যন্তুভবং কারণদম্বন্ধাৎ উপাদানোপাদেয়ভাবাৎ শুদ্ধবৈশেষিকানুপপত্ত্যাচ্চ কাব্যং ন কারণং
ভিন্নং, কাব্যং যদি কারণং ভিন্নং স্যাৎ ন স্যাৎ তয়োঃ দম্বন্ধশ্রিভাবঃ যথা মুৎপদবর্ণনোঃ । কারণদম্বন্ধং চ
কারণাবস্থাবিশেষায়কত্বং কারণসত্তানিয়তসত্রাকত্বং বা । ভিন্নত্বে চ তয়োঃ ঘটপটবৎ উপাদানোপাদেয়ভাব
এব ন স্যাৎ, উপাদানং কাব্যস্য অনাগতাবস্থাবিশেষাশ্রয়ক্রমঃ কারণম্, এবং কারণাশ্রিতব্ধাবস্থাপন্নং
কাব্যম্ উপাদেয়ং তদভাবাৎ ইত্যর্থঃ । তথাচ কার্য্যস্য অনাগতাবস্থাশ্রয়ত্বমেব উপাদানকারণত্বং, তচ্চ
অনাগতাবস্থাপন্নকার্য্যরূপমেব, অতস্যা হ্রস্বচত্বাৎ অথবা সর্ব এব সর্বজননায় উপাদীয়েরন, ন চ তথা
উপাদীয়ন্তে, উপাদীয়ন্তে চ ঘটাদিজননায় যদাদয়ঃ ন তু স্ববর্ণাদয়ঃ । ন চ প্রাগভাবঃ তস্য নিয়ামকঃ, তস্য
অভাবত্বেন স্বতো বিশেষকত্বাভাবাৎ প্রতিযোগ্যপরকত্বস্য তস্য তথাবাকল্পনং তু প্রতিযোগ্যসম্বন্ধকালে অসম্ভবাৎ
উৎপত্তেঃ প্রাক্ প্রতিযোগিনঃ অসম্বন্ধে তেন সহ প্রাগভাবস্য সম্বন্ধান্বোচিত্যৎ । ইতি অনাগতাবস্থাপন্ন-
কার্য্যাস্বকত্বম্ উপাদানস্য যুক্তং, দৃশ্যতে চ কচকোপাদানত্বং স্ববর্ণশ্চ । কপালয়ো বীবদ্ শুদ্ধত্বং ঘটস্য ন তদ্
বৈশেষ্যম্ ইত্যাদ্যপলম্ব্যাচ্চ কারণাশ্রয়কত্বং কাব্যস্য ইতি, অতশ্চ কারণাবস্থাবিশেষ এব কাব্যং ন ততোহজ্ঞাদিতি

সিদ্ধং সংকার্যামিতি । অস্মদ্বতে তু কারণবিবর্তঃ কার্যং কারণব্যতিরেকেণ কার্যং নাম ন কিঞ্চিৎ বস্তুসদস্তি ইতি ন বিস্মৰ্ত্তবাম্ ।

কার্যনিয়মার্থং পুনঃ শব্দতে অথেন্তি । অতিশয়ো হি ধর্মঃ, স কিং কার্যনিষ্ঠঃ কশ্চিৎ বিশেষঃ কারণ-নিষ্ঠো বা, আত্মে দূষণমাহ তর্হি ইতি । তথাচ অতিশয়সা কার্যধর্ম্যে ধর্ম্যব্যতিরেকেণ ধর্ম্যবৃত্তিত্বাসম্ভবাৎ প্রাপ্ত্যপত্তেঃ ধর্মিণঃ কার্যসা সত্তমবশ্তমভূপেয় মिति সিদ্ধং সংকার্যবাদঃ, অসংকার্যবাদব্যাঘাতশ্চ, ইতি এতদেবাহ টীকায়াং অতিশয়ো হি ইতি । প্রাগবস্থা দ্বাদ্যাদিকাধ্যায়াম্ উপপত্তিপূর্বকালীনাবস্থা, দ্বিতীয়ং দৃশয়তি শক্তিশ্চেতি ।

এতসা আশয়ং বর্ণয়তি টীকায়াং নম্বিতি । তথাচ কার্যজননানুকূলঃ কারণনিষ্ঠঃ কশ্চিৎ অতিশয়বিশেষঃ শক্তিরিত্যর্থঃ । স চ অসত্যপীতি । তথাচ তিরিক্তপক্ষা কার্যন্ত অসত্ত্বেহপি তদাশ্রয়ন্ত কারণস্য সত্ত্বেন ন অসংকার্যাসিদ্ধাস্তব্যাঘাত ইতি ভাবঃ । নাপি অসতীতি । কারণসত্ত্বন্ত উভয়সম্মততয়া তেন ক্রপেণ শব্দৈরসত্ত্বন্ত বক্তুন্ অশক্যাতেন পারিশেগাৎ কাষায়ায়না তৎ সম্পত্ততে তদাহ—অসতী কার্য্যায়না ইতি ।

ভাষ্যে অসত্ত্বাবিশেষাদিতি । অসত্ত্বাঃ শব্দেঃ কার্যনিয়ামকত্বে বিনিগমনাভাবাৎ সর্বকার্য্যেষ্ণু তৎপ্রসক্তাঃ সর্বস্বাৎ সর্বকার্য্যোৎপাদে অনিয়মঃ, এবমপি ইষ্টাপত্তৌ শক্তিব্যতিরিক্তন্ত পদুপ্পাদে নিয়ামকত্ব-প্রসঙ্গঃ, কাষাকারণভিন্নায়াঃ শব্দেনিয়ামকত্বে ভিন্নত্বাবিশেষাৎ সর্বস্বিন্ সর্বকার্যনিয়মনমিতি অনিয়ম এব, ইষ্টাপত্তৌ গবাত্তাদীনামপি নিয়ামকত্বপ্রসঙ্গঃ । তস্মাৎ কারণায়না লীনং কার্যমেব অভিব্যক্তিনিয়ামকতয়া শক্তিরিষ্টাপত্তৌ ততশ্চ সংকার্যবাদসিদ্ধিরিতি । কিঞ্চ কার্যসা কারণাদ্ ভিন্নত্বে গুণলং স্ববর্ণমিতি সামান্য-করণেণ প্রত্যত্যন্তপপত্তিঃ অতন্ত্যোস্তাদাত্ম্যম্ অভূপেয়মিত্যাহ ভাষ্যে অপি চ কার্য্যাকারণয়োঃ ইতি । কার্য্যাকারণয়োঃ স্বত্তৌ ভেদেহপি সমবায়বশাদেব তথাবুদ্ধিরভাবঃ ন তু তাদাত্ম্যং ইতি চেদত আহ—সমবায়কল্পনায়ামপি ইতি । তথাচ বৈশিষ্ট্যকহৃত্তং—“ইহেদমিতি যতঃ কার্য্যাকারণয়োঃ স সমবায়ঃ” ইতি । “অযুতসিদ্ধানাম্ আধার্য্যাদারভুতানাং যঃ সম্বন্ধঃ ইহপ্রত্যয়হেতুঃ স সমবায়ঃ” ইতি প্রণন্তদেব ভাষ্যম্ ।

অসার্থঃ—পৃথক্স্থানস্থিতানন্তরং সে মিলিতান্তে গলু যুতাঃ, তথান ভবন্তি ইতি অযুতাঃ, অযুতাশ্চ তে সিদ্ধাশ্চেতি অযুতসিদ্ধাঃ, মিলিতা এব সন্তি ন বিযুক্তা ইত্যর্থঃ, এতেন অপ্রাপ্তিপূর্বকসা সংযোগন্ত ব্যাবৃত্তিঃ । আধার্য্যাদারভুতানাং স্বাভাবিকাদারাদেয়ভাবাপন্নানাং, ন তু আগন্তুকেন কেনচিত্ ধর্ম্মেণ ইত্যর্থঃ । এতেন বাচ্যবাচকরূপাগন্তুকসম্বন্ধো বারিতঃ, এতেয়াং যঃ সম্বন্ধঃ প্রাপ্তিরূপঃ স সমবায়ঃ । তত্র প্রমাণমাহ—ইহেতি । কপালে ঘটঃ বীরণেষু কট ইত্যাদিবিশিষ্টবুদ্ধিরেব তাদৃশসম্বন্ধসদভাবে প্রমাণমিতি ।

কাষাকারণয়োঃ ইতিতুল্যপলক্ষণং গুণগুণিনোঃ, ক্রিয়াক্রিয়াবতোঃ, জাতিব্যক্তোঃ, নিত্যদ্রব্যবিশেষয়োশ্চ আধারাদেয়ভাবনিয়ামকঃ সম্বন্ধঃ সমবায় এব ইতি মন্তব্যম্ । সমবায়ৈ প্রমাণং তু গুণক্রিয়াদিবিশিষ্টবুদ্ধিঃ বিশেষণ-বিশেষ্যসম্বন্ধবিষয়া বিশিষ্টবুদ্ধিহাৎ দণ্ডী পুরুষ ইতি বিশিষ্টবুদ্ধিবৎ ইত্যন্তমানং । তত্র চ সংযোগাদিবাধাৎ সমবায়সিদ্ধিঃ । ন চ স্বরূপসম্বন্ধেণ অর্থান্তরম্, অনন্তস্বরূপাণাং সম্বন্ধত্বাভাপগমে মহাপৌরবাৎ একনিত্যসমবায়-কল্পনে চ লাব্ধবম্ ইতি ।

উপাদানোপাদেয়য়োঃ দ্রব্যগুণাদীনং চ সমবায়সম্বন্ধে অভূপগম্যমানে স সম্বন্ধঃ দ্রব্যগুণাদিভিঃ সমবায়িভিঃ সম্বন্ধঃ অসম্বন্ধো বা ভেদবাবহারঃ হেতুঃ ? সম্বন্ধশ্চেৎ স সম্বন্ধঃ সমবায়ঃ স্বরূপং বা ? আত্মে অনবস্থা, দ্বিতীয়ে স্বরূপসম্বন্ধাদেব উপাদানোপাদেয়য়োঃ অভেদবুদ্ধ্যুপপত্তৌ কৃতং সমবায়কল্পনেন । অসম্বন্ধশ্চেৎ তত্রাঃ—অনভূপগম্যমানে চেতি ।

ভাবে চোপলব্ধিরিত্যন্ত দ্বিতীয়বাখ্যয়া এতদ্ব্যাখ্যানন্ত কারণতিরিক্তকাষাভাবন্ত পৌনরুক্ত্যামাশঙ্ক্য পরিহরতি টীকায়াং বস্তপীতি । ন হি অসম্বন্ধ ইতি । অসম্বন্ধস্তাপি সম্বন্ধকত্বে হিমবদ্বিদ্ধাবপি সম্বন্ধয়েৎ ইত্যর্থঃ । অসম্বন্ধস্তেব সমবায়ন্ত সম্বন্ধকত্বে যুক্তিমাহ যথাহি ইতি । সন্তি সত্তাবন্তি, দ্রবাং সং, গুণঃ সন্, কর্ম্ম সং ইতি প্রত্যয়ঃ বাবহারশ্চ সত্তাভাতৌ প্রমাণং, তথাচ কণ্ডকহৃত্তম্ “সদिति যতো দ্রব্যগুণকর্ম্মন্ত সা সত্তা” ইতি । যতঃ সত্তায়া হেতোঃ দ্রব্যাদিষু সন্ ইতি প্রত্যয়ঃ বাবহারশ্চ ভবতি সা সত্তা ইত্যর্থঃ । স্বভাবত এব সদिति । অনবস্থাভয়াদিতি শেষঃ । তথা সমবায় ইতি । সত্তায়াঃ সত্তান্তরযোগানপেক্ষত্ববৎ সমবায়োহপি সম্বন্ধান্তরমনপেক্ষাব স্বস্ত পরসা চ বিশিষ্টধীনিয়ামকঃ । স্বয়ং সম্বন্ধরূপত্বাদিতি । তস্যাপি সম্বন্ধান্তরা-পেক্ষায়াম্ অনবস্থাপাতাদিতি ভাবঃ । সিদ্ধান্তান্তরবিরোধাপাদনং প্রতিবন্ধীপ্রদর্শনম্ । তথাহি সমবায়ন্ত

সম্বন্ধরূপত্বাৎ যদি সম্বন্ধান্তরানপেক্ষা তর্হি সংযোগস্যাপি তথাভ্যং সম্বন্ধান্তরানপেক্ষা স্যাৎ ইতি, তথাচ সংযোগস্য সম্বন্ধরূপত্বেহপি সমবায়াপেক্ষায়া ভবদভিমতত্বাৎ সমবায়স্যাপি তথাভ্যং সম্বন্ধান্তরাপেক্ষত্বং সূচ্যমিতি অনবস্থাপাত ইতি ভাবঃ। তামেতাং প্রতিবন্ধীং নিরাকর্তুং শক্যে—**ন চ সংযোগশ্চেতি**। অয়মাশয়ঃ ত্রিবিধং পলু কারণং ভবতি কার্য্যার্থাৎ, সমবায়্যসমবায়িনিমিত্তভেদাৎ, তত্র—যত্র সমবেতং সং উৎপত্তো কাৰ্য্যং তৎ সমবায়ি, যথা পটং প্রতি তন্তবঃ, তেষু হি সমবেতঃ পট উৎপত্তো, যচ্চ সমবায়িকারণসমবেতং সং কার্য্যজনকং তৎ অসমবায়ি, যথা আতানবিতানবতাং তন্ত্বনাং সংযোগঃ, উভয়ব্যাতিরিক্তং চ নিমিত্তং, যথা কুবিন্দাদয়ঃ ইতি। তত্র সংযোগস্ত কার্য্যত্বাৎ অবগুৎ সমবায়িকারণেনাপি ভদিতবাম্ ইতি সমবায়ং বিনা তদন্তু-পপত্তেঃ সংযোগস্ত সমবায়কল্পনমিত্যর্থঃ। **অজ্ঞেতি**। ন জায়তে ইতি অজ্ঞঃ অন্তঃপাত্তাঃ নিত্য ইতি যাবৎ জয়রহিতভাবমাত্রস্ত নিত্যত্বাৎ, নিত্যসংযোগশ্চ আত্মাকাশাদীনাং, তৎসংযোগস্ত অজ্ঞত্বাৎ সমবায়্যভাব-প্রসঙ্গঃ, ইষ্টাপত্তৌ স্বাভূপেতহানিরিতি। অজসংযোগশ্চ “ন চ অজসংযোগো নাস্তি” ইত্যাদিনা উপরিষ্টাৎ প্রতিপাদয়িত্বাৎ। অমুক্তলতর্করাহিত্যং অজসংযোগানুকূলানুমানানুভূপগমে আহ—**অপি চেতি**। **সম্বন্ধা-ধীননিকরূপণ** ইতি। সম্বন্ধাধীনং নিকরূপণং জ্ঞানং যন্ত স তথোক্তং, সম্বন্ধসাক্ষাৎকারং প্রতি সম্বন্ধিসাক্ষাৎ-কারস্ত হেতুত্বাৎ সম্বন্ধাধীননিকরূপণত্বং তন্তু ইতি, এতচ্চ সমবায়সাক্ষাৎকারমতেনোক্তং, তদন্তুমেয়ত্বনয়ে তু পক্ষতাবচ্ছেদকবিধয়া সম্বন্ধিজ্ঞানমপেক্ষণীয়মিতি বোধ্যম্। **সংযোগোহপি ভবেদ্বিতি**। তথাচ ভবদভিমত-সংযোগঃ অসিদ্ধঃ, সংযোগস্ত ত্রৈবিধ্যং জ্ঞাত্বং চ মজ্ঞমানেন সংযোগস্ত ঐদৃক্ অনুভূপগমাৎ, তথাহি বৈশেষিক-সূত্রম্—**অন্তরকর্ম্মজঃ উভয়কর্ম্মজঃ সংযোগজশ্চ সংযোগ** ইতি। অন্তরকর্ম্মজঃ—শ্চেনশৈলাদি-সংযোগঃ, উভয়কর্ম্মজঃ—ব্রহ্মসংযোগঃ, করকুসুমসংযোগাৎ তমুকুসুমসংযোগশ্চ—সংযোগজসংযোগঃ ইতি। **প্রতিসম্বন্ধিমিথুনমিতি**। সম্বন্ধস্ত প্রতিযোগান্তবোধ্যভয়নিষ্টত্বাৎ প্রতিসম্বন্ধিমিথুনং সমবায়স্যাপি সংযোগবৎ ভেদঃ, ইত্যর্থঃ। কিন্তু সমবায়স্ত একমেব যোহি গন্ধসমবায়ঃ স এব রূপসমবায় ইতি বক্তবাং, তস্তা চ জলে বর্ত্তমানতয়া তদ্ব্যাপি গন্ধদ্ব্যাপবিশিষ্ট ইতি। **অনিত্যশ্চেতি**। কিন্তু যথা সম্বন্ধিনির্নাশেন বিনাশাৎ সংযোগস্ত অনিত্যত্বাৎ তথা সমবায়স্যাপি ইত্যপি বোধ্যম্। একস্ম্যাৎ নিমিত্তকারণাদিতি। সমবায়স্য সমবায়িকারণা-ভূপগমে অনবস্থাপাত্ত্বয়া নিমিত্তকারণমাত্রস্বীকারঃ। **সংযোগোহপীতি**। তথাচ দ্বয়োরেব সম্বন্ধত্বাৎ সমবায়বৎ সংযোগস্যাপি নিমিত্তকারণমাত্রজ্ঞত্বে বার্থং সমবায়কল্পনম্, তথাচ সংযোগঃ নিমিত্তকারণমাত্রজ্ঞতাঃ সম্বন্ধত্বাৎ সমবায়বদ্বিতি প্রয়োগঃ। যদি চ সংযোগস্য সমবায়িকারণমিচ্ছতে তর্হি সমবায়স্যাপি তথৈব এদগম্যত্বাৎ অনবস্থাদাদবস্থামিতি ভাবঃ। অথ সম্বন্ধত্বং ন সংযোগস্য সম্বন্ধাপেক্ষায়াং হেতুঃ, কিন্তু গুণত্বমেব তথাচ সমবায়স্য গুণত্বাভাবাৎ ন সম্বন্ধান্তরাপেক্ষা কিন্তু সংযোগগৌলব ইতি চেৎ, তর্হি সমবায়স্য গুণত্বাভাবেহপি ধর্ম্মত্বাদেব সম্বন্ধবৎপ্রসঙ্গঃ, অসম্বন্ধস্য ধর্ম্মদাত্ত্বপপত্তেঃ, পটে অসম্বন্ধস্য ঘটস্থ্য পটধর্ম্মত্বাদর্শনাদিতি বোধ্যম্।

তাদাত্ম্যপ্রতীতেশ্চেতি। শুরুঃ কয়লো রোহিণী ধেমুঃ নীলমুৎপলম্ ইত্যাদৌ গুণগুণনোঃ সামান্যধিকরণপ্রতীতিরিত্যর্থঃ। তন্তু তাদাত্ম্যাস্য, **নানাঐক্যাশ্রয়েতি**। নানাঐক্যেন সহ একঃ আশ্রয়ো যস্য স তথা অনেকত্বাশ্রয়প্রাপ্ত ইতি যাবৎ, এদ্বিধো যঃ সম্বন্ধঃ তেন সহ বিরোধাৎ সহানবস্থানাদিত্যর্থঃ। ঘটবদ্ভূতলমিত্যাদৌ ভূতলঘটয়োঃ নৈকত্বাৎ বর্ত্ততে তত্র সম্বন্ধঃ সংযোগঃ ন তাদাত্ম্যং, তথাচ যো যদ্বিকল্পিত-সম্বন্ধবান্ ন তত্র তৎতাদাত্ম্যং গোত্বাশ্রয়ত্বং তয়োবিরোধাৎ ইতি। তথাচ গুণবৎ কুণ্ডলং নীলমুৎপলমিত্যাদৌ তাদাত্ম্যসাক্ষাৎকারাৎ ন তত্র তদ্বিরোধিসমবায়সম্ভবঃ, কপালে ঘটঃ, তদন্তু পট ইত্যাদিপ্রতীতিস্ত ভবতি বৈশেষিকবাসনাবাসিতানামেব ভ্রান্তানাং, ন পুনঃ নৈসর্গিকবৈনয়িকপ্রেক্ষাবতামত্রেয়ামিতি বোধ্যম্। বক্ষ্যন্তি চ—“তন্মাৎ যুৎসুর্বর্ণে এব তেন তেন আকারেণ পরিণমমানে ঘট ইতি চ, রুচক ইতি চ ব্যাখ্যায়তে” ইতি “ন তু ঘটাদয়ো বা কপালাদিযু, রুচকাদয়ো বা শকলাদিযু প্রত্যভিজায়ন্তে” ইতি। “ন হি কপালাদয়োহস্য উপাদানঃ, তৎসংযোগো বা অসমবায়িকারণম্ অপি তু সামান্যমুপাদানম্ ইতি চ উপরিষ্টাৎ মিশ্রাঃ। **বৃত্তি-বিকল্পেতি**। বৃত্তিঃ অবস্থানং তস্য বিকল্পঃ বিবিধকল্পনং তেন, অবয়বী অবয়বসমুদায়ে পর্যাগুণ্য বর্ত্ততে, প্রত্যবয়বং বা তথা, ইতোবং বিকল্পেন ইত্যর্থঃ। অথ **সমস্তাবয়বব্যাসঙ্গী** ইতি। সম্বন্ধঃ সমস্তেষু অবয়বেষু ব্যাসঙ্গ্য একত্বানবজ্জিনানুযোগিতাকপর্থাগুণিসম্বন্ধেন বর্ত্ততে ইত্যর্থঃ। **কতিপয়েতি**। কতিপয়েষু অবয়বেষু স্থানং স্থিতি র্যস্য স তথোক্তং, তথাচ সর্বাভবব্যাসঙ্গোহপি কতিপয়াবয়বগ্রহণেনাপি অবয়বী জ্ঞানবিষয়ো ভবিষ্যতীত্যর্থঃ। **ন হি বহুত্বমিতি**। বহুব্যাসঙ্গস্যাপি কতিপয়াবয়বজ্ঞানেন গ্রহণে বহুত্বমপি তথা গৃহেত, **ন চ গৃহেত**, তথা অবয়বী অপি সর্বাভববজ্ঞানেনৈব জ্ঞাসাতে **ন তু** কতিপয়াবয়বজ্ঞানেন, ব্যাসঙ্গ্যবৃত্তিপদার্থ-

সাক্ষাৎকারস্য সকলাশ্রয়সাক্ষাৎকারাধীনত্বাৎ । অথ বহুত্বং সকলাবয়বগ্রহণেনৈব অবয়বী গ্রহীকৃতে ইতি চেৎ এবমপি অবয়বানুপলব্ধিতাদবস্থ্যং, সর্গাবয়বেষু ইন্দ্রিয়সম্বন্ধসম্ভবাৎ সকলাবয়বানাম্ অগ্রহণপ্রসঙ্গেন অবয়বিনোহপানুপলব্ধিরিতি ভাষ্যসমুদায়ার্থঃ । ভাষ্যে “কিং সমস্তেষু অবয়বেষু অবয়বী বর্তেত উত প্রত্যবয়বমি”তি অবয়ববৃত্তিং দ্বিধা বিকল্পা “যদি সমস্তেষু” “অথ অবয়বশ” ইতি আত্মকল্পঃ পুন দ্বিধা বিকল্পিতঃ । টীকায়ান্ “অথ সমস্তাবয়বব্যাসঙ্গী” ইত্যাদিনা প্রথমকল্পস্য আদিমকল্পং ব্যাখ্যায় তসৈব দ্বিতীয়ং ব্যাখ্যাতু মারভতে বহুত্বসংখ্যা হি ইতি । তদ্রূপশ্চ ইতি । বহুত্বস্য অনেকত্বাবচ্ছিন্নাত্মযোগিতাক-
পম্যাপ্তিকাদিতার্থঃ । অবয়বী তু ইতি । তথাচ প্রথমস্য আদিমঃ স্বরূপেণ অবয়বেষু অবয়বিনোরুত্তি-
দ্যাবস্থাপনপরঃ, তদ্বিতীয়স্ত ন স্বরূপেণ, কিন্তু একৈক্যাবয়বদ্বারা অবয়বেষু অবয়বিনোরুত্তি-
দ্যাবস্থাপনপরঃ ইতি ভাবঃ । তেনেতি । যথা অবয়বদ্বারা সকলপুষ্পব্যাপি অপি সূত্রং সকলপুষ্পজ্ঞানমন্তরেণাপি কতিপয়পুষ্প-
জ্ঞানেনৈব গৃহ্যতে, তথা অবয়বদ্বারা সকলাবয়বব্যাপী অপি অবয়বী সকলাবয়বজ্ঞানমন্তরেণাপি কতিপয়াবয়ব-
জ্ঞানেনৈব গৃহীকৃতে ইত্যর্থঃ ।

ভাষ্যে অথাবয়বশ ইতি । করণে চশম্ । তথাচ অবয়বদ্বারা সমস্তেষু আরম্ভক্যবয়বেষু অবয়বী
ঘটাদিবর্তেত চ্যর্থঃ অত্র আরম্ভক্যবয়বব্যতিরিক্তাঃ করণীভূতা অবয়বা অবশ্যং কল্পনীয়ঃ করণাধিকরণয়ো-
র্ভিন্নত্বাৎ, তেহপি অবয়বা ইতি তত্রাপি বৃত্তার্থং করণীভূতাবয়বাস্বরকল্পনে, তত্রাপি অবয়বাস্বরকল্পনে অনবস্থা-
প্রসঙ্গঃ ইতি দৃশ্যতি—তদাপীতি । উত প্রত্যবয়বমিতি দ্বিতীয়কল্পং দৃশ্যতি—অথ প্রত্যবয়বমিতি ।
তথাচ পটশ্চ একত্ববৃত্তিতাদশায়াম্ অত্বত্ববৃত্তির্ভিন্না ন স্ত্যৎ, যৌগপণ্ডেন সকলাবয়ববৃত্তির্হে অবয়বিনোহনেকত্ব-
প্রসঙ্গঃ । অথ যথা একত্বৈব জ্ঞাপিতদার্পশ্চ গোহাদেঃ যৌগপণ্ডেন অনেকগোবাক্তিবৃত্তিঃ, তথা অবয়বিনোহপি
পটাদেঃ একত্বৈব অনেকাবয়বতত্ত্বজ্ঞাপিতবৃত্তিঃ ইতি শঙ্কতে—গোহাদিনদিতি । যথা গোহঃ প্রতি-
বাক্তিবৃত্তিতয়া দৃশ্যতে ন তথা প্রত্যবয়ববৃত্তিঃ অবয়বিন ইতি দৃষ্টান্তবৈষম্যং দর্শয়ন্ পরিহরতি নেতি । অপিচ
অবয়বিনঃ প্রত্যবয়ববৃত্তির্হে যথা কশ্চিৎ গৃহং নতি বা অদিক্চয় ভোজনং কৰোতি তথা অবয়বী শৃঙ্গং পৃষ্ঠং বা
অধিষ্ঠায় ক্ষীরং দুগ্ধাৎ ইত্যাহ—প্রত্যেকপরিময়াস্তাবিতি । অধিকারঃ সৎকঃ । প্রকারান্তরেণ অসৎ-
কার্যবাদঃ দৃশ্যতি—প্রাপ্তপত্তেঃচৈতি । উৎপত্তেঃ পূৰ্ণং কাশাস্ত্র অসৎ আশ্রয়রূপকারণভাবাৎ তদাশ্রিতায়া
উৎপত্তেরেব অভাব ইত্যর্থঃ । উৎপত্তেঃ সৰ্ব্বকর্মে অকৃত্যনামাহ—উৎপত্তিঃচৈতি । উৎপত্তিঃ সৰ্ব্বক-
ক্রিয়াস্তাং গতিবৎ ইতি ।

টীকায়ং শঙ্কতে—যদ্যুচ্যেত ইতি । তথাচ ঘট উৎপত্তে ইত্যুক্তে ঘটো ন উৎপত্তিক্রিয়ায়াঃ কৰ্ত্তা,
কিন্তু অব্যবহিতপূৰ্ব্ববর্তিত্বমস্বকেন অসমবায়িকারণসম্বন্ধতং সমবায়িকারণং কপাল এব, তস্ম চ প্রাপ্তপত্তেঃ
সত্ত্বাৎ উপপন্নং কৰ্ত্তৃত্বম্ ইত্যর্থঃ । পূৰ্ব্বাপরীভাব উচ্চানচীভাবঃ । তাদর্থ্যনিমিত্তাদিতি । স ঘট এব
অর্থঃ প্রয়োজনং যেদাং তে তদর্থ্যঃ তেষাং ভাবঃ তাদর্থ্যং তং নিমিত্তং যস্ম তাদৃশাৎ উপচারাৎ “ইন্দ্রার্থী স্থণা
ইন্দ্র” ইতিবৎ । ঘটাব্যবহিতপূৰ্ব্ববর্তিত্বমেব লক্ষণাকারণমিত্যর্থঃ । পরিহরতি—উৎপাদনা হি ইতি ।
তথাচ ঘটো ভবতি ইতি প্রয়োগে, ঘটপদস্য লক্ষণয়া তৎকারণকপালপরত্বেরপি উৎপত্তিক্রিয়ানন্দয়ঃ, উৎপাদনা-
বরুদ্ধত্বাৎ তস্য ইত্যর্থঃ । যদি চ উচ্যতে উৎপাদনৈব উৎপত্তিঃ, তথাচ কপালেস্ উৎপাদনাস্তে উৎপত্তিঃ
ম্যাদেব ইতি নানুপপত্তিরত আহ—ন চ উৎপাদনৈবেতি । ভেদে কারণমাহ—প্রযোজ্যেতি ।
প্রযোজকব্যাপারো হি উৎপাদনা, প্রযোজ্যব্যাপারশ্চ উৎপত্তিঃ, সা চ আত্মক্ষণসম্বন্ধরূপা । অতএব কুলালো
ঘটম্ উৎপাদয়তি ঘটশ্চ উৎপত্তে ইতিপ্রয়োগঃ । তয়োৰভেদে দোষমাহ—অভেদে বা ইতি । তথাচ
উৎপাদনায় ইব উৎপত্তেরপি সৰ্ব্বকৰ্মপ্রসঙ্গঃ । তস্মাৎ উৎপত্ত্যুৎপাদনয়োৰ্ভেদাৎ । স্বামী ঘটং কারয়তি
ভূত্যাশ্চ ঘটং কৰোতি ইত্যত্র সামিভূতাসমবেতয়ো ঘটবিসয়ককারয়তিকরোত্যর্থয়ো যথা আশ্রয়ভেদঃ, তথা
উৎপাদনোৎপত্তোরপি, তত্র উৎপাদনাশ্রয়ঃ কপালাদিঃ, উৎপত্ত্যাশ্রয়শ্চ ঘটঃ । এবঞ্চ উৎপত্তেঃ কার্যধর্মত্বে
ধর্ম্মব্যতিরেকেণ ধর্ম্মসত্ত্বাসম্ভবাৎ প্রাপ্তপত্তেঃ কার্যাসম্বন্ধমবগম্যত্বাপেক্ষম্ ইতি সিদ্ধঃ সংকার্যবাদঃ ইতি । ঘটস্য
উৎপত্তিকৰ্ত্তৃত্বে পাণিনিমিত্তিমপি প্রমাণয়তি—এবঞ্চৈতি । ধাতুপাত্তঃ কৰ্ত্তা ইতি । ধাতুপাত্তো নাম ধাতুনা
বোধ্যো যো ব্যাপারঃ তদাশ্রয়ঃ ইত্যর্থঃ । স চ ব্যাপারঃ বক্তা ইচ্ছয়া বিভিন্নকারকগতঃ ধাতুনা বোধাতে,
যদীয়শ্চ ব্যাপারঃ ধাতুনা বোধিতঃ তসৈব তত্র কৰ্ত্তৃত্বং ভবতি, অতএব দেবদত্তঃ পচতি, স্থালী পচতি, তণুলঃ
পচাতে ইত্যাদয়ঃ প্রয়োগাঃ সিদ্ধন্তি ইতি ভাবঃ । সত্যং বিক্লিষ্টে প্রাক্ বিগম্যানান্যং তদাশ্রয়ণামিতি যাবৎ ।
তাকিকমতমাশঙ্কতে—অথ স্বকারণসত্ত্বাসম্বন্ধ ইতি । তথাচ উৎপত্তেঃ ক্রিয়াক্রমে তত্ত্বাঃ সৰ্ব্বকর্মে

তৎপূৰ্বে কাৰ্য্যাসম্বন্ধস্য আবশ্যকত্বেহপি, স্বকারণসমবায়রূপায়াঃ সমভাসমবায়রূপায়া বা উৎপত্তেঃ প্রাক্ কাৰ্য্যস্য অসম্ভেহপি ন কশ্চিৎ বিরোধ ইত্যাহ—এতদুক্তং ভবতি ইতি । অনক্ৰান্তকম্ অপ্রাপ্তরূপম্ । তথাহি স্বকারণে কাৰ্য্যস্য সমবায় উৎপত্তিঃ ইত্যুক্তে উৎপত্তেঃ প্রাক্ অপি কাৰ্য্যানুগতং, সম্বন্ধস্য প্রতিযোগাত্মযোক্তাভয়-নিষ্ঠত্বেন তদাশ্রয়রূপস্য প্রতিযোগিণঃ কাৰ্য্যস্য প্রাক্ সমবয়বশ্চেনৈব সৌকাৰ্য্যং, দৃশ্যবাস্তবিকত্বাৎ দৃশ্যবাস্তবত্বঃ অসম্ভবঃ, দৃশ্যত্বেন হি কুণ্ডে বদরম্ ইত্যাদৌ সংযোগসম্বন্ধস্য তৎপূৰ্ণকালীনক্ণবদরোভয়নিষ্ঠত্বমিতি সমবায়স্তাপি সম্বন্ধরূপত্বাৎ তথাহি যুক্তম্ ইত্যাহ্বয়ঃ । এবং সমভাসমবায় উৎপত্তিরিতি দ্বিতীয়কল্পেহপি কাৰ্য্যস্য অবিজ্ঞমানস্ত সভাসমবায়বন্ধং ন সম্ভবতি উক্তযুক্তিরিতি ভাবঃ ।

ভাষ্যে অসতো বা ইতি । অসতোঃ অবিজ্ঞমানয়োঃ পশুপশশশৃঙ্গয়োৰিব সদসতোঃ উপাদানোপাদেয়য়োঃ সম্বন্ধো ন সম্ভবতি ইত্যর্থঃ । বাক্যরঃ উপমার্পে, তথাচ বিশ্বঃ “না শ্রীং বিকল্পোপময়োৰেবার্ণে চ সমুচ্চয়ে” ইতি ।

টিকায়াম্ অপিচেতি । ভাবেন উৎপত্তিরূপেণ ভাবপদার্থেন । অসত্যভাবস্ত ত্রৈকালিকাভাবরূপস্ত, বক্ষ্যন্ততপ্রতিযোগিকো যোহত্যস্তভাবঃ তস্য অপ্রসিদ্ধপ্রতিযোগিকস্য ইতি সারং । মাভুগ্মর্যাদা ইতি । বক্ষ্যাপুত্রেণেতি শেবঃ । অনুপাত্যঃ তুচ্ছঃ, সং বক্ষ্যাত্তঃ । প্রাগভাবস্ত তু ইতি । ঘটো ভবিষ্যতি ইতি ভাবিষয়রূপপ্রতিযোগিরূপণীয়স্য ইত্যর্থঃ । উপাত্যেয়ঃ ইতি । উপ সামীপোন খ্যায়তে নিকচাতে ইতি, উপাত্যেয়ঃ নিরুচনীয় ইত্যর্থঃ । অসম্ভাৎ ইতি । সম্ভাচাবস্ত ইতি সূত্রব্যাপ্যানাদসরে, তস্তাপি উপপত্তিরতি “দৃষ্টেদষ্টরূপত্বাৎ” ইতি ভাষ্যব্যাপ্যানাদসরে “অসম্ভবত্বং চেৎ কথং কদাচিৎ সং” ইত্যাদিগ্রন্থেন ইতি শেবঃ । ভাষ্যে উপাপৎস্তত্ উপপন্নম্ অভবিষ্যৎ । কাৰ্য্যভাবঃ অসংকাৰ্য্যম্ ।

টিকায়াম্ উক্তমেতদ্বিতি । সংস্কৰূপে মূলকারণে অনাগ্ভবিজ্ঞাবশাৎ কল্পিতং কাৰ্য্যত্বং বস্তুতঃ কারণ-স্বরূপাৎ নাতিরিচাতে, তচ্চ সদসদ্ভাম্ অনিষ্টাচাং, সমুদ্রতরঙ্গাদিবং কারণাত্মনা অভিন্নমিব, কাৰ্য্যাত্মনা ভিন্নমিব চ প্রতীয়মানং ভবতি ইতি । পটঃ তদ্বভো ভিজেতে তদ্ববিরুদ্ধবিশেষবদ্বাং ইত্যন্ত্যমানেন বিশেষদর্শন-বশাৎ প্রাপ্তে ভেদে আহ—বিশেষদর্শনমাত্রাদিতি । বিশেষেণ অনিষ্টচনীয়খট্টাদিনা সাক্ষাৎকারবিসম্বাদাৎ ইত্যর্থঃ । ন চ বস্তুগৃহঃ ভবতি—ইতি ভাষ্যং যথাক্রমং কাৰ্য্যকারণয়োৰভিন্নত্বং গময়তি, তেন চ সিদ্ধান্ত-বাহতেঃ ব্যাচষ্টে—বস্তুতঃ ইতি । বস্তুত্ব ইত্যস্যাং পরমার্থতঃ, কেবলং বিশেষদর্শনবশাদেব কাৰ্য্যস্য কারণাৎ পরমার্থতঃ ভেদো ন ভবতি ইত্যর্থঃ । অয়ং ভাবঃ—সংকল্পিতবিশেষাত্মনা অনিষ্টানদশায়াং দেদদত্তাদেঃ তদ্বিশেষবিজ্ঞানদশায়াং যথা ন বাস্তবিকভেদঃ, এবং কাৰ্য্যকল্পনাভাবদশায়াং সতঃ কারণস্ত কাৰ্য্যকল্পনাদশায়ামপি ন বস্তুতো ভিন্নত্বম্, ইতি কাৰ্য্যোহপি কারণস্ত অভেদঃ সিধ্যতি, এবং চ কারণাদন্তত্বং ন কাৰ্য্যস্য ইতি । ভেদাভেদয়োস্ত বাবহারিকত্বং ন তাত্ত্বিকমিত্যাহ সাংব্যবহারিকে তু ইতি । ভেদাভেদব্যবহারিকত্বাৎ চতুঃদ্বীপাখায়াং দৃশিতত্বাৎ কথঞ্চিদ্বিতি । অনয়েবেতি । রজ্জুস্পর্শদৃষ্টোন্তেন নিবর্ত্তদারীত্যাহ ইত্যর্থঃ । অন্যথা পরিণামবাদাপাতঃ শ্রীং ইতি ভাবঃ ।

ভাষ্যে—অনেকসংস্থানানামিতি । অনেকানি সংস্থানানি আকৃতয়ো যেষাং তেষামিত্যর্থঃ । প্রত্যভিজ্ঞানাদিতি । কৃতসাক্ষাৎকারস্ত তদাকারতয়া পুনঃ সাক্ষাৎকারঃ প্রত্যভিজ্ঞা, যথা মোহয়ং দেদদত্ত ইতি । তথাচ দৃষ্টান্তদ্বয়েন উক্তহেতোব্যভিচারঃ প্রদর্শিতঃ, তথাহি তত্র কাৰ্য্যকারণয়োৰভেদস্ত সাক্ষাৎকারাৎ হেতোশ্চ বিশেষদর্শনস্ত সম্ভাৎ সাধ্যাভাববদ্ভিন্নরূপো ব্যভিচারঃ ইত্যর্থঃ । শব্দতে—জ্ঞোচ্ছেদেতি । জ্ঞা উৎপত্তিঃ, উচ্ছেদো বিনাশঃ, তাভ্যাং ব্যবধানাভাবাদিত্যর্থঃ । তথাচ দৃষ্টোন্তে পিত্তাদিদেহানাম্ উৎপত্তিবিনাশাভ্যাম্ অব্যবধানাৎ অভেদেহপি, দধিঘটাদিকাৰ্য্যস্য ক্ষীরমৃদাদিবিনাশাভ্যুৎপত্তেঃ, উৎপত্তিবিনাশব্যবধানাৎ ভেদো যুক্ত ইতি ভাবঃ । পরিহরতি—নেতি । তথাচ দধ্যাদৌ ক্ষীরাদৌনামময়স্ত সাক্ষাৎকারেণ নাশাভাবাৎ উক্তহেতুরসিদ্ধ ইত্যর্থঃ । দধিঘটাদৌ ক্ষীরমৃদাদৌনাম্ অন্বয়দর্শনেহপি, সূক্ষ্মাণাং বটলীজাদৌনাম্ তদঙ্গরাদৌ অন্বয়দর্শনাৎ, উৎপত্তিবিনাশরূপহেতোরন্তর সম্ভাৎ কাৰ্য্যকারণয়োৰভেদো যুক্ত ইত্যাহ—অদৃশ্যমানানামপীতি । তথাচ বীজাবয়বানাম্ অঙ্গুরাদিবয়বাত্ উৎপত্তিবিনাশাভাব এব, অবয়বানাম্ উপচয়পচয়বশাৎ দর্শনাদর্শনাভ্যাম্ উৎপত্তি-বিনাশব্যবহারঃ, ন বস্তুত্বম্ । উপচয়পচয়বাদপি কাৰ্য্যকারণয়োঃ ভেদাত্ম্যেনৈব অসতো ঘটাদেকুৎপত্তিঃ, সত্যচ বিনাশ, ইত্যভ্যুপগমে ব্যভিচারঃ দর্শয়তি—তত্ত্বেদগুজ্ঞেতি । তথাচ তাদৃশবালকে উক্তহেতোঃ সম্ভাৎ সাধ্যস্ত চ ভেদস্ত অসম্ভাৎ ব্যভিচারঃ, পিত্তাদিদেহস্ত উপচয়পচয়বশাৎ ভেদাভ্যুপগমে বাবহারবিরোধমাহ—পিত্তাদীতি । এতদুপলক্ষণং প্রত্যভিজ্ঞাবিরোধোহপি শ্রবণাঃ । এতেন কাৰ্য্যেযু কারণাধম্যস্ত সাক্ষাৎপলভা-মানত্বেন, বস্তুজাতস্ত কণিকত্ববাদৌ বৌদ্ধবাদঃ নিরাকৰ্ত্তব্যঃ । অভাবস্ত ইতি । তথাচ কারকব্যাপারস্ত কাৰ্য্য-

প্রাগভাববিষয়স্বরূপপত্তিঃ । নাপি সমবায়িকারণবিষয়ঃ, কারণং কাৰ্য্যস্ত ভিন্নত্বে ভিন্নত্বাবিশেষাৎ তত্ত্বনির্ভেদে
 কারকব্যাপারেণ ঘটোৎপত্তিপ্রসঙ্গ ইত্যাহ—**অন্যবিষয়েণ** ইতি । অভিন্নত্বে চ সংকার্য্যবাদাপাত ইত্যাহ—
সমবায়িকারণত্বে বেতি । **আত্মাভিশয়ঃ** স্বকীয়ধর্মবিশেষঃ । উপাদানকারণানন্তরং কাৰ্য্যগামুপসংহরতি—
তস্মাদ্ভিত্তি । **মটবদিত্তি** । যথাহি অবিদিতস্বরূপো নটঃ কল্পিতবেশভূষাদিভিমিথ্যারাজাদিরূপতয়া প্রতীয়তে,
 তথা জীবাভিত্তং ব্রহ্ম অনাত্মবিভক্ত্যা আকাশাদিজগদাকারতয়া প্রতীয়তে ইতি ভাবঃ । ঈশ্বরস্ত মূলকারণত্বা-
 পগমে মায়াবচ্ছিন্নস্ত তস্ত পরিচ্ছন্নত্বেন একবিজ্ঞান্য সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞাহানিঃ শ্রাদত আহ টীকায়াং—**মূলকারণং**
ব্রহ্ম ইতি । যুক্ত্যে শব্দাচ্চ ইতানভিধায় শব্দান্তরাচ্চ ইত্যন্তরপদস্ত প্রয়োজনমাহ—ভাষ্যে **পূর্বসূত্রে** ইতি ।
 তথাচ শ্রুত্যা অসতঃ কারণং নিরস্ত সমানভিত্তিকসদিদংপদাভ্যাং কাৰ্য্যকারণয়োঃ সামানাদিকরণপ্রতিপাদন্য
 তয়োঃভিন্নত্বং সাধিতম্ ইতি ভাগ্যসমুদায়ার্থঃ । ১৮

পটবচ্চ । ১৯

ভেদবাদিনঃ তাবৎ পটঃ তদ্বভো ভিত্ততে বিলক্ষণপ্রতীতিবিষয়ত্বাৎ অদিকপরিমাণবদ্বাচ অজ্ঞাদিব গজঃ,
 ইত্যাহুমানেন কাৰ্য্যকারণয়োর্ভেদং ব্যবস্থাপয়ন্তি, উক্তহেত্বোবাভিচারপ্রদর্শনায় সূত্রমিদম্ আরভতে **পটবচ্চ** ইতি ।
 যথা সংবেষ্টিতপটাৎ প্রসারিতপটস্ত বিলক্ষণপ্রতীতিবিষয়ত্বেহপি ন ভেদঃ, তথা তদ্বপটয়োঃপি বেদিতব্য ইতি
 সূত্রার্থঃ । ১৯

যথা চ প্রাণাদিঃ । ২০

মৃৎপিণ্ডেন জলানয়নাদি ন নিস্পাণ্ডতে ঘটেন তু তরিস্পাণ্ডতে, ইতি ভিন্নার্থক্রিয়াকারিত্বাৎ কাৰ্য্য
 কারণভিন্নং সমতবৎ, ইত্যাহুমানেন হেতোবাভিচারমাহ—**যথা** চেতি । প্রাণায়ামনিকল্পঃ প্রাণাদি যথা
 জীবনমাত্রং নিস্পাদয়তি ন আকুঞ্চনপ্রসারণাভ্যং কর্ম্ম; অনিরুদ্ধস্ত আকুঞ্চনাদিকমপি কৰোতি, নৈতাবতা যথা
 প্রাণাদের্ভেদঃ, তথা কাৰ্য্যকারণয়োঃপি বেদিতব্যঃ । অতশ্চ সিদ্ধং কারণাদনন্তরং কাৰ্য্যশ্রেতি । ভেদাভেদয়োস্ত
 ন তাত্ত্বিকত্বং কিঞ্চ ব্যবহারিকত্বম্ । এবং সর্বশ্রব বস্তুজ্ঞাতস্ত ব্রহ্মানন্তরং একবিজ্ঞান্য সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞা-
 সিদ্ধিরিতি সংক্ষেপঃ । আরক্ষাদিকরণদৃষ্টোত্তোরৈখিত্যা তদঙ্গত্বাৎ নাস্ত্র অদিকরণান্তরারম্ভকত্বং সত্যপি
 প্রথমাস্তপদে ইতি বোধাম্ ।

যমাকুষ্ঠকেশঃ সমাবিষ্টচেতাঃ গুরোঃ পাদয়ো নন্দয়োশ্চাকুক্ষুঃ ।

শ্রুতাশ্চে ধৃতান্তঃ প্রশাস্তীকৃতান্তঃ কৃতান্তং ন শক্বে হনস্তাপিতান্তঃ ॥২০॥

ইতরব্যপদেশাদ্ধিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিঃ । ২১

অভিন্ননিমিত্তোপাদানং ব্রহ্ম জগতঃ কারণমিতি বদন্ সমন্বয়ো বিষয়ঃ, স কিং জীবাভিন্নং ব্রহ্ম চেৎ জগৎ-
 কারণং তদা ন স্থানিষ্টং নরকাদি জনয়েৎ, ন হি স্বতন্ত্রঃ কশ্চিৎ স্বয়মেব স্বাহিতকারী শ্রাদিত্তি জ্ঞানেন বিরূপাতে
 ন বা ইতি সংশয়ে, ব্রহ্মণঃ শ্রুত্বে হিতাকরণাদিপ্রসক্ত্যা, ব্রহ্ম ন জগৎকারণমিত্যাক্ষেপাৎ পূর্বপক্ষমাহ—
ইতরব্যপদেশাদিত্তি । অর্থমর্থঃ ইতরস্ত জীবস্ত “স আত্মা তত্ত্বমসি শ্বেতকেতো” ইত্যাদিশ্রুতৌ
 ব্রহ্মাত্মত্বব্যপদেশাৎ । অথবা—ইতরস্ত ব্রহ্মণঃ “তৎসত্ত্বা তদেবানুপ্রাবিশ” ইত্যাদিশ্রুতৌ জীবত্বব্যপদেশাৎ
 জীবাভিন্নব্রহ্মণঃ শ্রুত্বে হিতাকরণাদিদোষপ্রসঙ্গঃ, নঞব্যত্যাগেন অহিতজরামরণাদিবিবিধানর্গকরত্বদোষপ্রসক্তিঃ
 স্মৃতাঃ । নৈচতৎ যুক্তম্ অদ্বাষ্টচেতনস্ত স্বতন্ত্রস্ত ভগবতঃ পরমেশ্বরস্ত । এতদুপলক্ষণং সর্গপ্রলয়কর্তৃত্বসর্বজ্ঞাদি-
 প্রসক্তিশ্চ জীবস্ত । অতঃ প্রোক্তসমন্বয়ো বিরূপাতে ইতি পূর্বপক্ষঃ । তথাহি—

সর্বজ্ঞস্য স্বতন্ত্রস্য জীবাভেদং প্রপঞ্জতঃ । কতে জীবাহিতেহনিষ্টা নিজাহিতকৃতির্ভবেৎ ॥ ইতি ।

অত্র প্রথমাস্তপদাৎ অধিকরণারম্ভো বোধ্যঃ । নহু “রসো বৈ সঃ রসং ছেবায়ং লব্ধ্বা আনন্দী
 ভবতি” “একঃ সাত্ব পিন্নলমন্তি অন্তঃ অনন্তান্ অভিচাকসী” ইত্যাদিশ্রুতয়োঃ জীবস্ত ব্রহ্মণো ভেদমেব
 উপদিশন্তি ন তু অভেদং, তৎ কথম্ ইতরস্ত ব্রহ্মণঃ জীবত্বব্যপদেশঃ, জীবস্ত বা ব্রহ্মত্বব্যপদেশঃ ? অত আহ
 টীকায়াং—**যন্তপীতি** । ভেদকৃতিবৎ “তত্ত্বমসি” “অহং ব্রহ্মাস্মি” ইত্যাদিশ্রুতীনামভেদোপদেশাৎ ভবত্যেব
 আক্ষেপ ইত্যাহ—**তথাপীতি** । তর্হি ভবতাঃ শ্রুতিপ্রামাণ্যাৎ তয়োর্ভেদাভেদৌ, অত আহ—**নচেতি** ।
বিরোধো গোত্ৰাত্মবৎ সহানবস্থানাৎ । নহু যয়োরেব শ্রোত্বে সমুজ্জতকবৎ অবিরোধ এব ভবতু অত
 আহ—**ন চ ভেদ** ইতি । জীবব্রহ্মণোর্ভেদস্ত অতাত্ত্বিকত্বে কথং ভেদপ্রতীতিঃ অত আহ—**স এব তু**
 ইতি । তথাচ বস্তুতো ভেদাভাবোহপি অনাত্মবিভোগাধিবশাৎ জীবব্রহ্মণোর্ভেদভ্রমঃ, পরমার্থতো ভেদাভাবোহপি
 গৃহ্যত্বাধিবশাৎ ভেদপ্রত্যয়বৎ মহাবোধ্যঃ । তেন জীবব্রহ্মণোর্বাস্তবভেদাভাবেন । পরমাত্মনো জীবাভেদস্ত

ভামতীপ্রভা—১ম পাদঃ ২২-২৩-২৪শ সূত্রাণি । ২০৭

অনুভবঃ অননুভবো বা ইতি বিকল্পা প্রথম কল্পে ইষ্টাপত্তিঃ গৃহীত্বা দ্বিতীয়ে দোষমাহ—অননুভবে ইতি । তথাচ “যঃ সৰ্ব্বজ্ঞঃ স সৰ্ব্ববিদ্” ইতি শ্রুতিঃ কুপোঃ । তথাচ অবিজ্ঞাবশান্নাং জীবানাং ভ্রমাৎ হিতাকরণাদি সম্ভবেইপি সৰ্ব্বজ্ঞস্ত ব্রহ্মণস্তদসম্ভবাৎ ন জগৎকারণং ব্রহ্ম ইতি ভাবঃ । ২১

অধিকং তু ভেদব্যপদেশাৎ । ২২

তু শব্দঃ পূৰ্ব্বপক্ষং ব্যাবহর্যতি । যতো জীবাদধিকং ভিন্নং ব্রহ্ম জগন্নিমিত্তোপাদানম্ ইতি বয়ং বদামঃ, অতঃ ন হিতাকরণাদিদোষণাৎ ব্রহ্মণি প্রসক্তিঃ, কৃতঃ ভেদব্যপদেশাৎ । “আত্মা বারে ব্রহ্মবা” ইত্যাদৌ ঔপাধিকভেদনির্দেশাৎ । ন চান্তি নিত্যমুক্তস্ত বিশুদ্ধস্য ব্রহ্মণঃ হিতম্ অহিতং বা কিঞ্চিৎ, যেন অহিতকরণাদয় তস্ত প্রসজোরনু ইত্যর্থঃ । আরক্ষাধিকরণসিদ্ধান্তজ্ঞাপকত্বাৎ নানেন অধিকরণারম্ভঃ ।

ভাষ্যে যৎ সৰ্ব্বজ্ঞমিতি । তথাচ সৰ্ব্বজ্ঞাৎ সৰ্ব্বশক্তেব্রহ্মণঃ স্রষ্টু জীবস্ত ঔপাধিকভেদাৎ ন হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ ব্রহ্মণি, ন বা সৰ্গপ্রলয়কর্তৃত্বসৰ্ব্বজ্ঞত্বাদয়ো গুণা জীবৈ প্রসজ্যন্তে, দৃশ্যতে চ বাস্তবভেদেইপি অবচ্ছেদকভেদেন ভেদে মহাকাশখটাকাশয়োঃ, সম্ভবন্তি চ মায়াশক্তিবশাৎ বিশুদ্ধত্বাপি ব্রহ্মণঃ স্রষ্টৃত্বাদয়ঃ গুণাঃ, অবিজ্ঞাবশাচ্চ জীবস্ত ভোক্তৃত্বাদয় ইতি ভাবঃ । জীবৈশ্বর্যোঃ ঔপাধিকভেদে শ্রুতিং প্রমাণয়তি—“আত্মা বা” ইত্যাদি ।

টীকায়াং সত্যময়মিত্যাди । সৰ্ব্বজ্ঞস্ত সৰ্ব্বাশ্রয়ঃ ব্রহ্মণঃ জীবভেদজ্ঞানেইপি জীবগতস্বত্বত্বাঙ্গাদীনাং আদিষ্টকব্রহ্মজ্ঞানাং ন অহিতকরণং স্বস্ত উদাসীনস্ত নিত্যমুক্তস্ত ইত্যর্থঃ । ভাবতঃ তবতঃ, বেদনাসঙ্গঃ জ্ঞানসম্বন্ধঃ, তদ্বদভিমানঃ, স্বত্বত্বাঙ্গাদিসত্ত্বা জ্ঞানম্ ইতি অপি পরমায়া পশুতি ইত্যম্বয়ঃ । তথাহি—

গন্ধৰ্ব্বেগৃহবৎ জীবসংসারং পশুতঃ প্রভোঃ । অহিতং বা হিতং বাপি ন কিঞ্চিদপি বিজ্ঞতে ॥

ভাষ্যোক্তা অপিতেত্যাদিশ্রুতিঃ আরম্ভগত্বাবশান্ন এব উক্তা, পুনরুপাধিভানে পৌনঃপুন্যমাশঙ্ক্যাহ—পূৰ্ব্বোপপত্তীতি ।

ভাষ্যে অপি চেতি । তথাচ ন তাবৎ ঐকাত্ম্যজ্ঞানাং পরং ব্রহ্মণঃ স্রষ্টৃত্বং জীবস্ত বা অহিতকরণত্বং সম্ভবতি । তদানীং ঐকাত্ম্যজ্ঞানেন দ্বৈতস্ত সমূলবাধাৎ, “যত্র তু সৰ্বমস্ত আত্মৈবাত্মত্বং তৎ কেন কং পশ্যেৎ” ইতি শ্রুতেঃ । ঐকাত্ম্যজ্ঞানাং পূৰ্ব্বং চ জীবৈশ্বর্যোঃ ঔপাধিকভেদশ্চৈব সত্ত্বাৎ ন হিতাকরণাদিদোষ-প্রসক্তিঃ ইত্যাহ—অবাধিতে তু ইতি । অগ্ন্যং সৰ্বময়নবজ্ঞম্ । ২২

আত্মাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ । ২৩

অয়মর্থঃ—যথা একাত্মাৎ পৃথিবীভূতাৎ অশ্বানাং বজ্রবৈদূৰ্ঘ্যাদিভেদেন বৈচিত্র্যমেবং ব্রহ্মোপাদেয়ানাং আকাশাদীনাং স্বরূপতো বৈচিত্র্যং বোধ্যম্, অতঃ একাত্মাৎ ব্রহ্মণো বিচিত্রজগদুৎপত্তের্নানুপপত্তিরিতি । আরক্ষাধিকরণদৃষ্টান্তমাত্রোক্তোক্তো নানেন অধিকরণারম্ভঃ ।

টীকায়াং সৰ্ব্বশ্রুতিবেতি । গুদ্ধিকারস্ত ঘটশরাবাদেঃ সৰ্ব্বশ্রুতৈব জড়ত্ববৎ ব্রহ্মবিবৰ্ত্তস্ত জীবস্ত চেতনত্ব-দর্শনাৎ তদ্বিবৰ্ত্তস্ত সৰ্ব্বশ্রুতৈব আকাশাদেঃ ভূতজাতস্ত চেতনত্বপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ । ভাষ্যে যথা চেতি । স্বরূপ-ধৰ্ম্ম-ক্রিয়াভেদাৎ ত্রিবিধো দৃষ্টান্তঃ । কিংপাকঃ মহাতালঃ, তথাচ তত্তৎকাৰ্য্যসংস্কাররূপানাশিষ্টভেদাৎ বৈচিত্র্যমিতি ভাবঃ । শ্রুতেশ্চেতি । জীবান্তিস্ত ব্রহ্মণো জীববদ্যোষপ্রসক্তিঃ নরশিরঃশোচাত্তমানবৎ “নিষ্কলং নিষ্কিয়ং শাস্তং নিরবস্তং নিরঞ্জনম্” ইত্যাদিশ্রুত্যা বাধ্যতে । জীবশ্রুতৈব যদি আবিষ্টক-স্বত্বত্বাঙ্গাদে ন বস্তুতঃ সম্বন্ধলেশঃ, তদা কিমু বক্তব্যং মায়াদীশস্ত কৰ্ত্তৃত্বভোক্তৃত্বরাগাদিরহিতস্য পরমকারণস্য ব্রহ্মণ ইত্যাহ—বিকারশ্রুতি । “রাহোঃ শির” ইতিবৎ বিকারস্য আকাশাদে বায়্যাত্ত্বাৎ ন বিকারঃ বস্তুসন্ ইতি প্রপঞ্চিতং সমনস্তরাধিকরণে । যচ্চাভিধীয়তে—একরূপত্বাৎ ব্রহ্মণঃ তৎকাৰ্য্যস্য জগতো ন বৈচিত্র্যাসম্ভবঃ, দৃশ্যতে হি বিভিন্নজাতীয়ানামেব মূৎস্বর্ণাদীনাং ঘটমুকুটাদিকাৰ্য্যবৈচিত্র্যমিতি, তদেতৎ স্বপ্নদৃষ্টান্তেন পরিহরতি—স্বপ্নদৃশ্যেতি । যথা অধিষ্ঠানস্য স্বপ্নদর্শনঃ একত্বেইপি তদধিতানাং স্বাপ্নস্বত্বত্বাঙ্গাদিভাবানাং বৈচিত্র্যং, তথা বিবৰ্ত্তাধিষ্ঠানস্য ব্রহ্মণঃ একত্বেইপি তদুৎপন্নয়োঃ জীবৈশ্বর্যোঃ আকাশাদে বৈচিত্র্যং নানুপপন্নম্, অতঃ কারণস্য ঐক্যং ন কাট্যৈক্যে তদ্বম্ ইতি সিদ্ধম্ । ২৩

উপসংহারদর্শনাশ্চেতি চেন্ন ক্ষীরবদ্ধিঃ । ২৪

অধিষ্ঠান্যৎ ব্রহ্মণো জগৎসৃষ্টিং বদন্ত সমন্বয়ো বিষয়ঃ । স চ অসহায়ং নোপাদানং কৰ্ত্তৃ বা, কুলালাদিবৎ ইতি জ্ঞায়েন বিরুদ্ধাতে ন বা ইতি সংশয়ে, ঔপাধিকভেদবশাৎ হিতাকরণাদিদোষো বারিতঃ পূৰ্ব্বম্ভিন্ম নৃত্বে, ইহ তু উপাধিতোইপি ন দৈশ্বর্যং ভিন্নং সহকারিকারণং কিঞ্চিদন্তি অনেকত্বাভাবাদীশ্বরস্য, অতো ন ব্রহ্ম

জগদুপাদানং সহকার্যভাবাদিতি প্রত্যাভ্যাহরণেন আক্ষিপ্য সমাধত্তে—উপসংহারেতি । ফলং পূর্ববৎ । অগমর্থঃ লোকে হি কুলানাদয়ঃ দণ্ডচক্রাদিসামগ্র্যসহায়েন ঘটাদিকর্তারঃ দৃশ্যন্তে, উপাদানানাং চ মুদাদীনাং স্বব্যতিরিক্ত-কুলানাদিসহভাবঃ । অভিন্ননিমিত্তোপাদানস্য চ ব্রহ্মণঃ নাস্তি এতৎস্বয়মপি, অতঃ ন ব্রহ্ম জগৎকারণমিতি চেয়, **ক্ষীরবজ্জি** ইতি । হি যতঃ, যথা ক্ষীরম্ অনপেক্ষ্যৈব বাহুং কিকিৎসাধনাস্তরং দধিভাবেন পরিণমতে, তথা ব্রহ্মাপি ইত্যর্থঃ । প্রথমাস্তনপ্রদাৎ অধিকরণরন্তো জ্ঞেয়ঃ ।

টীকায়ামেকমিতি । পূর্বপক্ষে জগৎদ্বিধাভাববীজম্ উপাদানান্তররাহিত্যং দর্শিতম্, **অদ্বিতীয়তয়া** ইতি চ সহকারিকারণাভাবো দর্শিতঃ । **ক্রমেণেতি** কারণক্রমমন্তরেণ কার্যক্রমাভাবঃ সূচিতঃ । **বিবিধেতি** । দেবতিথ্যস্তমুখাদিভেদেন বৈবিধ্যং জগতঃ, বৈচিত্র্যং চ পণ্ডিতমুখস্তন্দরাতন্দরপুঞ্জাদিভেদেন । **ন হি একরূপাদিতি** । দৃশ্যতে হি বিলক্ষণকারণেভো। মুৎস্বর্ণবাদিতাঃ বিলক্ষণকার্য্যাণাং ঘটশরাবকুণ্ডলরচকাদী-নামুৎপত্তিঃ, অতঃ কারণবৈলক্ষণ্যমেন কার্য্যবৈলক্ষণ্যো হেতুঃ । ব্রহ্মণস্তদ্বিরহাৎ কার্য্যস্যাপি আকাশাদেঃ তদ্বিরহে যুক্ত ইতি ভাবঃ । **আকস্মিকহেতি** । কারণং বিনা উৎপন্নম্ আকস্মিকত্বম্ । কার্য্যভেদানু-পপত্তিবৎ কার্য্যক্রমোহপি অন্তপন্ন ইত্যাহ—**ন চাক্রমাদিতি** । তথাচ কারণানাং মুৎস্বর্ণবাদীনাং ক্রমাদেব হি বিজ্ঞাতীয়কার্য্যাণাং ঘটমুকুটাদীনাং ভবতি ক্রমঃ, প্রকৃতে চ মূলকারণস্য ব্রহ্মণঃ একস্য ক্রমাভাবাৎ কার্য্য্যগাম্ আকাশাদীনাং ক্রমেণ উৎপত্তাভাব ইত্যর্থঃ । “**তস্মাদ্ বা এতস্মাদাত্মনঃ আকাশঃ সমুতঃ আকাশাৎ বায়ুঃ বায়োরগ্নিঃ**” ইত্যাদিশ্রুতিস্ত্ব সৃষ্টিক্রমং বোধয়তি । সামর্থ্যাভাবাৎ যুগপদনেককার্য্যোৎপাদাভাবো দৃষ্টে কুলানাদে, নিরতিথয়ানন্তশক্তিগতশ্চ ভগবতঃ সোহপি ন সম্ভবতি ইত্যাহ—**সমর্থশ্চেতি** । **ক্ষেপো** বিলম্বঃ । উপাদানস্য স্তবর্ণাদেঃ একত্বেহপি সহকারিকারণসমদানক্রমাৎ ভবতি কটকমুকুটাদি-সজ্জাতীয়কার্য্যক্রমঃ, একগণশ্চ অদ্বিতীয়স্য সহকার্য্যভাবাৎ সোহপি ন সম্ভবতি ইত্যাহ—**অদ্বিতীয়তয়েতি** । **ক্রমনদিতি** মতুবন্তম্ ।

ভাষ্যে **অনেককারকোপসংহারেণ সংগৃহীতসাদনম্** ইতি । অনেকমাং কারক্যাণাং দণ্ডচক্র-মলিলত্মমুদাদীনাম্ উপসংহারেণ মেলনেন সংগৃহীতং লবং সাদনম্ অখিলকারণসমবধানং যৈঃ তে ইত্যর্থঃ । অত্র কারকসাদনপদয়োঃ পৌনরুক্ত্যামাশঙ্কাহ—**একৈকমিতি** । সমগ্রাণাং ভাবঃ সামগ্র্যং, যাবৎকারণ-সমবধানমিতি যাবৎ । তথাচ ব্যাপ্তিসমষ্টিভেদেন তয়ো ভেদঃ । সাদ্যতে অবশ্যমেব নিষ্পাত্তে কার্য্যমেনেনেতি সাদনং করণে অনট, সাদকতমমিত্যর্থঃ । একৈকেন মুদগাদিনা ন গলু নিষ্পাত্তে কার্য্যং ঘটাদি, সতি চ কারণ-কুটসমবধানে অবশ্যমেব নিষ্পাত্তে তৎ ইত্যাহ—**ততো হি** ইতি । **ততঃ** সাদনাৎ । নিগময়তি **তস্মাদিতি** । **তথাহি**—নাসঙ্গায়মুপাদানং নৈকস্যাৎ কার্য্যসমুত্তিঃ । নিয়দাদিক্রমো নাপি দ্বিতীয়রহিতাৎ বিভোঃ ॥ ইতি ।

ভাষ্যে **স্বার্থ্যতে** শীঘ্রতাঃ সম্প্রাপ্তে । তথাচ স্বত এব ক্ষীরাদীনাং বর্জ্যেত দধিভাবসামর্থ্যম্, আত্মনাদিকঞ্চ শীঘ্রতাসম্পাদকমাত্মম্ । স্বত স্তেষাং দধিভাবসামর্থ্যাভাবে সহায়শতেনাপি ন তথা শকাতে কল্পু মিত্যাহ—**যদি চেতি** । স্বতো বর্তমানায়্য এব শক্তেকংকল্পসম্পাদনমেব সহায়সম্পদা কার্য্যং, ন পুনঃ অসঙ্গা উৎপাদনমিত্যাহ—**সাদনসামগ্র্যা চেতি** ।

টীকায়াম্ **উচ্যতে ক্ষীরবজ্জীতি** । তথাহি—

ব্রহ্মাবিত্যাসহায়দ্বাং বিচিত্রানেককল্পকৃতং । অবিজ্ঞাপরিপাকাচ্চ ক্রমোহপি কার্য্যসম্বয়ে ॥

ন্যাচষ্টাং প্রতিবক্ত । **তাত্ত্বিকম্** অন্তপত্তিঃ শুদ্ধবুদ্ধিমুক্তব্রহ্মপমিতি যাবৎ । **ইদং** ব্রহ্মণোহন্তুপাদানত্বম্ । **অনাদিনামেতি** । অনাদি নামরূপাত্মকং বীজং কারণং তৎসহিত মিত্যর্থঃ, তথাচ আন্তরসহকারিকারণসত্ত্বং দর্শিতম্ দৈহরন্ত । **কালানিকং** মায়িকং, সর্বশক্তি ইম্ অপেক্ষোতি পূর্বেণাহয়ঃ । তথাচ ব্রহ্ম ন জগদুপাদানং সহায়ভাবাৎ সম্যক্তবৎ ইত্যন্তুমানংকং ব্রহ্ম বিশুদ্ধম্ অবিশুদ্ধং বা ? আত্মে ইষ্টাপত্তি মাচ্চ—**কিং নামেতি** । তথাচ পরমার্থতঃ কার্য্যভাবাৎ শুদ্ধস্ত ব্রহ্মণঃ অন্তুপাদানত্বম্ ইষ্টমেবেতি ভাবঃ । শ্রুতৌ করণং সাদনং । দ্বিতীয়ে তু ব্যভিচারিসিকৌ দর্শয়তি **যদীতি** । তথাহি অত্যন্তব্যতিরিক্তসহকারিকারণাভাবাৎ বা আন্তর-সহকারিকারণাভাবাদ্ বা অন্তুপাদানত্বং ব্রহ্মণঃ ? যদি তাবৎ আত্মে তদা ক্ষীরাদিভির্ব্যভিচারঃ, তথাবিধসহকারি-কারণাভাবেহপি তেষাং দদ্যাদুপাদানত্বদর্শনাৎ । অত্যন্তব্যতিরিক্তত্বং স্বধর্ম্মত্বেন অনন্তভূতত্বম্ । তে ক্ষীরাদয়ঃ, **পরিবাসঃ** পূর্বকালাদারভ্য উত্তরকালেহপি বাসঃ, পর্যায়িতবৎ । সোহপি ক্ষীরস্ত ধর্ম্ম এব । **পরিণামাস্তরং** দধ্যাদিভাবম্ **আসাদয়ন্তি** গ্রাপু বন্তি, চৌরাদিকাং আঙ্ পূর্বকসদেক্রপম্ । যত্বপি “**পয়োহধ্ববক্ষেৎ তত্রাপি**” ইতি সূত্রে ক্ষীরপরিণামেহপি পরমার্থতঃ দৈহরাধিষ্ঠানরূপং কারণান্তরমস্তু ইতি বক্ষ্যতে, তথাপি অর্বাণ-

দৃগতিপ্রায়েণেদমুক্তমিতি বোধ্যম্। দ্বিতীয়ে অসিদ্ধিমাং—অত্রৈতি। একগোহত্বপাদানত্বসাধকাত্মমানে ইত্যর্থঃ।
আন্তরঙ্গ্যং স্বধর্ম্যম্, অন্তরঙ্গধর্ম্যত্বমিতি যাবৎ। তদসিদ্ধিমিতি। অসিদ্ধিঃ স্বরূপাসিদ্ধিঃ, সা চ হেতুভাববৎ-
পক্ষরূপা তামাহ—অনির্ব্বাচ্যেতি। শ্রুতৌ মায়িনং মায়্যাপিসংখ্যং ন তু মায়্যাসংখ্যং ব্রহ্মণস্তদ্বিরহাৎ, মায়্যায়াঃ
ব্রহ্মধর্ম্যত্বং চ ন সাক্ষাৎ, কিন্তু অবিত্যাত্মকমায়্যাবিসংখ্যত্বাৎ পারম্পরিকম্ ইতি জ্ঞেয়ম্।

নহু ক্রমরহিতাং ব্রহ্মণঃ আকাশাদিকার্যাক্রমাত্মপপত্তিরুক্তা পূর্ব্বপক্ষে, ইদানীং মায়্যায়াঃ সহকারিত্বোপ-
গমেহপি তদোপতাদবস্থায়মত্ আহ—কার্যাক্রমেণেতি। তৎপরিণাপকঃ তন্ত্রাঃ মায়্যায়াঃ পরিণতিঃ,
তথাচ কার্যাক্রমদর্শনাৎ তৎপরিণতিরপি ক্রমেণৈব ভবতি ইতি ফলবলাৎ কল্প্যম্ ইতি ভাবঃ। একরূপাৎ
ব্রহ্মণো বিবিধকার্যোৎপত্ত্যভাব উক্তঃ পূর্ব্বপক্ষে, তত্র কারণৈকত্বহেতো বাভিচারং দর্শয়তি—একস্মাদপীতি।
যথা চৈত্রসঙ্ঘাতাৎ একস্মাদেব ধাবন্যাগাৎ কক্ষণঃ পূর্ব্বদেশবিভাগঃ, উত্তরদেশসংযোগঃ চৈত্রে চ বেগায়াঃ সংস্কারো
জায়তে। তথাচ কারণগতশক্তিনৈচিত্র্যমেব একস্মাৎ কারণাৎ নানাকার্যোৎপাদপ্রয়োজকম্। প্রকৃতে চ
অনির্বাচ্যাবিত্যাত্মকো বৈচিত্র্যাদেব মূলকারণাৎ ব্রহ্মণ একস্মাদপি বিবিধকার্যোৎপাদ ইতি ভাবঃ। ২৪

দেবাদিবদপি লোকে। ২৫

অচেতনশ্চ ক্ষীরাদেবসহায়শ্চ কারণত্বসম্ভবেহপি চেতনশ্চ কুলাদেবসহায়শ্চ তদদর্শনাৎ ব্রহ্মণশ্চেতনশ্চ
অসহায়শ্চ ন জগৎকারণত্বমিত্যাদৃশ্য দৃষ্টান্তান্তরেণ পরিহরতি—দেবাদিবদিতি। লোকে শাস্ত্রে শ্রুতি-
স্মৃতিতিহাসাদৌ, দেবাঃ পিতরঃ ঋষয়শ্চ মহাপ্রভাবাঃ অনপেক্ষ্যাব বাহুং সাধনাস্তরং বিবিধকার্যাকারিণো
দৃষ্টান্তে, তথা সর্ব্বজ্ঞঃ সর্ব্বশক্তিমান্ পরমেশ্বরোহপি অনপেক্ষ্যাব বাহুং সাধনাস্তরং অস্মাতীদং বিবিধং
জগদিতি। অথবা লোকে উদৈব জগতি “লোকস্ত ভুবনে জনে” ইত্যমরঃ, তথাহি ভবগতামাচাৰ্যাণাং
স্বত্বপ্রণয়নকালে যজ্ঞনিমগ্নিতানাং দেবানাম্ ইন্দ্রাদীনাম্, ঋষিণাং চ সৌভরিপ্রভৃতীনাং সাধনাস্তরনৈরপেক্ষা-
নৈব বিবিধরূপপরিগ্রহঃ প্রত্যক্ষীকৃতঃ লোকে; তদ্বৎ ব্রহ্মাপি ইত্যর্থঃ। এবঞ্চ দৃষ্টান্তলক্ষণশ্চ মুখ্যার্থতাপি
সঙ্কল্পতে, তথাচ ভগবান্ অক্ষপাদঃ—“যত্র লৌকিকপরীক্ষকাণাং বুদ্ধিসাম্যং স দৃষ্টান্তঃ” ইতি।
ইতি সূত্রার্থঃ। তথাচ ব্রহ্ম ন জগৎকারণং চেতনশ্চে সতি অসহায়ত্বাৎ কুলানবৎ ইত্যুত্তমানে হেতৌ চেতনত্ব-
বিশেষণেহপি দেবাদিষু বাভিচারতাদবস্থাৎ দর্শিতম্। পূর্ব্বত্ব ক্ষীরাদিদৃষ্টান্তেন অসহায়শ্চ উপাদানত্বং দর্শিতম্,
অত্র তু অসহায়শ্চ নিমিত্তকারণত্বমপীতি। ঐশ্বর্য্যবিশেষঃ তৎপ্রভাবঃ তস্যাং যোগঃ সাধননৈরপেক্ষণ
কাযাকারিত্বম্, অভিধ্যানং সঙ্কল্পঃ। বৈদিকপ্রমাণমনিচ্ছতে। বরাকান্ প্রোক্তাহ—তন্ত্বনাভশ্চেতি।
দৃষ্টান্তদাষ্ট্যান্তিকরোঃ বৈদ্যমাত্রদর্শনেন শঙ্কতে—স যদিতি। নিরাকরোতি—তৎ প্রতীতি। তথাহি কুলাদীনাম্
পরম্পরাদান্তিচ্ছদ্যাত্মকপিণ্ডানামেব কল্পত্বকামেনাপি ভবতা বাচ্যং, তাদৃশাশ্চ তে সাধনাস্তর্যাপেক্ষ্যৈব
সম্পাদয়ন্তি ঘটাদিকার্যাজাতং, দেবাদয়শ্চ দেবাদিমস্তৌহপি অনপেক্ষ্যাব সাধনকলাপং প্রাসাদোত্তানদেহাদি-
বিবিধকার্যাজাতং সঙ্কল্পমাত্রাণৈব প্রভবন্তি নিম্নাত্মম্, ইতি বজ্রনৈপো বাভিচারঃ ইতি ভাবঃ। যদি ভগবৎ-
প্রসাদলবাসাদি বশতীনাং দেবানাম্ ঐদৃশী দক্ষতা, কিম্ বক্তব্যম্ সর্ব্বজ্ঞশ্চ বিবিধবিচছাদনশৃঙ্গকো ভগবতঃ পরমেশ্বরশ্চ
সত্যাসঙ্কল্পশ্চ। যথাহঃ পুরাণবিদঃ—চিকীর্ষিণে কক্ষণি চক্রপাণেনাপেক্ষ্যাক্তে কপি সহায়সম্পৎ। পাঞ্চালজায়াঃ
পটসংবিদানে মদ্যেসভং নৈব তুরী ন বেনা ॥ ইতি।

টীকায়াং যদি তু ইতি। অসহায়ং ন কারণমিতি ব্যাপ্তৌ অসহায়শ্চ ক্ষীরাদেঃ দধ্যাদিকারণত্বদর্শনাৎ
সত্যপি বাভিচারে চেতনশ্চে সতি ইতি হেতুবিশেষণেন ক্ষীরাদাচেতনবাদাসাৎ, চেতনানাং চ কুলাদীনাম্
অসহায়ানামকারণত্বদর্শনাৎ ন বাভিচার, ইতি চেতনমসহায়ং ব্রহ্ম ন জগন্নিমিত্তোপাদানমিত্যর্থঃ। ২৫

কৃৎস্নপ্রসক্তি নিরবয়বত্বশব্দকোপো বা। ২৬

নিরবয়বং ব্রহ্ম জগন্নিমিত্তোপাদানমিতি বদন্ সমন্বয়ে বিসয়ঃ, “ক্ষীরবদ্ধি” ইতি দৃষ্টান্তেন ব্রহ্ম পরিণমতে
ইতি ভ্রমে স কিং নিরবয়বং ন পরিণমতে আকাশবৎ ইতি ভ্রাত্যেন বিরুদ্ধাতে ন বা ইতি সংশয়ে, পরিণামনিরাসেন
বিবর্তদৃষ্টীকরণায় আক্ষেপসঙ্গত্যা কার্যত্বসঙ্গত্যা বা পূর্ব্বপক্ষয়তি—কৃৎস্নপ্রসক্তি ইতি। তথাহি ব্রহ্ম নিরবয়বং
সাবয়বং বা? আত্মে ব্রহ্মণঃ পরিণামে সর্ব্বাত্মনা পরিণামো বাচ্যঃ, সাবয়বত্বৈব ক্ষীরনীরাদেবকদেবপরিণাম-
সম্ভবাৎ, নিরবয়বশ্চ চ একদেশবিরহাৎ ন তথা। দ্বিতীয়ে “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্ত” মিত্যাদিশ্রুতিবিরোধঃ,
উভয়ত্রৈব অনিত্যত্বপ্রসঙ্গশ্চ। তথাচ ব্রহ্ম ন জগৎকারণমিত্যর্থঃ। অত্র প্রথমাস্তপদাৎ অধিকরণারম্ভো বেদ্যঃ।

ভাষ্যে পর্য্যায়শ্চ পরিণতোহভবিত্যৎ। নিষ্কলমিতি। নিষ্কলং নিরবয়বং নিষ্ক্রিয়ং কৃৎস্নং, শাস্তং
উপসংহৃতসর্ব্ববিকারং, নিরবয়বং অগর্হণীয়ং, নিরঞ্জনং নির্লেপম্। স আত্মা দিব্যঃ ছোতনবান্ অলৌকিকো

বা, হি যস্মাৎ অমূৰ্ত্তঃ সৰ্বমূৰ্ত্তিবিবৰ্জিতঃ পুরুষঃ পূৰ্ণঃ পুরিশয়ো বা, বাহ্যভাস্ত্বরণে সহ বৰ্ত্ততে ইতি সবাহ্যভ্য-
স্তরঃ, ন জায়তে কৃতশ্চিদতি অজঃ । নিষ্কলমিত্যাदिश्रुत्याल्लेखफलमाह—ततश्चेति । সৰ্ব্বাশ্রনা পরিণামে
“আত্মা বাৰে দ্ৰষ্টব্য” ইতি দ্ৰষ্টব্যত্বোপদেশবৈযর্থ্যমাহ—দ্ৰষ্টব্যত্বেন্ । তথাচ পরিণতস্ত ব্রহ্মণো দ্ৰষ্টব্যত্বোক্তৌ
উপদেশানর্থক্যং স্বতঃসিদ্ধত্বাৎ তস্মাৎ । অপরিণতস্ত চ অভাবাৎ কিং দ্রক্ষ্যতি । অপি চ জগদাশ্রনা জাতে
ব্রহ্মণি “অজো হ্যেকো জুষমাণোহনুশেতে জহাতোনাং ভুক্তভোগামজোহত” ইত্যাদি শ্রুতি-
বিরোধমাহ—অজত্বেন্ । সূত্রাবশেষং ব্যাখ্যাতু মুপক্রমতে অথেন্ । তথাচ ব্রহ্মণঃ সাবয়বত্বে শ্রুতি-
বিরোধঃ । যুক্তিবিরোধমপ্যাহ—সাবয়বত্বে ইতি । শ্রুত্যা যুক্ত্যা চ বিরুদ্ধোহয়ং পরিণামবাদঃ কথমপি
নোপপত্ততে ইত্যাহ—সৰ্ব্বথেন্ । তথাহি—

সাকলোন জগদভাবে ব্রহ্মণোহনিতাতা ভবেৎ । একাংশেন তথাত্তে তু ব্রহ্ম স্যাৎশভাগপি ॥ ইতি

জগতো ব্রহ্মবিবৰ্ত্তনস্ত পরমার্থতয়া পরিণামবাবস্থাপনাক্ষেপকত্বে বৈযর্থ্যাপত্তা । শাস্ত্রার্থপরিপুঙ্কিরেব
প্রযোজনমন্ত অধিকরণত্বেন্ ভাষ্যত্যাৎপৰ্য্যবিবরণায় শব্দতে টীকয়াং—নস্থিতি । নন্ত ব্রহ্মণস্তাত্ত্বিকপরিণামাভাবে
কথং ক্ষীরাদিদৃষ্টান্তেন পরিণামযোগ্যত্বপ্রতিপাদনং তত্রভবতাং সূত্রকৃত্যম্ উপপত্ততে ভাগকৃত্যং চ ইত্যত
আহ—অবিজ্ঞাকল্পিতেন তু ইতি । তথাচ অবিজ্ঞাকল্পিতানামরূপাভ্যামেব ব্রহ্মণঃ পরিণামবাবহারঃ
ইত্যর্থঃ । নন্ত অবিজ্ঞাকল্পিতানামরূপাভ্যাং ব্রহ্মণঃ পরিণামাস্পদত্বে অগ্নিযোগাৎ যদবটাদেবৈব রূপবস্ত্বপ্রসঙ্গঃ
অত আহ—ন চেতি । রূপং কৰ্ত্তৃ, বস্তু কৰ্ম্ম, এতদেব প্রতিপাদয়তি—ন হীতি । তৈমিরকস্ত তিমির-
রোগাক্রান্তস্ত । তিমিরোনাম নেত্ররোগবিশেষঃ যেন একমপি পদার্থং দ্বিধা পশ্যতি । তথাচ সূত্রতঃ—

দ্বিধা স্থিতে দ্বিধা পশ্যেৎ বচনং চানবস্থিতে । দোষে দৃষ্টাশ্রিতে তিৰ্যাক্ স একং মন্ততে দ্বিধা ॥

তিমিরার্থাঃ স বৈ দোষাঃ ॥ ইতি ।

তথাচ ফলিতমাহ—তস্মাদিতি তথাচ ব্রহ্মণঃ বাস্তবপরিণামাভাবাৎ, ন সাকালেন পরিণামপ্রসঙ্গঃ নাপি
নিরবয়বত্বশ্রুতিবিরোধ ইত্যানরভ্যমিদমধিকরণম্ ইত্যর্থঃ । শ্রুতার্থপরিপুঙ্কিপ্ৰকারমাহ—যন্তপি ইতি । তথাচ
“নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্তম্” ইত্যাদি শ্রুতিভিঃ অবধারিতাখিলবিকারহীনস্ত ব্রহ্মণঃ ক্ষীরাদিদৃষ্টান্তেন
ক্লেশ্পরিণামবত্বম্ আপাশ্র তত্র অনিতাতাদিদোষঃ প্রদৰ্শ্য—“শ্রুতেস্ত শব্দমূলত্বাদি”তি ব্যাখ্যানাবসরে নন্ত
শব্দেনাপি ইত্যাদিনা নিরবয়বস্ত আংশিকপরিণামং পরিচোক্ত “নৈষ দোষ” ইত্যাদিনা তৎ পরিহৃত্য
“আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি” ইত্যত্র চ দৃষ্টান্তেন নিসিকারে ব্রহ্মণি অবিজ্ঞাকল্পিতং জগদিতি পরিশোধিতঃ
শ্রুতার্থঃ ইত্যর্থঃ । ২৬

শ্রুতেস্ত শব্দমূলত্বাদিতি । ২৭

তু শব্দেন পূৰ্ব্বপক্ষব্যাবৃতিঃ, ন তাবদন্তি ক্লেশ্প্রসক্ত্যাদিদোষপ্রসঙ্গঃ, কস্মাৎ ? শ্রুতেঃ । “সেয়ং
দেবতা” ইত্যাদি শ্রুতিহি ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বং তদব্যতিরেকেণ বিজ্ঞানত্বং চ প্রতিপাদয়তি । নন্ত
নিরবয়বস্ত ব্রহ্মণঃ কথং কার্যব্যতিরেকেণ সত্ত্বং শ্রুতিয়া প্রতিপাদয়েৎ উক্তযুক্তিবিরোধাৎ অত আহ—শব্দ-
মূলত্বাদিতি । যতঃ শ্রুত্যেকমূলং ব্রহ্ম, যথাশ্রুতি ব্রহ্মণঃ জগদুপাদানত্বং তদ্বিন্নতয়া সত্ত্বং চ মন্তব্যমিত্যর্থঃ ।

পরিণামাশ্রয়েণ তাবৎ পূৰ্ব্বকল্পিতাক্ষেপদ্বয়ং পরিহরতি—তু শব্দেন ইতি । তৎপ্রকারমাহ—যথেন্
ভেদেন ব্যপদেশাৎ ইতি । কৰ্ত্তৃকৰ্ম্মণোঃ ভিন্নত্বেন ঈক্ষণব্যাকরণনিয়মাৎ জগতো ভিন্নত্বম্ ঈক্ষিতু দেবতা-
পদবাচ্যস্ত ব্রহ্মণঃ প্রতীয়তে ইত্যর্থঃ । তাবানিতি পুরুষস্ত জ্ঞায়ত্বব্যপদেশাৎ মহত্ত্বল্লাপেক্ষ্যাপি তয়োৰ্ভেদ
ইত্যর্থঃ । “এষ আত্মা হৃদি অম্বর্জ্যোতিঃ” ইত্যাদিশ্রুতেঃ হৃদয়স্থানত্বং ব্রহ্মণঃ, সংসম্পত্তিশ্চ “সতা সৌম্য
তদা সম্পন্নো ভবতি” ইত্যাদিশ্রুতৌ সংপদবাচ্যব্রহ্মণা জীবন্ত স্রষ্টৃশক্তিকালে সম্পত্তিরবগম্যাতে । শ্রুতি-
ত্যাৎপৰ্য্যেণ জগদাত্মতাব্যতিরেকেণাপি ব্রহ্মসত্ত্বং ব্যাপাদয়তি—যদীতি । “নৈবাসৌ চক্ষুষা গ্রাহঃ”
ইত্যাদৌ ব্রহ্মণ ইন্দ্রিয়গোচরত্বপ্রতিষেধাৎ বিকারাৎ ঘটপটাদেব্যতিরিক্তং অবিকৃতং ব্রহ্ম অস্তি ইতি গমাতে ।

নন্ত ভবতু ব্রহ্মণঃ ক্লেশ্প্রসক্তিদোষাভাবঃ কিন্তু পরিণামিত্বে তদভাবে চ সাবয়বত্বদোষো দুঃপরিহরঃ, ন খলু
একস্ত পরিণামিত্বতদভাবে নিরবয়বত্বে সম্ভবতঃ । তথাচ “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্তম্” ইত্যাদিশ্রুতি-
বিরোধঃ স্মাদেব অত আহ—ন চেতি । তথাচ শ্রুতিবলাদেব ব্রহ্মণঃ পরিণামিত্বেহপি নিরবয়বত্বম্ । কিমিতি
বচনং ন কুর্যাৎ নাস্তি বচনশ্রুতিভার ইতি শ্রায়াদিত্যি ভাবঃ । এবমপি কথং বিরুদ্ধার্থপ্রতিপাদনং
শ্রুতেঃ, একত্র যোগ্যতাবিরহাপাতাদিত্যত আহ—শব্দমূলমিতি । তথাচ ইন্দ্রিয়গম্যশ্চৈবার্ধস্ত ইন্দ্রিয়েণৈব
বিরুদ্ধার্থপ্রতিপাদকত্বে ভবেদিত্যং শব্দা, প্রকৃতে চ বৈদৈকগম্যাং ব্রহ্ম নিরবয়বং অক্লেশ্পরিণামি চেতি নাত্ত

প্রভবেৎ বৌদ্ধো বিরোধঃ ; কিন্তু নরশিরঃশৌচানুমানবৎ তর্কো বাধ্যতে ইতি ভাবঃ । যদি লৌকিকানামেব মজ্জাদীনাম্ অতর্ক্যাশক্তিত্বং, তর্হি কিমু বক্তব্যং বৈদৈক্যগম্যন্ত ব্রহ্মণ স্বত্বাভে, তথাচ বিষ্ণুপুরাণম্—

“শক্তয়ঃ সর্বভাবানামচিন্ত্যজ্ঞানগোচরা । যতোহতো ব্রহ্মণস্তাস্ত সর্গাচ্চা ভাবশক্তয়ঃ ॥

ভবন্তি তপতাং শ্রেষ্ঠ ! পাবকন্ত যথোষ্ণতা” ॥ ইতি ।

অতো ব্রহ্মণঃ বিচিহ্নশক্তেঃ বৈদৈক্যপ্রমাণস্ত বিরুদ্ধোভয়বৎ সঙ্গতম্ ইতি ভাবঃ । অত্র মহাভারতং প্রমাণয়তি—
অচিন্ত্য ইতি । প্রকৃতিভাঃ ইন্দ্রিয়গোচরেভাঃ বস্তুজ্ঞাতেভাঃ যৎ পরম্ অগীতং তৎ অচিন্ত্যস্ত স্বরূপম্ ইত্যর্থঃ ।

টীকায়াং তস্মাদিতি । বস্তুতঃ ব্রহ্মপরিণামাভাবেন জগতঃ বিচিহ্নশক্তাবিদ্ধাকল্পিতত্বাদিত্যর্থঃ । তত্ত্বতঃ যথাধর্মেণ, অবিকৃতং নিরবয়বং নিবিশেষং গুণাতীতং বিশুদ্ধং ব্রহ্ম অস্তি ইত্যর্থঃ । “তস্মাদবিকৃতং ব্রহ্ম” ইতি অস্তিপদরহিতশ্চ ভাষ্যপাঠঃ কল্পতরুসম্মতঃ । নমু অতর্ক্যাশক্তিবশেন হি ব্রহ্মণো নিরবয়বস্তাপি উপাদান-ত্বম্ অকুৎসপ্রসক্তিঃ ইত্যুক্তং প্রাগেব, তৎ কথং নমু শব্দেনাপি ইতি পুনঃ শঙ্কা অত আহ—
অবিন্ধ্যাকল্পিতত্বোদঘাটনায়েতি । উদঘাটনং স্পষ্টতয়া প্রতিপাদনম্ । শঙ্কাতাৎপর্যং বিবরণোতি—**ন** ইতি । **বিদ্যাস্তরং** প্রকারান্তরং, প্রকারান্তরাভাবে হেতু মাহ—**একনিষেদশ্চেতি** । **নাস্তরীয়কত্বম্** সম্পাদকত্বম্, একবিশেষনিষেদস্ত্র অপরাবিশেষবিধায়কত্বনিয়মাৎ, তেন একবিশেষনিষেদস্ত্র অপরাবিশেষবিধায়ক-ত্বেন **প্রকারান্তরাভাবাৎ** তদতিরিক্তপ্রকারাভাবাৎ ইত্যর্থঃ । **অনুপপত্তেরিতি** বিরোধাদিতি শেষঃ । **গ্রাবপ্লবনং** গিরিলজ্জ্বলম্ । যোগ্যতাজ্ঞানস্ত শাক্তবোধঃ প্রতি কারণত্বাৎ তদ্বিরহাৎ তাদৃশঃ শব্দোহপ্রমাণম্ ইতি ভাবঃ । যোগ্যতা চ তস্মিন্ পদার্থে তৎপদার্থপদং, যথা জ্বলেন সিদ্ধি ইতি জ্বলে সেনমানসাদনত্বস্বাভা-প্রমাণং, বহৌ চ তদভাবাৎ বহ্নিঃ সিদ্ধি ইতি শব্দোহপ্রমাণম্ ইতি ।

নমু নিরবয়বত্বসাবয়বত্বয়োর্বিকল্পেন ক্ষতীনাং সামঞ্জস্যং ভবেদিতি আহ—ভাষ্যে **ক্রিয়াবিষয়ে** হি ইতি । ক্রিয়ায়াঃ পুরুষাদীনত্বাৎ গ্রহণস্ত চ তথাত্বাৎ কর্তৃম্ অকর্তৃম্ বা শক্যতে, প্রকৃতে চ ব্রহ্মণঃ ক্রিয়াত্বাভাবেন পুরুষাদীনত্বাভাবাৎ ন বিকল্পসম্ভবঃ । এবং চ সাবয়বত্বনিরবয়বত্বয়োরেকত্বম্ ব্রহ্মণি বিরোধাৎ বিকল্পসা চ অসম্ভবাৎ ক্ষতীনাম্ অপ্রমাণাম্ ইতি চেৎ অত আহ—**নৈষ দোষ ইতি** । তথাচ নিরবয়বস্তাপি ব্রহ্মণঃ অবিন্ধ্যাকল্পিতনামরূপাভাৎ সাবয়বত্বকল্পনম্ ইতি ন তেন তস্ত নিরবয়বত্বং ব্যাহততে । ন থলু কল্পিতেন অবয়বেন বস্তু বস্তুতঃ সাবয়বং ভবতি, দৃষ্টান্তেনৈতৎ দ্রষ্টব্যম্—**ন** ইতি । **ব্যাকৃত্যব্যাকৃত্যত্বকেন** ব্যাকৃত্যব্যাকৃত্যস্বরূপেণ । **তত্ত্বাত্ত্বাত্ম্যমিতি** । সত্যত্বেন মিথ্যাত্বেন চ নির্বন্ধম্ অযোগ্যেন । তথাচ অঘটনঘটনপটীয়স্তা মায়য়া ব্রহ্মণঃ পরিণামাস্পদত্বং অকুৎসপ্রসক্তিঃ নিরবয়বত্বং চ সম্প্রদত্তে । ন হি কিঞ্চিদ-দশকাং মায়য়া ইতি ভাবঃ । বস্তুতঃ সৃষ্টির্নাম ন কিঞ্চিদস্তি যেন ব্রহ্মণঃ পরিণামিত্বাদিঃ প্রসজ্যেত ইত্যাহ—**ন চেয়মিতি** । বিশুদ্ধব্রহ্মসাক্ষাৎকারাঙ্গত্বেন হি পরিণামক্ষতীনাং সাক্ষাৎ, ন তু তাসাম্ অঙ্গিবিরোধেন স্বার্থে তাৎপর্যমস্তি, অতোহিবিশুদ্ধত্বম্ আসাম্ ইত্যর্থঃ । নিগময়তি—**তস্মাদিতি** ২৭

আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি ২৮

স্বরূপানুপমদ্বৈতেন ভগবতো জগৎস্রষ্টৃৎ স্বপ্নদৃষ্টান্তেন প্রতিপাদয়তি—**আত্মনীতি** । হি যস্মাৎ এবং ব্রহ্মণিব **আত্মনি** স্বপ্নদর্শিনি জীবে চ একত্বম্ নিরবয়বে স্বরূপানুপমদ্বৈতেনৈব বিচিত্রা রথাদিস্রষ্টৃঃ “**অথ রথান্ রথযোগান্ পথঃ স্রজতে**” ইত্যাদিষু শব্দেষু । লোকে চ মায়াপাদিষু বিচিত্রাঃ হর্ম্যাতিরচনা দৃষ্টান্তে ইত্যর্থঃ । তথাহি—

“মায়াশক্তিবহুত্বাচ্চ ব্রহ্মণো বহুরূপতা । ন সাক্ষাৎ ন চাংশাচ্চ ততঃ সর্বং সমঞ্জসম্” ॥ ইতি ।

স্বরূপাব্যাঘাতেন অবস্থান্তরপ্রাপ্তি হি নিবর্ত্তঃ । যথাহর্বেদান্তবিদাচার্য্যাস্থাঃ **অভবতোহনুত্থা প্রথা নিবর্ত্ত ইত্যুক্তিরিতঃ** ইতি । স্বপ্নে গজাদীন পশু্যামি ইত্যনুভবাৎ স্বপ্নো ন স্মৃতিঃ, কিন্তু প্রত্যক্ষম্, অত এব “**পথঃ স্রজতে**” ইতি সৃষ্টিশক্তিরনুগৃহ্যতে, অনুত্থা স্মৃতিত্বেন তদনুপপত্তিরিত্যুপপাদ্যতাং মতেনায়াং দৃষ্টান্তঃ, ইতরথা তদানীং স্রষ্টাভাবাৎ অদৃষ্টান্ততা স্মাদিতি । রথেষু যুজ্যন্তে যে তে রথযোগাঃ অথ ইত্যর্থঃ ।
অনুৎ স্রজম্ ২৮

অপকদোষাচ্চ ২৯

“**যশ্চেতাভয়োঃ সমো দোষঃ পরিহারোহপি বা সমঃ**” ইতি শ্রীমাদাহ—**অপক্কেতি** । পূর্কোক্তাঃ দোষাঃ সাংখ্যাপক্ষেহপি প্রসজ্যোক্তান্, তৈরপি নিরবয়বপ্রধানস্ত জগৎকারণত্বেনাক্ষীকারাৎ । এবং পরমাণুবাদেহপি পরমাণুসংযোগস্ত ব্যাপ্যবৃত্তিত্বং লোকবিরুদ্ধং, কার্য্যস্ত প্রথিমাত্মপপত্তিঃ । অব্যাপ্যবৃত্তিত্বং চ নিরবয়বস্ত অনুপপত্তিমিতি উপপন্নঃ নিদোষঃ ব্রহ্মকারণবাদ ইত্যর্থঃ ।

অপক্ষঃ সাংখ্যাপক্ষঃ, তং দর্শয়তি ভাষ্যে—**প্রধানেন**তি । তত্রাপি সাংখ্যমতেহপি । তথাহি প্রকৃতিঃ মহাদাক্ষাকারেণ পরিণমতে ইতি হি তেষাং প্রক্রিয়া, তত্র কাংশ্চৈন পরিণামে মূলোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ নিরবয়বস্ত একদেশেন পরিণামাসম্ভবাৎ, অকাংশ্চৈন চ পরিণামে স্বাবয়বত্বদোষো দুঃপরিহরঃ ইত্যর্থঃ । দোষয়োরেতয়ো নিরাসায় শঙ্কতে—**ন**স্থিতি । তথাচ প্রধানস্ত সত্ত্বাদিভিঃ সাবয়বত্বাৎ ন ক্লেশপ্রসক্তাদিঃ একদেশেন পরিণাম-সম্ভবাৎ ইত্যর্থঃ । শঙ্ক্যমেতাং পরিহরতি—**নৈনমি**তি । তথাচ প্রধানস্বাবয়বত্বেন গৃহীতাঃ যে সত্ত্বাদয়ো গুণাঃ তেষাং প্রত্যেকনিরবয়বত্বস্ত ভবদিষ্টত্বাৎ সাকল্যেন পরিণামে ক্লেশপ্রসক্তিঃ, অসাকল্যেন চ পরিণামে সাবয়বত্বদোষো দুঃপরিহর ইত্যর্থঃ ।

সমুদায়স্ত সাবয়বত্বেন একাংশপরিণামে ন মূলোচ্ছেদসম্ভব ইতি শঙ্কতে টীকায়াং—**যন্তু**পীতি । **সমুদায়ঃ সমষ্টিঃ** । পরিহরতি—**তথা**পীতি । ন হি সমুদায়ব্যাতিরেকেণ সমুদায়ো নাম কিঞ্চিদবস্ত অস্তি যেন সম্বাদীনাং পরিণামেহপি তেষাং সমুদায়ঃ প্রধানম্ অপরিণতং বর্তেত ইতি ভাবঃ । **ন হি অস্তী**তি । তথাচ সম্বাদিত্ত্বস্ত পরিণামে অপরিণোঃ সত্ত্বাৎ ন মূলোচ্ছেদপ্রসঙ্গ ইতি ভাবঃ । **সমুদায়** পরিণামাদিতি । তেষাম্ অন্তোগ্রামিণ্যবৃত্তিত্বাৎ ইত্যর্থঃ । তৎ চ অব্যভিচারিতত্বম্ ।

সম্বাদীনাং একৈকপরিণামে মূলোচ্ছেদপ্রসঙ্গাৎ যদযং পরিণতং ততৎ সাবয়বং যথা ক্ষীরম্ ইত্যভ্যুমানাচ্চ গুণানাং সাবয়বত্বমেব ; ইতি একদেশপরিণামাৎ ন মূলোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ, ততশ্চ নিরবয়বত্বসাধকঃ তর্কোহপ্রতিষ্ঠিত ইতি শঙ্কতে ভাষ্যে—**তর্ক**প্রতিষ্ঠানািতি । পরিহরতি—**এবমপি** ইতি । গুণানাং সাবয়বত্বস্ত তেষা-মনভূাপগমঃ অপিনা সূচিৎ । অনভূাপগমকারণমাহ—**অনিত্যত্ব**াদীতি । তথাচ তেষাং সাবয়বত্বে যৎ যৎ সাবয়বং তৎ তৎ ন মূলকারণম্ অনিত্যক, যথা মৃত্তিকা । যেনৈবং তেনৈবং যথা জ্ঞাভিমতং প্রধানম্ ইতি ত্রায়াচ্চ প্রধানস্ত নিরবয়বত্বসিদ্ধিঃ । ব্যাপকভাবস্ত ব্যাপ্যভাবসাধকত্বাদিতি ভাবঃ । নন্ত গুণানাং অবয়বা-পিণ্ডকপালশর্করাদিবং ন কার্যারম্ভকাঃ কিন্তু কার্যাবৈচিত্র্যালিঙ্গাৎ শক্তিরূপা এব অমুমীয়ন্তে তথাচ ন অনিত্যত্বাদিপ্রসঙ্গ ইত্যাহ—**অথেন**তি । এবং অস্মাভিঃ ব্রহ্মণোহপি কার্যাবৈচিত্র্যালিঙ্গাৎ অনির্লচনীয়ঃ শক্তয়ো অভূপেয়ন্তে তৈরেব সাবয়বত্বং তস্ত, ইতি সামান্যবয়োঃ কো দোষো ব্রহ্মবাদিনাম্ ইত্যাহ—**তাস্ত** ইতি ।

টীকায়াং **অব্যাপ্যব** বা ইতি । দাক্ষারঃ পক্ষান্তরে যদি ন ব্যাপ্যত্বাৎ তদা সংযোগস্ত অব্যাপ্য-বৃত্তিহে ইতি যাবৎ । তত্র পরমাণুত্বয়ে । **ন বর্ত**তে ইতি । স্বাদিকরণবৃত্ত্যভাবপ্রতিযোগিত্বং খলু অব্যাপ্য-বৃত্তিহে তচ্চ একাংশাবচ্ছেদেন বৃত্তৌ অপরাংশাবচ্ছেদেন চ তদভাবে ভবেন, পরমাণুনাং চ নিরংশত্বাৎ নৈবং সম্ভবতি, অতঃ অব্যাপ্যবৃত্তিসংযোগস্ত তত্র বৃত্তিহেমেব ন স্তাদিত্যর্থঃ । এতদেব প্রতিপাদয়তি—**ন হি অস্তী**তি । **তথাচ** পরমাণুসংযোগস্ত ব্যাপ্যবৃত্তিহে চ, **উপর্য্য** ইতি । স্বাকারস্তায় একঃ পরমাণুঃ—উপযাধঃ পার্শ্বতঃ চতস্রো দিশঃ, ইতি দিক্‌সটকানাং কেনচিদ্দিগ্গতেন অপরপরমাণুনা মিলিতশ্চেৎ, তদা অপরিদিগবৃত্তেঃ পরমাণুপক্ষকৈর্মেলনেতপি প্রণিমান্তপপত্তিঃ, সমানদেশত্বাৎ তেষাং, তে যদি মধ্যবর্ত্তপরমাণোঃ বিভিন্নদেশস্থাঃ তদা তৎ পরমাণোঃ যৎশত্বাপত্তিঃ, তদ্বক্তং ত্রায়বাক্তিক—

“যটুকেন যুগপদ্বোগাৎ পরমাণোঃ যৎশত্বাৎ । সমান সমানদেশত্বৈ পিণ্ডঃ স্তাদনুমানকঃ” ॥ ইতি এতদেব আহ **অব্যাপনে**বা ইতি । তর্হি ভবতু পরমাণুনাং সাবয়বত্বম্, অত আহ **অশক্যং** চেতি । তত্র হেতুমাং **তথাস**তি ইতি । পরমাণোঃ সাবয়বত্বে সতি ইত্যর্থঃ । **তস্মাদি**তি । পরমাণানিরবয়বত্বসাবয়বত্বো-ভয়পক্ষে এব প্রক্রিয়ায়া অসম্ভবাৎ ইত্যর্থঃ । দোষসাম্যকণনমাত্রেন ন স্তস্ত নিদোষতা স্তাৎ, অত আহ **আপাত-**মাত্রেন ইতি । ভাবিকং তাত্ত্বিকং, পরিণামং বস্তুনঃ পূর্ব্বাবস্থানাশেন অবস্থান্তরপ্রাপ্তিরূপং, যথাহঃ “**সতত্বতোহন্তথা প্রথা বিকার ইত্যুদাহৃতঃ**” ইতি । ইচ্ছতাং সাংখ্যানামিত্যর্থঃ । **কার্য্য**কারণ-ভাবমিতি । কার্য্যং চ কারণং চ ইতি ব্ধং, তয়োর্ভাবঃ সত্ত্বা, তথাচ “**ব্ধাৎপরঃ ক্ষয়মাণঃ শব্দঃ প্রত্যেকেনাতি** সধ্যতে” ইতি ত্রায়াং কার্য্যস্ত কারণস্ত চ স্বাতন্ত্র্যেণ সম্বন্ম্ ইচ্ছতাম্ আরম্ভবাদিনাম্ ইত্যর্থঃ । **মায়াবাদিনাম্** ইতি । অঘটনঘটনপটীয়ায়া মায়ায়াঃ শক্তিবৈচিত্র্যাদেব জগতো বৈচিত্র্যম্, অতো ব্রহ্মণি ন কশ্চিদোষপাত ইত্যসকুদাবেদিতম্ ইতি । নবমং ক্লেশপ্রসক্ত্যধিকরণম্ ॥২০

সর্বোপেতা চ তদ্রশনাৎ ॥৩০

মায়াশক্তিবৈচিত্র্যাৎ উক্তং ব্রহ্মণো জগন্নিমিত্তোপাদানত্বং বিষয়ঃ, তত্র শরীরেন্দ্রিয়শৃঙ্গস্য ব্রহ্মণো মায়া ন সম্ভবতি, দৃষ্টং হি দেবাদীনাং মায়াবিনাং শরীরাদি শাস্ত্রলোকয়োঃ, তদমুমীয়তে—যে মায়াবিনঃ তে শরীরবন্তঃ যথা দেবদত্তঃ ইতি । ব্যাপকভাবস্য ব্যাপ্যভাবসাধকত্বনিয়মাৎ অশরীরস্য ব্রহ্মণো ন মায়া । অত উক্ত—

সমম্বয়ো বিরূপাতে ন বা ইতি সংশয়ে, বিরূপাতে ইতি পূৰ্বপক্ষে শক্তিমন্তপ্রতিপাদনাং নিয়মনিষিদ্ধিবাসম্বন্ধত্যা-
সিদ্ধান্তমাহ—সর্বোপেতেতি । পরা দেবতা সৰ্বশক্তিবৃত্তা, কৃতঃ ? তদ্বদর্শনাৎ, “সর্বকৰ্ম্মা সৰ্বকাম”
ইত্যাদিশ্রুতৌ পরদেবতায়াঃ সৰ্বশক্তিমন্তদর্শনাৎ ইত্যর্থঃ । পূৰ্বপক্ষে সমম্বয়বিরোধঃ ফলং, সিদ্ধান্তে চ
তদবিরোধ ইতি । **অভ্যাত্তঃ** অভিভো ব্যাপ্তঃ সৰ্বব্যাপীতি যাবৎ । **অবাকী** বাগিন্দ্রিয়রহিতঃ, **অনাদরঃ**
আদরো রাগঃ তদ্রহিতঃ পিরাগ ইতি যাবৎ । অন্তঃসাম্যাদিকরণে অশরীরম্যাপি নিয়ামকমন্তম্, অত্র তু
তাদৃশস্য ব্রক্ষণঃ মায়া ন সম্ভবতি ইতি থাক্ষিপাতে ইতি ন পৌনরুক্ত্যমিতি বোধ্যম্ । প্রথমাস্তপদাদি-
করণারম্ভো জ্ঞেয়ঃ ৷৩০

বিকরণস্থানেতি চেৎ তদুক্তম্ ৷৩১

দেবাদীনাং চক্ষুরাদীন্দ্রিয়বতামেব বিন্দকার্থাকারিত্বমবগম্যতে শাস্ত্রেণ, ব্রক্ষণশ্চ “অচক্ষুঃশ্রোত্রম্”
ইত্যাদিশাস্ত্রাৎ অনিন্দ্রিয়তাবগমাৎ ন কৰ্ত্তৃমিতি চেৎ ? অত্র যং বক্তব্যং তং “দেবাদিবদপি লোকে”
ইত্যাদাবভিহিতমিতিার্থঃ ।

করণম্ ইন্দ্রিয়ম্, এতচ্চ শরীরম্যাপি উপলক্ষণং, নিগতং করণং যন্ত তদ্বিকরণং তদ্ভাবাৎ, অশরীরে-
ন্দ্রিয়হাৎ ইত্যর্থঃ । তথাচ শরীরেইন্দ্রিয়রহিত্যাৎ ব্রক্ষণ মায়াবি মায়াভাবাচ্চ ন জগৎকারণম্, তথাহি—

লোকে হি মাগ্নিঃ সর্গে দৃশ্যস্তে দেহিনঃ সদা । বাপকেন শরীরেণ ধীনস্মাস্ত ন মাগ্নিতা ॥

ইতি পূৰ্বপক্ষমন্তু সমাধত্তে—**তদুক্তমিতি** । এতদেবাহ টীকায়াম্—**এতদাক্ষেপেতি** । পুরস্তাদেবোক্তম্
ইতি ভাষ্যোক্তং বাচ্যে—**কুলানাদিভ্যঃ** ইতি । **বাহ্যকরণং** বহিরিন্দ্রিয়ং করচরণাদি অপেক্ষেণৈব তেভ্য
ইত্যর্থঃ । তথাচ কুলানাদিভ্যো দেবাদীনাং বিশেষো দৃষ্টঃ শাস্ত্রেণ অশকাপক্ষব ইতি ভাবঃ । এতেন “দেবাদি-
বদপি লোকে” ইতি স্তত্রার্থঃ স্মারিতঃ, যথা তু ইতি চ “**আত্মনি চৈবং নিচিত্রাশ্চ হি**” ইতি স্তত্রার্থঃ
স্মারিতঃ । কুলানদেবাদীনাং ব্যক্তিভেদাৎ যথা সাধনভেদঃ, এদম্ অনন্তাচিৎশ্যক্ৰেভগবতঃ পরমেশ্বরম্যাপি
আস্তরকরণানপেক্ষেণৈব জগৎসৃষ্টিঃ শয়মাণা উপপদ্যতে ইতি ভাবঃ । শক্তিশ্চ অকরণম্যাপি ব্রক্ষণঃ স্বাভিবিকা-
নেকশক্তিঃ কথয়তি যথা—**“ন তস্মা কার্য্যঃ করণং চ নিবৃত্তে ন তৎসমশ্চাত্ত্যমিকশ্চ দৃশ্যতে ।**
পরাস্ত শক্তির্নির্দিষ্টেন স্তয়তে স্খাভাবিকৌ জ্ঞানবলক্রিয়া চে”তি । **সামান্যতোদৃষ্টমাত্রাণে** ইতি ।
দেবাদিণু ব্যক্তিভেদেন শক্তিভেদদর্শনাৎ শরীরেইন্দ্রিয়হীনঃ কৰ্ত্তা ন শক্তিমান্ ইত্যন্তুমানস্ম অপ্রয়োজকত্বেন
ইত্যর্থঃ । ব্যক্তিভেদেন কাৰ্য্যাকারণভাবভেদাৎ মায়াবিচৈত্বাদীনাং শরীরবদদর্শনাৎ তথাবিধে ব্রক্ষণ শরীরহাৎ
নাপাদনীয়াং, তথা সতি কুলানাদীনাং বাহ্যকরণাপেক্ষকত্বদর্শনাৎ দেবাদিষপি তথাপাদনীয়াং জ্ঞাৎ । “**তদুক্তম্**”
ইত্যনেন দেবাদিদৃষ্টান্তস্মারণাৎ নাস্ত পৌনরুক্ত্যম্ ইত্যবধেয়ম্ । অতঃ সিদ্ধং শরীরেইন্দ্রিয়রহিতম্যাপি ব্রক্ষণঃ
মায়াশক্তিবশাৎ জগন্নিমিত্তোপাদানম্ ইতি । তথাহি—

দেবানাং বাহ্যকরণহীনানাং কৰ্ত্তৃত্বা যথা । প্রমাণাং ব্রক্ষণৈশ্চৈবং মায়া স্মাদশরীরিণঃ । ইতি
দশমং সর্বোপেতাদিকরণম্ ৷৩১

ন প্রয়োজনবজ্জাৎ ৷৩২

পরিতৃপ্তং ব্রক্ষ জগন্নিমিত্তোপাদানং ক্রপন্ সমম্বয়ো নিয়মঃ, স কিম্ অশ্রাস্তচেতনপ্রবৃত্তিঃ সপ্রয়োজন।
ইতি শ্রায়েন বিরূপাতে ন বা ইতি সন্দেহে, প্রয়োজনভাবাৎ শক্রমপি অশ্রাস্তচেতনং ব্রক্ষ ন স্ত্রষ্টার্থং প্রবৃত্ত্যে
ইত্যাক্ষেপাৎ পূৰ্বপক্ষমাহ—**ন প্রয়োজনবজ্জাদিতি** । অয়মর্থঃ—ব্রক্ষ ন জগৎকৰ্ত্তৃ প্রয়োজনানিষ্কানভাবাৎ,
অশ্রাস্তচেতনপ্রবৃত্তেণ প্রয়োজনব্যাপ্যত্বাৎ ইতি । “**ন**” ইতি প্রথমাস্তপদাৎ অধিকরণারম্ভঃ । **ভাঃ** ন **অলু**
ইতি প্রতিজ্ঞাবাক্যং, প্রয়োজনবজ্জাদিতি চ হেতুঃ । প্রয়োজনং ফলং, তচ্চ তদপ্রাপ্তিঃ ছঃপনিবৃত্তিচ্চ, তথাহি
আদৌ ইচ্ছা, ততঃ কৃতিঃ, ততঃ চেষ্টা, ততশ্চ উপায়প্রাপ্তৌ প্রণাল্যা ফলং ভবতি ইতি প্রেক্ষিয়া, **তদুক্তম্**—

“**আত্মজজ্ঞা ভবেদিচ্ছা ইচ্ছাজজ্ঞা কৃতি ভবেৎ । কৃতিজজ্ঞা ভবেচ্চেষ্টা চেষ্টাজজ্ঞা ফলমুচ্যতে**” ॥ ইতি ।

ব্যতিরেকেণ উদাহরণমাহ—**চেতনো হি** ইতি । **মনোপক্রমাম্** অল্লাসামাম্ । অল্লাসামপি নিফলাৎ
প্রবৃত্তিঃ ন কুরুতে হি লোক ইত্যর্থঃ । **প্রবৃত্তিচ্চাত্র** ক্রিয়া, যো হি প্রবৃত্ত্যে প্রেক্ষাবান্ স এব ফলার্থমেব
প্রবর্ততে, যশ্চ ক্রপয়া প্রবর্ততে সোহপি পরদুঃখসহিষ্ণুতয়া চিন্তব্যাকুলতানিস্ত্যর্থমেব প্রবর্ততে, ইতি ন
ব্যভিচারঃ । **গুরুতরসংরম্ভা** বহ্বায়াসা । নহু ঈশ্বরম্যাপি প্রবৃত্তিঃ সপ্রয়োজনা এব ভবতু ইত্যত আহ—
যদীয়মিতি । তথাচ ঈশ্বরপ্রবৃত্তেঃ সপ্রয়োজনত্বে তস্ম পরিতৃপ্তং বাহ্যন্তে, নিবৃত্তপ্রয়োজনো হি পরিতৃপ্তঃ ।
প্রয়োজনভাবো বা ইতি । তথাচ প্রয়োজনভাবে তথ্যাপ্যায়ঃ প্রবৃত্তেরপি অভাবঃ, ব্যাপকভাবন্ত

যাপ্যাতাবহেতুত্বাৎ ইতি ভাবঃ । তথাচ প্রয়োজনাভাবাৎ তদ্ব্যাপকপ্রবৃত্ত্যভাববদ্ ব্রহ্ম ত্বাৎ ইত্যর্থঃ । প্রয়োজনাভাবাৎ প্রবৃত্ত্যভাব ইত্যত্র ব্যভিচারং চোদয়তি—অথেন্তি । **বুদ্ধ্যপরাধঃ** বিবেকরাহিত্যম্ । সৰ্ব্বজ্ঞে পরমাত্মনি ব্যভিচারাতাবমাহ—তথা সতি ইতি । নিগময়তি—**তস্মাদিতি** । তথাচ প্রয়োজনাভাবাৎ ইন্দ্রো ন জগৎস্রষ্টা ইতি প্রাপ্তম্ । তথাহি—

বিনা প্রয়োজনং তাবৎ প্রবৃত্তি নহি দৃশ্যতে । ইতি প্রবৃত্তিঃ সর্গার্থং ন তৃপ্তস্ত পরাত্মনঃ ॥ ইতি প্রবৃত্তিঃ সপ্রয়োজনা ইতি সামান্যব্যাপ্তৌ উন্নতান্তর্ভাবেন ব্যভিচারেহপি বিবেকিপ্রবৃত্তৌ ন ব্যভিচারঃ, ইন্দ্রগণ চ পরমবিবেকিত্বাৎ তৎ প্রবৃত্তেরূপাবগুং প্রয়োজনেন ভাব্যং, তত্ত্ব তু পরিতৃপ্তত্বেন প্রয়োজনাভাবাৎ প্রবৃত্ত্যভাব ইতি—পূৰ্বপক্ষয়তি টীকায়াং—**ন** তাবদিতি । প্রয়োজনাভাবেহপি মৃদভক্ষণাদৌ প্রমত্তস্ত প্রবৃত্তিদর্শনাৎ তদ্বৎ ব্রহ্মাপি প্রয়োজনাভাবেহপি জগদ্রচনে প্রবর্ততে, তত্র হেতুমাহ—**অতিবিভ্রমাদিতি** । তথাচ প্রবৃত্তিঃ সপ্রয়োজনা ইতি নিয়মে ব্যভিচারো দর্শিতঃ, ব্যভিচারমুদ্ধরতি—**ভ্রাস্ত্রশ্চেতি** । তথাচ ইন্দ্রগণ সৰ্ব্বজ্ঞেন ভ্রমাভাবাৎ প্রয়োজনাভাবে ন প্রবৃত্তিরিতি নিরপ্তো ব্যভিচারঃ । **প্রেক্ষাবতা** ইতি ।

“যস্তামুংপত্তমানামবিজ্ঞা নাশমহতি । বিবেককারিণী বুদ্ধিঃ সা প্রেক্ষেতাভিধীয়তে” ॥ ইত্যুক্তপ্রেক্ষাবৎ প্রেক্ষা চাত্র বিবেকবুদ্ধিঃ তদ্বতা ইত্যর্থঃ । প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তে: সপ্রয়োজনত্বে যুক্তিমাহ—**প্রেক্ষনতশ্চেতি** । **স্বপ্নেরতি** । তথাচ যত্র যত্র প্রেক্ষাবান্ প্রবর্ততে তত্র তত্র স্বপ্ন পরস্ত বা হিতপ্রাপ্তার্থম্ অহিতপরিহারার্থং বা প্রবর্ততে ন তু অত্থা, অল্লায়াসাপি তৎপ্রবৃত্তিঃ ন অপ্ৰয়োজনা ভবিতুম্ অর্হতি ইত্যর্থঃ । অল্লায়াসায়্য অপি প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তে: সপ্রয়োজনত্বে বহ্নায়াসায়্য এতাদৃশজগদ্বিষয়কপ্রবৃত্তে: প্রয়োজনাবশ্যম্ভাবো কিং বক্তবাম্ ইতি কৈমূতিকল্পায়েন জগৎপ্রবৃত্তে: সপ্রয়োজনত্বং প্রতিপাদয়তি—**কিং পুনরिति** । অপরিমেয়েত্যাদিবিশেষণং জগতো মহত্ত্বপ্রতিপাদনার্থম্ ।

নচ নেয়ং সৃষ্টিঃ ক্রিয়াসামান্যং, কিন্তু ভগবতো লীলৈব, সা চ হাসগানাদিবৎ প্রয়োজনমন্তরেণাপি ভবিতুম্ অর্হতি বিলাসরূপত্বাৎ তস্তাঃ, তথাচ স্মৃতিঃ “**লীলা ক্রিয়া বিলাসশ্চেতি** । তথাচ প্রয়োজনং লীলারূপাৎ প্রবৃত্তিঃ ন ব্যাপ্পোতি অত আহ—**অত এবেতি** । যত এব সৃষ্টিরিয়ং মহাপ্রয়াসা অত এব ইত্যর্থঃ, সৃষ্টিতো লীলায়া বৈলক্ষণ্যমাহ—**অল্লায়াসেতি** । হিঃ হেতো । ভবতু সৃষ্টিলীলৈব, তথাপি ন প্রয়োজনং ব্যভিচরতি ইত্যাহ—**ন** চেতি । তথাচ স্বপ্নমেব তস্তাঃ প্রয়োজনং, তহি স্তথাথমেব তস্ত প্রবৃত্তিরিতি চেৎ ? তচ্চ স্বকীয়ং পরকীয়ং বা ? নাশ্ত ইত্যাহ—**তাদর্থোহন** ইতি । তৎ স্বপ্নমেব **অর্থঃ** প্রয়োজনং যস্ত স তদর্থঃ তস্য ভাবঃ তাদর্থাৎ তেন স্বরূপপ্রয়োজনবৎশ্চেন ইতি যাবৎ । পূৰ্ব্বং স্বপ্নহিতাহিতপ্রাপ্তিপরিহারৌ প্রবৃত্তে: প্রয়োজনমুক্তম্, ইদানীং স্তথাশ্চৈব তত্ত্বমভিপ্রেত্য ইদমুক্তমিতি বোধ্যম্ । অয়ং ভাবঃ—দ্বিবিধং থলু প্রয়োজনং, স্বপ্নহিতপ্রাপ্তিঃ অহিতনিবৃত্তিশ্চ, তত্র লীলায়াং দ্বিতীয়স্তাভাবেন্হপি প্রথমস্ত সম্ভবাৎ প্রবৃত্তিঃ সপ্রয়োজনৈব ইতি । বাক্যঃ পক্ষান্তরে । **তদভাবে** স্তথাভাবে **কৃতার্থত্বানুপপত্তেরিতি** । ব্রহ্মণঃ পরিতৃপ্তত্বেন প্রবৃত্তেরনস্তরং স্তথাভাবাৎ প্রবৃত্তিরকৃতার্থা ইত্যর্থঃ । ন দ্বিতীয় ইত্যাহ—**পরেষাং** চেতি । জীবানামিত্যর্থঃ । প্রাক সৃষ্টে: অদ্বিতীয়ব্রহ্মবাস্তিরেকেণ বস্তুস্তরাভাবাৎ উপকাৰ্য্যভাব উক্তঃ । **তদুপকারায়াঃ** জীবোপকারায়াঃ, তথাচ স্বার্থায়াঃ পরার্থায়াশ্চ প্রবৃত্তেরন সম্ভবঃ ইত্যর্থঃ । অতঃ স্বপ্নপ্রয়োজনাভাবেন তদ্ব্যাপ্যায়্যঃ প্রবৃত্তেরভাবাৎ ন জগৎকারণং ব্রহ্ম ইত্যুপসংহরতি—**তস্মাদিতি** ৷৩২

লোকবন্তু লীলাকৈবল্যম্ ৷৩৩

সিদ্ধান্তয়তি—**লোকবন্তু** ইতি । **তু** ইতি পূৰ্ব্বোক্তাক্ষেপং ব্যাবর্তয়তি । যথা লোকে রাজতদ-মাত্যাদীনং বিনৈব প্রয়োজনং কেবলং লীলারূপাঃ প্রবৃত্তয়ো দৃশ্যন্তে, যথা বা উচ্ছাসপ্ৰশ্বাসাদয়ো বিনা প্রয়োজনং স্বভাবাদেব উৎপত্তন্তে, এবং বিনৈব প্রয়োজনং ব্রহ্মণো বিবিধবিচিত্ররচনাঃ কেবলং লীলারূপাঃ ভবিষ্যন্তি, রাজ্যাদীনং প্রবৃত্তৌ কথঞ্চিৎ ফলাভিসন্ধানসম্ভবেহপি আশুকামস্ত ভগবতঃ কেবলং লীলৈব ইতি ভাবঃ, ইতি সূত্রার্থঃ । কৈবল্যমিতি ত্রৈলোক্যবৎ স্বার্থে যন্ ।

পূৰ্ব্বপক্ষোক্তাঃ প্রবৃত্তৌ প্রয়োজনব্যাপ্তিং ব্যভিচারয়িতুং দৃষ্টান্তদ্বয়ম্ অবতারণয়তি ভাষ্যে—**যথেন্তি** । **আশ্বৈষণস্ত** প্রাপ্তকামস্ত, **ব্যতিরিক্তং** লীলাতো ভিন্নং, ক্রীড়ারূপা বিহার্য্য আরামোপবনাদয় জ্ঞেয় ইত্যর্থঃ । রাজ্যং বিলাসরূপলীলায়াম্ আনন্দোৎকর্ষাদিপ্রয়োজনলেশসম্ভবাৎ ব্যভিচারাতাবমাশঙ্ক্য ক্রিয়াক্রপলীলায়াং ব্যভিচারমাহ—**যথেন্তি** । তত্রাপি গমনাদিক্রিয়ায়াং প্রয়োজনভিসন্ধানসম্ভবাৎ তৎপরিহারেণ নিশ্চয়োজন-ক্রিয়ামাশ্রয়তি—**উচ্ছাসেতি** । তথাচ উচ্ছাসাদৌ প্রয়োজনলেশস্তাপি অভাবাৎ সূত্রো ব্যভিচারঃ ।

স্বভাবাদেবেতি । স্বভাবশ্চ প্রাণস্ত তির্ধাগ্গতিমন্তঃ প্রাশাদিকারণম্, ঈশ্বরস্ত চ জীবাজিতপূণ্যাপা-
কালাদিসহকৃতাং বিজ্ঞা । নহু মহাসংস্কারং প্রপঞ্চরচনাং কুর্কতো ভগবতঃ কিঞ্চিৎফলমবশ্যং কল্পনীয়ং, তৎ
কথং নিফলমিত্যুচ্যতে অত আহ—ন হীতি । ন্যায়ত ইতি । আপ্তকামস্ত স্বপরপ্রয়োজনানাভাবাদিত্যর্থঃ ।
শ্রুতিত ইতি । সত্যং জ্ঞানমানন্দং ব্রহ্ম ইত্যাদৌ আনন্দইশ্বরেণ ন সম্ভবতি ইত্যর্থঃ । নহু লীলৈব
চেৎ সৃষ্টিহেতুঃ তদা অশ্বদাদিবং সহসা প্রলয়োহপি ভবতু, ন বাস্তু সৃষ্টিঃ, কিং নিফলং সৃষ্টি ইতি
আহ—ন চ স্বভাবেতি । তথাচ কালাদৃষ্টাদিসহকারাদেব অবিজ্ঞাসচিবস্ত ভগবতো দৃষ্টনষ্টস্বরূপেণ সৃষ্টিরিতি
ভাবঃ । যদুক্তং সতি আয়াসে ফলমবশ্যং কল্পনীয়মিতি তত্রাহ—যদপীতি । তথাচ অচিন্ত্যানন্তশক্তেভগবত
আয়াসাতাবাৎ নিফলৈব প্রবৃতিরিত্যর্থঃ । লৌকিকলীলায়াং ফলবত্ত্বোপি আপ্তকামস্ত তদপি ন কল্পনীয়-
মিত্যাহ—যদি নােমতি । যচ্চোক্তং প্রয়োজনভাবে সৃষ্টৌ অপ্রবৃতিঃ, উন্নতবৎপ্রবৃতির্বা ইতি তত্রাহ—
নাপীতি । তথাচ “যতো না” ইত্যাদি সৃষ্টিশ্রুতেন অপ্রবৃতিঃ, “যঃ সর্বজ্ঞঃ” ইত্যাদিশ্রুতেণ ন
উন্নতবৎপ্রবৃতিরিতি ক্রমেণ অম্বয়ঃ । ন চেয়মিতি । যাপ্তসৃষ্টিবৎ অবস্থত্বাৎ জগতো ন ফলাপেক্ষা ইত্যর্থঃ ।
নিফলা চেৎ সৃষ্টিঃ তর্হি তচ্ছ্রুতীনাং বৈয়র্থ্যম্ অত আহ—ব্রহ্মজ্ঞানাভাবেতি । তথাচ ব্রহ্মজ্ঞানাস্থেন সার্থকত্বং
সৃষ্টিশ্রুতীনাং, ব্রহ্মজ্ঞানং চ পরমঃ পূমর্থ ইত্যসকৃদাবেদিতং ন বিস্মর্তব্যমিত্যর্থঃ ।

লীলাপদস্ত ক্রিয়াসামান্যপরত্বমাদায় ব্যাখ্যাতুমুপক্রমতে টকায়াং—ভবেদিতি । এতৎ ব্রহ্মণোহনু-
পাদানত্বম্, এবং পূর্বোক্তপ্রকারেণ, প্রেক্ষাবৎপ্রবৃতিঃ বিবেকিক্রিয়া, তথাচ প্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনব্যাপ্যত্বে
প্রয়োজনভাবে প্রবৃত্তাভাবো ভবেৎ, অত্র দৃষ্টান্তমাহ—শিশুপাত্মমিতি । শিশুপাত্মস্ত বুদ্ধত্বব্যাপ্যত্বাৎ
ব্যাপকীভূতবুদ্ধিনিবৃত্তৌ তদব্যাপ্যশিশুপাত্ম্যপি নিবৃতিরিত্যর্থঃ । প্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনব্যাপ্যত্ববিঘটনায়
বাভিচারং দর্শয়তি—ন হেতদন্তীতি । এতৎ প্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনব্যাপ্যত্বম্, অননুসংহিতপ্রয়োজনানাং
প্রয়োজনান্ভিসন্ধানশূন্যানাং, বিনাপি প্রয়োজনং প্রবৃত্ত্যুৎপাদে ধর্ম্মসূত্রে প্রমাণয়তি—অন্তথেনি । অন্তথা
বিনা প্রয়োজনং প্রবৃত্ত্যুৎপাদে, ধর্ম্মসূত্রে ব্যাপাদেন প্রয়োজনভাবো লক্ষ্যতে । নির্বিষয় ইতি ।
বিনা প্রয়োজনং প্রবৃত্ত্যুৎপাদে প্রতিযোগ্যভাবেন নিষেধো বিফলঃ স্তাৎ ইত্যর্থঃ । তথাচ নিস্প্রয়োজন-
প্রবৃতিনিষেধেনৈব অর্থবৎ সূত্রম্ । ইত্যকামেনাপি স্বীকার্যং, ততশ্চ প্রবৃতিঃ প্রয়োজনং ব্যাভিচরতোব ।
নিষেধস্ত কথঞ্চিৎ সার্থকত্বমাশঙ্ক্য পরিহরতি—ন চেতি । বিবেকরাহিত্যাৎ বিনাপি প্রয়োজনং প্রবর্ত্ততে
উন্নতঃ ইতি তৎ প্রত্যেব অর্থবৎ সূত্রমিত্যর্থঃ । তথাচ বিবেকিপ্রবৃত্তৌ ন ব্যাভিচারঃ, ভগবতশ্চ পরমবিবেকিন
আপ্তকামস্ত প্রয়োজনানাভাবং প্রবৃত্ত্যুপপত্তিরিতি ভাবঃ । তদর্থবোধেনি । উন্নতস্ত বিবেকানাভাবং সূত্রার্থ-
বোধসা, তেন নিফলপ্রবৃত্তিতো নিবৃত্তেণ অসম্ভবাৎ বিফলং সূত্রমিতি বিবেকিনঃ প্রত্যেব তৎ সার্থকং
বক্তব্যং, ততশ্চ বজ্রলেপো ব্যাভিচার ইতি ভাবঃ । উক্তব্যভিচারে ধর্ম্মসূত্রকৃতাং সম্মতিং প্রদশ্য সূত্রোক্ত-
ক্রিয়াস্বকলীলায়াং ব্যাভিচারং দর্শয়তি—অপি চেতি । অদৃষ্টহেতুকেতি । অদৃষ্টমেব হেতুর্ন স্য তথোক্তা,
উৎপত্তিকালমারভ্য প্রবৃত্তা ইতি উৎপত্তিকী, জীবাদৃষ্টবশাৎ খলু প্রবর্ত্ততে জন্মতঃ প্রভৃতি স্বাসপ্রশ্বাসলক্ষণা
ক্রিয়া, সা চ নিস্প্রয়োজ্ঞনৈব ইতি প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তৌ ব্যাভিচারঃ, অথবা ন দৃষ্টে প্রয়োজনান্ভিসন্ধানরূপো হেতুরস্যা
ইত্যদৃষ্টহেতুকা স্বাভাবিকীতি যাবৎ । সুষুপ্তপ্রবৃত্তৌ জ্ঞানস্ত অনুপযোগেন স্বাসপ্রশ্বাসলক্ষণক্রিয়ায়াঃ চেতন-
কর্তৃকত্বাভাবেন তত্র ব্যাভিচারেহপি ন ক্ষতিঃ, প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তেরেব উদ্বেগত্বাৎ ইত্যাপেক্ষা পরিহরতি—ন
চেতি । অন্তাৎ স্বাসক্রিয়ায়াং ন চ বৃত্তিমিত্যম্বয়ঃ । সম্প্রসাদঃ সুষুপ্তিঃ, ভাবাৎ স্বাসক্রিয়ায়াঃ সত্ত্বাৎ, তথাচ
অন্তথাসিদ্ধত্বাৎ চৈতন্ত্যং ন তৎকারণমিতি ভাবঃ । সৌষুপ্তস্বাসক্রিয়ায়াম্ অপি চৈতন্ত্যোপযোগিত্বং দর্শয়তি—
প্রাজ্ঞত্বাপীতি । কারণশরীরাত্তিমানিনঃ সুষুপ্তজীবস্তাপি চৈতন্ত্যস্ত বিজ্ঞমানত্বাদিত্যর্থঃ । উক্তং চ—

“স কারণশরীরং স্তাৎ প্রাজ্ঞস্তত্রাভিমানবান্” ইতি ।

নহু সৌষুপ্তেহপি চৈতন্ত্যসত্ত্বো কিং মানমিতি চেৎ অত আহ—অন্তথেনি । তথাচ মৃতশরীরে
স্বাসপ্রবৃত্তাদর্শনাৎ জীবচ্ছরীরে চ তদর্শনাৎ অম্বয়ব্যাতিরেকবশাৎ চৈতন্ত্যশ্চৈব তৎকারণত্বং মন্তব্যমিতি ভাবঃ ।
তদানীং চ স্বাসক্রিয়াদর্শনেন ফলবলাৎ জীবনযোনিপ্রযত্নোহপি কল্পনীয় ইতি কর্তৃত্বং পুরুষস্য সিদ্ধমিতি
বোধ্যং তথাচ তত্র ব্যাভিচারঃ স্থপন্ন ইতি ।

সাম্প্রতং লীলাপদস্ত বিলাসার্থতামাদায় ব্যাভিচারং দর্শয়তি—যথা চেতি । স্বার্থপরার্থেনি । প্রয়োজনং
হি বিবিধং স্বকীয়ং পরকীয়ং চ, এতৎপ্রয়োজনদ্বয়সাধনসম্পদা আসাদিতাঃ প্রাপ্তাঃ সর্বকৈ কামাঃ কামিনী-
কাক্ষনাদয়ো যৈঃ তেষামিত্যর্থঃ । আসাদিতা ইতি চৌরাদিকাং আঙ্পূর্বকসদনিষ্ঠাস্তাং সিদ্ধম্, “আঙঃ

যদক্চ যদজ্জোশনিষাদে শরণে গতো ইতি কবিকল্পকর্মঃ । স্তবরাং কৃতকৃত্যভয়া নিষ্পাদিতা-
 পিলকর্তৃপাতয়া অনাকুলানসং হৃচ্চিন্তানাম্, অতএব অকামানাং প্রাপ্তসমস্তকামত্বেন কামনাশূন্যানাং,
 নিমগ্নমিচ্ছো ইচ্ছায়া অমুৎপাদাং, লীলামাত্রাং কেবলং বিলাসবশাৎ অমুনিষ্পাদিত্ব ইতি লীলার্থে নিম্,
 প্রয়োজনানুদ্যেশেন প্রবৃত্তাবপি পশ্চাৎ প্রয়োজনসিদ্ধিরবশতাবে ইত্যর্থঃ । এতেন ন চেয়মপি অপ্রয়োজনা
 লীলায়া অপি সুখপ্রয়োজনবত্বাদিতি পূর্বপক্ষযুক্তিঃ নিরাকৃত্য, অত্র প্রয়োজনাভিসন্ধানাভাবেনৈব
 প্রবৃত্তেত্বপন্নত্বাৎ । এতদেবাহ—নৈবৈতি । তথাচ অনভিসংহিতপ্রয়োজনঃ প্রবৃত্তাভাববান্ বিবেকিত্বাৎ ইত্যতু-
 মানং লীলাকর্তৃরি অনৈকান্তং, বিনাপি প্রয়োজনং তন্ত প্রবৃত্তির্দর্শনাৎ । এবং দৃষ্টান্তং প্রদর্শ্য লীলাকর্তৃরি ভগবতি
 গামুপপাদয়তি—এবমিতি । তথাচ সিদ্ধং পরিতৃপ্ত্যাপি ব্রহ্মণঃ বিনৈব প্রয়োজনং লীলামাত্রাৎ প্রবৃত্তিরিতি ।
 বহ্মায়াসসাধাকর্মণাং কৈমুক্তিকেন সপ্রয়োজনত্বং সাধিতং পূর্বপক্ষে, অতো লীলাকর্তৃরি ব্যভিচারপ্রদর্শনেহপি
 বহ্মায়াসসাধো ভগবৎপ্রবৃত্তৌ ন ব্যভিচারঃ অত আহ—দৃষ্টং চেতি । তথাচ অস্মাদ্ভাষ্যমশ্যায় জগৎসৃষ্টে
 ভগবতো লীলামাত্রত্বাৎ ব্যভিচারোহন্যাহত ইতি ভাবঃ । সুশকং সুখসাদ্যম্ ঈশংকরম্ অল্লায়াসসাধ্যম্ ।
 দৃষ্ট্যে চ সজ্ঞাতানন্দস্য বিনাপি প্রয়োজনং হাসগানাদৌ প্রবৃত্তিঃ, অতএব হাসাদিসু কারণমেব পৃচ্ছাতে ন
 প্রয়োজনমিতি । এবং নিরতিশয়ানন্দস্য ভগবতোহপি প্রবৃত্তিনিমিত্তলৈব । তদ্বক্তব্যং—

“সৃষ্টাদিকং হরিনৈব প্রয়োজনমপেক্ষা চ । কুরুতে কেবলানন্দাং যথা মত্তস্ত নর্জনম্” ॥ ইতি ।

মাক্রতিঃ পবনাত্মজো হনুমান্, তৎপ্রভৃতিভিঃ নীলনলাদিভিঃ, নগৈঃ পর্কতপাদপাদিভিঃ সাধনৈঃ,
 নীরনিধিঃ সমুদ্রঃ মহাসজ্ঞানাং বিলক্ষণবলবতাম্, অগাধঃ অদৃশ্যঃ । ন হি ন বন্ধঃ ইত্যাহ্ব্যঃ, “দ্বৌ নঞৌ
 প্রকৃত্যর্থঃ গময়তঃ” ইতি ত্রায়াং বন্ধ এষ ইত্যর্থঃ । যে খলু পামরাঃ নিরতিশয়মহিমসমৃদ্ধানাং ভগবতাং
 দাশরথিপ্রভৃতীনাং লোকাতিগলীলাসু অবিশ্বসন্যঃ সত্যরতমহিমিপ্রলীতরামায়ণভারতাদীনু কবিকল্পনামাত্রত্বেন
 উপহসন্তি তেষামপিক্ষেপায় নঞদ্বয়ম্ । অতএব সম্ভাব্যমাননিষেধনিবর্তনে নঞদ্বয়মিতি বামনঃ । পার্থঃ
 গজ্জনাং, শিলীমুখো বাণঃ, ইদং শকাহে নিদর্শনম্ । চুল্লুকেন গজ্জয়েণ, কলসযোনিঃ অগস্ত্যঃ, “অগস্ত্যঃ
 কুন্তসম্ভবঃ” ইত্যমরঃ । ইদং চ ঈশংকরহে নিদর্শনম্ । নৃগো নাম কশিচৎ মৈথিলো নরপতিঃ কৃপয়া যং
 রুগখীকৃতবান্ বাচস্পতিঃ, তংসেবাপরিতুষ্টৌ নিজামরগণেষ্টে স্নেহাৎ তন্নীমাপি নিবেশিতবান্ । অনিয়ত
 নিমিত্তা প্রবৃত্তিঃ যদৃচ্ছা অঙ্গুলীচালনাদিঃ । স্বভাবাদ্বা উচ্ছ্বাসপ্রবাসনিমেযাদিবং, তথাহি—

বিনা প্রয়োজনং দৃষ্টা লীলাস্বাদিকার্যঃ ক্রিয়াঃ । লীলয়া বা স্বভাবাদ্ বা প্রবৃত্তিব্রহ্মণ তথা ॥ ইতি ।

অত্রাহ গোড়পাদঃ—

“ক্ৰীড়াং সৃষ্টিরিত্যে ভোগার্থমপি চাপরে । দেবৈশ্চ স্বভাবোহয়মাপ্তকামস্ত কাস্পৃহা” ॥ ইতি ।

ক্ৰীড়ার্থমিত্যেনৈব আনন্দাবাপ্তিঃ সৃষ্টেঃ প্রয়োজনমিতি নতং নিরাকৃতম্ । সপ্রয়োজনপ্রমদনবিহারাদিক্ৰীড়া-
 নিষেধপরে বা ইদম্ ।

“স্বভাবমেকৈ কবয়ো বদন্তি কালং তথাত্তে পরিমুহমাণাঃ ।

দেবৈশ্চ মহিমা তু লোকে যেনেদং ভ্রামাতে ব্রহ্মচক্রম্” ॥ ইতি ।

ইতি (শ্লোঃ ৬১) ক্রতো স্বভাবনিষেধশ্চ সাংখ্যাদিসম্মতস্য জীবন্তস্বভাবপ্রতিষেধপরঃ, শয়নভোজনাদিসপ্রয়োজন-
 স্বাভাবিকক্রিয়াবৎ ভগবতঃ সপ্রয়োজনস্বাভাবিকক্রিয়ানিষেধপরো বা । ন তু হাসগানাদিবং নিম্প্রয়োজনভগবৎ-
 স্বভাবস্ত্যপি ইতি ন বিরোধঃ । লীলায়া বা ইতি ভূগনরেন্দ্রাদিবং বিলাসাদ্ বা ইত্যর্থঃ । স্বভাবো লীলা চ
 ভগবতঃ অবিজ্ঞা এব । কিঞ্চ ভবতি হি স্বজ্ঞানস্বনো যাপার্থো প্রয়োজনাপেক্ষা, ন হি কিঞ্চিৎ প্রয়োজন মুদ্বিষ্ট
 রজ্জ্বস্পর্শে প্রবর্ততে লোকঃ, এবং সৃষ্টাবপি মিথ্যাত্বায়াং ন কিঞ্চিৎপ্রয়োজনং ব্রহ্মণঃ, অবিজ্ঞানিবন্ধনা খলু
 মা, ব্রহ্ম চ ভ্রমাদিষ্টানতয়া কারণং শুক্লিরিব মিথ্যারজতন্ত ইত্যাহ—অপি চ নেয়মিতি । সমুদ্বিষ্ট-
 প্রয়োজনাঃ প্রয়োজনপ্রয়োজ্য ভবন্তি ইত্যর্থঃ । নহু মাভ্যং বিভ্রমাণাং প্রয়োজনাপেক্ষা তৎকার্য্যাণাং তু
 স্রাদেব তদপেক্ষা ইতি চেদত আহ—ন চ তৎকার্য্যা ইতি । তথাচ অবিজ্ঞাবৎ বিষদাদীনামপি নাস্তি
 প্রয়োজনাপেক্ষা ইত্যর্থঃ । নহু অবিজ্ঞা চেৎ স্বভাবাদেব প্রবর্ততে তর্হি অলং ব্রহ্মণা, তথাচ শ্রোতং জগদযোনিৎ
 তন্ত বাহ্যেত অত আহ—সা চেতি । ছুরিতা মিশ্রিতা অধিষ্ঠিতা ইতি যাবৎ, তথাচ সদধিষ্ঠানমন্তরণ
 ভ্রমাত্তৎপত্তেঃ অবিজ্ঞাবিসয়স্ত সংস্করপব্রহ্মণো জগদ্বিভ্রমাদিষ্টানতয়া উপাদানত্বসিদ্ধিরিতি ভাবঃ । তদ্বক্তব্যং—

“ভ্রমাদিষ্টানতোহস্মাভিঃ প্রকৃতিভ্রমুপেয়তে” ইতি ।

অপি চেতি । বেদান্তানাং সৃষ্টাবতাংপর্যাং তাৎপর্যাচ্চ ব্রহ্মাত্মকত্বে, তদাশ্রয়ো দোষঃ ব্রহ্মণঃ

স্বল্পে স্বল্পপতিক্রমঃ, নির্বিষয়ঃ শ্রোতাত্ত্বপৰ্য্যায়নিষয়ঃ ব্রহ্মদ্বৈতকল্পঃ স্পষ্টঃ ন ক্ষমতে ইত্যর্থঃ । ন হি শাস্ত্রানিষয়ে প্রযুক্তেন দোষনিবাহেন কিঞ্চিচ্ছিন্নং তদ্বিসয়ম্ ইতি ভাবঃ । অতএব “ন চ অবিশয়েহ প্রামাণ্যং বিষয়েহপি প্রামাণ্যমুপহন্তি” ইত্যুক্তমধস্তাৎ । তস্মাৎ অনিচ্ছাস্বভাবাৎ অবাস্তবীয়াং বিশ্বসৃষ্টিমিতি সিদ্ধম্ । ৩৩

বৈষম্যানৈম্বগ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথাহি দর্শয়তি । ৩৪

সূত্রমিদম্ আক্ষেপসমাধানোভয়পরং, তথাহি রাগদ্বৈতাদিশূন্যং ব্রহ্মণো জগৎসৃষ্টিং বদন্ সমন্বয়ো বিষয়ঃ, স কিং যো বিষয়কারী স রাগাদিমান্ ইতি ন্যায়েন বিরুদ্ধাভেদে ন বা ইতি সংশয়ে, পূর্ব্বং লীলয়া যৎ কারণত্বমভিহিতং তদেব জীবকর্ম্মসাপেক্ষং নিরপেক্ষং বা ? আত্মে ঈশ্বরত্বানুপপত্তিঃ, দ্বিতীয়ে চ রাগাদিমত্বপ্রসঙ্গঃ দেবতিষ্ঠাগাদীন্ স্বতন্ত্রঃখাদিমত্তয়া সজ্ঞানাৎ, সর্ব্বসংহত্বুত্বাৎ নৈম্বগ্যপ্রসঙ্গশ্চ স্মাতাম্, অতো ন রাগাদিরহিতং ব্রহ্ম জগৎকর্ত্ত্ব ইতি আক্ষেপাৎ প্রাপ্তে আহ—ন সাপেক্ষত্বাদিতি । ব্রহ্মণি বৈষম্যানৈম্বগ্যে ন স্মাতাং, কুতঃ ? সাপেক্ষত্বাৎ, তথাহি জীবকর্ম্মসাপেক্ষয়া এব তত্ত্ব সৃষ্টত্বম্ অতো ন বৈষম্যং, নিরোধকালে চ সংহত্বুত্বাৎ ন নৈম্বগ্যং, হি যতঃ এষ এব সাধুকর্ম্ম কারয়তি ইত্যাদি শ্রুতিঃ যে যথা মাং প্রপত্ত্বন্তে ইত্যাদি—স্মৃতিশ্চ, তথা পূর্ব্বোক্তপ্রকারং দর্শয়তি ইত্যর্থঃ । পূর্ব্বপক্ষে সমন্বয়বিরোধঃ ফলং, সিদ্ধান্তে চ তদবিরোধঃ ইতি । পৌনঃপুন্যেন আক্ষিপ্য সমাধানে পক্ষো দৃঢ়মূলঃ স্মাদতোহয়মাক্ষেপঃ ইত্যাহ ভাষ্যে—পুনশ্চেতি । প্রতিজ্ঞাতশ্চার্থো ব্রহ্মৈব জগন্নিমিত্তোপাদানমিতি । পৃথগ্জ্ঞানো মূঢ়ঃ । শ্রুতিশ্চ—নিফলং নিজিয়ং শাস্ত্র-মিত্যাदिঃ, স্মৃতিশ্চ—নাদত্তে কশ্চিৎ পাপমিত্যাदिঃ । স্বচ্ছত্বাদিঃ ইতি আদিশব্দেন নিজিয়ত্বকট্টস্থত্বাদিঃ উচ্যতে, এতচ্চ ঈশ্বরস্বভাববিশেষণম্ । তথাহি—

বৈষম্যেণ জগৎসৃষ্টেদেবো রাগাদিমান্ ভবেৎ । কর্ম্মসাপেক্ষে ব্রহ্মীশত্বমিতি নো বিশ্বস্বগ্ভিভূঃ ॥ ইতি ।

নহু শুভাশুভাপ্রাণিকর্ম্মফলাদেব উচ্চাবচদেহতৎস্বত্বঃখাদিসৃষ্টৌ কিম্ ঈশ্বরেণ ? অত আহ—ঈশ্বরস্ত ইতি । তথাহি কারণং যলু দ্বিবিধং সাধারণম্ অসাধারণং চ, যথা যবাক্তকরং প্রতি ক্ষিতিজলাদয়ঃ সাধারণ-কারণানি, তদ্বীজং চ অসাধারণম্ ইতি, এবং কাষ্যাবচ্ছিন্নং প্রতি ঈশ্বরত্বেন কারণতা, তত্ত্বংকাষ্যাবচ্ছিন্নং প্রতি তু তত্ত্বব্যক্তিরূপে, ইতি অসাধারণকারণাভাবে কাষ্যান্তত্বপাদবৎ সাধারণকারণাভাবেনহপি অন্তত্বপাদঃ কাষ্যস্ত, মাতৃং ক্ষিত্যাভাবো নীজ্ঞানাম্ অঙ্কুরোপদায়কত্বম্ । এবং সাধারণকারণাভাবে সংস্রু অপি জীবাদৃষ্টেযু ন সৃষ্টিঃ, অতঃ অবশ্যং সাধারণকারণমপেক্ষণীয়ং, তচ্চ ঈশ্বর এবেতি সংক্ষেপঃ । যৎ পুরুষং উল্লিখীষতে উর্দ্ধং নেতুমিচ্ছতি, তম্ এষ ঈশ্বরঃ সাধুকর্ম্ম যাগদানাদি কারয়তি ইত্যর্থঃ ।

টীকায়াম্ উচ্চাবচেতি । স্থপানি চ দুঃখানি চ ইতি স্বতন্ত্রঃখানি, প্রাণভূতাং প্রপঞ্চঃ প্রাণভূতপ্রপঞ্চঃ, উচ্চং চ অবচং চ মধ্যমং চ ইতি ত্রয়ং, তাদৃশানি স্বতন্ত্রঃখানি ইতি কর্ম্মধারণঃ, তেষাং ভেদব্যাংক্ষ্যাসৌ প্রাণভূত-প্রপঞ্চশ্চেতি পুনঃ কর্ম্মধারণঃ । এতেন ভোগ্যভোগ্যপ্রপঞ্চো দর্শিতঃ । বিরচয়ত ইতি । কর্ত্ত্বত্বাচকশত্ব-প্রত্যয়েন তেষু ভগবতঃ কর্ত্ত্বত্বং সূচিতং, তৎসহকারিণ অহ—পুণ্যপাপেতি । প্রাণভূতভেদৈঃ জীববিশেষৈঃ উপাত্তানি অজিতানি পাপপুণ্যকর্ম্মাণি আশয়াঃ বাসনাশ্চ সহায়্যাঃ সহকারিণো যন্ত তন্ত ইত্যর্থঃ । অত্রভবতঃ পরমপূজ্যস্ত, অপি তত্রভবান্ পূজ্যে তথা চাত্রভবানিতি ইতি কোষঃ । দৃষ্টং চ লোকে কর্ত্ত্বরেকত্বেহপি সহকারিভেদেন বিভিন্নকাষ্যজনকত্বং কুলানাদৌ, তত্ত্বংকাষ্যান্তসারেণ শুভাশুভনিধায়কস্ত নৈরবত্তে দৃষ্টান্ত মাহ—ন হি সত্য ইতি । তথাচ তাদৃশমভো তত্ত্বকর্ম্মবশাৎ নিগ্রহানুগ্রহকারিণি সভাপত্তৌ চ “যো বিষয়কারী স রাগাদিমান্” ইত্যাহুমানস্ত ব্যাভিচারো দর্শিতঃ, তত্র বিষয়কারিত্বহেতোঃ সত্ত্বাৎ রাগাদিমত্ত্বস্ত চ সাধ্যস্ত অভাবাৎ । এবম্ ঈশ্বরত্বাপি নিরবত্তমাহ—তচ্ছদ্বিতি । অতএব ইতি । যতএব সহকারি পুণ্যাপুণ্যবশাৎ নিগ্রহানুগ্রহং কুরতো ন বৈষম্যম্ অতএব ইত্যর্থঃ । নৈম্বগ্যমিতি । যুগা করুণা, জুগুপ্সাকরুণে যুগে ইত্যমরঃ । নির্নিপতি যুগা করুণা যন্ত স নিম্বগঃ তন্ত ভাবঃ নৈম্বগ্যম্ অকারুণ্যম্ অতিক্রুরত্বমিতি যাবৎ । ন হেতদস্মীতি । “রমণীয়চরণা রমণীয়াং যোনিমাপত্ত্বন্তে কপূয়চরণাঃ কপূয়াং যোনিম্ । পুণ্যো বৈ পুণ্যেন কর্ম্মণা ভবতি পাপঃ পাপেন” ইত্যাদিশ্রুতেরিতি ভাবঃ । সর্ব্বপ্রাণিসংহারে কঃ সহকারী ইত্যাপেক্ষায়াং প্রথমকালস্ত সহকারিত্বমাহ—স হি বৃত্তিনিরোধসময় ইতি । সং সংহারকালঃ, বৃত্তিঃ স্বতন্ত্রঃখদানপ্রবণতা । নিরোধো নাশঃ । ঈশ্বরস্ত কর্ম্মসাপেক্ষত্বে স্বরূপপ্রচ্যুতিমাণক্যাহ—ন চেতি । ন হীতি । হি হেতো, সেবাদীতি আদিনা চৌষ্যবৎকনাদি-প্ররিগ্রহঃ, ফলভেদঃ পুরস্কারদণ্ডাদিঃ, প্রভুঃ ঈশ্বরঃ ইত্যনর্থাস্তরং, তথাচ যঃ সাপেক্ষঃ সঃ সেবকবৎ অনীশ্বরঃ ইত্যাহুয়ানে ব্যাভিচারঃ, ভূতাকর্ম্মসাপেক্ষে স্বামিনি ঈশ্বরত্বসম্ভাবস্ত প্রত্যক্ষত্বাৎ । তথাহি—

শ্রাদীশো নিরবজ্ঞোহপি বিশ্বম্ ক্ প্রাণিকর্মতঃ । তথাহি ন চেশত্বাঘাতঃ স্তাৎ প্রভোরিব ॥ ইতি
 শুভাশুভকর্ম্যাপেক্ষয়া নিগ্রহাহুগ্রং কুর্ষতো ভগবতঃ বৈষম্যভাবেহপি শুভাশুভকর্ম্যপ্রবর্তকত্বাৎ আপতিতং
 তৎ ইত্যশঙ্ক্যাহ—ন চেতি । ন চ বাচ্যম্ ইত্যম্বয়ঃ । তথাহি নিরবজ্ঞাদীশ্বরশ্চ শুভাশুভকর্ম্যসম্পাদনদ্বারা বিষম-
 স্রষ্টৃত্বাভাবোহম্বয়ীয়েত, বিষমস্রষ্টৃত্বাৎ রাগাদিম্বয়ঃ বা? আত্মে দোষমাহ—বিরোধাদিতি । বিরোধঃ
 শ্রুতিবিরোধঃ, তমেব দর্শয়তি—যস্মাদিতি । উন্নিনীযতে ইত্যাত্মার্থঃ স্মৃতিঃ স্রষ্টৃত্বীতি, অধোনিীনীযতে
 ইত্যাত্ম চ স্মৃতিঃ স্রষ্টৃত্বীতি । সত্যসঙ্কল্পশ্চ ভগবতঃ সঙ্কল্পমাত্রেনৈব সাধুকর্ম্যস্রষ্টাপনেন দেবাদিযোনৌ
 স্রষ্টৃ। উন্নয়নং সম্পাদ্যতে, অসাধুকর্ম্যস্রষ্টাপনেন চ ত্রিযাগযোনৌ স্রষ্টৃ। অধোনয়নম্ ইত্যর্থঃ । তথাচ শ্রুতি-
 বিরোধাৎ নরশিরঃশৌচানুমানবৎ আত্মো বাদিতঃ, দ্বিতীয়োহপি ঈশ্বরনিরবজ্ঞশ্চ শ্রুতিসিদ্ধত্বাৎ তদ্বৎ বাদিতঃ
 এব, ইত্যাহ—ন চেতি । ন চ বক্তব্যমিত্যম্বয়ঃ । কিমত ইতি । যদি বিষমকারিত্বাৎ রাগাদিম্বয়ম্বয়ীয়েত
 তদা, অতঃ অনুমানাৎ কিমনিষ্টমস্মাকম্, নিরবজ্ঞঃ নিরঞ্জনমিত্যাদিশ্রুতিবাদিতত্বাৎ তস্ম ইত্যর্থঃ ।

ননু নিরবজ্ঞশ্চ ব্রহ্মণঃ শুভাশুভকর্ম্যস্রষ্টাপনেন বিষমস্রষ্টৃত্বং, বিষমস্রষ্টৃবা রাগাদিরাহিত্যং কথং শ্রুত্যা
 বিরুদ্ধমভিধীয়তে শাক্যবোধে যোগ্যতাজ্ঞানশ্চ কারণত্বাৎ; প্রকৃতে চ তদভাবাৎ ইত্যশঙ্ক্য পরমসমাদানমাহ—
 তস্মাদিতি । যস্মাৎ রাগদ্বৈষাদিবিহীনশ্চ ভগবতো ন বিষমকারিত্বং সম্ভবতি তস্মাদিত্যর্থঃ । বাসনা কর্মসংস্কারঃ,
 তৎসহিতক্লেশানাম্ অপরাধমণং সন্ধাভাবং, ক্লেশাৎ রাগদ্বৈষমোহা ইত্যগ্রিমস্রষ্ট্রে বক্ষ্যতে । তথাচ পূর্বপূর্ব-
 কর্ম্যানুসারেণৈব সাধবসাধুকর্ম্যপ্রবর্তনেন দেবমতুগাদীন্ স্রষ্টৃতো ভগবতো ন বৈষম্যম্ ইত্যর্থঃ । তাত্ত্বিকত্বে
 হি স্রষ্ট্রে বৈষম্যনৈর্ঘ্যপ্রসঙ্গসম্ভবঃ তদেব তু ন, গন্ধবনগরাদিবং মায়িকত্বাৎ তস্মা ইত্যাহ—অতু্যপেভ্য
 ইতি । মায়িকবিবিধবিচিত্রসৃষ্টিসংহারে মায়াকারশ্চ বৈষম্যনৈর্ঘ্যাব্যাবাৎ ভগবতোহপি তথাপিদশ্চ ন
 বৈষম্যং নৈর্ঘ্যং বা প্রসজ্ঞাতে ইত্যর্থঃ । তথাচ বিষমকারিত্বাৎ সাবজ্ঞ ইতি ব্যাপ্তেঃ মায়াবিনি বাভিচারো
 দশিতঃ, তস্ম বিষমস্রষ্ট্রেহপি রাগদ্বৈষম্যভাবাৎ ইতি । দর্শয়ত ইতি বস্তুতঃ অভাবেহপি গন্ধবনগরাদিবং
 অনির্বাচ্যং বিশ্বং সাক্ষাৎকারয়ত ইত্যর্থঃ । তত্র হেতুমাং—অভাবাদ্ভবা ইতি ৷৩৪

ন কর্ম্যানিভাগাদিতি চেন্নানাদিত্বাৎ ৷৩৫

শুভাশুভপ্রাণিকর্ম্যবশাৎ বিষমং স্রষ্টৃমপি ঈশ্বরো ন রাগাদিমান্ ইত্যুক্তং, তত্র শঙ্কতে—ন কর্ম্যেতি ।
 তথাহি—“সদেব সৌম্যেদমগ্ৰ আসীৎ” ইত্যাদিশ্রুতৌ প্রাক্ স্রষ্ট্রে বিশ্বশ্চ সংস্কৃপব্রহ্মান্ন অবস্থান-
 প্রতিপাদনাৎ তদানীং শরীরীভাবাৎ ন পুণ্যং নাপি পাপং কর্ম্য, অতঃ কর্ম্যাপেক্ষয়া বিষমসৃষ্টিরিত্যুক্তং ন
 সম্বন্ধতে ইতি চেন্ন । অনাদিত্বাৎ সংসারশ্চ সাদিহে হি উকদোষপ্রসঙ্গঃ, তদেব ন, অতঃ বীজাকুরগ্নায়েন
 কর্ম্মশরীরয়োঃ কার্যাকারণভাবোপপত্তিরিত্যর্থঃ । ভাষ্যে—ইতরেতরাশ্রয়েতি । স্বগ্রহসাপেক্ষগ্রহসাপেক্ষ-
 গ্রহকত্বং তল্লক্ষণম্ । তথাচ কর্ম্যাপেক্ষং শরীরং তদপেক্ষং চ কর্ম্য ইতি কর্ম্যাব্যাবাৎ ঈশ্বরশ্চ চ নিরবজ্ঞত্বাৎ
 সমানৈব সৃষ্টিপরম্পরা শ্রুতিত্যর্থঃ ৷৩৫

উপপদ্যতে চাপ্যুপলভ্যতে চ ৷৩৬

অম্বয়মর্থঃ—সংসারশ্রুতানাদিত্বং সিদ্ধবহুত্বং, যুক্ত্যা শাস্ত্রেন চ তৎ ব্যবস্থাপয়তি—উপপদ্যতে চেতি ।
 চকারঃ উক্তসমুচ্চায়কঃ, তথাচ উক্তশ্চৈব সংসারানাদিত্বশ্চ শ্রুতিমুক্তিভাৎ ব্যবস্থাপনার্থং সূত্রমিদং, ন পুনঃ
 যুক্তান্তবর্ণনম্ ইত্যর্থঃ । সংসারশ্চ অনাদিত্বম্ উপপদ্যতে, অতথা স্রষ্ট্রাকর্ম্মিকত্বেন মুক্তানাম্ উপপত্তিপ্রসঙ্গঃ,
 পুণ্যাপাপমন্তরেণাপি স্বর্গনরকাদিপ্রাপ্তিপ্রসঙ্গশ্চ । তথাচ বিধিনিষেধমোক্ষশাস্ত্রাণামানর্থক্যম্ । শ্রুতৌ স্মৃতৌ
 চ ঐতদুপলভ্যতে যথা—“সূর্য্যচন্দ্রমসৌ দাতা যথা পূর্ব্বমকল্পয়ৎ” । ইতি শ্রুতিঃ, স্মৃতিশ্চ “নাস্তৌ
 ন চাদিন্ চ সংপ্রতিষ্ঠা” ইতি । ভাষ্যে অকস্মাৎ বিনাকারণম্ ।

অকৃতান্ত্যাগমেতি ভাষ্যং ব্যাচষ্টে । টীকায়াম্—অকৃতং কর্ম্মণি ইতি । পুণ্যাপাপফলং তাবৎ স্বর্গ-
 নরকাদি, তদন্তরেণাপি তৎপ্রাপ্তৌ অকৃতকর্ম্মণঃ ফলপ্রাপ্তিঃ শ্রুতিত্যর্থঃ । ইষ্টাপত্তৌ দোষমাহ—তথা চেতি ।
 অকৃতত্বমপি কর্ম্মণি তৎফলপাতে সতি ইত্যর্থঃ । বিধিনিষেধেতি । বিবিশাজ্ঞং তাবৎ “অশ্বমেধেন
 যজ্ঞেত স্বর্গকাম” ইত্যাদি, নিষেধশাস্ত্রং চ “ব্রাহ্মণং ন হস্ত্যাৎ” ইত্যাদি । তথাচ বিনাইপি অশ্বমেধং
 স্বর্গপ্রাপ্তৌ, বিনাপি ব্রহ্মহননং নরকপ্রাপ্তৌ চ তত্ত্বশাস্ত্রম্ অনর্থকং ভবেদিত্যর্থঃ । হেতুমাং—প্রবৃত্তিনিবৃত্তীতি ।
 ইষ্টসাধনতাজ্ঞানং হি প্রবৃত্তিকারণম্, অনিষ্টসাধনতাজ্ঞানং চ নিবৃত্তিকারণং, বিনাপি যোগ্যত্বজ্ঞানং স্বর্গাদি-
 প্রাপ্তৌ, বিনা চ ব্রহ্মহননং নরকপ্রাপ্তৌ তয়োস্ত্বসাধনত্বাভাবাৎ “কষ্টং কর্ম্ম” ইতি ত্রায়াৎ ন কস্তাপি
 প্রবৃত্তিঃ অশ্বমেধাদৌ, ন বা নিবৃত্তি ব্রহ্মবধাৎ ইতি অনর্থকং বিধিনিষেধশাস্ত্রমিত্যর্থঃ । এবং যৌক্ত্যশাস্ত্রশ্চ
 বেদান্তম্যাপি বৈষয়্যামুক্তং “মুক্তানামপি” ইতি ভাষ্যেণ ইতি শেষঃ ।

নম্নু মাভুং স্থখদুঃখাদিনিমিত্তং পুণ্যপাপজনকং কৰ্ম্ম, কিঞ্চ ঈশ্বরঃ অনিচ্ছা বা তন্নিমিত্তমস্ত ইত্যাপদ্যা
আত্মং পরিহরতি ভাষ্যে—ন চ ঈশ্বর ইতি । তস্য পঙ্কজবৎ সাদারণকারণত্বাৎ । দ্বিতীয়ে কেবল
রাগাত্তপেক্ষা বা অনিচ্ছা বৈষম্যাহেতুরিতি বিকল্পা আত্মং নিরন্ততি—ন চ অনিচ্ছা কেবলেতি ।

অনিচ্ছাবৈচিত্র্যেণ কেবলায়া অপি অনিচ্ছায়া বৈষম্যকরত্বসম্ভবাৎ ন চানিচ্ছা ইতি ভাষ্যং ন মদ্রচ্ছতে
অত আহ টীকায়াং—লয়াভিপ্রায়মিতি । তথাচ লয়লক্ষণানিচ্ছাভিপ্রায়েণৈব এতদ্বক্তং ভাষ্যে ইত্যর্থঃ ।
নম্নু লয়াত্মিকায়্য অনিচ্ছায়া বৈষম্যকরত্বাসম্ভবেহপি অনিচ্ছাসংস্কারস্ত তৎকরত্বসম্ভবাৎ তত এব স্থখদুঃখাদি-
বৈষম্যং ভবেৎ ইত্যাপদ্যা আহ—বিক্ষেপলক্ষণেতি । তথাচ তেনৈব সংসারস্ত অনাদিতাতপি সিদ্ধান্তি ইতি
ভাবঃ । কার্য্যত্বাদিতি । তথাচ বিক্ষেপসংস্কারং প্রতি বিক্ষেপস্ত কারণত্বাৎ কারণস্য চ অব্যবহিতপূর্ব্ববৃত্তি-
নিয়মাৎ তৎপূর্ব্বং বিক্ষেপঃ অবশ্যমপেক্ষণীয় ইত্যর্থঃ । বিক্ষেপস্য রাগাদিহেতুত্বং তেবাং মোহজনকত্বপ্রসিদ্ধি-
বিরোধ ইত্যত আহ—বিক্ষেপশ্চ মিথ্যাপ্রত্যয় ইতি । তথাচ পারম্যং হৃত্বম্—“দুঃখজন্মপ্রবৃত্তি-
দোষমিথ্যাজ্ঞানানামুত্তরোত্তরাপায়ে তদনুত্তরাপায়াদপবর্গঃ” ইতি । মিথ্যাজ্ঞানং চ “আত্মনি
ভাবং নাস্তি”তাদিনা প্রপঞ্চিতং ভগবতঃ নামস্যাগমেন, তত্ত্বজ্ঞানেন বিরোধিনা তিরোহিতে মিথ্যাজ্ঞানে
কারণনাশাৎ তৎকার্য্যরাগদ্বৈলক্ষণদোষনিবৃত্তৌ তৎকার্য্যপুণ্যাপুণ্যলক্ষণপ্রবৃত্তান্তদয়ে, তৎকার্য্যবিশিষ্টশরীরসম্বন্ধ-
রূপজন্মভাবাৎ, আত্মস্তিকদুঃখাভাব ইত্যর্থঃ । তথাচ মিথ্যাজ্ঞানমেব সর্ব্বানর্থনিদানং, তন্নিবৃত্তৌ চ দোষনিবৃত্তি-
ক্রমেণ সর্ব্বদুঃখপ্রহরণমিতি ভাবঃ । এতদেব হৃদি নিধায় বিক্ষেপস্য জন্মসম্ভতিকারণত্বং দর্শিতং টীকায়ামিতি
বোধ্যম্ । মিথ্যাপ্রত্যয়শ্চ অবস্থনি দেহাদৌ বস্তুবুদ্ধিঃ । দেহাত্মলক্ষণমোহাচ্ছ তদন্তুকুলে দর্শনীয়মগণ্যাদৌ
রাগঃ, স চ প্রাপ্তেহপি অভিলগিতে বস্তুনি পুনরধিকে গম্ভিন্ চিত্তরঞ্জনাত্মকঃ তৃষ্ণাপরনামা, তস্মাচ্ছ প্রবৃত্তিঃ
তৎসাধনে দুর্গাপূজাদৌ পুণ্যে কৰ্ম্মণি তদ্বক্তং ভাষ্যং মনোরমাং দেহি মনোরমত্বানুসারিণীমিতি ।
পরদারাদৌ চ রাগাৎ প্রবৃত্তিঃ পাপকৰ্ম্মণি । দেহপ্রতিকূলে চ সপত্নাদৌ ঘোষাৎ তন্নাশায় প্রবৃত্তিঃ অভিচারাদি-
পাপকৰ্ম্মণ্যালৌকিকে, লৌকিকে চ দণ্ডনিপাতনাদৌ । অভিচারস্য পাপসাধনতা চ অভিচারো মূলকৰ্ম্ম
চ ইত্যাদিনা উপপাতকমদো পাঠাৎ মন্ত্যুনাভিহিতা । শরীরস্য মোহকারণত্বং দর্শয়তি—স চৈতি । স
বিক্ষেপঃ, স্বকাঠোঃ রাগাদিভিঃ সহিতো বিক্ষেপঃ স্থখদুঃখভোগাদ্যতনং শরীরমন্তরেণ ন সম্ভবতি ইত্যর্থঃ ।
রাগাদিভিঃ সহিত ইতি । তথাচ বিক্ষেপ এব পুণ্যপাপহেতুঃ, রাগাদয়শ্চ পাকসাধনদাক্ষণ্যং দহন-
শিখাবৎ তন্মাস্তরীয়কা, ইতি রাগাদীন উৎপাদ্য মোহ এব তৎকারণমিত্যর্থঃ । ভোগায়তনমিতি,
অধ্যাস্তদেহাবচ্ছেদেনৈব থলু স্কন্ধন্দনবনিতাদিসম্পর্কাৎ স্থখদুঃখোপভোগাৎ তদায়তনং শরীরমিতি অধ্যাস-
বিসয়বিধয়া শরীরং মোহকারণমিতি ভাবঃ । পূর্ব্বপূর্ব্বশরীরাণাং বর্ত্তমানমোহাদিকারণত্বং দর্শয়তি—ন চ
রাগদ্বৈষ্যবিত্তি । সত্যপি মোহে কামিত্বাদিভোগমন্তরেণ তত্র রাগাদ্যানুপপত্তেঃ স্তানুস্তরীয়কভোগ-
সাহিত্যেনৈব তস্য কারণত্বং বক্তব্যমিত্যত আহ—ভোগসহিতমিতি । পূর্ব্বশরীরমন্তরেণেতি ।
প্রাগুভবীয়শরীরে আত্মলক্ষণমোহসংস্কারাদেব এতচ্ছরীরে ‘গাদৃশমোহোৎপত্তিরিতি ভাবঃ । পূর্ব্বপূর্ব্ব-
মোহাদ্যপেক্ষমিতি । তথাচ পূর্ব্বপূর্ব্বমোহঃ রাগাদিদ্ধারা পুণ্যপাপপ্রবৃত্তিমুৎপাদ্য তৎকলভোগাথম্
উত্তরোত্তরশরীরহেতুরিত্যর্থঃ । এবঞ্চ বর্ত্তমানমোহকারণং পূর্ব্বশরীরং, তৎকারণং চ পুণ্যপাপকৰ্ম্মপ্রবর্ত্তকরাগাদি-
দ্ধারা তৎপূর্ব্বভবীয়ো মোহ এব ইত্যাদিরয়ং জগৎপ্রবাহো বীজাকুরং ইতি স্থিতম্ । উক্তং চ ত্রয়াচাঠ্যেঃ—

“মাপেক্ষত্বাদনাদিত্বাৎ বৈচিত্র্যাৎ বিশ্ববৃত্তিঃ । প্রত্যায়নিয়তাৎ ভুক্তেরস্তি হেতুরলৌকিকঃ ॥” ইতি
প্রামাণিকী চেয়মনবস্থা বীজাকুরবৎ ন দোষায় ইতি চ বর্ণনানোপাধায়াঃ । স্বেচ্ছামোহস্য ভাষ্যোক্তাদিপদ-
গ্রাহ্যতামাহ—রাগদ্বৈষ্যমোহ ইতি ।

নম্নু ক্লেশো নাম দুঃখঃ, তৎ কথং রাগাদীনাং ক্লেশত্বমুক্তং ভাষ্যে অত আহ—ত এব ই ইতি । হিঃ
হেতৌ, যত এব তে দুঃখমভ্যবয়ন্তি, অতএব তে ক্লেশাঃ, তথাচ ভাষ্যোক্তং ক্লেশপদং তজ্জনকে রাগাদৌ
লাক্ষণিকম্ ইত্যর্থঃ । তত্র রাগাদীনাং ক্ষণিকত্বেন বিলম্বভাবিকৰ্ম্মপ্রবৃত্তিজনকত্বমসম্ভবি, অব্যবহিতপূর্ব্ব-
বৃত্তিহেতুত্বং তত্বাৎ, অত আহ—বাসনা ইতি । বাসনা সংস্কারবিশেষঃ, তথাচ তদ্বারা এব কৰ্ম্মপ্রবৃত্তিজনকত্বং
রাগাদীনাং, ব্যাপ্তিজ্ঞানস্তেব পরামর্শদ্বারা অহুমিতিজনকত্বম্ । এতদেব হৃদয়তি—কৰ্ম্মপ্রবৃত্ত্যানুগুণা ইতি ।
আক্ষেপস্ত স্বারসিকজ্ঞানার্থত্ববারণায় আহ—প্রবর্ত্তিতানি ইতি । যত্ববিধয়ীকৃতানি ইত্যর্থঃ । ক্ষণিকত্বং চ
তৃতীয়ক্ষণবৃত্তিধ্বংসপ্রতিযোগিত্বম্ । পুরোডাশঃ পক্ষ্যবাগুঃ, কপালঃ পুরোডাশসাধনমুৎপাদ্যবিশেষঃ, তুযান্
অববাতনিপ্পল্লান্, উপবতি অপসারয়তি । তত্র অববাতকালে পুরোডাশপাকাভাবাৎ কপালসম্বন্ধাভাবেহপি

“ভাবিনি ভূতবদুপচারঃ” ইতি ত্রায়েন ভাবিপাকসম্বন্ধমাদায়ৈব পুরোধাসম্বন্ধকথনং কপাৎ ইতি । নহু সংসারস্ত অনাদিভে অবিচ্ছালীনরাগাদীনাম্ অবগন্তাবাৎ “সদেব সৌম্য” ইত্যাদিশ্রুতাক্তং প্রাক্ সৃষ্টেঃ এবকারপ্রতিপাত্ত্রিবিধভেদরাহিতাৎ সতঃ কথম্ উপপত্ততে, ইত্যাহ—তদেবমিতি । সমুদাচরজ্ঞপাঃ ভেদেন ভাসমানো রূপঃ স্বরূপো যেমাং তথাবিধা যে রাগাদয়ঃ তন্নিষেধপরম্ অবিভাগাবধারণম্ ইত্যর্থঃ । প্রস্তুতানিতি । তথাচ শক্ত্যান্মনা অবস্থিতানামপি রাগাদীনাম্ নিষেধে ন তাৎপর্য্যং ক্রতেরिति ভাবঃ । সর্বমবদাতমিতি—সর্বং ব্রহ্মণেজগদভিন্ননিমিত্তোপাদানত্বাদি, “সদেব সৌম্য” ইতিবৎ অনদেবেদমিত্যাদি ক্রতিজাতং চ অবদাতং বৈষম্যনৈস্বর্ণ্যেতরেতরাশ্রয়াদিদোষজাতনিরাসেন নিশাকর-করোক্তাসিপ্রমুখমণিকুট্টিমবৎ বিশুদ্ধম্ ইত্যর্থঃ ৷ ৩৬

সর্বমর্শোপপত্তেষ্চ ৷ ৩৭

তত্ত্বকর্ণবশাৎ বিষমকারিত্বমুক্তং ব্রহ্মণঃ পূর্বেহধিকরণে, সাম্প্রতং লোকে উপাদানস্ত মুদাদিবৎ সগুণত্ব-দর্শনাৎ ব্রহ্মণশ্চ নিগুণত্বাৎ ন উপাদানত্বম্ ইতি প্রত্যাধারগমকত্যা স্মৃতিমিদমাচষ্টে—সর্বমর্শেতি । নিগুণং ব্রহ্ম জগদভিন্ননিমিত্তোপাদানম্ ইতি বদন্ সমন্বয়ো দিযয়ঃ, স কিং যন্নিগুণং তন্মোপাদানং যথা রূপম্ ইতি ত্রায়েন বিরূপাতে ন বা ইতি সন্দেহে বিরূপাতে, তথাহি—যদুপাদানং তৎ সগুণং যথা তদ্বিরতি ব্যাপ্তেঃ উপাদানস্ত সগুণত্বং সিদ্ধং, ব্রহ্মণশ্চ নিগুণত্বাৎ উপাদানত্বস্তাপি অভাবঃ, ব্যাপকাত্বাবাৎ ব্যাপ্যত্বাবসিক্কেঃ । তথাহি—

সগুণস্ত স্ববর্ণাদেব উপাদানত্বদর্শনাৎ । নিগুণং ন ভবেৎ ব্রহ্ম প্রকৃতিজগতঃ কিল ॥ ইতি ।

ইতি প্রাপ্তে আহ—সর্বমর্শেতি । পূর্বপক্ষে সমন্বয়বিরোধঃ ফলং, সিদ্ধান্তে তু তদবিরোধঃ । সর্বজ্ঞত্বাদয়ো যে কারণমর্শাঃ শ্রুতাক্তাঃ তেমাং ব্রহ্মণি এব উপপত্তেঃ জগৎনিমিত্তোপাদানং ব্রহ্ম ইতি স্মৃতাঃ । অদ্বাহত-প্রথমাস্তপদাৎ অধিকরণারম্ভো জ্ঞেয়ঃ । পরোদভাবিতদোষনিরাসেন স্বপক্ষস্থাপনপরোহয়মাখঃ পাদঃ, ইতুপ-সংহারোহপি আবশ্যকঃ, তদর্থমিদমধিকরণং, সৌত্রচকারশ্রুতপাদমেব প্রয়োজনং বোধাম্ ।

ভাণ্ডে—যস্মাদিতি । তথাচ ব্রহ্মবিরম্ভো জগদिति হি অস্বদভিমতং, ব্রহ্ম চ বিনর্ভাদিষ্টানতয়া উপাদানং, নিগুণস্তাপি উপাদানত্বম্ অবিরুদ্ধম্ অবিত্যাকল্পিতসর্বজ্ঞত্বাদিপ্রযুক্তত্বাৎ তস্মাৎ ইতি প্রদর্শিতঃ প্রকারঃ, বাধিতায়াং তু অবিত্যয়াং ন কার্য্যং, নাপি তদুপাদানত্বং ব্রহ্মণ ইত্যসকুদাবেদিতম্ ইতি । কিঞ্চ অপ্রয়োজক-শ্চায়াং তর্কো যন্নিগুণং তন্মোপাদানমিতি । বৈশেষিকৈঃ প্রথমক্ষেণে নিগুণস্যাপি খটাদে দ্বিতীয়ক্ষণোৎপন্নগুণো-পাদানত্বস্বীকারাৎ । নিগুণেহপি জ্ঞানাদৌ অনিত্যত্বারোপদর্শনাৎ বিবর্তোপাদানত্বে সগুণত্বস্ত সর্পিণা অনপেক্ষত্বাচ্চ ইতি । তথাহি—

দ্রব্যস্ত নিগুণস্তাপি চোৎপত্তিকালিকস্ত তু । উপাদানত্বতো ব্যাপ্তিঃ পূর্বোক্তা ব্যভিচারিণী ॥ ইতি ।

নহু লোকে সর্বজ্ঞত্বাদীনাম্ কারণমর্শৎ ন কচিদুপলভ্যতে, তৎ কথং জগদুপাদানস্ত ব্রহ্মণঃ সর্বজ্ঞত্বাদিকথনং ভাণ্ডোক্তং সঙ্গচ্ছতে অত আহ টীকায়াম্—অত্রোতি । চেতনাদিষ্ঠিতশ্চৈবেতি । দৃশ্যতে চ ভুবিন্দাদিষ্ঠিত-শ্চৈব তুরীবেমাদেঃ পটকারণত্বম্, ইতি ব্রহ্মাদিষ্ঠিতায়া অবিত্যয়া জগৎকারণত্বেন তদধিষ্টাতু ব্রহ্মণশ্চাপি চেতনত্বম্ অবশ্যভূতপেয়ং, অতএবোক্তং—স চ চৈতন্যচ্ছুরিতা জগদুৎপাদহেতুরिति । শ্রুতৌ চ ব্রহ্মণঃ সর্ব-কর্তৃত্বাবগতে: “তৎকর্তা খলু তজ্জাতা” ইতি ত্রায়েন সর্বকর্তু ব্রহ্মণঃ সর্বজ্ঞত্বং সর্বশক্তিত্বং চ সিদ্ধম্ । সর্বজ্ঞত্বাৎ নিমিত্তং সর্বশক্তিত্বাচ্চ উপাদানমিতি ভাবঃ । নিগুণস্ত কথং নিয়ামকত্বাদি সম্ভবতি অত আহ—মহামায়াং, তথাচ মহামায়াবিষয়ীকৃতত্বাৎ উপপত্ততে সর্বং তস্মিন্ ইত্যর্থঃ ৷ ৩৭

রাগালদাসী দেবী যং দেবীব ধৃতস্বভতা । অহুত তনয়ং তেন রচিতা ভামতীপ্রভা ॥

ইতি ত্রীচারকৃষ্ণস্মৃতিতর্কবেদান্ততীর্থবিরচিতায়াং ভামতীপ্রভায়াং
দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ ।

শ্রীশ্রীমন্মহর্ষি-
ভগবৎ-কৃষ্ণাৰ্হৈপায়ন-বেদব্যাস-বিরচিত-

ब्रह्मसूत्रम् वा वेदान्तदर्शनम्

— :: —

শাকরভাষ্য-ভামতী-কল্পতরু-ভামতীপ্রভা-সমেতম্ ।

— :: —

द्वितीयं अध्यायं द्वितीयं पादं

— :: —

वेदान्त-तर्क-श्रुतितीर्थोपाधिक
पण्डितप्रवर—श्रीयुक्त चारुकृष्ण वन्द्योपाध्याय
विरचित भामतीप्रभाष्य टीका ও বঙ্গানুবাদ সহিত

आचार्यशङ्कर-ও-রামানুজ ও জায়সাহসী প্রণেতা, ব্যাপ্তিপঞ্চক তর্কসংগ্রহ-তর্কামৃত ও শ্রীমন্তগবদগীতা
প্রভৃতি গ্রন্থের অনুবাদক এবং অষ্টৈতসিক্তি ও বেদান্তদর্শনপ্রভৃতি বিবিধগ্রন্থের
সম্পাদক বেদান্তভূষণোপাধিক

पण्डित श्रीराजेन्द्रनाथ घोष सम्पादित ।

জায়বেদান্তাদিবিবিধগ্রন্থের প্রকাশক
श्रीयुक्त क्षेत्रपाल घोष प्रकाशित

৬নং পার্শ্ববাগান লেন, কলিকাতা ।

কলিকাতা

সম ১৩৪২, শকাব্দ ১৮৫৭, খৃষ্টাব্দ ১৯০৫ ।

৬নং পার্শ্ববাগান লেন, কয়ার্‌সিয়াল গেজেট প্রেস হইতে
শ্রীযুক্ত যতীন্দ্রনাথ লাহিড়ী বি-এ, কর্তৃক মুদ্রিত।

নিবেদন

ভগবৎকৃপায় ব্রহ্মসূত্রের দ্বিতীয় অধ্যায় দ্বিতীয়পাদে আমাদের দ্বিতীয়খণ্ড প্রকাশিত হইল। এই পাদে পরমতত্ত্বগুন থাকায় এবং সেই সকল মতের গ্রন্থাদি সুলভ নহে বলিয়া অনুবাদে এবং টীকারচনায় অত্যধিক অসুবিধা ভোগ করিতে হইয়াছে। নির্ণয়সাগরের মুদ্রিত পুস্তক আজকাল সকলেরই অবলম্বন, কিন্তু তাহাতেও দুৰ্লভস্থলের সকল পাঠ সঙ্গত হয় না। এজন্য অনেক স্থলে কলিকাতা সংস্কৃত কলেজের পুথির সাহায্য লইয়া পাঠ সঙ্গত করা হইয়াছে, এবং প্রায় সকলক্ষেত্রেই পাঠান্তরও প্রদত্ত হইয়াছে। অদ্বৈত অনুবাদক পণ্ডিত-প্রবর শ্রীযুক্ত চারুকৃষ্ণ তর্কতীর্থ মহাশয় এজন্য বহু শ্রম স্বীকার করিয়াছেন।

ভামতীপ্রভা টীকাটি এবার অতি দীর্ঘ হইয়াছে, এজন্য তাহা পৃথক্‌খণ্ডে মুদ্রিত হইবে। এই খণ্ডে আমাদের অঙ্কভাজন পণ্ডিত শ্রীযুক্ত পঞ্চানন সাংখ্যতীর্থ মহাশয় শোধানাদিব্যাপারে যথেষ্ট সহায়তা করিয়া আমাদেরিগকে চিরবাহিত করিয়াছেন।

রথবাড়া
১৭ই আষাঢ়
১৩৪২ সাল

}

সম্পাদক
শ্রীরাজেন্দ্র নাথ ঘোষ
৬নং পার্শ্ববাগন লেন, কলিকাতা।

ভূমিকা

ভগবদ্গীতা এই দ্বিতীয় খণ্ডে ব্রহ্মসূত্রের দ্বিতীয় অধ্যায়ের দ্বিতীয়পাদের শাক্তবিশ্বা, ভাষ্কটীক, ভামতী, এবং ভামতীটীকা, কল্পতরু ও ভামতীপ্রভা এবং ভাষ্কটীকভাষ্কটীক বঙ্গভাষায় প্রভৃতি প্রকাশিত হইল। এই দ্বিতীয়পাদে মহর্ষি বেদব্যাস যুক্তিধারা পরমত খণ্ডন করিয়াছেন, এবং ভাষ্কটীক ভগবান্ শঙ্করাচার্য্য তাহার বিবৃতি করিয়াছেন। এক্ষণে দার্শনিক বিচার ও চিন্তার পক্ষে এই পাদটীকা বিশেষ উপযোগী বলিয়া বিবেচিত হয়।

দ্বিতীয় অধ্যায় প্রথম পাদে অর্থাৎ আমাদের প্রথমখণ্ডে, বিপক্ষের আক্রমণের উত্তর দিয়া স্বপক্ষ স্থাপন করা হইয়াছে, কিন্তু পরমত খণ্ডন না করিলে স্বপক্ষস্থাপন সম্পূর্ণ হয় না, এক্ষণে এই দ্বিতীয়পাদে পরপক্ষ খণ্ডন করিয়া সেই স্বপক্ষস্থাপনের পূর্ণতা সাধন করা হইয়াছে। অবশ্য এই স্বপক্ষস্থাপন ও পরপক্ষখণ্ডনের উদ্দেশ্য ঋতিমূলক মতসমূহের সহিত বেদান্তমতের অবিরোধপ্রদর্শন। কারণ, প্রথম অধ্যায়ে ঋতিত্বের সমন্বয় দ্বারা বেদান্তমত প্রদর্শন করা হইয়াছে, কিন্তু সেই সমন্বয়ের সহিত ঋতিমূলক অপর মতগুলির যদি অবিরোধ প্রদর্শন না করা যায়, তাহা হইলে সেই সমন্বয় অসিদ্ধ হয় না, এই জন্তই এই দ্বিতীয় অধ্যায়ে সেই সমন্বয়ের সহিত যুগ্ম ঋতিমূলক অপরমতের বিরোধ নাই, তাহাই প্রদর্শিত হইল। আর সেই অবিরোধপ্রদর্শনার্থ তাহারই অন্তর্গত প্রথমপাদে স্বপক্ষস্থাপনের পর দ্বিতীয়পাদে পরপক্ষখণ্ডন করা হইল।

এক্ষণে যে সব মত একেবারে ঋতিবিরুদ্ধ, অর্থাৎ ঋতির নিন্দাসহকারে প্রবৃত্ত, যথা—চার্কাবাদির মত, সেই সব মতের খণ্ডন এক্ষণে আর আবশ্যক হইল না। বস্তুতঃ চার্কাদি যে বেদনিন্দায় প্রসিক্ত, তাহা তাহাদের এই জাতীয় বাক্যাবলী হইতে স্পষ্ট প্রতীত হয়। যথা—

ত্রয়ো বেদন্তু কৰ্ত্তারো ভণ্ডবুৰ্জনিশাচরাঃ ।

জৰ্জরী তুফরীত্যাদি পণ্ডিতানাং বচঃ শ্রুতম্ ॥

অর্থাৎ ভণ্ড, বুৰ্জ ও নিশাচর—এই তিন জন বেদের কৰ্ত্তা। কারণ, জৰ্জরী তুফরী (শ্লোক সং ১০।১০৬।৬) ইত্যাদি অপ্রসিক্ত বচন পণ্ডিতগণের স্বরণ করা হয়। এক্ষণে বেদনিন্দাকারী চার্কাদিদের মত এই দ্বিতীয়পাদে আর খণ্ডিত হয় নাই। এক্ষণে এক্ষণে যে সব মতবাদ খণ্ডিত হইল, তাহার সাংখ্য, পাতঞ্জল, ন্যায়, বৈশেষিক, বৌদ্ধ, জৈন, মাহেশ্বর এবং ভাগবত বা পাঞ্চরাত্র মতবাদ। কোথায় বা তাহাদের অংশমাত্র। আর এই সব মত খণ্ডন করায় এই সকল মতই ঋতিমূলক মত, অর্থাৎ ইহারা বেদনিন্দাসহকারে প্রবৃত্ত নহে, বৃথিতে হইবে।

অবশ্য আমাদের শাস্ত্রের সিদ্ধান্তানুসারে সকলপ্রকার মতবাদই বেদ হইতে আবির্ভূত, এক্ষণে উক্ত সাংখ্যাদির মতের দ্বারা সাধারণ অজ্ঞলোকের মত এবং উক্ত চার্কাকমতও বেদমূলক মত বলিতে হইবে, যেহেতু বেদান্তের গ্রন্থে বেদবাক্যদ্বারা ইহাদের মতের মূল প্রদর্শন করা হইয়াছে, যথা—

“অতি প্রাকৃতন্ত ‘আত্মা বৈ জায়তে পুত্রঃ’ ইত্যাদি শ্রুতেঃ... পুত্র আত্মা বদতি” ।

—স্বর্গচার্কাকমত ‘স বা এষ পুরুষোহল্পরসময়ঃ’ (তৈঃ ২।১।১) ইত্যাদি শ্রুতেঃ.....শুল-
শরীরম্ আত্মা ইতি বদতি” ইত্যাদি।

বস্তুতঃ বর্ণাত্মক ভাষা এবং ব্যবহার সবই আমাদের বেদমূলক। আমরা সেই সর্বজ্ঞ আদিপুরুষ ব্রহ্মার নিকট হইতে বেদপ্রাপ্ত না করিতে পারিলে আমাদের মানবোচিত ভাষা বা ব্যবহার কিছুই আবির্ভূত হইত না। বস্তুতঃ নানারূপ পরীক্ষার দ্বারাও জানা গিয়াছে, মানবের এই বর্ণাত্মক ভাষা শিক্ষিত ভাষা, কোন সর্বজ্ঞ পুরুষ ইহা না শিখাইলে ইহা মানবের অধিগত হইত না। আর সর্বজ্ঞ পুরুষের নূতন রচনা বলিলে সর্বজ্ঞের হানি হয় বলিয়া এই সর্বজ্ঞ-উপদিষ্ট ভাষা অনাদি ভাষা। এই ভাষাই বেদের ভাষা বলিয়া বেদকে নিত্য অপৌকষের বলা হয়। মহাভারত, ময়ূ, ও বিষ্ণুপুরাণাদিতে এই কথাই আছে—

অনাদি নিধনা মিত্যা বাঙল্যষ্টা অয়জুবা ।

আদৌ বেদময়ী দিব্যা যতঃ সৰ্ব্বাঃ প্রবৃত্তয়ঃ ॥

নামরূপং চ ভূতানাং কৰ্ম্মণাং চ প্রবর্তনম্ ।

বেদশব্দেভ্য এবাদৌ মির্দমে স মহেশ্বরঃ ॥

সৰ্ব্বেষাং চৈব নামানি কৰ্ম্মাণি চ পৃথক্ পৃথক্ ।

বেদশব্দেভ্য এবাদৌ পৃথক্ লংঘ্যন্ত মির্দমে ॥

কিন্তু কালের প্রভাবে এই ব্রহ্মসূত্র রচিত হইবার পূর্বেই উক্ত চার্মাকাদি কতিপয় মতবাদীর শিষ্যসম্প্রদায় বেদনিন্দায় প্রবৃত্ত হন বলিয়া তাঁহারা হই বেদবাহু বলিয়া বিবেচিত হইলেন, আর তজ্জন্ত এই পরমত খণ্ডন প্রসঙ্গে তাঁহারা স্থান পান নাই। আর এজন্ত এই গ্রন্থে যে বৌদ্ধ ও জৈনমত খণ্ডিত হইয়াছে দেখা যায়, তাহা মহাভারত ও বিষ্ণুপুরাণোক্ত বৌদ্ধ ও জৈনমত, তাহা গৌতম বুদ্ধ ও মহাবীর স্বামীর বৌদ্ধ ও জৈনমত নহে। যেহেতু পরবর্তী বৌদ্ধ ও জৈনমত বেদনিন্দায় প্রবৃত্ত হইয়াছিল। কিন্তু প্রাচীন বৌদ্ধাদি মত বেদনিন্দায় প্রবৃত্ত হয় নাই—প্রত্যুত তাঁহারা স্বমতস্থাপনে বেদের প্রমাণও গ্রহণ করিয়াছেন—ইহা উপবর্ষাচার্যের মৌমাংসাবৃতি ও বৌদ্ধাচার্য শাস্ত্ররক্ষিতের তত্ত্বসংগ্রহে দেখা যায়।

এজন্ত ঐহারা এই গ্রন্থে বৌদ্ধ ও জৈন মতের খণ্ডন দেখিয়া এই ব্রহ্মসূত্রে গৌতমবুদ্ধের পরবর্তী বলিয়া বিবেচনা করেন, তাঁহাদের মত গ্রহণীয় নহে। এই গ্রন্থের মধ্যে পাদটীকায় স্থলে স্থলে এ বিষয়টী কিছু কিছু আলোচিত হইয়াছে। কিন্তু বেদনিন্দাকারী চার্মাকাদির বা গৌতম বুদ্ধের পরবর্তী বৌদ্ধ ও জৈনদিগের মত এই গ্রন্থে স্থান না পাইলেও এবং সাক্ষাৎসম্বন্ধে তাঁহাদের মত খণ্ডিত না হইলেও যে, তাঁহাদের মত অখণ্ডিত রহিয়া গিয়াছে, তাহা নহে। কারণ, যে সকল যুক্তিসাহায্যে সাংখ্যাদি বেদমূলক মতগুলির খণ্ডন করা হইয়াছে, সেই সকল যুক্তির দ্বারাই বেদনিন্দক পরবর্তী বৌদ্ধ জৈন, চার্মাকাদিরও মত যে খণ্ডিত হইয়া গিয়াছে, তাহাতে আর সন্দেহ নাই। ভাষ্যকার অবশ্য প্রসঙ্গক্রমে চার্মাকাদির মত যে অখণ্ডিত রাখিয়াছেন, তাহাও নহে। আর তব্যতীত সাংখ্য ও নৈয়ায়িক প্রভৃতি মনোবিবর্গ সেই সব চার্মাকাদির মত সম্পূর্ণরূপেই খণ্ডন করিয়াছেন। এই সব কারণে শ্রুতিমৌমাংসাস্বরূপ এই বেদান্তগ্রন্থে চার্মাকাদির মত স্থান পায় নাই, কিন্তু বৌদ্ধ জৈনমতের স্থান হইয়াছে।

এখন মনে হইতে পারে—পরমত খণ্ডন করিলে, পরমতের সহিত অবিরোধ প্রদর্শনকার্য কি করিয়া সম্পন্ন হইতে পারে? অবিরোধ প্রদর্শন করিতে হইলে ত আর সে মতের খণ্ডন করা চলে না? তাহাকে রক্ষা করিয়া তাহার অভিপ্রায় প্রদর্শন করিতে হয়? অতএব এই পাদে পরমত খণ্ডন করার দ্বিতীয় অধ্যায়ের অবিরোধপ্রদর্শনের প্রকৃতি সংরক্ষিত হয় কি করিয়া? বস্তুতঃ এই সংশয় এস্থলে খুবই স্বাভাবিক। কিন্তু ইহার উত্তরও খুবই সহজ। যথা—শ্রুতিবাক্যসমূহের মধ্যে সমন্বয়কার্য প্রথমাধ্যায়ে করিয়া দ্বিতীয় অধ্যায়ে সেই শ্রুতিমূলক মতসমূহের মধ্যে যদি যুক্তিসাহায্যে অশ্রোতাংশের খণ্ডন করা যায়, তাহা হইলেই যথার্থ অবিরোধ-প্রদর্শনকার্য সমাধা করা হয়। কারণ, উক্ত মতগুলির শ্রুতিকে অমূল্যস্বরূপ করাই অভিপ্রায়, কিন্তু যুক্তির প্রবাহে পড়িয়া তাহারা শ্রুতিবহির্ভূত মতে পরিণত হইয়া পড়িয়াছে। অতএব যুক্তিসাহায্যে তাহাদের মতের খণ্ডন করিয়া তাহাদের মতমধ্যে বেদবিরোধ প্রদর্শন করাই তাহাদের সহিত যথার্থ অবিরোধপ্রদর্শন। ইহাই ভাষ্যকার—৪র্থ অধিকরণের প্রারম্ভে বৈশেষিকের খণ্ডনপ্রসঙ্গে প্রকাশ করিয়া বলিয়াছেন, যথা—(৮৪পৃষ্ঠা)

“বৈশেষিকরাঙ্কান্তো হুযুক্তিযোগাৎ বেদবিরোধাত্ শিষ্টাপরিগ্রহাচ্চ ন অপেক্ষিতব্যম্। ইতি উক্তম্” ইত্যাদি। স্বয়ংকারও বলিয়াছেন—

“অপরিগ্রহাচ্চ অত্যন্তমনপেক্ষা”। (২২।১৭)

বস্তুতঃ বেদবাক্যের যে অর্থ করিবার পদ্ধতি জৈমিনি মুনি নির্দেশ করিয়াছেন, তাহা লৌকিক যুক্তিরই অমূল্যস্বরূপ করিয়া করিয়াছেন। বেদের তত্ত্ব অলৌকিক হইলেও তাহার বাক্যার্থনির্ণয়কৌশল অলৌকিক নহে। এত জগৎই যুক্তি সাহায্যেও বেদমূলক অথচ বেদবিরোধী মতগুলির যুক্তিদোষ এবং বেদবিরোধিতাপ্রদর্শন আবশ্যক হইয়াছে। আর সেই ভাবেই পরমতখণ্ডন এই দ্বিতীয়পাদে করা হইয়াছে, কিন্তু পরমতের দোষ উদ্ঘাটন করিবার উদ্দেশ্যে নহে।

এখন এস্থলে একটা প্রশ্ন হইতে পারে যে, ভাষ্যকার যদি সূত্রার্থই প্রকাশ করিয়া থাকেন, তবে তিনি এবং ভাস্করীকার বৌদ্ধ ও জৈনমত পরিষ্কার করিবার জন্ত বৌদ্ধ ধর্মকীর্তি দিগ্ভাগ এবং জৈন সমস্তভ্রমপ্রভৃতি পরবর্তী বৌদ্ধ ও জৈন পণ্ডিতগণের বাক্য উদ্ধৃত করিয়া সূত্রার্থ নির্দেশ করেন কেন? ইহাতে ব্রহ্মসূত্রের আধুনিকতাই প্রমাণিত হয়। ইহার উত্তর এই যে, এই সব বৌদ্ধ ও জৈনপণ্ডিতগণ সেই প্রাচীন মতেরই পরিষ্কার করিয়াছেন বলিয়া ইহাদের বাক্য উদ্ধৃত করা হইয়াছে। বস্তুতঃ ইহারা এবং বৈদিক সম্প্রদায় সকলেই স্বীকার করেন যে, গৌতমবুদ্ধ ও মহাবীর স্বামীর পূর্বেও বৌদ্ধ ও জৈনমত ছিল। ব্যাসদেবের সময় ক্রকুৎস্ন বুদ্ধ ছিলেন। (বিখ্যকোষ প্রভৃতি)। ধর্মকীর্তি প্রভৃতির বাক্য উদ্ধার করিবার উদ্দেশ্য—ইহারা হই তত্ত্বমতের প্রবর্তক বলিয়া নহে, কিন্তু তৎসংস্রমতের পরিপোষক বলিয়া। আর প্রাচীন বৌদ্ধাদিমতের সহিত

যে পরবর্তী বৌদ্ধাদি মতের সর্বাংশে ঐক্য আছে তাহাও নহে। এজ্ঞ ২৪ সূত্রের পাদটীকা দ্রষ্টব্য। পরবর্তী বৌদ্ধাদি মতকে এই বেদান্তমতেরই ছায়া অবলম্বনে উন্নত ও পরিষ্কৃত করা হইয়াছে। বৈদিকদর্শনে ঋগিগণ মীমাংসা ও জ্ঞানাদিশাস্ত্রমধ্যে প্রাচীন বৌদ্ধ ও জৈনমতের যে সব দোষ প্রদর্শন করিয়াছেন, গৌতম বুদ্ধ ও পরবর্তী বৌদ্ধ জৈনগণ সেই সব দোষ পরিহার করিয়া নিজ নিজ মতের উৎকর্ষ সাধন করিয়াছেন। এই কারণে, ধর্ম্মকীর্ত্তি প্রভৃতির বাক্য উদ্ধৃত করিয়া ভাষ্যকারপ্রভৃতি সূত্রার্থ স্পষ্ট করায় এই ব্রহ্মসূত্রের আধুনিকতা প্রমাণিত হয় না।

কিন্তু তথাপি অষ্টৈতবাদকে বৌদ্ধমতের ছায়া বলিবার জন্ত ব্রহ্মসূত্রাদির আধুনিকতা প্রমাণ করিতে কতকগুলি ব্যক্তির আগ্রহ দেখা যায়। তাঁহারা বলেন, শঙ্করাচার্য্যের পূর্বে এক গোড়পাদের মাণ্ডুকাকারিকা ভিন্ন আর অষ্টৈতমতের কোন প্রাচীন গ্রন্থ পাওয়া যায় না, কিন্তু বৌদ্ধ অদ্বয়বাদের গ্রন্থ পাওয়া যায়। তাহার পর গোড়পাদের কারিকার সহিত লঙ্কাবতারসূত্রপ্রভৃতি বৌদ্ধগ্রন্থের ভাব ও ভাষাগত ঐক্য আছে। আর গোড়পাদকে শঙ্করাচার্য্যের পরমগুরু বলা হয়, এবং গোড়পাদের সহিত শঙ্করাচার্য্যের সাক্ষাৎকারের প্রবাদও প্রচলিত আছে। তদ্ব্যতীত গোড়পাদের কারিকায় অষ্টৈতমতের সহিত বৌদ্ধমতের প্রভেদপ্রদর্শনও আছে; অতএব শঙ্কর অষ্টৈতবাদ বৌদ্ধমতেরই ছায়াবিশেষ। গোড়পাদ ও শঙ্করাচার্য্য বৌদ্ধমতকে বেদপ্রমাণের দ্বারা পুষ্ট করিয়া বেদান্তমত বলিয়া প্রচার করিয়াছেন মাত্র, ইত্যাদি।

কিন্তু এই কথা সঙ্গত বলিয়া বোধ হয় না। কারণ, অষ্টৈতবাদ বুদ্ধের বহুপূর্ববর্তী বেদমূলক মতবাদ। অভিসন্ধিশূত্র হইয়া সহজভাবে উপনিষৎ পাঠ করিলে অষ্টৈতবাদই হৃদয়ঙ্গম হয়, ইহার অন্তথাসাধন অসম্ভব। তাহার পর অষ্টৈতমতে সং চিৎ আনন্দ ব্রহ্মবস্তুই সকলের অধিষ্ঠান, এবং জগৎ তাহাতে কল্পিত বলা হয়। বৌদ্ধমতে তাদৃশ সম্ভবত্বকে অধিষ্ঠান বলা হয় না। পরন্তু নিরুপাখ্য শূত্র তাঁহাদের মতে পরমার্থ সত্য; অথবা অজ্ঞ বৌদ্ধমতে বিজ্ঞানই মূল বস্তু ও তাহা কণিক; কিন্তু বেদান্তমতে তাহা এক হির ও নিত্য। বস্তুতঃ খৃষ্টীয় ৭ম শতাব্দীর শাস্তরক্ষিতের গ্রন্থে (৩৫১১—৩৫১৫ শ্রোকে) দেখা যায়, বেদমধ্যে নিমিত্তনামক শাখায় বুদ্ধের কথা আছে বলিয়া বুদ্ধকে সর্বজ্ঞ বলিয়া স্বীকার করিবার জন্ত বৈদিকগণকে বলা হইতেছে। মীমাংসাদর্শনের শবরভাষ্যে অনেকরই মতে গৌতমবুদ্ধের পূর্ববর্তী পাণিনির গুরু উপবর্ষাচার্য্যের বৌদ্ধমতখণ্ডন-প্রসঙ্গে দেখা যায়, বৌদ্ধগণ তাঁহাদের সম্মত কণিকবিজ্ঞান সিদ্ধ করিবার জন্ত উপনিষৎ প্রমাণ (বৃ: ২।৪।১২। ৪।৫।১৪) দিতেছেন এবং উপবর্ষাচার্য্য ঠিক তাহার পরবর্তী উপনিষৎ বাক্যদ্বারা বৌদ্ধের প্রদত্ত উপনিষৎ প্রমাণকে খণ্ডন (মীমাংসা দঃ ১।১।৫) করিতেছেন। এখন বেদপ্রমাণদ্বারা যাঁহারা বুদ্ধকে সর্বজ্ঞ বলিয়া মাত্র করিবেন, অথবা বৌদ্ধপ্রদর্শিত বেদবাক্যদ্বারা বৌদ্ধধর্ম্ম স্বীকার করিবেন, তাঁহারা আর বেদকে অপ্রমাণ বলিতে পারেন না। অতএব তাঁহারা একদল বৈদিক বৌদ্ধই হইতেছেন। এজ্ঞ বৌদ্ধকর্তৃক বেদপ্রমাণপ্রদর্শনকে অভ্যুপগমবাদ বলিয়া বৌদ্ধমতের বেদমূলকতা আর অপলাপ করা যায় না। এই বেদমূলক বৌদ্ধমতই ব্যাসাদি ঋগিগণ খণ্ডন করেন এবং তৎপরে গোড়পাদ তাহাদের প্রদর্শন করেন। এই গোড়পাদ ব্যাসপুত্র শূকের শিষ্য ও পুত্র; এ বিষয়ে পুরাণ ও সাম্প্রদায়িক গ্রন্থাদি বিস্তর প্রমাণই আছে। প্রবর্তক (১২।২।৪) ভারতের সাধনা (৬।৪) দ্রষ্টব্য। মহাভারতেও বুদ্ধমতের কথা আছে, কিন্তু গৌতমবুদ্ধের কথা নাই। শূক শিষ্য গোড়পাদের পর গৌতমবুদ্ধ এই বৈদিক অষ্টৈতবাদকে কিকিৎ বিকৃত করিয়া বৌদ্ধমত বলিয়া প্রকাশ করায় এই মতদ্বয়ের ভেদ, সাধারণ ব্যক্তির নিকট বা অজ্ঞ সম্প্রদায়ের নিকট আবার অস্পষ্ট হইয়া উঠিল। এই সময় শঙ্করাচার্য্য আবার সেই প্রভেদ প্রদর্শন করেন। শঙ্করপ্রশিষ্টকর্তৃক রচিত বিচার্ণব তন্ত্রমধ্যে শঙ্কর ও গোড়পাদের মধ্যে প্রায় ৫৩ পুরুষের ব্যবধান দেখা যায়। তাঁহাদের বিবচিত্ত গ্রন্থাদি বৌদ্ধগণই সম্ভবতঃ বিনষ্ট করিয়া থাকিবেন। তাঁহারা যে বৈদিক গ্রন্থ নানা কৌশলে বিনষ্ট করিয়াছেন, তাহা বৌদ্ধ ঐতিহাসিক তিব্বতী তারানাথ বর্ণনা করিয়াছেন; ভোজরাজ্যেও অহরূপ ঘটনা ঘটয়াছিল তাহা কামধেনু গ্রন্থ হইতে জানা যায়। উপবর্ষের ব্রহ্মসূত্রবৃত্তির কথা ভাষ্যকার প্রভৃতি স্বীকার করিয়াছেন, কিন্তু তাহার লোপের কারণ বৌদ্ধগণ কিনা, তাহা অহুসঙ্কানের বিষয়। আর গোড়পাদের সহিত শঙ্করাচার্য্যের সাক্ষাৎ—ইহা সাম্প্রদায়িক কথা। ইহা যদি বিশ্বাস করা হয়, তবে গোড়পাদ সিদ্ধযোগী, স্মৃশ্রমীরে শঙ্করের সম্মুখে ব্যাসের দ্বায় আবির্ভূত হইয়াছিলেন, এই সাম্প্রদায়িক কথাও বিশ্বাস করিতে হয়। নচেৎ সম্প্রদায়ের কথার এক অংশ বিশ্বাস করিয়া বিরুদ্ধ সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়া যুক্তিসঙ্গত হয় না। তাহার পর লঙ্কাবতারসূত্রপ্রভৃতি গ্রন্থ, যেরূপ বিদ্বত ও বিচারবহুল এবং গোড়পাদের কারিকা যেরূপ সংক্ষিপ্ত ও সারগর্ভ, তাহাতে গোড়পাদের কারিকারই

প্রাচীনস্ব সম্ভব, লঙ্ঘ্যতারের নহে। পরিশেষে বৌদ্ধগণ যখন বেদবিরোধী হইলেন এবং বৈদিকগণ যখন বৌদ্ধগণকে বেদবাহ্য বলিয়া তাঁহাদিগকে তিরস্কার করিলেন, তখন বৈদিকগণ প্রাচীন বেদ থাকিতে বৌদ্ধগণের যুক্তিতর্কের সাহায্য কেন গ্রহণ করিবেন? কুমারিল ভট্ট যে বৌদ্ধ হইয়াছিলেন, তাহা নিজ শিষ্য ধর্মকীর্ত্তি বৌদ্ধ হইলে তাহার সহিত বাদে পরাজিত হইয়া, শ্রদ্ধাবশতঃ নহে; কারণ, পরে সেই কুমারিলই নিজ বৌদ্ধগুরু ও ধর্মকীর্ত্তিকে বাদে পরাজিত করেন, এবং বেদমার্গ স্থাপন করেন। অতএব তিনিও বৌদ্ধমতের দ্বারা প্রভাবিত হইতে পারেন না। তাহার পর বৌদ্ধপণ্ডিতগণ সকলেই প্রথম জীবনে বৈদিক পণ্ডিত ছিলেন; বুদ্ধদেবই সংখ্যাচার্য্য আগড় কালমের শিষ্য ছিলেন। সুতরাং তাঁহারা বৈদিক যুক্তির দ্বারা প্রভাবিত হইতেন। আর শঙ্করপ্রভৃতির জীবনে পূর্বে বৌদ্ধভাব, পরে বৈদিকভাব গ্রহণের কথা নাই, সুতরাং তাঁহাদের বৌদ্ধসংস্কারলাভের কোন সম্ভাবনাই নাই। এই সব কারণে বৌদ্ধমতই বেদের ছায়া, কিন্তু বৈদিক অদ্বৈতমত বৌদ্ধমতের ছায়া নহে। আর তজ্জগৎ এই ব্রহ্মসূত্রপ্রভৃতি গ্রন্থ বুদ্ধের পরবর্ত্তীও নহে।

তাহার পর এই ব্রহ্মসূত্রের প্রামাণিকতা সম্বন্ধে আজকাল আর একটি আপত্তি প্রতিগোচর হয়। সেই আপত্তি এই যে, যখন একই ব্রহ্মসূত্র গ্রন্থের ব্যাখ্যা প্রত্যেক সম্প্রদায় বিভিন্নপ্রকার করিয়াছেন, তখন ইহার প্রকৃত অভিপ্রায় জানিবার উপায় নাই। অতএব ইহা প্রমাণ হইলেও ইহার প্রামাণ্যের উপকারিতা লাভের সম্ভাবনা নাই। এজ্ঞ সিদ্ধ বা অবতার পুরুষের শরণগ্রহণ প্রয়োজন, তাঁহাদের মতই ব্রহ্মসূত্রের অর্থ, ইত্যাদি। বাস্তবিক কথাটি আপাতদৃষ্টিতে খুব সঙ্গতই বলিয়া বোধ হয়; কারণ, আমরা ১২খানি ভাষ্যের পাঠ মিলাইয়া দেখিতেছি, মতানৈক্য অত্যন্ত অধিক। এজন্য নিম্নে একটা তালিকা প্রদত্ত হইল, যথা—

অধ্যায়	পদ	শঙ্কর		ভাষ্য		রামানুজ		জীকর		নিম্বার্ক		জীকঠ		মধ্ব		বল্লভ		বিজ্ঞান ভিক্ষু		বলদেব		আনন্দ		বৈখানস	
		কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ	কিঃ	মুঃ
১	১	১১	৩১	১১	৩১	১১	৩২	১১	৩২	১০	৩২	১২	৩২	১২	৩১	১০	৩০	—	৩১	—	৩১	১১	৩২	১১	৩২
	২	৭	৩২	৭	৩২	৬	৩৩	৭	৩২	৭	৩৩	৯	৩৩	৭	৩২	৮	৩২	?	৩২	?	৩৩	৭	৩৩	৬	৩১
	৩	১৩	৪৩	১৩	৪৩	১০	৪৪	১৩	৪৩	১০	৪৪	১১	৪৪	১৪	৪৩	১৩	৪৩	?	৪৩	?	৪৩	১৩	৪৩	১০	৪৪
	৪	৮	২৮	৮	২৭	৮	২৯	৮	২৮	৮	২৮	৭	২৯	৭	২৯	৮	২৮	—	২৮	—	২৮	৮	২৯	৮	৩০
২	১	১৩	৩৭	১৩	৩৭	১০	৩৬	১১	৩৬	১০	৩৬	১১	৩৬	১১	৩৬	১২	৩৭	—	৩৭	—	৩৭	১০	৩৬	১০	৩৬
	২	৮	৪৪	৮	৪০	৮	৪২	৮	৪৪	৬	৪৪	৯	৪২	১২	৪৪	৮	৪৪	?	৪৪	?	৪৪	৮	৪৪	৮	৪২
	৩	১৭	৪৩	১৭	৪৩	৭	৪২	১৩	৪০	৬	৪২	১২	৪২	১৯	৪০	১৬	৪৩	?	৪৩	?	৪৩	৯	৪৩	৭	৪২
	৪	৯	২২	৯	২২	৮	১৯	৭	১৮	৬	২১	৮	১৯	১০	২৩	১০	২২	—	২২	—	২২	৯	২১	৮	১৯
৩	১	৬	২৭	৬	২৬	৬	২৭	৮	২৭	৪	২৭	৬	২৭	২০	২৯	৮	২৭	—	২৭	—	২৮	৬	২৭	৬	২৭
	২	৮	৪১	৮	৪১	৮	৪০	৯	৪০	৪	৪১	৯	৪০	২০	৪২	১১	৪১	?	৪১	?	৪২	৮	৪১	৮	৪০
	৩	৩৬	৬৬	৩৬	৬৪	৩৬	৬৪	২৮	৬৪	২৪	৬৪	৩৬	৬৪	৪২	৬৮	২৪	৬৬	?	৬৬	?	৬৮	২৪	৬৪	২৬	৬৪
	৪	১৭	৪২	১৭	৪৩	১৪	৪১	১৭	৪২	১২	৪২	১৭	৪১	১১	৪১	৯	৪১	—	৪২	—	৪২	১৪	৪১	১৪	৪১
৪	১	১৪	১৯	১৩	১৮	১১	১৯	১০	১৯	৯	১৯	১৩	১৯	৮	১৯	৭	১৯	—	১৯	—	১৯	১১	১৯	১১	১৯
	২	১১	২১	৯	২০	১১	২০	১১	২০	৪	২১	৯	২০	১০	২২	৭	২১	?	২১	?	২১	১০	২০	১১	২০
	৩	৬	১৬	৪	১৪	৪	১৪	৪	১৬	৪	১৬	৪	১৪	৬	১৬	৪	১৭	—	১৬	—	১৬	৪	১৪	৪	১৪
	৪	৭	২২	৭	২২	৬	২২	৬	২২	৬	২২	৮	২২	১১	২৩	৪	২২	—	২২	—	২২	৬	২২	৬	২২
সংক্ষেপ	১৩	১২	৪৪	১৭	৪১	১২	৪৪	১২	৪৪	১৩	৪৪	১২	৪৪	২২	৪৪	১৬	৪৪	?	৪৪	?	৪৪	১৩	৪৪	১৩	৪৪

এই সকল আচার্য্যগণের নাম পারস্পর্য্য অনুসারেই গৃহীত হইয়াছে। তথাপি সকলের সময় ঠিক জানিতে পারা যায় নাই। তবে শঙ্করাচার্য্যের সময় ৬৮৬-৭২০ খৃষ্টাব্দ, রামানুজাচার্য্যের সময় ১০১৭-১১৩৭ খৃষ্টাব্দ, মধ্বাচার্য্যের সময় ১১৯৯-১৩০৪ খৃষ্টাব্দ। এইগুলি প্রায় ঠিক। ইহাদের মধ্যে বিজ্ঞানভিক্ষুভাষ্য এবং বলদেবভাষ্যের অধিকরণ, নির্দেশসংকারে মুক্তিত না হওয়ায় উপরে প্রদত্ত হইল না। উহা নির্ণয় করা আবশ্যিক।

এই অধিকরণ অর্থ—বিচার বা বিচার্য বিষয়। এক বা একাধিক সূত্রে এক একটা অধিকরণ বা বিচার্য বিষয় হয়। এই সকল সূত্রের মধ্যে কোথায় কেবল পূর্বপক্ষসূত্র, কোথায় বা কেবল সিদ্ধান্তসূত্র, কোথায় বা উভয়মিশ্রিত সূত্র থাকে। এখন কেবল পূর্বপক্ষ সূত্রদ্বারা কোন অধিকরণ হয় না। উপরি উক্ত আচার্য্যগণের মধ্যে যে কেবল সূত্রের পাঠসদৃশ মতভেদ ঘটিয়াছে, তাহা নহে, কিন্তু কোথায় সূত্রবর্জন, কোথায় নূতন সূত্রগ্রহণ, কোথায় দুইটা সূত্রে একটা সূত্রে পরিণতি, কোথায় একটা সূত্রে দুইটাতে পরিণতি, কোথায় বা নঞদ্বারা ইা কে না, এবং না কে ইা করাও হইয়াছে। কোথাও পূর্বপক্ষসূত্রকে সিদ্ধান্তসূত্র এবং সিদ্ধান্তসূত্রকে পূর্বপক্ষসূত্রও করা হইয়াছে। আর এইরূপ সূত্রের দ্বারা যে অধিকরণ রচিত হইয়াছে, তাহাতে আরও ভীষণ মতভেদ ঘটিয়াছে, অর্থাৎ ১৩১ হইতে ২২৩ পর্য্যন্ত অধিকরণ সংখ্যায় মতভেদ ঘটিয়াছে। বস্তুতঃ, এইরূপ মতভেদ দেখিলে ব্রহ্মসূত্রকারের অভিপ্রায় যে কি, তাহাতে, কোন এক মতে আগ্রহ না থাকিলে কাহারও কোন অর্থে নিশ্চয়তা হইতে পারে না। কিন্তু তাই বলিয়া যদি সিদ্ধ বা অবতার পুরুষের ব্যাখ্যাকে ব্যাসাভিপ্রায় বশিতে ইচ্ছা কাহারও হয়, তাহা হইলে ভগবান্ ব্যাসদেবই তাঁহার পরিপন্থী হইবেন; কারণ, তিনি ২।১।১ সূত্রে মনুপ্রভৃতির সহিত বিরোধনিবন্ধন সর্বজ্ঞ কপিলমতের দ্বারা বেদান্তশাস্ত্রের ব্যাখ্যায় আপত্তি করিয়াছেন। আর এজন্য তিনি তাঁহার নিজমতের উপরও অন্ধবিশ্বাস করিতে নিষেধ করিলেন। বস্তুতঃ এই আপত্তিই কুমারিলভট্ট তাৎকালিক সর্বপ্রধান বৌদ্ধগুরু এবং তাঁহার বৌদ্ধমত গ্রহণকালে তাঁহার নিজেরও গুরু ধর্মপালের নিকট প্রকারান্তরে প্রয়োগ করিয়া বৌদ্ধমতের পরাজয়সাধনে সমর্থ হইয়াছিলেন। অতএব দেখা যাইতেছে, ব্রহ্মসূত্রের ব্যাখ্যা নানা আচার্য্য নানারূপ করিয়াছেন বলিয়া যে, ব্রহ্মসূত্রের প্রামাণ্যের উপকারিতালাভ অসম্ভব, আর তজ্জন্য শাস্ত্রবিচার বর্জন করিয়া কোন সিদ্ধ মহাত্মার শরণগ্রহণই কর্তব্য—এতাদৃশ মতবাদ অনুমোদনীয় হইতে পারে না।

কিন্তু তাহা হইলেও ব্রহ্মসূত্রের কোন ব্যাখ্যাটা গ্রাহ্য, তাহার ত নির্ণয় হইল না। ব্রহ্মসূত্রার্থনির্ণয়ের উপায় কি? এজন্য আমাদের বোধ হয়—আমাদের নিকট প্রথম দ্বিতীয় ও তৃতীয়রূপ তিনটিপথ উন্মুক্ত রহিয়াছে। প্রথম পথে যাইতে হইলে বেদাদি শাস্ত্র যথাবিধি উত্তমরূপে অধ্যয়ন করিয়া মীমাংসা ও ন্যায়প্রভৃতি শাস্ত্রসম্মত পথে সকল আচার্য্যের ব্যাখ্যা পর্যালোচনা করিয়া একটা অর্থ স্থির করা আবশ্যক; কারণ, ব্যাসদেব এই ব্রহ্মসূত্রে নিজমতপ্রকাশে প্রবৃত্ত হন নাই, কিন্তু উপনিষদের কোন বিষয়ে তাৎপর্য্য, তাহাই সর্ববাদিসম্মত মীমাংসার কোণলদ্বারা নির্ণয়ে প্রবৃত্ত হইয়াছেন। অতএব এইভাবে ব্রহ্মসূত্রের যে অর্থ প্রতিপন্ন হইবে, তাহাই ব্যাসাভিপ্রায় হইবে সন্দেহ নাই। দ্বিতীয় পথে প্রাচীনত্ব এবং ব্যাসসম্প্রদায়ের সহিত সম্বন্ধ বিচার পূর্বক যথাসাধ্য যুক্তি বিচার করিয়া কোন একটা ব্যাখ্যা গ্রহণ করা আবশ্যক। আর তৃতীয়পথে নিজ নিজ সম্প্রদায় অনুসারে নিজ নিজ আচার্য্যের মত অবলম্বন করিয়া তদনুযায়ী বিচার করিয়া একটা অর্থ গ্রহণই প্রয়োজন। কিন্তু শাস্ত্রার্থবিচার বর্জন করিয়া কেবল সিদ্ধ পুরুষাদির বাক্য অবলম্বনে সন্তুষ্ট থাকা তত্ত্ববুৎসুহগণের পক্ষে শোভনমার্গ বলিয়া বিবেচিত হয় না। অতএব প্রথমপথে কোন ব্যাখ্যাই নির্দেশ করা অনাবশ্যক, দ্বিতীয়পথে শাস্ত্রের ব্যাখ্যাই গ্রহণীয় বলিয়া বোধ হয়; কারণ, বর্তমানে এই ভাগ্য অপেক্ষা প্রাচীন কোন ভাষ্য আর পাওয়া যায় না, প্রাচীন বিষয়ে প্রাচীনের কথা যত প্রমাণ, এত আর অজ্ঞের কথা হয় না, এবং শঙ্করাচার্য্যের পরবর্ত্তী আচার্য্যগণের সকল প্রকার আক্রমণের উত্তরই শাস্ত্রের সম্প্রদায়ের পণ্ডিতগণ দিয়া আসিতেছেন এবং ব্যাসের সঙ্গে শাস্ত্রের সম্প্রদায়ের সম্বন্ধই সর্বাপেক্ষা ঘনিষ্ঠ। আর তৃতীয়পথেও কোন ব্যাখ্যাই নির্দেশ করা আবশ্যক হয় না। যেহেতু গুরুবাক্যে প্রকটই সকল ত্রুটি সংশোধন করিয়া যথাকালে প্রকৃত পথে সাধককে আনিয়া দেয়।

বিভিন্ন সম্প্রদায়ের আচার্য্যগণের সূত্রপাঠ ও অধিকরণ রচনার দোষগুণ বিচারপ্রভৃতি, সময় ও স্থান সাপেক্ষ, এজন্য এস্থলে আর সে চেষ্টা করা হইল না।

সূচীপত্র

সামান্য সূচী

মূলগ্রন্থ ভাষ্য ভামতী ও অনুবাদ ১—২০০

টীকা ভামতীপ্রভা

২০০—শেষ।

নিশেষ সূচী

১। রচনানুপপত্ত্যাদিকরণ	(১ম—১০ম সূত্র)	৫। অভাবাদিকরণ	(২৮শ—৩২শ সূত্র)
সাংখ্যমত বৃত্তিসঙ্গত নহে	১—৪০ পৃষ্ঠা	বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমততৎপণ	১৩১—১৬৭ পৃষ্ঠা
২। মহদীর্ঘাদিকরণ	(১১শ সূত্র)	৬। একস্মিন্নস্তাবাদিকরণ	(৩৩শ—৩৬শ সূত্র)
বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর	৪১—৫০ পৃষ্ঠা	জৈনমততৎপণ	১৬৭—১৮১ পৃষ্ঠা
৩। পরমাণুজগদকারণত্বাদিকরণ	(১২শ—১৭শ সূত্র)	৭। পত্ত্যাদিকরণ	(৩৭শ—৪১শ সূত্র)
বৈশেষিকমততৎপণ	৫১—৮৪ পৃষ্ঠা	পাণ্ডপতমতৎপণ	১৮১শ—১৯৩শ পৃষ্ঠা
৪। সমুদায়াদিকরণ	(১৮শ—২৭শ সূত্র)	৮। উৎপত্ত্যাদিকরণ	(৪২শ—৪৫শ সূত্র)
সর্বান্তিহাদিবৌদ্ধমততৎপণ	৮৪—১৩১ পৃষ্ঠা	পাঞ্চরাত্র বা ভগবতমততৎপণ	১৯৩শ—২০২শ পৃষ্ঠা

সূত্রানুযায়ী সূচী।

১। সাংখ্যমততৎপণ (রচনানুপপত্ত্যাদিকরণ)	পত্রাঙ্ক
১। রচনানুপপত্ত্যে নানুমানম্ ২।২।১	(সিদ্ধান্তসূত্র) ১
২। প্রবৃত্তেষ্চ ২।২।২	" ১১
৩। পরোক্ষবচেৎ তত্রাপি ২।২।৩	" ১৭
৪। ব্যতিরেকানবস্থিতেন্দ্রিয়পেক্ষত্বাৎ ২।২।৪	" ১৯
৫। অন্ত্রাত্মাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ২।২।৫	" ২১
৬। অভ্যুপগমেহপার্থ্যত্বাৎ ২।২।৬	" ২২
৭। পুরুষাশ্রয়বিত্তি চেৎ তত্রাপি ২।২।৭	" ২৬
৮। অদ্বিত্যানুপপত্ত্যে ২।২।৮	" ২৭
৯। অন্ত্রাত্মমিতৌ চ জ্ঞপ্তিবিরোগাৎ ২।২।৯	" ২৯
১০। বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ২।২।১০	" ৩০
২। সাংখ্যের আক্ষেপতৎপণ (মহদীর্ঘাদিকরণ)	
১। মহদীর্ঘাবদ্ বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ২।২।১১	" ৪১
৩। বৈশেষিকমততৎপণ (পরমাণুজগদকারণত্বাদিকরণ)	
১। উত্তরতত্রাপি ন কর্ম্মাত্তদত্বাবঃ ২।২।১২	" ৫১
২। সমবায়াত্মাপগমাচ্চ সাম্যাদনবস্থিতেঃ ২।২।১৩	" ৫৭
৩। নিত্যমেব চ তত্রাৎ ২।২।১৪	" ৬০
৪। রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ২।২।১৫	" ৬১
৫। উত্তরতত্রা চ দোষাৎ ২।২।১৬	" ৬৭
৬। অপরিগ্রহাচ্চাত্তদনপেক্ষা ২।২।১৭	" ৭০

৪। সৰ্বান্তিষ্টবৌদ্ধবাদখণ্ডন (সমুদারাদিকরণ)

পত্রাঙ্ক

১। সমুদার উত্তরহেতুকেইপি তদপ্রাপ্তিঃ নিমিত্তত্বাৎ ২।২।১৮ (সিদ্ধান্তত্বজ্জ)	৮৪
২। ইতরেত্তরপ্রত্যয়বাদিতি চেন্নোৎপত্তিমাননিমিত্তত্বাৎ ২।২।১৯ "	৯১
৩। উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্বনিরোধাৎ ২।২।২০ "	১০৩
৪। অসতি প্রতিক্ষাপরোধো বৌগপত্তমজ্ঞা ২।২।২১ "	১০৭
৫। প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ২।২।২২ "	১০৮
৬। উত্তরত্বা চ দোষাৎ ২।২।২৩ "	১১২
৭। আকাশে চাবিশেষাৎ ২।২।২৪ "	১১৩
৮। অমুদ্ব্যভেদ ২।২।২৫ "	১১৬
৯। নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ২।২।২৬ "	১২৩
১০। উদাসীনানামপি চৈবংসিদ্ধিঃ ২।২।২৭ "	১২৮

৫। বিজ্ঞান ও শূন্যবাদখণ্ডন (অভাবাদিকরণ)

১। নাতাব উপলক্ষেঃ ২।২।২৮ "	১৩১
২। বৈধৰ্ম্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ ২।২।২৯ "	১৫৫
৩। ন তাবোহমুপলক্ষেঃ ২।২।৩০ "	১৫৮
৪। কণিকত্বাচ্চ ২।২।৩১ "	১৫৯
৫। সৰ্ব্বথাহমুপপত্তেচ্চ ২।২।৩২ "	১৬২

৬। জৈনমতখণ্ডন (একস্মিন্নত্ববাদিকরণ)

১। নৈকস্মিন্নসম্ভবাৎ ২।২।৩৩ "	১৬৭
২। এবং চাত্মাহকাৎ স্নায়ম্ ২।২।৩৪ "	১৭৪
৩। ন চ পর্য্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিত্যঃ ২।২।৩৫ "	১৭৬
৪। অন্ত্যাবস্থিতেষ্টোত্তরনিত্যত্বাদবিশেষঃ ২।২।৩৬ "	১৭৮

৭। পাণ্ডপত ও নৈসর্গিকমতখণ্ডন (পতাদিকরণ)

১। পতুরসামঞ্জস্তাৎ ২।২।৩৭ "	১৮১
২। সম্বন্ধানুপপত্তেচ্চ ২।২।৩৮ "	১৮৭
৩। অধিষ্ঠানানুপপত্তেচ্চ ২।২।৩৯ "	১৮৯
৪। করণবচ্ছেদ ভোগাদিত্যঃ ২।২।৪০ "	"
৫। অন্তবন্ধমসৰ্ব্বজ্ঞতা বা ২।২।৪১ "	১৯১

৮। ভাগবত ও পাঞ্চরাত্রমতখণ্ডন (উৎপত্তাদিকরণ)

১। উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ২।২।৪২ "	১৯৪
২। ন চ কর্তৃঃ করণম্ ২।২।৪৩ "	১৯৬
৩। বিজ্ঞানাদিতাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ২।২।৪৪ "	১৯৭
৪। বিপ্রতিষেধাচ্চ ২।২।৪৫ "	১৯৯

ওঁ তৎসংব্রহ্মণে নমঃ ।

শ্রীশ্রীমন্মহর্ষিকৃষ্ণদেবপায়নবেদবাসপ্রণীতঃ

ব্রহ্মসূত্রং নাম

বেদান্তদর্শনম্

—:~::~:—

অথ অবিরোধো নাম

দ্বিতীকোঃ প্রাক্কঃ ।

—:~::~:—

পরপক্ষখণ্ডনং নাম দ্বিতীয়পাদঃ

—:~::~:—

সাংখ্যমতখণ্ডনরূপরচনানুপপত্তিনাম

প্রথমম্ অধিকরণম্ ।

রচনানুপপত্তেশ্চ নানুমানম্ । ২।২।১ *

শাস্ত্রব্রহ্মসূত্রম্

যত্বেপি ইদং বেদান্তবাক্যানাম ঐদম্পর্য্য নিরূপয়িতুং শাস্ত্রং প্রবৃত্তং, ন তর্কশাস্ত্রবৎ কেবলাভিঃ যুক্তিভিঃ কক্ষিৎ সিদ্ধান্তঃ সাধয়িতুং দুষয়িতুং বা প্রবৃত্তম্, তথাপি বেদান্ত-বাক্যানি ব্যাচক্ষাণৈঃ সম্যগ্দর্শনপ্রতিপক্ষভূতানি সাংখ্যাদিদর্শনানি নিরাকরণীয়ানি ইতি, তদর্থঃ পরঃ পাদঃ প্রবর্ত্ততে। বেদান্তার্থনির্গয়শ্চ চ সম্যগ্দর্শনার্থত্বাৎ তন্নির্গয়েন স্বপক্ষ-স্থাপনং প্রথমং কৃতং, তৎ হি অভ্যাহিতং, পরপক্ষপ্রত্যাখ্যানাৎ ইতি।

ভাষ্যভূতবাদ ।

সূত্রার্থ—“অনুমানম্” অর্থাৎ অনুমানসিদ্ধি প্রধান “ন” অর্থাৎ জগৎকারণ নয়, কারণ, “রচনানু-পপত্তেঃ” অর্থাৎ রচনায় অনুপপত্তি হয় বলিয়া অর্থাৎ যেহেতু চেতন ব্রহ্মের সাহায্য ব্যতীত স্বতন্ত্র অচেতন প্রধানকর্তৃক বিচিত্র ও স্থবিত্ত জগতের রচনা করা সম্ভব হয় না, অতএব স্বতন্ত্র প্রকৃতি জগৎ সৃষ্টি করিয়াছেন—এরূপ অনুমান অসঙ্গত।

ভাষ্যার্থ—যদিও বেদান্তবাক্যসমূহের ঐদম্পর্য্য অর্থাৎ ব্রহ্মপরম্ব নিরূপণ করিবার জন্ত এই শাস্ত্র প্রবৃত্ত অর্থাৎ আরম্ভ করা হইয়াছে; তর্কশাস্ত্রের মত কেবল যুক্তিধারা কোন সিদ্ধান্ত সাধন করিবার জন্ত অথবা কোন সিদ্ধান্তে দোষ দিবার জন্ত প্রবৃত্ত হয় নাই, তাহা হইলেও “বেদান্তবাক্যানি ব্যাচক্ষাণৈঃ” অর্থাৎ বেদান্তবাক্যসকলকে যিনি ব্যাখ্যা করিতেছেন, পরম পূজনীয় সেই সূত্রকারকর্তৃক সম্যগ্দর্শনের প্রতিপক্ষ-ভূত সাংখ্যাদি দর্শনসকল অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞানের বিরোধী সাংখ্যাদি দর্শনসকল নিরাকরণীয় অর্থাৎ নিরাস করা উচিত।

* এই সূত্র হইতে দ্বিতীয়পাদ আরম্ভ হইয়াছে। পূর্বপাদে প্রথম ও শেষ সূত্রের ‘স্মৃতি’ ‘ধর্ম’ ও ‘উপপত্তি’ শব্দদ্বারা তাহা ‘বপকস্থাপন পাদ’ বলিয়া সিদ্ধ হয়। তাহার পর এই সূত্রের ‘অনুপপত্তি’ ও ‘অনুমান’ শব্দদ্বারা ইহা যে তর্কবহুল এবং খণ্ডনবহুল পাদ, তাহাও বুঝা যায়। আর ইহাতে আর সমুদায় অধিকরণে নকারাদি নিষেধবাচক শব্দ থাকায় ইহা যে খণ্ডনপরবাদ, তাহাও স্পষ্ট। তাহার পর “ন অনুমানম্” এই প্রথমান্তপদ থাকায় এই সূত্র হইতে যে অধিকরণ আরম্ভ, তাহাও বুঝা গেল। এতদ্ব্যতীত স্বরদ্বারা পাদশেষের ইঙ্গিত থাকে। ইহা গুরুবক্তৃগম্য। একান্ত এই সূত্রগ্রন্থের অর্থ সম্প্রদায়লভ্যও বুঝিতে হইবে। সূত্ররচনার নিয়ম ও সম্প্রদায়লব্ধ অর্থ হইতেই সূত্রকারের অভিপ্রেত অর্থ লাভ হয়। এই সূত্র হইতে ১০টা সূত্রদ্বারা এই অধিকরণটা রচিত।

(যুক্তিবিদ্যা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনাসুপপত্তেশ্চ নানুমানম্ ১২।২।১]

ভাষ্যানুবাদ ।

সেইজন্ত পরপাদ অর্থাৎ দ্বিতীয়পাদ আরম্ভ করা হইতেছে। আর সমাগ্দর্শনার্থ অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞানের জন্ত বেদান্তার্থের নির্ণয় করা হয় বলিয়া সেই বেদান্তার্থনির্ণয়দ্বারা প্রথমে স্বপক্ষস্থাপন করিয়াছেন। যেহেতু তাহা পরপক্ষপ্রত্যাখ্যান হইতে অর্থাৎ পরমতৎপত্ত্ব অপেক্ষা অভ্যর্থিত অর্থাৎ অন্তরঙ্গ ।

ভাষ্যতী ।

স্বাদেতৎ, ইহ হি পাদে স্বতন্ত্রা বেদনিরপেক্ষাঃ প্রধানাদিসিদ্ধিবিষয়াঃ সাংখ্যাভিযুক্তয়ঃ নিরাকরিণ্যন্তে । তৎ অযুক্তম্, অশাস্ত্রাঙ্গম্ । নহি ইদং শাস্ত্রম্ উচ্ছৃঙ্খলতর্কশাস্ত্রবৎ প্রবৃত্তম্, অপি তু বেদান্তবাক্যানি ব্রহ্মপরাণি ইতি পূর্বপক্ষোত্তরপক্ষাভ্যাং বিনিশ্চেতুম্ । তত্র কঃ প্রসঙ্গঃ শুদ্ধতর্কবৎ স্বতন্ত্রযুক্তিনিরাকরণশ্চ, ইত্যত আহ—“যত্বেপি ইদং বেদান্তবাক্যানাম্” ইতি । ন হি বেদান্তবাক্যানি নির্ণেতব্যানি ইতি নির্ণীয়ন্তে, কিন্তু মোক্ষমাণানাং তত্ত্বজ্ঞানোৎপাদনায় । যথা চ বেদান্তবাক্যোভ্যাং জগদুপাদানং ব্রহ্ম অবগম্যতে, এবং সাংখ্যাভ্যাসুমানোভ্যাং প্রধানাচ্চেতনং জগদুপাদানম্ অবগম্যতে । ন চ এতদেব চেতনোপাদানম্ অচেতনোপাদানং চ ইতি সমুচ্ছেতুং শক্যং, বিরোধঃ । ন চ ব্যবস্থিতে বস্তুনি বিকল্পো যুজ্যতে । ন চ আগমবাধিতবিষয়তয়া অনুমানমেব ন উদীয়তে ইতি সাম্প্রতম্ । সর্বজ্ঞপ্রণীততয়া সাংখ্যাভ্যাগমশ্চ বেদাগমতুল্যত্বাৎ, তদ্বাধিতশ্চ অনুমানশ্চ প্রতিকৃতিসিংহতুল্যতয়া অবাদ্যত্বাৎ । তস্যাৎ তদ্বিরোধাৎ ন ব্রহ্মণি সমন্বয়ঃ বেদান্তানাং সিধাতি ইতি ন ততঃ তত্ত্বজ্ঞানং সেক্ষুম্ অর্হতি । ন চ তত্ত্বজ্ঞানাৎ স্বাভাৱে মোক্ষ ইতি স্বতন্ত্রাণাম্ অপি অনুমানানাম্ আভাসীকরণম্ ইহ শাস্ত্রে সঙ্গতমেব ইতি । যােবং ততঃ পরকীয়ানুমাননিরাস এব কস্মাৎ প্রথমং ন কৃতঃ, ইত্যত আহ—“বেদান্তার্থনির্ণয়শ্চ চ” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

উদগৈর্বাছদগৈঃ পৃথুতঃপরিঘপ্রাংস্ততিভিন্নগাত্রাঃ, কেচিং কেচিচ্চ বজ্রপ্রতিমনখমুর্ধৈর্দৌর্গদেহোপদেহাঃ ।

আকর্শ্যৈকে চ যন্ত প্রলয়ঘনঘনদানগম্ভীরনদাঃ, বিঃসৃতা দৈত্যামুখাস্তমহমতিবলঃ ক্রীড়সিংহঃ প্রপঙ্তে ॥

স্ববোধলিতাবোধতঃস্তুতজগদ্ভ্রমম্ ।

সদানন্দঘনদৈতঃ পরং ব্রহ্মান্নি নির্মলম্ ॥

“স্বতন্ত্রা” ইত্যন্ত বাখ্যানঃ বেদনিরপেক্ষা ইতি । বিলক্ষণত্বাদয়ো হি প্রধানাদিপরেভ্যে বেদান্তবাক্যানাম্ অনুগ্রাহিকাঃ, ইমান্ত যুক্তয়ঃ স্বাতন্ত্র্যেণ প্রধানাদিসাধিকা ইতি । অনেন আক্ষেপাবগমে এব পাদার্থঃ বিবেচিতঃ । “মোক্ষমাণানাং” মোক্ষম্ ইচ্ছতাম্ । যুচে: সনন্তস্ত লুপ্তাভ্যাসস্ত রূপম্ । বেদান্তেরেব জ্ঞানজননাত্ কিং পরপক্ষাক্ষেপেণ ? তত্রাহ “যথা চ” ইতি । ননু প্রমাণাবগতানি উপাদানানি জগতি সমুচ্চীয়াঃ, তন্ত্বে ইব পটে অত আহ—“ন চ এতদেব” ইতি । চেতনম্ উপাদানম্ অস্ত ইতি তথা উক্তম্ । বেদো হি ব্রহ্মপ্রণীতঃ, ইতি সাংখ্যাভ্যাগমশ্চ তন্ত্বেলাভা । তথাচ কপিলভ্যাগমে বেদেন ন বাধাতে, সিংহ ইব সমবলসিংহাস্তরেণ । এবং কপিলভ্যাগমে দৃষ্টীকৃতম্ অনুমানম্ অপি ন বাধাতে, যথা সিংহঃ দৃষ্টীকৃতো দার্বাদিময়ে প্রতিকৃতিসিংহে দৃষ্টমানায়াঃ ঈদৃশঃ সিংহ ইতি সিংহাকারপ্রতিভে: স্ববোধঃ ইত্যর্থঃ ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

যাউক, এই পাদ “স্বতন্ত্র” অর্থাৎ বেদনিরপেক্ষ, অর্থাৎ বেদের অপেক্ষা না করিয়া প্রধানাদি-সিদ্ধিবিষয়ক, অর্থাৎ যে সকল যুক্তির দ্বারা প্রধানাদির সিদ্ধি হয়, সাংখ্যাভিযান্ত্রের সেই সকল যুক্তি নিরাকরণ অর্থাৎ খণ্ডন করা হইবে। কিন্তু তাহা যুক্তিসঙ্গত নহে; কারণ, তাহা অশাস্ত্রাঙ্গ অর্থাৎ বেদান্তশাস্ত্রের অঙ্গ নহে। কারণ, এই শাস্ত্র উচ্ছৃঙ্খল অর্থাৎ অপ্রতিষ্ঠিত তর্কশাস্ত্রের মত প্রবৃত্ত হয় নাই, কিন্তু বেদান্তবাক্য-সকলের ব্রহ্মই তাৎপর্য—ইহা পূর্বপক্ষ ও উত্তরপক্ষদ্বারা বিশেষ করিয়া নিশ্চয় করিবার জন্ত প্রবৃত্ত। অতএব সেক্ষেত্রে শুদ্ধতর্কের মত (সাংখ্যাভিযান্ত্রের) স্বতন্ত্রযুক্তি খণ্ডন করিবার প্রসঙ্গ অর্থাৎ সম্বন্ধ কি? এইজন্ত বলিতেছেন—“যত্বেপি ইদম্” ইত্যাদি। কারণ, বেদান্তবাক্যসকল নির্ণয় অর্থাৎ বিচার করিতে হইবে—এইজন্তই বিচার করা হইতেছে না, কিন্তু বাহারা মোক্ষলাভ করিতে ইচ্ছা করেন, তাঁহাদের তত্ত্বজ্ঞান জন্মাইবার জন্ত। আর যেমন ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ—ইহা বেদান্তবাক্য হইতে জানা যাইতেছে, এইরূপ সাংখ্যাভিযান্ত্রের অনুমান হইতে জানা যাইতেছে যে, অচেতনপ্রধানাদি জগতের উপাদানকারণ। আর এই জগৎই চেতনোপাদান এবং অচেতনোপাদান, অর্থাৎ ইহার উপাদানকারণ চেতন ব্রহ্মও বটেন, আবার অচেতন-প্রধানও বটেন, এইরূপ সমুচ্চয় করিতে পারা যায় না; কারণ, চেতন ও অচেতন বিরুদ্ধ বস্তু। আর ব্যবস্থিত অর্থাৎ সিদ্ধ বস্তুতে বিকল্প হইতে পারে না। আর আগমদ্বারা বাধিতবিষয় হয় বলিয়া অনুমানই উদয় হয়

(যুক্তিযাত্রা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্ত্যেচ্চ নানুমানম্ । ২।২।১]

ভাষ্যতীর্থ অনুবাদ ।

না—ইহা সঙ্গত নহে । কারণ, সাংখ্যাশাস্ত্র সর্বজ্ঞ মহর্ষি কপিলপ্রভৃতির নিশ্চিত বলিয়া বেদরূপ আগমের সমান, অতএব সাংখ্যাশাস্ত্র যে অনুমান বলিয়াছেন, তাহা সিংহের প্রতিমার তুল্য বলিয়া অর্থাৎ সিংহ দেখিয়া তাহার মত প্রতিমা নিৰ্মাণ করিলে তাহাতে প্রকৃত সিংহ ইহার মত এইরূপ প্রতীতির যেমন বাধ হয় না, সেইরূপ বাধিত হইবার যোগ্য নহে । অতএব সেই সকল শাস্ত্রের সহিত বিরোধ হয় বলিয়া বেদান্তসকলের ত্রক্ষে সমন্বয় সিদ্ধ হয় না, এই হেতু তাহা হইতে তত্ত্বজ্ঞান সিদ্ধ হইতে পারে না । আর তত্ত্বজ্ঞানবাতীত মোক্ষ হয় না, অতএব সাংখ্যাশাস্ত্রের স্বতন্ত্র অনুমানসকলকেও দোষযুক্ত করা এই শাস্ত্রে নিশ্চয়ই সঙ্গত হইয়াছে । যদি ইহাই হয়, তবে পরকীয় অনুমানখণ্ডনই প্রথমে করেন নাই কেন ? এইজন্ত বলিতেছেন—“বেদান্তার্থ-নির্ণয়স্ত চ” ইত্যাদি ।

শাকরভাষ্যম্ ।

ননু মুমুকুগাং মোক্ষসাধনত্বেন সম্যগ্দর্শননিক্রপণায় স্বপক্ষস্থাপনমেব কেবলং কৰ্ত্তুং যুক্তম্, কিং পরপক্ষনিরাকরণেন পরষেষকরণে ? বাচ্যমেবম্, তথাপি মহাজনপরিগৃহীতানি মহাস্তি সাংখ্যাশাস্ত্রানি সম্যগ্দর্শনাপদেশেন প্রবৃত্তানি উপলভ্য ভবেৎ কেবাঞ্চিৎ মন্দমতীনাম্ এতান্যপি সম্যগ্দর্শনায় উপাদেয়ানি ইতি অপেক্ষা । তথা যুক্তিগাঢ়-সম্ভবেন, সর্বজ্ঞভাবিত্বাচ্চ শ্রদ্ধা চ তেষু, ইত্যতঃ তদসারতোপপাদনায় প্রযত্ন্যতে ।

ননু “ঐক্ষতে নীশঙ্কম্” (ত্রঃ সূঃ ১।১।৫) “কামাচ্চ নানুমানাপেক্ষা” (ত্রঃ ১।১।১৮)

“এতেন সর্বৈ ব্যাখ্যাতা ব্যাখ্যাতাঃ” (ত্রঃ ১।৪।২৮) ইতি চ—

পূর্বজ্ঞাপি সাংখ্যাশাস্ত্রপ্রতিক্ষেপঃ কৃতঃ, কিং পুনঃ কৃতকরণেন ইতি ? তদুচ্যতে—সাংখ্যাদয়ঃ স্বপক্ষস্থাপনায় বেদান্তব্যাক্য্যপি উদাহৃত্য স্বপক্ষানুগোচ্যেনৈব যোজয়ন্তঃ ব্যাচক্ষতে, তেষাং যদ্ব্যখ্যানং তদ্ব্যখ্যানাভাসং, ন সম্যক্ ব্যাখ্যানম্ ইতি এতাবৎ পূর্বঃ কৃতম্, ইহ তু ব্যাক্যনিরপেক্ষঃ স্বতন্ত্রঃ তদযুক্তিপ্রতিষেধঃ ক্রিয়তে ইতি এব বিশেষঃ ।

তত্র সাংখ্যাঃ মন্ত্ৰশ্চে, যথা ঘটশরাবাদয়ঃ ভেদাঃ যুদাশ্বনা অদীয়মানাঃ যুদাশ্বক-সামান্যপূর্বক লোকে দৃষ্টাঃ, তথা সর্বৈ এব বাহ্যাদ্যাত্মিকাঃ ভেদাঃ সূক্ষ্মঃখমোহাস্ততয়া অদীয়মানাঃ সূক্ষ্মঃখমোহাস্তকসামান্যপূর্বক ভবিতুম্ অর্হন্তি । যৎ তৎ সূক্ষ্মঃখ-মোহাস্তকং সামান্যং তৎ ত্রিগুণং প্রধানং মুখং অচেতনং চেতনম্ পুরুষম্ অর্থঃ সাধয়িতুং স্বভাবেনৈব বিচিত্রেণ বিকারাশ্বনা বিবর্ততে ইতি । তথা পরিপ্লাবনাদিভিরপি নির্ভৈঃ তদেব প্রধানম্ অনুমিমতে ।

ভাষ্যানুবাদ ।

যদি বল—মুমুকুগণের মোক্ষের সাধন বলিয়া সম্যগ্দর্শন অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান নিক্রপণ করিবার জন্ত নিজমত স্থাপন করাই কেবল উচিত, পরবিষেকর পরপক্ষনিরাকরণ করিয়া কি হইবে ? ইহা, ইহা সত্য বটে । তাহা হইলেও মহাজনপরিগৃহীত অর্থাৎ মহাজ্ঞগণ যাহাকে আদর করেন, এইরূপ মহৎ সাংখ্যাশাস্ত্রসকল সম্যগ্দর্শনের উপদেশ করিবার জন্ত প্রবৃত্ত হইয়াছে মনে করিয়া, এই সকল শাস্ত্রও সম্যগ্দর্শনের জন্ত উপাদেয়, অর্থাৎ আদরণীয় বলিয়া কোন কোন মন্দমতি অর্থাৎ অল্পবুদ্ধি ব্যক্তির ইহাতে অপেক্ষা অর্থাৎ প্রয়োজনবোধ হইতে পারে । আর যুক্তিগাঢ় সম্ভব বলিয়া অর্থাৎ প্রচুরযুক্তিপূর্ণ বলিয়া এবং সর্বজ্ঞভাবিত অর্থাৎ সর্বজ্ঞ কপিলপ্রভৃতি মুনিগণ বলিয়াছেন বলিয়া, সেই সকল শাস্ত্রে শ্রদ্ধাও হইতে পারে, এইজন্ত তাহাদের অসারতা উপপাদনের জন্ত অর্থাৎ তাহাতে কোন উৎকৃষ্ট বিষয় নাই বলিয়া বুঝাইয়া দিবার জন্ত প্রযত্ন করা হইতেছে ।

যদি বল—“ঐক্ষতে নীশঙ্কম্” (১।১।৫) “কামাচ্চ নানুমানাপেক্ষা” (১।১।১৮)

“এতেন সর্বৈ ব্যাখ্যাতা ব্যাখ্যাতাঃ” (১।৪।২৮) ইত্যাদি

পূর্ব পূর্ব সূত্রেও সাংখ্যাশাস্ত্রের প্রতিক্ষেপ অর্থাৎ সাংখ্যাশাস্ত্রের খণ্ডন করা হইয়াছে, কৃতকরণ করিয়া আর কি হইবে ? অর্থাৎ যাহা করা হইয়াছে, তাহা পুনর্বার করিয়া কি হইবে ? তাহা হইলে বলিতেছি—

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্তেচ্চ নানুমানম্ । ২।২।১]

ভাষ্যমুবাদ ।

সাংখ্যাদি আচার্যগণ স্বপক্ষস্থাপনের জন্ত বেদান্তবাক্যসকলও উল্লেখ করিয়া স্বপক্ষের আত্মগুণে অর্থাৎ নিজমতের অনুরূপেই যোজনা করিয়া ব্যাখ্যা করেন । তাঁহাদের যে ব্যাখ্যা, তাহা ব্যাখ্যানাভাস অর্থাৎ দোষযুক্ত ব্যাখ্যা, নির্দোষ ব্যাখ্যা নহে, এই পর্য্যন্ত পূর্বে করা হইয়াছে ; কিন্তু এখানে বাক্যানিরপেক্ষ অর্থাৎ বেদান্তবাক্যের অপেক্ষা না করিয়া স্বতন্ত্রভাবে তাঁহাদের (স্বাধীনবুদ্ধিধারা কল্পিত) যুক্তি সকলের প্রতিবেদ অর্থাৎ নিরাস করা হইতেছে—ইহাই বিশেষ ।

তাঁহাদের মধ্যে সাংখ্যাচার্যগণ মনে করেন—যেমন ঘটশরাবাদি ভেদসকল, অর্থাৎ বিভিন্ন বিকারসকল মৃত্তিকারূপে অদ্বীয়মান হইয়া অর্থাৎ মৃত্তিকারূপে অদ্ব্যগত হইয়া মৃত্তিকারূপ সামান্যপূর্ব্বক হয়, অর্থাৎ মৃত্তিকারূপ সাধারণ কারণসমূহের বলিয়া লোকমধ্যে দৃষ্ট হয়, তদ্রূপ সমুদায় বাহ্য ও আধ্যাত্মিক ভেদসকল অর্থাৎ বিভিন্নবস্তুরূপে অদ্বীয়মান হইয়া অর্থাৎ অদ্ব্যগত হইয়া, সুখদুঃখমোহান্নাসামান্যপূর্ব্বক হওয়াই উচিত, অর্থাৎ সুখদুঃখমোহরূপে একটা সাধারণ কারণসমূহের হওয়াই উচিত । সেই যে সুখ, দুঃখ ও মোহরূপ সাধারণবস্তু, তাহা সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ এই ত্রিগুণাত্মক প্রধান, আর তাহা মৃত্তিকার মত অচেতন, তাহা চেতন পুরুষের অর্থ অর্থাৎ ভোগ ও অপবর্গরূপ প্রয়োজন সম্পাদনের জন্ত স্বভাবতঃই অর্থাৎ কোনরূপ চেতনকর্তৃক প্রেরিত না হইয়া নানাবিধ মহদহঙ্কারাদি বিকাররূপে বিবর্তিত হয়, অর্থাৎ পরিণত হয় । আর পরিমাণাদি হেতুস্বারাও তাঁহারা সেই প্রধানেরই অনুমান করেন ।

ভাস্তী ।

ননু বীতরাগকথায়াং তত্ত্বনির্ণয়মাত্রম্ উপযুক্ত্যতে, ন পুনঃ পরপক্ষাধিক্ষেপঃ । স হি সরাগতাম্ আবহতি, ইতি চোদয়তি—“ননু মুমুক্ষুণাম্” ইতি । পরিহরতি—“বাঢ়মেবম্, তথাপি” ইতি । তত্ত্বনির্ণয়বাসনা “বীতরাগকথা” । ন চ পরপক্ষদূষণম্ অন্তরেণ তত্ত্বনির্ণয়ঃ শক্যঃ কৰ্ত্ত্বম্ ইতি তত্ত্বনির্ণয়ায় বীতরাগেণাপি পরপক্ষঃ দৃশ্যতে, ন তু পরপক্ষতয়া, ইতি ন বীতরাগকথাস্বাব্যাহতিঃ ইত্যর্থঃ ।

পুনরুক্ততাং পরিচোক্ত সমাধাতে—“ননু ঐক্ষতেঃ” ইতি । “তত্র সাংখ্যা” ইতি । (যানি হি যেন রূপেণ আ শ্লোকাৎ আ চ সৌন্দর্য্যং সমদ্বীয়ন্তে, তানি তৎকারণানি দৃষ্টানি, যথা ঘটাদয়ঃ রূচকাদয়শ্চ আ শ্লোকাৎ আ চ সৌন্দর্য্যং মৃৎসুবর্ণাধিতাঃ তৎকারণাঃ, তথাচ ইদং বাহ্যম্ আধ্যাত্মিকং চ ভাবজাতং সুখদুঃখমোহান্নাসনা অদ্বিতম্ উপলভ্যতে, তস্মাৎ তৎ অপি সুখদুঃখমোহান্নাসামান্যকারণকং ভবিতুম্ অর্হতি । তত্র জগৎকারণশ্চ যা ইয়ং সুখান্নাতা, তৎ সত্ত্বং, যা দুঃখান্নাতা তৎ রজঃ, যা চ মোহান্নাতা তৎ তমঃ, ইতি ত্রৈগুণ্যকারণসিদ্ধিঃ ।)

তথাহি প্রত্যেকং ভাবাঃ ত্রৈগুণ্যবস্তুঃ অনুভূয়ন্তে । যথা মৈত্রদারেষু পদ্মাবত্যাং মৈত্রশ্চ সুখম্, তৎ কশ্চ হেতোঃ ? তৎ প্রতি সত্ত্বগুণসমুদ্ভবাৎ । তৎসপত্নীনাং চ দুঃখং, তৎ কশ্চ হেতোঃ ? তাঃ প্রতি অশ্মা রজোগুণসমুদ্ভবাৎ । চৈত্রশ্চ তু স্নৈগশ্চ তাম্ অবিন্দতঃ মোহঃ বিষাদঃ, তৎ কশ্চ হেতোঃ, তৎ প্রতি অশ্মাঃ তমোগুণসমুদ্ভবাৎ । পদ্মাবত্যা চ ভাবাঃ ব্যাখ্যাভাঃ । তস্মাৎ সর্ব্বং সুখদুঃখমোহান্নিতং জগৎ তৎকারণং গম্যতে । তচ্চ ত্রিগুণং প্রধানম্ । প্রদ্বীয়তে ক্রিয়তে অনেন জগৎ ইতি, প্রদ্বীয়তে নিদ্বীয়তে অগ্নিন্ প্রলয়সময়ে জগৎ ইতি বা প্রধানম্ । তচ্চ মৃৎসুবর্ণবৎ অচেতনং চেতনশ্চ পুরুষশ্চ ভোগাপবর্গলক্ষণম্ অর্থঃ সাধয়িতুং স্বভাবত এব প্রবর্ততে, ন তু কেনচিৎ প্রবর্ত্যতে । তথাচ আহঃ—

“পুরুষার্থ এব হেতুর্ন কেনচিৎ কার্য্যতে করণম্” (সাংখ্য কাঃ ৩১) ইতি

“পরিমাণাদিভিঃ” ইত্যাদিগ্রহণেন

* * * “শক্তিতঃ প্রবৃত্তেচ্চ ।

কারণকার্য্যবিভাগাদিভিঃ বৈশ্বরূপ্যশ্চ” ॥ ইতি (সাংখ্যকাঃ ১৫)

অব্যক্তসিদ্ধিহেতবঃ গৃহ্যন্তে । এতাংশ্চ উপরিষ্টাৎ ব্যাখ্যায় নিরাকরিত্যুতে ইতি ।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্ত্যেচ্চ নানুমানম্ । ২।২।১]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

চেতনপ্রকৃতিকঃ জগৎ ইতি প্রতিপাদকস্ত বেদস্ত প্রতিরোধকম্ অনুমানম্ আহ—“যানি হি” ইতি । সংযোগাদৌ ব্যভিচারবারণার্থম্ “নানুমানম্” ইতি উক্তম্ । সংযোগাদয়ো হি ন স্থূলপিত্তাৎ আরভ্য কণপর্ধ্যন্তম্ অনুযুক্তি । কৃষ্ণোপাদানম্ সন্ধাদিগুণাভিত্তিকং স্পৃগতভাৎ সত্ত্বাৎ ইতি চ বক্ররীত্যা অনুমানম্ । নম্ “স্থূপঃ ঘটঃ” ইত্যাক্তানুপলভ্য কথং তদানন্তরেন অনুগতিঃ, অতঃ আহ—“উপলভ্যতে” ইতি । ঘটবিঘ্না হি বুদ্ধিঃ তন্ম অনুকূলঃ প্রতিকূলঃ বা গোচরয়তি ইতি ক্তি এব অনুগতিঃ ইত্যর্থঃ । অদ্বিতত্বাৎ এব স্থূপঃখণ্ডমোহাক্তকং সামান্তম্ । স্থূপঃখণ্ডাক্তরূপেণ জগতঃ কথং সন্ধাত্ত্বাক্তকপ্রধানারভ্যতম্ অত আহ—“তত্র” ইতি ; বা ইয়ং জগৎকারণস্ত কার্যব্যপোয়ীতা স্থূপাক্তাক্ততা সা সন্ধম্ ইত্যর্থঃ । বিঘ্নোপেক্ষয়া নপুংসকপ্রয়োগঃ । “উপলভ্যতে” ইতি বৎ উক্তঃ তৎ ব্যাক্তীকরোতি—“তথাহি” ইতি । নিরন্তরতন্ত্রম্ অধ্যাত্মবনে অনেকান্তবারণায় “প্রত্যোকম্” ইতি উক্তম্ । নম্ চেতনোপকারকত্বেন তং প্রতি গুণীভূতগুণত্রয়স্ত কথং প্রধানম্ অত আহ—“তচ্চ ত্রিগুণম্” ইতি । চেতনঃ প্রতি গুণভূতস্তাপি গুণত্রয়স্ত সিদ্ধান্তসিদ্ধমায়রা বৈলক্ষণ্যম্ আহ—“ন তু কেনচিৎ” ইতি । করণম্ ইন্দ্রিয়ম্ কেনচিৎ চেতনেন ন কার্যতে ন প্রেথ্যতে, কিন্তু করণানাং প্রযুক্তৌ অনাগতাব্যবোপভোগাপবর্গরূপঃ পুরুষার্থ এব হেতুঃ, স চ স্তায়ঃ গুণানাম্ অপি তুলাঃ ইত্যর্থঃ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

যদি বল, বীতরাগকথায় অর্থাৎ বাঁহাদের রাগ অর্থাৎ আসক্তি নষ্ট হইয়াছে, তাঁহাদের অর্থাৎ সন্ন্যাসীদিগের বাদবিচারে কেবল তত্ত্বনির্ণয়ই উপযোগী হয়, কিন্তু পরপক্ষের অধিক্ষেপ অর্থাৎ নিন্দা উপযোগী হয় না ; কারণ, তাহা অর্থাৎ সেই অধিক্ষেপ সরাগতা অর্থাৎ বিসম্বাসক্তি আনিয়া দেয়—ইহাই “ননু মুমুক্ষুণাং” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কা করিতেছেন । “বাত্তমেবং, তথাপি” এই গ্রন্থদ্বারা তাহার পরিহার করিতেছেন, অর্থাৎ তাহা সত্য, কিন্তু তাহা হইলেও এস্থলে পরপক্ষদূষণ দোষাবহ নহে । বীতরাগকথা অর্থাৎ সন্ন্যাসীর বাদবিচার তত্ত্বনির্ণয় করিয়া অবসানপ্রাপ্ত হয়, অর্থাৎ ব্রহ্মবস্তুর নিশ্চয় করিয়া দিয়া শেষ হইয়া যায় । আর পরমতত্ত্বগুণ ব্যতীত তত্ত্বনিশ্চয় করিতে পারা যায় না, অতএব তত্ত্বনির্ণয় করিবার জন্ত বীতরাগকর্তৃকও পরমতে দোষ দিতে হয় । কিন্তু পরমত বলিয়া নহে, অর্থাৎ পরমত বলিয়াই পরমতে দোষ দেওয়া হয় না । এইজন্ত ইহার অর্থাৎ পরপক্ষখণ্ডনের বীতরাগকথাত্ত্বের কোন ব্যাখ্যা হইল না, অর্থাৎ পরপক্ষখণ্ডন তত্ত্বনির্ণয়ের উপযোগী বলিয়া বীতরাগ কথা হইতে পারিল ।

“ননু ঈক্ষতে ন শিশুম্” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা ইহা পুনরুক্ত হইতেছে—এইরূপ আশঙ্কা করিয়া তাহার সমাধান করিতেছেন । “তত্র সাংখ্যা” ইত্যাদি ভাষ্যের তাৎপর্য এই যে, যে সকল বস্তু যে রূপের সহিত অর্থাৎ যে বস্তুর সহিত স্থূল হইতে আরম্ভ করিয়া সূক্ষ্ম পর্য্যন্ত সমন্বিত হয়, অর্থাৎ রীতিমতভাবে অনুগত হয়, সে সকল বস্তু তৎকারণ অর্থাৎ তাহা হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, দেখিতে পাওয়া যায় । যেমন ঘট ও কচকাদি-অর্থাৎ ঘট ও কণ্ঠহার প্রভৃতি বস্তুসকল স্থূল হইতে আরম্ভ করিয়া সূক্ষ্ম পর্য্যন্ত যথাক্রমে মৃত্তিকা ও স্ববর্ণের দ্বারা অদ্বিত অর্থাৎ অনুগত হয়, অতএব তাহার তৎকারণ হয়, অর্থাৎ তাহা হইতে উৎপন্ন হয়, সেইরূপ এই বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক ভাবজাত অর্থাৎ বস্তুসমূহ, ত্বং, দুঃখ ও মোহরূপ বস্তুর দ্বারা অনুগত—ইহা উপলব্ধি করিতে পারা যায়, অতএব তাহাও ত্বংদুঃখমোহরূপ সাধারণ কারণ হইতে উৎপন্ন—এইরূপ হওয়াই উচিত । তদ্ব্যতীত জগৎকারণের যে সূক্ষ্মরূপতা, তাহা সত্ত্বগুণ ; যাহা দুঃখরূপতা, তাহা রজোগুণ এবং যাহা মোহরূপতা, তাহা তমোগুণ—এই প্রকারে ত্রৈগুণ্যের কারণতা সিদ্ধ হইল, অর্থাৎ সত্ত্ব, রজঃ ও তম এই ত্রিগুণ যে জগৎ-কারণ তাহা সিদ্ধ হইল ।

যথা—প্রত্যোক ভাবসকল অর্থাৎ প্রত্যোক বস্তুই ত্রৈগুণ্যবস্ত্র অর্থাৎ তিন গুণযুক্ত বলিয়া অনুভব হয়, যেমন মৈত্রের পত্নীসকলের মধ্যে পদ্মাবতীতে মৈত্রের দ্বন্দ্ব হয় । কেন তাহা হয় ? কারণ, তাহার প্রতি সন্তুগুণের সমুদ্ভব হয়, অর্থাৎ তাহাকে দেখিলে সন্তুগুণের উদয় হয় । আর তাহার সপত্নীগণের দুঃখ হয় । কেন তাহা হয় ? তাহার কারণ, তাহাদের প্রতি ইহার রজোগুণের সমুদ্ভব হয় ; এবং সেই পদ্মাবতীকে না পাইয়া জৈন চৈত্রের মোহ অর্থাৎ বিষাদ হয় । কেন তাহা হয় ? তাহার কারণ, মৈত্রের প্রতি পদ্মাবতীর তমোগুণের সমুদ্ভব হয় । পদ্মাবতীর দৃষ্টান্তদ্বারা সকল বস্তুর কথাই বলা হইল । অতএব ত্বং দুঃখ ও মোহযুক্ত সমস্ত জগৎ সূক্ষ্ম দুঃখ ও মোহরূপ কারণ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে—ইহা বুঝা যাইতেছে । আর সেই কারণটী সত্ত্ব রজঃ ও তমঃ এই ত্রৈগুণ্যাক্ত প্রধান বস্তু । প্রধান অর্থ—প্রদীপ্যতে অর্থাৎ ইহা কর্তৃক জগৎ সৃষ্ট হয় এইজন্ত ইহাকে প্রধান বলা হয়, অথবা প্রেলয়কালে ইহাতে জগৎ সূক্ষ্মভাবে প্রদীপ্যতে অর্থাৎ থাকে, এইজন্ত ইহাকে প্রধান বলে । আর তাহা মৃত্তিকা ও স্ববর্ণাদির মত অচেতন, চেতন পুরুষের ভোগ এবং অপবর্গ অর্থাৎ মোক্ষরূপ প্রয়োজন সম্পাদনের জন্ত কভাববশতঃই প্রযুক্তিযুক্ত হয়, কিন্তু কোন ব্যক্তিকর্তৃক প্রবর্তিত হয় না । যথা—সাংখ্যাচার্য্যগণ বলেন—

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্ত্যেচ্চ নানুমানম্ ২।২।১]

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

[স্বাং স্বাং প্রতিপত্ত্বন্তে পরস্পরাকূতহেতুকাং বৃত্তিম্ ।]

পুরুষার্থ এব হেতু ন কেনচিৎ কার্যতে করণম্ ॥১ (সাং কাঃ ৩১)

পুরুষার্থ ই অর্থাৎ অনাগতাবস্থাভোগ ও অপবর্গ ই করণ অর্থাৎ প্রকৃতির প্রবৃত্তির প্রতি হেতু, করণকে কেহই প্রবৃত্ত করে না। “পরিণামাদিভিঃ” এই আদিপদ উল্লেখদ্বারা—

[“ভেদানাং পরিমাণাৎ সমন্বয়াৎ] শক্তিতঃ প্রবৃত্ত্যেচ্চ” ।

“কারণকার্যবিভাগাদিভাগাদ্ বৈশ্বরূপ্যম্” ॥ (সাং কাঃ ১৫)

ইত্যাদি অব্যক্তসিদ্ধির হেতুসমূহ গ্রহণ করা হইতেছে। এ গুলিকেও পরে ব্যাখ্যা করিয়া খণ্ডন করিব।

শাস্তরভাষ্যম্ ।

তত্র বদামঃ—যদি দৃষ্টান্তবলেনৈব এতন্নিরূপ্যেত, ন অচেতনং লোকে চেতনানধিষ্ঠিতং স্বতন্ত্রং কিঞ্চিদ্বিশিষ্টপুরুষার্থনির্বর্তনসমর্থান্ বিকারান্ বিরচয়ৎ দৃষ্টম্। গেহপ্রাসাদ-শয়নাসনবিহারভূম্যাদয়ো হি লোকে প্রজ্ঞাবত্তিঃ শিল্পিভিঃ যথাকালং সুখদুঃখপ্রাপ্তি-পরিহারযোগ্যাঃ রচিতাঃ দৃশ্যন্তে। তথা ইদং জগৎ অখিলং পৃথিব্যাদি নানাকৰ্ম-ফলোপভোগযোগ্যং বাহ্যম্, আধ্যাত্মিকং চ শরীরাদি নানাজাত্যধিতং প্রতিনিয়তাবয়ব-বিজ্ঞাসম্ অনেককৰ্মফলানুভবধিষ্ঠানং দৃশ্যমানং প্রজ্ঞাবত্তিঃ সম্ভাবিততমৈঃ শিল্পিভিঃ মনসাহপি আলোচয়িতুম্ অশক্যং সৎ, কথম্ অচেতনং প্রধানং রচয়েৎ? লোষ্ট্র-পাষণাদিষু অদৃষ্টত্বাৎ। বৃন্দাদিষু অপি কুন্তকারাভ্যধিষ্ঠিতেষু বিশিষ্টাকারা রচনা দৃশ্যতে, ॥ততঃ প্রধানম্ভাপি চেতনান্তরাধিষ্ঠিতত্বপ্রসঙ্গঃ।

ন চ বৃন্দাদ্যুপাদানস্বরূপব্যপাশ্রয়েণৈব ধর্মেণ মূলকারণম্ অবধারণীয়ং, ন বাহ্য-কুন্তকারাদিব্যপাশ্রয়েণ, ইতি কিঞ্চিৎ নিয়ামকম্, অস্মি। ন চ এবং সতি কিঞ্চিৎ বিরূধ্যতে, প্রত্যুত প্রতিঃ অনুগৃহ্যতে; চেতনকারণসমর্পণাৎ। অতঃ রচনানুপপত্ত্যেচ্চ হেতোঃ ন অচেতনং জগৎকারণম্ অনুমাতব্যম্ ভবতি। অস্বয়ানুপপত্ত্যেচ্চ ইতি। চ-শব্দেন হেতোঃ অসিদ্ধিঃ সমুচ্চিনোতি। ন হি বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাং সুখদুঃখমোহান্নকতয়া অস্বয় উপপত্ততে, সুখাদীনাং চ আস্তরত্বপ্রতীতেঃ, শব্দাদীনাং চ অভ্যুপগম্যপ্রতীতেঃ, তন্নিমিত্তত্বপ্রতীতেচ্চ। শব্দাত্মবিশেষেহপি চ ভাবনাবিশেষাৎ সুখাদিবিশেষোপলব্ধেঃ। তথা পরিমিতানাং ভেদানাং মূলানুভবাদীনাং সংসর্গপূর্বকত্বং দৃষ্ট। বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাং পরিমিতত্বাৎ সংসর্গপূর্বকত্বম্ অনুমিমানম্ সত্ত্বরজস্তমসামপি সংসর্গপূর্বকত্ব-প্রসঙ্গঃ, পরিমিতত্বাবিশেষাৎ। কার্যকারণভাবস্ত প্রেক্ষাপূর্বকনির্মিতানাং শয়নাসনাদীনাং দৃষ্ট, ইতি ন কার্যকারণভাবাৎ বাহ্যাদ্যাত্মিকানাং ভেদানাম্ অচেতনপূর্বকত্বং শক্যং কল্পয়িতুম্। ১/

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

সাংখ্যের এইরূপ পূর্বপক্ষ স্থির হইলে আমরা বলি—আপনারা যদি কেবল দৃষ্টান্তবলেই ইহা নিরূপণ করেন, অর্থাৎ প্রধানকে জগতের মূলকারণ বলিয়া স্থির করেন, তাহা হইলে চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত অর্থাৎ পরিচালিত না হইয়া কোনও অচেতন বস্তু স্বতন্ত্রভাবে বিশিষ্টপুরুষার্থনির্বর্তনসমর্থ বিকারসমূহ, অর্থাৎ পুরুষের বিশেষ প্রয়োজন সম্পাদন করিতে সমর্থ হয় একরূপ কোন কাঁধাসমূহ বিরচিত করে, ইহা লোকে দেখা যায় না। কারণ, জগতে দেখা যায় যে, গৃহ প্রাসাদ অর্থাৎ অট্টালিকা, শয়ন অর্থাৎ খাট, আসন ও বিহারভূমি অর্থাৎ উদ্যান ভবন প্রভৃতি, প্রজ্ঞাবানকর্তৃক অর্থাৎ বিশেষবিবেচনাসম্পন্ন শিল্পিগণকর্তৃক যথাকালে সুখপ্রাপ্তির ও

দ্বিতীয়পাদঃ—রচনানুপপত্ত্যধিকরণম্

৭

(মুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

[রচনানুপপত্ত্যেচ্চ নানুমানম্ ১২।১।১]

ভাষ্যানুবাদ।

হুঃখপরিহারের যোগ্যরূপে অর্থাৎ উপযুক্ত করিয়া রচিত হয়; সেইরূপ এই অখিল জগৎ, পুণ্যপাপাদি নানাবিধ কৰ্ম্ম এবং স্তম্ভদুঃখরূপ ফলভোগের যোগ্য বাহ্যিক পৃথিবী ইত্যাদি, এবং মনুষ্যাদি নানাবিধ জাতিযুক্ত প্রতিনিয়ত অর্থাৎ হস্তপদাদি বিভিন্ন অবয়বযুক্ত, এবং অনেক কৰ্ম্ম ও তাহার ফলভোগের আশ্রয়রূপে দৃশ্যমান—আধ্যাত্মিক অর্থাৎ আত্মাকে অবলম্বন করিয়া বর্তমান যে শরীরাদি, যাহা প্রজ্ঞাবান্ অর্থাৎ অতি বিচক্ষণ, এবং সম্ভাবিততম অর্থাৎ অতিবিখ্যাত শিল্পিগণ মনে মনেও আলোচনা করিতে সমর্থ হয় না, তাহাকে অচেতন প্রকৃতি কি করিয়া নিৰ্ম্মাণ করিবে? কারণ, ইষ্টক বা পান্য ইত্যাদিতে তাহা দেখা যায় না। কুন্তকারাদি পরিচালিত মৃত্তিকাপ্রভৃতিতে ঘট শরাব ইত্যাদি বিশেষ আকারযুক্ত রচনা যেরূপ দেখা যায়, সেইরূপ অচেতন-প্রধানেরও কোন চেতনকৰ্ত্ত্বক পরিচালিত হওয়া উচিত।

আর মৃত্তিকাদি যে উপাদানস্বরূপ অর্থাৎ উপাদানকারণ, তাহার আশ্রিত অর্থাৎ স্বাভাবিক যে ধর্ম্ম, অর্থাৎ অচেতনত্ব, অর্থাৎ তাহার দ্বারা মূলকারণ অর্থাৎ প্রকৃতিকে অনুমান করিতে হইবে। (কিন্তু) বাহ্যিক অর্থাৎ তত্ত্বির কুন্তকারাদি সাপেক্ষ অর্থাৎ উপাধিক চেতনাধিষ্টিতধর্ম্মদ্বারা অনুমান করা হইবে না—এরূপ কোন নিয়ামক নাই।

আর এরূপ হইলে কোন কিছু বিরুদ্ধও হয় না, বরং শ্রুতিই অনুগৃহীত হন, অর্থাৎ শ্রুতির অনুসরণ করা হয়, কারণ, শ্রুতি চেতনকে জগৎকারণ বলিয়া সমর্পণ অর্থাৎ উল্লেখ করিয়াছেন। অতএব রচনার অনুপপত্তিরূপ হেতুবশতঃ অচেতন প্রকৃতিকে জগৎকারণ বলিয়া অনুমান করা উচিত হয় না। জগতে স্তম্ভদুঃখাদির অস্বয় অসঙ্গত বলিয়া যত্রোক্ত “চ” শব্দদ্বারা “সমস্বয়” হেতুর অসিদ্ধিকে সমুচ্চয় করিতেছেন অর্থাৎ সমস্বয়ত্ব হেতুটা জগদ্রূপ পক্ষে নাই—ইহাই বলিতেছেন। কারণ, বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক ভেদ সকলের অর্থাৎ বিকার সকলের স্তম্ভ দুঃখ ও মোহরূপে অস্বয় অর্থাৎ সম্বন্ধ হওয়া সঙ্গত হয় না, যেহেতু স্তম্ভাদি আস্তর অর্থাৎ মনের ধর্ম্ম বলিয়া বোধ হয়; আর শব্দাদির অতক্রপত্ব প্রতীত হয়, অর্থাৎ শব্দাদি স্তম্ভদুঃখাদিস্বরূপ নয় বলিয়া বোধ হয়, কিন্তু তাহাদের নিমিত্তত্ব অর্থাৎ তাহাদিগকে স্তম্ভদুঃখাদির কারণ বলিয়াই বোধ হয়।

আর শব্দাদির কোন বিশেষ অর্থাৎ তারতম্য না থাকিলেও বিশেষ ভাবনা অর্থাৎ সংস্কারবশতঃ বিভিন্ন স্তম্ভদুঃখাদির জ্ঞান হয়। সেইরূপ মূল ও অঙ্করাদি পরিমিত বিকার সকল সম্বন্ধপূর্বক অর্থাৎ অনেকের মিলন-জন্ম হয় দেখিয়া বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক বিকার সকল পরিমিত বলিয়া তাহারও সম্বন্ধপূর্বক, অর্থাৎ অনেকের মিলনবশতঃ উৎপন্ন হইয়াছে বলিয়া যিনি অনুমান করেন, তাহার মতে সম্ব রজঃ ও তমোগুণেরও সম্বন্ধপূর্বকত্ব হইয়া পড়ে। কারণ, তাহারও পরিমিত। কার্যাকারণভাব কিন্তু, পুরুষের বিবেচনাপূর্বক নিশ্চিত হয় যে খাট ও আসন প্রভৃতি বস্তুসকল, তাহাদেরই দেখা যায়। অতএব কার্যাকারণরূপ হেতুবশতঃ বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক বিকার সকল যে অচেতনপূর্বক অর্থাৎ অচেতনপ্রধান হইতে উৎপন্ন, তাহা অনুমান করিতে পার না। ১

ভান্ডী।

তদেতৎ প্রধানানুমানং দুষয়তি—“তত্র বদাম” ইতি। যদি তাবৎ অচেতনং প্রধানম্ অনধিষ্ঠিতং চেতনেন প্রবর্ত্ততে, স্বভাবত এব ইতি সাধ্যাত্বে, তৎ অযুক্তং, সমস্বয়াদেঃ হেতোঃ চেতনানধিষ্ঠিতত্ববিরুদ্ধচেতনানধিষ্ঠিতত্বেন যুৎসুবর্ণাদৌ দৃষ্টান্তধর্ম্মিণি ব্যাপ্তেঃ উপলক্ষে বিরুদ্ধ-ত্বাৎ। নহি যুৎসুবর্ণদার্বাদয়ঃ কুলালহেমকাররথকারাদিভিঃ অনধিষ্ঠিতাঃ কুন্তরুচকরখাদি উপাদদতে। তস্মাৎ কৃতকত্বমিব নিত্যত্বসাধনায় প্রযুক্তং, সাধ্যবিরুদ্ধেন ব্যাপ্তং বিরুদ্ধম্, এবং সমস্বয়াদি চেতনানধিষ্ঠিতত্বে সাধ্যো, ইতি রচনানুপপত্তেঃ ইতি দর্শিতম্।

যদি উচ্যেত দৃষ্টান্তধর্ম্মিণি অচেতনং তাবৎ উপাদানং দৃষ্টং, তত্র যত্বেপি তৎ চেতনপ্রযুক্তমপি দৃষ্টতে, তথাপি তৎপ্রযুক্তত্বং হেতোঃ অপ্রযোজকং বহিরঙ্গত্বাৎ, অন্তরঙ্গং তু অচৈতন্যমাত্রম্ উপাদানানুগতং হেতোঃ প্রযোজকম্। যথাহঃ—

“ব্যাপ্তেচ্চ দৃশ্যমানায়াঃ কশ্চিৎ ধর্ম্মঃ প্রযোজকঃ”, ইতি।

তত্রাহ—“ন চ মৃদাদি” ইতি। স্বভাবপ্রতিবন্ধাৎ হি ব্যাপ্যং ব্যাপকম্ অবগময়তি। স চ স্বভাবপ্রতিবন্ধঃ শক্তিসমারোপিতোপাধিনিরাসে সতি নিশ্চীয়তে। তন্নিশ্চয়শ্চ অস্বয়ব্যতি-

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্তেঃচ নানুমানম্ । ২।২।১]

ভাবতী ।

রেকয়োঃ আযততে । তৌ চ অম্বয়ব্যতিরেকৌ ন তথা উপাদানানৈচেতন্তে যথা চেতনপ্রযুক্তত্বে অতিপরিষ্কটৌ । তৎ অলম্ অত্র অম্বরঙ্গত্বেন, ইতি ভাবঃ । এতমপি চেতনপ্রযুক্তত্বং ন অভ্যাপেয়েত, যদি প্রমাণাস্তরবিরোধো ভবেৎ, প্রত্যুত প্রতিঃ অনুগুণতরা অত্র ইতি আহ—
 “ন চ এবং সতি” ইতি । চ-কারণে সুখদুঃখাদিসমম্বয়লক্ষণস্ত হেতোঃ অসিদ্ধত্বং সমুচ্চিনোতি ইতি আহ—
 “অম্বয়ানুপপত্তেঃচ” ইতি । (আনুয়াঃ খলু অসী সুখদুঃখমোহবিষাদাঃ বাহেভ্যাঃ চন্দনাদিভ্যাঃ অতিবিচ্ছিন্নপ্রত্যয়প্রবেদনীয়ৈভ্যাঃ ব্যতিরিক্তাঃ অধ্যক্ষম্ ঈক্ষ্যন্তে । যদি পুনঃ এতে এব সুখদুঃখাদিস্বভাবাঃ ভবেয়ুঃ ততঃ স্বরূপত্বাৎ হেমন্তেহপি চন্দনঃ সুখঃ স্যাত্ । ন হি চন্দনঃ কদাচিত্ অচন্দনঃ । তথা নিদাঘেষু অপি কুঙ্কুমপঙ্কঃ সুখঃ ভবেৎ । ন হি অসৌ কদাচিত্ অকুঙ্কুমপঙ্কঃ ইতি । এবং কণ্টকঃ ক্রমেলকস্ত সুখ ইতি মল্লম্বাদীনামপি প্রাণভূতাঃ সুখঃ স্যাত্ । ন হি অসৌ কাংশ্চিৎ প্রতি এব কণ্টকঃ ইতি । তস্মাৎ অসুখাদিস্বভাবাঃ অপি চন্দনকুঙ্কুমাদয়ঃ জাতি-
 কালাবস্থাপেক্ষয়া সুখদুঃখাদিহেতবঃ, ন তু স্বয়ং সুখাদিস্বভাবা ইতি রমণীয়ম্ ।) তস্মাৎ সুখাদি-
 রূপসমম্বয়ঃ ভাবনাম্ অসিদ্ধ ইতি ন অনেন তদ্রূপং কারণম্ অব্যক্তম্ উল্লীয়তে ইতি । তৎ ইদম্ উক্তম্—
 “শব্দাত্তবিশেষেহপি চ ভাবনাবিশেষাৎ” ইতি । ভাবনা বাসনা সংস্কারঃ তদ্বিশেষাৎ । করভজ্ঞানসম্বর্তকং হি কস্মি করভোচিতাম্ এব ভাবনাম্ অভিযানন্তি, যথা অস্মৈ কণ্টকাঃ এব রোচন্তে । এবম্ অত্রাপি দ্রষ্টব্যম্ । পরিণামাৎ ইতি সাংখ্যীয়ং হেতুম্ উপগৃহ্যন্তি—
 “তথা পরিমিতানাং ভেদানাম্” ইতি । সংসর্গপূর্বকত্বে হি সংসর্গস্ত একস্মিন্ অদ্বয়ে অসম্ভবাৎ নানানৈক্যার্থসমবেতত্বস্ত নানাকারণানি সংসৃষ্টানি কল্পনীয়ানি, তানি চ সত্ত্বরজস্তমাংসি এব ইতি ভাবঃ । তৎ এতৎ পরিমিতত্বং সাংখ্যীয়রাষ্ট্রান্তালোচনেন অনৈকান্তিকম্ ইতি দৃশ্যতি—
 “সত্ত্বরজ-
 স্তমসাম্” ইতি । যদি তবৎ পরিমিতত্বম্ ইয়ন্তা, সা নভসোহপি নাস্তি ইতি অব্যাপকঃ হেতুঃ পরিমাণাৎ ইতি । অথ ন যোজনাদিমিতত্বং পরিমাণম্ ইয়ন্তাঃ নভসঃ ক্রমঃ, কিন্তু অব্যাপিতাম্ । অব্যাপি চ নভঃ তস্মাত্রাদেঃ । নহি কার্য্যং কারণব্যাপি, কিন্তু কারণং কার্য্যব্যাপি ইতি পরিমিতং নভঃ তস্মাত্রাত্তব্যাপিত্বাৎ । হন্তু সত্ত্বরজঃস্তমাংসি অপি ন পরম্পরং ব্যাপ্তবন্তি, ন চ তত্ত্বাস্তর-
 পূর্বকত্বম্ এতেষাম্ ইতি ব্যতিচারঃ । ন হি যথা তৈঃ কার্য্যজাতম্ আবিষ্টম্ এবং তানি পরম্পরং বিশন্তি, মিথঃ কার্য্যাকারণভাবাভাবাৎ । পরম্পরসংসর্গস্ত আবেশঃ চিতিশক্তৌ নাস্তি । (ন হি চিতিশক্তিঃ কূটস্থনিত্যা তৈঃ সংসৃজ্যতে, ততশ্চ তদব্যাপকাঃ গুণা ইতি পরিমিতাঃ । এবং চিতি-
 শক্তিরপি গুণৈঃ অসংসৃষ্টা ইতি সাপি পরিমিতা ইতি অনৈকান্তিকত্বং পরিমিতত্বস্ত হেতোঃ ইতি ।
 তথা কার্য্যাকারণবিভাগেহপি সমম্বয়বৎ বিরুদ্ধঃ ইতি আহ—
 “কার্য্যাকারণভাবস্ত” ইতি । ১)

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নমু অনুমানাৎ অচেতনোপাদানত্বে জগতঃ সিদ্ধে জগদুপাদানস্ত চেতনাদিষ্ঠিতত্বাপত্তা কিং দৃশ্যম্ উক্তং ভবতি ? সাধাসিদ্ধিং অসীকৃত্য দৃষ্টান্তদ্বৈধর্ম্মাস্তরসাকারে হি উৎকর্ষসমাজাতিঃ স্যাত্, যথা—যদি কৃতকত্বেন ঘটবৎ অনিত্যঃ শব্দঃ, তর্হি তদ্বৎ মূর্ত্তঃ স্যাত্ ইতি, তত্রাহ—
 “যদি তাবৎ” ইতি । অয়ম্ অত্র দৃষণ্ডিপ্রায়ঃ কিং গুণত্রয়ং চেতনাদিষ্ঠিতম্ উপাদানং সাধাতে, উত তস্ত উপাদানদৃশ্যত্বম্ । আন্তে বিরুদ্ধত্বং, দ্বিতীয়ে সিদ্ধসাধনে, ত্রৈগুণমায়রা ঈশ্বরাদিষ্ঠিতায়াঃ প্রকৃতিত্বত্বেঃ ইতি । মূর্ত্তত্বোপাদানং বৈবক্ষ্যম্ আহ—
 “বাপ্তেঃ” ইতি । কৃতকত্বং হি ন ব্যাপ্তম্ ইত্যর্থঃ । “উপাদানত্বে” উৎপাদয়ন্তি কৃতকত্বমিৎ বিরুদ্ধম্ ইতি অর্থঃ । ইব শব্দঃ যথা—শব্দসম্বন্ধনির্ঘঃ উপমাভাজনঃ ন তু উপমীয়মানপরঃ, এবং শব্দস্ত পৃথক্ প্রয়োগাৎ । যদি সম্বন্ধবিহীনত্বং জগৎ তৎপ্রকৃতিকঃ সৃষ্টত্ববৎ, তর্হি তৎ চেতনাদিষ্ঠিতং তৎপ্রকৃতিকং স্যাত্ তত এব তদ্বৎ এব ইতি উক্তম্ । তত্র উপাধিঃ আশঙ্কতে—
 “যদি উচ্যেত” ইতি । যথা একস্মিন্ সাধ্যে সাধনধর-
 সন্নিপাতে সতি একতরসাধনপ্রযুক্ত্য ব্যাপ্তিঃ ইতরত্র আরোপাতে ইতি সোপাধিকতা, তৎ যথা নিবিচ্ছিন্নশ্রুত্যা ব্যাপ্তিঃ অধর্ম্মত্বত
 হিংসায়ে সমারোপাতে, এবম্ একস্মিন্ সাধনে সমম্বয়াদৌ প্রকৃতিগতাচেতনচেতনাদিষ্ঠিতত্বলক্ষণসাধনবতাস্তরঙ্গা চেতনত্বশ্রুত্যা হেতু-
 সাধারোঃ ব্যাপ্তিঃ বহিরঙ্গচেতনাদিষ্ঠিতত্বে সমারোপাতে ইতি ভবতি সাধান্ অপি সোপাধিকম্ ইত্যর্থঃ । কশ্চিৎ ধর্ম্ম অন্তরঙ্গত্বাধিঃ ।
 ন অন্তরঙ্গবহিরঙ্গত্বকৃতে ব্যাপকত্বে, কিন্তু অব্যতিচারকৃতে, অন্তরঙ্গত্বাপি মহানসাদিবল্লপস্ত ব্যতিচারাৎ ধুমবৎ প্রতি অব্যাপকত্বাৎ
 বহিরঙ্গস্যপি বহিসংযোগস্য অব্যতিচারেণ ব্যাপকত্বাৎ ইতি মহা পরিহরতি—
 “সভাবে”তি । সভাবশ্রতিবন্ধ্যম্ অনৌপাধিকত্বেন সমম্বয়ম্ ।
 নমু সভাবসম্বন্ধোহপি অন্তরঙ্গত্বাৎ জ্ঞেয়ঃ তত্রাহ—
 “ন চ” ইতি । সাধনাব্যাপকঃ উপাধিঃ যথা প্রপকঃ সত্যঃ প্রতিভাসমানত্বাৎ ইত্যত্র

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্ত্যে নানুমানম্ ১২।২।১]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ত্রক্ষবৎ ইত্যত্র চেতনম্ উপাধিঃ । অয়ং হি সাধ্যবাপকঃ সত্যত্রক্ষবাপনাৎ । ন চ সাধনবাপকঃ পক্ষে সাধনবতি অপি অপ্রযুক্তেঃ । সাধ্যবাপকঃ ইতি উক্তে গৈলে অনলস্য অনুমানম্ ইক্ষনবক্ষ্যাপি উপাধিতা স্যাৎ, তদ্ বারণায় সাধনাবাপক ইতি উক্তম্ । এতাবতি উক্তে কারীষবক্ষিম্বাদেয়পি উপাধিঃ ভবেৎ তৎ মাতৃৎ ইতি সাধ্যবাপক ইতি অভিহিতম্ ।

নমু এবং পক্ষেতরস্তাপি উপাধিতা স্যাৎ তদ্বাবুত্তার্থঃ সাধ্যসমব্যাপ্তিঃ ইতি বিশেষণীয়ম্ ইতি তত্ত্ব । যতঃ —

“সাধ্যাত্তাবেন সাকং স্বাভাববাপ্তেরনিচ্চয়াৎ । কৃতঃ পক্ষেতরস্ত সাধ্যবাপকতা মতা” ॥

যদি হি যত্র পক্ষান্তরং নাস্তি, নাস্তি তত্র সাধ্যম্ ইতি বাস্তবিকবাপ্তিঃ অবধাৰ্য্যতে অবধাৰ্য্যতে তদা যত্র সাধ্যং তত্র পক্ষান্তরম্ ইতি অক্ষয়ঃ । অল্পথা পক্ষেতরং তান্তাপি সাধ্যম্ কৃতঃ তস্ত তদ্বাপকতা ? ন চ অবধারয়িতুঃ শকাতে, যত্র পক্ষান্তরং নাস্তি পক্ষে, তত্র সাধ্যাত্তাবন্ত সন্নিবৃত্তাঃ । এবং সাধ্যবাপকত্বেন এব পক্ষেতরস্ত ব্যাবৃত্তেঃ সমপনঃ মুখা ইতি । যিধা চ উপাধিঃ, শব্দিতঃ নিশ্চিতশব্দেতি । তত্র শব্দিতঃ অনুকূলতর্কাত্তাবাদিনা অবগম্যতে, নিশ্চিতস্ত যথার্থঃ প্রমাণৈঃ অবধাৰ্য্যতে । সমস্তমানে তু সমারোপিত উপাধিঃ সাধন-ব্যাপ্তাদিভিঃ উচ্ছিন্নতে, শব্দিতস্ত অনুকূলতর্কৈঃ । শব্দ্যমানস্ত সাধ্যবাপকঃ সাধনাবাপকস্ত বাচ্যঃ, তত্র সাধ্যবাপকত্বে সাধনবাপকত্বং সাধ্যং বাপকং প্রতি ব্যাপকস্ত ব্যাপাং প্রতি ব্যাপকত্বায়াঃ অবগম্যত্বাৎ সাধনাবাপকত্বে চ সাধ্যাবাপকত্বং ভবেৎ ব্যাপাং প্রতি অব্যাপকস্ত তদ্ব্যাপকং প্রতি অব্যাপকত্ব-নিয়মাৎ ইত্যাদিশ্চিত্ত তদ্রূপাঃ ইতি ।

নমু এবম্ উপাধিসিদ্ধৌ নিরূপাধিকসম্বন্ধরূপবাপ্তিসিদ্ধিঃ, তৎসিদ্ধৌ চ সাধনাবাপকত্বাদিরূপলক্ষণসিদ্ধিঃ, সিদ্ধে চ লক্ষণে উপাধিসিদ্ধিরিতি চক্রকঃ স্তাৎ । “ন” ইতি নবীনাঃ—সাধ্যবস্তিত্তাত্তাবাপ্তিসিদ্ধৌ সাধ্যবাপকত্বস্ত, সাধনবস্তিত্তাত্তাবাপ্তিসিদ্ধৌ সাধনাবাপকত্বস্ত ইতি । নবীনতরাস্ত ন সাধ্যং সপক্ষে যত্র উপাধ্যবধারণম্ । অথ সাধ্যত্বেন সন্ত্যবামানম্, তদেব কৃতঃ ? যদি ব্যাপকত্বাদিতি মবীরন, তদেব তর্হি চক্ষকম্ আপত্তিতম্ ইতি ঘটকুট্যাং প্রভাতম্ ইতি । অন্যাকঃ তু অনির্দোষ-বাদিনাম্ অত্র অনাস্থা ইতি ।

অন্ত তর্হি অনৌপাধিকসম্বন্ধনিচ্চয়ঃ অন্তরঙ্গত্বেন এব, ন ইতি আহ—“তন্নিশ্চয়ঃ অধরে”তি । সাধ্যাবাপকত্বাৎ ইত্যুক্তম্ অন্তরঙ্গত্বেন অমূলকৌ সত্যঃ সত্যে অধরবাতিরেকয়োঃ ব্যাপ্তিনিচ্চয় আরততে সিদ্ধান্তি প্রাপ্তোতি ইত্যর্থঃ । অচেতনস্ত চেতনাপ্রতিপত্তি কাৰ্ণাজনকত্বাত্তাবাচ্চেতনপ্রযুক্তাধরবাতিরেকয়োঃ অসিদ্ধত্বম্ । অধরবাতিরেকবস্ত্যাত্তানুমানো এতৎপক্ষতেরস্তাদেয়পি অনুমানং স্তাৎ, অত আহ “এমপি” ইতি । আশ্রয়ঃ প্রমাতৃদ্বৈকাধ্যানুষ্ঠেতস্তম্বাঃ, এতদ্বৈপরীতাঃ বাচ্যম্ । এতস্ত চ ব্যাখ্যানঃ—“বিচ্ছিন্নে”তি । চন্দ্রানন্তরয়েপি স্থানাদিভিচারাজ ন ঐক্যম্ ইতি আহ—“যদি পুন”রিতি । স্থপতি ইতি “স্থঃ” । “ক্রমেলকঃ” উক্তঃ । প্রধানে হেতোঃ অপর্থাবদানং অর্থাভূতম্ আশ্রয় আহ—“সংসর্গপূর্বকত্বে হি” ইতি । নানাৎচেন সহ একম্ভিন্নম্ তর্থে সমবেতঃ সংসর্গঃ স ত্তোক্তঃ । পরিমিতং কিং যোজনাদিমিতম্, উত স্বসদ্যম্ অতিক্রমা বর্তমানেন বস্তনা সহ বর্তমানম্, অথবা স্বাসংস্থবস্তম্ । নান্তঃ ইত্যাহ—“যদি তাবৎ” ইতি । দ্বিতীয়ম্ আশ্রয়তে—“অথ” ইত্যাদিনা । কারণঃ চি কাৰ্য্যাস্তরম্ অপি ব্যাপ্তোতি ন কাৰ্য্যম্, অতঃ দাবৎ কারণঃ পদস্তম্বাৎ তাবৎ ন ব্যাপ্তোতি নন্তঃ, পক্ষান্তবাপ্তিঃ তস্ত প্রসিদ্ধেব ইতি । পরিহরতি “কন্ত” ইতি । ন ত্তীয়ঃ ইত্যাহ—“পরম্পরসংসর্গ” ইতি । সন্ত্যবীনাঃ চিতিশক্ত্যা আশ্রয় পরম্পরঃ চ সংসর্গঃ নাস্তি ইত্যর্থঃ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

“তত্র বদাম” এই গ্রন্থধারা এই প্রধানসাধক অর্থাৎ প্রকৃতিসাধক অনুমানে দোষ দিতেছেন । যদি কোন চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত হইয়া অর্থাৎ পরিচালিত না হইয়া অচেতন প্রধান স্বভাবতাই প্রবৃত্ত হয়, অর্থাৎ সৃষ্টি করে, ইহা সাধন করা হয়, তাহা হইলে তাহা অসঙ্গত হইবে—কারণ, চেতনানধিষ্ঠিতত্বের অর্থাৎ চেতনকর্তৃক পরিচালিত না হওয়ার বিরুদ্ধ চেতনানধিষ্ঠিতত্বের সহিত অর্থাৎ চেতনকর্তৃক পরিচালিত হওয়ার সহিত দৃষ্টান্তধর্মী মৃৎস্বর্ণাদিতে অর্থাৎ দৃষ্টান্তের আশ্রয় মুক্তিকা বা স্ববর্ণাদিতে সমন্বয়াদি হেতুর ব্যাপ্তির উপলক্ষি অর্থাৎ জ্ঞান হয় বলিয়া উক্ত সমন্বয়াদিহেতুর বিরুদ্ধ হয়, অর্থাৎ উক্ত সমন্বয়াদিহেতু বিরোধনামক দোষগ্রস্ত হয় অর্থাৎ সাধ্যাত্তাবের ব্যাপ্য হয় । বেহেতু মৃৎস্বর্ণদাক্ষাদি অর্থাৎ মুক্তিকা স্ববর্ণ ও কাষ্ঠপ্রভৃতি বস্ত্রসকল কুলালহেগকাররথকারাদিকর্তৃক অর্থাৎ কুস্তকার স্বর্ণকার ও কর্মকারকর্তৃক অনধিষ্ঠিত হইয়া অর্থাৎ পরিচালিত না হইয়া কুস্তকচকরখাদি অর্থাৎ কলস কণ্ঠহার ও রখাদি উপাদান করে না, অর্থাৎ কলশাদিরূপে পরিণত হয় না । অতএব নিত্যসাধনের অগ্র প্রযুক্ত কৃতকত্বহেতুর ত্রায় সাধ্যবিরুদ্ধকর্তৃক ব্যাপ্ত হইয়া বিরুদ্ধ হয়, অর্থাৎ যেমন “শব্দঃ নিত্যঃ কৃতকত্বাৎ” এইস্থলে সাধ্য—নিত্যত্বের বিরুদ্ধ অনিত্যকর্তৃক ব্যাপ্ত হইয়া কৃতকত্ব হেতুটা বিরুদ্ধনামক হেত্বাভাস হয়, এইরূপ প্রধানে চেতনানধিষ্ঠিতত্ব সাধ্য করিলে অর্থাৎ জগতে চেতনানধিষ্ঠিতাচেতনপ্রকৃতকত্ব সাধ্য করিলে সমন্বয়াদি হেতু বিরুদ্ধ হয়, অর্থাৎ চেতনানধিষ্ঠিতত্বের ব্যাপ্য হয়—ইহাই “রচনানুপপত্ত্যে” এই সূত্রধারা দেখান হইয়াছে ।

যদি বল, দৃষ্টান্তধর্মীতে অর্থাৎ মৃৎস্বর্ণাদিতে অচেতনকে উপাদানরূপে দেখা যায়, সেখানে যদিও তাহা অর্থাৎ দৃষ্টান্তধর্মী মৃৎস্বর্ণাদিকে সেই চেতনপ্রযুক্তও দেখা যায়, অর্থাৎ চেতনপুরুষকর্তৃক পরিচালিত দেখা যায়, তাহা হইলেও তৎপ্রযুক্ত অর্থাৎ চেতনপুরুষপরিচালিতত্বটা হেতুর অপ্রযোজক, অর্থাৎ মুখ্যভাবে হেতুর

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[রচনানুপপত্তেঃ নানুমানম্ ১২।১১]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

হেতুতাসাধক নহে ; কারণ, তাহা বহিরঙ্গ । অন্তরঙ্গ কিন্তু অচৈতন্যমাত্র, আর তাহাই উপাদানকারণে অমুগত হয় । অতএব উপাদানে অমুগত অচৈতন্যমাত্রই হেতুর প্রয়োজক ।* যেমন আচার্যাগণ বলেন—

“ব্যাপ্তেঃ দৃশ্যমানায়াঃ কশ্চিৎ ধর্ম্যঃ প্রয়োজকঃ । যন্মিন্ সত্যমুনাভাব্যমিতি শক্ত্যা নিরূপ্যতে” ॥

অর্থাৎ যেখানে একটা সাধ্যের সহিত অনেক ধর্মের আপাততঃ ব্যাপ্তি দেখা যায়, সেখানে সেই সকল ধর্মের মধ্যে কোন একটা ধর্মই প্রয়োজক বলিয়া নিরূপিত হয়—যে ধর্মের সহিত সেই সাধ্যের অম্বয়বাতিরেকরূপ শক্তি থাকে ।

এতদ্বারা বলিতেছেন—“ন চ মূদাদি” । যেহেতু স্বভাবপ্রতিবন্ধ, অর্থাৎ স্বাভাবিকসম্বন্ধযুক্ত ব্যাপ্যই ব্যাপকের বোধ জন্মাইয়া দেয় । আর সেই স্বভাবপ্রতিবন্ধ অর্থাৎ ব্যাপ্তি, শক্তিত অথবা সমারোপিত উপাধির নিরাস হইলে নিশ্চিত হয়, অর্থাৎ উপাধির সন্দেহের অথবা সমারোপের অর্থাৎ ভ্রমনিশ্চয়ের নিরাস হইলে ব্যাপ্তিনিশ্চয় হয় ।†

আর সেই নিশ্চয় অম্বয়বাতিরেক থাকিলে আয়ত অর্থাৎ সিদ্ধ হয় ; অর্থাৎ বহি থাকিলেই তবে ধুম থাকে—এইরূপ অম্বয়, এবং বহি না থাকিলে ধুম থাকে না—এইরূপ বাতিরেক—এই উভয় থাকিলে ব্যাপ্তিনিশ্চয় হয় । (অর্থাৎ উপাধির অভাববশতঃ ব্যাভিচারগ্রহাভাব ও অম্বয়বাতিরেকবশতঃ সহচারজ্ঞান এই দুইটা ব্যাপ্তিনিশ্চয়ের প্রতি হেতু, ইহা স্থির হইল ।) আর সেই অম্বয় ও বাতিরেক যেমন চৈতন্যপ্রযুক্তের উপর অতি পরিস্ফুট হইয়া থাকে, তেমন উপাদানচৈতন্যে অর্থাৎ উপাদানের অচৈতন্যের উপর পরিস্ফুট নহে, অর্থাৎ চৈতন্যপুরুষাদি থাকিলেই মৃত্তিকা হইতে ঘট হয়, না থাকিলে হয় না । অতএব উপাদানচৈতন্য হেতুর অন্তরঙ্গ নহে ; অর্থাৎ মূৎস্বর্ণাদিস্থানীয় প্রদানের অচৈতন্যই উপাদানে অমুগত বলিয়া সমম্বয়হেতুর অন্তরঙ্গ হইয়া তাহার প্রয়োজক হইতে পারিল না ।

এরূপ হইলেও অর্থাৎ অম্বয়বাতিরেকদ্বারা প্রদানের চৈতন্যাদিগ্নিত সিদ্ধ হইলেও প্রদানের চৈতন্যপ্রযুক্ত অত্যাশ্রয় করিতাম না, অর্থাৎ স্বীকার করিতাম না—যদি অন্য প্রমাণের সহিত বিরোধ হইত, বরং ইহাতে প্রতি অমুগুণতরা হয়, অর্থাৎ অতিশয় অমূলক হয়, ইহাই “ন চৈবং সতি” ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন ।

স্বত্বস্থ “চ”কার দ্বারা স্বত্বদুঃখাদির সমম্বয়রূপ হেতুর অসিদ্ধি অর্থাৎ স্বরূপাসিদ্ধি নামক হেতুভাসের সমুচ্চয় করিতেছেন । “অম্বয়ানুপপত্তেঃ” এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন । ঐ সকল স্থগ দুঃখ মোহ ও বিসাদ নিশ্চিতই আন্তর্যম্বয়, অর্থাৎ মনোদর্শ, এবং ইহার অতিবিচ্ছিন্নপ্রত্যয়প্রবেদনীয় অর্থাৎ অত্যন্ত বিলক্ষণজ্ঞানদ্বারা বেত্ত বাহ্যিক চন্দনাদি পদার্থ হইতে ব্যতিরিক্ত অর্থাৎ পৃথক, ইহা অধাঙ্গ অর্থাৎ প্রত্যাক্ষ লক্ষণ করা যায় অর্থাৎ দেখা যায় । আর যদি ইহারাই স্বত্বদুঃখাদিস্বভাব হইত, তাহা হইলে স্বরূপত্ব-প্রযুক্ত অর্থাৎ স্বভাববশতঃ হেমন্তেও অর্থাৎ শীতকালেও চন্দন স্বত্বকর হইত ; কারণ, চন্দন ত কখনও অচন্দন হয় না, অর্থাৎ চন্দনভিন্ন নহে । সেইরূপ নিদায়েও অর্থাৎ গ্রীষ্মকালেও কুঙ্কমপক্ষ অর্থাৎ কুঙ্কমপ্রলেপ স্বত্বকর হইত । কারণ, সেই কুঙ্কমপক্ষ কখনও অকুঙ্কমপক্ষ হয় না, অর্থাৎ কুঙ্কমভিন্ন নহে । এইরূপ কণ্টক ক্রমেলক অর্থাৎ উদ্ভেদ স্বত্বকর হয়, এইজন্ত মলমূত্রাদি প্রাণীরও তাহা স্বত্বকর হউক ; কারণ, তাহা কেবল কোন কোন প্রাণীর পক্ষেই যে কণ্টক তাহা ত নয় । অতএব চন্দন কুঙ্কমাদি বস্তু সকল অম্বয়বাতিস্বভাব অর্থাৎ স্বত্বদুঃখাদিস্বরূপ না হইয়াও জাতি কাল ও অবস্থাদি অপেক্ষায় অর্থাৎ কোন কোন জাতি, কাল ও অবস্থা অনুসারে স্বত্বদুঃখাদির হেতু হয়, কিন্তু তাহার নিজে স্বত্বদুঃখাদিস্বরূপ নহে—ইহাই রমণীয় অর্থাৎ বেশ ভাল বোধ হয় । অতএব ভাবসকলের অর্থাৎ বস্তুসকলের স্থখাদিরূপসমম্বয় অর্থাৎ স্থখাদিস্বরূপের সহিত সম্যকরূপে

* মূৎস্বর্ণাদি হইতে যে ঘটকুণ্ডলাদি জন্মে, তাহার প্রতি মূৎস্বর্ণাদি উপাদানকারণ, আর কুন্তকার ও বর্ণকার নিমিত্তকারণ । কার্যমাত্রের প্রতি উপাদানকারণ যত প্রয়োজন, নিমিত্তকারণ তত প্রয়োজন নহে । একান্ত উপাদানকারণ অন্তরঙ্গকারণ, আর কুন্তকারাদিকে বহিরঙ্গকারণ বলে । অন্তরঙ্গকারণতাই এখানে প্রয়োজক বলা হইল । যেহেতু মৃত্তিকা না থাকিলে কুন্তকারের ইচ্ছাসম্বন্ধে ঘট হয় না, আর মৃত্তিকা থাকিলেই তাহা হয় ।

† যাহা সাধ্যের ব্যাপক হইয়া হেতুর অব্যাপক হয়, তাহাই উপাধি । যথা “ধূমবান্ বহে” এখানে “আর্দ্রেজনসংযোগী” উপাধি হয় ; কারণ, তাহা রজনশালার অগ্নিতে সাধা—ধূমের ব্যাপক হইয়াছে, অথচ অয়োগোলকে হেতু বহির ব্যাপক হয় নাই । অর্থাৎ রজনশালাপ্রভৃতি যেখানে ধূম থাকে সেখানে আর্দ্রেজনসংযোগ থাকে, কিন্তু অয়োগোলকপ্রভৃতি যেখানে বহি থাকে, সেখানে আর্দ্রেজনসংযোগ থাকে না । এইরূপে হেতুতে উপাধিব্যাভিচার হইতে হেতুতে সাধ্যের ব্যাভিচারের অনুমান হয় । অতএব উপাধিনিরাস না হইলে ব্যাপ্তিনিশ্চয় হইতে পারে না ।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

প্রবৃত্তেষ্চ ১২ *

ভাসীতীর অমুবাদ।

অমুগত হওয়াটা সিদ্ধ হয় না, এই জ্ঞা এই সমন্বয় হেতুধারা স্মৃগুঃখাদিস্বরূপ কারণ—অব্যাক্ত অর্থাৎ প্রধান বা প্রকৃতিকে উন্নয়ন করা যায় না, অর্থাৎ অমুমান করা হয় না। এইজ্ঞা ভাষ্যকার বলিতেছেন—
“শব্দান্তবিশেষেহপি চ ভাবনাবিশেষাৎ” ইত্যাদি। ভাবনা অর্থাৎ বাসনা, অর্থাৎ সংস্কার, তাহার বিশেষবশতঃ অর্থাৎ বিশেষ সংস্কারবশতঃ। করভজ্ঞাসম্পর্ক কর্ম অর্থাৎ যে কর্মবশতঃ উষ্ট্র হইয়া জন্ম হয়, সেই কর্মই করভোচিত ভাবনাকে অভিব্যক্ত করে অর্থাৎ উষ্ট্র জন্মের উপযুক্ত বাসনাই প্রকাশ করে, যাহাতে তাহার কাঁটা খাইতেই রুচি হয়। এইরূপ অগ্ন্যাগ্নস্থলেও দেখিয়া লইতে হইবে।

“পরিমাণাৎ” অর্থাৎ “ভেদানাং পরিমাণাৎ” (সাং কাঃ ১৫)

এই সাংখ্যীয় হেতুর উপগাস করিবার জ্ঞা ভাষ্যকার “তথা পরিমিতানাং ভেদানাং” এই গ্রন্থ বলিতেছেন। ইহার তাৎপর্য এই যে, কার্যাসকলের সংসর্গপূর্বক হইলে, অর্থাৎ অনেক কারণের মিলনের ফলে বিকার সকল উৎপন্ন হইলে নানাত্বকারণসমবেত সংসর্গের অর্থাৎ অনেকের সহিত একবস্তুতে সমবেত সংসর্গের এক অঙ্গে অর্থাৎ অদ্বিতীয় একমাত্র ব্রহ্মে, থাকা সম্ভব নহে বলিয়া, সংসর্গযুক্ত নানাকারণ কল্পনা করিতে হইবে এবং তাহারাই সত্ত্ব রজঃ ও তমঃ। সেই এই পরিমিত হেতুটি সাংখ্যীয় ব্রাহ্মণের অর্থাৎ সাংখ্যাসিদ্ধান্তের আলোচনাদ্বারা অনৈকান্তিক হয়, অর্থাৎ ব্যভিচারী হয়। “সত্ত্বরজস্তমসাম্” এই গ্রন্থদ্বারা এই দোষ দিতেছেন। যদি পরিমিত শব্দের অর্থ ইয়ত্তা হয়, তাহা হইলে তাহা আকাশেরও নাই, অতএব “পরিমাণাৎ” এই হেতুটি অব্যাপক হইল অর্থাৎ সকল পক্ষে না থাকায় ভাগ্যসিদ্ধি নামক হেতুভাষ্য দ্বারা হুই হইল।

আর যদি বল—যোজনাদিমিত্ত অর্থাৎ যোজন বা ক্রোশ ইত্যাদি দ্বারা পরিমিত হওয়ারূপ পরিমাণকে আকাশের ইয়ত্তা বলি না, কিন্তু অব্যাপিতাকে অর্থাৎ ব্যাপক না হওয়াকে আকাশের ইয়ত্তা বলি, এবং আকাশ তন্মাত্রাদির ব্যাপক হয় না; কারণ, কার্য কারণের ব্যাপক হয় না, কিন্তু কারণই কার্যের ব্যাপক হয়, অতএব আকাশ পরিমিত, যেহেতু তাহা তন্মাত্রাদির ব্যাপক নহে। ইহা অর্থাৎ হয় হয়! সত্ত্ব রজঃ ও তমঃ—ইহারাও পরস্পরের ব্যাপক নহে, অতএব পরিমিত বলিতে হইবে। আর ইহাদের তৎসম্পর্কপূর্বক নাই অর্থাৎ অল্প কারণের মিলনবশতঃ ইহারা উৎপন্ন হয় নাই, (কারণ তোমার মতে তাহার নিত্য), অতএব তোমার নিয়মে ব্যভিচার হইল। কারণ, তাহার যখন কার্যসমূহে আবিষ্ট অর্থাৎ ব্যাপ্ত হয়, সেইরূপ তাহার পরস্পর আবিষ্ট অর্থাৎ ব্যাপ্ত হয় না; কারণ, তাহাদের পরস্পরের কার্যাকারণভাব নাই, অর্থাৎ তাহার পরস্পর পরস্পরের কাব্যও নহে, কারণও নহে।

আর পরস্পর সংসর্গরূপ আবেশ, চিতিশক্তিতে নাই। কারণ, চিতিশক্তি কূটস্থনিত্য অর্থাৎ নিরীকার ও নিত্য; তাহা সত্ত্ব, রজঃ ও তমোগুণকর্তৃক সংসৃষ্ট হয় না অর্থাৎ ব্যাপ্ত হয় না সেইজ্ঞা গুণসকল চিতিশক্তির অব্যাপক, অতএব পরিমিত। এইরূপ চিতিশক্তিও গুণগণকর্তৃক অসংসৃষ্ট অর্থাৎ ব্যাপ্ত নহে, অতএব তাহাও পরিমিত; অতএব পরিমিত অর্থাৎ পরিমাণরূপ হেতুর অনৈকান্তিক অর্থাৎ ব্যভিচার হইল। সেইরূপ কার্যাকারণবিভাগরূপ হেতুও সমন্বয়ের মত বিরুদ্ধ হয়। ইহাই বলিতেছেন—“কার্য-কারণভাবস্ত” ইত্যাদি।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

প্রবৃত্তেষ্চ ১২

আন্তাং ভাবদ্বয়ং রচনা। তৎসিদ্ধার্থা যা প্রবৃত্তিঃ সাম্যাবস্থানাং প্রকৃতিঃ সত্ত্ব-রজস্তমসাম্ অজ্ঞানভাবরূপাপত্তিঃ বিশিষ্টকার্য্যভিমুখপ্রবৃত্তিতা সাহপি ন অচেতনস্ত প্রধানস্ত স্বতন্ত্রস্ত উপপত্ততে, বৃদ্ধাদিষু অদর্শনাৎ রখাদিষু চ। ন হি বৃদ্ধাদয়ো রখাদয়ো বা

* এই সূত্রে প্রথমোক্তপদ না থাকায় এবং ‘প্রবৃত্তেঃ’ এই পঞ্চম্যন্তপদের পর ‘চ’কার থাকায় ইহা আরক্ত অধিকরণেরই অন্তর্গত সূত্রবিশেষ হইল। “চ”কার দ্বারা পূর্ব সূত্রের অমুপপত্তেঃ পদের অমুভুক্তি বুঝাইতেছে। ইহা এই অধিকরণের দ্বিতীয় সূত্র। রামানুজ-ভাষ্য মধ্যে ইহা প্রথম সূত্রের অংশবিশেষ বলা হইয়াছে। কিন্তু ভাষ্যর নিম্নার্কে মধ্ববল্লভভাষ্যে ইহা এই অধিকরণের দ্বিতীয় সূত্র বলা হইয়াছে। এক বিষয়ে দুইটি পৃথক এক আকারের হেতু হওয়ার পৃথক সূত্র হওয়ারই সম্ভববোধ হয়। এরূপ ক্ষেত্রে রামানুজভাষ্যে বোধ্যবনের প্রমাণ প্রদর্শন আবশ্যক; কিন্তু তাহা নাই।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[প্রবৃত্তেশ্চ ১২]

শাস্ত্ররভাসম্ ।

অয়ম্ অচেতনাঃ সন্তঃ চেতনৈঃ কুলানাদিভিঃ অখাদিভিবা অনধিষ্ঠিতা বিশিষ্টকার্য্যভিমুখ-
প্রবৃত্তয়ো দৃশ্যন্তে । দৃষ্টাচ্চ অদৃষ্টসিদ্ধিঃ । অতঃ প্রবৃত্ত্যানুপপত্তেরপি হেতোঃ ন অচেতনং
জগৎকারণম্ অনুমাতব্যং ভবতি ।

ননু চেতনশ্চাপি প্রবৃত্তিঃ কেবলশ্চ ন দৃষ্টা ? সত্যমেতৎ । তথাপি চেতনসংযুক্তশ্চ
রথাদেঃ অচেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা, ন তু অচেতনসংযুক্তশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা । কিং
পুনরত্র যুক্তম্ । যস্মিন্ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা তস্য সা, উত যৎসংপ্রযুক্তশ্চ দৃষ্টা তস্য সা ইতি ।

ননু যস্মিন্ দৃশ্যতে প্রবৃত্তিঃ তন্ত্বেব সা ইতি যুক্তম্, উভয়োঃ প্রত্যক্ষত্বাৎ । ন তু প্রবৃত্ত্যা-
শ্রয়ত্বেন কেবলশ্চেতনো রথাদিবৎ প্রত্যক্ষঃ, প্রবৃত্ত্যাশ্রয়দেহাদিসংযুক্তশ্চেব তু চেতনশ্চ
সম্ভাবসিদ্ধিঃ কেবলাচেতনরথাদিবৈলক্ষণ্যং জীবদেহশ্চ দৃষ্টমিতি । অতএব চ প্রত্যক্ষে দেহে
সতি দর্শনাৎ, অসতি চ অদর্শনাৎ, দেহশ্চেব চৈতন্যমপীতি লোকারতিকাঃ প্রতিপন্নঃ ।
তস্মাৎ অচেতনশ্চেব প্রবৃত্তিরিতি ।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—“চ” অর্থ ‘এব’ “প্রবৃত্তেঃ” অর্থ ‘প্রবৃত্তিহেতু’ । অর্থাৎ অচেতন প্রধানের প্রবৃত্তি অর্থাৎ
সব্ব রজঃ ও তমঃ এই তিন গুণের সম্যাবস্থা হইতে প্রচ্যুতি অর্থাৎ বৈদগ্ধ্যাও হইতে পারে না ; কারণ, জগতে
চেতনের সহায়তা বাতীত অচেতন রথাদির প্রবৃত্তি অর্থাৎ চেষ্টা দেখিতে পাওয়া যায় না । চকারদ্বারা পূর্বস্বত্র
হইতে অনুপপত্তিপদের অধ্যাহার করিতে হইবে ।

ভাষ্যার্থ—এই বিশ্বরচনা দূরে থাকুক, তৎসিদ্ধার্থা অর্থাৎ সেই বিশ্বরচনা নির্বাহের জন্ত, যে প্রবৃত্তি
অর্থাৎ গুণত্রয়ের সাম্যাবস্থান হইতে প্রচ্যুতি অর্থাৎ সব্ব রজঃ ও তমঃ এই তিন গুণের অঙ্গাদিভাব-
রূপাপত্তি অর্থাৎ কেহ প্রধান কেহ অপ্রধান এইরূপে পরিণত হওয়া, এবং তাহা হইলে বিশিষ্টকার্য্যভি-
মুখপ্রবৃত্তিতা অর্থাৎ বিশেষ কার্য্য করিবার জন্ত উদ্যোগী হওয়া ইত্যাদি, তাহাও স্বতন্ত্র অর্থাৎ চেতন-
নিরপেক্ষ অচেতন প্রধানের উপপন্ন হয় না । কারণ, তাহা অর্থাৎ চেতননিরপেক্ষতা, মুক্তিকালে
দেখা যায় না এবং রথপ্রভৃতিতেও দেখা যায় না । মুক্তিকাদি কিংবা রথপ্রভৃতি বস্তুসকল নিজের অচেতন
হইয়া চেতন কুলান অর্থাৎ কুস্তকার ও অশ্বপ্রভৃতিকর্তৃক অনধিষ্ঠিত হইয়া অর্থাৎ তাহাদের দ্বারা পরিচালিত
না হইয়া বিশিষ্টকার্য্যভিমুখপ্রবৃত্তিবৃত্ত দেখা যায় না, অর্থাৎ বিশেষ কার্য্য করিবার জন্ত উদ্যোগী হয়—
ইহা দেখা যায় না । আর দৃষ্ট অর্থাৎ বাহ্য দেখা যায়, তাহা হইতেই অর্থাৎ দৃষ্টাস্তবশতঃই অদৃষ্ট অর্থাৎ
বাহ্য দেখা যায় না, তাহার সিদ্ধি অর্থাৎ নিশ্চয় হয় । অতএব উক্তপ্রবৃত্তির অনুপপত্তিরূপ হেতুবশতঃও
অচেতনকে জগৎকারণ বলিয়া অনুমান করা উচিত হয় না ।

যদি বল, কেবল-চেতনেরও প্রবৃত্তি ত দেখা যায় না ? হাঁ, ইহা সত্য বটে । তাহা হইলেও চেতনযুক্ত
অচেতন রথাদির প্রবৃত্তি দেখা যায় । কিন্তু অচেতনসংযুক্ত চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না । (যেমন কোন
শয়িত চেতন ব্যক্তির অঙ্গে বন্দাদি অচেতন বস্তুর সংযোগ হইলে সেই শয়িত চেতন পুরুষ গাত্রোথানপূর্বক
চলিতে আরম্ভ করে না ।) অতএব এস্থলে কি যুক্ত ? অর্থাৎ কি বলা উচিত ? যাহাতে প্রবৃত্তি দেখা যায়,
তাহার কি সেই প্রবৃত্তি, উত অর্থাৎ কিবা যাহার সহিত সংযুক্ত হওয়ায় অচেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায়, তাহার
সেই প্রবৃত্তি ? (অর্থাৎ রথের সহিত অশ্বের যোগে যে রথের প্রবৃত্তি হয়, তাহা রথের না অশ্বের ?) ।

যদি বল যাহাতে প্রবৃত্তি দেখা যায়, তাহারই তাহা হওয়া উচিত । (যেমন রথের প্রবৃত্তি দেখা যায়
বলিয়া তাহা রথেরই হওয়া উচিত, রথের প্রবৃত্তি অশ্বের প্রবৃত্তি নহে ।) কারণ, উভয়ের প্রত্যক্ষ হয়,
অর্থাৎ প্রবৃত্তি ও তাহার আশ্রয় এতদুভয়ের প্রত্যক্ষ হয় । কিন্তু প্রবৃত্তির আশ্রয়রূপে রথাদির যত কেবল
কোন চেতন ত প্রত্যক্ষ হয় না । জীবদেহের অর্থাৎ জীবনবিশিষ্ট দেহের কেবল অচেতন রথাদি হইতে
বৈলক্ষণ্য অর্থাৎ প্রাণসত্তারূপ পার্থক্য দৃষ্ট হয়, এইজন্ত প্রবৃত্তির আশ্রয় দেহাদিসংযুক্ত চেতনের অর্থাৎ আত্মার
সদভাব অর্থাৎ অস্তিত্বমাত্রই সিদ্ধি হয় । এই জন্তই দেহ প্রত্যক্ষ হইলে চৈতন্য দেখা যায়, দেহ প্রত্যক্ষ

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[প্রবৃত্তেশ্চ ১২]

ভাষ্যানুবাদ ।

না হইলে চৈতন্য দেখা যায় না বলিয়া দেহেরই চৈতন্য, ইহা লোকায়াতিকগণ অর্থাৎ নাস্তিক চার্ককগণ স্বীকার করেন । এই হেতু অচেতনেরই প্রবৃত্তি হয়, ইহা স্থির হইল । (ইহা পূর্বপক্ষ)

ভারতী ।

ন কেবলং রচনাভেদা ন চেতনাধিষ্ঠানম্ অন্তরেণ ভবন্তি, অপি তু সাম্যাবস্থায়াঃ প্রচ্যুতিঃ বৈষম্যম্, তথাচ যৎ উদ্ভূতং বলীয়ঃ তৎ অঙ্গি, অভিভূতং চ তদনুগুণতয়া স্থিতম্ অঙ্গম্ । এবং হি গুণপ্রধানভাবে সতি অশ্রু মহদাদৌ কার্যো যা প্রবৃত্তিঃ, সাহপি চেতনাধিষ্ঠানমেব গময়তি । ন হি চেতনাধিষ্ঠানম্ অন্তরেণ যুৎপিণ্ডে প্রধানে অঙ্গভাবেন চক্রদণ্ডসলিলসূত্রাদয়ঃ অবতিষ্ঠন্তে । তস্মাৎ প্রবৃত্তেরপি চেতনাধিষ্ঠানসিদ্ধিরিতি, “শক্তিতঃ প্রবৃত্তেশ্চ” ইতি অয়মপি হেতুঃ সাংখ্যীয়া বিরুদ্ধ এব ইত্যুক্তং বক্তোক্ত্য ।

অত্র সাংখ্যঃ চোদয়তি—“ননু চেতনশ্চাপি প্রবৃত্তিরি”তি । অয়মভিপ্রায়ঃ—ত্বয়া কিমপ্যুপনিষদেন অস্বদ্বৈতত্বং দূরয়িত্বা কেবলশ্চ চেতনশ্চৈব অজ্ঞানিরপেক্ষশ্চ জগদুপাদানত্বং নিমিত্তত্বং চ সমর্থনীয়ম্ । তৎ অযুক্তম্ । কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তেঃ দৃষ্টান্তধর্ম্মিণি অনুপলব্ধিরিতি ।

উপনিষদস্তু চেতনহেতুকাং তাবদেষ সাংখ্যঃ প্রবৃত্তিম্ অভ্যুপগচ্ছতু, পশ্চাৎ স্বপক্ষম্ অতএব সমাধাত্যামি ইত্যভিসন্ধিমান্ আহ—“সত্যমেতৎ”—“ন কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিদৃষ্টা” ইতি ।

সাংখ্য আহ—“ন তু অচেতনসংযুক্তশ্চ”তি । “তু”শব্দঃ উপনিষদপক্ষং ব্যাবর্তয়তি । অচেতনাশ্রয়েব সর্ব্বা প্রবৃত্তিঃ দৃশ্যতে, ন তু চেতনাশ্রয়া কাচিদপি । তস্মাৎ ন চেতনশ্চ জগৎসর্জনে প্রবৃত্তিঃ ইত্যর্থঃ ।

অত্র উপনিষদো গুঢ়াভিসন্ধিঃ প্রশ্নপূর্ব্বকং বিমূশতি—“কিং পুনরত্রে”তি । অত্রাস্তরে সাংখ্যো ক্রান্তে—“ননু যশ্মিন্” ইতি । ন তাবৎ চেতনঃ প্রবৃত্ত্যাশ্রয়তয়া তৎপ্রয়োজকতয়া বা প্রত্যক্ষম্ দৈক্ষাতে, কেবলং প্রবৃত্তিঃ তদাশ্রয়শ্চ অচেতনো দেহরথাদিঃ প্রত্যক্ষণ প্রতীয়তে । তত্র অচেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ তন্নিমিত্তেব, ন তু চেতননিমিত্তা । সদ্ভাবমাত্রং তু তত্র চেতনশ্চ গম্যতে, রথাদিবৈলক্ষণ্যাৎ জীবদেহশ্চ । ন চ সদ্ভাবমাত্রেন কারণত্বসিদ্ধিঃ । মা ভূৎ আকাশঃ উৎপত্তিমতাং ঘটাদীনাং নিমিত্তকারণম্ অস্তি হি সর্ব্বত্র ইতি । তদনেন দেহাতিরিক্তে সতাপি চেতনে তস্য ন প্রবৃত্তিঃ প্রতি নিমিত্তভাবঃ অস্তি ইত্যুক্তম্ । যতশ্চ অশ্রু ন প্রবৃত্তি-হেতুভাবোহস্তি অতএব প্রত্যক্ষং দেহে সতি প্রবৃত্তিদর্শনাৎ অসতি চ অদর্শনাৎ দেহেইশ্রব চৈতন্যম্ ইতি লোকায়াতিকাঃ প্রতিপত্তাঃ, তথাচ ন চিদাত্মনিমিত্তা প্রবৃত্তিরিতি সিদ্ধম্ । তস্মাৎ ন রচনায়াঃ প্রবৃত্তের্ব্বা চিদাত্মকারণত্বসিদ্ধিঃ জগত ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

রচনায়াঃ প্রবৃত্তেঃ সক্ষাৎ হেদমাহ—“রচনাভেদা” ইতি, কাগাগতবিজ্ঞাসবিশেষা ইত্যর্থঃ । অপি তু ইত্যন্ত যা প্রবৃত্তিঃ সাপি চেতনাধিষ্ঠানমেব গময়তি ইতি বক্ষ্যমাণেন অর্থঃ । প্রবৃত্তেঃ হেতুমাং “সাম্যোতি” । বৈষম্যং ভবতি ইতি শেষঃ । বৈষম্যো সতি অঙ্গাদিভ্যঃ ভবতি ইত্যাহ “তথাচে”তি । অঙ্গাদিভ্যঃ কার্যোৎপাদনরূপা প্রবৃত্তিঃ ভবতি ইত্যাহ—“এবং হি” ইতি । “এবং অঙ্গিভ্যানুপপত্তেশ্চ” ইত্যাহ সূত্রশ্চ প্রবৃত্তেশ্চ ইত্যনেন পৌনঃকৃত্যং অর্থাৎ নিরন্তরম্ । চেতনানিষ্ঠিতপ্রধানসাধকত্বেন পরোক্তশ্চ প্রবৃত্তেরিতি হেতোর্যেব চেতনাধিষ্ঠিতচেতনসিদ্ধৌ হেতুত্বেন অভিধানাৎ সাধাবিরুদ্ধোক্তিঃ বক্তোক্তিঃ । উপনিষদেন ন দৃষ্টান্তানুসারেণ ব্রহ্মকারণত্বং সমর্থ্যতে, অতঃ কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ ন দৃষ্টা ইতি অচোক্তম্ । ইত্যাহ “ত্বয়া কিলে”তি । উপনিষদর্থসম্ভাবনায়াঃ অনুমানং সামান্ততো দৃষ্টেঃ বাচ্যম্ ইত্যর্থঃ । “অবিজ্ঞাপ্রভুগুণাণিতোভাদি”ভাষ্যেণ স্বপক্ষঃ সমাধাত্যামি ইত্যভিসন্ধিমান্ ইত্যর্থঃ । ন কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা ইত্যেতৎ সত্যম্ ইত্যর্থঃ । অত্র চ শেষতেন তথাপি চেতনসংযুক্তশ্চ রথাদেঃ অচেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা ইতি ভাষ্যম্ অনুসংকল্পম্ । ইৎ কেবলশ্চ প্রবৃত্ত্যানুপপত্ত্যম্ অভ্যুপগম্য অচেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ চেতনাধীনা ইতি সমধিতে সাংখ্যো আহ ইত্যর্থঃ । ন চেতনশ্চ প্রবৃত্ত্যাশ্রয়ম্ ইত্যত্র লোকায়াতিকজনোহপি লিপ্তম্ ইত্যাহ “যতশ্চ”তি । রচনায়াঃ প্রবৃত্তে বা হেতোর্যে চিদাত্মকারণত্বসিদ্ধিঃ জগতো ন ইত্যর্থঃ ।

ভাস্করানুবাদ ।

চেতনের অধিষ্ঠান অর্থাৎ সহায়তা ব্যতীত যে কেবল রচনাভেদ অর্থাৎ বিবিধ সৃষ্টি হয় না, তাহা

(বুক্তিদ্বারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

[প্রবৃত্তেশ্চ ১২]

ভাষ্যতীর্থ অনুবাদ।

নহে, কিন্তু সামান্যস্থার যে প্রচাতি অর্থাৎ বৈষম্য অর্থাৎ ন্যূনাধিকভাব। আর তাহা হইলে যে উদ্ভূত অর্থাৎ বলবান হয়, সেই অঙ্গী অর্থাৎ প্রধান হয় এবং সেই অঙ্গিকর্তৃক অভিভূত হইয়া এবং তাহার অনুগুণ অর্থাৎ অনুকূল হইয়া যে থাকে, সে অঙ্গ অর্থাৎ অপ্রধান। এইরূপে গুণপ্রধানভাব হইলে অর্থাৎ কেহ গুণ অর্থাৎ অপ্রধান এবং কেহ প্রধান হইলে ইহার অর্থাৎ প্রকৃতির মহাদাদি কার্যো যে প্রবৃত্তি হয়, সেই প্রবৃত্তিও চেতাদিষ্টানকেই প্রমাণিত করে, অর্থাৎ চেতন প্রকৃতির সহায় হইলে তবে প্রকৃতির প্রবৃত্তি হয়—ইহাই বুঝাইয়া দেয়। কারণ, চেতনের অধিষ্ঠান বাতীত মূৰ্খপিণ্ডরূপ প্রধান কারণে অঙ্গভাবে অর্থাৎ অপ্রধানভাবে দণ্ড চক্র সলিল সূত্র প্রভৃতি (নিমিত্তকারণ সকল) অবস্থিত হয় না। অতএব প্রবৃত্তিরূপ হেতু হইতেও চেতনরূপ অধিষ্ঠান সিদ্ধ হয়, অর্থাৎ প্রবৃত্তিরূপহেতুবশতঃও প্রধানের চেতনরূপ অধিষ্ঠান সিদ্ধ হইল, এই হেতু “শক্তিভঃ প্রবৃত্তেশ্চ” “অর্থাৎ কারণের শক্তিবশতঃ কার্যের প্রবৃত্তি হয়”, প্রধান সাধক সাংখ্যোক্ত এই হেতুটীও বিরুদ্ধ হইল, ইহা ভাষ্যকার বক্রোক্তিদ্বারা বলিলেন, অর্থাৎ প্রধানের চেতনানধিষ্ঠিতত্বের সাধকরূপে সাংখ্যাচার্য্য যে প্রবৃত্তিরূপ হেতু প্রয়োগ করিয়াছিলেন, তাহাই প্রধানের চেতনানধিষ্ঠিতত্বের সাধক হইয়া পড়িল বলিয়া বিরুদ্ধ হইল। ভাষ্যকার প্রকারান্তরে এই কথাই বলিয়াছেন (এইরূপে বিপক্ষের অনুকূল বৃত্তিকে স্বপক্ষে আনয়ন করাই বক্র উক্তি।)।

এস্থলে সাংখ্য “ননু চেতনশ্চাপি প্রবৃত্তি” এই গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কা করিতেছেন। তাহার অভিপ্রায় এই—উপনিষদ অর্থাৎ বেদান্তমতবাদী তুমি আমাদের (অর্থাৎ সাংখ্যের) কল্পিত হেতুগুলিকে দোষ দিয়া অল্প-নিরপেক্ষ অর্থাৎ যিনি অল্পের অপেক্ষা করেন না, এইরূপ কেবল চেতনই জগতের উপাদানকারণ ও নিমিত্তকারণ, ইহা সমর্থন অর্থাৎ স্বীকার করিবে, তাহা কিন্তু ঠিক নহে; কারণ, কেবল চেতনের প্রবৃত্তি দৃষ্টান্তরূপ কোন ধর্ম্মীতে দেখা যায় না।

উপনিষদ অর্থাৎ বেদান্তমতবাদী চেতনহেতুকাপ্রবৃত্তি অর্থাৎ চেতনবশতঃ প্রবৃত্তি হয়—এই নিয়ম, অগ্রে সাংখ্য অভ্যুপগম করুন অর্থাৎ স্বীকার করুন, পরে ‘অতএব’ অর্থাৎ ইহা হইতেই স্বপক্ষ অর্থাৎ নিজমতের সমাধান করিব, এইরূপ অভিসন্ধিমান হইয়া অর্থাৎ এই অভিপ্রায় করিয়া বলিতেছেন—“সত্য মেতৎ ন কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তিঃ দৃষ্টা ইতি” অর্থাৎ ইহা সত্য—কেবল চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না।

সাংখ্য ন তু অচেতনসংযুক্তশ্চ ইত্যাদি গ্রন্থে বলিতেছেন। তু শব্দ উপনিষদ্ পক্ষের বাবৃত্তি করিতেছেন, অর্থাৎ বেদান্তবাদীর মত বারণ করিতেছেন। যথা অচেতনশ্রুতাই অর্থাৎ অচেতনেই সমস্ত প্রবৃত্তি দেখা যায়, কিন্তু চেতনশ্রুত অর্থাৎ চেতনে কোন প্রবৃত্তিই দেখা যায় না। ‘অতএব জগৎসৃষ্টিতে চেতনের কোন প্রবৃত্তি নাই—ইহাই এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য।

এ বিষয়ে উপনিষৎপক্ষ অর্থাৎ বেদান্তবাদী গৃঢ়াভিসন্ধি হইয়া অর্থাৎ নিম্ন অভিপ্রায় গোপন করিয়া প্রশ্নপূর্ব্বক অর্থাৎ জিজ্ঞাসাপূর্ব্বক বিবেচনা করিতেছেন “কিং পুনঃ অত্র” ইত্যাদি। এই অবসরে “ননু যশ্মিন্” এই গ্রন্থদ্বারা সাংখ্য বলিতেছেন। প্রবৃত্তির আশ্রয়রূপে অথবা তাহার প্রযোজকরূপে চেতনকে প্রত্যক্ষ দেখা যায় না, কেবল প্রবৃত্তি এবং তাহার আশ্রয় অচেতন দেহ ও রথাদি প্রত্যক্ষ দেখা যায়। সেখানে অচেতনের প্রবৃত্তি অচেতনবশতঃই হয়, কিন্তু চেতনবশতঃ নহে। সেখানে চেতনের সদ্ভাবমাত্র অর্থাৎ কেবল বর্ত্তমান থাকাই বুঝা যাইতেছে; কারণ, জীবিতব্যক্তির দেহ, রথাদি অপেক্ষা বিলক্ষণ, অর্থাৎ জীবিতব্যক্তির দেহে প্রাণ আছে, কিন্তু রথাদির প্রাণ নাই। (এ কারণ জীবিতব্যক্তির দেহ রথাদি অপেক্ষা বিলক্ষণ অর্থাৎ পৃথক্—ইহাও তথায় বুঝা যায়।) আর বস্তুর সদ্ভাববশতঃই অর্থাৎ অস্তিত্ববশতঃই কারণত্বসিদ্ধি অর্থাৎ কারণতার নিশ্চয় হয় না। যেমন আকাশ উৎপত্তিমান ঘটাদির নিমিত্তকারণ হয় না, অথচ তাহা সর্বত্র আছে। অতএব এই গ্রন্থদ্বারা ইহাই বলা হইল যে, দেহ ভিন্ন চেতন থাকিলেও প্রবৃত্তির প্রতি তাহার নিমিত্তভাবরূপ কারণতা নাই। আর যেহেতু প্রবৃত্তির প্রতি চেতনের হেতুভাব অর্থাৎ কারণতা নাই, অতএব প্রত্যক্ষ দেহ থাকিলে প্রবৃত্তি দেখা যায়, এবং দেহ না থাকিলে প্রবৃত্তি দেখা যায় না বলিয়া দেহেরই চৈতন্য—ইহা লোকাণ্ডিতিক অর্থাৎ নাস্তিক বা চার্ব্বাকগণ প্রতিপত্তি করেন অর্থাৎ স্বীকার করেন। আর তাহা হইলে চিদান্ননিমিত্তা প্রবৃত্তি নহে অর্থাৎ প্রবৃত্তির প্রতি চিদান্ন কারণ নহেন—ইহা সিদ্ধ হইল। অতএব জগতের রচনার বা প্রবৃত্তির চিদান্নকারণত্ব সিদ্ধ হইল না, অর্থাৎ জগতের সৃষ্টি বা প্রবৃত্তির প্রতি চেতন আত্মা কারণ—ইহা সাব্যস্ত হইল না।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের ষণ্ডন ।)

[প্রবৃত্তেচ্চ । ২]

শাক্তরত্নাঙ্কম্ ।

তৎ অভিধীয়তে—ন ক্রমো যন্মিন্ অচেতনে প্রবৃত্তিঃ দৃশ্যতে ন তস্মৈ সা ইতি । ভবতু তন্ত্বেব সা । সা তু চেতনাং ভবতি ইতি ক্রমঃ । তদভাবে ভাবাৎ তদভাবে চ অভাবাৎ যথা কাষ্ঠাদিব্যপাশ্রয়পি দাহপ্রকাশলক্ষণা বিক্রিয়া, অনুপলভ্যমানাপি চ কেবলে জ্বলনে, জ্বলনাদেব ভবতি, তৎসংযোগে দর্শনাৎ তদ্বিয়োগে চ অদর্শনাৎ তদ্বৎ । লোকায়াতিকানা-মপি চেতন এব দেহঃ অচেতনানাং রথাদীনাং প্রবর্তকো দৃষ্টঃ ইতি অবিপ্রতিষিদ্ধং চেতনস্ত প্রবর্তকত্বম্ ।

নমু তব দেহাদিসংযুক্তস্তাপি আত্মনঃ বিজ্ঞানস্বরূপমাত্রব্যতিরেকেণ প্রবৃত্ত্যানু-পপত্তেঃ অনুপপন্নং প্রবর্তকত্বমিতি চেৎ ? ন ; অয়স্কাস্তবৎ রূপাদিবচ্চ প্রবৃত্তিরহিতস্তাপি প্রবর্তকত্বোপপত্তেঃ । যথা অয়স্কাস্তো মণিঃ স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতোহপি অয়সঃ প্রবর্তকো ভবতি, যথা বা রূপাদয়ো নিষয়াঃ স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতা অপি চক্ষুরাদীনাং প্রবর্তকা ভবন্তি, এবং প্রবৃত্তিরহিতোহপি ঈশ্বরঃ সর্বগতঃ সর্বাত্মা সর্বজ্ঞঃ সর্বশক্তিচ্চ সন্ সর্বং প্রবর্তয়েৎ ইতি উপপন্নম্ । একত্বাৎ প্রবর্ত্যভাবে প্রবর্তকত্বানুপপত্তিঃ ইতি চেৎ ? ন, অবিজ্ঞা-প্রত্যুপস্থাপিতনামরূপমায়াবৈশবশেন অসকৃৎপ্রত্যুক্তত্বাৎ । তস্মাৎ সম্ভবতি প্রবৃত্তিঃ সর্বজ্ঞ-কারণত্বে, ন তু অচেতনকারণত্বে । ২

ভাষ্যবৃন্দ ।

এতদ্বৃত্তের বলা হয়—আমরা এমন কথা বলি না, যে অচেতনে প্রবৃত্তি দেখা যায়, সেই প্রবৃত্তি তাহার নহে । তাহারই সে প্রবৃত্তি হউক, কিন্তু তাহা চেতন হইতে হয়—ইহাই আমরা বলি । কারণ, চেতন থাকিলে প্রবৃত্তি হয়, আর চেতন না থাকিলে প্রবৃত্তি হয় না । যেমন দাহ ও প্রকাশরূপ বিক্রিয়া কাষ্ঠাদি আশ্রিত হইলেও এবং কেবল অগ্নিতে অর্থাৎ কাষ্ঠাদিসম্বন্ধস্থ অগ্নিতে অনুপলভ্যমান অর্থাৎ দেখিতে পাওয়া না গেলেও সেই দাহ ও প্রকাশলক্ষণ বিক্রিয়া অগ্নি হইতেই হয় ; কারণ, অগ্নিসংযোগ হইলে তাহা দেখা যায় এবং অগ্নিসংযোগ না হইলে তাহা দেখা যায় না—ইহাও সেইরূপ । অর্থাৎ অগ্নি কাষ্ঠাদিতে আশ্রিতরূপে দেখা গেলেও যেমন অগ্নি কাষ্ঠের ধর্ম নহে, তদ্রূপ চেতন দেহের সহিত দৃষ্ট হইলেও দেহের ধর্ম নহে, উহার পৃথক্ । লোকায়াতিকগণের অর্থাৎ নাস্তিকগণের মতেও চেতন-দেহই অচেতন রথাদির প্রবর্তক হয়—দেখা যায় । অতএব চেতন যে প্রবর্তক হয়—ইহা অবিপ্রতিষিদ্ধ অর্থাৎ নিসিদ্ধ নহে ।

যদি বল, তোমার মতে দেহাদিসংযুক্ত আত্মারও কেবল বিজ্ঞানস্বরূপ বাতীত প্রবৃত্তির অভাবহেতু প্রবর্তকত্ব অনুপপন্ন অর্থাৎ অসম্ভব । না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, অয়স্কাস্ত অর্থাৎ চূষক পাথর ও রূপাদির মত প্রবৃত্তি রহিতেরও প্রবর্তকত্ব উপপন্ন হয় । যেমন অয়স্কাস্তমণি নিজে প্রবৃত্তিরহিত হইয়াও অয়সের অর্থাৎ লৌহের প্রবর্তক হয়, অথবা যেমন রূপাদি বিষয়সকল নিজে প্রবৃত্তিরহিত হইয়াও চক্ষুরাদির প্রবর্তক হয় । এইরূপ ঈশ্বর প্রবৃত্তিরহিত হইয়াও সর্বব্যাপী সকলের আত্মা সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তি হওয়ায় সকলকে প্রবৃত্তিমান্ করিবেন—ইহা যুক্তিসম্মত হইল ।

যদি বল, একত্বপ্রযুক্ত প্রবর্তকের অভাবে অর্থাৎ ঈশ্বরভিন্ন দ্বিতীয়বস্তু নাই বলিয়া তাহার প্রবর্তকত্ব অসম্ভব, অর্থাৎ দ্বিতীয় বস্তু না থাকায় তিনি কাহার প্রবর্তক হইবেন ? না ইহা বলিতে পার না । কারণ, অবিজ্ঞাপ্রত্যুপস্থাপিত অর্থাৎ অবিজ্ঞাকর্তৃক কল্পিত নান ও রূপাত্মক মায়ায় সম্বন্ধবশতঃ দ্বিতীয়বস্তু হইয়া থাকে এবং ঈশ্বরও প্রবর্তক হন—ইহা আমরা বহুবার বলিয়াছি । অতএব সর্বজ্ঞ ঈশ্বর জগৎকারণ হইলে প্রবৃত্তি সম্ভব হয়, অচেতনপ্রধান জগৎকারণ হইলে তাহা হয় না । ২

ভাষ্যতী ।

উপনিষদঃ পরিহরতি—“তদভিধীয়তে” । “ন ক্রম” ইতি । ন তাবৎ প্রত্যক্ষানুমানা-গমসিদ্ধঃ শারীরঃ বা পরমাত্মা বা অস্মাভিঃ ইদানীং সাধনীয়ঃ, কেবলম্ অস্ত প্রবৃত্তিঃ প্রতি

(যুক্তি দ্বারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[প্রবৃত্তেশ্চ ১২]

ভাষ্যতী ।

কারণং বক্তব্যম্ । তত্র মৃতশরীরে বা রথাদৌ বা অনধিষ্ঠিতে চেতনেন প্রবৃত্তেঃ অদর্শনাৎ তদ্বিপর্যায়ৈ চ প্রবৃত্তিদর্শনাৎ অদ্বয়ব্যাতিরেকাভাঃ চেতনহেতুকং প্রবৃত্তেঃ নিশ্চীয়তে, ন তু চেতনসম্ভাবমাত্রেন, যেন অতিপ্রসঙ্গে ভবেৎ । ভূতচৈতনিকানামপি চেতনাধিষ্ঠানাং অচেতনানাং প্রবৃত্তিঃ ইত্যত্র অবিবাদ ইত্যাহ—“লোকারতিকানামপি” ইতি ।

স্বাদেতৎ । দেহঃ স্বয়ং চেতনঃ করচরণাদিমান্ স্বব্যাপারেণ প্রবর্তয়তি ইতি যুক্তম্, ন তু তদতিরিক্তঃ কূটস্থনিত্যশ্চেতনঃ ব্যাপাররহিতঃ জ্ঞানৈকস্বভাবঃ প্রবৃত্ত্যভাবাৎ প্রবর্তকো যুক্তঃ ইতি চোদয়তি—“নহু তবে”তি । পরিহরতি,—“ন, অয়স্বাস্তবং রূপাদিবচ্চে”তি । “যথাচ রূপাদয়ঃ” ইতি । সাংখ্যানাং হি স্বদেশস্থা রূপাদয়ঃ ইন্দ্রিয়ং বিকূর্বতে, তেন তদিন্দ্রিয়ম্ অর্থং প্রাপ্তম্ অর্থাকারেণ পরিণমতে ইতি স্থিতিঃ । সম্প্রতি চোদকঃ স্বাভিপ্রায়ম্ আবিষ্করোতি—“একত্বাদি”তি । যেসাম্ অচেতনং চেতনং চ অস্তি তেষাম্ এতৎ যুক্ত্যতে বক্তুং ‘চেতনাধিষ্ঠিতম্ অচেতনং প্রবর্ততে’ ইতি । যথা যোগিনাম্ ঈশ্বরবাদিনাম্ । যেযাং তু চেতনাতিরিক্তং নাস্তি অদ্বৈতবাদিনাং, তেষাং প্রবর্ত্যভাবে কং প্রতি প্রবর্তকং চেতনম্ ইত্যর্থঃ । পরিহরতি—“ন অবিত্তে”তি । কারণভূতয়া লয়লক্ষণয়া অবিত্তয়া প্রাক্সর্গোপচিতেন চ বিক্ষেপসংস্কারেণ যৎ প্রত্যুপস্থাপিতং নামরূপং তদেব মায়ী, তদাবেশেন অস্ত চোদ্যস্ত অসকুং প্রত্যুক্তত্বাৎ ।

এতদুক্তং ভবতি—নেয়ং সৃষ্টিঃ বস্তুসত্তী যেন অদ্বৈতিনো বস্তুসতঃ দ্বিতীয়স্ত অভাবাৎ অনুযুক্তোত । কাল্লনিক্যাং তু সৃষ্টৌ অস্তি কাল্লনিকং দ্বিতীয়ং সহায়ং মায়াময়ম্ । যথাহঃ—

“সহায়াস্তাদৃশা এব যাদৃশী ভবিতব্যতা” । ইতি

নচৈবং ব্রহ্মোপাদানত্বাব্যাহাতঃ, ব্রহ্মণ এব মায়াবেশেন উপাদানত্বাৎ তদধিষ্ঠানত্বাৎ জগদ্বিভ্রমস্ত, রজতবিভ্রমস্তেব শুক্তিকাধিষ্ঠানস্ত শুক্তিকোপাদানত্বম্ ইতি নিরবগম্ ৷২

বেদান্তকল্পতরু ।

যদুক্তং ন চেতনঃ প্রবৃত্ত্যভ্রমস্ত ইত্যেতৎ ইতি, তত্র কিং স্বরূপস্ত অসিদ্ধিঃ অভিসমতা ? উত প্রবৃত্তিসম্বন্ধস্ত ? নান্ত ইত্যাহ—“ন তাবদি”তি । ন দ্বিতীয় ইত্যাহ—“তজ্জৈ”তি । আকাশস্ত প্রত্যয়স্বরূপাঃ, চেতনস্ত তু ব্যতিরেকোহপি অস্তি ইতি বৈষম্যম্ ইত্যর্থঃ । লোকারতিকোহপি চেতনতত্ত্বম্ অচেতনপ্রবৃত্তিঃ সম্বন্ধে, সাংখ্যস্ত ততোহপি অবিবেকী ইত্যাহ—“ভূতে”তি । ভূতানাং চেতনা ইতি তেষাং মতঃ তে তথোক্তাঃ । এবং তাবৎ বপাদিবং মূলকারণমপি অচেতনস্ত চেতনাধীনপ্রবৃত্তিকং সাধিতং, তত্র দৃষ্টান্তাসিদ্ধিম্ আশঙ্কতে—“স্বাদেতদি”তি । রথাদিপ্রবর্তকো দেহ এব, স তু চেতন ইত্যবিবেকিনাং অসিদ্ধিঃ অন্বিতা, সাংখ্যং যঃ চেতনঃ সঃ অসঙ্গত্বাৎ অপ্রবর্তক ইত্যর্থঃ । “তবে”তি । তবাপি ইত্যর্থঃ । রূপাদীনাং সন্নিবিষমাত্রেন ইন্দ্রিয়প্রবর্তকং চেতনাধিষ্ঠিতাৎ অচেতনাৎ কাহারচনা ইতি নিয়মভঙ্গম্ আশঙ্ক্য পরসিদ্ধম্ উদাহৃতম্ ইতি পরিহরতি—“সাংখ্যানাং হি” ইতি । “অর্থাকারেণ” ইতি । অর্থবিষয়জ্ঞানাকারেণ ইত্যর্থঃ । উক্তং হি শব্দাদিষু পক্ষানাম্ আলোচনমাত্রম্ ইত্যেতৎ—“বৃত্তিরি”তি ৷২

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

ঔপনিষদ “তদভিধীয়তে” ইত্যাদি বাক্যদ্বারা তাহার পরিহার করিতেছেন, অর্থাৎ বেদান্তমতের উপর সাংখ্য যে দোষ দিলেন, “তদভিধীয়তে” এই গ্রন্থদ্বারা বেদান্তবাদী তাহার পরিহার অর্থাৎ নিবারণ করিতেছেন । “ন ব্রহ্মঃ” এই গ্রন্থের তাৎপর্য এই যে, প্রত্যক্ষ অনুমান ও আগম প্রমাণদ্বারা সিদ্ধ অর্থাৎ অবধারিত শরীর অর্থাৎ জীবাত্মা অথবা পরমাত্মা অর্থাৎ ঈশ্বরকে, আমরা এক্ষণে সাধন করিব না, অর্থাৎ এখন আমাদের সাধন করিবার উদ্দেশ্য নাই, কিন্তু কেবল ইহার অর্থাৎ আত্মার যে প্রবৃত্তির প্রতি কারণতা আছে, তাহাই আমাদের বক্তব্য । সে বিষয়ে চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত অর্থাৎ অপ্রযুক্ত মৃতশরীর অথবা রথাদিতে প্রবৃত্তি দেখা যায় না বলিয়া এবং তাহার বিপরীতস্থানে অর্থাৎ চেতনাধিষ্ঠিত জীবিত শরীরে অথবা রথাদিতে প্রবৃত্তি দেখা যায় বলিয়া অদ্বয় ও ব্যতিরেকদ্বারা প্রবৃত্তির চেতনহেতুকত্ব অর্থাৎ চেতনই যে প্রবৃত্তির কারণ—ইহা নিশ্চয় করা হয়, কিন্তু কেবল চেতনের সম্ভাব অর্থাৎ বিজ্ঞমানতাবশতঃই প্রবৃত্তির চেতনহেতুকত্ব নিশ্চয় করা হয় না; যে জগৎ অতিপ্রসঙ্গ হইবে, অর্থাৎ আকাশের প্রবৃত্তিহেতুকত্ব সিদ্ধ হইয়া পড়িবে । (অর্থাৎ আকাশের সহিত প্রবৃত্তির অদ্বয় থাকিলেও ব্যতিরেক না থাকায় আকাশ তাহার কারণ হইবে না । ভূতচৈতনিক অর্থাৎ জড়পঞ্চভূতের চেতনা আছে, ইহা বাহ্যার স্বীকার করেন, অর্থাৎ দেহই

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

পয়োম্বুবচ্ছেৎ তত্রাপি । ৩

ভাসমতীর অনুবাদ ।

চেতন—এই মতবাদী চার্বাকের মতেও ‘চেতনের (দেহের) অধিষ্ঠানবশতঃ অচেতনের (রথাদির) প্রবৃত্তি হয়’, এ বিষয়ে বিবাদ নাই, ইহাই—“লোকায়তিকানামপি” এই গ্রন্থদ্বারা ভাস্যকার বলিতেছেন ।

আচ্ছা, বেশ, দেহ নিজে চেতন ও করচরণাদিযুক্ত (অতএব) নিজ ব্যাপার অর্থাৎ চেততার দ্বারা অপরকে প্রবৃত্তিযুক্ত করে, ইহা যুক্তিসঙ্গত, কিন্তু তদতিরিক্ত কূটস্থনিত্য ব্যাপাররহিত ও জ্ঞানৈকস্বভাব অর্থাৎ কেবল জ্ঞানস্বরূপ চেতন (আত্মা) প্রবর্তক হয়, ইহা যুক্তিসঙ্গত নহে; কারণ, তাহার প্রবৃত্তি নাই—ইহাই “নক্ষু তব” এই গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কা করিতেছেন । “ন অয়স্কাস্তবৎ রূপাদিবচ্চ” এই গ্রন্থদ্বারা তাহার পরিহার করিতেছেন । “যথা চ রূপাদয়ঃ” এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই যে, রূপাদি বিষয় স্বদেশস্থ হইয়া অর্থাৎ নিজের স্থানে থাকিয়া ইন্দ্রিয়কে বিকৃত করে, অর্থাৎ আকর্ষণ করে, সেই হেতু সেই ইন্দ্রিয় অর্থকে অর্থাৎ বিষয়কে প্রাপ্ত হইয়া অর্থাৎ অর্থবিসময় জ্ঞানাকারে পরিণত হয়, ইহাই সাংখ্যগণের স্থিতি, অর্থাৎ সিদ্ধান্ত । সম্প্রতি চোদক অর্থাৎ যিনি আশঙ্কা করিতেছেন, তিনি “একত্বাৎ” এই গ্রন্থদ্বারা নিজের অভিপ্রায় প্রকাশ করিতেছেন । তাৎপর্য্য এই যে, ঐহাদের মতে অচেতন ও চেতন এই দ্বিবিধ বস্তু আছে, তাঁহাদের ইহা বলা যুক্তিসঙ্গত হয় যে, চেতনাদিষ্ঠিত অচেতন প্রবৃত্তিযুক্ত হয় । যেমন ঈশ্বরের অস্তিত্ব-স্বীকারকারী যোগমতাবলম্বিগণের মতে বলা হয় । কিন্তু যে অদ্বৈতবাদিগণের মতে চেতন ব্রহ্ম বাতীত অজ্ঞ কোন পদার্থ নাই, তাঁহাদের মতে প্রবৃত্ত্য অর্থাৎ যাহাকে প্রবৃত্ত করা হয়, তাহার অভাবে কাহার প্রতি চেতনের প্রবর্তক হইবে? “ন অবিচ্ছা” এই গ্রন্থদ্বারা ইহার পরিহার করিতেছেন । যেহেতু কারণস্বরূপ লয়লক্ষণ অর্থাৎ লয়ায়ুক অবিচ্ছাদ্বারা প্রাক্‌সংগোপচিত অর্থাৎ পূর্ক সৃষ্টিতে সক্ষিত যে বিক্ষেপসংস্কার, তাহার দ্বারা প্রতাপস্থাপিত অর্থাৎ কল্পিত যে নাম ও রূপ তাহাই মায়, তাহার আবেশ অর্থাৎ সদ্বন্ধনশতঃ (ঈশ্বরের অন্তর্ধ্যামিত্ব সিদ্ধ হয় বলিয়া) এই চোদ্য অর্থাৎ আপত্তির অসঙ্গত অর্থাৎ একাদিকার প্রত্যাঙ্কি অর্থাৎ নিরাস করা হইয়াছে ।

ইহাই বলা হইল যে—এই সৃষ্টি বস্তুসত্তী নহে, অর্থাৎ বাস্তবিক সত্য নহে, যে জ্ঞান অদ্বৈতবাদীর বস্তুসং অর্থাৎ বাস্তবিক সত্য দ্বিতীয় বস্তুর অভাবে তুমি অনুযোগ অর্থাৎ আপত্তি করিবে । কিন্তু কাল্পনিক সৃষ্টিতে মায়াময় কাল্পনিক দ্বিতীয় বস্তু সহায় আছে । যেমন লোকে বলে—

“সহায়ান্তাদৃশা এষ যাদৃশী ভবিতব্যতা” ।

অর্থাৎ যেমন বস্তু উৎপন্ন হইবে, তাহার সহায়ও সেইরূপ বস্তুই হইবে । আর এইরূপ হইলে ব্রহ্মোপাদানস্ত অর্থাৎ ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ, ইহার কোন বাধাত হয় না; কারণ, মায়াবেশবশতঃ অর্থাৎ মায়াসম্বন্ধ-বশতঃ ব্রহ্মই জগতের উপাদানকারণ হন, যেহেতু তিনি শুক্তিকাবিষ্ঠানবজ্রতপিত্রমের শুক্তিকোপাদানত্বের জ্ঞায়, জগৎরূপ বিভ্রমের অধিষ্ঠান । অর্থাৎ শুক্তিরূপ অধিষ্ঠান অর্থাৎ অধিকরণে উৎপন্ন হয় যে রৌপাত্রম, তাহার উপাদানকারণ সেমন শুক্তি, ইহাও সেইরূপ । এইরূপে সমস্ত নির্দোষ হইল । ২

শাস্ত্ররচয়িত্বম্ ।

পয়োম্বুবচ্ছেৎ তত্রাপি । ৩

শ্রাদেতৎ, যথা ক্ষীরম্ অচেতনং স্বভাবেনৈব বৎসবিরুদ্ধার্থং প্রবর্ততে, যথা চ জলম্ অচেতনং স্বভাবেনৈব লোকোপকারায় শ্রুদ্ভতে, এবং প্রধানম্ অচেতনং স্বভাবেনৈব পুরুষার্থসিদ্ধয়ে প্রবর্তিষ্যতে ইতি । নৈতৎ সাধু উচ্যতে । যতঃ তত্রাপি পয়োম্বুনোঃ চেতনাদিষ্ঠিতয়োরেব প্রবৃত্তিঃ ইতি অনুমিষীমহে; উভয়বাদিপ্ৰসিদ্ধে রথাদৌ অচেতনে কেবলে প্রবৃত্ত্যদর্শনাৎ । শাস্ত্রং চ—

“যোহপ্সু তিষ্ঠন্ত যোহপোহস্তরৌ যময়তি” (বৃঃ উঃ ৩।৭।৪)

“এতশ্চ বা অক্ষরশ্চ প্রশাসনে গার্গি প্রাচ্যোহিহ্না নদ্যঃ শ্রুদ্ভন্তে” ॥ (বৃঃ উঃ ৩।৮।৭)

* এই সূত্রে প্রথমোক্তপদ থাকিলেও ‘চেৎ’ শব্দ থাকায় এবং ‘তত্রাপি’ পদদ্বারা তদন্তর থাকায় ইহা পৃথক্ অধিকরণের সূচক হইল না । যেমন “গোপশ্চেৎ নান্দ্রশব্দাৎ” এই ১।১।৭ সূত্রে অধিকরণরসঙ্গক হয় নাই, ইহাও তদ্রূপ ।

(বৃত্তি দ্বারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[পয়োম্ভুবক্ষেৎ তত্রাপি । ৩]

শাক্তভাষ্যম্ ।

ইতি এবং জাতীয়কং সমস্তস্য লোকপরিম্পন্নিতস্য ঈশ্বরাধিষ্ঠিততাং প্রাবয়তি । তন্মাৎ সাধ্যপক্ষনিষ্কিপ্তত্বাৎ পয়োম্ভুবৎ ইতি অনুপগম্যসঃ, চেতনায়াম্শ্চ ধেষাঃ স্নেহেচ্ছয়া পয়সঃ প্রবর্তকহোপপত্তেঃ, বৎসচোষণেন চ পয়সঃ আকৃশ্যমাণত্বাৎ ।

ন চ অনুনোহপি অত্যন্তম্ অনপেক্ষা, নিম্নভূম্যাদ্যপেক্ষত্বাৎ শ্রুতম্ । চেতনাপেক্ষত্বং তু সর্বত্র উপদর্শিতম্ ।

“উপসংহারদর্শনান্নেতি চেম্ম ক্ষীরবদ্ধি” । (ব্রঃ সূঃ ২।১।২৪)

ইত্যত্র তু বাহ্যনিমিত্তনিরপেক্ষমপি স্বাপ্রয়ঃ কার্য্যঃ ভবতি ইতি এতল্লোকদৃষ্ট্যা নিদর্শিতম্ । শাস্ত্রদৃষ্ট্যা তু পুনঃ সর্বত্রৈব ঈশ্বর্যাপেক্ষত্বম্ আপদ্যমানং ন পরাণুদ্যতে । ৩

ভাষ্যম্ ।

সূত্রার্থ—পয়ঃ অর্থাৎ দুগ্ধ ও অনুনৎ অর্থাৎ জলবৎ চেৎ অর্থাৎ যদি বল, অর্থাৎ যদি বল অচেতন দুগ্ধ যেমন বৎসবৃদ্ধির জন্ত স্বয়ং ক্ষরিত হয়, এবং জল যেমন স্বয়ং পতিত হয়, সেইরূপ অচেতন প্রধানও স্বয়ংই প্রবৃত্ত হয়, তত্রাপি অর্থাৎ তাহা হইলে বলিব সেখানেও ঈশ্বরপ্রেরিত হইয়াই তাহাদের প্রবৃত্তি হয়; কারণ, “যোহপ্পু তিষ্ঠন্” ইত্যাদি শ্রুতি হইতে তাহাই বুঝা যায় ।

ভাষ্যার্থ—আচ্ছা বেশ, যেমন অচেতন দুগ্ধ স্বভাবতঃই বৎসবৃদ্ধির জন্ত প্রবৃত্ত হয় এবং যেমন অচেতন জল স্বভাবতঃই লোকের উপকারের জন্ত ক্ষরিত হয়, এইরূপ অচেতন প্রধান স্বভাবতঃই পুরুষের প্রয়োজন-সিদ্ধির জন্ত প্রবৃত্ত হইবে? তাহা হইলে বলিব, ইহা ঠিক বলা হইতেছে না । যেহেতু সেখানেও চেতন ঈশ্বরকর্তৃক অধিষ্ঠিত অর্থাৎ প্রেরিত দুগ্ধ ও জলেরই প্রবৃত্তি হয়, ইহা আমরা অনুমান করি; কারণ, উভয়বাদি-প্রসিদ্ধ অর্থাৎ বাদী ও প্রতিবাদী উভয়সম্মত কেবল অচেতন রথাদিতে প্রবৃত্তি দেখা যায় না । আর শাস্ত্রে আছে—

“যঃ অপ্পু তিষ্ঠন্ যঃ অপঃ অন্তরঃ যময়তি” । (বৃঃ ৩।৭।৪)

অর্থাৎ যিনি জলমধ্যে থাকিয়া যিনি জলের অন্তরকে সংযত করেন ।

“এতস্য বৈ অক্ষরস্য প্রশাসনে গার্গি প্রাচ্যঃ অগ্ন্যাঃ নদ্যঃ শ্রুতম্ভে” । (বৃঃ ৩।৮।২)

অর্থাৎ হে গার্গি! এই অক্ষরের শাসনে প্রাচ্য অর্থাৎ যে সকল নদী পূর্বদিকে গিয়াছে সেই অগ্নি নদীসকল প্রবাহিত হইতেছে ।

এই জাতীয় শ্রুতিসকল, সমস্ত লোকপরিম্পন্নিত অর্থাৎ জগতে ক্রিয়াশীল সমস্ত বস্তুই যে ঈশ্বরাধিষ্ঠিত, ইহা দেখাইতেছেন । অতএব সাধ্যপক্ষনিষ্কিপ্ত হইতেছে বলিয়া অর্থাৎ আমরা সমুদায় অচেতনের প্রবৃত্তি চেতনাধিষ্ঠিত বলিয়া অনুমান করিতেছি বলিয়া ‘পক্ষসম’ হওয়ায় দুগ্ধ ও জলের দৃষ্টান্ত অনুপগম্য হয়, অর্থাৎ উল্লেখ করা ঠিক নহে অর্থাৎ ইহা আমাদের অনুমানের বাস্তবতার স্থল নহে । আর যেহেতু চেতন ধোঁহুর স্নেহের ইচ্ছাবশতঃ দুগ্ধের প্রবৃত্তি হয়, ইহা উপপন্ন হইতে পারে, এবং বৎসের চোষণদ্বারা দুগ্ধের আকর্ষণ হয়, সেই হেতু পয়োম্ভু দৃষ্টান্ত ঠিক নহে ।

আর জলেরও যে একবারেই অস্ত্রের অপেক্ষা থাকে না, তাহা নহে; কারণ, সান্নদন অর্থাৎ পতন নিম্নভূমি ইত্যাদিকে অপেক্ষা করে । আর সর্বত্রই যে চেতনের অপেক্ষা থাকে, ইহা পূর্বে দেখাইয়াছি । আর—

“উপসংহারদর্শনান্নেতি চেম্ম ক্ষীরবদ্ধি” । (ব্রঃ সূঃ ২।১।২৪)

এই সূত্রে কিন্তু বাহ্যনিমিত্তনিরপেক্ষ হইয়াও অর্থাৎ বাহ্যিক কোন কারণের অপেক্ষা না করিয়াও স্বাপ্রয় কার্য্য হয়, অর্থাৎ কার্য্য কারণকে আশ্রয় করিয়া উৎপন্ন হয়, ইহা লৌকিক দৃষ্টিতে দৃষ্টান্ত দেওয়া হইয়াছে । কিন্তু শাস্ত্র দৃষ্টিতে আবার সর্বত্রই ঈশ্বর্যাপেক্ষত্ব আপদ্যমান হয়, অর্থাৎ ঈশ্বরের প্রেরণাবশতই সর্বকার্য্য হয় ইহা পাওয়া যায়, ইহাকে পরানোদন অর্থাৎ নিবারণ করা যাইতে পারে না ।

ভাষ্যম্ ।

যথা পয়োম্ভুনোঃ চেতনানাধিষ্ঠিতয়োঃ স্বত এব প্রবৃত্তিঃ, এবং প্রধানত্বাপি ইতি শঙ্কার্থঃ । তত্রাপি চেতনাধিষ্ঠিতত্বং সাধ্যম্ । ন চ সাধ্যেন এব বাস্তিচারঃ, তথা সতি অনুমান-

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

ব্যতিরেকানবস্থিতেশ্চানপেক্ষত্বাৎ ১৪ *

ভাস্তী ।

মাত্রোচ্ছেদপ্রসঙ্গাৎ । সৰ্ব্বত্র অস্থ স্তূলভত্বাৎ । ৭ ন বা সাধ্যম্, অত্রাপি চেতনাধিষ্ঠানস্থ আগমসিদ্ধত্বাৎ । ন চ সপক্ষেণ ব্যভিচারঃ, ইতি শঙ্কানিরাকরণস্থ অর্থঃ । “সাধ্যাপেক্ষতি” উপলক্ষণম্ । সপক্ষনিক্সিপ্তত্বাৎ ইতি অপি দ্রষ্টব্যম্ ।

নমু “উপসংহারদর্শনাৎ” ইত্যত্র অনপেক্ষস্থ প্রবৃত্তিঃ দর্শিতা, ইহ তু সৰ্ব্বস্থ চেতনাপেক্ষা প্রবৃত্তিঃ প্রতিপাত্যতে ইতি কূতঃ ন বিরোধঃ ইত্যত আহ—“উপসংহারদর্শনাৎ” ইতি । স্তূলদর্শিলোকাভিপ্রায়ানুরোধেন তৎ উক্তং ন তু পরমার্থতঃ ইত্যর্থঃ । ৩

বেদান্তকরতরঃ ।

যদি পয়োম্বনোঃ সপক্ষত্বমপি, কথং তহি “সাধ্যাপক্ষনিক্সিপ্তত্বাৎ” ইতি ভাণ্ডম্ অতঃ আহ—“সাধ্যাপেক্ষতি উপলক্ষণম্” ইতি । ৩

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যেমন চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত পয়ঃ অর্থাৎ দুগ্ধ ও অস্থ অর্থাৎ জলের স্বতই প্রবৃত্তি হয়, এইরূপ প্রধানেরও হইয়া থাকে, ইহা আশঙ্কার অর্থ । সেখানেও অর্থাৎ দুগ্ধে এবং জলেও চেতনাধিষ্ঠিতত্ব সাধ্য হইয়াছে । আর সাধ্যদ্বারাই ব্যভিচার হয় না ; কারণ, তাহা হইলে অসম্মানমাত্রেরই উচ্ছেদ হইয়া পড়ে ; যেহেতু সৰ্ব্বত্রই তাহা স্তূলভ । অর্থাৎ পক্ষে যাহার সন্দেহ হয় তাহাই সাধ্য, অতএব সন্দেহ অবস্থায় পক্ষে সাধ্যাভাব থাকায় সৰ্ব্বত্রই ব্যভিচার স্তূলভ হইয়া পড়ে । (যাহারা সাধ্যসাংশয়কে পক্ষতা বলেন তাঁহাদের মত অনুসারে ইহা বলা হইল । সিদ্ধান্তমিবিরহবিশিষ্টসিদ্ধান্তভাবে পক্ষতা বলিয়া স্বীকার করিলে সিদ্ধান্তমিবিরহবিশিষ্টসিদ্ধান্তে যখন অসম্মতি হয়, তখন ব্যভিচারজ্ঞান হইবার সম্ভাবনা না থাকায় অসম্মানমাত্রের উচ্ছেদ হইবেনা জানিবে ।) অথবা চেতনাধিষ্ঠিতত্ব সাধ্য নহে, অর্থাৎ তাহাকে সাধন করিতে হইবে না ; অর্থাৎ ইহা সন্দেহের বিষয় নহে । কারণ, এখানেও অর্থাৎ পয়োম্বনুলেও চেতনাধিষ্ঠান আগমসিদ্ধ অর্থাৎ পয়োম্বু সপক্ষ, যেহেতু এখানে সাধ্যের নিশ্চয় আছে । আর সপক্ষদ্বারা ব্যভিচার হয় না । ইহাই শঙ্কানিবারণ-গ্রন্থের অর্থ । “সাধ্যাপেক্ষ” অর্থাৎ সাধ্যাপক্ষনিক্সিপ্তত্বাপ্রযুক্ত—এই বাক্যটি সপক্ষনিক্সিপ্তত্বাপ্রযুক্ত, এই বাক্যের উপলক্ষণ । স্তূতরাং সপক্ষনিক্সিপ্ত অর্থাৎ নিশ্চিতসাধ্যবিশিষ্ট উপলক্ষিত হইতেছে বলিয়া, পয়োম্ববৎ—এই দৃষ্টান্ত দেওয়া ঠিক হয় নাই, ইহাও বুঝিতে হইবে । যদি বল “উপসংহারদর্শনাৎ” এই শব্দে অন্তরনিপেক্ষদুষ্কাদির প্রবৃত্তি দেখান হইয়াছে, কিন্তু এখানে ব্যাখ্যা করা হইতেছে যে, সৰ্ব্বত্রই চেতনকে অপেক্ষা করিয়া প্রবৃত্তি হয়, অতএব বিরোধ হইবে না কেন ? এইজন্য উপসংহারদর্শনাৎ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । স্তূলদৃষ্টিসম্পন্ন অর্থাৎ নির্দোষ লোকে লক্ষ্য করিয়া তাহা বলিয়াছেন, কিন্তু পরমার্থতঃ অর্থাৎ বাস্তবিক তাহা ঠিক নহে—ইহা তাৎপৰ্য্য । ৩

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ব্যতিরেকানবস্থিতেশ্চানপেক্ষত্বাৎ ১৪

সাংখ্যানাং ত্রয়ো গুণাঃ সাম্যেন অবতিষ্ঠমানাঃ প্রধানম্ । ন তু তদ্ব্যতিরেকেণ প্রধানস্থ প্রবর্তকং নিবর্তকং বা কিঞ্চিদ বাহ্যম্ অপেক্ষ্যম্ অবস্থিতম্ অস্তি । পুরুষস্ত উদাসীনো ন প্রবর্তকো ন নিবর্তক ইতি, অতঃ অনপেক্ষং প্রধানম্ । অনপেক্ষত্বাচ্চ কদাচিৎ প্রধানং মহদাভ্যাকারেণ পরিণমতে কদাচিৎ ন পরিণমতে ইতি, এতৎ অযুক্তম্ । ঐশ্বর্যস্থ তু সৰ্ব্বজ্ঞত্বাৎ সৰ্ব্বশক্তিত্বাৎ মহামায়ত্বাচ্চ প্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তী ন বিরুদ্ধেত্যেতৎ । ৫

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—ব্যতিরেকানবস্থিতঃ অর্থাৎ ব্যতিরেকে অবস্থিত হয় না বলিয়া অর্থাৎ সমভাবে অবস্থিত সমস্ত রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়কে সাংখ্যাচার্য্যগণ প্রধান বলেন, সেই প্রধান বাতীত অত্র কোন সহকারিকারণ না থাকায়, চ এবং অনপেক্ষত্বাৎ অর্থাৎ অনপেক্ষত্বাপ্রযুক্ত অর্থাৎ পুরুষ উদাসীন বলিয়া প্রবৃত্তি বা নিবৃত্তিতে তাহারও কোন সাহায্য প্রধান পায় না বলিয়া, সৃষ্টি বা প্রলয়ে প্রধান কারণ হইতে পারে না ।

* এই শব্দে প্রথমস্তপদ না থাকায় ইহাও আরও অধিকরণের অঙ্গবিশেষই হইল ।

+ যদ্যপি সূত্রিত্রয়ে “ন চাসাধ্যম্” ইতি পাঠো দৃষ্টতে, তথাপি ভক্ত অসঙ্গতত্বাৎ প্রামাণিকহস্তলিখিতগ্রন্থে চ “ন বা সাধ্যম্” ইতি দর্শনাত্মক অরম্বে পাঠোঃ স্মৃতিরাষ্ট্রতঃ । ব্যাখ্যানং চান্ত “এতা” টীকায়াং দ্রষ্টব্যং বিবর্তিতম্ ।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[ব্যতিরেকানবস্থিতেশ্চানপেক্ষত্বাৎ ১৪]

ভাষ্যমুদ ।

ভাষ্যার্থ—সাংখ্যগণের মতে সমভাবে অবস্থিত তিনটি গুণ প্রধান পদবাচ্য । কিন্তু তদ্ব্যতীত প্রধানের প্রবর্তক বা নিবর্তক কোন বাহ্য অপেক্ষা অর্থাৎ সাহায্য পাইবার যোগ্য বস্তু অবস্থিত অর্থাৎ বিद्यমান নাই, এবং পুরুষ উদাসীন, প্রবর্তকও নহে, নিবর্তকও নহে, এই হেতু প্রধান অনপেক্ষ অর্থাৎ কাহারও অপেক্ষা করে না । আর অনপেক্ষত্বপ্রযুক্ত অর্থাৎ প্রধান কাহারকেও অপেক্ষা করে না বলিয়া প্রধান কখনও (অর্থাৎ সৃষ্টিকালে) মহাদিরূপে পরিণত হয়, কখনও (অর্থাৎ প্রলয়কালে) পরিণত হয় না, ইহা বলা অসঙ্গত । কিন্তু আমাদের মতে ঈশ্বর সর্বজ্ঞ সর্বশক্তি ও মহামায়াবী বলিয়া তাঁহার প্রবৃত্তি ও নিবৃত্তি বিরুদ্ধ হয় না । ৪

ভাষ্যী ।

যত্বপি সাংখ্যানামপি বিচিত্রকর্ম্যবাসনাবাসিতং প্রধানং সাম্যাবস্থায়ামপি, তথাপি ন কর্ম্যবাসনাঃ সর্গস্ত ঈশতে, কিন্তু প্রধানমেব স্বকার্যো প্রবর্তমানম্ অধর্ম্যপ্রতিবন্ধং সৎ ন সুখময়ীঃ সৃষ্টিঃ কৰ্ত্তুম্ উৎসহতে, ইতি ধর্ম্মেণ অধর্ম্মপ্রতিবন্ধঃ অপনীয়তে । এবম্ অধর্ম্মেণ ধর্ম্মপ্রতিবন্ধঃ অপনীয়তে দুঃখময়াঃ সৃষ্টৌ । স্বয়মেব চ প্রধানম্ অনপেক্ষ্য সৃষ্টৌ প্রবর্ততে । যথালুঃ—

“নিমিত্তমপ্রযোজকং প্রকৃতীনাং বরণভেদস্ত ততঃ ক্ষেত্রিকবৎ” ইতি ।

ততশ্চ প্রতিবন্ধকাপনয়সাধনে ধর্ম্মাধর্ম্মবাসনে অপি সন্নিহিতে ইতি আগন্তোঃ অপেক্ষণীয়স্ত অভাবাৎ সदैব সাম্যেন পরিণমেত বৈষম্যেণ বা, ন তু অয়ং কাদাচিংকঃ পরিণামভেদ উপপদ্যেত । (ঈশ্বরস্ত তু মহামায়স্ত চেতনস্ত লীলয়া বা যদৃচ্ছয়া বা স্বভাববৈচিত্র্যাদ্ বা কর্ম্মপরিপাকাপেক্ষস্ত প্রবৃত্তিনিবৃত্তৌ উপপদ্যেতে এব ইতি । ৪)

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রধানস্ত সহকার্যভাবাসিদ্ধেঃ স্বত্রভাষ্যযোগম্ আশঙ্ক্য আহ—“যত্বপি” ইতি । সর্গস্ত নির্মাণে কর্ম্মবাসনা ন প্রভবতি ইতি চেৎ ক তর্হি তানাম্ উপযোগঃ তত্র আহ—“প্রধানমেব” ইতি । “নিমিত্তঃ” ধর্ম্মাদি । প্রকৃতীনাং মূলপ্রকৃতেঃ মহাদাদিপ্রকৃতি-বিকৃতীনাং চ অপ্রযোজকং স্বকার্যো সর্গে, কিন্তু “বরণস্ত” প্রতিবন্ধকস্ত “ভেদো” ভঙ্গঃ “ততঃ” নিমিত্তাদ্ ভবতি, “ক্ষেত্রিকবৎ” যথা হি ক্ষেত্রকারী কেদারাৎ অপাং পূর্ণাৎ কেদারাস্তরং সমং নিম্নঃ বা গিল্লাবয়িত্বঃ অপো ন পাণিনি অপকর্ষতি, কিন্তু বরণং তাসাং ভিন্তি, ভিন্নে তস্মিন্ স্বয়মেব আপঃ কেদারাস্তরং প্রাবয়ন্তি, তদ্বৎ ইতি পাতঞ্জলস্বত্রার্থঃ । হি অপনীতে প্রতিবন্ধে স্বত্রস্ত প্রধানম্ অত আহ “ততশ্চ” ইতি । সনাতনাং অপনারকাং সদা অপনীতঃ প্রতিবন্ধঃ ইতি সदैব সর্গঃ স্তাৎ ইত্যর্থঃ । ঈশ্বরস্ত তু সর্বজ্ঞত্বাৎ প্রাণিকর্ম্মপরিপাকাবসরাভিজ্ঞস্ত লীলাদিনা কদাচিং সৃষ্টেৎ ন সর্বদা ইতি আহ “ঈশ্বরস্ত তু” ইতি । “যদৃচ্ছয়া” ইতি । যথা অম্মদাদেঃ তৃণচ্ছেদাদৌ নিয়তনিমিত্তানপেক্ষা প্রবৃত্তিঃ এণম্ ইত্যর্থঃ । ৪

ভাষ্যতীর অঙ্গবাদ ।

যদিও সাংখ্যাচাৰ্য্যগণের মতে বিচিত্রকর্ম্মবাসনাবাসিত অর্থাৎ নানাপ্রকার কর্ম্মসংস্কারযুক্ত প্রধান সাম্যাবস্থাতেও আছে, তাহা হইলেও কর্ম্মবাসনাসমূহ অর্থাৎ কর্ম্মসংস্কার সর্গ অর্থাৎ সৃষ্টি করিতে সমর্থ হয় না, কিন্তু প্রধানই নিজকার্য্যে প্রবৃত্ত হইলে অধর্ম্মদ্বারা প্রতিবন্ধ হইয়া অর্থাৎ বাধাপ্রাপ্ত হইয়া সুখময় সৃষ্টি করিতে পারে না, অতএব ধর্ম্ম অধর্ম্মরূপ প্রতিবন্ধক অর্থাৎ বাধাকে দূর করিয়া দেয় । এইরূপ দুঃখময় সৃষ্টিতে অধর্ম্ম ধর্ম্মরূপ বাধাকে দূর করে । আর প্রধান নিজেই অপরের অপেক্ষা না করিয়া সৃষ্টিকার্য্যে প্রবৃত্ত হয়, যেমন যোগশাস্ত্রকার মর্হি পতঞ্জলি বলেন—

“নিমিত্তমপ্রযোজকং প্রকৃতীনাং বরণভেদস্ত ক্ষেত্রিকবৎ” (পাং দঃ ৪।৩)

অর্থাৎ ধর্ম্মাদি নিমিত্ত প্রকৃতির প্রযোজক অর্থাৎ সৃষ্টিকার্য্যে সহকারী নহে, কিন্তু ধর্ম্মাদিনিমিত্তবশতঃ অধর্ম্মাদি আবরণভেদ অর্থাৎ বাধা নষ্ট হয়, যেমন ক্ষেত্রিক অর্থাৎ কৃষক ক্ষেত্রে জল লইয়া যাইতে হইলে জলকে আকর্ষণ করে না, কিন্তু পুকুরের বাঁধ কাটয়া দেয়, তাহাতেই জল আপনি যাইয়া ক্ষেত্রে প্রাবন করিয়া দেয়, সেইরূপ ধর্ম্ম অধর্ম্মরূপ বাঁধ ভাঙ্গিয়া দিলে প্রকৃতি স্বয়ংই উৎকৃষ্ট সৃষ্টি করিয়া থাকে, এইরূপ অধর্ম্ম ধর্ম্মরূপ বাঁধ ভাঙ্গিয়া দিলে প্রকৃতি স্বয়ংই অপকৃষ্ট সৃষ্টি করিয়া দেয়, আর তাহা হইলে—

প্রতিবন্ধকাপনয়সাধনদ্বয় অর্থাৎ বাধা নিবারণের উপায় ধর্ম্মবাসনা ও অধর্ম্মবাসনা অর্থাৎ ধর্ম্মাধর্ম্ম-সংস্কারও সন্নিহিত অর্থাৎ নিকটেই থাকে, অতএব অপেক্ষণীয় অর্থাৎ অপেক্ষা করিবার যোগ্য কোন আগন্তকের অর্থাৎ সাহায্য করিতে আসিবার কেহ না থাকায় সর্বদাই সমভাবে পরিণত হইবে, অথবা বিষমভাবে পরিণত হইবে, কিন্তু কাদাচিংক পরিণামভেদ অর্থাৎ কদাচিং কোন পরিণামবিশেষের উপপত্তি

(বুক্তিব্যাপার সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

অন্যত্রাভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ।৫

ভাস্তীর অনুবাদ ।

হইতে পারে না, অর্থাৎ প্রলয়কালে সমভাবে ও সৃষ্টিকালে বিষমভাবে পরিণাম হইতে পারে না । কিন্তু (আমাদের মতে) মহামায়ানী চেতন কর্ম্মপরিপাকাপেক্ষ অর্থাৎ জীবের কর্ম্মের পরিপাকের অপেক্ষাকারী ঈশ্বরের লীলাবশতঃ অথবা যদৃচ্ছাবশতঃ অথবা বিচিৎরভাববশতঃ সৃষ্টিতে প্রবৃত্তি ও নিবৃত্তি উপপন্ন হইতে পারে ।৪

শাক্তরচনাম্ ।

অন্যত্রাভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ।৫

শ্রাদেতৎ, যথা তৃণপল্লবোদকাদি নিমিত্তান্তরনিরপেক্ষং স্বভাবাদেন ক্ষীরাদ্যাকারেণ পরিণমতে, এবং প্রধানমপি মহাদাদ্যাকারেণ পরিণমন্তে ইতি । কথং চ নিমিত্তান্তরনিরপেক্ষং তৃণাদি ইতি গম্যতে? নিমিত্তান্তরানুপলম্ব্যৎ । যদি হি কিক্ষিৎ নিমিত্তম্ উপলভেমহি, ততো যথাকামং তেন তৃণাদি উপাদায় ক্ষীরং সম্পাদয়েমহি, ন তু সম্পাদয়ামহে । তস্মাৎ স্বাভাবিকঃ তৃণাদেঃ পরিণামঃ । তথা প্রধানশ্চাপি শ্রাদিতি ।

অত্রোচ্যতে—ভবেৎ তৃণাদিনং স্বাভাবিকঃ প্রধানশ্চাপি পরিণামঃ, যদি তৃণাদেরপি স্বাভাবিকঃ পরিণামঃ অভ্যুপগম্যেত, ন তু অভ্যুপগম্যতে নিমিত্তান্তরোপলক্ষেঃ । কথং নিমিত্তান্তরোপলক্ষিঃ? অন্যত্র অভাবাৎ । দেখ্যএন হি উপযুক্তং তৃণাদি ক্ষীরীভবতি । ন প্রহীণম্ অনভ্যুদ্যপ্যযুক্তং বা । যদি হি নির্নিমিত্তম্ এতৎ শ্রাদেৎ, দেখুশরীরসম্বন্ধাৎ অন্যত্রাপি তৃণাদি ক্ষীরীভবেৎ । ন চ যথাকামং মানুষ্যৈঃ ন শক্যং সম্পাদয়িতুং ইতি এতাবতা নির্নিমিত্তং ভবতি । ভবতি হি কিক্ষিৎ কার্য্যং মানুষ্যসম্পাদ্য কিক্ষিৎ দৈনসম্পাদ্যম্ । মনুষ্যা অপি শকুনস্তি এব উচিতেন উপায়েন তৃণাদি উপাদায় ক্ষীরং সম্পাদয়িতুং । প্রভুতং হি ক্ষীরং কাময়মানাঃ প্রভুতং যাসং দেখুং চারয়ন্তি । ততশ্চ প্রভুতং ক্ষীরং লভন্তে । তস্মাৎ ন তৃণাদিনং স্বাভাবিকঃ প্রধানশ্চ পরিণামঃ ।৫

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—অন্যত্রাভাবাৎ চ অর্থাৎ আর অন্যত্র অভাব হয় বলিয়া ন তৃণাদিবৎ অর্থাৎ তৃণাদিবৎ নহে । অর্থাৎ যদি বল তৃণাদি অর্থাৎ ঘাস খড় প্রভৃতি যেমন অন্যানিমিত্তকে অপেক্ষা না করিয়া স্বভাবতঃই দুগ্ধাদিরূপে পরিণত হয়, প্রধানও সেইরূপ মহাদাদিরূপে পরিণত হইবে, তাহা হইলে বলিব, না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, গাভীভিন্ন বৃষপ্রভৃতিতে তৃণাদি দুগ্ধরূপে পরিণত হয় না ।

ভাষ্যার্থ—আচ্চা বেশ, যেমন তৃণ পল্লব ও জল প্রভৃতি অত্র কোন নিমিত্তকে অপেক্ষা না করিয়া স্বভাবতঃই দুগ্ধাদিরূপে পরিণত হয়, এইরূপ প্রধানও মহাদাদিরূপে পরিণত হইবে । আর যদি বল তৃণাদি যে, অত্র কোন নিমিত্তকে অপেক্ষা করে না, তাহা কি করিয়া জানা যায়? তাহা হইলে বলিব তাহার কারণ, অত্র কোন নিমিত্ত দেখা যায় না । যদি কোন নিমিত্ত উপলব্ধি করিতে পারিতাম, তাহা হইলে যথাকাম অর্থাৎ ইচ্ছামত তৃণাদি লইয়া তাহার দ্বারা দুগ্ধ প্রস্তুত করিতে পারিতাম । কিন্তু তাহা ত পারি না । অতএব তৃণাদির পরিণাম স্বভাবসিদ্ধ । প্রধানেরও সেইরূপ হইবে?

এ বিষয়ে (সিদ্ধান্ত) বলা হয়, তৃণাদির মত প্রধানেরও স্বাভাবিক পরিণাম হইত, যদি তৃণাদিরও স্বাভাবিক পরিণাম স্বীকার করা হইত? কিন্তু তাহা ত স্বীকার করা হয় না ; যেহেতু, তাহার অত্র নিমিত্ত উপলব্ধি হয় । যদি বল—কি করিয়া বুঝিলে—তাহার অন্যানিমিত্ত আছে? তাহা হইলে বলিব—অন্যত্রাভাবাৎ ; অর্থাৎ যেহেতু বৃষপ্রভৃতি অত্র প্রাণীতে তাহা হয় না । কারণ, দেখুকতুকই উপযুক্ত অর্থাৎ

* এই সূত্রে “ন তৃণাদিবৎ” এই প্রথমোক্তপদ থাকায় ইহা অধিকরণ আরম্ভক ওয়া উচিত ছিল, কিন্তু “চ” শব্দদ্বারা পূর্বাধিকরণের কথারই অঙ্গ হইতেছে বলিয়া এ সূত্রটীও পূর্বাধিকরণের অঙ্গমূহ হইল । এতদ্ব্যতীত ইহার পর সূত্রে “অপি” শব্দ থাকায় ইহাই সন্দেহীকৃত হইল । মাধ্বমত ইচ্ছান্তেই দ্বিতীয়ধিকরণ হইয়াছে । তন্মতে সাংখ্যমতটী এটী অধিকরণে খণ্ডিত, কিন্তু অন্তমতগুলি এক একটী অধিকরণে খণ্ডিত । এজন্য শঙ্করাধিভাষ্যে এই এটী অধিকরণকে যে একটী অধিকরণ করা হইয়াছে, তাহাই সঙ্গত মনে হয় ।

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

অভ্যুপগমেহপার্থ্যভাবাৎ ৬

ভাষ্যানুবাদ ।

ভুক্ত তৃণাদি দুগ্ধ হয়, গ্রহীণ অর্থাৎ বিনষ্ট, অথবা বুধাদিভুক্ত তৃণাদি তাহা হয় না। যদি নির্নিমিত্ত অর্থাৎ নিমিত্তবাতীত ইহা হইত, তাহা হইলে ধেনুশরীরের সম্বন্ধ ভিন্ন অর্থাৎ বুধাদিতেও তৃণাদি দুগ্ধ হইত। আর মানুষ সথাকাম অর্থাৎ ইচ্ছামত ইহা সম্পাদন করিতে অর্থাৎ প্রস্তুত করিতে পারে না, এইজন্ত তাহা নির্নিমিত্ত অর্থাৎ বিনা কারণে হয়, অর্থাৎ স্বাভাবিক হয়, তাহা নহে। কোন কার্যামাত্মকের সাধ্য হয় এবং কোন কার্য দেবতার সাধ্য হয়। মানুষও উপযুক্ত উপায়দ্বারা তৃণাদি সংগ্রহ করিয়া নিশ্চয় দুগ্ধ উৎপাদন করিতে পারে। কারণ, যাহারা প্রভূত অর্থাৎ প্রচুর পরিমাণে দুগ্ধ পাইতে ইচ্ছা করে, তাহারা প্রচুর পরিমাণে গরুকে ঘাস খাওয়ায় এবং তাহা হইতেই প্রচুর দুগ্ধ লাভ করে। অতএব তৃণাদির মত প্রধানেরও পরিণাম স্বাভাবিক নহে, অর্থাৎ তৃণাদির যেমন স্বাভাবিক পরিণাম হয় না, তেমনই প্রধানেরও পরিণাম স্বাভাবিক নহে।

ভ্রামতী ।

ধেনুপযুক্তং হি তৃণপল্লবাদি যথা স্বভাবত এব চেতনানপেক্ষং ক্ষীরভাবেন পরিণমতে ন তু তত্র ধেনুচৈতন্যম্ অপেক্ষতে, উপযোগমাত্রৈ তদপেক্ষত্বাৎ । এবং প্রধানম্ অপি স্বভাবত এব পরিণমন্ততে, কৃতম্ অত্র চেতনেন ইতি শঙ্কার্থঃ । ধেনুপযুক্তস্য তৃণাদেঃ ক্ষীর-ভাবে কিং নিমিত্তান্তরমাত্রং নিষিধ্যতে, উত চেতনম্ ? ন তাবৎ নিমিত্তান্তরং, ধেনুদেহস্থ্য ঔদর্য্যস্য বহ্যাদিভেদস্য নিমিত্তান্তরস্য সম্ভবাৎ । বুদ্ধিপূর্ব্বকারী তু তত্রাপি ঈশ্বর এব সর্ব্বজ্ঞঃ সম্ভবতি ইতি শঙ্কানিরাকরণস্য অর্থঃ । তৎ ইদম্ উক্তং—“কিঞ্চিৎ দৈবসম্পাত্তমিতি ।

বেদান্তকল্পতরু ।

“বহ্যাদীতি” । পিত্তধাতুঃ আদিশব্দস্য অর্থঃ ।

ভ্রামতীর অনুবাদ ।

যেমন ধেনুকর্তৃক উপযুক্ত অর্থাৎ ভুক্ত তৃণপল্লবপ্রতি চেতনের অপেক্ষা না করিয়া স্বভাবতঃই দুগ্ধরূপে পরিণত হয়, কিন্তু তাহাতে ধেনুর চৈতন্যকে অপেক্ষা করে না, কারণ, উপযোগমাত্রৈ অর্থাৎ কেবল ভক্ষণকার্য্যে তাহাকে অর্থাৎ ধেনুর চৈতন্যকে অপেক্ষা করে। এইরূপ প্রধানও স্বভাবতঃই পরিণত হইবে, এবিষয়ে চেতনের কোন আবশ্যক নাই। ইহাই আশঙ্কার অর্থ। এতদূতরে বক্তব্য—ধেনুভুক্ত তৃণাদির ক্ষীরভাবে অর্থাৎ দুগ্ধরূপে পরিণত হওয়াতে অন্য নিমিত্তমাত্রকেই কি নিষেধ করিতেছে? অথবা কেবল চেতনকে নিষেধ করিতেছে? অন্যনিমিত্তমাত্রকে নিষেধ করিতে পার না; কারণ, ধেনুদেহস্থিত ঔদর্য্য বহিভেদ অর্থাৎ উদরজ্ঞাত অগ্নিবিশেষ অর্থাৎ পাচক অগ্নিরূপ নিমিত্তান্তরের সম্ভব আছে। কিন্তু সেখানেও সর্ব্বজ্ঞ ঈশ্বরই বুদ্ধিপূর্ব্বকারী অর্থাৎ নিমিত্তকারণ সম্ভব হন। ইহা শঙ্কানিবারণের অর্থ। সেইজন্ত “কিঞ্চিদৈব-সম্পাদ্যম্” এইরূপ বলিয়াছেন।

শুষ্করভাষ্যম্ ।

১ অভ্যুপগমেহপার্থ্যভাবাৎ ৬

স্বাভাবিকী প্রধানপ্রবৃত্তিঃ ন ভবতি ইতি স্থাপিতম্ । তথাপি নাম ভবতঃ প্রজ্ঞাম্ অনুরূধ্যমানাঃ স্বাভাবিকীমেব প্রধানস্য প্রবৃত্তিম্ অভ্যুপগচ্ছেম, তথাপি দোষঃ অনুষজ্যেত এব । কৃতঃ? অর্থাভাবাৎ । যদি তাবৎ স্বাভাবিকী প্রধানস্য প্রবৃত্তিঃ ন কিঞ্চিৎ অন্যৎ ইহ অপেক্ষতে ইতি উচ্যেত, ততঃ যদেব সহকারি কিঞ্চিৎ ন অপেক্ষতে এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিৎ ন অপেক্ষিম্যতে ইতি, অতঃ প্রধানং পুরুষস্য অর্থং সাধয়িতুং প্রবর্ত্ততে ইতি ইয়ং প্রতিজ্ঞা হীয়েত । স যদি ক্রম্যাৎ—সহকারি এব কেবলং ন অপেক্ষতে, ন প্রয়োজনমপি ইতি, তথাপি প্রধানপ্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনং বিবেক্তব্যং, ভোগো বা স্মৃৎ, অপবর্গো বা, উভয়ঃ বা ইতি? ভোগশ্চেৎ? কীদৃশঃ অনাধেয়া-

* এই সূত্রে প্রথমভাগ নাই, সূত্রং ইহা পূর্বাধিকরণের অঙ্গ হইল।

(বুক্তিস্থারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

[অভ্যুপগমেহপ্যৰ্থাভাবাৎ ১৬]

শাক্তবতায়ম্ । দ্বিতীয়পাদঃ

তদ্ব্যপেক্ষা পুরুষস্য ভোগঃ ভবেৎ? অনিমোক্ষপ্রসঙ্গশ্চ। অপবর্গশ্চৈৎ? প্রাক্ অপি
প্রবৃত্তেঃ অপবর্গস্য সিদ্ধত্বাৎ প্রবৃত্তিঃ অনর্থিকা স্ত্যৎ। শব্দাদিনুপলক্ষিতপ্রসঙ্গশ্চ।
উভয়ার্থভাভ্যুপগমেহপি ভোক্তব্যানাং প্রধানমাত্রাণাম্ আনন্ত্যাৎ অনিমোক্ষপ্রসঙ্গ এব।
ন চ ঔৎসুক্যনিবৃত্ত্যর্থী প্রবৃত্তিঃ। ন হি প্রধানস্য অচেতনস্য ঔৎসুক্যং সম্ভবতি। ন চ
পুরুষস্য নির্মলস্য নিকলস্য ঔৎসুক্যম্। দৃকশক্তিসগশক্তিবৈয়র্থ্যভয়াৎ চৈৎ প্রবৃত্তিঃ, তর্হি
সগশক্ত্যানুচ্ছেদবৎ দৃকশক্ত্যানুচ্ছেদাৎ সংসারানুচ্ছেদাৎ অনিমোক্ষপ্রসঙ্গ এব, তন্ম্যাৎ
প্রধানস্য পুরুষার্থী প্রবৃত্তিঃ ইতি এতৎ অযুক্তম্ ১৬

ভাষ্যানুবাদ।

সূত্রার্থ—অভ্যুপগমেহপি অর্থাৎ স্বীকার করিলেও অর্থাভাবাৎ অর্থাৎ অর্থাভাবপ্রযুক্ত প্রধান
স্বতঃপ্রবৃত্ত হয় না। অর্থাৎ এখানে যদি প্রধানের স্বতঃপ্রবৃত্তি স্বীকার কর, তাহা হইলে পুরুষার্থের অপেক্ষা
হইতে পারে না, এখানে ইষ্টাপত্তি করিতে পার না; কারণ, তাহা হইলে অচেতন প্রধান পুরুষের প্রয়োজন
সাধন করিবার জন্ত প্রবৃত্ত হয়, তোমার এই অভ্যুপগম বিরুদ্ধ হয়। অথবা অর্থাভাব শব্দের অর্থ প্রয়োজনাভাব,
যথা—প্রধানের প্রবৃত্তি পুরুষের ভোগ ও মোক্ষের জন্ত হইতে পারে না, কারণ ভোগ অনন্ত বলিয়া
মোক্ষের অভাব হইয়া পড়ে। এইরূপ মোক্ষের জন্তও হইতে পারে না; কারণ, ভোগের অভাব হইয়া পড়ে
এবং প্রধানের প্রবৃত্তিরও অভাব হইয়া পড়ে। কারণ, পুরুষের স্বরূপে অবস্থিতরূপ মোক্ষ প্রধানের অপ্রবৃত্তি
দ্বারাই সিদ্ধ হয়। অতএব প্রয়োজন না থাকায় প্রধান জগৎকারণ নহে।

ভাষ্যার্থ—প্রধানের প্রবৃত্তি স্বাভাবিক হয় না, ইহা স্থাপন করা হইয়াছে। তাহা হইলেও যদি আপনার
শব্দার অনুরোধে প্রধানের স্বাভাবিক প্রবৃত্তিই স্বীকার করি, তাহা হইলেও দোষ হইবেই। যদি বল, কেন?
তাহা হইলে বলি—যেহেতু পুরুষার্থের অভাব হইয়া পড়ে অর্থাৎ পুরুষের প্রয়োজনের অপেক্ষা করার অভাব
হইয়া পড়ে। যদি বল, প্রধানের স্বাভাবিক প্রবৃত্তি হয়, ইহাতে অজ্ঞ কিছুই অপেক্ষা করে না, তাহা
হইলে যেমন সহকারী কিছুই অপেক্ষা করে না, এইরূপ প্রয়োজনও কিছুই অপেক্ষা করিবে না, অতএব
প্রধান পুরুষের প্রয়োজন সাধন করিবার জন্ত প্রবৃত্ত হয়, এই প্রতিজ্ঞা তোমার নষ্ট হইবে। তিনি যদি
বলেন—প্রধান কেবল সহকারীই অপেক্ষা করে না, প্রয়োজনও যে অপেক্ষা করে না, তাহা নহে। তাহা
হইলেও প্রধানপ্রবৃত্তির প্রয়োজন কি তাহা বিবেচনা করিতে হইবে। তাহা ভোগ অথবা মোক্ষ অথবা
উভয়ই হইবে? যদি বল, ভোগ প্রয়োজন হইবে, তাহা হইলে অনাধেয়াতিশয় অর্থাৎ যাহার অতিশয়
অর্থাৎ উৎকর্ষ বা অপকর্ষ অনাধেয় অর্থাৎ উৎপাদ্য নহে, সেই পুরুষের কিরূপ ভোগ হইবে? আর অনিমোক্ষ-
প্রসঙ্গ অর্থাৎ মোক্ষের অভাব হইয়া পড়ে। (অর্থাৎ যদি ভোগের জন্তই প্রধানের প্রবৃত্তি হয়, তাহা
হইলে মোক্ষের হেতু বিবেকবিজ্ঞান না হওয়ায় মোক্ষ হইতে পারে না)। যদি বল, মোক্ষই প্রধানপ্রবৃত্তির
প্রয়োজন হইবে? তাহা হইলে প্রবৃত্তির পূর্বেও অপবর্গ ছিল বলিয়া প্রবৃত্তি অনর্থক হইবে, (কারণ স্বরূপে
অবস্থানরূপ মুক্তি স্বাভাবিক বলিয়া প্রবৃত্তির কোন প্রয়োজন থাকে না)। আর শব্দাদি বিষয়ের উপলক্ষিত
অভাব হইয়া পড়ে। (কারণ তাহার জন্তও প্রধান প্রবৃত্ত হয় নাই)। উভয়ার্থভাভ্যুপগমেও অর্থাৎ ভোগ
ও মোক্ষ এই উভয় প্রয়োজনের জন্তই প্রধানের প্রবৃত্তি হয়, ইহা স্বীকার করিলেও ভোগ্য প্রধানকার্য্যসকল
অনন্ত বলিয়া মোক্ষাভাব হইয়া পড়েই, (কারণ ভোগ্য অনন্ত বলিয়া তাহাদের ভোগ কখনই শেষ হইবে
না)। আর ঔৎসুক্য অর্থাৎ ইচ্ছা নিবৃত্তির জন্ত প্রধানের প্রবৃত্তি হয়—ইহা বলিতে পার না; কারণ, অচেতন
প্রধানের ঔৎসুক্য হইতে পারে না। আর নির্মল নিকল অর্থাৎ নির্লিপ্ত পুরুষের ঔৎসুক্য হয় না।
পুরুষের দৃষ্টিশক্তি ও প্রকৃতির সৃষ্টিশক্তি বার্থ হইয়া যায়; এই ভয়ে (অর্থাৎ দৃষ্ট না থাকিলে পুরুষে দৃকশক্তি
বৃথা হয়, এবং সৃষ্টি না থাকিলে প্রধানের সৃষ্টিশক্তি বৃথা হয় এই ভয়ে) যদি প্রধানপ্রবৃত্তি স্বীকার কর, তাহা
হইলে (শক্তিঘন নিত্য বলিয়া) দৃকশক্তির যেমন অমুচ্ছেদ অর্থাৎ লোপ হয় না, তেমনই সৃষ্টিশক্তিরও উচ্ছেদ
না হওয়ায় সংসারের উচ্ছেদ না হওয়াবশতঃ নিশ্চয়ই মোক্ষাভাব হইয়া পড়িবে। অতএব পুরুষের প্রয়োজনের
জন্ত প্রধানের প্রবৃত্তি হয়, ইহা ঠিক নহে ১৬

(যুক্তিবারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[অভ্যুপগমেহপার্থাভাবাৎ ৬]

ভামতী ।

পুরুষার্থাপেক্ষাভাবপ্রসঙ্গাৎ । তৎ ইদম্ উক্তম্—“এবং প্রয়োজনম্ অপি কিঞ্চিৎ ন অপেক্ষিষ্যতে” ইতি । অথবা পুরুষার্থাভাবাৎ ইতি যোজ্যম্ । তৎ ইদম্ উক্তম্—“তথাপি প্রধানপ্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনং বিবেক্তব্যমিতি । ন কেবলং তাত্ত্বিকঃ ভোগঃ অনাধেয়াতিশয়স্ত কুটস্থনিত্যস্ত পুরুষস্ত ন সম্ভবতি, অনিমোক্ষপ্রসঙ্গশ্চ । যেন হি প্রয়োজনেন প্রধানং প্রবর্তিতং তৎ অনেন কর্তব্যং, ভোগেন চ এতৎ প্রবর্তিতম্ ইতি তন্ এষ কুর্যাৎ ন মোক্ষঃ, তেন অপ্রবর্তিতত্বাৎ ইত্যর্থঃ । “অপবর্গশ্চেৎ প্রাক্ অপি” ইতি । চিতেঃ সদা বিশুদ্ধত্বাৎ ন এতন্ত্যাং জাতু কৰ্ম্মানুভববাসনাঃ সন্তি, প্রধানং তু তাসাম্ অনাদীনাম্ আধারঃ । তথাচ প্রধানপ্রবৃত্তেঃ প্রাক্ চিতিঃ মুক্তা এষ ইতি ন অপবর্গার্থম্ অপি তৎপ্রবৃত্তিঃ ইতি । “শব্দাত্মপলঙ্কি-প্রসঙ্গশ্চ”, তদর্থম্ অপ্রবৃত্তত্বাৎ প্রধানম্ । “উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমেহপি” ইতি । ন তাবৎ অপবর্গঃ সাধ্যঃ, তস্য প্রধানাপ্রবৃত্তিমাত্রেন সিদ্ধত্বাৎ । ভোগার্থং তু প্রবর্তেত । ভোগস্ত চ সকুং শব্দাত্মপলঙ্কিতাদেব সমাপ্তত্বাৎ ন তদর্থং পুনঃ প্রধানং প্রবর্তেত ইতি অযত্নসাধ্যঃ মোক্ষঃ স্যাৎ । নিঃশেষশব্দাত্মপভোগস্ত চ আনন্ত্যেন সমাপ্তেঃ অনুপপত্তেঃ অনিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ । কৃতভোগম্ অপি প্রধানম্ আসত্ত্বপুরুষানুতাত্ত্ব্যতঃ ক্রিয়াসমভিহারেণ ভোজয়তি ইতি চেৎ, অথ পুরুষার্থীয় প্রবৃত্তং কিমর্থং সত্ত্বপুরুষানুতাত্ত্ব্যতিং কৰোতি । অপবর্গার্থমিতি চেৎ, হস্ত অয়ং সকুং শব্দাত্মপভোগেন কৃতপ্রয়োজনম্ প্রধানম্ নিবৃত্তিমাত্রাৎ এব সিধ্যতি ইতি কৃতং সত্ত্বানুতাত্ত্ব্যতিপ্রতীক্ষণেন । ন চ অস্তাঃ স্বরূপতঃ পুরুষার্থত্বম্ । তন্ত্যাৎ উভয়ার্থমপি ন প্রধানম্ প্রবৃত্তিঃ উপপত্তে ইতি সিদ্ধিঃ অর্থভাবঃ । সূত্রমম্ ইত্যরং ।

শব্দতে—“দৃক্শক্তি” ইতি । পুরুষো হি দৃক্শক্তিঃ । সা চ দৃশ্যম্ অন্তরেণ অনর্থিকা স্যাৎ, ন চ স্বাশ্রয়নি অর্থবতী, স্বাশ্রয়নি বৃত্তিবিবোধাৎ । প্রধানং চ সর্গশক্তিঃ । সা চ সর্জনীয়ম্ অন্তরেণ অনর্থিকা স্যাৎ ইতি যৎ প্রধানেন শব্দাদি সৃজ্যতে তদেব দৃক্শক্তেঃ দৃশ্যং ভবতি ইতি তত্ত্বভয়ার্থবত্বায় সর্জনম্ ইতি শব্দার্থঃ । নিরাকরোতি “সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবদি” ইতি । যথা হি প্রধানম্ সর্গশক্তিঃ একং পুরুষং প্রতি চরিতার্থাপি পুরুষাস্তরং প্রতি প্রবর্তেত অনুচ্ছেদাৎ, এবং দৃক্শক্তিঃ অপি তং পুরুষং প্রতি অর্থবত্বায় অনুচ্ছেদাৎ সর্বদা প্রবর্তেত ইতি অনিমোক্ষ-প্রসঙ্গঃ । সকুং দৃশ্যদর্শনে ন বা চরিতার্থত্বে ন ভূয়ঃ প্রবর্তেত, ইতি সর্বেষাম্ একপদে নিমোক্ষঃ প্রসজ্যেত ইতি সহসা সংসারঃ সমুচ্ছিত ইতি ৬

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

কীদৃশঃ অনাধেয়াতিশয়স্ত ভোগ ইত্যাদিভাষ্যং বাচ্যে “ন কেবলমিতি । সিদ্ধান্তেহপি অতাত্ত্বিকভোগাত্মপগমাৎ অবাস্তবস্ত ন নিষেধ ইত্যর্থঃ । উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমেহপি ভোক্তবানঃ প্রধানমাজ্ঞানাম্ আনন্ত্যাৎ অনিমোক্ষপ্রসঙ্গ এষ ইতি ভাষ্যং, তৎ অনুপপন্নম্ ইব, অপবর্গার্থম্ অপি প্রধানপ্রবৃত্তৌ সত্যং ক্রমেণ ভোগমোক্ষোপপত্তেঃ, যোগৈবধ্যাত অনন্তবিকারীণাং যুগপৎ উপভোগসম্ভবাৎ ইতি আশঙ্ক্য আহ “ন তাবৎ অপবর্গ ইতি” । কিং নিঃশেষবিকারান্ ভোজয়িত্বং প্রধানং প্রবর্তেত উত কিরতোহপি । নাহ্য ইতাহ “ভোগস্ত চে” ইতি । আন্তে নিষেধভাষ্য উপপাদয়তি—“নিঃশেষে” ইতি । যন্তপি সকুং শব্দাত্মপলঙ্কিতভোগঃ সমাপ্তঃ, তথাপি ন পুনঃ অপ্রবৃত্তিঃ । তত্ত্বজ্ঞানম্ অন্তরেণ মোক্ষাসিদ্ধেঃ, প্রাক্ চ মোক্ষাৎ ভোগস্ত আবশ্যকত্বাৎ ইতি শব্দতে—“কৃতভোগমগী” ইতি । “সত্ত্বং” বুদ্ধিঃ, “ক্রিয়াসমভিহারঃ” অভ্যাসঃ । অপবর্গঃ কিং শব্দাত্মপলঙ্কিতঃ বুদ্ধিক্ষেত্রভেদখ্যাতির্বা ? যদি আন্তঃ তজাহ—“হস্তেতি” । ন দ্বিতীয়ঃ ইতাহ—“ন চাস্তা” ইতি । “উভয়ার্থমি” ইতি । ভোগমোক্ষার্থম্ ইত্যর্থঃ । শক্তিশক্তিমতোঃ অভেদাৎ পুরুষঃ দৃক্শক্তিঃ, দৃক্শক্ত্যানুচ্ছেদবৎ ইতি ইদানীং ভাষ্যপাঠো দৃশ্যতে । নিবন্ধে তু সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবৎ ইতি পাঠঃ দৃষ্ট । বাচ্যে—সর্গেতি । দৃক্শক্তিঃ কিং সর্বপ্রধানকার্যবিষয়া, একদেশবিষয়া বা ? আন্তে দোষবাহ “যথা হি” ইতি । যথা একেন পুংসা স্ববিকারদর্শনে কৃতার্থাংশি সর্গশক্তিঃ পুরুষাস্তরং প্রতি দর্শয়িত্বম্ অনুচ্ছেদাৎ অন্বচ্ছেদেন প্রবর্তেত এবং দৃক্শক্তিঃ অপি সকুং দৃশ্যদর্শনে চরিতার্থাংশি তং পুরুষং প্রতি সর্বপ্রধানবিকারীণাম্ অর্থবত্বায় সর্বান্ সত্ত্বম্ অনুচ্ছেদেন প্রবর্তেত ইত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ঃ প্রতি আহ—“সকুং দৃশ্যে” ইতি । “একপদে” একপদন্ত্যাসাবচ্ছিন্নকণে ৬

ভামতীর অনুবাদ ।

“অর্থভাবাৎ” এই সূত্রাংশের অর্থ—যেহেতু পুরুষার্থাপেক্ষাভাবপ্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ যেহেতু প্রধানের স্বাত্ত্বিকপ্রবৃত্তি স্বীকার করিলে তাহার পক্ষে পুরুষার্থের অপেক্ষারও অভাব হইয়া পড়ে ; (অতএব প্রধানের

(বুজিয়ারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

[অভ্যুপগমেহপ্যর্থ্যভাবাৎ।৬]

ভাস্তরী অনুবাদ।

স্বাভাবিক প্রবৃত্তি হয়, ইহা বলিতে পার না।) সেইজন্ত এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিৎ ন অপেক্ষিত্যভে এই গ্রন্থ বলিয়াছেন। অথবা “অর্থ্যভাবাৎ” এই সূত্রাংশের অর্থ—যেহেতু পুরুষের কোন প্রয়োজন নাই। (অতএব পুরুষের প্রয়োজনবশতঃ প্রধান প্রবৃত্ত হয়, ইহা বলিতে পার না।) এইরূপে গ্রন্থযোজনা করিতে হইবে। সেইজন্ত তথাপি প্রধানপ্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনং বিবেক্তব্যঃ, এই গ্রন্থ বলিয়াছেন। কেবল যে তাত্ত্বিকভোগ অর্থাৎ বাস্তবিকভোগ, অনাধেয়াতিশয় অর্থাৎ যাহার কোন অতিশয় অর্থাৎ উৎকর্ষ বা অপকর্ষ অনাধেয় অর্থাৎ জন্মে না, এইরূপ কূটস্থ এবং নিত্য পুরুষের সম্ভব হয় না তাহা নহে, অনিশ্চোক প্রসঙ্গও হয়, অর্থাৎ মোক্ষাভাবও হইয়া পড়ে। কারণ, যে প্রয়োজনকর্তৃক প্রধান প্রবর্তিত হয়, তাহাই প্রধানের করা উচিত। ভোগকর্তৃকই এই প্রধান প্রেরিত হইয়াছে, অতএব তাহাই করিবে অর্থাৎ প্রধান সেই ভোগই উৎপাদন করিবে, মোক্ষকে করিবে না। যেহেতু মোক্ষকর্তৃক প্রেরিত হয় নাই—ইহাই তাৎপৰ্য্য।

অপবর্গশ্চেৎ প্রাগপি এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—চিতি অর্থাৎ পুরুষ সর্বদা বিজ্ঞ বলিয়া ইহাতে কখনও কৰ্ম্মাহুভববাসনা অর্থাৎ কৰ্ম্ম ও তাহার অহুভব এবং তাহার সংস্কার থাকে না। কিন্তু প্রধান সেই সকল অনাদি—বাসনাপ্রভৃতির আধার অর্থাৎ আশ্রয়। আর তাহা হইলে প্রধানপ্রবৃত্তির পূর্বে চিতি অর্থাৎ পুরুষ মুক্তই থাকে, অতএব অপবর্গের জন্তও প্রধানের প্রবৃত্তি হয় না।

শব্দান্তনুপলক্ষিপ্রসঙ্গশ্চ অর্থাৎ “মুক্তিই যদি প্রধানপ্রবৃত্তির প্রয়োজন হয়, তাহা হইলে শব্দাদিবিষয়ের অহুভবের অভাব হইয়া পড়ে” এই ভাষ্যগ্রন্থের হেতু এই যে, যেহেতু প্রধান সেজন্ত অর্থাৎ শব্দাদিবিষয়ভোগের জন্ত প্রবৃত্ত হয় নাই।

উভয়ার্থতাহভ্যুপগমেহপি এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—অপবর্গ অর্থাৎ মোক্ষ সাধা অর্থাৎ উৎপাद्य নহে; কারণ, কেবল প্রধানের অপ্রবৃত্তিবশতঃই তাহা সিদ্ধ, অর্থাৎ চিরদিন থাকে। প্রধান কিন্তু ভোগের জন্ত প্রবৃত্ত হয়, বলিতে হইবে। আর কেবল একবার শব্দাদিবিষয়ের জ্ঞান হইলেই ভোগ সমাপ্ত হয় বলিয়া তাহার জন্ত প্রধান আর প্রবৃত্ত হইবে না, অতএব মোক্ষ অনায়াসেই হইয়া যাইবে। আর নিঃশেষ শব্দাদি উপভোগের আনন্দ্যপ্রযুক্ত অর্থাৎ অনন্তশব্দাদিবিষয়ের উপভোগ কখনও শেষ হইবার নহে বলিয়া, তাহার সমাপ্তির অহুপপত্তিবশতঃ অর্থাৎ সমাপ্তির সম্ভাবনা নাই বলিয়া অনিশ্চোকপ্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ কখনও মোক্ষ হইতে পারে না।

যদি বল, কৃতভোগ হইলেও অর্থাৎ পুরুষ ভোগ করিলেও আসত্ত্বপুরুষাত্মতাখ্যাতেঃ অর্থাৎ সত্ত্বরূপ বুদ্ধি ও পুরুষের অজ্ঞতাখ্যাতি পর্য্যন্ত অর্থাৎ ভেদজ্ঞান না হওয়া পর্য্যন্ত প্রধান ক্রিয়াসমভিব্যাহারে অর্থাৎ পুনঃ পুনঃ তাহাকে ভোগ করাইবে, তাহা হইলে বলিব—প্রধান পুরুষার্থের জন্ত প্রবৃত্ত হইয়া কি জন্ত সত্ত্বপুরুষাত্ম-খ্যাতি করিবে অর্থাৎ সত্ত্ব ও পুরুষের ভেদজ্ঞান করে?

যদি বল—মোক্ষের জন্ত? তাহা হইলে একবার মাত্র শব্দাদিবিষয়ভোগের দ্বারা কৃতপ্রয়োজন অর্থাৎ প্রয়োজন নিষ্পাদন করিয়াছে যে প্রধান, তাহার কেবল নিবৃত্তি হইতেই মোক্ষ সিদ্ধ হয়, অতএব সত্ত্ব ও পুরুষের ভেদজ্ঞানের অপেক্ষা করিবার দরকার নাই। আর ইহা অর্থাৎ সত্ত্ব ও পুরুষের অজ্ঞতাখ্যাতি স্বয়ং পুরুষার্থ নহে। অতএব উভয়ার্থ অর্থাৎ ভোগ ও অপবর্গের জন্ত ও প্রধানের প্রবৃত্তি হইতে পারে না, অতএব অর্থ্যভাব অর্থাৎ প্রয়োজনাভাব সিদ্ধ হইল।

এতদ্বিন্ন ভাষ্যগ্রন্থ সূত্রম অর্থাৎ অনায়াসে বোঝা যাইবে। দৃকশক্তি এই ভাষ্য গ্রন্থদ্বারা শব্দা করিতেছেন। পুরুষকে দৃকশক্তি বলে অর্থাৎ পুরুষ দৃষ্টিশক্তিবিশিষ্ট হইলেও তাহাকে দৃকশক্তি বলা হয়, (কারণ, শক্তি ও শক্তিমান্ অভিন্ন) এবং সেই শক্তি দৃশ্য ব্যতীত অনর্থক হইবে। আর নিজেতেও তাহা অর্থবতী নহে, অর্থাৎ সার্থক হয় না; কারণ, নিজস্বরূপে বৃত্তি হওয়া বিরুদ্ধ। আর প্রধান সর্গশক্তি অর্থাৎ সৃষ্টিশক্তি এবং তাহা সর্জনীয় অর্থাৎ যাহা সৃষ্টি করা হয়, তাহা ব্যতীত অনর্থক হইয়া পড়ে, এইজন্ত প্রধানকর্তৃক শব্দাদি যাহা সৃষ্ট হয়, তাহাই দৃকশক্তি অর্থাৎ পুরুষের দৃশ্য হয়, অতএব সেই উভয়ের প্রয়োজনের জন্ত সর্জন হয় অর্থাৎ সৃষ্টি হয়—ইহাই শব্দার অর্থ। সর্গশক্ত্যন্তুচ্ছেদবৎ এই গ্রন্থদ্বারা এই শব্দা নিরাস করিতেছেন। যেমন প্রধানের সৃষ্টিশক্তি এক পুরুষের প্রতি চরিতার্থ অর্থাৎ সার্থক হইলেও অজ্ঞ পুরুষের প্রতি প্রবৃত্ত হয়; কারণ, তাহার উচ্ছেদ অর্থাৎ লোপ হয় নাই; সেইরূপ দৃকশক্তিও সেই পুরুষের প্রতি অর্থবত্ত্বের

(বুক্তিব্যাপার সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

পুরুষাশ্রয়বদিত্তি চেতুথাপি ।৭

ভাস্তীর অনুবাদ।

জ্ঞাত্ব অর্থাৎ প্রয়োজনের জ্ঞাত্ব সর্বদা প্রবৃত্ত হইবে, কারণ তাহার উচ্ছেদ হয় নাই। অতএব অনিশ্চোক-প্রসঙ্গ হইবে অর্থাৎ মোক্ষাভাব হইয়া পড়িবে। অথবা একবার মাত্র দৃশ্যবস্তু দেখাইয়া সার্থক হইলে পুনর্ব্যার প্রবৃত্ত হইবে না। অতএব সকলেরই একপদে অর্থাৎ একসঙ্গে মোক্ষ হইয়া পড়িবে। অতএব হঠাৎ সংসার লোপ পাইবে। ৬

শাক্তভাষ্যম্।

পুরুষাশ্রয়বদিত্তি চেতুথাপি ।৭

স্ত্রাদেতৎ—যথা কশ্চিৎ পুরুষো দৃক্গতিসম্পন্নঃ প্রবৃত্তিশক্তিবহীনঃ পক্ষুঃ অপন্নঃ পুরুষঃ প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্নঃ দৃক্গতিবহীনম্ অক্ষম্ অদিত্য প্রবর্তয়তি, যথা বা অয়স্কাস্ত্বঃ অশ্মা অয়ম্ প্রবর্তমানোহপি অয়ঃ প্রবর্তয়তি, এবং পুরুষঃ প্রধানঃ প্রবর্তয়িত্ত্বাতি দৃষ্টান্ত-প্রত্যয়েন পুনঃ প্রত্যবস্থানম্।

অত্রোচ্যতে—তথাপি নৈব দোষাৎ নির্মোক্ষোহস্তি। অভ্যুপেতহানং ভাবদোষঃ আপত্তি, প্রধানস্ত স্বতন্ত্রস্ত প্রবৃত্ত্যভ্যুপগমাৎ, পুরুষস্য চ প্রবর্তকত্বানভ্যুপগমাৎ। কথং চ উদাসীনঃ পুরুষঃ প্রধানঃ প্রবর্তয়েৎ? পক্ষুরপি হি অক্ষং বাগাদিভিঃ পুরুষং প্রবর্তয়তি। নৈবং পুরুষস্ত কশ্চিদপি প্রবর্তনব্যাপারোহস্তি; নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ নিশ্চলত্বাচ্চ। নাপি অয়স্কাস্ত্বং সন্নিধিমাত্রেণ প্রবর্তয়েৎ। সন্নিধিনিত্যত্বেন প্রবৃত্তিনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ। অয়স্কাস্ত্বস্ত তু অনিত্যসন্নিধেঃ অস্তি স্বব্যাপারঃ সন্নিধিঃ, পরিমার্জনাভ্যুপেক্ষা চ অস্তি অস্তি, ইতি অনুপচ্চাসঃ পুরুষাশ্রয়বদিত্তি।

১) তথা প্রধানস্ত্র অচৈতন্যত্বং পুরুষস্ত্র চ উদাসীনত্বাৎ তৃতীয়স্ত্র চ তয়োঃ সংবন্ধনিত্বঃ অভাবাৎ সম্বন্ধানুপপত্তিঃ।^{১)} যোগ্যতানিমিত্তে চ সম্বন্ধে যোগ্যত্বানুচ্ছেদাৎ অনির্মোক্ষ-প্রসঙ্গঃ। পূর্ববচ্চ ইহাপি^{২)} অর্থাভাবো বিকল্পয়িতব্যঃ। পরমাত্মনস্ত্র স্বরূপব্যাপাশ্রয়ম্ উদাসীনত্বং মায়াব্যাপাশ্রয়ং চ প্রবর্তকত্বমিতি অস্তি অভিশয়ঃ। ৭

ভাষ্যানুবাদ।

^{১)} সুত্রার্থ—পুরুষাশ্রয়ং অর্থাৎ পুরুষ ও অশ্বের জ্ঞায় ইতি চেৎ অর্থাৎ যদি বল—তথাপি তাহা হইলেও। অর্থাৎ যদি বল নোকে যেমন কোন পক্ষুপুরুষ স্বয়ং প্রবৃত্তিমান্ না হইয়াও প্রবৃত্তিমান্ কোন অক্ষকে প্রেরণা করে, অথবা যেমন অয়স্কাস্ত্বমিতি অর্থাৎ চূষক পাথর কেবল নিকটে থাকিয়াই লৌহকে প্রেরণা করে, এইরূপ পুরুষ প্রবৃত্তিমান্ না হইয়াও কেবল নিকটে থাকিয়াই প্রকৃতিকে প্রেরণা করিবে। তাহা হইলেও তুমি যে স্বীকার করিয়াছ প্রধান স্বয়ংই প্রবৃত্তিমান্ হয়, এবং পুরুষ প্রবৃত্তিমান্ হয় না, ইহা তাহার বিরুদ্ধ হয়। কিন্তু আগাদের মতে ব্রহ্ম নিশ্চল হইয়াও অবিকল্যবশতঃ প্রবৃত্তিমান্ হন।

ভাষ্যার্থ—আচ্চা, যেমন কোন দৃষ্টিশক্তিসম্পন্ন অথচ প্রবৃত্তিশক্তিবহীন পক্ষুপুরুষ দৃক্গতিবহীন, অথচ প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্ন অপর কোন অক্ষপুরুষে অদিত্য করিয়া অর্থাৎ তাহার স্বন্ধে আরোহণ করিয়া তাহাকে প্রবর্তিত করে অর্থাৎ পরিচালিত করে, অথবা যেমন অয়স্কাস্ত্র অর্থাৎ চূষক অশ্মা অর্থাৎ পাথর স্বয়ং প্রবৃত্তিমান্ না হইয়াও অয়স্ককে অর্থাৎ লৌহকে প্রবর্তিত করে, এইরূপ পুরুষ প্রধানকে প্রবর্তিত করিবে, এই দৃষ্টান্তপ্রত্যয়দ্বারা অর্থাৎ দৃষ্টান্ত দেখিয়া পুনর্ব্যার প্রত্যবস্থান অর্থাৎ বিরোধ হয়?

এ বিষয়ে বক্তব্য এই যে, তাহা হইলেও দোষ হইতে নির্মোক্ষ হয় না অর্থাৎ সাংখ্যমত দোষ হইতে মুক্ত হয় না। কারণ, অভ্যুপেতহান অর্থাৎ বাহ্য স্বীকার করা হইয়াছে, তাহার ত্যাগরূপ দোষ আসিয়া পড়ে,

* ইহাতে প্রথমান্তপদ থাকিলেও “ইতি চেৎ” বলিয়া সিদ্ধান্ত বর্ণন করার ১।১।১০ সূত্রের দ্বারা ইহা অধিকরণান্তর্গত হয়ই হইল।

(বুক্তিস্থারা সাংখ্যমন্তের খণ্ডন।)

অঙ্গিত্বানুপপত্তেশ্চ ৮

ভাষ্যমুবাদ।

যেহেতু স্বতন্ত্র প্রধানের প্রবৃত্তি স্বীকার করা হইয়াছে, এবং পুরুষের প্রবর্তকত্ব স্বীকার করা হইয়াছে। আর উদাসীন পুরুষ কি করিয়া প্রধানকে প্রেরণা করিবেন? পক্ষুও অন্ধলোককে বাকাপ্রভৃতিদ্বারা প্রবর্তিত করে। পুরুষের এইরূপ কোনও প্রবর্তনব্যাপার নাই অর্থাৎ প্রবর্তিত করিবার উপায় নাই। কারণ, তিনি নিষ্ক্রিয় অর্থাৎ ক্রিয়াশক্তিহীন, তাহার কোন পুরুষ নিগুণ অর্থাৎ তাহার কোন গুণ নাই, অথবা নিগুণ অর্থাৎ তাহাতে প্রবৃত্তরূপ গুণ নাই। আর অয়ঙ্কাস্তের মত সন্নিধিমাত্রেই অর্থাৎ কেবল নিকটে থাকিয়াই যে প্রবর্তিত করিবে, তাহাও নহে। কারণ, সন্নিধিনিতিতাবশতঃ অর্থাৎ নিকটে থাকা রূপ সন্নিধি নিত্য অর্থাৎ সর্বদাই সম্ভব বলিয়া প্রবৃত্তিনিতিত্বপ্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ প্রবৃত্তিও নিত্য হইয়া পড়ে (অর্থাৎ তাহা হইলে আর প্রলয় হইতে পারে না)। কিন্তু অনিত্যসন্নিধি চূষক পাথরের অর্থাৎ তাহার সন্নিধি সর্বদা থাকে না বলিয়া স্বব্যাপাররূপ সন্নিধি হয়, অর্থাৎ তাহার নিজের ব্যাপাররূপ নৈকট্য হইতে পারে, এবং চূষকের পরিমার্জনাতির অর্থাৎ পরিকার করা প্রভৃতি কার্যের অপেক্ষাও আছে, অতএব পুরুষাশ্রয় এই দৃষ্টান্ত দেওয়া উচিত নহে। অর্থাৎ দৃষ্টান্ত ও দার্ষ্টান্তিক সমান হইল না।

তাহার পর প্রধান অচেতন বলিয়া এবং পুরুষ উদাসীন বলিয়া তাহাদের সম্বন্ধ করিয়া দিবার মত কোন তৃতীয় হেতু না থাকায় সম্বন্ধের অনুপপত্তি হয় অর্থাৎ সম্বন্ধ হইতে পারে না। আর যোগ্যতানিমিত্ত সম্বন্ধ হইলে অর্থাৎ প্রধান অচেতন বলিয়া দৃষ্ট হইবার যোগ্য এবং পুরুষ চেতন বলিয়া দ্রষ্টা হইবার যোগ্য, এই যোগ্যতাবশতঃ উভয়ের দ্রষ্টৃদৃগ্ভাব সম্বন্ধ হইলে অর্থাৎ একজনের দ্রষ্টা হওয়া ও অপরের দৃষ্ট হওয়া রূপ সম্বন্ধ হইলে যোগ্যতার অসুচ্ছেদ অর্থাৎ লোপ না হওয়ায় মোক্ষাভাব হইয়া পড়ে। আর পূর্বসূত্রের মত এখানেও অর্থাভাব শব্দের বিকল্প করিবে। কিন্তু আমাদের মতে স্বরূপব্যাপাশ্রয় উদাসীন অর্থাৎ পরমাশ্রয় আশ্রিত উদাসীন অর্থাৎ নিষ্ক্রিয়তা, এবং মায়াব্যাপাশ্রয় অর্থাৎ ময়াশ্রিত প্রবর্তকতা আছে, এই অতিশয় অর্থাৎ সাংখ্যসম্মত পুরুষ অপেক্ষা ইহাই বিশেষ আছে।

ভাষ্যমু।

পুরুষাশ্রয়বদিতি চেৎ তথাপি। নৈব দোষাৎ প্রচ্যুতিরিত্তি শেষঃ। মাত্ৰং পুরুষার্থস্তা শক্ত্যর্থবদন্ত বা প্রবর্তকত্বম্, পুরুষ এব দৃকশক্তিসম্পন্নঃ পক্ষুরিব প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্নঃ প্রধানম্ অন্ধমিব প্রবর্তয়িত্যতি ইতি শঙ্কা। দোষাৎ অনিশ্চোকম্ আহ—“অভ্যুপেতহানঃ তাবদি”তি। ন কেবলম্ অভ্যুপেতহানম্, অযুক্তং চ এতদ্ ভবদর্শনালোচনেন ইত্যাহ—“কথং চ উদাসীনঃ” ইতি। নিষ্ক্রিয়ত্ব সাধনম্—“নিগুণত্বাদি”তি। শেষম্ অতিরোহিতার্থম্।

বেদান্তকরতরঃ।

অর্থাভাবসূত্রোক্তং দৃবণম্ অনুজ্ঞানান্তি—“মাত্ৰুদি”তি। শক্ত্যর্থবদন্তঃ দৃকশক্তিসর্গশক্ত্যর্থবদন্তঃ। শঙ্কা ইত্যাহ প্রচ্যুতঃ।

ভাষ্যমুবাদ।

নৈব দোষাৎপ্রচ্যুতিঃ ইতি শেষঃ অর্থাৎ তাহা হইলেও দোষ হইতে মুক্তি হয় না—ইহা সূত্রের শেষ অংশ হইবে। পুরুষার্থের বা শক্ত্যর্থবদন্তের প্রবর্তকত্ব না হউক অর্থাৎ পুরুষের দৃকশক্তির অন্তরোধে অথবা প্রধানের দৃষ্টিশক্তির অন্তরোধে প্রধানের প্রবৃত্তি না হউক, দৃষ্টিশক্তিবৃত্ত পক্ষুর মত পুরুষই প্রবৃত্তিশক্তিবৃত্ত অন্ধের মত প্রধানকে প্রবৃত্ত করিবে—ইহাই আশঙ্কা। অভ্যুপেতহানঃ তাবৎ এই গ্রন্থদ্বারা দোষ হইতে অনিশ্চোক অর্থাৎ মুক্তি হয় না, ইহা বলিতেছেন। কেবল অভ্যুপেতহান অর্থাৎ স্বীকৃতপদার্থের পরিত্যাগই দোষ নহে, আপনার দর্শনের আলোচনা দ্বারা বুঝা যায়—ইহা অসঙ্গতও বটে। কথং চ উদাসীন এই গ্রন্থদ্বারা ইহাই বলিতেছেন। নিগুণত্বাৎ এই পদটি পুরুষ যে নিষ্ক্রিয়, তাহার সাধন অর্থাৎ হেতু। অবশিষ্ট ভাষ্যের অর্থ অতিরোহিত অর্থাৎ হ্রস্বোদ নহে।

শাকরভাষ্যম্।

৩৮৮

অঙ্গিত্বানুপপত্তেশ্চ ৮

ইতচ্চ ন প্রধানস্ত প্রবৃত্তিঃ অবকরতে। যচ্চি সত্ত্বরজস্তমসাম্ অতোজ্ঞানগুণপ্রধানভাবম্ উৎসজ্য সাম্যেন স্বরূপমাত্রাণে অবস্থানং সা প্রধানাবস্থা। তন্ত্ৰাম্ অবস্থায়াম্ অনপেক্ষ-

* এ হুত্রে প্রথমোক্তপদ নাই, হুতরাং আরক অধিকরণের অঙ্গ মাত্র।

(বৃত্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[অজিতানুপপত্তেঃ ৮]

শাক্তবাদের ।

স্বরূপাণাং স্বরূপপ্রণাশভয়াৎ পরম্পরং প্রতি অজিতানুপপত্তেঃ । বাহ্যস্ত চ কৃত্তিৎ
ক্লোভয়িতুঃ অভাবাৎ গুণবৈষম্যানিমিত্তঃ মহদাত্ম্যপাদো ন স্মাৎ ৮

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—অজিতের অনুপপত্তিবশতঃ ও প্রধানের প্রযুক্তি সম্ভব হয় না অর্থাৎ সাংখ্যমতে গুণত্রয়ের
সাম্যাবস্থা প্রধান, তাহা নির্বিকার নিত্য, অথবা পরিণামি নিত্য ? প্রথমকল্পে পরম্পর নিরপেক্ষ গুণ সকলের
সাম্যাবস্থা তাগ না হওয়ায় অজিতাবস্থা অর্থাৎ কেহ প্রধান কেহ অপ্রধান এইরূপ হইতে না পারায় সৃষ্টি হইতে
পারে না । দ্বিতীয় কল্পে যাহা চিরকাল সমান অবস্থায় ছিল, তাহা বিনা কারণে সমান অবস্থা ত্যাগ করিবে
কেন ? তাহার ত কোন কারণ দেখা যায় না ।

ভাষ্যার্থ—এজন্তও প্রধানের প্রযুক্তি সম্ভব হয় না ; কারণ, সত্ত্ব, রজঃ ও তমোগুণের পরম্পর গুণ-
প্রধানতাব অর্থাৎ কেহ প্রধান ও কেহ গুণ অর্থাৎ অপ্রধান এইরূপ অবস্থা পরিত্যাগ করিয়া সমান হইয়া
স্বরূপমাত্রে অর্থাৎ নিজের যাহা স্বরূপ কেবল সেইরূপ হইয়া যে বর্তমান থাকা তাহা প্রধান অবস্থা ।
সেই অবস্থাতে অনপেক্ষস্বরূপ অর্থাৎ পরম্পর নিরপেক্ষ তাহাদের নিজের (কূটস্থ নিত্যতার) বিনাশভয়ে
পরম্পরের প্রতি অজিতাবস্থা অর্থাৎ গুণপ্রধানতাব হইতে পারে না । আর বাহ্যিক ক্লোভয়িতা অর্থাৎ
সাম্যাবস্থার বিঘটক কেহ না থাকায় গুণের বৈষম্যাবশতঃ অর্থাৎ সমান অবস্থার নাশহেতুক মহাদাদি কার্যের
উৎপত্তি হইতে পারে না ৮

ভাষ্যতী ।

যদি প্রধানাবস্থা কূটস্থনিত্যা, ততঃ ন তস্মাৎ প্রচ্যুতিঃ, অনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ । যথাহুঃ—

|| “নিত্যং তমাহু বিদ্বাংসো যঃ স্বভাবো ন নশ্বতি” ইতি ।

তদ্বাদম্ উক্তম্—“স্বরূপপ্রণাশভয়াদি”তি । অথ পরিণামিনিত্যা । যথাহুঃ—

|| “যস্মিন্ বিক্রিয়মাণেহপি যৎ তত্ত্বং ন বিহন্ততে তদপি নিত্যম্” । ইতি

তত্রাহ—“বাহ্যস্ত চে”তি । যৎ সাম্যাবস্থয়া সূচিরং পর্যায়মৎ, কথং তদেব অসতি
বিলক্ষণপ্রত্যয়োপনিপাতে বৈষম্যম্ উপৈতি ? অনপেক্ষস্ত স্বতো বাপি বৈষম্যে ন কদাচিৎ
সাম্যং ভবেৎ ইত্যর্থঃ ৮

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রধানাবস্থানান্যেহপি অবস্থাবতঃ গুণানাম্ অনাশাৎ স্বরূপপ্রণাশভয়াদিতি ভাষ্যযোগমাগন্ধ্য বিকল্পমুপেন ব্যাচষ্টে—“যদি
প্রধানাবস্থা”তি । ভাষ্যে “অনপেক্ষস্বরূপাণামি”তি । ইতরেতরম্ অনপেক্ষমাণানাং গুণপ্রধানত্বানান্যমিত্যর্থঃ । নম্ প্রাচীনবৈষম্য-
পরিণামসংস্কার এব পুনঃ বৈষম্যহেতুঃ অন্ত কিং বাহ্যক্লোভয়িতা ? তত্রাহ “যৎ সাম্যাবস্থয়ে”তি । প্রলয়সময়ে যৎ সাম্যাকারেণ
সূচিরং পরিণতঃ তৎ সংস্কারপ্রাচুর্য্যং পুনরপি সাম্যাকারেণ পরিণমতে, তৎ স্বরূপঃ সংস্কারয়োঃ সময়েহপি প্রাচীনবৈষম্যসংস্কারস্ত অভিনব-
সাম্যসংস্কারেণ স্বাবধানাৎ সাম্যপরিণাম এব যুক্তঃ ইত্যর্থঃ । বিলক্ষণত্ব অসৌ কার্য্য জনয়িতুঃ প্রত্যয়তে আগচ্ছতি ইতি তথোক্তঃ ৮৯

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

যদি প্রধানাবস্থা কূটস্থনিত্যা অর্থাৎ নির্বিকার নিত্য হয়, তাহা হইলে তাহা হইতে তাহার প্রচ্যুতি
হয় না ; কারণ, তাহা হইলে প্রধান অনিত্য হইয়া যাইবে । যেমন পণ্ডিতগণ বলেন—

“নিত্যং তমাহু বিদ্বাংসো যঃ স্বভাবো ন নশ্বতি” ।

অর্থাৎ পণ্ডিতগণ তাহাকে নিত্যবস্তু বলেন—যে স্বভাবটি বিনষ্ট হয় না । সেইজন্ত স্বরূপপ্রণাশভয়াৎ এই
গ্রন্থ বলিয়াছেন । আর যদি প্রধানাবস্থাকে পরিণামিনিত্যা বল, যেমন পণ্ডিতগণ বলেন—

“যস্মিন্ বিক্রিয়মাণেহপি যৎ তত্ত্বং ন বিহন্ততে তদপি নিত্যম্” ।

অর্থাৎ যাহা বিকৃত হইলেও যে তত্ত্ব নষ্ট হয় না তাহাও নিত্য । এ বিষয়ে বাহ্যস্ত চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন ।
যাহা চিরকাল ধরিয়া সাম্যাবস্থায় অর্থাৎ সমানভাবে পরিণত হইল, তাহা বিলক্ষণপ্রত্যয়োপনিপাত না
হইলে অর্থাৎ বিশেষকারণের উপস্থিতি না থাকিলে কি করিয়া বৈষম্য অর্থাৎ গুণপ্রধানতাব প্রাপ্ত হয় ? আর
অনপেক্ষের অর্থাৎ অপরের অপেক্ষা না করিয়া স্বতঃ বৈষম্যের অর্থাৎ নিজের নিজের বৈষম্য হেতু হইলে
তাহার সাম্যাবস্থা কখনও হইবে না, ইহা তাৎপর্য্য ৮

(যুক্তিবারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

অন্যথানুমিতৌ চ জ্ঞশক্তিবিরোগাৎ ।৯ *

শাক্তরত্নায়ম্ ।

অন্যথানুমিতৌ চ জ্ঞশক্তিবিরোগাৎ ।

অথাপি স্মৃৎ অন্তথা বয়ম্ অনুমিমীমহে যথা ন অয়ম্ অনন্তরৌ দোষঃ প্রসজ্যেতে । ন হি অনপেক্ষস্বভাবাঃ কূটস্থাস্তি অস্মাভিঃ গুণা অভ্যুপগম্যন্তে প্রমাণাভাবাৎ । কার্য্যবশেন তু গুণানাং স্বভাবঃ অভ্যুপগম্যতে । যথা যথা কার্য্যোৎপাদ উপপত্ততে তথা তথা এষাং স্বভাবঃ অভ্যুপগম্যতে । চলং গুণবৃত্তম্ ইতি চ অস্তি অভ্যুপগমঃ । তস্মাৎ সাম্যাবস্থায়াম্ অপি বৈষম্যোপগমযোগ্যা এব গুণা অবতিষ্ঠন্তে ইতি । এবম্ অপি প্রধানশ্চ জ্ঞশক্তি-বিরোগাৎ রচনানুপপত্ত্যদয়ঃ পূর্ব্বোক্তা দোষাঃ তদবস্থা এব । জ্ঞশক্তিম্ অপি তু অনু-মিমানঃ প্রতিবাদিত্বাৎ নিবর্ত্তেত ; চেতনম্ একম্ অনেকপ্রপঞ্চশ্চ জগতঃ উপাদানম্ ইতি ব্রহ্মবাদপ্রসঙ্গাৎ ।^{১১} বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপি গুণাঃ সাম্যাবস্থায়াম্ নিমিত্তাভাবাৎ নৈব বৈষম্যং ভজেরন্ ।^{১২} ভজমানা বা নিমিত্তাভাবাবিশেষাৎ সর্ব্বদৈব বৈষম্যং ভজেরন্ ইতি প্রসজ্যেতে এব অয়ম্ অনন্তরৌ দোষঃ ।৯

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—আর অন্যথা অনুমিতিতে জ্ঞানশক্তির বিরোগ হয় অর্থাৎ গুণসকলকে পরস্পরনিরপেক্ষস্বভাব না বলিয়া যাহাতে তাহার পরস্পর অঙ্গাঙ্গিভাব হইতে পারে, তাহার জ্ঞান যদি তাহাদিগকে অন্যপ্রকারে অর্থাৎ তাহার পরস্পর সাপেক্ষ বলিয়া অনুমান কর, তাহা হইলেও প্রধানের জ্ঞান শক্তি না থাকায় পূর্ব্বোক্ত রচনানুপপত্তি প্রভৃতি দোষ থাকিয়া যায় ।

ভাষ্যার্থ—অথাপি স্মৃৎ অর্থাৎ গুণসকলের পরস্পর অঙ্গাঙ্গিভাব সম্ভব না হইলেও আমরা অন্য-প্রকারে অনুমান করি, যে প্রকার অনুমান করিলে অনন্তর দোষের অর্থাৎ পূর্ব্বোক্ত দোষের সম্ভাবনা হইবে না । গুণসকল অনপেক্ষস্বভাব অর্থাৎ পরস্পরনিরপেক্ষ অথবা কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার—ইহা আমরা স্বীকার করি না ; কারণ, তাহার কোন প্রমাণ নাই । কার্য্যবশতঃ গুণের স্বভাব স্বীকার করা হয় । যেমন যেমন কার্য্যোৎপত্তি হয়, তেমন তেমন গুণসকলের স্বভাব স্বীকার করা হয় । গুণের স্বভাব চঞ্চল—ইহা আমাদের স্বীকার করা আছে । অতএব সাম্য অবস্থাতেও গুণসকল বৈষম্যোপগমযোগ্য অর্থাৎ বিষম হইবার যোগ্য হইয়াই স্নবস্থান করে । এইরূপ হইলেও অর্থাৎ সাংখ্য যদি এইরূপ বলেন, তাহা হইলেও প্রধানের জ্ঞানশক্তি না থাকায় রচনানুপপত্তি প্রভৃতি পূর্ব্বোক্ত দোষ সকল তদবস্থাই থাকে অর্থাৎ থাকিয়াই যায় । আর প্রধানের জ্ঞানশক্তি অনুমান করিলেও সাংখ্য প্রতিবাদীপক্ষ হইতে নিবৃত্ত হইবেন, অর্থাৎ তাহার আর প্রতিবাদী-পক্ষে থাকা চলিবে না ; কারণ, তাহা হইলে, একমাত্র চেতনই বহুপ্রপঞ্চযুক্ত জগতের কারণ—এই ব্রহ্মবাদ অর্থাৎ বেদান্তমত হইয়া পড়ে । আর গুণসকল বৈষম্যোপগমযোগ্য হইলেও অর্থাৎ অঙ্গাঙ্গিভাবপ্রাপ্তির যোগ্য হইলেও সাম্য অবস্থাতে কোন নিমিত্ত না থাকায় বৈষম্যকে ভজনা করে না অর্থাৎ বিষম হয় না । আর যদি ভজনা করে অর্থাৎ বিষম হয়, তাহা হইলে নিমিত্তাভাবের অবিশেষবশতঃ অর্থাৎ সেখানে যেমন নিমিত্ত না থাকিলেও কার্য্য হইয়াছে এখানেও সেইরূপ নিমিত্ত না থাকিলে কার্য্য হইবে, অতএব সর্ব্বদাই বৈষম্য ভজনা করিবে অর্থাৎ বিষম হইবে, অতএব অনন্তর দোষ অর্থাৎ পূর্ব্বোক্ত দোষের সম্ভাবনা হইবেই ।৯

ভাষ্যতী ।

“এবমপি প্রধানশ্চ”তি । অঙ্গিহানুপপত্তিরূপদোষ আপনার পরিহার করিতে পারেন ইতি বক্ষ্যামঃ, অভ্যুপগম্যাপি অশ্চ অদোষত্বম্ উচ্যতে ইত্যর্থঃ । সম্প্রতি অঙ্গিহানুপপত্তিম্ উপপাদয়তি “বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপি” ইতি ।৯

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

এবমপি প্রধানশ্চ ইহার তাৎপর্য্য—অঙ্গিহানুপপত্তিরূপদোষ আপনার পরিহার করিতে পারেন না, ইহা পরে বলিব, আপাততঃ ইহার অর্থাৎ অঙ্গিহানুপপত্তিরূপ দোষের অদোষত্ব অর্থাৎ ইহা দোষ হইতে

ইহাতেও প্রথমান্তপদ না থাকায় ইহাও অধিকরণান্তর্গত নৃত্ত হইল ।

(যুক্তি দ্বারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০ *

ভাস্তরীয় অনুবাদ ।

পারে না, ইহা স্বীকার করিয়াও দোষ বলিতেছি। বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপি ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা এক্ষণে অঙ্গিহানুপপত্তি দেখাইতেছেন।

শাক্তরভাস্তরম্ ।

বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০

পরস্পরবিরুদ্ধশ্চায়ং সাংখ্যানাম্ অভ্যুপগমঃ । কচিৎ সন্তোষদ্রিয়ানি অনুক্রমন্তি, কচিৎ একাদশ । তথা কচিৎ মহতঃ তন্মাত্রাসর্গম্ উপদিশন্তি, কচিৎ অহঙ্কারাৎ । তথা কচিৎ ত্রীণি অস্তঃকরণাণি বর্ণয়ন্তি, কচিৎ একমিতি । প্রসিদ্ধ এব তু ত্রুত্যা ঈশ্বরকারণবাদিহ্যা বিরোধঃ তদনুবর্তিহ্যা চ স্মৃত্যা । তন্মাদপি অসমঞ্জসং সাংখ্যানাং দর্শনমিতি ।

২.১. অত্রাহ—ননু ঔপনিষদানাম্ অপি অসমঞ্জসমেব দর্শনম্ ; তপ্যতাপকয়োঃ জাত্যন্তর-ভাবানভ্যুপগমাৎ । একং হি ত্রৈমা সর্বাত্মকং সর্বশ্চ প্রপঞ্চশ্চ কারণম্ অভ্যুপগচ্ছতাম্ একশ্চৈব আত্মনো বিশেষো তপ্যতাপকৌ স জাত্যন্তরভূতো ইতি অভ্যুপগম্যব্যং শ্রুতং । যদি চ এতৌ তপ্যতাপকৌ একশ্চ আত্মনঃ বিশেষৌ শ্রুত্যাং, স তাত্ধ্যাং তপ্যতাপকাত্যাং ন নির্মুচ্যতে ইতি তাপোপশান্তয়ে সম্যগ্দর্শনম্ উপদিশৎ শাস্ত্রম্ অনর্থকং শ্রুতং । ন হি ঔষ্যপ্রকাশধর্ম্মকশ্চ প্রদীপশ্চ তদবস্থশ্চৈব তাত্ধ্যাং নির্মোক্ষ উপপত্ততে । যোহপি জল-তরঙ্গবীচিফেনাত্যুপগমঃ, তত্রাপি জলাত্মন একশ্চ বীচ্যাদয়ো বিশেষা আবির্ভাব-তিরোভাবরূপেণ নিত্যা এব ইতি সমানো জলাত্মনো বীচ্যাভিভিঃ অনির্মোক্ষঃ ।

প্রসিদ্ধশ্চায়ং তপ্যতাপকয়োর্জাত্যন্তরভাবো লোকে । তথাহি—অর্থী চ অর্থশ্চ অন্তোজ্ঞাভিন্নৌ লক্ষ্যতে । যদি অর্থিনঃ স্ততঃ অণ্ডঃ অর্থঃ ন শ্রুতং, যশ্চ অর্থিনঃ স্তদ্বিষয়ম্ অর্থিত্বং স তশ্চ অর্থো নিত্যসিদ্ধ এব ইতি ন তশ্চ তদ্বিষয়ম্ অর্থিত্বং শ্রুতং । যথা প্রকাশাত্মনঃ প্রদীপস্য প্রকাশাত্ম্যঃ অর্থো নিত্যসিদ্ধ এব ইতি, ন তস্য তদ্বিষয়ম্ অর্থিত্বং ভবতি । অপ্রাপ্তে হি অর্থে অর্থিনঃ অর্থিত্বং শ্রুতিমিতি । তথা অর্থশ্চাপি অর্থিত্বং ন শ্রুতং । যদি শ্রুতং স্বার্থত্বমেব শ্রুতং । ন চ এতদস্মি । সম্বন্ধিনকৌ হি এতৌ অর্থী চ অর্থশ্চৈতি । দ্বয়োশ্চ সম্বন্ধিনোঃ সম্বন্ধঃ শ্রুতং ন একশ্চৈব । তন্মাদ্ ভিন্নৌ এতৌ অর্থার্থিনৌ ।

তথা অনর্থানর্থিনৌ অপি । অর্থিনঃ অনুকূলঃ অর্থঃ প্রতিকূলঃ অনর্থঃ, তাত্ধ্যাম্ একঃ পর্য্যায়েন উভাত্যাং সম্বধ্যতে । তত্র অর্থশ্চ অস্বীয়ত্বাৎ ভূয়ত্বাচ্চ অনর্থশ্চ উভাবপি অর্থানর্থৌ অনর্থ এব ইতি তাপকঃ স উচ্যতে । তপ্যন্ত পুরুষো য একঃ পর্য্যায়েন উভাত্যাং সম্বধ্যতে ইতি তয়োঃ তপ্যতাপকয়োঃ একাত্মত্যাং মোক্ষানুপপত্তিঃ । জাত্যন্তরভাবে তু তৎসংযোগহেতুপরিহারাত্ শ্রুতং অপি কদাচিৎ মোক্ষোপপত্তিরিতি ।

ভাস্তরানুবাদ ।

সূত্রার্থ—আরও বিপ্রতিষেধবশতঃ অসমঞ্জস হয় অর্থাৎ সাংখ্যশাস্ত্রসকল পরস্পর বিরুদ্ধ হওয়ায় অসঙ্গত ।

ভাস্তরার্থ—সাংখ্যাচার্য্যগণ যাহা স্বীকার করিয়াছেন তাহা পরস্পরবিরুদ্ধ । যথা—কোন গ্রন্থে আছে সাতটি ইন্দ্রিয় অনুক্রমণ করে, অর্থাৎ মৃত্যুর পর এক দেহ হইতে অপর দেহে গমন করে, কোন গ্রন্থে আছে—একাদশ ইন্দ্রিয় অনুক্রমণ করে । কোন গ্রন্থে—মহৎ হইতে তন্মাত্রের সৃষ্টি উপদেশ করেন, কোথাও অহঙ্কার হইতে । কোন গ্রন্থে অস্তঃকরণ তিনটি বলেন, কোথাও একটি । ঈশ্বরকারণবাদিনী অর্থাৎ যে

* এই পুত্রে প্রথমাস্তপদ থাকার ইহা অধিকরণরসকল্পিত হওয়া উচিত ; কিন্তু “চ”কার থাকার পূর্বের সম্বন্ধ হ্রস্ব হইতেছে । এজন্য বিশেষ নিয়মদ্বারা সামান্ত নিয়মের ব্যতিক্রম হইল ।

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

ভাষ্যানুবাদ ।

শ্রুতি ঈশ্বরকে জগৎকারণ বলিয়াছেন, সেই শ্রুতির সহিত এবং তদনুবর্তিনী অর্থাৎ সেই শ্রুতি অনুসারে লিখিত শ্রুতির সহিতও সাংখ্যশাস্ত্রের বিরোধ ত প্রসিদ্ধই আছে। সেইজন্তও সাংখ্যাচার্য্যগণের দর্শন অসমঞ্জস অর্থাৎ অসঙ্গত ।

এস্থলে সাংখ্য বলিতেছেন—আচ্চা, উপনিষদ অর্থাৎ বেদান্তবাদী আচার্য্যগণের দর্শনও অসঙ্গতই; কারণ, তপ্য অর্থাৎ যে দুঃখভোগ করে অর্থাৎ জীব, তাপক অর্থাৎ যে দুঃখ দেয় অর্থাৎ নৃসার, এই উভয়ের জাত্যন্তরভাব অর্থাৎ ভেদ স্বীকার করা হয় না। সর্বাঙ্গিক অর্থাৎ সকল বস্তুর স্বরূপ একমাত্র ব্রহ্মই সমস্ত প্রপঞ্চের কারণ, ইহা যাহারা স্বীকার করেন, তাহাদের মতে এক আত্মারই বিশেষ অর্থাৎ ভেদ তপ্য ও তাপক, পদার্থান্তর নহে—ইহা অবশ্য স্বীকার করিতে হইবে। আর যদি এই তপ্য ও তাপক এক আত্মার বিশেষ অর্থাৎ স্বভাব বা ধর্ম হয়, তাহা হইলে আত্মা সেই তপ্য ও তাপক হইতে মুক্ত হয় না। অতএব তাপনিবারণের জন্ত যে শাস্ত্র সমাক্দর্শন অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান উপদেশ দিতেছেন, সে শাস্ত্র অনর্থক হইবে। কারণ, উষ্ণতা ও প্রকাশ যাহার ধর্ম অর্থাৎ স্বভাব, সেই প্রদীপ সেই অবস্থায়ুক্ত হইয়াই উষ্ণতা ও প্রকাশ হইতে মুক্ত হয় না। আর জলের তরঙ্গ বীচী অর্থাৎ ক্ষুদ্রতরঙ্গ ও ফেনাদির যে দৃষ্টান্ত উল্লেখ করা হয়, অর্থাৎ তরঙ্গাদি জলের ধর্ম, ও তত্ত্বি জল তাহাদের ধর্মী, অতএব তাহা তরঙ্গাদি শূণ্য হইতে পারে, সেখানেও জলস্বরূপ এক বস্তুর তরঙ্গাদি বিশেষ অর্থাৎ ধর্মসকল আবির্ভাব ও তিরোভাবরূপে নিতাই, অতএব জলের বীচীপ্রভৃতি কর্তৃক মুক্ত না হওয়া সমান হয়, অর্থাৎ জলে ফেনা ও তরঙ্গাদির আবির্ভাব ও তিরোভাব হয়, তাহারা কখনও জলকে ছাড়িয়া থাকে না, সেইরূপ তপ্য ও তাপকের আত্মাতে আবির্ভাব ও তিরোভাব হয় বলিয়া তাহারা নিত্য, এজন্ত আত্মার এই উভয়কর্তৃক মুক্ত না হওয়ায় মোক্ষশাস্ত্র বার্থ হইয়া যায়।

তপ্য ও তাপক যে জাত্যন্তর অর্থাৎ ভিন্নপদার্থ ইহা লোকে প্রসিদ্ধ আছে। যথা অর্থী অর্থাৎ প্রার্থনাকারী ও অর্থ অর্থাৎ প্রার্থিত বস্তু (অর্থ উপার্জন ও রক্ষণাবেক্ষণাদি করিতে কষ্ট হয় বলিয়া তাহা তাপক এবং অর্থী—তপ্য) অগ্নোচ্চভিন্ন অর্থাৎ পরস্পর ভিন্ন দেখা যায়। যদি অধিবাস্তির স্বরূপ হইতে অর্থ ভিন্ন না হইত, তাহা হইলে যে অর্থীর যদ্বিষয়ক অর্থিত্ব অর্থাৎ যে বস্তুর প্রার্থনা থাকে, তাহার সেই অর্থ অর্থাৎ প্রার্থিতবস্তু নিত্যসিদ্ধই আছে, অর্থাৎ সর্বদাই প্রাপ্ত আছে, অতএব তাহার তদ্বিষয়ক অর্থিত্ব থাকিত না অর্থাৎ সে বস্তুর আর প্রার্থনা হইত না। যেমন প্রকাশস্বভাব প্রদীপের প্রকাশ নামক অর্থ নিত্যসিদ্ধ, অর্থাৎ সর্বদা প্রাপ্তই আছে, অতএব তাহার তদ্বিষয়ক অর্থিত্ব অর্থাৎ প্রার্থনা হয় না। কারণ, অপ্রাপ্ত বস্তুতে অর্থীর অর্থিত্ব অর্থাৎ প্রার্থনা হয়। সেইরূপ অর্থও অর্থাৎ প্রার্থনীয় বস্তুও অর্থ হইত না। যদি হইত, তাহা হইলে স্বার্থ ই হইত অর্থাৎ নিজের জন্তই হইত। ইহা ত হয় না। অর্থী ও অর্থ এই দুইটি সম্বন্ধিশব্দ, অর্থাৎ সম্বন্ধবাচক শব্দ—(যে শব্দ অপর শব্দকে অপেক্ষা করে তাহাকে সম্বন্ধিশব্দ বলে, যেমন অর্থশব্দ অর্থীশব্দকে অপেক্ষা করে, অর্থশব্দের অর্থ কাম্যবস্তু তাহা অর্থী অর্থাৎ কামনাকর্ত্তাকে অপেক্ষা করে; কারণ, কামনার কর্ত্তা না থাকিলে সে কাম্যবস্তু হইতে পারে না)। দুইটি সম্বন্ধী বস্তুর সম্বন্ধ হয়, কেবল একটির হয় না। অতএব অর্থ ও অর্থী ভিন্নবস্তু।

সেইরূপ অনর্থ ও অনর্থী—এই দুইটিও ভিন্ন বস্তু। অর্থ অর্থীর অন্তকূল, এবং অনর্থ প্রতিকূল, তাহাদের দ্বারা এক অর্থাৎ অর্থী পর্য্যায়ক্রমে এই দুইটি কর্তৃক সম্বন্ধ হয়। তাহার মধ্যে অর্থ খুব অল্প হয় বলিয়া ও অনর্থ খুব বেশী হয় বলিয়া, অর্থ ও অনর্থ উভয়েই অনর্থই, অতএব তাহাকে অর্থাৎ অর্থকে তাপক অর্থাৎ দুঃখদায়ক বলা হয়। আর পুরুষকে তপ্য বলা হয়—যিনি একাকী ক্রমশঃ উভয়ের সহিত সম্বন্ধযুক্ত হন, অতএব সেই তপ্য ও তাপকের একাত্মতাতে অর্থাৎ তাহারা এক হইলে মোক্ষ সম্ভব হয় না। কিন্তু জাত্যন্তর অর্থাৎ ভিন্ন বস্তু হইলে তৎসংযোগহেতুর পরিহারে অর্থাৎ তাপকের সহিত তপ্যের সম্বন্ধের কারণ যে বুদ্ধিরূপ সম্বন্ধ সহিত পুরুষের অবিবেক অর্থাৎ ভেদবুদ্ধির অভাব, তাহার পরিগাণবশতঃ কখন মোক্ষ সম্ভবও হইতে পারে, অর্থাৎ পুরুষ নিত্য মুক্ত হইলেও অবিবেকবশতঃ বদ্ধ বলিয়া যে ভ্রম হইতেছিল তাহার উচ্ছেদ হওয়ায় তখন মুক্ত বলিয়া মনে হয়।

ভাষ্যতা।

“কচিং সপ্তেন্দ্রিয়াণি” ইতি। স্বঙমাত্রমেব হি বুদ্ধীন্দ্রিয়ম্ অনেকরূপাদিগ্রহণসমর্থম্ একম্, কপ্তেন্দ্রিয়াণি পঞ্চ, সপ্তমং চ মনঃ ইতি সপ্তেন্দ্রিয়াণি। “কচিং ত্রীণি অন্তঃকরণাণি”। বুদ্ধিঃ অহঙ্কারঃ মনঃ ইতি। “কচিং একং” বুদ্ধিঃ ইতি। শেষম্ অতিরোহিতার্থম্। অত্রাহ

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ১০]

ভাষ্যতী ।

সাংখ্যঃ—“নমু ঔপনিষদানামপি” ইতি । ((তপ্যাতাপকভাবঃ তাবৎ একস্মিন্ ন উপপত্ততে । ন হি তপিঃ স্তিঃ ইব কর্তৃস্থভাবকঃ, কিন্তু পটিঃ ইব কর্তৃস্থভাবকঃ । পরসমবেতক্রিয়াফলশালি চ কর্ম্ম । তথাচ তপ্যেন কর্ম্মণা তাপকসমবেতক্রিয়াফলশালিনা তাপকাৎ অশ্চেন ভবিতব্যম্, অনন্তদে চৈত্রস্ত ইব গন্তুঃ স্বসমবেতগমনক্রিয়াফলনগরপ্রাপ্তিশালিনোহপি অকর্ম্মপ্রসঙ্গাৎ । অশ্চদে তু তপ্যস্ত তাপকাৎ চৈত্রসমবেতগমনক্রিয়াফলভাজঃ গম্যস্ত ইব নগরস্ত তপ্যাহোপপত্তিঃ । তস্মাৎ অভেদে তপ্যাতাপকভাবঃ ন উপপত্ততে ইতি ।) ✓

দূষণাস্তরম্ আহ—“যদি চে”তি । ন হি স্বভাবাদ্ ভাবঃ বিযোজয়িতুং শক্য ইতি ভাবঃ । জলধেচ্চ বীচিতরঙ্গফেনাদয়ঃ স্বভাবাঃ সন্তুঃ আবির্ভাবতিরোভাবধর্ম্মাণঃ, ন তু তৈঃ জলধিঃ কদাচিৎ অপি মুচ্যতে । ন কেবলং কর্ম্মভাবাৎ তপ্যস্ত তাপকাৎ অশ্চদে, অপি তু অমুভব-সিদ্ধমেব ইত্যাহ—“প্রসিদ্ধচ্চ অয়মি”তি । তথাহি—অর্থোহপি উপার্জনরক্ষণক্ষয়রাগবুদ্ধিহিংসা-দোষদর্শনাৎ অনর্থঃ সন্ অর্থিনং হ্রনোতি । তৎ অর্থী তপ্যঃ, তাপকচ্চ অর্থঃ, তৌ চ ইমৌ লোকে প্রতীতভেদৌ । অভেদে চ দূষণানি উক্তানি । তৎ কথম্ একস্মিন্ অদ্বয়ে ভবিতুম্ অর্হত ইত্যর্থঃ । তদেবম্ ঔপনিষদং মতম্ অসমঞ্জসম্ উক্তা সাংখ্যঃ স্বপক্ষে তপ্যাতাপকয়োঃ ভেদে মোক্ষম্ উপপাদয়তি—“জাত্যস্তরভাবে তু” ইতি । দৃগদর্শনশক্ত্যোঃ কিল সংযোগঃ তাপনিদানং, তস্ত হেতুঃ অবिवেকদর্শনসংস্কারঃ অবিজ্ঞা, সা চ বিবেকখ্যাভায়া বিজ্ঞয়া বিরোধিত্বাৎ বিনিবর্ত্যতে, তন্নিবৃত্তৌ তদ্বৈতকঃ সংযোগঃ নিবর্ত্ততে, তন্নিবৃত্তৌ চ তৎকার্য্যঃ তাপঃ নিবর্ত্ততে । তৎ উক্তম্ পঞ্চশিখাচার্য্যেণ—

“তৎসংযোগহেতুবিবর্ত্তনাৎ স্তাৎ অয়ম্ আত্যন্তিকঃ দুঃখপ্রতীকারঃ” ইতি ।

অত্র চ ন সাক্ষাৎ পুরুষস্ত অপরিণামিণঃ বন্ধমোক্ষৌ, কিন্তু বুদ্ধিসত্ত্বস্ত এব চিতিচ্ছায়াপত্ত্যা লক্ষ্যচৈতন্যস্ত । তথাহি—ইষ্টানিষ্টগুণস্বরূপাবধারণম্ অবিভাগাপন্নম্ অস্ত ভোগঃ ভোক্তৃস্বরূপাব-ধারণম্ অপবর্গঃ, তেন হি বুদ্ধিসত্ত্বম্ এব হি অপবজ্যতে, তথাপি যথা জয়ঃ পরাজয়ো বা যোধেষু বর্ত্তমানঃ প্রাধাত্যাৎ স্বামিনি অপদিশ্যতে, এবং বন্ধমোক্ষৌ বুদ্ধিসত্ত্বে বর্ত্তমানৌ কথঞ্চিৎ পুরুষে অপদিশ্যতে, স হি অবিভাগাপত্ত্যা তৎফলস্ত ভোক্তা ইতি । তৎ এতৎ অভিসন্ধায় আহ—“স্তাৎ অপি কদাচিৎ মোক্ষোপপত্তিরি”তি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

একাদশেন্দ্রিয়াণাং কথং সপ্তমম্ ইতি আশঙ্ক্য বুদ্ধীন্দ্রিয়ানি বৃগিল্লিয়ে অন্তর্ভাবয়তি—“বঙ্ মাত্রমেব”তি । অনেকরূপাদিগ্রহণ-সমর্থঃ যৎ বঙ্ মাত্রঃ তদেব বুদ্ধীন্দ্রিয়ঃ তচ্চ একম্ ইত্যর্থঃ । নমু তপ্য এব মাত্ৰং যথা স্তি ইত্যত্র, তথাচ কথম্ অধৈতব্যাঘাতকঃ তপ্যাতাপকভাবঃ, তত্রাহ “ন হি তপিরি”তি । কর্তৃস্থঃ ভাবঃ কলং যস্ত স তথোক্তঃ । “পরসমবেত”তি । কর্তৃস্থব্যাপকোক্তিঃ ইয়ম্ । তদ্ব্যাবৃত্ত্যা তদ্ব্যাবৃত্ত্যেব ন লক্ষণোক্তিঃ । তথা সতি বুদ্ধাৎ পতিতে পার্বে পরসমবেতপতনক্রিয়াকলবিভাগভাজঃ বুদ্ধস্ত অপাদানস্তাপি কর্তৃস্থপ্রসঙ্গাৎ । নমু “আত্মানং জানাতি” “পচ্যতে কলং স্বরমেব” ইত্যত্র একস্তাপি কর্তৃকর্তৃভাবাৎ কথম্ অত্র কর্তৃস্থব্যাপকম্ ? উচ্যতে সোপাধ্যায়নি উপাধিভেদাৎ এব ভেদাৎ নিরূপাধৌ যাং বৃত্তিঃ প্রতি কর্তৃস্থং তস্তা এব উপাধিহস্ত বণিতত্বাৎ, পচ্যতে কলং স্বরমেব ইত্যত্র কর্তৃস্থোপচারাৎ । পানিনির্হি কর্তৃবৎ ইত্যাহ । তস্মাৎ যৎ কর্তৃ তৎ পরসমবেতক্রিয়াকলভাগী ইত্যর্থঃ । ন তু যৎ উক্তবিধং তৎ কর্তৃ ইতি । নমু ক্রিয়াকলশালিত্বমাত্রবাপ্তঃ কর্তৃস্থং, বৃথা পরিশেষণং, তথাচ তপ্তরেব তপ্যম্ অস্ত, তত্রাহ—“অনন্তদে” ইতি । তপ্যস্ত তাপকাৎ অনন্তদে সতি অকর্ম্মপ্রসঙ্গাৎ ইত্যর্থঃ । নিদর্শনং—“চৈত্রৈবে”তি । স্বসমবেতা গমনক্রিয়া তস্তাঃ কলং নগরপ্রাপ্তিঃ তচ্ছালিনোহপি চৈত্রস্ত পরহাভাবাৎ অকর্ম্মপ্রসঙ্গাৎ তপ্যস্তাপি অভেদাভ্যুপগতো অকর্ম্মপ্রসঙ্গাৎ ইত্যর্থঃ । নমু যথা জলধিঃ স্বভাবভূতৈঃ অপি বীচাদিভিঃ মুচ্যতে তথা তপ্যাতাপকভাব্যম্ আত্মা, তত্রাহ—“জলধেচ্চ” ইতি । অর্থস্তাপি স্বর্গাদেঃ তাপকত্বং ভাত্তোক্তম্ উপপাদয়তি—“অর্থোহপি” ইতি । “হ্রনোতি”—পরিভোগয়তি । “দৃক্শক্তিঃ” পুরুষঃ । দর্শয়তি স্ববিকারান্ পুংস ইতি দর্শনশক্তিঃ প্রধানং, তস্ত চ বুদ্ধিরূপেণ পরিণতত চিচ্ছায়াপত্তিঃ “সংযোগঃ” । অবিভক্তয়োঃ প্রধানপুরুষয়োঃ দর্শনম্ “অবिवেকদর্শনম্” । তাত্তে স্তাদপি ইতাপিনা ন সাক্ষাৎ পুংসঃ বোধ্যঃ ইতি অন্বতি, তত্রাহ—“অত্র চে”তি । বন্ধমোক্ষস্বরূপালোচনেন তয়োঃ সাক্ষাৎ বুদ্ধিধর্ম্মমাহ “তথাহি” ইতি । অবিভাগঃ বুদ্ধিসত্ত্বস্ত পুরুষাৎ অবिवেকঃ তেন বুদ্ধেঃ জড়ায় অপি আপন্নং গুণবরণাবধারণম্ । অনুকূলপ্রতিকূলশব্দাদিজন্যত বিবিক্তপুরুষজ্ঞানত চ বুদ্ধি-পরিণামত্বাৎ বুদ্ধিরেব বন্ধমোক্ষৌ ইত্যর্থঃ । মোক্ষনিরূপণায় চ বন্ধনিরূপণম্ । অতএব অপবজ্যতে ইত্যেবাহ । ইদানীং স্বামিনি পুরুষে বধ্যাদ্যপচারাৎ সপ্তমম্ আহ—“তথাপি”তি । অবিভাগস্ত অবিবেকস্ত আপত্তিঃ প্রাপ্তিঃ তয়া ইত্যর্থঃ ।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

ভামতীর অনুবাদ ।

[সাংখ্যমত পরস্পর বিরুদ্ধ ; কারণ, তন্মতে কখন সাত ইন্দ্রিয় কখন এক বা তিনটি অস্তঃকরণ এইরূপ নানাকথা বলা হয় । ইহাই প্রদর্শনার্থ ভামতীকার ভাষ্য ব্যাখ্যা করিতেছেন—] **কচিৎ সপ্তেন্দ্রিয়াণি—** ইহার অর্থ—কোথাও বলা হয়—রূপাদি অনেকবস্তু গ্রহণ করিতে পারে এইরূপ একমাত্র ত্বক্ ইন্দ্রিয়ই বুদ্ধীন্দ্রিয়, কৰ্ম্মেন্দ্রিয় পাঁচটি ও সপ্তম মন—এই প্রকারে ইন্দ্রিয় সাতটি । **কচিৎ ত্রীণি অস্তঃকরাণি,** কোথাও বলা হয়, অস্তঃকরণ তিনটি, যথা—বুদ্ধি, অহংকার ও মন । **কচিদেকং** অর্থাৎ কোথাও বলা হয় অস্তঃকরণ একটিমাত্র, ইহা কেবল বুদ্ধি । অবশিষ্ট ভাষ্য দুর্বোধ নহে । এস্থলে **ননু ঔপনিষদানামপি** এই গ্রন্থদ্বারা সাংখ্য বলিতেছেন । তপাতাপকভাব এক ব্যক্তিতে হইতে পারে না । কারণ, তপ্ দাতু অস্ দাতুর মত কর্ত্তায় থাকিয়া ভাবক অর্থাৎ অর্থবোধক হয় না, কিন্তু পচ্ দাতুর মত কৰ্ম্মে থাকিয়া অর্থবোধক হয় । আর পরসমবেতক্রিয়াফলশালিই কৰ্ম্ম, পরসমবেত অর্থাৎ কৰ্ম্মভিন্ন কর্ত্তাতে বিद्यমান যে ক্রিয়া, সেই ক্রিয়াজ্ঞ ফলবিশিষ্টকে কৰ্ম্ম বলে । তাহা হইলে তাপকসমবেত যে ক্রিয়া, তজ্জ্ঞ ফলবিশিষ্ট তপ্যরূপ যে কৰ্ম্ম, তাহা তাপক অপেক্ষা ভিন্ন হওয়া উচিত ; কারণ, তাপক হইতে তপ্য যদি অনন্ত অর্থাৎ অভিন্ন হয়, তাহা হইলে “পরসমবেতগমনক্রিয়াফলনগরপ্রাপ্তিশালীরও” অর্থাৎ স্ব অর্থাৎ চৈত্রসমবেত যে গমনক্রিয়া তজ্জ্ঞ নগর-প্রাপ্তিরূপ যে ফল সেইফলবিশিষ্ট হইলেও গমন কর্ত্তা চৈত্রের যেমন কৰ্ম্ম হয় না, সেইরূপ তপ্যেরও অকৰ্ম্ম প্রসঙ্গ হইত, অর্থাৎ তপ্যও কৰ্ম্ম হইত না । কিন্তু তপ্যেরও তাপক হইতে অন্তর্য হইলে অর্থাৎ তপ্য যদি তাপক হইতে ভিন্ন হয়, তাহা হইলে চৈত্রসমবেত গমনক্রিয়াজ্ঞ ফলভাগী গম্য অর্থাৎ গন্তব্য নগরের মত (তপ্যের) তপ্য অর্থাৎ তাপকের কৰ্ম্ম হওয়া সম্ভব হয় । অতএব অভেদ হইলে তপ্য-তাপকভাব হয় না ।

যদি চ এই গ্রন্থদ্বারা অজ্ঞ দোষ বলিতেছেন । ইহার তাৎপর্য্য এই যে—স্বভাব হইতে ভাব অর্থাৎ বস্তুকে পৃথক্ করিতে পারা যায় না । (যে দম্ম দম্মী হইতে পৃথক্ হয় না, সেই দম্মকে স্বভাব বলে ।) যেমন বাঁচি, তরঙ্গ ও ফেলাদি, জলধির স্বভাব হইয়া আবির্ভাব ও তিরোভাবরূপ দম্মবিশিষ্ট হয়, কিন্তু তাহাদের কড়ক্ জলধি কখনও মুক্ত হয় না । কেবল কৰ্ম্ম বলিয়াই যে তপ্য তাপক হইতে ভিন্ন তাহা নহে, কিন্তু তাহা অত্ভবনসিদ্ধি, **প্রসিদ্ধশ্চায়ং** ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা ইহা বলিতেছেন । যেমন দেখুন—উপার্জন রক্ষা ক্ষয় রাগ অর্থাৎ আসক্তি, বুদ্ধি ও হিংসারূপ দোষ দেখিতে পাওয়া যায় বলিয়া অর্থও অনর্থ অর্থাৎ অনিষ্টকর হইয়া অর্থকে কষ্ট দেয় । অতএব অর্থী তপ্য ও অর্থ তাপক হয়, এবং সেই দুই বস্তু জগতে প্রতীতভেদ অর্থাৎ ইহার। যে ভিন্ন বস্তু তাহা অত্ভবনসিদ্ধি । এই দুইয়ের অভেদ হইলে যে সকল দোষ হয়, তাহা পূর্বে বলিয়াছি । অতএব একমাত্র অধিতীয় ত্রয়ে কি করিয়া তপ্য ও তাপক এই দুইটি থাকিতে পারে—ইহাই অর্থ । সেইজ্ঞা ঔপনিষদ অর্থাৎ বেদান্তমতকে এই প্রকারে অসঙ্গত বলিয়া সাংখ্য নিজের মতে তপ্য ও তাপকের ভেদ হইলে মোক্ষ সম্ভব হয়—ইহা **আত্যন্তরভাবে** তু এই গ্রন্থদ্বারা দেখাইতেছেন । দৃক্শক্তি অর্থাৎ পুরুষ, ও দর্শনশক্তি অর্থাৎ প্রধান, এই উভয়ের সংযোগ অর্থাৎ চিচ্ছায়াপত্তিই তাপনিদান অর্থাৎ সমস্ত দুঃখের মূলকারণ, তাহার কারণ—অবিবেকদর্শনসংস্কাররূপ অবিজ্ঞা, অর্থাৎ অভেদভাবাপন্ন প্রধান ও পুরুষের যে দর্শন অর্থাৎ সাক্ষাৎকার তাহার সংস্কাররূপ অবিজ্ঞা, এবং তাহা বিবেকখ্যাতিরূপ অর্থাৎ বিবেকজ্ঞানরূপ বিজ্ঞাকর্ত্তক নিবর্ত্তিত হয় ; কারণ, তাহা বিরোধী ; অবিজ্ঞা নিবৃত্ত হইলে তদ্বৈতক অর্থাৎ অবিজ্ঞাবশত উৎপন্ন হয় যে প্রধান ও পুরুষের সংযোগ, তাহা নিবৃত্ত হয় এবং সংযোগ নিবৃত্ত হইলে তাহার কার্য্য দুঃখ নিবৃত্ত হয় । তাহাই পঞ্চশিখাচাধ্যাকর্ত্তক উক্ত হইয়াছে, যথা—

তৎসংযোগহেতুবিবর্জনাৎ শ্রাৎ অয়ম্ আত্যন্তিকঃ দুঃখপ্রতীকারঃ ।

অর্থাৎ প্রধান ও পুরুষের সংযোগের হেতু অবিজ্ঞাবর্জনবশতঃ আত্যন্তিক দুঃখ প্রতীকার হয়, অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে দুঃখ ধ্বংস হয় ।

আর এমতে পরিণামশূন্য পুরুষের সাক্ষাৎ বন্ধ ও মোক্ষ হয় না, কিন্তু চিচ্ছায়াপত্তিবশতঃ অর্থাৎ প্রধানের সহিত পুরুষের অভেদভাবপ্রাপ্তিবশতঃ লব্ধচেতন্য অর্থাৎ চেতনাপ্রাপ্ত যে বুদ্ধিসত্ত্ব তাহারই হয় । তাহাই দেখাইতেছি, যথা—অবিভাগাপন্ন অর্থাৎ প্রধান ও পুরুষের অবিভাগবশতঃ প্রাপ্ত হইয়াছে যে ইষ্টানিষ্টগুণস্বরূপাবধারণ অর্থাৎ ইষ্ট অর্থাৎ অভিলষিত, এবং অনিষ্ট অর্থাৎ যাহা অভিলষিত নহে, এইরূপ গুণস্বরূপের যে অবধারণ, অর্থাৎ জ্ঞান, তাহাই ইহার ভোগ, এবং ভোক্তৃস্বরূপাবধারণ অর্থাৎ ভোক্তার স্বরূপের

(যুক্তিযায়া সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

অবধারণ ইহার অপবর্গ অর্থাৎ মোক্ষ । সেই হেতু, অর্থাৎ সেই অবধারণবশতঃ বুদ্ধিসম্বন্ধে মুক্ত হয় । তাহা হইলেও অর্থাৎ বুদ্ধিসম্বন্ধের বন্ধ ও মোক্ষ হইলেও যেমন যোধ অর্থাৎ সৈন্তে বর্তমান জয় বা পরাজয়, প্রাধান্যবশতঃ স্বামী অর্থাৎ রাজাতে অপদিষ্ট অর্থাৎ আরোপিত হয়, এইরূপ বুদ্ধিসম্বন্ধে বর্তমান বন্ধ ও মোক্ষ কোন রকমে পুরুষে আরোপিত হয় ; কারণ, পুরুষ প্রদানের সহিত অবিভাগ প্রাপ্ত হইয়াছে বলিয়া তাহার অর্থাৎ প্রদানের ফল ভোগ করে । এই অভিপ্রায়ে স্ত্রাদপি কদাচিৎ মোক্ষাপপত্তি এই গ্রন্থে বলিতেছেন ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

অত্রোচ্যতে—ন, একদ্বাদেব তপ্যতাপকভাবানুপপত্তেঃ । ভবেদেষ দোষো যন্তেকাস্ম-
ত্যাং তপ্যতাপকৌ অস্ত্রোক্তস্ত বিষয়বিষয়িত্বাবং প্রতিপদ্যেয়াতাম্ । ন তু এতদন্তি ;
একদ্বাদেব । ন হি অগ্নিরেকঃ সন্ স্বমাস্ত্রানং দহতি প্রকাশয়তি বা, সত্যপি ঔক্য-
প্রকাশাদিধর্ম্মভেদে পরিণামিহে চ । কিং কুটস্থে ব্রহ্মণি একস্মিন্ তপ্যতাপকভাবঃ
সংভবেৎ ? ক পুনরয়ং তপ্যতাপকভাবঃ স্ত্রাদিতি ? উচ্যতে—কিং ন পশ্যসি কর্ম্মভূতো
জীবদেহঃ তপ্যঃ তাপকঃ সবিভেতি ?

নমু তপ্তিনাম দুঃখং, সা চেতয়িতুঃ ন অচেতনস্ত দেহস্ত । যদি হি দেহস্তেব তপ্তিঃ
স্ত্রাং সা দেহনাশে স্বয়মেব নশ্বতি ইতি তন্মাশায় সাধনং ন ঐষিতব্যং স্ত্রাদিতি ।

উচ্যতে—দেহাভাবেহপি কেবলস্ত চেতনস্ত তপ্তিন দৃষ্টা । ন চ ত্রয়পি তপ্তিনাম
বিক্রিয়া চেতয়িতুঃ কেবলস্ত ইয়তে । নাপি দেহচেতনয়োঃ সংহতত্বম্ ; অশুদ্ধ্যাদি-
দোষপ্রসঙ্গাৎ । ন চ তপ্তেরেব তপ্তিম্ অভ্যুপগচ্ছসি ।

কথং ত্রয়পি তপ্যতাপকভাবঃ ? সত্বং তপ্যং, তাপকং রজ ইতি চেৎ ? ন ; তাভ্যাং
চেতনস্ত সংহতত্বানুপপত্তেঃ । সত্বানুরোধিত্বাৎ চেতনোহপি তপ্যতে ইতি চেৎ ? পরমার্থতঃ
তর্হি নৈব তপ্যতে ইতি আপত্তি ; ইব-শব্দপ্রয়োগাৎ । ন চেৎ তপ্যতে, ন ইবশব্দো
দোষায় । ন হি ভুগুভঃ সর্প ইব ইত্যেতাবতা সবিষো ভবতি । সর্পো বা ভুগুভ ইব ইত্যেতাবতা
নিবিষো ভবতি । অতশ্চ অবিভাকৃতোহয়ং তপ্যতাপকভাবো ন পারমার্থিক ইতি
অভ্যুপগম্যব্যমিতি । নৈবং সতি ময়পি কিঞ্চিৎ দৃশ্যতি । ✓

অথ পারমার্থিকমেব চেতনস্ত তপ্যত্বম্ অভ্যুপগচ্ছসি, তবৈব স্ত্রতরাম্ অনির্দোষকঃ-
প্রসজ্যেত, নিত্যত্বাভ্যুপগমাচ্চ তাপকস্ত । তপ্যতাপকশব্দেভ্যঃ নিত্যত্বেহপি সনিমিত্ত-
সংযোগাপেক্ষত্বাৎ তপ্তেঃ সংযোগনিমিত্তাদর্শননিবর্ত্তো আত্যন্তিকঃ সংযোগোপপন্নঃ,
ততশ্চ আত্যন্তিকমোক্ষ উপপন্নঃ ইতি চেৎ ? ✓

ন, অদর্শনস্ত তমসো নিত্যত্বাভ্যুপগমাৎ । গুণানাং চ উদ্বাতিভবয়োঃ অনিত্যত্বাৎ
অনিয়তঃ সংযোগনিমিত্তোপপন্নঃ ইতি বিরোগস্ত্রাপি অনিত্যত্বাৎ সাংখ্যস্তেব অনির্দোষকঃ
অপরিহার্যঃ স্ত্রাৎ ।

ঔপনিষদস্ত তু আত্মৈকত্বাভ্যুপগমাৎ একস্ত চ বিষয়বিষয়িত্বানুপপত্তেঃ বিকার-
ভেদস্ত চ বাচারম্ভগমাত্রত্বশ্রবণাৎ অনির্দোষকশব্দা স্বপ্নেহপি নোপজায়তে । ব্যবহারে তু যত্র
যথা দৃষ্টঃ তপ্যতাপকভাবঃ তত্র তথৈব স ইতি ন চোদয়িতব্যঃ পরিহর্ত্তব্যো বা ভবতি-১০ ।
ইতি প্রথমং রচনানুপপত্ত্যধিকরণম্ ।

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমন্তের খণ্ডন।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

ভাষ্যবাদ।

এ বিষয়ে সিদ্ধান্ত বলিতেছি—না পূর্বোক্ত দোষ হয় না। একজনবশতঃই তপাতাপকভাব হইতে পারে না। এই দোষ হইত, যদি আত্মার একত্ব অবস্থাতে তপা ও তাপক পরস্পরের বিষয়বিসম্বাধি প্রাপ্ত হইত। ইহা ত হয় না, কারণ, (আত্মার একত্ব অবস্থায়) একমাত্র ব্রহ্মভিন্ন অণু কোন বস্তু নাই। সেমন উষ্ণতা ও প্রকাশাদি বিভিন্ন ধর্ম ও পরিণাম থাকিলেও অগ্নি একাকী থাকিয়া নিজেকে দাহ বা প্রকাশ করে না। কূটস্থ অর্থাৎ নির্লিকার একমাত্র ব্রহ্মে তপা ও তাপকভাব কি সম্ভব হয়? তবে কোণায় তপাতাপক ভাব হইবে? বলিতেছি—ইহা কি দেখিতে পাইতেছ না যে, কর্ম্মস্বরূপ জীবের দেহ তপা আর সূর্য্য তাহার তাপক।

যদি বল—তপ্তিশব্দের অর্থ দুঃখ, তাহা চেতনের হয়, অচেতন দেহের হয় না। যদি অচেতন দেহেরই দুঃখ হইত, তাহা হইলে দেহনাশ হইলে তাহা নিজেই নষ্ট হইত, অতএব তাহার নাশের অন্য উপায় অনুসন্ধান করিতে হইত না।

ইহার উত্তর এই যে,—দেহ না থাকিলেও কেবল চেতনের তপ্তি অর্থাৎ দুঃখ দেখা যায় না। আর তুমিও দুঃখরূপ বিকার কেবল চেতনের হয়—ইহা ইচ্ছা কর না। আর দেহ ও চেতনের সংহতত্ব অর্থাৎ মিশ্রণ হইতে পারে না; কারণ, তাহা হইলে (চেতনের) অন্তর্নিহিত দোষ হইয়া পড়ে। আর দুঃখেরই দুঃখ হয়, ইহা তুমি স্বীকার কর না।

তোমার মতেও তপাতাপকভাব কি করিয়া হয়? যদি বল—সম্বন্ধে তপা ও রজোগুণ তাপক, না তাহা বলিতে পার না; কারণ, সত্ত্ব ও রজোগুণের সহিত চেতনের সংঘাত অর্থাৎ মিশ্রণ হইতে পারে না। যদি বল সত্ত্বাত্মরোধী অর্থাৎ সত্ত্বগুণে প্রতিবিশ্লিত বলিয়া চেতন ও দুঃখিতের জ্ঞায় হয়? তাহা হইলে বাস্তবিক দুঃখিত হয় না, ইহাই আসিয়া পড়িল। কারণ, ইব-শব্দের প্রয়োগ করা হইয়াছে। যদি দুঃখিত না হয়, তাহা হইলে ইব-শব্দ দোষের হেতু হয় না। “ভূত্ব অর্থাৎ চোরাসাপ বিষধর সর্পের মত” এই কথা বলিলে সে সবিধ হয় না। এবং “বিষধরসর্প ভূত্বের জ্ঞায়” এই কথা বলিলে সর্পও নির্বিষ হয় না। অতএব এই তপাতাপকভাব অবিচারার্থক কল্পিত, বাস্তবিক নহে, ইহা তোমাকে স্বীকার করিতে হইবে। আর এরূপ হইলে আমারও কোন দোষ হয় না।

আর বাস্তবিকই চেতনের দুঃখ হয়, ইহা যদি স্বীকার কর, তাহা হইলে স্ততরাং তোমার মতেই মোক্ষাভাব হইয়া পড়ে, যেহেতু তাপক অর্থাৎ রজোগুণকে নিত্য বলিয়া তুমি স্বীকার করিয়াছ।

যদি বল তপাশক্তি পুরুষ ও তাপকশক্তি রজোগুণ নিত্য হইলেও তপ্তি অর্থাৎ দুঃখ সনিমিত্ত সংযোগকে অপেক্ষা করে বলিয়া অর্থাৎ নিমিত্ত অর্থাৎ প্রকৃতি পুরুষের অবিবেকরূপ অজ্ঞান, তাহার সহিত বর্তমান যে প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ অর্থাৎ পুরুষের গুণের প্রতি স্বামিত্ব, তাহাকে অপেক্ষা করে বলিয়া উক্ত সংযোগের নিমিত্ত যে অদর্শনরূপ তমোগুণ তাহার নিবৃত্তি হইলে সম্পূর্ণরূপে মোক্ষ হয়? তাহা হইলে বলিব—না তাহা বলিতে পার না। কারণ, অদর্শনরূপ তমোগুণকে নিত্য বলিয়া স্বীকার করিয়াছ। এবং গুণসকলের উৎপত্তি ও বিনাশের নিয়ম না থাকায় প্রকৃতিপুরুষের সংযোগের নিমিত্ত যে অদর্শনরূপ তমঃ তাহার উপরম অর্থাৎ বিনাশ অনিয়ত, অতএব উভয়ের নিয়োগ অর্থাৎ সংযোগের বিচ্ছেদ ও অনিয়ত বলিয়া সাংখ্যের মতেই মোক্ষাভাব অপরিহার্য্য হইবে।

কিন্তু ঔপনিষদ অর্থাৎ বেদান্তীর মতে আত্মার একত্ব স্বীকার করায় (বাস্তবিক দ্বিতীয় বস্তু না থাকায়) এবং একটি বস্তুই বিষয় ও বিষয়ী এই উভয়রূপ হওয়া অসম্ভব বলিয়া, এবং বিভিন্ন বিকার (ঘটপটাদি) বাচ্যরূপ-মাত্র—ইহা শ্রুতি হইতে জানা যায় বলিয়া, মোক্ষাভাবের আশঙ্কা স্বপ্নেও জন্মে না। কিন্তু লৌকিকব্যবহারস্থলে যেখানে যেসকল তপাতাপকভাব দেখা গিয়াছে, সেখানে তাহা সেইরূপই; অতএব তাহা চোদয়িতব্য অথবা পরিহর্তব্য নহে, অর্থাৎ তাহা কি করিয়া তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা নষ্ট হইবে এই বলিয়া আশঙ্কা করিবার যোগ্যও নহে, অথবা পরিহার করিতেও হইবে না। ১০

ভাষ্যতী।

অত্রোচ্যতে—“ন একত্বাদেব তপাতাপকভাবানুপপত্তেঃ”। যত একত্ব তপাতাপকভাবঃ ন উপপত্ততে একত্বাদেব, তস্মাৎ সাংব্যবহারিকভেদাশ্রয়ঃ তপাতাপকভাবঃ অস্মাভিঃ অভ্যুপায়ঃ। তাপো হি সাংব্যবহারিক এব, ন পারমার্থিক ইতি অসকুৎ আবেদিতম্। “ভবেৎ এষ দোষঃ

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্।১০]

ভাষ্যতী।

যদি একান্তত্যাগং তপাতাপকৌ অন্তোন্ত্য বিষয়বিষয়ভাবং প্রতিপত্তেয়াতাম্” ইতি অস্বদভ্যাপ-
গম ইতি শেষঃ। সাংখ্যোহপি হি ভেদাশ্রয়ং তপাতাপকভাবং ক্রবাণো ন পুরুষস্ত তপি-
কৰ্মতাম্ আখ্যাতুম্ অর্হতি ; তস্ত অপরিণামিতয়া তপিক্রিয়াজনিতফলালিঙ্গানুপপত্তেঃ,
কেবলম্ অনেন সত্ত্বং তপ্যম্ অভ্যাপেয়ং, তাপকং চ রজঃ। দর্শিতবিষয়ত্বাৎ তু বুদ্ধিসত্ত্বে তপো
তদবিভাগাপত্ত্যা পুরুষোহপি অমৃতপাতে ইব, ন তু তপাতে অপরিণামিত্বাৎ ইত্যুক্তং ; তদ-
বিভাগাপত্তিঃ চ অনিচ্ছা, তথা চ অবিচ্ছাদিতঃ তপাতাপকভাবঃ ত্বয়া অভ্যাপেয়ঃ, সাংখ্যমন্ত্যভিঃ
উচ্যমানঃ কিমিতি ভবতঃ পরুষ ইব আভাতি। অপি চ নিত্যভ্যাপগমাক্ত তাপকস্ত
অনির্দোষপ্রসঙ্গঃ।

শব্দতে—“তপাতাপকশব্দোঃ নিত্যত্বোহপি” ইতি। সহ অদর্শনেন নিমিত্তেন বর্জ্যে ইতি
সনিমিত্তঃ সংযোগঃ তদপেক্ষত্বাৎ ইতি। নিরাকরোতি--“ন। অদর্শনস্ত তমসঃ” ইতি। ন
তাবৎ পুরুষস্ত তপ্তিঃ ইতি উক্তম্। কেবলম্ ইয়ং বুদ্ধিসত্ত্বস্ত তাপকরজোজনিতা, তস্ত চ
বুদ্ধিসত্ত্বস্ত তামসবিপর্যাসাৎ আত্মনঃ পুরুষাৎ ভেদম্ অপশ্যতঃ পুরুষঃ তপাতে ইতি অভিমানঃ,
ন তু পুরুষো বিপর্যাসতুষণোপি যুক্ত্যতে। তস্ত তু বুদ্ধিসত্ত্বস্ত সাত্বিক্যা বিবেকখ্যাতিয়া
তামসীয়ম্ অবিবেকখ্যাতিঃ নিবর্তনীয়। ন চ সতি তমসি মূলে শক্যা অত্যন্তম্ উচ্ছেদ্যম্।
তথা বিচ্ছিন্নাপি ছিন্নবদরী ইব পুনঃ তমসা উদ্ধৃতেন সত্ত্বম্ অভিভূয় বিবেকখ্যাতিম্ অপোক্ত
শতশিখরা অবিচ্ছাদিতা অবির্ভাব্যেত্যেতি বত ইয়ম্ অপবর্গকথা তপস্বিনী দত্তজলাঞ্জলিঃ প্রসজ্যেত।

অস্বপক্ষে তু অদোষঃ ইত্যাহ—“ঔপনিষদস্ত তু” ইতি। যথা হি মুখম্ অবদাতমপি
মলিনাদর্শতলোপাধিকল্পিতপ্রতিবিশ্বভেদং মলিনতাম্ উপৈতি, ন চ তৎ বস্তুতো মলিনং, ন চ
বিশ্বাৎ প্রতিবিশ্বং বস্তুতঃ ভিত্ত্যতে। অথ তস্মিন্ প্রতিবিশ্বে মলিনাদর্শোপধানাৎ মলিনতা
পদং লভতে। তথা চ আত্মনো মলিনং মুখং পশ্যন্ দেবদত্তস্তপাতে। যদা তু উপাধ্যাপনয়াদ্
বিশ্বমেব কল্পনাবশাৎ প্রতিবিশ্বং তচ্চ অবদাতম্ ইতি তত্ত্বম্ অবগচ্ছতি, তদা অস্ত তাপঃ
প্রশাম্যতি, ন চ মলিনং মে মুখমিতি। এবম্ অবিচ্ছাদিতাধিকল্পিতাবেচ্ছদো জীবঃ পরমাত্ম-
প্রতিবিশ্বকল্পঃ কল্পিতৈরেব শব্দাদিভিঃ সম্পর্ক্য তপাতে, ন তু তত্ত্বতঃ পরমাত্মনঃ অস্তি তাপঃ।
যদা তু ‘তত্ত্বমসি’ ইতি বাক্যশ্রবণমননধ্যানাভ্যাসপরিপাকপ্রকর্ষণপৰ্য্যন্তজঃ অস্ত সাক্ষাৎকারঃ
উপজায়তে, তদা জীবঃ শুদ্ধবুদ্ধিতত্ত্বস্বভাবম্ আত্মনঃ অমৃতত্বম্, নিমৃষ্টনিখিলসবাসনক্লেশজালঃ
কেবলঃ স্বস্তু ভবতি, ন চাস্ত পুনঃ সংসারভয়মস্তি, তদ্ব্যক্তোঃ অবাস্তবত্বেন সমূলকাঙ্ক্ষা
কষিতত্বাৎ, সাংখ্যস্ত তু সতঃ তমসঃ অশক্যসমুচ্ছেদত্বাৎ ইতি। তৎ ইদম্ উক্তম্—“বিকার-
ভেদস্ত চ বাচ্যরস্তুগমাত্রত্বশ্রবণাৎ” ইতি। ১০ ইতি প্রথমং রচনানুপপত্ত্যাধিকরণম্।

বেদান্তকল্পতরুঃ।

ঔপনিষদদর্শনাসমঞ্জসং নিষেধতি—“ন” ইতি। কিং বস্তুতঃ তপাতাপকবিভাগানুপপত্তিঃ উচ্যে, বাৎসর্যতো বা? আন্তে
ইষ্টপসঙ্গঃ, ইত্যাহ ‘একত্বাদেব’ ইতি। উপাস্তঃ ভাষ্যঃ ব্যাখ্যতি—“যতঃ” ইতি। দ্বিতীয়ে ন অনুপপত্তিঃ বাৎসর্যতঃ ভেদবিকারঃ
ইত্যাহ—‘তমসঃ’ ইতি। পরোক্তদোষানুবাদ এব ভাষ্যে ভাষ্যে, ন দূষ্যম্ ইতি আশঙ্ক্য অধ্যাহারেন ইষ্টপসঙ্গকখনপরতাঃ ফোটয়তি—
‘ইত্যম্’ ইতি। যদি আন্তরং তপাতাপকভাবস্ত, তর্হি এষ এষ দোষঃ ইত্যাহঙ্ক্য সাম্যপ্রতিপাদনার্থং তত্র ত্বয়াপি ইতি ভাষ্যম্, তদ্-
ব্যাচষ্টে—“সাংখ্যোহপি হি” ইতি। ক্রবাণোহপি ইতি অস্বয়ঃ। সত্ত্বঃ বুদ্ধিগতঃ সত্ত্বগুণঃ। দর্শিতঃ বিষয়ঃ যস্ত পুংসঃ স তথা তস্ত
ভাবঃ তত্ত্বঃ ততঃ ইতি। অবিভাগাপত্তিঃ তর্হি কীরৎ সত্যোতি তন্নিমিত্তা তপ্তিঃ পুংসঃ সত্যাত্মা, অতঃ আহ—“তদবিভাগাপত্তিঃ”
ইতি। “অবিবেকো হুবিভাগঃ” ইতি। নিত্যভ্যাপগমাক্ত তাপকস্ত ইতি ভাষ্যম্ উপাস্তম্। “অনির্দোষপ্রসঙ্গঃ” ইতি তস্ত অতীতা-
নস্তরপদানুচ্ছেদেন ব্যাখ্যা। ন দৃষ্টতে অনেন পুরুষত্বম্ ইতি “অদর্শনঃ” তমসঃ। তস্ত তপ্তিঃ তত্ত্বম্ উপপাদয়তি—“ন ভাবৎ” ইত্যাদিনা।
তমসঃ তপ্তস্ত নিবৃত্ত্যযোগাৎ পরস্ত তন্নিমিত্তত্বন্তে অনাৎ উক্তঃ। সিদ্ধান্তে তু অবিচ্ছাদিতা অবস্তনঃ তত্ত্বিত্তেভ্যোঃ বিচ্ছাদিতা নিবৃত্তেঃ
মোকোপপত্তিম্ আহ—“যথা হি” ইতি। “সাংখ্যস্ত তু” ইতি। তু শব্দঃ ন শব্দসমনার্থঃ। ১০ ইতি প্রথমং রচনানুপপত্ত্যাধিকরণম্।

(বুদ্ধিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

ভামতীর অনুবাদ ।

ন একত্বাদেব তপ্যতাপকভাবানুপপত্তেঃ ইত্যাদি গ্রন্থে এ বিষয়ে উত্তর দিতেছেন। ইহার তাৎপৰ্য্য—যেহেতু বস্তুর একত্ব হইলে তপ্যতাপকভাব হয় না, তাহার একমাত্র কারণ একত্ব, সেই হেতু সাংখ্যবহারিকভেদাশ্রয় অর্থাৎ ব্যবহারিকভেদকে আশ্রয় করিয়া যে তপ্যতাপকভাব হয় তাহা আমাদের স্বীকার করিতে হইবে। কারণ, তাপ অর্থাৎ দুঃখ কেবল ব্যবহারিকালেই হয়, পরমার্থকালে হয় না—ইহা আমরা পুনঃ পুনঃ বলিয়াছি। **ভবেদেষ্যে দোষঃ** ইত্যাদি গ্রন্থের অবশিষ্ট অংশ—“অস্মদভূতাপগমঃ” অর্থাৎ ইহা যদি আমাদের স্বীকৃত হইত—এইরূপ। ভেদকে অর্থাৎ বিভিন্ন পদার্থকে আশ্রয় করিয়া তপ্যতাপকভাব থাকে এই কথা বলেন যে সাংখ্য, তিনিও পুরুষ যে তপ্যতাপকত্ব কর্তৃক হয়—ইহা বলিতে পারেন না; কারণ, পুরুষ পরিণামশীল নহে বলিয়া তপিক্রিয়া যে ফল জন্মায় সেই ফলবিশিষ্ট হইতে পারেন না। কেবল ইহা দ্বারা (সাংখ্যকে) স্বীকার করিতে হইবে যে, অস্তুঃকরণের সত্ত্বগুণ তপ্য এবং রজোগুণ তাহার তাপক। কিন্তু দর্শিতবিষয়ত্ববশতঃ অর্থাৎ অনিচ্ছাকৃতক পুরুষ নিম্ন দেগিয়াছে বলিয়া বুদ্ধিগত মত তাপযুক্ত হইলে তাহার সহিত অভেদভাব প্রাপ্ত হইয়াছে বলিয়া পুরুষও যেন তাহার পর তাপযুক্ত হয়, কিন্তু (বাস্তবিক) তাপযুক্ত হয় না; কারণ, পুরুষ অপরিণামী—ইহা পূর্বে বলিয়াছি, আর সেই তদবিভাগাপত্তি অর্থাৎ বুদ্ধিসত্ত্বের সহিত অভেদভাবপ্রাপ্তিই অবিচ্ছিন্ন, তাহা হইলে অবিচ্ছিন্নতঃ তপ্যতাপকভাব হয়—ইহা তোমাকে স্বীকার করিতে হইবে। আর আমরা তাহা বলিলে (অর্থাৎ অস্তুঃকরণের স্থখদুঃখাদি অবিচ্ছিন্নতঃ আত্মাতে আরোপিত হয়, বাস্তবিক কিন্তু আত্মা অসঙ্গ, তাহার কোন স্থখদুঃখাদি নাই) ইহা বলিলে আপনার পুরুষবোধ অর্থাৎ কঠোর বলিয়া মনে হয় কেন? আরও আপনারা তাপককে অর্থাৎ রজোগুণকে নিত্য বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন বলিয়া মোক্ষভাব হইয়া পড়ে।

তপ্যতাপকশক্ত্যাঃ নিত্যত্বেহপি এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন। **সনিমিত্তসংযোগা-পেক্ষত্বাৎ**—ইহার অর্থ—অদর্শনরূপ নিমিত্তের সহিত যাহা থাকে তাহা সনিমিত্ত, এইরূপ যে সংযোগ তাহাকে অপেক্ষা করে বলিয়া। **ন অদর্শনশ্চ তমসঃ** এই গ্রন্থদ্বারা উক্ত শঙ্কার নিরাস করিতেছেন। পুরুষের তপ্তি অর্থাৎ দুঃখ নাই ইহা বলিয়াছি। ইহা কেবল বুদ্ধিগত সত্ত্বগুণের দর্শন, তাপক রজোগুণকর্তৃক উৎপাদিত হয়, এবং সেই বুদ্ধিগত সত্ত্বগুণের তামসবিপর্য্যাস অর্থাৎ তমোগুণের কার্য্য বিপরীত প্রত্যায়নশতঃ পুরুষ হইতে আত্মার ভেদদর্শন না হওয়ায় পুরুষ দুঃখিত হয়—এইরূপ মনে হয়, কিন্তু পুরুষ বিপরীত প্রত্যয়ের তম অর্থাৎ কণার সহিতও লিপ্ত হন না। কিন্তু সেই বুদ্ধিগত সত্ত্বগুণের সাত্ত্বিক অর্থাৎ বিবেকশাস্তি দ্বারা অর্থাৎ বুদ্ধিসত্ত্ব অপেক্ষা পুরুষ পৃথক্—এইরূপ জ্ঞানদ্বারা, তামসী অর্থাৎ তমোগুণের কার্য্য যে বিবেকশাস্তি, অর্থাৎ পুরুষ ও বুদ্ধিসত্ত্বের অভেদবুদ্ধি তাহাকে নিবারণ করিতে হয়। কিন্তু তাহার মূলকারণ তমোগুণ থাকিতে সম্পূর্ণরূপে উচ্ছিন্ন করিতে পারা যাইবে না। অবিচ্ছিন্ন বিচ্ছিন্না অর্থাৎ মূলবাতীত শাস্তিাদি নষ্ট হইলেও চিত্তবদরী অর্থাৎ ছেদন করা কুলগাছের মত উড়ত হয়, অর্থাৎ প্রবল তমোগুণদ্বারা সত্ত্বগুণকে পরাভব করিয়া বিবেক-বিজ্ঞাননাশপূর্ব্বক শতশিখরযুক্ত অর্থাৎ অসংখ্য প্রতিযুক্ত হইয়া ইহা আবিলুপ্ত হইবে, অতএব ইহা অতিদুঃখের বিষয় যে, তাহা হইলে তপস্বিনী অর্থাৎ হতভাগিনী এই মোক্ষকণা দত্তজলাঞ্জলি অর্থাৎ ব্যর্থ হইয়া পড়িবে।

কিন্তু আমাদের মতে কোন দোষ নাই, **ঔপনিষদশ্চ তু** এই গ্রন্থদ্বারা ইহা বলিতেছেন। যেমন মুখ অবদাত অর্থাৎ পরিষ্কার থাকিলেও মলিন আদর্শতরূপ উপাধিদ্বারা কল্পিত প্রতিবিম্ববিশেষযুক্ত হওয়ায় মলিন হয়, কিন্তু বাস্তবিক তাহা মলিন নহে; কারণ, বিম্ব হইতে প্রতিবিম্ব বাস্তবিক ভিন্ন নয়। তাহার পর সেই প্রতিবিম্ব মলিন আদর্শরূপ উপাধি হইতে মলিনতা স্থান লাভ করে। আর তাহা হইলে নিজের মুখ মলিন দেগিয়া দেবদত্ত দুঃখিত হয়। কিন্তু যখন উপাধি অর্থাৎ আদর্শ অপনয়ন করায় বিম্ব অর্থাৎ মুখই কল্পনাবশতঃ প্রতিবিম্ব হইয়াছে, এবং তাহা পরিষ্কার, এই তত্ত্ব অর্থাৎ যথার্থ ব্যাপার অবগত হন, তখন ইহার দুঃখ প্রশমিত হয়; কারণ, সে বুঝিতে পারে যে, আমার মুখ মলিন নহে। এইরূপ অবিচ্ছিন্ন উপাধিদ্বারা কল্পিতাবচ্ছেদক অর্থাৎ যাহার ভেদ কল্পিত হইয়াছে, পরমাত্মার প্রতিবিম্বত্বাৎ সেই জীব একান্ত কল্পিত শব্দাদির সহিত সম্পর্কবশতঃ দুঃখিত হয়, কিন্তু বাস্তবিক পরমাত্মার তাপ নাই। কিন্তু যখন তত্ত্বমসি এই বাক্যের শ্রবণ মনন ও নির্দিষ্টাশনের অভ্যাসের পরিণতির চরম উন্নতি হইতে এই জীবের সাক্ষাৎকার জন্মে, তখন জীব নিজের বিগুণচৈতন্যরূপ ব্রহ্মরূপকে অনুভব করিয়া নিমৃষ্টনিখিলসবাসন

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জস্যম্ । ১০]

ভাষ্যতীর্থ অমুবাদ ।

ক্লেশজাল অর্থাৎ বাসনার সহিত যাহার নিখিল ক্লেশরাশি বিনষ্ট হইয়াছে, এইরূপ হইয়া কেবল অর্থাৎ সকলবস্তুর সহিত সম্পর্কশূন্য হইয়া স্বস্থ অর্থাৎ স্বরূপে প্রতিষ্ঠিত হয় এবং আর কখনও ইহার সংসারভয় হয় না, কারণ তাহার হেতু—অবিজ্ঞা মিথ্যা বলিয়া সমূলে ধ্বংস হইয়াছে । কিন্তু সাংখ্যের মতে তমোগুণ সত্য, অতএব জ্ঞানদ্বারা সত্যতমোগুণের সমূলে উচ্ছেদ করা অসাধ্য বলিয়া পুনর্বার সংসার হইবার ভয় থাকিয়া যায় । এইজন্যই বিকারভেদস্ত চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিয়াছেন । ইতি প্রথম রচনামুপপত্ত্যাদিকরণ । ১০

প্রথমাদিকরণের তাৎপর্য ।

সাংখ্যমতের আচার্যগণ বলেন যে বেদান্তসকল প্রধানকে প্রতিপাদন করিতেছে, ব্রহ্মকে নহে ; কারণ, ব্রহ্ম জগদ্বিলক্ষণ, কিন্তু প্রধান জগৎসলক্ষণ ; এইরূপে বেদান্তের প্রধানই তাৎপর্য—এই বলিয়া বেদান্ত-ব্যাখ্যার অমূলকরূপে যে সকল যুক্তি উল্লেখ করা হয় সেই সকল যুক্তি পূর্বপাদে নিরাস করা হইয়াছে, এক্ষণে প্রধানসিদ্ধি করিবার জন্ত বেদের কোন অপেক্ষা না রাখিয়া স্বাধীনভাবে তাঁহারা যে সকল যুক্তির অবতারণা করেন, এই পাদে সেই যুক্তিসকল উল্লেখ করিয়া খণ্ডন করা হইতেছে—তন্মধ্যে সাংখ্যমত তর্কবহুল ও অতিপ্রবল বলিয়া প্রথমে তাহাকেই খণ্ডন করিবার জন্ত রচনামুপপত্ত্যাদিকরণনামক প্রথম অধিকরণ আরম্ভ করিতেছেন । ইহাতে ১০ সূত্র আছে—ইহার সকল সূত্রগুলিই পরমতখণ্ডনপর । সেই সূত্রগুলি এই—

- | | |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ১। রচনামুপপত্তেচ্চ নামুমানম্ । | ৬। অভ্যাপগমেহপার্থ্যভাবে । |
| ২। প্রবৃত্তেচ্চ । | ৭। পুরুষাশ্রয়বদিত্তি চেৎ তথাপি । |
| ৩। পয়োদ্বুবচেৎ তত্রাপি । | ৮। অগ্নিত্বামুপপত্তেচ্চ । |
| ৪। ব্যতিরেকানবস্থিতেষ্টানপেক্ষত্বাৎ । | ৯। অগ্ন্যহুহমিতৌ চ জ্ঞশক্তিবিয়োগাৎ । |
| ৫। অগ্ন্যত্রাভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ । | ১০। বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জস্যম্ । |

ইহাদের অক্ষরার্থ—

- ১। [জগদ্] রচনার অমুপপত্তি হয় বলিয়া এবং [হেতুর স্বরূপাসিদ্ধি হয় বলিয়া] জগৎকারণ প্রধানের [অমুমান সিদ্ধ হয় না ।]
- ২। এবং [চেতনাধীন অচেতনের] প্রবৃত্তি দেখা যায় বলিয়া [প্রধানের অমুমান সিদ্ধ হয় না ।]
- ৩। দুগ্ধ এবং জলের ত্রায় [প্রবৃত্তি হয় বলিলে] সেস্থলেও [চেতনাধীনই অচেতনের প্রবৃত্তি হয় ।]
- ৪। এবং [প্রধান-] ব্যতিরেকে [অগ্ন্যহুহকারীর] অনবস্থিতিবশতঃ [প্রবৃত্তিনিবৃত্তিতে অপরের] অপেক্ষা না করায় [জগৎকারণ প্রধানের অমুমান সিদ্ধ হয় না ।]
- ৫। অগ্ন্যত্র অর্থাৎ বৃষ প্রভৃতিতে [তৃণাদির ক্ষীরে পরিণতির] অভাব দেখা যায় বলিয়া তৃণাদির ত্রায় নহে ।
- ৬। [প্রধানের স্বতঃপ্রবৃত্তির] অভ্যাপগম করিলেও [পুরুষাশ্রয়] অর্থের অপেক্ষার অভাব হয় বলিয়া অথবা ভোগ ও মোক্ষ প্রয়োজন হয় বলিয়া [প্রধানের স্বতঃ প্রবৃত্তি সিদ্ধ হয় না] ।
- ৭। [পঙ্ক] পুরুষ [ও] চুম্বকপ্রস্তরের ত্রায় যদি বলা হয় তথাপি [পুরুষপ্রেরকত্ব সিদ্ধ হয় না] ।
- ৮। আরও [প্রেরক না থাকায়] গুণত্রয়ের সাম্যাবস্থার প্রচ্যুতির অভাবে [অগ্নিত্বের অমুপপত্তি হয় বলিয়া] প্রধানের প্রবৃত্তি স্বতঃসিদ্ধ হয় না ।]

৯। আর অগ্ন্যত্রা [গুণসকল পরস্পর সাপেক্ষ বলিয়া অজ্ঞানিভাব] অমুমিত হইলেও জ্ঞানশক্তি না থাকায় [রচনামুপপত্তি প্রভৃতি পূর্বোক্ত দোষ হয়] ।

১০। [সাংখ্যগণ কখন মহৎ হইতে কখন অহংকার হইতে পঞ্চতন্মাত্র সৃষ্টি হয় ইত্যাদি বলেন] বিপ্রতিষেধ অর্থাৎ তাহা পরস্পরবিরুদ্ধ হয় বলিয়া [সাংখ্যমত] অসমঞ্জস্য হয় । এই অধিকরণের সঙ্গতিগুলি এইরূপ—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম সঙ্গতি—অবিরোধ নামক দ্বিতীয় অধ্যায়ের পরমতখণ্ডনরূপ এই দ্বিতীয় পাদে, ইহার মূলধরূপ প্রথমাদ্যায়ের শ্রোতসম্বয়ের যুক্তিধারা দৃঢ়তাসাধন করাই উদ্দেশ্য বলিয়া এই পাদে সঙ্গতিসঙ্গতি থাকিল । অর্থাৎ ইহার প্রথমপাদের যে ভাবে সঙ্গতিসঙ্গতি ছিল, ইহাতেও সেইভাবে সঙ্গতিসঙ্গতি থাকিবে ।

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—এইপাদে জগতের উপাদানকারণ প্রধান নহে, কিন্তু ব্রহ্ম, যুক্তির সাহায্যে ইহা বলায় ব্রহ্মবিচারার্থ এই শাস্ত্রের সহিত এই পাদের শাস্ত্রসঙ্গতিও থাকিল ।

(যুক্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ । ১০]

প্রথমাদিকরণের তাৎপর্য ।

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—প্রথম অধ্যায়ে বেদান্তবাক্যসকল ব্রহ্মেই সমন্বিত বলায়, এবং দ্বিতীয় অধ্যায়ে সেই সমন্বয়ে যে সকল বিরোধ হয় তাহার মীমাংসা করায়, আর এই পাদে যুক্তির দ্বারা সেই বিরোধ পরিহার করায়, এই পাদে অধ্যায়সঙ্গতিও থাকিল ।

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—পূর্বপাদে স্বপক্ষস্থাপন করিয়া অবিরোধ প্রদর্শন করায়, এবং এই পাদে যুক্তির দ্বারা তাহাদের মত খণ্ডন করিয়া সেই অবিরোধ প্রদর্শন করায়, পূর্বপাদের সহিত এই পাদের উপজীব্য উপজীবকভাবরূপ পাদসঙ্গতিও থাকিল । কারণ, স্বপক্ষস্থাপন ব্যতীত পরপক্ষখণ্ডন করা সম্ভব হয় না ।

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—পূর্বাদিকরণে ব্রহ্মে কারণধর্মের উপপত্তি কথিত হইয়াছে । সেই কারণধর্মের উপপত্তি প্রধানেন কেন হইবে না—এইরূপ আক্ষেপ করিয়া এই অধিকরণ আরম্ভ করিয়া পরমতত্ত্বখণ্ডন করায়, ইহাতে পূর্বাদিকরণের সহিত আক্ষেপসঙ্গতি ও পাদসঙ্গতি প্রভৃতি সবই থাকিল ।

(২) বিষয়—অচেতনপ্রধান জগদুপাদান এই সাংখ্য সিদ্ধান্তে অস্থলে বিষয় ।

(৩) সংশয়—জগৎ চেতনপ্রকৃতিক অর্থাৎ চেতনরূপ উপাদানকারণ হইতে উৎপন্ন, ইহার প্রতিপাদক যে বেদ, তাহার সাংখ্যশাস্ত্রের অনুমানদ্বারা বিরোধ হয় কি না ?

(৪) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে বিরোধ হয়, সিদ্ধান্তমতে বিরোধ হয় না ।

(৫) পূর্বপক্ষ—এইরূপ সন্দেহ হইলে ইহা পাওয়া গেল যে—

স্বপদ্ব্যবস্থানিষাদৈর্হি ভাবাঃ প্রত্যেকমস্মিতাঃ ।

তস্মাৎ তে তদুপাদানাঃ পরিমাণাদিস্তিস্তথা ॥

অর্থাৎ প্রত্যেক পদার্থই স্বপদ্ব্যবস্থা ও নিষাদযুক্ত, অতএব তাহার তদুপাদান অর্থাৎ স্বপদ্ব্যবস্থা ও নিষাদ হইতে উৎপন্ন, এবং পরিমাণাদিহেতুদ্বারাও তাহাই সিদ্ধ হয় ।

যে সকল বস্তু, অনেকবৃত্তিযুক্ত যে সকল পদার্থের সহিত প্রত্যেকে অন্তর্নিহিত অর্থাৎ যুক্ত হয়, তাহার তৎপ্রকৃতিক অর্থাৎ সেই সকল পদার্থ হইতে উৎপন্ন হয়, যেমন মৃত্তিকায়ুক্ত শরাবাদিপদার্থসকল । চৈত্র-পত্নী পদ্মাবতী সেইরূপ অর্থাৎ অনেকবৃত্তিযুক্ত স্বপদ্ব্যবস্থা ও মোহযুক্ত—কারণ চৈত্রের তাহাতে প্রীতি হয়, তাহার সপত্নীগণের দুঃখ জন্মে, এবং তাহাকে না পাওয়ায় মৈত্রের মোহরূপ নিষাদের উদয় হয় । পদ্মাবতী দৃষ্টান্ত-দ্বারা সমস্ত জগৎ বুঝান হইল । রূপাদিতে ব্যভিচার বারণের জন্য অনেকবৃত্তিযুক্ত এই পদটি বলা হইয়াছে বৃক্ষাদিতে বাসস্ক হইয়া অর্থাৎ কেবল একে না থাকিয়া অনেকে অহুগত অর্থাৎ বর্তমান বনে অনৈকান্তিক অর্থাৎ ব্যভিচার বারণের জন্য প্রত্যেক এই পদটি বলা হইয়াছে । কারণ, প্রত্যেক তরুতে অর্থাৎ বৃক্ষে বন আছে এ বুদ্ধি হয় না । ইহার অনুমান প্রণালী এই প্রকার যথা—

স্বপদ্ব্যবস্থা ও মোহ—সকল কার্যের উপাদান

প্রতিজ্ঞা

কারণ প্রত্যেক কার্যে অহুগত হইয়া অনেকে বর্তমান থাকে

হেতু

যেমন মৃত্তিকাদি

দৃষ্টান্ত

এই প্রকারে ঘটাদিবস্তু স্থাদিপ্রকৃতিক অর্থাৎ স্বপদ্ব্যবস্থা ও মোহ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, ইহা স্থির হইলে—

আকাশাদিমহাতত্ত্বসকল স্থাদিপ্রকৃতিক অর্থাৎ স্থাদি উপাদান হইতে উৎপন্ন

প্রতিজ্ঞা

যেহেতু তাহার কার্যাবস্তু

হেতু

যেমন ঘট

দৃষ্টান্ত

অতএব সেখানেও তৎপ্রকৃতিক অর্থাৎ আকাশাদি যে স্বপদ্ব্যবস্থা ও মোহরূপ প্রকৃতি হইতে উৎপন্ন ইহা অনুমান করা উচিত, যদি বল তবে সত্ত্ব রজঃ ও তমঃ পৃথক পৃথকভাবে উপাদান হইল, না তাহা বলিতে পার না কারণ—

বিষাদের বিষয় কার্যাপদার্থ সংস্কারমানবস্তুপ্রকৃতিক অর্থাৎ মিলিত অনেকবস্তুজাত

প্রতিজ্ঞা

কারণ তাহা পরিমিত

হেতু

যেমন মৃত্তিকাজলপ্রভৃতিমিলিতবস্তুদ্বারা উৎপন্ন অঙ্কুরাদি

দৃষ্টান্ত

(বৃত্তিধারা সাংখ্যমতের খণ্ডন ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ১০]

প্রথমাদিকরণের তাৎপর্য ।

“শক্তিঃ প্ররন্তেঃ, কারণকার্যাবিভাগাৎ, অবিভাগাৎ বৈশ্বরূপত্বং,” সংকার্যবাদে এই সকল পৃথক্ পৃথক্ অন্তর্মান আছে, যথা—

- | | |
|--|-----------|
| (ক) কারণের শক্তি বিত্তমানবস্তুবিষয়ক অর্থাৎ বর্তমানবস্তুই তাহার বিষয় | প্রতিজ্ঞা |
| কারণ তাহা বিষয়ী | হেতু |
| যেমন জ্ঞান | দৃষ্টান্ত |
| (খ) কারণত্ব বিত্তমানবস্তুপ্রতিযোগিক অর্থাৎ বিত্তমান কার্যবস্তু তাহার প্রতিযোগি হয় | প্রতিজ্ঞা |
| কারণ তাহা সম্প্রতিযোগি অর্থাৎ তাহা প্রতিযোগি কাণ্যবস্তুর সহিত থাকে | হেতু |
| যেমন বাচ্যত্ব | দৃষ্টান্ত |
| (গ) প্রলয়কাল কার্যবস্তুযুক্ত | প্রতিজ্ঞা |
| যেহেতু তাহা কাল | হেতু |
| যেমন স্থিতিকাল | দৃষ্টান্ত |
| (ঙ) সিদ্ধান্ত—এ বিষয়ে সিদ্ধান্ত বলিতেছি— | |

তুণানাং প্রকৃতিকত্বে স্মাৎ মায়য়া সিদ্ধসাধনম্ ।

চেতনেনানধিষ্ঠানে তেষাং হেতোর্বিরুদ্ধতা ॥

তাৎপর্য এই যে, কার্যাদিগ্নেত্ব হেতুদ্বারা সর্বাদিগুণের কেবল প্রকৃতিত্ব অথবা চেতনানধিষ্ঠিত প্রকৃতিত্ব সাধ্য ? প্রথমপক্ষে সিদ্ধসাধন দোষ হয় ; কারণ, ঈশ্বরাদীন ত্রিগুণমায়ী জগতের প্রকৃতি—ইহা সিদ্ধান্তীরও স্বীকার্য । দ্বিতীয়পক্ষে সমগ্ৰহেতু বিরুদ্ধ হয় ; কারণ, ঘটাদিতে অমুগত মৃত্তিকাদিতে চেতনাদিষ্ঠিতত্বের ব্যাপ্তি থাকে ।

আর তাহা হইলে নিবাদের বিষয় জগৎ, চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত অচেতনপ্রকৃতিক অর্থাৎ ঐক্লপ অচেতন হইতে উৎপন্ন নহে ; কারণ, তাহা কাণ্যবস্তু যেমন—কুস্ত । এই প্রকার সংপ্রতিপক্ষিত হয় অর্থাৎ উক্ত হেতু সংপ্রতিপক্ষনামক দোষযুক্ত হয় । আর স্রুগাদিবস্তু আত্মনিষ্ঠ বলিয়া তাহাদের ঘটাদিতে অদ্বয় হওয়া অসিদ্ধ । পদ্যাবতীপ্রভৃতি স্রুগাদির কারণই হয়, কিন্তু স্রুগাদিস্বরূপ হয় না ; কারণ, তাহা অমুভববিরুদ্ধ, পরিমিতত্বহেতুও সংসৃষ্টবস্তুপ্রকৃতিকত্বকে সাধন করে না । কারণ, দেশবশতঃ যে পরিমিতত্ব অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন হওয়া তাহা আকাশে অব্যাপ্ত অর্থাৎ আকাশে তাহা নাই । বস্তুবশতঃ যে পরিমিতত্ব তাহা আত্মাতে অনৈকান্তিক অর্থাৎ ব্যভিচারী হয় ; কারণ, আত্মা অগ্ৰবস্তু অপেক্ষা পরিচ্ছিন্ন বটে, কিন্তু তাহাতে সংসৃষ্টজ্ঞান-বস্তুপ্রকৃতিকত্বরূপ সাধ্য নাই ; কারণ, আত্মা নিত্য । কালবশতঃ যে পরিমিতত্ব তাহা সাবয়বত্বদ্বারা উপাধিযুক্ত অর্থাৎ এই হেতুতে সাবয়বত্ব উপাধি আছে । কারণ, নানা বস্তু হইতে উৎপন্ন অক্ষুরাদি সকল বস্তুই সাবয়ব এবং এই সাবয়বত্ব হেতুর ব্যাপক নহে ; কারণ, ক্রিয়াদিতে তাহার অমুমান করিলে বাধ হয় ; যেহেতু সেখানে সাধ্য থাকে না, এবং বিষয়িত্বহেতু ও অতীতাদি বস্তুর জ্ঞানে অনৈকান্তিক অর্থাৎ ব্যভিচারী হয় । তাহার কারণ, যাহা অতীত বা ভবিষ্যৎ তাহাও যদি বর্তমান হয়, তাহা হইলে অতীতাদির জ্ঞান নিরালম্বন হইয়া পড়ে অর্থাৎ তাহা হইলে অতীত বা ভবিষ্যৎ বলিয়া কোন বস্তু না থাকায় উক্ত জ্ঞান বিষয়শূন্য হইয়া পড়ে ; অর্থাৎ সকল বস্তুই তাহা হইলে বর্তমান হইয়া যায়, এবং সংপ্রতিযোগিত্বহেতু ও অভাবে ব্যভিচার হয় । কারণ, অভাবেরও প্রতিযোগী থাকে, অথচ তাহা বিত্তমানপ্রতিযোগিক নহে অর্থাৎ তাহার প্রতিযোগী বর্তমান থাকে না ; কারণ, তাহা হইলে ব্যাঘাতরূপ দোষ হয় । অর্থাৎ যাহার অভাব তাহাই যদি বিত্তমান থাকে, তাহা হইলে অভাব হইল কি করিয়া ? আর কালত্বাদি হেতু বাধিত বিষয় অর্থাৎ উক্ত হেতুর সাধ্য-কার্যত্বের বাধ হয়, অর্থাৎ প্রলয়কালরূপ পক্ষে সে সাধ্য নাই । কারণ, প্রলয়ে যে সাধ্য থাকে না, তাহা ধর্ম্ম-গ্রাহক প্রমাণদ্বারা প্রমাণিত, অর্থাৎ যে প্রমাণদ্বারা প্রলয়রূপ পক্ষের জ্ঞান হয়, তাহার দ্বারাই জ্ঞান হয় যে, প্রলয়ে কোন কার্য থাকে না । আর ইহাও বলিতে পার না যে, প্রলয়ে কার্য থাকে বটে, কিন্তু তাহার অভিব্যক্তি অর্থাৎ প্রকাশ হয় না । কারণ, কার্যের মত অভিব্যক্তিও যদি বর্তমান থাকে, তাহা হইলে তাহার অনভিব্যক্তি বলা ব্যাঘাত হয়, আর যদি অভিব্যক্তি বর্তমান না থাকে, তাহা হইলে কার্যও অসৎ হইয়া পড়ে । কিন্তু আমাদের মতে যাহা সর্বদাই সং তাহা কখনও অসৎ হইবে না, কিন্তু যাহা কদাচিত্ উৎপন্ন হয়, তাহা (কার্য) সংও নয় অসৎও নয় অর্থাৎ অনির্বচনীয়—ইহা আমরা আরম্ভপাদিকরণে বলিয়া দিয়াছি ।

মহদীর্ঘাধিকরণং নাম

দ্বিতীয়াধিকরণম্

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

মহদীর্ঘবদ্বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ । ১১ *

প্রথমাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই অধিকরণটা শ্রীমদ্ ভারতীতীর্থ মূনি যে দুইটা শ্লোকদ্বারা প্রকাশিত করিয়াছেন তাহা এই—

প্রধানং জগতো হেতুর্ন বা সর্ব্বেষ ঘটাদয়ঃ ।

অধিতাঃ সুখদুঃখাভৈর্যতো হেতুরতো ভবেৎ ॥১

ন হেতুর্যোগ্যরচনাপ্রবৃত্ত্যাৎদেবসম্ভবাৎ ।

সুখাত্মা আস্তুরা বাহ্য ঘটাত্মাস্ত কুতোহবয়ঃ ॥২

অর্থঃ—প্রধানং জগতঃ হেতুঃ ন বা ? যতঃ সর্ব্বেষ ঘটাদয়ঃ সুখদুঃখাভ্যৈঃ অধিতাঃ অতঃ হেতুঃ ভবেৎ ॥১ যোগ্যরচনাপ্রবৃত্ত্যাৎদেবঃ

অসম্ভবাৎ ন হেতুঃ সুখাত্মাঃ আস্তুরাঃ, ঘটাদয়স্ত বাহ্যঃ, অবয়ঃ কুতঃ ? ॥২

শাক্তভাষ্যম্ ।

মহদীর্ঘবদ্বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ।

প্রধানকারণবাদো নিরাকৃতঃ পরমাণুকারণবাদ ইদানীং নিরাকর্তব্যঃ । তত্রাদৌ
তাবদ্ যঃ অণুবাদিনা ব্রহ্মবাদিনি দোষঃ উৎপ্রেক্ষ্যতে, স প্রতिसমাধীয়তে । তত্রায়ং
বৈশেষিকাণাম্ অভ্যুপগমঃ—কারণজবাস্যসমবায়িনো গুণাঃ কার্য্যভব্যে সমানজাতীয়ং
গুণান্তরম্ আরভন্তে, শুক্রেভ্যঃ তন্ত্ৰভ্যঃ শুক্লস্য পটস্য প্রসবদর্শনাৎ তদ্বিপর্য্যয়াদর্শনাচ্চ ।
তন্মাৎ চেতনস্য ব্রহ্মণঃ জগৎকারণত্বৈ অভ্যুপগম্যমানে কার্য্যেহপি জগতি চৈতন্ত্যং
সমবেয়াৎ । তদদর্শনাৎ তু ন চেতনং ব্রহ্ম জগৎকারণং ভবিতুম্ অর্হতি ।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ অর্থাৎ ‘হ্রস্ব হইতে’ অর্থাৎ স্বাণুকরূপ অণু হইতে এবং ‘পরিমণ্ডল হইতে’
অর্থাৎ পরমাণু হইতে ; মহদীর্ঘবৎ অর্থাৎ মহৎ ও দীর্ঘ ভ্রাণুকের ন্যায় ; বা অর্থ এবং ; অর্থাৎ হ্রস্ব ও অণু
স্বাণুকের ন্যায় [চেতনব্রহ্ম হইতে অচেতন জগৎ উৎপন্ন হয় ।] অর্থাৎ যেমন হোমার মতে মহৎ ও দীর্ঘ
স্বাণুকাদি হ্রস্ব স্বাণুক হইতে উৎপন্ন হয়, তাহার নিজে কারণের মহৎ বা দীর্ঘত্বকে অপেক্ষা করে না ।
কারণ, স্বাণুকে উহা নাই, (বা শব্দের অর্থ অতীত সমুচ্চয় অর্থাৎ যাহা বলা হয় নাই, তাহাও ধরিয়া
লইতে হইবে ।) অর্থাৎ পরিমণ্ডল অর্থাৎ পরমাণু হইতে যেমন অণু ও হ্রস্ব স্বাণুক উৎপন্ন হয়, তাহা পরমাণুর
অণুত্ব বা হ্রস্বত্বকে অপেক্ষা করে না ; কারণ, পরমাণুতে তাহা নাই । এইরূপ আমার মতে চেতন ব্রহ্ম
হইতে অচেতন আকাশাদি জগৎ উৎপন্ন হয়, তাহা কারণের অচেতনত্বকে অপেক্ষা করে না ।

ভাষ্যার্থ—প্রধানকারণবাদ অর্থাৎ যাহারা প্রধানকে জগতের কারণ বলিয়া থাকেন, তাঁহাদের মতের
নিরাকরণ অর্থাৎ খণ্ডন করা হইল, এক্ষণে পরমাণুকারণবাদ অর্থাৎ যাহারা পরমাণুকে জগতের কারণ
বলেন, তাঁহাদের মত অর্থাৎ বৈশেষিকাদিদর্শনের মত খণ্ডন করিতে হইবে । তন্মধ্যে প্রথমে পরমাণুবাদী
বৈশেষিক ব্রহ্মবাদী অর্থাৎ বেদান্তমতবাদীর প্রতি যে দোষের উৎপ্রেক্ষা অর্থাৎ আরোপ করেন, তাহার
প্রতिसমাধান অর্থাৎ উদ্ধার করিতেছেন । বৈশেষিকগণের অভ্যুপগম এই যে, অর্থাৎ বৈশেষিকগণের নিয়ম
এই যে, কারণভব্যে সমবায় সম্বন্ধে যে গুণসকল থাকে, তাহার কার্য্যভব্যে সমানজাতীয় অর্থাৎ নিজের
তুল্যজাতীয় গুণসকলকে আরম্ভ করে, অর্থাৎ উৎপন্ন করে ; কারণ, দেখা যায়, শুক্লবর্ণ তন্ত্ৰ হইতে শুক্লবর্ণ বস্ত্র
উৎপন্ন হয়, ইহার বিপর্য্যয়ও দেখা যায় না । অতএব চেতন ব্রহ্মকে জগতের কারণ বলিয়া স্বীকার
করিলে কার্য্যব্রহ্ম জগতেও চৈতন্ত্য সমবেত হইত । কিন্তু তাহা দেখা যায় না বলিয়া চেতন ব্রহ্ম জগৎকারণ
হইতে পারেন না ।

* এখানে “মহদীর্ঘবৎ” এই প্রথমোক্তপদ থাকায় এতদ্বারা অধিকরণ আরম্ভ করা হইল । এই অধিকরণে স্বপক্ষস্থাপন করায়

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহর্দীর্ঘবদ্য হ্রস্বপরিমাণুলভ্যাম্ । ১১]

ভান্ডী ।

(“প্রধানকারণবাদ” ইতি । যথৈব প্রধানকারণবাদঃ ব্রহ্মকারণবাদবিরোধী এবং পরমাণু-
কারণবাদোহপি, অতঃ সোহপি নিরাকর্তব্যঃ । [এতেন] “এতেন শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ”
ইত্যস্ত প্রপঞ্চ আরভ্যতে । তত্র বৈশেষিকা ব্রহ্মকারণত্বং দুষ্যাম্বভূবুঃ । চেতনং চেৎ
আকাশাদীনাম্ উপাদানং তদারক্কম্ আকাশাদি চেতনং স্ম্যৎ । কারণগুণপ্রক্রমেণ হি
কার্যে গুণারম্ভো দৃষ্টঃ, যথা শুক্রে: তন্তুভি: আরক্ক: পট: শুক্রে:, ন জাতু অসৌ কৃষ্ণে ভবতি ।
এবং চেতনারক্কম্ আকাশাদি চেতনং ভবেৎ, ন তু অচেতনম্ । তস্মাদ্ অচেতনোপাদানম্ এব
জগৎ । তচ্চ অচেতনং পরমাণব: । সূক্ষ্মাং খলু স্থূলস্ম উৎপত্তি: দৃশ্যতে, যথা তন্তুভি: পটস্ম,
এবম্ অংগুষ্ঠা: তন্তুনাং, এবম্ অপকর্ষপর্যাস্তং কারণদ্রব্যম্ অতিসূক্ষ্মম্ অনবয়বম্ অবতিষ্ঠতে,
তচ্চ পরমাণু: । তস্ম তু সাবয়বত্বৈ অভ্যুপগম্যমানে অনন্তাবয়বত্বেন সূক্ষ্মরাজসর্গপয়ো: সমান-
পরিমাণত্বপ্রসঙ্গ: ইত্যুক্তম্ । ॥

তত্র চ প্রথমং তাবৎ অদৃষ্টবৎক্ষেত্রজসংযোগাৎ পরমাণৌ কর্ম্ম, ততঃ অসৌ পরমাণুস্তরেন
সংযুক্ত্য দ্বাণুকম্ আরভতে । বহবস্তু পরমাণব: সংযুক্তা ন সহসা স্থূলম্ আরভন্তে, পরমাণুত্বৈ
সতি বহুত্বাৎ ; ঘটোপগৃহীতপরমাণুবৎ । যদি হি ঘটোপগৃহীতা: পরমাণব: ঘটম্ আরভেরন,
ন ঘটে প্রবিভজ্যমানে কপালশর্করাভ্যুপলভ্যেত, তেষাম্ অনারক্কত্বাৎ ঘটশ্চৈব তু তৈ: আরক্কত্বাৎ ।
তথা সতি মুদগরপ্রহারাদ্ ঘটবিনাশে ন কিঞ্চিং উপলভ্যেত, তেষাম্ অনারক্কত্বাৎ । তদবয়বানাং
পরমাণুনাম্ অতীন্দ্রিয়ত্বাৎ । তস্মাৎ ন বহুনাং পরমাণুনাং দ্রব্যং প্রতি সমবায়িকারণত্বম্, অপি
তু দ্বাবেব পরমাণু দ্বাণুকম্ আরভতে । তস্ম চ অণুত্বং পরিমাণং পরমাণুপরিমাণাৎ পারিমাণুলভ্যাৎ
অণুৎ ঈশ্বরবুদ্ধিম্ অপেক্ষ্য উৎপন্ন্য দ্বিত্বসংখ্যা আরভতে ।

ন চ দ্বাণুকাভ্যাং দ্রব্যাস্তু আরম্ভঃ, বৈয়র্থ্যপ্রসঙ্গাৎ । তদপি হি দ্বাণুকমেব ভবেৎ, ন তু
মহৎ । কারণবহুত্বমহত্বপ্রচয়বিশেষেভ্যো হি মহত্বস্ম উৎপত্তি: । ন চ দ্বাণুকয়ো: মহত্বম্
অস্তি, যতঃ তাভ্যাম্ আরক্কং মহদ্ ভবেৎ । নাপি তয়ো: বহুত্বং, দ্বিত্বাদেব । ন চ প্রচয়ভেদঃ
তুলপিণ্ডানামিব, তদবয়বানাম্ অনবয়বত্বেন প্রশিখিলাবয়বসংযোগভেদবিরহাৎ । তস্মাৎ
তেনাপি তৎকারণদ্বাণুকবদ্ অণুনৈব ভবতিব্যম্ । তথা চ পুরুষোপভোগাতিশয়াভাবাৎ অদৃষ্ট-
নিমিত্তত্বাচ্চ বিশ্বনিষ্কাশনস্ত ভোগার্থত্বাৎ তৎকারণেন চ দ্বাণুকেন তন্নিষ্পত্তে:, কৃতং দ্বাণুকাশ্রয়েণ
দ্বাণুকান্তরেন, ইতি আরম্ভবৈয়র্থ্যম্ । আরম্ভার্থবদ্বায় বহুভিরেব দ্বাণুকৈ: ত্র্যণুকং চতুরণুকং
বা দ্রব্যং মহদীর্ঘম্ আরক্কব্যম্ । অস্তি হি তত্র তত্র ভোগভেদ: । অস্তি চ বহুত্বসংখ্যা

ইহাতে পাদসঙ্গতির ব্যাঘাত হইয়াছে । কারণ এটি পরপক্ষখণ্ডনপাঠ । ভাস্করভাষ্যও এই মতাবলম্বী । রামানুজাদি ভাষ্যে এই
অধিকরণটিকে খণ্ডনপরি করিয়া পাদসঙ্গতি রক্ষা করা হইয়াছে । এতদ্ব্যতীত এই একটি সূত্রে একটি অধিকরণ—ইহা শঙ্কর ও ভাস্কর-
ভাষ্যের মত । অন্তমতে ইহা পরবর্তী অধিকরণের প্রথম সূত্র মাত্র । শাস্ত্রমতে পাদসঙ্গতির ব্যতিক্রম দেখিলে মনে হয়, ইহা তিনি
বাস্করের সাম্প্রদায়িকব্যাখ্যানুসারেই করিয়াছেন । নচেৎ অপর বহু পরবর্তী আচার্য্যের স্তায় সূত্রের অন্তর্থা পাঠ করিলে অথবা উহাকে
প্রথমপাদে শিষ্টাপরিগ্রহাধিকরণে পাঠ করিলে কে বাধা দিত ? স্বমতস্থাপন করিয়া পরমত্বখণ্ডন করিতে হয়, কিন্তু ইহার পূর্ববর্তী বিরোধ-
পরিহাররূপ স্বমতস্থাপনপাদে বৈশেষিকের নিকট স্বমতবিরোধ পরিহার না করিয়া, তাহাদের আক্ষেপের উত্তর না দিয়া “এতেন
শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ” এই পূর্বপাদের সূত্রে সংক্ষেপে বৈশেষিকাদির মত খণ্ডনই করা হইয়াছে, স্বমতস্থাপনে বিরোধ
পরিহার করা হয় নাই । এজন্য এস্থলে অবাস্তরসঙ্গতিলোভে বিস্তৃতরূপে বিরোধপরিহারপূর্বক বৈশেষিক মতের খণ্ডন করা যাইতেছে ।
ইহাই পাদসঙ্গতিজন্যে শঙ্করমতের সমর্থনে যুক্তি । রামানুজাদিভাষ্যে এই সূত্রের পূর্ব সূত্রের “অসমস্তসমু” পদের অনুবৃত্তি
করিয়া ইহাকে খণ্ডনপরি করা হইয়াছে, কিন্তু অধিকরণীয়স্বক সূত্রে অনুবৃত্তি করিতে হইলে পূর্বাধিকরণের প্রথম সূত্রের কোন
পদের অনুবৃত্তি করা আবশ্যিক । বস্তুতঃ পশুপত্যাধিকরণে রামানুজাচার্য্য প্রভৃতি তাহাই করিয়াছেন । তাহার পর এই পাদের সমস্ত
অধিকরণের প্রথম সূত্রে নিষেধার্থক পদ আছে । কিন্তু এই অধিকরণে তাহা নাই, এজন্য ইহাকে স্থাপনপরি করাই আবশ্যিক ।
সূত্রকারের অভিপ্রায় এক্ষেত্রে আর অন্তরূপ হইতে পারে না । অতএব এই সূত্রেই খণ্ডনপরি করিয়া ব্যাখ্যা করা অপর আচার্য্যগণের
সূত্রকারের অধিষ্ঠিতাশ্রায়স্বরূপ করিয়া হয় নাই ।

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহদীর্ঘবদ্বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ১১১:]

ভামতী ।

ঈশ্বরবুদ্ধিম্ অপেক্ষা উৎপন্ন মহত্বপরিমাণয়োনিঃ । ত্র্যণুকাদিভিঃ আরম্ভং তু কার্য্যভব্যং কারণ-
বহুত্বাদ্ বা কারণপ্রচয়ভেদাদ্ বা কারণমহত্বাদ্ বা মহদ্ ভবতি ইতি প্রক্রিয়া ।

তৎ এতয়া এব প্রক্রিয়ায়া কারণসমবায়িনঃ গুণাঃ কার্য্যভব্যো সমানজাতীয়মেব গুণাস্তরম্
আরভন্তে ইতি দৃশ্যম্ অদৃশ্যীক্রিয়তে, ব্যভিচারঃ ইত্যাহ । যথা মহদ্ ভব্যং ত্র্যণুকাদি হ্রস্বাৎ
দ্ব্যণুকাৎ জায়তে, ন তু মহত্বগুণোপজনে দ্ব্যণুকগতং মহত্বম্ অপেক্ষতে, তস্ত হ্রস্বত্বাৎ । যথা
বা তদেব ত্র্যণুকাদি দীর্ঘং হ্রস্বাৎ দ্ব্যণুকাৎ জায়তে, ন তু তদগতং দীর্ঘত্বম্ অপেক্ষতে তদভাবাৎ ।
বা—শব্দঃ চার্থে, অনুক্তসমুচ্চয়ার্থঃ । যথা দ্ব্যণুকম্ অণুহ্রস্বপরিমাণং পরিমণ্ডলাৎ পরমাণোঃ
অপরিমণ্ডলং জায়তে, এবং চেতনাদ্ ব্রহ্মণঃ অচেতনং জগৎ নিম্পদ্যতে ইতি সূত্রয়োজনা ।

বেদান্তকরতরঃ ।

যদ্যপি অস্ত্র স্বপক্ষদোষপরিহারস্ত স্মৃতিপাদে এব সঙ্গতিঃ, তথাপি যদি প্রধানগুণানধরাৎ ভগৎ ন তৎপ্রকৃতিকং, তর্হি ব্রহ্ম-
বিশেষগুণানধরাৎ ন তদুপাদানকম্ ইতি অবাস্তরসঙ্গতিলাভাৎ ইহ লিখিতঃ । তত্ত্বজ্ঞানপ্রধানস্ত্র অস্ত্র শাস্ত্রস্ত পরমতনিসাপরহা-
ভাবাৎ “নিরাকৃতঃ” “নিরাকর্তব্যঃ” ইতি চ ভাষ্যনির্দেশাযোগম্ আশঙ্ক্য আহ—“নৈথৈব” ইতি । শ্রোতব্রহ্মধৌসিদ্ধৌ তন্নিসাপ ইত্যর্থঃ ।
“এতেন” ইত্যত্র কারণং কার্য্যং নূনপরিমাণম্ ইতি নিয়মো ভগ্নঃ । ইহ কারণবিশেষগুণসা কার্য্যো গুণারম্ভনিয়মো ভজাতে ইতি সত্যপি
ভেদে রীতিসাম্যাকৃতজামিত্বপরিহারঃ । “প্রপঞ্চ আরম্ভাতে” ইতি । কারণগুণসা প্রথমঃ উপক্রমঃ নিরতপূর্বসম্বৎ তেন তম্ অসমবয়সি-
কারণং কৃৎস্না ইত্যর্থঃ । তর্কস্ত বিপর্যায়ম্ অমুমানম্ আহ—“তস্মাৎ” ইতি । বিমতম্ অচেতনোপাদানকং, কার্য্যভব্যত্বাৎ, সম্ভবৎ
ইত্যর্থঃ । জ্ঞানাদৌ ব্যভিচারবারণং ভব্যাপদম্ । মায়ামূলব্রহ্মোপাদানত্বেন সিদ্ধসাধনত্বং ব্যাবর্ত্তয়িতুম্ এব-কারঃ । প্রথানসিদ্ধ্যা
অর্থান্তরত্বম্ আশঙ্ক্য আহ—“তচ্চ” ইতি । “ইতু্যক্তম্” ইতি । “এতেন শিষ্টোপরিগ্রহা” (২।১।১২) ইত্যত্র পূর্বপক্ষে ইত্যর্থঃ ।
মহাশলরে প্রযত্নাভিঘাতাত্তস্ত্রাভাবং কথম্ অণুশ কথম্ ? তত্রাহ—“অদৃষ্টবৎ” ইতি । নমু কিং দ্ব্যণুকারস্ত্রব্যবধিনি, অতঃ আহ—“বহনস্ত্র”
ইতি । অসংযুক্তানাম্ আরম্ভানভ্যাপগমাৎ সিদ্ধসাধনম্ আশঙ্ক্য আহ—“সংযুক্তা” ইতি । “সহসা” ইতি । দ্ব্যণুকম্ অনারম্ভা ইত্যর্থঃ ।
অনেন বাধঃ অগোদিতঃ । তস্মাদিহ ব্যভিচারবারণার্থম্ “অণুশ” ইতি । দ্ব্যণুকেষু অনৈকান্তিকত্ববারণার্থঃ “পরমে”তি । পরমাণুঃ স্বাপেক্ষয়া
স্থলদ্ব্যণুকানন্তকরোঃ অব্যভিচারায় “বহুত্বাধি”তি । সাধাবৈকল্যম্ আশঙ্ক্য আহ “যদি হি” ইতি । পরমাণবঃ কিম্ অনারম্ভা দ্ব্যণুকাদীনি
কৃত্বম্ আরভন্তে ইতি উক্ত আরম্ভা । নাহুঃ ইত্যাহ—“ন যটে” ইতি । সত্যেব যটে বুদ্ধ্যা বিভজ্যমানে কপালাদিখণ্ডাবয়বিনো
ন উপলভোরন । তথাচ ত্রসরেণুৎ অমূলকরথোপরেণ যটে সংস্থানবিশেষানুপপত্তেঃ * বাস্তবতাভাবাৎ যটদানুপলক্ষিতপ্রসঙ্গ ইত্যর্থঃ ।
ন দ্বিতীয় ইত্যাহ—“যটৈস্ত্রয়ং তু” ইতি । যদি হি পরমাণব এব খণ্ডাবয়বিনম্ আরম্ভা মহাবয়বিনঃ আরভোরন তথা সতি সর্ব্ব এব তে
পরমাণুস্ সম্ভবয়ুঃ । তচ্চ ন, মূর্ত্তানাম্ অবয়বাবয়ববিভাববিরহিণাম্ একদেশত্বাভাবনিয়মাৎ । অবয়বাবয়বিনো হি তত্ত্বপটৌ একত্র
সংযোগিত্ত্বাণে ভবতঃ, ন তু পরমাণুসমবয়বতাম্ অবয়বিনাম্ অস্তি পরস্পরম্ অবয়বাবয়ববিভাবঃ ইতি ন সমানদেশতা । তস্মাৎ যদি
পরমাণুভিঃ স্থলম্ আরভতে যট এব বা আরম্ভাঃ ত্রাৎ ন কপালাদীনি ইত্যর্থঃ । যদি চ যট এব পরমাণুভিঃ আরম্ভঃ তদা ন
কেবলং বিভজ্যমানে যটে সংস্থানানুপলব্ধপ্রসঙ্গঃ, কিন্তু নাশাৎ উক্তম্ অপি কপালাস্ত্রমূলপ্রসঙ্গঃ ইত্যাহ—“তথা সতি” ইতি । ন চ
বাচ্যং কৃত্ত্বঙ্গসমনস্তরম্ অবস্থিতসংযোগসতিবাঃ পরমাণবঃ কপালাদীনি আরভন্তে, সতি তু কৃত্ত্বে তেন প্রতিবন্ধাৎ অসম্ভোহপি সংযোগা
নারভন্তে ইতি, যতঃ কপালাদীনামেব সহসা আরম্ভে সংস্থানানুপলব্ধঃ ত্রাৎ, দ্ব্যণুকাদীনি আরম্ভা তদারম্ভে মূর্ত্তানাঃ সমানদেশযোগাৎ,
দ্ব্যণুকাদিপ্রক্রমেণ তদারম্ভে কৃত্ত্বারম্ভোহপি তথা ভবতু ইতি বুধ্য চ শুদ্ধবর্ণমিতি + । নমু দ্ব্যণুৈকরপি যদি বহতিঃ কার্য্যম্ আরম্ভাতে, তর্হি
যটাদয়ঃ অপি আরম্ভাতঃ, তথা চ আন্তরালিককার্য্যানুপলব্ধপ্রসঙ্গঃ । অথ তৈঃ ত্রসরেণুৎ এব আরম্ভাতে, তর্হি পরমাণুভিরপি স এব
আরম্ভাতঃ, মুখা দ্ব্যণুকং, বিশেষো বা বাচ্যঃ, উচ্যতে—কিং সর্ব্বত্র পরমাণুনাম্ আরম্ভকত্বম্ উক্ত কটিং দ্ব্যণুকাদিপ্রক্রমোহপি । নাহুঃ, যতঃ
এব অস্তি লোষ্ট্রমূলং বয়বপরমাণুসংখ্যাপেক্ষয়া লোষ্ট্রাবয়বস্থলপরমাণুনাং সংখ্যাপেক্ষাঃ । অত্থা লোষ্ট্রতদবয়বরোঃ গুরুত্বাদিসাম্যপ্রসঙ্গাৎ ।
তাবৎ তদপেক্ষয়া তদবয়বতদবয়বানাং মূলবয়বপরমাণুসংখ্যাপেক্ষাঃ দ্রষ্টব্যঃ । ন চ অয়ং নিরবধিঃ, একত্বাৎ পরং নূনসংখ্যাসম্বাৎ । ন চ
ত্রিষ্ম্ম আন্তরালিকসংখ্যাবধিঃ, ততঃ পরমপি একত্ববিশিষ্টত্বাৎ । ন চ একত্বম্, একত্র সংযোগানুপপত্তৌ অসমবায়িকারণবিধূরস্ত্র অনারম্ভকত্বাৎ ।
তস্মাৎ সজাতীয়সংযুক্তপরমাণুগতত্রিষ্ম্ম আন্তরালিকসংখ্যাপেক্ষাবধিঃ ইতি সিদ্ধং দ্ব্যণুকম্ । তথাচ ন সর্ব্বত্র পরমাণুভিঃ ত্র্যণুকারম্ভঃ । নাপি
দ্বিতীয়ঃ, সিদ্ধং হি পরমাণোঃ ত্র্যণুকারণং দ্ব্যণুকং প্রতি কারণত্বম্ । তথাচ ন তস্ত্র কাপি ত্র্যণুকারণহ্রস্বত্বং, কারণ-কারণজাতীয়স্ত্র
কার্য্য-কার্য্যজাতীয়ং প্রতি অনারম্ভকত্বাৎ । ন হি অংগজাতীয়ঃ তত্ত্বকার্য্যং পটজাতীয়ম্ আরভতে ইতি । বহুত্বঃ প্রতি বহুনাং পরমাণুনাং
সমবায়িকারণত্বাৎ ভব্যং প্রতি ইতি উক্তম্ । এলরে অম্মদাদীনাম্ অপেক্ষাবুদ্ধ্যভাবম্ আশঙ্ক্য ঈশ্বরবুদ্ধিম্ ইতু্যক্তম্ । “তদপি হি” ইতি ।
পরিমাণস্ত্র সজাতীয়পরিমাণারম্ভকত্বনিয়মাৎ ইত্যর্থঃ । “কারণবহুত্ব” ইতি । সমপরিমাণদৃঢ়সংযোগবৎ-তস্মারম্ভপটরোঃ যথো বদ
অন্ততরম্ভম্ মহত্বম্ উক্ত্রকঃ তস্ত্র কারণবহুত্বাৎ উৎপত্তিঃ । সমসংখ্যাদৃঢ়সংযোগবৎ-তস্মারম্ভকরোঃ কারণমহত্বাৎ, সমপরিমাণসমসংখ্য-
তস্মারম্ভকরোঃ পুনঃ কারণপ্রচয়াৎ ইত্যর্থঃ । যথা তুলপিণ্ডানাঃ প্রচয়ঃ তথা দ্ব্যণুকরোঃ নাস্তি ইত্যত্র হেতুম্ আহ—“তদবয়বানাম্” ইতি ।
প্রচয়ঃ হি আরম্ভকাবয়বগতঃ শিথিলসংযোগঃ, সমতুলিতুলপিণ্ডব্যাভ্যাম্ আরম্ভকরোঃ মহৎতুলপিণ্ডরোঃ অন্ততরমহত্বাভিশরকারণম্ ।

সংস্থানবিশেষানিষ্পত্তেঃ । ইতি পাঠান্তর ।

+ শুদ্ধকর্ণমিতি । ইতি পাঠান্তর ।

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর।)

[মহান্দীর্ঘবদ্ধা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ১১১]

বেদান্তকরতর ।

ন চ দ্ব্যণুকয়োঃ অবয়বানাম্ পরমাণুনাং ভাগেন লঘুত্বং ভাগেন অলঘুত্বম্ ইত্যোবংকপঃ শিথিলসংযোগঃ, নিরবয়বত্বাৎ ইত্যর্থঃ । যদি দ্ব্যণুকগতা সংখ্যেব ত্র্যণুকগতমহত্বকারণং, তহি ত্র্যণুকাদিগতা সংখ্যেব তৎকারণমহত্বহেতুঃ অন্ত, ইতি আশঙ্ক্য তত্র মহত্বাদিসম্ভবাৎ অনিয়মঃ ইত্যাহ—“ত্র্যণুকাদিভিঃ” ইতি । সমানজাতীয়গুণান্তরম্ আরভন্তে ইতি দূষণং ব্যাভিচার্যং হেতোঃ অদৃশীকৃত্যেতৎ সূত্রকারণে ইত্যাহ—ভাষ্যকারঃ “ইমম অভূপগমং তদীয়রৈব প্রক্রিয়য়া” ইত্যাদি ভাষ্যেণ ইতি শেষঃ । সূত্রম্ উদাহৃত্য ব্যাচষ্টে—“যথা” ইত্যাদিনা । যথাক্রমতঃ পরিমণ্ডলাদপি মহদারম্ভো ভাতি, স চ অব্যক্তঃ ইতি মতঃ বক্তি—“অনুক্তে”তি । অনুক্তমেব দর্শয়তি—“যথা দ্ব্যণুকম্” ইতি । সূত্রে বতোঃ * অথন্তাৎ অণু ইতি অধাহর্জ্যম্ । তথা চ যথাক্রমঃ হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ মহান্দীর্ঘাণুবৎ ইতি সূচনার বা-শব্দঃ ইত্যর্থঃ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

প্রধানকারণবাদ ইত্যাদির অর্থ—যেমন প্রধানকারণবাদ অর্থাৎ সাংখ্যমত ব্রহ্মকারণবাদ অর্থাৎ বেদান্তমতের বিরোধী, পরমাণুকারণবাদও অর্থাৎ বৈশেষিকমতও সেইরূপ বিরোধী, অতএব তাহাও খণ্ডনকরা উচিত । এই সূত্রদ্বারা “এতেন শিষ্টোপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাভাঃ” এই পূর্বোক্ত সূত্রের প্রপঞ্চ অর্থাৎ বিস্তার আরম্ভ করা হইতেছে । এখন বৈশেষিকগণ ব্রহ্মকারণবাদে দোষ দিয়াছেন যে—চেতন যদি আকাশাদি কার্যের উপাদানকারণ হইতেন, তাহা হইলে তদারম্ভ অর্থাৎ তাহা হইতে উৎপন্ন আকাশাদিও চেতন হইত । যেহেতু কারণগুণপ্রক্রমে অর্থাৎ সমবায়িকারণের গুণ অনুসারেই তাহার কার্যে গুণের উৎপত্তি হয়—দেখা যায় । যেমন শুক্লবর্ণ তন্তু হইতে উৎপন্ন বস্ত্র শুক্লবর্ণ হয়, তাহা কখনও কৃষ্ণবর্ণ হয় না । এইরূপে চেতন হইতে উৎপন্ন আকাশাদিও চেতন হইবে, কিন্তু অচেতন হইবে না । অতএব জগতের উপাদানকারণ অচেতনই । আর সেই অচেতন বস্তু হইতেছে পরমাণুসকল । দেখা যায়—সূক্ষ্ম হইতে স্থূলবস্তুর উৎপত্তি হয়, যেমন তন্তুদ্বারা বস্ত্রের, এবং অংশু (আঁশ) হইতে তন্তুর উৎপত্তি হয়, এইরূপ অপকর্ষ অর্থাৎ শেষ পর্য্যন্ত কারণত্রয়া অতিশয় সূক্ষ্ম নিরবয়ব হইয়া দাঁড়ায়, আর তাহাই পরমাণু । কিন্তু পরমাণুকে সাবয়ব বলিয়া স্বীকার করিলে অবয়ব অনন্ত হওয়ায় পরমতরাজ সূক্ষ্মরূপ ও সর্গপ উভয়ের পরিমাণ সমান হইয়া পড়ে—ইহা আমি পূর্বে বলিয়াছি ।

এখন প্রথমে অদৃষ্টবৎক্ষেত্রসংযোগবশতঃ অর্থাৎ অদৃষ্টযুক্ত জীবাশ্মার সংযোগবশতঃ পরমাণুতে কর্ম হয়, তাহার পর সেই পরমাণু অত্র পরমাণুর সহিত সংযুক্ত হইয়া দ্ব্যণুককে আরম্ভ করে, অর্থাৎ উৎপন্ন করে । কিন্তু বহু পরমাণু সংযুক্ত হইয়া সহসা অর্থাৎ দ্ব্যণুক আরম্ভ না করিয়া একবারেই স্থূল আরম্ভ করে না ; কারণ, তাহার বহু পরমাণু, যেমন—ঘটোপগৃহীত অর্থাৎ ঘট প্রস্তুত করিবার জন্য সংগৃহীত পরমাণুসকল । যদি ঘটোপগৃহীত পরমাণু সকল (দ্ব্যণুক আরম্ভ না করিয়া) ঘট প্রস্তুত করিত, তাহা হইলে বর্তমান ঘট প্রবিভজ্যমান হইলে অর্থাৎ ঘট থাকা অবস্থায় ঘটকে বুদ্ধিদ্বারা বিভাগ করিলে কপাল ও শর্করাদি অর্থাৎ ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র অংশ সকল উপলব্ধি হইত না ; কারণ, তাহাদের দ্বারা ত কপাল ও শর্করাদি ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র অংশ হয় নাই, কিন্তু পরমাণু সকল দ্বারা একেবারে ঘটই উৎপন্ন হইয়াছে । আর তাহা হইলে অর্থাৎ কেবল ঘট আরম্ভ হইলে মুদগরপ্রহারে ঘটক্ষয় হইলে (শর্করা চূর্ণ প্রভৃতি) কিছুই দেখা যাইত না ; কারণ, উহারা পরমাণু দ্বারা আরম্ভ হয় নাই । আর তাহার অবয়ব পরমাণু সকল অতীন্দ্রিয় অর্থাৎ চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য নহে । অতএব বহু পরমাণু ত্রব্যের প্রতি সমবায়িকারণ নহে, কিন্তু দুইটি পরমাণুই দ্ব্যণুক উপাদান করে । তাহার পরিমাণ অণুত্ব, উহা পরমাণুর পরিমাণ পারিমাণ্ডিয়া হইতে ভিন্ন । ঈশ্বরের অপেক্ষা বুদ্ধি হইতে উৎপন্ন পরমাণুগত দ্বিত্ব সংগাহই এই পরিমাণকে সৃষ্টি করে ।

আর দুইটি দ্ব্যণুক হইতেও ত্রব্যের আরম্ভ হয় না ; কারণ, তাহা বার্য হইয়া পড়ে । যেহেতু তাহাও দ্ব্যণুকই হইবে, মহৎ হইবে না । কারণ, কারণের বহুত্ব, কারণের মহত্ব ও প্রচয়বিশেষ হইতে মহত্বের উৎপত্তি হয় । (ইহার ব্যাখ্যা ভামতীপ্রভাটিকাতে দ্রষ্টব্য) । আর দ্ব্যণুকত্বেরও মহত্ব নাই যে, তাহা হইতে উৎপন্ন বস্তু মহৎ হইবে । তাহাদের বহুত্বও নাই ; কারণ, তাহার দুইটি মাত্র । আর তুলপিণ্ডের গ্রায় প্রচয়বিশেষ অর্থাৎ অবয়ব সকলের শিথিলসংযোগও নাই ; কারণ, তাহার অবয়ব সকল নিরবয়ব বলিয়া প্রশিথিলাবয়বসংযোগভেদ অর্থাৎ অবয়ব সকলের ফাঁক ফাঁক সংযোগ বিশেষ নাই । অতএব তাহাও তাহার কারণ দ্ব্যণুকের মত অণুপরিমাণই হইবে, এবং তাহা হইলে পুরুষোপভোগাতিশয়াভাববশতঃ অর্থাৎ পুরুষের ভোগবিশেষ না হওয়ায় এবং অদৃষ্টরূপ নিমিত্তবশতঃ বিশ্বনির্মাণ হয় বলিয়া এবং ভোগই তাহার

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহদীর্ঘবহা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ । ১১]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

প্রয়োজন বলিয়া, তৎকারণদ্বারা অর্থাৎ দ্ব্যণ্কের কারণীভূত দ্ব্যণ্কের দ্বারাই তাহা নিষ্পন্ন হইয়া যায় বলিয়া দ্ব্যণ্কাশ্রয় অর্থাৎ দ্ব্যণুক হইতে উৎপন্ন দ্ব্যণ্কের কোন প্রয়োজন নাই—এইরূপে তাহার আরম্ভ বার্থ হয়। আরম্ভার্থবস্তুর জ্ঞাত্ব অর্থাৎ আরম্ভকে সার্থক করিবার জ্ঞাত্ব বহু দ্ব্যণুকদ্বারা মহৎ ও দীর্ঘ ত্র্যণুক বা চতুরণুক দ্রব্য আরম্ভ করা উচিত। কারণ, সেই সেই দ্রব্যেই ভোগভেদ হয়, অর্থাৎ বিশেষ ভোগ হয়। আর ঈশ্বরের অপেক্ষাবুদ্ধি হইতে উৎপন্ন বহুত্বসংখ্যা মহত্বপরিমাণের যোনি অর্থাৎ অসমবায়ি-কারণ। কিন্তু ত্র্যণুকাতির দ্বারা আরম্ভ কার্যাদ্রব্য কারণের বহুত্ববশতঃ অথবা কারণের প্রচয়ভেদবশতঃ অথবা কারণের মহত্ববশতঃ মহৎ হয়—ইহা কণাদসম্প্রদায়ের প্রক্রিয়া।

(সূত্রকার) এই প্রক্রিয়াদ্বারাই “কারণসমবায়ী গুণসকল কার্যাদ্রব্যে সমানজাতীয় অর্থাৎ তুল্যগুণ সৃষ্টি করে”—এই দোষকে নির্দোষ করিতেছেন, কারণ ব্যভিচার হয়, অর্থাৎ উক্ত নিয়মবশতঃ তাঁহারা যে দোষ দেন, সেই নিয়মে ব্যভিচার দেখাইয়া দিয়া দোষ উদ্ধার করিয়া দিতেছেন। ইহা (ভাস্ত্রকার ‘ইমমভ্যাপগমং’ ইত্যাদি ভাষ্যের দ্বারা) বলিতেছেন। যেমন মহৎ দ্রব্য ত্র্যণুকাতি, হ্রস্ব দ্ব্যণুক হইতে উৎপন্ন হয়, কিন্তু মহত্বগুণ উৎপন্ন হইতে দ্ব্যণ্কের মহত্বকে অপেক্ষা করে না; কারণ, তাহা হ্রস্ব। অথবা যেমন সেই দীর্ঘ ত্র্যণুকাতি দ্রব্যেই হ্রস্ব দ্ব্যণুক হইতে উৎপন্ন হয়, কিন্তু তাহার দীর্ঘত্বকে অপেক্ষা করে না; কারণ, তাহার দীর্ঘত্ব নাই। চ-কারের অর্থে বা-শব্দ প্রয়োগ করা হইয়াছে। তাহার অর্থ—অনুজ্ঞার সমুচ্চয়, অর্থাৎ যাহা বলা হয় নাই তাহাও ধরিয়া লইতে হইবে। যেমন পরিমণ্ডল পরমাণু হইতে অপরিমণ্ডল অণু ও হ্রস্ব পরিমাণ দ্ব্যণুক উৎপন্ন হয়, এইরূপ চেতনব্রহ্ম হইতে অচেতন জগৎ উৎপন্ন হয়, এইরূপে সূত্রের যোজনা করিতে হইবে।

শাকরভাষ্যম্ ।

ইমম্ অভ্যুপগমং তদীয়ৈব প্রক্রিয়া ব্যভিচারয়তি। এষা তেষাং প্রক্রিয়া—
পরমাণবঃ কিল কক্ষিৎ কালম্ অনারম্ভকার্য্যাঃ যথাযোগং রূপাদিমন্তঃ পারিমাণুল্য-
পরিমাণাশ্চ তিষ্ঠন্তি। তে চ পশ্চাৎ অদৃষ্টাদিপুরঃসরাঃ সংযোগসচিবাস্চ সন্তঃ দ্ব্যণুকাতি-
ক্রমেণ ক্রৎস্নং কার্য্যজাতম্ আরম্ভন্তে, কারণগুণাশ্চ কার্য্যে গুণান্তরম্।^{৩১} যদি দো
পরমাণু দ্ব্যণুকম্ আরম্ভেতে, তদা পরমাণুগতা রূপাদিগুণবিশেষাঃ শুক্রাদয়ঃ দ্ব্যণুকে
শুক্রাদীন্ অপরাণ্ আরম্ভন্তে। পরমাণুগুণবিশেষস্ত পারিমাণুল্যং ন দ্ব্যণুকে পারি-
মাণুল্যম্ অপরম্ আরম্ভতে; দ্ব্যণুকস্ত পরিমাণান্তরযোগাভ্যুপগমাৎ। অণুত্বহ্রস্বত্বে হি
দ্ব্যণুকবর্ত্তিনী পরিমাণে বর্ণয়ন্তি। যদিপি তে দ্ব্যণুকে চতুরণুকম্ আরম্ভেতে, তদাপি
সমানং দ্ব্যণুকসমবায়িনাং শুক্রাদীনাম্ আরম্ভকত্বম্। অণুত্বহ্রস্বত্বে তু দ্ব্যণুকসমবায়িনী
অপি নৈব আরম্ভেতে; চতুরণুকস্ত মহত্বদীর্ঘত্বপরিমাণযোগাভ্যুপগমাৎ। যদিপি বহবঃ
পরমাণবঃ, বহুনি বা দ্ব্যণুকানি, দ্ব্যণুকসহিতো বা পরমাণুঃ, কার্য্যম্ আরম্ভতে, তদাপি
সমানা এষা যোজনা। (তদেবং যথা পরমাণোঃ পরিমণ্ডলাৎ সতঃ অণু হ্রস্বং চ দ্ব্যণুকং
জায়তে মহদ দীর্ঘং চ ত্র্যণুকাতি ন পরিমণ্ডলম্; যথা বা দ্ব্যণুকাৎ অণোঃ হ্রস্বাচ্চ সতঃ
মহৎ দীর্ঘং চ ত্র্যণুকং জায়তে ন অণু নো হ্রস্বম্, এবং চেতনাৎ ব্রহ্মণঃ অচেতনং জগৎ
জনিশ্বতে ইতি অভ্যুপগমে কিং তন দ্বিগম

ভাস্ত্রানুবাদ ।

এই অভ্যুপগমকে অর্থাৎ বৈশেষিকগণের স্বীকৃত এই নিয়মকে তাঁহাদেরই প্রক্রিয়া দ্বারা সূত্রকার ব্যভিচারযুক্ত করিতেছেন। তাঁহাদের প্রক্রিয়া এই—পরমাণু সকল কিছু কালব্যবৎ অর্থাৎ যতদিন প্রলয়কাল থাকে ততদিন, অনারম্ভকার্য্য অর্থাৎ কার্য্য আরম্ভ না করিয়া যথাযোগ অর্থাৎ যথাসম্ভব রূপাদিগুণবিশিষ্ট হইয়া পারিমাণুল্যপরিমাণ হইয়া অর্থাৎ পরমাণুর যে অতি সূক্ষ্মপরিমাণ তদযুক্ত হইয়া থাকে। তাহার পর তাহারা অদৃষ্টাদিপুরঃসর অর্থাৎ অদৃষ্টবিশিষ্ট জীবের সম্বন্ধবশতঃ সংযোগসচিব হইয়া অর্থাৎ পরস্পর

(বৈশেষিককঙ্ক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহাদীর্ঘবদ্বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ।১১]

ভাষ্যানুবাদ ।

সংযোগসহকারে, দ্বাণুদিক্রমে সমস্ত কার্যাবস্থাকে সৃষ্টি করে, এবং কারণগুণসকল অর্থাৎ কারণসমবেত গুণসকল কার্যে (সজাতীয়) অজ্ঞপ্তের সৃষ্টি করে। যখন দুইটি পরমাণু দ্বাণুক সৃষ্টি করে, তখন পরমাণুগত গুরুবর্ণপ্রভৃতি রূপাদি গুণসকল দ্বাণুকে অজ্ঞ গুরুাদি গুণসকলের সৃষ্টি করে। কিন্তু পরমাণুর গুণবিশেষ যে পারিমাণ্ডল্য অর্থাৎ তাহার সূক্ষ্মপরিমাণ, তাহা দ্বাণুকে অজ্ঞ পারিমাণ্ডল্য সৃষ্টি করে না; কারণ, তাঁহারা দ্বাণুকে অজ্ঞপরিমাণের যোগ অর্থাৎ সহজ স্বীকার করেন। যেহেতু অণু ও হ্রস্ব দ্বাণুকগত পরিমাণ বলিয়া তাঁহারা বর্ণনা করেন। আর যখন দুইটি দ্বাণুক, একটি চতুরণুক সৃষ্টি করে, তখনও দ্বাণুকে সমবেত গুরুাদি গুণসকল সৃষ্টি পূর্বের মতই করে, কিন্তু অণু ও হ্রস্ব দ্বাণুকে সমবেত হইলেও তাহারা চতুরণুকে অণু ও হ্রস্ব সৃষ্টি করে না; কারণ, চতুরণুকে মহত্ত্ব ও দীর্ঘত্ব পরিমাণের যোগ স্বীকার করা হয়। আর যখন বহু পরমাণু, বহু দ্বাণুক, অথবা দ্বাণুকের সহিত পরমাণু কার্য্য জ্ঞানাদি উৎপাদন করে, তখনও এই নিয়ম তুল্য অর্থাৎ ঠিক থাকে। সেই প্রক্রিয়াতে এইরূপে যেমন পরিমণ্ডল পরমাণু হইতে অণু ও হ্রস্ব দ্বাণুক জন্মে এবং মহত্ত্ব ও দীর্ঘ জ্ঞানাদি জন্মে, কিন্তু পরিমণ্ডল জন্মে না; অথবা অণু ও হ্রস্ব দ্বাণুক হইতে মহত্ত্ব ও দীর্ঘ জ্ঞানুক জন্মে, কিন্তু অণুও জন্মে না, হ্রস্বও জন্মে না। এইরূপ চৈতন ব্রহ্ম হইতে অচৈতন জগৎ জন্মিলে—ইহা স্বীকার করিলে তোমার কি ক্ষতি হয় ?

ভাস্তী ।

ভাষ্যে—“পরমাণুগুণবিশেষস্ত” ইতি। পারিমাণ্ডল্যগ্রহণম্ উপলক্ষণম্। ন দ্বাণুকে অণুত্বমপি পরমাণুত্বমপি পারিমাণ্ডল্যম্ আরভতে, তস্মাৎ হি দ্বিহসংখ্যায়োনিত্বাৎ ইত্যপি জ্ঞেয়াম্। হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ইতি সূত্রঃ গুণিপরম্, ন গুণপরম্। “যদাপি দ্বৈ দ্বৈ দ্বাণুকে” ইতি পঠিতব্যে প্রমাদাৎ একং দ্বৈ-পদং ন পঠিতম্। এবং চতুরণুকম্ ইত্যাদি উপপদ্যতে। ইতরথা হি দ্বাণুকমেব তদপি স্মৃতাং ন তু মহত্ত্ব ইতি উক্তম্। অথবা দ্বৈ ইতি দ্বিহে, যথা “দ্বৈকয়ো-দ্বিহচনৈকচনে” ইতি। অত্র হি দ্বিহৈকত্বয়োঃ ইত্যর্থঃ। অত্রাণ দ্বৈক্যে ইতি স্মৃতাং সংখ্যায়ানাং বহুত্বাৎ। তদেবং যোজনীয়ম্—দ্বাণুকাধিকরণে যে দ্বিহে তে যদা চতুরণুকম্ আরভতে, সংখ্যায়ানাং চতুর্গাং দ্বাণুকানাম্ আরম্ভকত্বাৎ তত্তদগতে দ্বিহসংখ্যায়োনিতি আরম্ভিকে ইত্যর্থঃ। এবং ব্যবস্থিতায়াং বৈশেষিকপ্রক্রিয়ায়াং তদদৃশ্যস্তাং ব্যাভিচারঃ উক্তঃ। অথ অব্যবস্থিতা, তথাপি তদবস্থো ব্যাভিচার ইত্যাহ—“যদাপি বহবঃ পরমাণবঃ” ইতি। ‘ন অণু জায়তে নো হ্রস্ব জায়তে’ ইতি যোজনা।

বেদান্তকঙ্কতঃ ।

পরিমাণবিশেষস্ত পারিমাণ্ডল্যং ন দ্বাণুকে পারিমাণ্ডল্যম্ অপরম্ আরভতে ইতি ভাষ্যে পরমাণুপরিমাণ্ডল্যাৎ দ্বাণুকে পারিমাণ্ডল্যারম্ভ-নিষেধাৎ। অর্থাৎ দ্বাণুকগতগুহস্ত পারিমাণ্ডল্যাৎ আরম্ভ ইতি ভ্রমঃ স্মৃতাং তং নিরস্তম্—“পরিমাণ্ডল্যগ্রহণম্” ইতি। নহু হ্রস্বৈ হ্রস্বপরিমাণস্ত মহাদীর্ঘারম্ভকত্বঃ পরিমণ্ডলপরিমাণস্ত হ্রস্বপরিমাণারম্ভকত্বঃ চ ভ্রান্তিঃ, তৎ অযুক্তম্। অনন্তরনিষেধাৎ অতঃ আহ—“গুণিপরম্” ইতি। পরিমাণবদ্রব্যাত্মাং দ্রব্যান্তরারম্ভ উচ্যতে, ন তু গুণারম্ভ ইত্যর্থঃ। “দ্বাণুকে” ইতি নস্তুমোকবচনং কৃৎস্না বাক্যার্থম্ আহ “দ্বাণুকাধিকরণে” ইতি। নহু দ্বাণুকগতদ্বিহয়োঃ কথং চতুরণুকারম্ভকত্বম্, সংখ্যায়োনিতি আরম্ভকত্বাযোগাৎ অতঃ আহ—“সংখ্যায়ানাম্” ইতি। ‘জায়তে’ পদানুব্রহ্ম আহ—“ইতি যোজনা” ইতি।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

ভাষ্যে পরমাণুগুণবিশেষস্ত ইত্যাদি গ্রন্থে পারিমাণ্ডল্যশব্দের যে উল্লেখ আছে, তাহা উপলক্ষণ, অর্থাৎ ইহা ভিন্ন অপরকেও বুঝাইবে। যথা—দ্বাণুকগত অণুত্বকেও পরমাণুগত পারিমাণ্ডল্য আরম্ভ করে না। যেহেতু, তাহার কারণ দ্বিহ সংখ্যা—ইহাও বুঝিতে হইবে। হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ এই সূত্রটি গুণি পর অর্থাৎ দ্বাণুক ও পরমাণুপ্রভৃতি দ্রব্যকে বুঝাইবে; গুণপরিমণ্ডল্য অর্থাৎ হ্রস্ব ও পারিমাণ্ডল্য প্রভৃতি গুণ বুঝাইবে না। ভাষ্যে যদাপি দ্বৈ দ্বৈ দ্বাণুকে এইরূপ পাঠ করিতে হইবে, ভ্রমবশতঃ একটি দ্বৈ পদ পাঠ করা হয় নাই। তাহা হইলেই চতুরণুক ইত্যাদি গ্রন্থ সঙ্গত হয়। অতথা তাহাও দ্বাণুকই হইয়া যাইবে, কিন্তু মহত্ত্ব হইবে না, ইহা পূর্বে বলিয়াছি। অথবা দ্বৈ এই শব্দের অর্থ—দুইটি দ্বিহসংখ্যা। যেমন দ্বৈকয়োদ্বিহচনৈক-বচনে এই সূত্রে দ্বি ও এক শব্দের অর্থ—দ্বিহ ও একত্ব। তাহা না হইলে দ্বৈক্যে এইরূপ বহুবচনান্ত হইত; কারণ, সংখ্যায় অর্থাৎ যাহার সংখ্যা করা হয়, তাহার এখানে বহু। অতএব এইরূপে গ্রন্থযোজনা

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহদীর্ঘবদ্ধা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ । ১১]

ভামতীর অনুবাদ ।

করিতে হইবে। যথা—দ্ব্যণুকরূপ অধিকরণে যে দুইটি দ্বিধ থাকে, (অর্থাৎ দুই জোড়া দ্ব্যণুকে যে দুইটি দ্বিধ থাকে) তাহারা যখন চতুরণুক আরম্ভ করে তখন সংখ্যায় চারিটি দ্ব্যণুক চতুরণুকের আরম্ভক অর্থাৎ কারণ হয় বলিয়া তদগত দ্বিধ সংখ্যাষয়ও আরম্ভক হইয়া থাকে। এইরূপে ব্যবহৃত অর্থাৎ নিয়মিত বৈশেষিক প্রক্রিয়াতে তাঁহাদের কল্পিত দোষের ব্যভিচার বলা হইল। আর যদি অব্যবহৃত অর্থাৎ অনিয়মিত প্রক্রিয়া স্বীকার কর, তাহা হইলেও ব্যভিচার সেইরূপ থাকিয়া যায়—যদ্যপি বহবঃ পরমাণবঃ এই গ্রন্থে তাহাই বলিতেছেন। অণু জন্মে না, হ্রস্ব জন্মে না—এইরূপ যোজনা করিতে হইবে।

শাস্ত্রভাঙ্গম্ ।

অথ মন্ত্যসে বিরোদিনা পরিমাণান্তরেণ আক্রান্তং কার্যাজব্যাং দ্ব্যণুকাদি, ইত্যতঃ ন আরম্ভকাণি কারণগতানি পারিমাণুল্যাदीনি ইতি অভ্যুপগচ্ছামি, ন তু চেতনাবিরোদিনা গুণান্তরেণ জগতঃ আক্রান্তত্বম্ অস্তি, যেন কারণগতা চেতনা কার্যে চেতনান্তরং ন আরম্ভেত। ন হি অচেতনা নাম চেতনাবিরোদী কশ্চিদ্ গুণঃ অস্তি, চেতনাপ্রতি-
বেশমাত্রত্বাৎ। তস্মাৎ পারিমাণুল্যাদিবৈষম্যাৎ প্রাপ্নোতি চেতনায়্য আরম্ভকত্বম্ ইতি।
মৈবং মংস্থাঃ। যথা কারণে বিদ্যমানানামপি পারিমাণুল্যাदीনাম্ অনারম্ভকত্বম্, এবং
চেতন্যাপি ইত্যন্ত অংশস্ত সমানত্বাৎ।

ন চ পরিমাণান্তরাক্রান্তত্বং পারিমাণুল্যাदीনাম্ অনারম্ভকত্বে কারণম্; প্রাক্
পরিমাণান্তরান্তরাৎ পারিমাণুল্যাदीনাম্ আরম্ভকত্বোপপত্তেঃ, আরম্ভমপি কার্যাজব্যাং
প্রাক্ গুণারম্ভাৎ ক্ষণমাত্রম্ অগুণং তিষ্ঠতি ইতি অভ্যুপগমাৎ। ন চ পরিমাণান্তরান্ত্রে
ব্যগ্রাণি পারিমাণুল্যাदीনি ইত্যতঃ স্বসমানজাতীয়ং পরিমাণান্তরং ন আরম্ভস্তে পরি-
মাণান্তরস্ত অগ্ৰাহেত্বাভ্যুপগমাৎ।

“কারণবহুত্বাৎ কারণমহত্বাৎ প্রচয়বিশেষাচ্চ মহৎ” (বৈঃ সূঃ ৭।১।২) “তদ্বিপরীতমণু”
(৭।১।১০) “এতেন দীর্ঘত্বত্বস্বত্বে ব্যাখ্যাতো” (৭।১।১৭) ইতি হি কাণভূজানি সূত্রাণি।

ন চ সন্নিধানবিশেষাৎ কুতশ্চিৎ কারণবহুত্বাদীনি এব আরম্ভস্তে ন পারিমাণুল্যা-
দীনি ইতি উচ্যেত; জব্যাস্তরে গুণান্তরে বা আরম্ভ্যমাণে সর্বেষামেব কারণগুণানাং
স্বাপ্রায়সমবায়াবিশেষাৎ। তস্মাৎ স্বভাবাদেব পারিমাণুল্যাदीনাম্ অনারম্ভকত্বম্, তথা
চেতনায়্য অপি ইতি দ্রষ্টব্যম্।

সংযোগাচ্চ জব্যাদীনাং বিলক্ষণানাম্ উপপত্তির্দর্শনাৎ সমানজাতীয়োপপত্তিব্যভিচারঃ।
জব্যে প্রকৃতে গুণোদাহরণম্ অযুক্তম্ ইতি চেৎ? ন, দৃষ্টান্তেন বিলক্ষণারম্ভমাত্রস্ত
বিবক্ষিতত্বাৎ।

ন চ জব্যস্ত জব্যমেব উদাহর্তব্যং, গুণস্ত বা গুণ এব—ইতি কশ্চিৎ নিয়মে হেতুঃ
অস্তি। সূত্রকারোহপি ভবতাং জব্যস্ত গুণম্ উদাহার—

“প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষাণামপ্রত্যক্ষত্বাৎ সংযোগস্ত পঞ্চাঙ্গকং ন বিদ্যতে” (বৈঃ সূঃ ৪।২।২) ইতি।
যথা প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষয়োঃ ভূম্যাকাশয়োঃ সমবয়ব্ সংযোগঃ অপ্রত্যক্ষঃ, এবং প্রত্যক্ষাহ-
প্রত্যক্ষেষু পঞ্চস্তু ভূতেষু সমবয়ব্ শরীরম্ অপ্রত্যক্ষং ত্বাৎ। প্রত্যক্ষং হি শরীরম্।
তস্মাৎ ন পাঞ্চভৌতিকম্ ইতি। এতদ্ব্যক্তং ভবতি—“গুণশ্চ সংযোগো জব্যং শরীরম্”।
“দৃশ্যতে তু” (ব্রঃ সূঃ ২।১।৬) ইতি চ অত্রাপি বিলক্ষণোপপত্তিঃ প্রপঞ্চিতা।

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহদীর্ঘবদ্য হু অপরিসমাপ্ত্যাম্ ১১১]

শাক্তবাদের ।

নমু এবং সতি তেনৈব এতদ্ গতম্ ? নেতি ক্রমঃ ; তৎ সাংখ্যং প্রতি উক্তম্, এতৎ তু বৈশেষিকং প্রতি । নমু অতিদেহোহপি সমানজ্ঞায়তয়া কৃতঃ “এতেন শিষ্টোপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ” (ব্রঃ সূঃ ২।১।১২) ইতি । সত্যম্ এতৎ । তস্মৈব তু অয়ং বৈশেষিকপ্রক্রিয়ারন্তে তৎপ্রক্রিয়ানুগন্তেন নিদর্শনেন প্রপঞ্চঃ কৃতঃ ১১১ ইতি দ্বিতীয়ং মহদীর্ঘাধিকরণম্ ।

ভাষ্যম্বাদ ।

আর যদি মনে কর, বিরোধী অল্পপরিমাণদ্বারা কার্যদ্রব্য দ্ব্যণুকাদি আক্রান্ত হয়, এই জ্ঞত কারণগত পারিমাণুলা প্রভৃতি আরম্ভক হয় না, ইহা আমি স্বীকার করি, কিন্তু চেতনাবিরোধী অল্প গুণের দ্বারা জগৎ আক্রান্ত হয় না, যে জ্ঞত কারণগত চেতনা কার্যে অল্প চেতনাকে উৎপন্ন করিবে না । কারণ, অচেতনা নামক চেতনাবিরোধী কোন গুণ নাই । কারণ, তাহা কেবল চেতনার অভাবমাত্র । অতএব পারিমাণুলাদির বৈষম্যবশতঃ অর্থাৎ পারিমাণুলাদিদৃষ্টান্তের সহিত সমান না হওয়ায়, চেতনা আরম্ভক হয় অর্থাৎ কার্যগত চেতনার জনক হয়, এরূপ মনে করিও না । কারণ, যেমন কারণে থাকিলেও পারিমাণুলাদি কার্যগত গুণের জনক হয় না, এইরূপ চৈতন্ত্যও কার্যজগতের গুণের জনক হয় না—এই অংশটি সমান ।

আর অল্প পরিমাণদ্বারা আক্রান্ত হওয়া, পারিমাণুলাদির আরম্ভক না হওয়ার প্রতি কারণ—ইহা বলিতে পার না । কারণ, অল্প পরিমাণ আরম্ভ হওয়ার পূর্বে পারিমাণুলাদি আরম্ভক হইতে পারে, যেহেতু কার্য উৎপন্ন হইলেও গুণোৎপত্তির পূর্বে ক্ষণকালমাত্র গুণহীন হইয়া থাকে, ইহা তোমরা স্বীকার করিয়া থাক । আর পারিমাণুলাদি অল্প পরিমাণ উৎপন্ন করিবার জ্ঞত ব্যগ্র অর্থাৎ আগ্রহযুক্ত থাকে বলিয়া স্বসমানজাতীয় পরিমাণান্তরের আরম্ভক হয় না, ইহাও বলিতে পার না । যেহেতু পরিমাণান্তরের কারণ অল্প অর্থাৎ দ্বিত্ব সংখ্যা, ইহা তোমরা বলিয়া থাক ।

কারণবহুত্বাৎ, কারণমহত্বাৎ প্রচয়বিশেষাচ্চ মহৎ (৭।১।১০)

তদ্বিপরীতমণু (বৈঃ সূঃ ৭।১।১০)

অর্থাৎ কারণের বহুত্ব, কারণের মহত্ব (গুণ) ও প্রচয়বিশেষবশতঃ, মহৎ পরিমাণ উৎপন্ন হয় । অণু অর্থাৎ দ্ব্যণুক তাহার বিপরীত । অর্থাৎ মহৎ দ্রব্য প্রত্যক্ষ হয়, অণুর তাহা হয় না, এবং বহুত্বপ্রভৃতি মহত্বের কারণ এবং অণুত্বের কারণ ঈশ্বরের অপেক্ষা বুদ্ধিজ্ঞাতা দ্বিত্বসংখ্যা ।

এতেন দীর্ঘত্বত্বস্বত্বে ব্যাখ্যাতে (৭।১।১১)

অর্থাৎ ইহার দ্বারা দীর্ঘত্ব ও ত্বত্ব ব্যাখ্যা করা হইল । অর্থাৎ মহত্বের অসমবায়িকারণ যে কারণমহত্বাদি, তাহারাই দীর্ঘত্বেরও কারণ, অণুত্বের অসবায়িকারণ যে দ্বিত্বসংখ্যা, তাহারাই ত্বত্বের কারণ । এই গুলি কণাদ সূত্র ।

আর বিশেষ কোন সন্নিধানবশতঃ কারণবহুত্বাদিই, কার্যে মহত্বের উৎপাদন করে, পারিমাণুলাদি তাহা করে না—ইহা বলিতে পার না । কারণ, অল্পদ্রব্য বা অল্পগুণ আরম্ভ হইতে থাকিলে কারণগত সকল গুণই নিজের আশ্রয়ে সমবেত হইয়া থাকে, অর্থাৎ কারণগত সকলগুণই সমানভাবে তাহাতে থাকে, কোন তারতম্য থাকে না । অতএব স্বভাবশতঃই পারিমাণুলাদি কার্যগত গুণের জনক হয় না, সেইরূপ ব্রহ্মের চেতনাও স্বভাববশতঃই কার্যজগতের চেতনার জনক হয় না ।

আর সংযোগ হইতে বিলক্ষণ অর্থাৎ বিজাতীয় দ্রব্যাদির উৎপত্তি হয় দেখা যায় বলিয়া, সমানরূপ বস্তুর উৎপত্তি হয়, এই নিয়মে ব্যাভিচার হয় ।

যদি বল—দ্রব্যের কথাই চলিতেছে, এখানে গুণের উদাহরণ দেওয়া উচিত নয় ? না, ইহা বলিতে পার না । কারণ, এস্থলে দৃষ্টান্তদ্বারা কেবল বিলক্ষণের উৎপত্তিই বিবক্ষিত । আর দ্রব্যের দ্রব্যই উদাহরণ দিতে হইবে, অথবা গুণের গুণই উদাহরণ দিতে হইবে—এরূপ নিয়মে কোন হেতু নাই । আপনাদের সূত্রকারও গুণকে দ্রব্যের উদাহরণ দিয়াছেন । যথা—

প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষাণামপ্রত্যক্ষত্বাৎ সংযোগস্ত পঞ্চাত্মকং ন বিজ্ঞতে । (বৈঃ সূঃ ৪।২।২)

অর্থাৎ যেমন প্রত্যক্ষ ও অপ্রত্যক্ষ ভূমি ও আকাশে সমবেত সংযোগ অপ্রত্যক্ষ, এইরূপ কোনটি প্রত্যক্ষ ও

(বৈশেষিককটুক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহদীর্ঘবচা দ্বয়পরিমণ্ডলাভ্যাম্ ১১]

ভাট্টানুবাদ ।

কোনটি অপ্রত্যক্ষ, এইরূপ পঞ্চভূতে সমবেত শরীরও অপ্রত্যক্ষ হইত ; অথচ শরীর প্রত্যক্ষ হয়, অতএব শরীর পাক্‌ভৌতিক নহে । ইহাতে এই বলা হইল যে, সংযোগটি গুণ ও শরীরটি দ্রব্য । “দৃশ্যতে তু” এই সূত্রে বিলক্ষণের উৎপত্তি বিস্তার করিয়া বলা হইয়াছে ।

আচ্ছা, তাহা হইলে সেই সূত্রদ্বারা ই ত ইহা বলা হইয়া গিয়াছে ? আমরা বলি—না, ইহা বলা হয় নাই ; কারণ, তাহা সাংখ্যের প্রতি বলা হইয়াছে, আর ইহা বৈশেষিকের প্রতি বলা হইতেছে—এই ভেদ আছে । যদি বল, উভয় মত খণ্ডনের নৃক্ষি সমান বলিয়া এতেন শিষ্টোপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাভাঃ এই সূত্রদ্বারা অতিদেশে করা হইয়াছে, হাঁ—ইহা সত্য বটে । বৈশেষিকপ্রক্রিয়ার আরম্ভে অর্থাৎ বৈশেষিক মতপণ্ডনের আরম্ভে, তাঁহারই মতানুসারী দৃষ্টান্তদ্বারা এখানে তাহারই বিস্তার করা হইয়াছে মাত্র ১১ । এইরূপে এই মহদীর্ঘ অধিকরণ নামক দ্বিতীয় অধিকরণ সমাপ্ত হইল ।

ভামতী ।

চোদয়তি—“অথ মণ্ডসে বিরোধিনা পরিমাণাস্তুরেণ” স্বকারণদ্বারেণ আক্রান্ত্বাহ ইতি । পরিহরতি—“মৈবং মংস্থা” ইতি । কারণগতা গুণা ন কার্যে সমানজাতীয়ং গুণান্তরম্ আরভন্তে ইতি এতাবতা এব ইষ্টসিদ্ধৌ ন তদ্বৈবনুসরণে খেদনীয়ং মনঃ ইত্যর্থঃ । অপি চ সং পরিমাণাস্তরম্ আক্রামতি, ন উৎপত্তেশ্চ প্রাক্ পরিমাণাস্তরং সং—ইতি কথম্ আক্রামেৎ ?

ন চ তৎকারণম্ আক্রামতি । পারিমাণ্ডল্যস্তাপি সমানজাতীয়স্ত কারণস্ত আক্রমণ-হেতোঃ ভাবেন সমানগতয়া উভয়কার্য্যাব্যুৎপাদপ্রসঙ্গাৎ, ইত্যাশয়বান্ আহ—“ন চ পরিমাণাস্তরাক্রান্ত্বম্” ইতি ।

ন চ পরিমাণাস্তরারম্ভে ব্যাপৃততা পারিমাণ্ডল্যাধীনাম্ । ন চ কারণবহুত্বাদীনাম্ সন্নিধানম্, অসন্নিধানং চ পারিমাণ্ডল্যস্ত, ইত্যাহ—“ন চ পরিমাণাস্তরারম্ভে” ইতি । ব্যভিচারাস্তরম্ আহ—“সংযোগাচ্চ” ইতি । শব্দতে—“দ্রব্যো প্রকৃতে” ইতি । নিরাকরোতি—ন । দৃষ্টান্তেন ইতি । ন চ অস্মাকম্ অয়ম্ অনিয়মঃ, ভবতামপি ইতি আহ—“সূত্রাকরোহপি” ইতি । সূত্রং ব্যাচষ্টে—“যথা প্রত্যক্ষা প্রত্যক্ষয়োঃ” ইতি । শেষম্ অতিরোহিতার্থম্ ১১ ইতি দ্বিতীয়ং মহদীর্ঘাধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পকঃ ।

পারিমাণ্ডল্যাৎ আরম্ভে অপোদিত্তে বিরোধিপরিমাণাস্তরাঙ্কিত্তিঃ অসিদ্ধা ইতি আশঙ্ক্য আহ—“স্বকারণে”তি । স্বকারণং সংগা । ব্যাপ্তেঃ ব্যভিচারে উক্তে যত্র ব্যভিচারঃ, তত্র অস্তি অনারম্ভে কারণম্ ইতি এতাবদ্ উচ্যতে, উত তৎকারণগতিভোন ব্যাপ্তিঃ বিশিষ্টতঃ ? নান্ত ইত্যাহ—“কারণগতা” ইতি । বিতীরেহপি কিম্ অণুমহৎপরিমাণাভ্যাং দ্ব্যণুজ্ঞান্যণুকরয়োঃ স্বরূপেণ ব্যাপ্তিঃ পারিমাণ্ডল্যাণুকরয়োঃ অনারম্ভে হেতুঃ, উত তৎকারণেন ? নান্ত ইত্যাহ—“অপি চ” ইতি । ন চরম ইত্যাহ—“ন চ” ইতি । পরমাণুদৌ পারিমাণ্ডল্যাধিগুণবতি সতি তদ্বারক্কাণুকাদৌ অণুমহৎস্বাপ্তপুপত্তিঃ উক্তা, সম্ভ্রুতি পারিমাণ্ডল্যাধেদেব দ্বরাবিশেষনাৎ অণুমহৎস্বাপ্তারম্ভকৎ পরমাণুদ্ব্যণুকগতদ্বিবহুবহুর্যোঃ সন্নিধানবিশেষাৎ অণুমহৎস্বাপ্তারম্ভকৎ ইত্যাশঙ্কানিরাসার্থং ভাষ্কং তন্ ব্যাচষ্টে—“ন চ পরিমাণাস্তরারম্ভে” ইতি । ন চ পরিমাণাস্তরে ব্যাপৃততা, পারিমাণ্ডল্যাধীনাম্ ব্যাপৃতত্বে পারিমাণ্ডল্যাস্তরারম্ভেহপি ব্যাপৃততয়াঃ তুল্যত্বাৎ ইত্যর্থঃ । কারণবহুত্বাদীনাম্ সন্নিধানং, পারিমাণ্ডল্যাধীনাম্ অসন্নিধানম্ ইতি এতচ্চ নাস্তি, কারণৈক্যসমবায়স্ত তুল্যত্বাৎ ইত্যর্থঃ । কারণাবস্থা দ্রব্যম্ ইতি, সূত্রব্রহ্মং বক্ষ্যমাণম্ + অভিপ্রোক্তা ভাষ্কং দ্রব্যস্ত সংযোগঃ উহাঙ্কতঃ । নহু—

“আরম্ভতঃ গুণঃ কার্যে সঙ্গাতিং সমবায়িগঃ । বিশেষগুণ ইত্যস্তা ব্যাপ্তেঃ কা যু প্রতিক্রিয়া” ॥

উচ্যতে—ন তাবদ্ অস্তি বিশেষগুণঃ ইতি । যৎ তু উদয়নেন তত্র লক্ষণম্ অতাপি “স্বাভ্যববচ্ছেদোচিতাবাস্তরসাম্যাক্তবিশেষবহুঃ বিশেষগুণাঃ” ইতি । নবহু মথো যমিন্ দ্রব্যো বর্ত্তন্তে তস্ত ইতরাষ্টদ্রব্যোভাঃ ব্যাবর্ত্তকা ইতি উক্তং ভবতি । এবং চ নবাস্তরতমসাম্য-বৃত্তিগুণবৎ লক্ষণম্ । তত্র কিং নবাস্তরতমসাম্যবৃত্তিঃ নবহু মথো একৈকমাত্রবৃত্তিঃ বা নববাত্তিরিক্তবাত্তিরিক্তমাত্রবৃত্তিঃ বা পৃথিবাদি-নবলক্ষণবাত্তিরিক্তবাত্তিরিক্তানেকসমানাধিকরণদ্বানাপাদকসাম্যবহুঃ বা ? ন অগ্রিমঃ, অব্যাপ্তেঃ । ন বিতীরঃ, অতিব্যাপ্তেঃ । ন তৃতীয়ঃ, স হি এবম্ । পৃথিবাদীনাম্ যানি নবলক্ষণানি হেতাঃ যানি বাতিরিক্তানি তেভ্যশ্চ বাতিরিক্তানি তাস্তেব নবলক্ষণানি তৈঃ অনেকৈঃ সমানাধিকরণদ্বানাপাদকানি যানি যানি সাম্যজানি গচ্ছদ্বাদীনি তদ্বৎ বিশেষগুণবৎ । তথাচ বিশেষগুণস্ত একৈকপৃথিবাদি-নিষ্ঠবসিদ্ধিঃ ইতি । তৎ ন, কিম্ ইদং নবলক্ষণবাত্তিরিক্তবাত্তিরিক্তম্ ? নবহুবিশিষ্টবাত্তিরিক্তম্ বা ? তদ্বপলক্ষিতবাত্তিরিক্তবাত্তিরিক্তম্ বা নান্তঃ, নবহুবিশিষ্টবাত্তিরিক্তমুদিতাতিরিক্তৈকৈকপৃথিবাদিলক্ষণেভ্যো বাতিরিক্তানি যানি গুণাদিলক্ষণানি তৈঃ অনেকৈঃ সমানাধি-

(বৈশেষিককর্তৃক আক্ষেপের উত্তর ।)

[মহর্দীর্ঘবদ্বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ১১]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

করণস্থানাপাদকপরিমাণত্বসামান্ত্র্যবতঃ পরিমাণত্বাপি বিশেষগুণত্বাপত্ত্যা অতিব্যাপ্তেঃ । ন দ্বিতীয়ঃ, উপলব্ধিকৈতৈককাত্তিরিক্তনবদ্বিংশিষ্ট-পুণ্ড্রিবাঙ্গিলক্ষণব্যতিরিক্তানেকগুণাদিলক্ষণমনাধিকরণস্থানাপাদকপরিমাণত্বসংমান্যবতি পরিমাণেহপি গতত্বেন উক্তদোষতাদবহ্যাৎ । গুণত্বাস্তরজ্ঞাত্যিরৈকৈককৈল্লিঙ্গগ্রাহকসজ্ঞাত্যো য়ে রূপাদয়ঃ যানি চ ধর্ম্মাধর্ম্মভাবনাংসিদ্ধিক্রয়বহানি তেভ্যঃ ব্যতিরিক্তব্যতিরিক্তত্বং বিশেষ-গুণত্বম্ ইতি চেৎ ? ন, মিলিতব্যতিরিক্তৈককব্যতিরিক্তে এতৈককব্যতিরিক্তমিলিতব্যতিরিক্তে চ সংখ্যাদৌ অতিব্যাপ্তেঃ । “বসমবেত-বিশেষণবিশিষ্টত্বে সতি স্বাত্মৈকজ্ঞাতীয়বাবচ্ছেদকত্বং বিশেষগুণত্বম্” বোমশিবোক্তম্ অশিবম্ । স্বগতসংখ্যাদিবিশেষিতৈঃ ত্রব্যজাতীয়-পুণ্ড্রিবাঙ্গিবাবচ্ছেদকৈঃ সংখ্যাদিত্তিঃ অতিব্যাপ্তেঃ, গগনত্বজ্ঞাত্যিবিরহেণ একজ্ঞাতীয়কত্বাশ্রয়াবাবচ্ছেদকশব্দাব্যাপ্তেঃ । স্বাত্মৈকজ্ঞাত্যিপদেন নবাক্ততমবিবক্ষ্যাম্ উক্তদোষাৎ ইতি । এবম্ অস্তদপি সম্ভবলক্ষণং বক্তনীয়ম্ ইতি । কিং চ কারণৈকার্থসমবার্যাবিশেষবাৎ মহত্বমিব মহত্বাস্তরম্ অণুত্বমপি কারণগতং কাথো অণুত্বং কিম্ ইতি ন আরভতে ? কার্যাত্তাপি অণুত্বে ভোগাতিশয়াদিক্কে ন আরভতে ইতি চেৎ ? তর্হি ইহাপি সর্বত্র জগতি চেতনারস্তে শেষশেষিভাবাভাবাদ্ ভোগঃ ন স্তাৎ, অতঃ মাত্রাশবলত্বলক্ষণঃ উপাদানত্বাৎ মাত্রাগতঃ জ্ঞাভ্যঃ জগতি জ্ঞাভ্যম্ আরভতে ন ব্রহ্মচেতনা চেতনাম্ । জীবেষু তু ব্রহ্মাবচ্ছেদেষু চেতনা বৎস্রতীতি তুল্যম্ । তদ্বক্তৃম্ আচার্য্যবার্ত্তিককৃতা—

তমঃ প্রধানঃ ক্ষেত্রাণাং চিং প্রধানশ্চিদানন্দম্ । পরঃ কারণতামেতি ভাবনাজানকর্ম্মভিঃ ॥ ইতি

ইতি দ্বিতীয়ঃ মহর্দীর্ঘাধিকরণম্ ।

ভাস্তরীয় অনুবাদ ।

“আর যদি মনে কর, কার্যদ্রব্য নিজের কারণকে দ্বার করিয়া বিরোধী অত্র পরিমাণকর্তৃক আক্রান্ত হয় বলিয়া” এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । অর্থাৎ যদি মনে কর, বিরোধী অত্র পরিমাণকর্তৃক কার্যদ্রব্য দ্ব্যণুকারি আক্রান্ত হয় । মৈবং মংস্থা অর্থাৎ এরূপ মনে করিও না—এই গ্রন্থদ্বারা উক্ত শঙ্কার পরিহার করিতেছেন । কারণগত গুণসকল কার্যে সমানজাতীয় গুণের আরম্ভক হয় না, এইটুকু দ্বারাই ইষ্টসিদ্ধি হইলে অর্থাৎ আমাদের অভিপ্রেত কার্য সিদ্ধি হইলে, তাহার হেতুর অনুসন্ধান করিয়া মনকে আর কষ্ট দেওয়া উচিত নহে । আরও বিদ্যমান যে অত্র পরিমাণ, তাহাষ্ট আক্রমণ করে, কিন্তু উৎপত্তির পূর্বে অত্রপরিমাণ ত বিদ্যমান নাই, অতএব কি করিয়া আক্রমণ করিবে ?

আর তাহার কারণও আক্রমণ করে না । কারণ, আক্রমণের হেতু—কার্যের সজাতীয় কারণ—পারিমাণ্ডল্যও বিদ্যমান থাকায়, তুলাবল বলিয়া উভয়কার্যেরই উৎপত্তির অভাব হইয়া পড়ে, এই অভিপ্রায়ে ন চ পরিমাণাস্তরাক্রান্তত্বম্ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন ।

আর পারিমাণ্ডল্য অত্রপরিমাণ সৃষ্টি করিতেও ব্যাপৃত অর্থাৎ আগ্রহযুক্ত হয় না । আর যে কারণবহুত্বাদির সন্নিধান আছে ও পারিমাণ্ডল্যের সন্নিধান নাই, তাহা নহে, ইহা ন চ পরিমাণাস্তরারস্তে এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । সংযোগাচ্চ এই গ্রন্থে অত্র একটি ব্যাভিচার বলিতেছেন । ত্রব্যে প্রকৃতে এই বলিয়া শঙ্কা করিতেছেন । ন দৃষ্টান্তেন এই গ্রন্থদ্বারা সেই শঙ্কার পরিহার করিতেছেন । আর এই অনিয়ম কেবল আমাদের নহে, কিন্তু আপনাদেরও, ইহা সূত্রকারোহপি এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । যথা প্রত্যক্ষা-প্রত্যক্ষয়োঃ এই গ্রন্থদ্বারা সূত্র ব্যাখ্যা করিতেছেন । অবশিষ্ট ভাষ্য দ্রক্ষ্যম্ নহে ১১ মহর্দীর্ঘাধিকরণ নামক দ্বিতীয় অধিকরণ শেষ হইল ।

দ্বিতীয়াধিকরণের তাৎপর্য্য ।

এই দ্বিতীয়াধিকরণটী একটি মাত্র সূত্রদ্বারা রচিত । ইহার অর্থ—পরিমণ্ডল হইতে হ্রস্ব ও অণু দ্ব্যণুকের ত্রায় এবং অণু ও হ্রস্ব দ্ব্যণুকের হইতে মহৎ ও দীর্ঘ ত্র্যণুকের ত্রায় চেতনব্রহ্ম হইতে অচেতন জগৎ উৎপন্ন হয় । জগৎ ব্রহ্মরূপ কারণ হইতে উৎপন্ন হইলে ব্রহ্মধর্ম্ম জগতে আসিবেনা কেন ? এই অধিকরণে এই বৈশেষিকের আপত্তির উত্তর প্রদত্ত হইল । অবশ্য এজন্ত ইহা স্মৃতিপাদে আলোচ্য বিষয় হইলেও সূত্রকারের ইচ্ছানুসারেই এখানে ইহা আলোচিত হইল ।

(১) -জ্ঞতি—

প্রথম স্রুতিসঙ্গতি—প্রথম অধিকরণবৎ

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—ঐ

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—ঐ

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—ঐ

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—দৃষ্টান্তসঙ্গতি । পূর্বে, প্রপঞ্চে প্রধাননিষ্ঠ অশব্দত্বাদিগুণের অন্বেষণ হয় না বলিয়া প্রধানের যেমন প্রপঞ্চে উপাদানত্ব সিদ্ধ হয় না, তদ্রূপ প্রপঞ্চে ব্রহ্মগুণ—চেতনত্বের অন্বেষণ হয় না বলিয়া প্রপঞ্চে ব্রহ্মোপাদানকত্ব না থাকুক—এইরূপ দৃষ্টান্ত সঙ্গতির দ্বারা এই অধিকরণটী আরও হইয়াছে ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৫১

পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণঃ নাম

তৃতীয়াধিকরণম্

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ । ১২ *

দ্বিতীয়াধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

- (২) বিষয়—চেতনব্রহ্ম হইতে জগৎ সৃষ্টি হয়, ইহা সমন্বয়াদ্যায়ে বলা হইয়াছে, উক্ত সমন্বয় এতদ্ব্যতীত বিষয়
(৩) সংশয়—তাহা “কারণগুণসকল কার্যে স্বসমানজাতীয় গুণের আরম্ভক হয়,” এই গ্রাম্যের
দ্বারা বিরুদ্ধ হয় কি না ?
(৪) পূর্বপক্ষ—বিরুদ্ধ হয়—ইহা পূর্বপক্ষ ।
(৫) ফলভেদ—পূর্ববৎ ।

অর্থাৎ চেতন ব্রহ্ম জগতের উপাদান কারণ, এই কথা সমন্বয়াদ্যায়ে কথিত হওয়ায় সেই সমন্বয়ের
“কারণগত বিশেষগুণ কার্যে গুণত্বাদ্যাপ্য জ্ঞানতির সহিত নিজের সমানজাতীয় অগুণত্বকে আরম্ভ করে” এই
নিয়মের সাধক বৈশেষিক অনুমানের সহিত বিরোধের সন্দেহ হইলে, পূর্ব অধিকরণে প্রধানগুণের অদ্বয় না
হওয়ায় জগতের উপাদান প্রধান নহে—ইহা বলা হইয়াছে, তাহা হইলে ব্রহ্মবিশেষগুণ চৈতন্যের অদ্বয় না
হওয়ায় চেতনব্রহ্ম জগতের উপাদান নহে—ইহা পাওয়া যায় । এই জন্তই নিজের মতে গ্রাম্যবিরোধপরিহারপর
অর্থাৎ অজ্ঞানত্বের যুক্তির সহিত যে বিরোধ হয়, তাহার পরিহারের জন্ত কল্পিত এই বিচার, স্মৃতিপাদে বলা
উচিত হইলেও অবাস্তব সঙ্গতির লোভে এখানে করা হইয়াছে ।

ব্রহ্ম চেৎ জগতো যোনিস্তদ্বিশেষগুণাশ্চিতম্ ।

জগৎ স্মান্ন তু তৎ তস্মাৎ তস্মাৎ ন প্রকৃতিৰ্ভবেৎ ॥

অর্থাৎ ব্রহ্ম যদি জগতের উপাদানকারণ হইতেন, তাহা হইলে জগৎ তাহার বিশেষগুণ চৈতন্যগুণ হইত,
কিন্তু তাহা ত হয় নাই, অতএব ব্রহ্ম জগতের উপাদানকারণ নহেন ।

- (৬) সিদ্ধান্তপক্ষ—বিরুদ্ধ হয় না—ইহাই সিদ্ধান্তপক্ষ ।

অর্থাৎ এখানে প্রতিবন্ধীদ্বারা উত্তর বলিতেছেন—

পরমাণুগতা ন পরিমণ্ডলতা দ্ব্যণুকে করোতি পরিমণ্ডলতাম্ ।

দ্ব্যণুকানুগতা চ মহতি ত্র্যণুকে জনয়েন্ন তদদণ্ডতামপরাম্ ॥

অর্থাৎ পরমাণুগত পরিমাণুলা দ্ব্যণুকে অপর পরিমাণুল্যের সৃষ্টি করে না, এবং দ্ব্যণুকে অল্পগত অণুত্ব,
মহত্ত্বশূন্য ত্র্যণুকে অপর অণুত্বকে সৃষ্টি করে না । অতএব বৈশেষিকের উক্ত নিয়মে বাতিচার হইল ।
পরিমণ্ডল পরমাণু হইতে দ্ব্যণুক উৎপন্ন হইলেও তাহাতে যেমন পরিমাণুলা হয় না, সেইরূপ চেতন ব্রহ্ম হইতে
অচেতন জগৎ উৎপন্ন হইয়া থাকে ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ । ১২

ইদানীং পরমাণুকারণবাদং নিরাকরোতি । স চ বাদ ইখং সমুত্তীর্ণতে—পটাদীনি
হি লোকে সাবয়বানি জব্যানি স্বানুগতৈরেব সংযোগসচিবৈঃ তস্মাদিতি ঋত্বৈঃ আরম্ভ-
মাণানি দৃষ্টানি । তৎসামাচ্ছেন যাবৎ কিঞ্চিৎ সাবয়বং তৎ সৰ্বং স্বানুগতৈরেব সংযোগ-
সচিবৈঃ ভেদৈঃ ভেদৈঃ জ্যৈত্বৈঃ আরম্ভম্ ইতি গম্যতে । স চ অয়ম্ অবয়বাবয়ববিভাগঃ যতো
নিবর্ততে সঃ অপকর্ষপর্য্যন্তগতঃ পরমাণুঃ । সৰ্বং চ ইদং জগৎ গিরিসমুজাদিকং

* এখানে “ন কৰ্ম্ম” এবং “অভাব” এই তিনটি প্রথমোক্ত পদ থাকায় এখানে অধিকরণ আরম্ভ হইল বুলিতে চাইবে । আর
এখানে এই পদের সমস্ত অধিকরণে যেমন নিষেধবাচক শব্দ আছে, সেই রীতি অনুসারে নিষেধবাচক শব্দ “ন”-কার এবং “অভাব”
পদ থাকায় পূর্বাধিকরণের অঙ্গ হইতে পারিল না । কিন্তু পৃথক অধিকরণই হইল । তত্রাপ পূর্বসূত্রে নিষেধবাচক শব্দ না থাকায় তাহা
খণ্ডনসূচক অধিকরণও হইতে পারে নাই । এক ভাষ্যরত্নাভি ভিন্ন সকলেই এই সূত্রে পূর্বাধিকরণের অঙ্গ করিয়াছেন । তাহা
কিন্তু অসঙ্গত । এই অধিকরণে স্বজারম্ভক শব্দদ্বারা অধিকরণের নাম করা হয় নাই—ইহাও একটা লক্ষ্য করিবার বিষয় ।

(বৈশেষিকমতঃপ্রবর্তনম্।)

[উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ।১২]

শাক্তরত্নায়ম্।

সাবয়বং সাবয়বত্বাচ্চ আন্তঃসবৎ। ন চ অকারণেন কার্যেণ ভবিতব্যম্ ইত্যতঃ পরমাণবঃ জগতঃ কারণমিতি কণভুগতিপ্রায়ঃ। তানি ইমানি চত্বারি ভূতানি ভূম্যুদকতেজঃ-পবনাখ্যানি সাবয়বানি উপলভ্য চতুর্বিধাঃ পরমাণবঃ পরিকল্প্যন্তে। তেবাং চ অপকর্ষ-পর্যন্তগতত্বেন পরতঃ বিভাগাসম্ভবাৎ বিনশ্চতাং পৃথিব্যাदीনাং পরমাণুপর্যন্তঃ বিভাগঃ ভবতি, স প্রলয়কালঃ। ততঃ স্বর্গকালে চ বায়বীয়েষু অণুেষু অদৃষ্টাপেক্ষং কৰ্ম্ম উৎপত্ততে, তৎ কৰ্ম্ম আশ্রয়ম্ অণুম্ অগ্নস্তুরেণ সংযুক্তি। ততঃ দ্ব্যণুকাদিক্রমেণ বায়ুঃ উৎপদ্যতে। এবম্ অগ্নিঃ এবম্ আপঃ এবং পৃথিবী। এবমেব শরীরং সেন্সিয়ম্ ইতি। এবং সৰ্ব্বম্ ইদং জগৎ অণুভ্যঃ সম্ভবতি। অণুগতেভ্যশ্চ রূপাদিভ্যঃ দ্ব্যণুকাদিগতানি রূপাদীনিসম্ভবন্তি, তদুপট্টায়েন ইতি কাণাদা মন্ত্যন্তে।

ভাষ্যম্বাদ।

সূত্রার্থ—পরমাণুসকলের সংযোগজনক কৰ্ম্ম স্বীকার করিলে অথবা না করিলে উভয়থাপি অর্থাৎ এই উভয় প্রকারেই ন কৰ্ম্ম অর্থাৎ কৰ্ম্ম হইতে পারে না। অতঃ অর্থাৎ অতএব তদভাবঃ অর্থাৎ তাহার অর্থাৎ সৃষ্টির অভাব অর্থাৎ সৃষ্টি হইতে পারে না, ইহা একপ্রকার ব্যাখ্যা।

অথবা সেই কৰ্ম্মের নিমিত্ত যদি অদৃষ্ট স্বীকার কর, তাহা হইলে তাহা যদি অচেতন আত্মসমবায়ি হয় অর্থাৎ সমবায় সম্বন্ধে অচেতন আত্মায় থাকে, অথবা পরমাণুতে থাকে, উভয়থাপি অর্থাৎ উভয়প্রকারেই অচেতন অদৃষ্টের স্বতঃপ্রসুতি হইতে পারে না। এইজন্ত ন কৰ্ম্ম অর্থাৎ কৰ্ম্মও হইতে পারে না। অতএব তদভাবঃ অর্থাৎ সৃষ্টির অভাব হয়, ইহা দ্বিতীয়প্রকার ব্যাখ্যা।

আর একপ্রকার ব্যাখ্যা যথা—সৃষ্টিকালে পরমাণুসংযোগের জন্ত এবং প্রলয়কালে পরমাণুসকলের বিভাগের জন্ত উভয়থাপি অর্থাৎ এই উভয় প্রকারেই পরমাণুসকলের ন কৰ্ম্ম অর্থাৎ কৰ্ম্ম হইতে পারে না। অতএব হেতু না থাকায় সংযোগ ও বিভাগ হইতে পারে না, অতঃ তদভাবঃ অর্থাৎ সেইজন্ত সৃষ্টি ও প্রলয় হইতে পারে না—ইহা তৃতীয়প্রকার ব্যাখ্যা।

ভাষ্যার্থ—সম্প্রতি ভগবান্ সূত্রকার পরমাণুকারণবাদ নিরাস করিতেছেন। সেই বাদ এই প্রকারে উদ্ভূত হয়, যথা—জগতে বস্তুপ্রভৃতি সাবয়ব দ্রব্যসকল স্বাতন্ত্র্যগত অর্থাৎ নিজের সহিত সমবায়সম্বন্ধযুক্ত সংযোগ সহকৃত তত্ত্বপ্রভৃতি বস্তুদ্বারা আরম্ভ অর্থাৎ উৎপন্ন হয়, দেখা যায়। তৎসামান্য অর্থাৎ তাহার সমান বলিয়া যত কিছু সাবয়ব বস্তু আছে, সেই সমস্তই স্বাতন্ত্র্যগত অর্থাৎ নিজের সহিত সমবায় সম্বন্ধযুক্ত সংযোগ সহকৃত সেই সেই দ্রব্যের দ্বারা আরম্ভ অর্থাৎ উৎপন্ন হয়, ইহা বুঝা যাইতেছে, এবং সেই অবয়ব ও অবয়বীর বিভাগ যেখানে নিবৃত্ত হয় অর্থাৎ যেখানে ঐ বিভাগ হয় না, অপকর্ষ পর্য্যন্তগত অর্থাৎ স্ফেরের চরমসীমায় উপনীত সেই বস্তুই পরমাণু, এবং গিরি সমুদ্রপ্রভৃতি এই সমস্ত জগৎ সাবয়ব, এবং সাবয়ব বলিয়া আদি ও অন্তযুক্ত, এবং কার্য কখনও কারণব্যতীত হইতে পারে না, এইজন্ত পরমাণুসকল জগতের কারণ—ইহাই মহর্ষি কণাদের অভিপ্রায়।

সেই এই পৃথিবী জল তেজঃ ও বায়ু নামক চারিটা ভূতকে সাবয়ব দেখিয়া চারিপ্রকার পরমাণু পরিকল্পনা করা হয়। সেই পরমাণুসকল অপকর্ষপর্য্যন্তগত বলিয়া অর্থাৎ স্ফেরের চরম সীমায় গিয়াছে বলিয়া তাহার পরে বিভাগ হওয়া সম্ভব নহে বলিয়া বিনাশশীল পৃথিবী প্রভৃতির পরমাণুপর্য্যন্ত বিভাগ হয়, তাহাই প্রলয়কাল, এবং তাহার পর সৃষ্টিকালে বায়বীয় পরমাণুতে অদৃষ্টবশতঃ কৰ্ম্ম উৎপন্ন হয়। সেই কৰ্ম্ম নিজের আশ্রয় পরমাণুকে অন্তঃপরমাণুর সহিত সংযোগ করিয়া দেয়, তাহার পর দ্ব্যণুকাদিক্রমে বায়ু উৎপন্ন হয়। এইরূপে অগ্নি, এইরূপে জল, এবং এইরূপে পৃথিবী উৎপন্ন হয়। এইরূপেই ইঞ্জিয়ার সহিত শরীর উৎপন্ন হয়। এইরূপে এই সমস্ত জগৎই পরমাণু হইতে উৎপন্ন হয়, এবং তদুপট্টায় অল্পসারে পরমাণুস্থিত রূপাদি গুণ হইতে দ্ব্যণুকাদিস্থিত রূপাদি গুণ উৎপন্ন হয়—ইহা কণাদসম্প্রদায়ভূক্ত পণ্ডিতগণ মনে করেন।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৫৩

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[উভয়থাপি ন কর্ম্মীতন্তুদভাবঃ । ১২]

ভাষ্যতী ।

((পরমাণুনাং আত্মশ্চ কর্ম্মণঃ কারণাভ্যুপগমে অনভ্যুপগমে বা ন কর্ম্ম, অতঃ তদভাবঃ, তন্তু
দ্বাণুকাদিক্রমেণ সর্গশ্চ অভাবঃ । অথবা যদি অণুসমবায়ি অদৃষ্টম্, অথবা ক্ষেত্রজসমবায়ি,
উভয়থাপি তন্তু অচেতনশ্চ চেতনানধিষ্ঠিতশ্চ অপ্রবৃত্তে: কস্মীভাবঃ, অতঃ তদভাবঃ সর্গাভাবঃ ।
নিমিত্তকারণতামাত্রেন তু ঈশ্বরশ্চ অধিষ্ঠাতৃহ্ম উপরিষ্ঠাৎ নিরাকরিষ্যতে । অথবা সংযোগোৎ-
পত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থম্ উভয়থাপি ন কর্ম্ম, অতঃ সর্গহেতোঃ সংযোগশ্চ অভাবাৎ প্রলয়হেতোঃ
বিভাগশ্চ অভাবাৎ তদভাবঃ । তয়োঃ সর্গপ্রলয়য়োঃ অভাবঃ ইত্যর্থঃ । তদেতৎ সূত্রং
তাৎপর্য্যতঃ ব্যাচষ্টে—“ইদানীং পরমাণুকারণবাদম্” ইতি । নিরাকার্য্যস্বরূপম্ উপপত্তিসহিতম্
আহ—“স চ বাদ” ইতি । স্বাভূগতৈঃ—স্বসম্বন্ধৈঃ । সম্বন্ধশ্চ আধার্য্যাধারভাবঃ * ইহ প্রত্যয়হেতুঃ
সমবায়ঃ । পঞ্চমভূতশ্চ অনবয়বত্বাৎ “তানি ইমানি চছারি ভূতানি” ইতি ।)

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অন্ত প্রাসঙ্গিকেন অনন্তরাধিকরণেন ন সঙ্গতিঃ, ইতি ব্যবহিতেন উচ্যতে । প্রধানং চেতনানধিষ্ঠিতত্বাৎ ন কারণঃ চেৎ, তর্হি
অণবঃ তদধিষ্ঠিতা ভবন্ত কারণম্ ইতি স্ববোধায় সূত্রম্ আদৌ ত্রোহা যোজয়তি—“পরমাণুনাং” ইত্যাদিনা । অনববোধরূপঃ আত্মা
অদৃষ্টাশ্চ ইতি বদতাম্ অণবঃ কিং ন শ্রাঃ ইতি “অণুসমবায়ি” ইত্যুক্তম্ । নমু কর্ম্মণঃ চেতনানধিষ্ঠিতত্বম্ অসিদ্ধম্ ঈশ্বরাদিষ্ঠিতত্বাৎ
অত আহ—“নিমিত্তে”তি । “উপরিষ্ঠাৎ” ইতি । পত্ন্যঃ (ব্রঃ ২।২।৩৭) ইত্যত্র ইত্যর্থঃ । ভাষ্যে স্বাভূগতৈঃ ইতি ন জ্ঞাতেরিব
বাক্যোনাম্ অণুগতত্বম্ উচ্যতে ইত্যাহ—“স্বসম্বন্ধৈঃ” ইতি । সূত্রম্ কোহপি ন সংযোগ ইত্যাহ—“সম্বন্ধশ্চ” ইতি । আধারী ইতি
ইনুপ্রত্যয়ঃ নিত্যযোগে । অতশ্চ অণুতদিক্সিসিদ্ধে: ন কণ্ডবদরসংযোগে অভিবাণ্ডিঃ । সমবায়ের প্রমাণম্ আহ—“ইহ” ইতি । ইহ
প্রত্যয়কাষণম্ ইত্যর্থঃ ।

ভাষ্যতীর অমুবাদ ।

পরমাণুসকলের আত্মকর্ম্মের কোন কারণ স্বীকার করিলে, অথবা না করিলে, কর্ম্ম হয় না । অতএব
তাহার অভাব অর্থাৎ দ্বাণুকাদিক্রমে সৃষ্টির অভাব অর্থাৎ সৃষ্টি হইতে পারে না । অথবা অদৃষ্ট যদি অণু-
সমবায়ি অর্থাৎ পরমাণুতে সমবায়সম্বন্ধে থাকে, অথবা ক্ষেত্রজসমবায়ি অর্থাৎ জীবসমবায়ি অর্থাৎ জীবের সমবায়-
সম্বন্ধে থাকে, এই উভয় প্রকারেই চেতনকর্ত্ত্বক অনধিষ্ঠিত অর্থাৎ অপ্রেরিত অচেতন অদৃষ্টের প্রবৃত্তি হয় না
বলিয়া কর্ম্ম হয় না, অতএব তাহার অভাব অর্থাৎ সৃষ্টির অভাব অর্থাৎ সৃষ্টি হইতে পারে না । এলং
কেবল নিমিত্তকারণতাবশতঃ ঈশ্বর অধিষ্ঠাতা হন, এই মতকে পরগ্রন্থে (পশুপত্যাধিকরণে) নিরাস করিব ।
অথবা সংযোগোৎপত্তির জগৎ বিভাগোৎপত্তির জগৎ এই উভয় প্রকারেই কর্ম্ম হইতে পারে না, অতএব সৃষ্টির
হেতু সংযোগ না হওয়ায়, এবং প্রলয়ের হেতু বিভাগ না হওয়ায় সৃষ্টি ও প্রলয়ের অভাব অর্থাৎ সৃষ্টি ও প্রলয়
হইতে পারে না । এই সূত্রটিকে তাৎপর্য্যতঃ অর্থাৎ সূত্রের তাৎপর্য্যানির্ণয়সহকারে ইদানীং পরমাণুকারণ-
বাদম্ এই গ্রন্থদ্বারা খাণ্ডা করিতেছেন ।

স চ বাদঃ এই গ্রন্থদ্বারা উপপত্তির সহিত অর্থাৎ যুক্তির সহিত নিরাকার্য্য অর্থাৎ যাহার নিরাকরণ
করা হইবে, তাহার স্বরূপ বলিতেছেন । স্বাভূগত শব্দের অর্থ—স্বসম্বন্ধ অর্থাৎ স্বশব্দের অর্থ পটাদি সাবয়বদ্রব্য
তাগাদের সহিত সমবায়সম্বন্ধবিশিষ্ট যে তত্ত্বপ্রভৃতিদ্রব্য তাহাই স্বসম্বন্ধ । ইহপ্রত্যয় অর্থাৎ দ্রব্যো গুণ, কপালে
ঘট ইত্যাদি যে প্রত্যয় অর্থাৎ জ্ঞান হয়, তাহার কারণ যে আধারাদেয়ভাবসম্বন্ধ অর্থাৎ সমবায় তাহাই এস্থলে
সম্বন্ধ । পঞ্চমভূত অর্থাৎ আকাশ নিরবয়ব বলিয়া তানি ইমানি চছারি ভূতানি এই গ্রন্থ বলিয়াছেন ।

১২

শাক্তভাষ্যম্ ।

তত্র ইদম্ অভিধীয়তে—বিভাগাবস্থানাং তানং অণুনাং সংযোগঃ কর্ম্মাপেক্ষঃ অভ্যুপ-
গম্যব্যঃ, কর্ম্মবতাং তদ্বাদীনাং সংযোগদর্শনাৎ । কর্ম্মণশ্চ কার্য্যত্বাৎ নিমিত্তং কিমপি
অভ্যুপগম্যব্যম্ । অনভ্যুপগমে নিমিত্তাভাবাৎ ন অণুসু আত্মঃ কর্ম্ম স্মাৎ । অভ্যুপগমেহপি
যদি প্রযত্নঃ অভিঘাতাদির্বা যথাদৃষ্টং কিমপি কর্ম্মণো নিমিত্তম্ অভ্যুপগম্যেত, তন্তু
অসম্ভবাৎ নৈব অণুসু আত্মঃ কর্ম্ম স্মাৎ । ন হি তস্মাত্ম অবস্থায়াম্ আত্মগুণঃ প্রযত্নঃ সম্ভবতি
শরীরাত্মাভাবাৎ । শরীরপ্রতিষ্ঠে হি মনসি আত্মনঃ সংযোগে সতি আত্মগুণঃ প্রযত্নঃ জায়তে ।

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ । ১২]

শাক্তভাষ্যম্ ।

এতেন অভিধাতাদি অপি দৃষ্টং নিমিত্তং প্রত্যাখ্যাতব্যম্ । সর্গোত্তরকালং হি তৎ সৰ্ব্বং ন আদ্যন্ত কৰ্ম্মণঃ নিমিত্তং সম্ভবতি ।

অথ অদৃষ্টম্ আদ্যন্ত কৰ্ম্মণঃ নিমিত্তম্ ইতি উচ্যেত । (তৎ পুনঃ আত্মসমবায়ি বা স্মৃৎ অণুসমবায়ি বা ।) উভয়থাপি ন অদৃষ্টনিমিত্তম্ অণুষু কৰ্ম্ম অবকল্পেত, অদৃষ্টন্ত অচেতন-
ত্বাৎ । ন হি অচেতনং চেতনেন অনধিষ্ঠিতং স্বতন্ত্রং প্রবর্ততে প্রবর্তয়তি বা ইতি সাংখ্য-
প্রক্রিয়ায়াম্ অভিহিতম্ । আত্মনশ্চ অসুংপন্নচেতন্তন্ত তন্তাম্ অবস্থায়াম্ অচেতনত্বাৎ ।
আত্মসমবায়িত্বাভ্যুপগমাচ্চ ন অদৃষ্টং অণুষু কৰ্ম্মণঃ নিমিত্তং স্মৃৎ, অসম্বন্ধাৎ । অদৃষ্টবতা
পুরুষেণ অস্তি অণুনাং সম্বন্ধ ইতি চেৎ ? সম্বন্ধসাতত্যাৎ প্রবৃত্তিসাতত্যাৎপ্রসঙ্গঃ নিয়াম-
কাস্তরাভাবাৎ । তদেবং নিয়তন্ত কস্মিচ্চিৎ কৰ্ম্মনিমিত্তন্ত অভাবাৎ ন অণুষু আদ্যঃ কৰ্ম্ম
স্মৃৎ । কৰ্ম্মাভাবাৎ তন্নিবন্ধনঃ সংযোগঃ ন স্মৃৎ । সংযোগাভাবাচ্চ তন্নিবন্ধনং দ্ব্যণুকাদি
কার্যজাতং ন স্মৃৎ । সংযোগশ্চ অণোঃ অণুস্তুরেণ সৰ্ব্বাত্মনা বা স্মৃৎ একদেশেন বা ?
সৰ্ব্বাত্মনা চেৎ, উপচয়ানুপপত্তেঃ অণুগাত্ত্বপ্রসঙ্গঃ, দৃষ্টবিপর্যয়প্রসঙ্গশ্চ, প্রদেশবতঃ জব্যন্ত
প্রদেশবতা জব্যাস্তুরেণ সংযোগন্ত দৃষ্টত্বাৎ । একদেশেন চেৎ সানয়বদ্ব্যপ্রসঙ্গঃ, পূর্ণমাণুনাং
কল্পিতাঃ প্রদেশাঃ স্মৃঃ ইতি চেৎ ? কল্পিতানাম্ অবস্ত্বত্বাৎ অবস্ত্ব এব সংযোগ ইতি বস্তুনঃ
কার্যন্ত অসমবায়িকারণং ন স্মৃৎ । অসতি চ অসমবায়িকারণে দ্ব্যণুকাদিকার্যজব্যং ন
উৎপদ্যেত ।

ভাষ্যানুবাদ ।

তত্ত্ব অর্থাৎ পরমাণুবাদ বিষয়ে এই সূত্র বলা হইতেছে—প্রলয়কালে বিভক্ত অবস্থায় স্থিত পরমাণু
সকলের যে সংযোগ হয়, তাহা কৰ্ম্মবশতঃ, ইহা আপনাকে স্বীকার করিতে হইবে; কারণ, কৰ্ম্মবিশিষ্ট
তত্ত্বপ্রভৃতির সংযোগ হয়, ইহা দেখিতে পাওয়া যায় । এবং কৰ্ম্মপদার্থ কার্য অর্থাৎ জন্ত বস্তু বলিয়া তাহার
কোনও নিমিত্ত স্বীকার করিতে হইবে, স্বীকার না করিলে নিমিত্ত অর্থাৎ হেতু না থাকায় অণু সকলে
প্রাথমিক কৰ্ম্ম হইবে না । এবং যদি স্বীকার করেন, তাহা হইলে যথাদৃষ্ট অর্থাৎ যেক্ট কারণ দেখা যায়,
সেইরূপ প্রবৃত্ত অথবা অভিধাতাদি কোন একটিকে কৰ্ম্মের নিমিত্ত বলিয়া যদি স্বীকার করেন, তাহা
হইলে তাহার সম্ভব না থাকায় পরমাণুসকলে প্রাথমিক কৰ্ম্ম হইতেই পারে না । কারণ, সেই অবস্থায়
অর্থাৎ প্রলয়কালে আত্মগুণ প্রবৃত্ত হওয়া সম্ভব নহে; কারণ, শরীর নাই, যেহেতু শরীরস্থিত মনে আত্মার
সংযোগ হইলে আত্মগুণ প্রবৃত্ত জন্মে । ইহার দ্বারা অভিধাতাদি দৃষ্টনিমিত্তও প্রত্যাখ্যান করিবে । কারণ,
সৃষ্টির পরকালে সে সকল হইয়া থাকে বলিয়া তাহারা আত্ম কৰ্ম্মের নিমিত্ত হইতে পারে না ।

আর যদি অদৃষ্ট প্রাথমিক কৰ্ম্মের নিমিত্ত ইহা বল, তাহা হইলে তাহা আত্মসমবায়ি হইবে ?
অথবা পরমাণুসমবায়ি হইবে ? উভয়প্রকারেই অদৃষ্টবশতঃ পরমাণুতে কৰ্ম্ম হয়, ইহা কল্পনা করা যায় না ।
কারণ, অদৃষ্ট অচেতন । অচেতন চেতনকর্তৃক অধিষ্ঠিত অর্থাৎ প্রেরিত না হইয়া স্বাধীনভাবে প্রবৃত্ত হয় না,
এবং (অজ্ঞকেও) প্রবৃত্ত করে না, ইহা সাংখ্যপ্রক্রিয়ায় বলিয়াছি । এবং অসুংপন্নচেতন্ত অর্থাৎ যাহার চৈতন্ত
উৎপন্ন হয় নাই এইরূপ আত্মা অর্থাৎ জীব সে অবস্থায় অর্থাৎ প্রলয়কালে অচেতন থাকে, এবং অদৃষ্টকে আত্ম-
সমবায়ি বলিয়া স্বীকার করায় অদৃষ্ট পরমাণুতে কৰ্ম্মের নিমিত্ত হইতে পারে না; কারণ, তাহাতে তাহার সম্বন্ধ
নাই । যদি বল অদৃষ্টবান্ পুরুষের সহিত অণুসকলের সম্বন্ধ আছে, তাহা হইলে সর্বদা সম্বন্ধ থাকায় সর্বদাই
প্রবৃত্তি হইয়া পড়ে, কারণ, তাহার অজ্ঞ কেহ নিয়ামক নাই । অতএব এইরূপে পরমাণুকৰ্ম্মের কোন নিয়মিত
নিমিত্ত না থাকায় পরমাণুতে প্রাথমিক কৰ্ম্ম হইবে না, কৰ্ম্ম না হওয়ায় কৰ্ম্ম নিবন্ধন অর্থাৎ কৰ্ম্মবশতঃ যে
সংযোগ হয়, তাহাও হইবে না । এবং সংযোগ না হওয়ায় তন্নিবন্ধন অর্থাৎ সংযোগবশতঃ হয় যে দ্ব্যণুকাদি
কার্যসমূহ, তাহাও হইবে না । আর অজ্ঞ পরমাণুর সহিত পরমাণুর যে সংযোগ হয়, তাহা সমস্তাংশের সহিত

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৫৫

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[উভয়থাপি ন কস্মীতন্তদভাবঃ । ১২]

ভাষ্যানুবাদ ।

হয়, অথবা এক অংশের সহিত হয় । যদি বল সমস্তাংশের সহিত হয়, তাহা হইলে উপচয় অর্থাৎ বড় না হওয়ায় পরমাণুমান্বই হইবে, এবং দৃষ্টবিপর্যয় অর্থাৎ লোকে যাহা দেখা যায়, তাহার বিপরীতও হইয়া পড়িবে, কারণ, দেখা যায়, প্রদেশ অর্থাৎ অবয়ববিশিষ্ট দ্রব্যের সহিত অবয়ববিশিষ্ট দ্রব্যের সংযোগ হয় । আর যদি বল পরমাণুর একদেশের সহিত অত্র পরমাণুর একদেশের সংযোগ হয়, তাহা হইলে পরমাণু সাবয়ব হইয়া পড়িবে । যদি বল পরমাণুর প্রদেশ কল্পিত হইবে, তাহা হইলে কল্পিত প্রদেশসকল অনন্ত অর্থাৎ তুচ্ছ হওয়ায় সংযোগও অবস্থাই হইবে, অতএব বস্তু অর্থাৎ সত্য কার্যের অসমবায়িকারণ হইবে না । এবং অসমবায়িকারণ না থাকিলে স্বাণুকাদি কার্যদ্রব্য উৎপন্ন হইতে পারে না ।

ভানতী ।

“তত্র” পরমাণুকারণবাদে ইদম্ অভিধীয়তে সূত্রম্ । তত্র প্রথমাং ব্যাখ্যাম্ আহ—
“কস্মবতাম্” ইতি । অভিঘাতাদি—ইত্যাদিগ্রহণেন নোদনসংস্কারগুরুত্বদ্রব্যানি গৃহ্যন্তে ।
নোদনসংস্কারো অভিঘাতেন সমানযোগক্ষেমো, গুরুত্বদ্রব্যাচ্চ চ পরমাণুগতে সদাতনে ইতি
কস্মসাততাপ্রসঙ্গঃ । দ্বিতীয়ং ব্যাখ্যানম্ আশঙ্কাপূর্ব্বম্ আহ—“অথ অদৃষ্টঃ” ধর্ম্মাধর্ম্মৌ ।
“আত্মস্ত কস্মণ” ইতি । “আত্মনশ্চ” ক্ষেত্রজস্য “অনুৎপন্নচৈতনস্য” ইতি । “অদৃষ্টবতা
পুরুষেণ” ইতি । “সংযুক্তসমবায়সম্বন্ধ” ইত্যর্থঃ । “সম্বন্ধস্য সাতত্যাৎ” ইতি । যতপি
পরমাণুক্ষেত্রজয়োঃ সংযোগঃ পরমাণুকস্মজঃ তথাপি তৎপ্রবাহস্য সাতত্যাৎ ইতি ভাবঃ ।
সর্ব্বাঙ্গানা চেৎ, উপচয়াভাবঃ । একদেশেন হি সংযোগে যৌ অথোঃ একদেশৌ নিরন্তরৌ
তাভ্যাম্ অস্ত্রে একদেশাঃ সংযোগেন অব্যাপ্তা ইতি প্রথিমা উপপত্ততে । সর্ব্বাঙ্গানা তু
নৈরন্তর্য্যে পরমাণৌ একস্মিন্ পরমাণুস্তরাণি অপি সংমান্তি ইতি ন প্রথিমা স্তাৎ ইত্যর্থঃ ।
শব্দতে—যতপি নিষ্প্রদেশাঃ পরমাণবঃ, তথাপি সংযোগঃ তয়োঃ অব্যাপ্যবৃত্তিঃ এবংস্বভাবত্যাৎ ।
কা এষা বাচোযুক্তিঃ নিষ্প্রদেশং সংযোগঃ ন ব্যাপ্নোতি ইতি । এষা এব বাচোযুক্তিঃ
যৎ যথা প্রতীয়তে তৎ তথা অভ্যুপেয়তে ইতি । তাম্ ইমাং শব্দাং সূদ্ধারাম্ আহ—“পরমাণুনাং
কল্পিতা” ইতি । (নৈ হি অস্তি সম্ভবঃ নিরবয়বঃ একঃ তদৈব তেনৈব সংযুক্তশ্চ অসংযুক্তশ্চ ইতি ।
ভাবাভাবয়োঃ একস্মিন্ অদ্বয়ে বিরোধাৎ । অবিরোধে বা ন কচিদপি বিরোধঃ অবকাশম্
আসাদয়েৎ । প্রতীতিস্তু প্রদেশকল্পনয়াপি কল্যাতে । তৎ ইদম্ উক্তম্—“কল্পিতাঃ প্রদেশাঃ”
ইতি । তথাচ সূদ্ধারা ইয়ম্ ইতি তাম্ উদ্ধরতি—“কল্পিতানাম্ অবস্থত্যাৎ” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“সংস্কারঃ” বোগাদিঃ । “অভিঘাতঃ” ক্রিয়াবিশিষ্টদ্রব্যস্ত দ্রব্যান্তরেন সংযোগবিশেষঃ । যথা উদ্যমিতনিপাতিতমূলস্ত উল্খলেন ।
নোদনং তু সংযুক্তস্ত স এব সংযোগঃ প্রযত্নবিশেষাপেক্ষঃ, যথা সংস্করশরসংযোগঃ ক্ষেপামূলপ্রযত্নাপেক্ষঃ । নিমিষ্টাপেক্ষেন সমান-
যোগক্ষেমো নোদনসংস্কারো ইত্যর্থঃ । তদপি দ্বৈতস্ত চৈতন্যম্ অস্তি ইত্যশঙ্ক্য আহ—“ক্ষেত্রজস্য” ইতি । “শব্দতে” ইতি ।
পরমাণুনাং কল্পিতা ইতি বক্ষ্যমাণপ্রতীকগ্রহণেন অস্ত অনুসঙ্গঃ । নমু পরৈঃ কল্পিতাঃ প্রদেশাঃ ন ইত্যন্তে কিন্তু পরমাণৌ সংযোগস্ত
বৃত্ত্যবৃত্তী ইতি আশঙ্ক্য বৃত্ত্যবৃত্তিপক্ষে ব্যাখ্যাতাৎ নিরন্ত্রে, গতাভাবাৎ বৈশেষিকঃ যদি পরমাণৌ সংযোগস্ত অব্যাপ্যবৃত্তয়ে কল্পিতং
প্রদেশং মন্তেত, স ভাঙে আশঙ্ক্য নিরন্ত্রে ইতি বক্তৃম্ বৃত্ত্যবৃত্তিপক্ষঃ ভাবৎ আহ—“যতপি” ইতি । ব্যাখ্যাতম্ আহ সিদ্ধান্তী—
“কা এষা” ইতি । পরিহরতি বৈশেষিকঃ “এষা” ইতি । ঘটাদিষু হি সংযোগস্ত বৃত্ত্যবৃত্তী দৃষ্টেতে, যদি তত্রাপি অবয়ববিভাগেন,
তর্হি যাবৎ পরমাণু ভবাৎ পরমাণোস্ত নিরংশ্বে সংযোগঃ এব ন স্তাৎ ইতি বৃত্ত্যবৃত্তী এব তত্র অব্যাপ্যবৃত্তিতা ইত্যর্থঃ । “সূদ্ধারাম্”
সুপরিহারাম্ আপাণ্ড ইত্যর্থঃ । শব্দায়ঃ সূদ্ধারসিদ্ধার্থঃ বৃত্ত্যবৃত্তিপক্ষঃ দৃষ্যতি “ন হি অস্তি” ইতি । যদি ভাবাভাবয়োঃ একত্র
অধিরোধঃ, তর্হি ন কচিৎ অপি ভেদঃ অবকাশম্ আসাদয়েৎ, স হি বিরুদ্ধধর্ম্মাধারসঙ্গঃ, বিরোধায় চ দ্বয়া জলাঞ্জলিঃ দত্তঃ ইত্যর্থঃ ।
প্রদেশকল্পনয়াপি কল্যা ইতি পরেণাপি অঙ্গীকার্যম্ ইত্যর্থঃ ।

ভানতীর অনুবাদ ।

তত্র অর্থাৎ পরমাণুকারণবাদবিষয়ে এই সূত্র বলা হইতেছে । কস্মবতাং ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা প্রথম ব্যাখ্যা
বলিতেছেন । অভিঘাতাদি এই আদি শব্দ গ্রহণ দ্বারা নোদন সংস্কার গুরুত্ব ও দ্রব্য গ্রহণ করা হয় ।
নোদন ও সংস্কার অভিঘাতের সহিত সমানধর্ম্মক্ষেম অর্থাৎ ইহার সৃষ্টির পরকালে হয় ‘নির্ম্মিতা’ তুল্যধর্ম্মা ।

(বৈশেষিকমতঃসম্বন্ধঃ।)

[উভয়ধাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ।১২]

ভাস্তীর অনুবাদ।

এবং পরমাণুগত গুরুত্ব ও দ্রবত্ব সদাতন অর্থাৎ নিত্য, অতএব কৰ্ম্ম সাততাপ্রসঙ্গ অর্থাৎ সর্বদাই কৰ্ম্ম হইতে থাকুক অর্থাৎ তাহা হইলে আর প্রলয় হইতে পারে না। যথাদৃষ্টং এই গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কাপূর্বক দ্বিতীয় ব্যাখ্যা বলিতেছেন। অদৃষ্টশব্দের অর্থ ধর্ম্ম ও অধর্ম্ম, অনুৎপন্নচৈতন্য আত্মাশব্দের অর্থ ক্ষেত্রজ অর্থাৎ জীব। অদৃষ্টবতাপুরুষেণ এই গ্রন্থে অণুর সহিত অদৃষ্টের যে সম্বন্ধ তাহা সংযুক্তসমবায়। সম্বন্ধসাতত্যাৎ এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য—যদিও পরমাণু ও ক্ষেত্রজের সংযোগ পরমাণুকৰ্ম্মজন্য তাহা হইলেও তাহার প্রবাহ সত্যত হয়। সমস্তের সহিত যদি সংযোগ হয়, তাহা হইলে উপচয় হয় না, ইহার তাৎপর্য্য এই যে একদেশের সহিত সংযোগ হইলে পরমাণুদ্বয়ের যে অবয়ব দুইটি নিরন্তর অর্থাৎ মিলিত হইয়াছে, সেই দুইটি ভিন্ন অণু অবয়বসকল সংযোগের দ্বারা ব্যাপ্ত নহে। অতএব প্রথম অর্থাৎ স্থূলতা হইতে পারে। কিন্তু সমস্তটার সহিতই যদি মিলিত হইত তাহা হইলে এক পরমাণুতে অণু পরমাণুসকলও অন্তর্ভূত হইয়া যাইত অতএব প্রথম অর্থাৎ স্থূলতা হইত না। পরমাণুনাং কল্পিতা এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্ক করিতেছেন, যদিও পরমাণুসকল নিম্নদেশ অর্থাৎ অবয়বশূন্য, তাহা হইলেও তাহাদের সংযোগ অব্যাপ্যবৃত্তি, কারণ, সংযোগের স্বভাবই এইরূপ। (প্রশ্ন) একি যুক্তি যে নিরবয়ববস্তুকে সংযোগ ব্যাপিয়া থাকে না। (উত্তর) ইহাই যুক্তি যে, যে বস্তু যেমন ভাবে অন্তর্ভূত হয়, তাহা সেইরূপই স্বীকার করা হয়। পরমাণুনাং কল্পিতা। এই গ্রন্থের দ্বারা স্বাক্ষর অর্থাৎ অনায়াসে পরিহারের যোগ্য সেই এই আশঙ্কাকে বলিতেছেন। ইহা সম্ভব নহে যে, নিরবয়ব একটি বস্তুই একই সময়ে একই বস্তুদ্বারা সংযুক্তও হয়, অসংযুক্তও হয়। কারণ, দ্বিতীয় একমাত্র বস্তুতে ভাব ও অভাব বিরুদ্ধ হয়। আর যদি বিরোধ না হয়, তাহা হইলে কৃত্রাপি বিরোধ অবকাশ পাইবে না, অর্থাৎ ভ্রগং হইতে বিরোধ বস্তুটির উচ্ছেদ হইয়া যাইবে। কিন্তু অব্যাপ্যবৃত্তিপ্রতীতি পরমাণুর প্রদেশ কল্পনা করিয়া তাহার দ্বারাও কল্পনা করা যায়। সেইজন্য কল্পিতাপ্রদেশা এই গ্রন্থ বলিয়াছেন। এবং তাহা হইলে এই আশঙ্কা স্বাক্ষর অর্থাৎ অনায়াসে পরিহারের যোগ্য, অতএব কল্পিতানাং অবস্তুত্বাৎ এই গ্রন্থদ্বারা তাহাকে পরিহার করিতেছেন।

শাক্তরসায়ন।

যথা চ আদিসর্গে নিমিত্তাভাবাৎ সংযোগোৎপত্ত্যর্থং কৰ্ম্ম ন অণুনাং সম্ভবতি, এবং মহাপ্রলয়েহপি বিভাগোৎপত্ত্যর্থং কৰ্ম্ম নৈব অণুনাং সম্ভবেৎ। ন হি তত্রাপি কিঞ্চিৎ নিয়তং তন্নিমিত্তং দৃষ্টম্ অস্তি। অদৃষ্টম্ অপি ভোগসিদ্ধ্যর্থং ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থম্ ইত্যতঃ নিমিত্তাভাবাৎ ন স্ত্রাৎ অণুনাং সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থং বা কৰ্ম্ম। অতশ্চ সংযোগবিভাগাভাবাৎ তদায়ত্তয়োঃ সংযোগপ্রলয়োঃ অভাবঃ প্রসজ্যেত। তস্মাৎ অনুপপন্নোহয়ং পরমাণুকারণবাদঃ।১২

ভাস্তীর অনুবাদ।

যেমন সৃষ্টির প্রথমে কোন হেতু না থাকায় সংযোগ উৎপত্তির জন্ত পরমাণুসকলের কৰ্ম্ম হওয়া সম্ভব হয় না, এইরূপ মহাপ্রলয়েও বিভাগ উৎপত্তির জন্ত পরমাণুসকলের কৰ্ম্ম হওয়াও সম্ভব হইবে না। কারণ, তাহাতেও অর্থাৎ মহাপ্রলয়েও নিয়মিত কোন বিভাগের নিমিত্ত দেখা যায় না। অদৃষ্টও ভোগসিদ্ধির জন্ত, প্রলয় হওয়ার জন্ত নহে, অতএব নিমিত্ত না থাকায় অণুসকলের সংযোগ উৎপত্তির জন্ত অথবা বিভাগ উৎপত্তির জন্ত কৰ্ম্ম হইবে না। এইজন্য সংযোগ ও বিভাগ না হওয়ায় তাহাদের অধীন সৃষ্টি ও প্রলয়ের অভাব হইয়া পড়িবে। সেইজন্য এই পরমাণুকারণবাদ অসঙ্গত।১২

ভাস্তী।

তৃতীয়াং ব্যাখ্যাম্ আহ—“যথা চ আদিসর্গে” ইতি। ননু অভিঘাতাদয়ঃ প্রলয়ারম্ভ-সময়ে কস্মাৎ বিভাগারম্ভককৰ্ম্মহেতবঃ ন সম্ভবন্তি অত আহ—“ন হি তত্রাপি কিঞ্চিৎ নিয়তম্” ইতি। সম্ভবন্তি অভিঘাতাদয়ঃ কদাচিৎ কচিৎ, ন তু অপৰ্য্যায়েন সৰ্ব্বশ্মিন্, নিয়মহেতোঃ অভাবাৎ ইত্যর্থঃ। “ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থম্” ইতি। যত্বেপি শরীরাদিপ্রলয়ারম্ভে অস্তি চূঃখভোগঃ, তথাপি অসৌ পৃথিব্যাদিপ্রলয়ে নাস্তি ইতি অভিপ্রেত্য ইদম্ উদিতম্ ইতি মন্তব্যম্।১২

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৫৭

(বৈশেষিকমতবগুনম্ ।)

সমবায়াদ্যুপগমাক্ষ সাম্যাদনবস্থিতেঃ । ১৩ *

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“নহু অভিধাতাদয়ঃ” ইতি । প্রাক্ প্রলয়াৎ অভিধাতাবীনাং হেতুত্বসম্বন্ধাৎ ইত্যর্থঃ । সৰ্ব্বস্মিন্ অশৌ অপর্যায়েণ অভিধাতাদয়ঃ ন সমবয়ি ইত্যত্র হেতুত্ব আহ—“নিয়মে”তি । সত্যপি পৃথিব্যাদৌ শরীরাদিলয়াদেব দুঃখচ্ছেদসিদ্ধেঃ অপ্রবোধকঃ তস্মিন্ পৃথিব্যাদি-
লয় ইত্যাহ—“তথাপি” ইতি ।

ভাস্করভাট্টম্ ।

যথা চ আদিসর্গে এই গ্রন্থদ্বারা তৃতীয় ব্যাখ্যা বলিতেছেন । যদি বল—প্রলয়ারম্ভসময়ে অভিধাতাদি বিভাগারম্ভক অর্থাৎ বিভাগের জনক কৰ্মের হেতু হয় না কেন ? এইজন্ত ন হি তত্রাপি কিঞ্চিৎ নিয়ন্ত ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । ইহার অর্থ এই যে, অভিধাতাদি কোনও সময়ে কোন কোন স্থলে হেতু হয় বটে, কিন্তু একসঙ্গে সকল বস্তুতে হয় না ; কারণ, এরূপ নিয়মের কোন হেতু নাই । যদিও শরীরাদির প্রলয়ারম্ভে অর্থাৎ নাশের সময় দুঃখভোগ আছে, তাহা হইলেও পৃথিব্যাদির প্রলয় হইলে সে দুঃখভোগ নাই— এই অভিপ্রায় করিয়া ন প্রলয়প্রসিদ্ধার্থে এই গ্রন্থ বলা হইয়াছে, ইহা জানিবে । ১২

শাকরভাট্টম্ ।

সমবায়াদ্যুপগমাক্ষ সাম্যাদনবস্থিতেঃ । ১৩

“সমবায়াদ্যুপগমাক্ষ” তদভাব ইতি প্রকৃতেন অনুবাদনিরাকরণেন সংবধ্যতে । দ্ব্যত্যাং চ অণুভ্যাং দ্ব্যণুকম্ উৎপত্তমানম্ অত্যন্তভিন্নম্ অণুভ্যাম্ অথোঃ স্মরনৈতি ইতি অদ্যুপগম্যতে ভবতা । ন চ এবম্ অদ্যুপগচ্ছতা শক্যতে অণুকারণতা সমর্থয়িতুম্ । কুতঃ ? “সাম্যাত্ম অনবস্থিতেঃ” । যথৈব হি অণুভ্যাম্ অত্যন্তভিন্নং সন্ম দ্ব্যণুকং সমবায়লক্ষণেন সম্বন্ধেন তাত্যাং সংবধ্যতে, এবং সমবায়োহপি সমবায়িত্যাঃ অত্যন্তভিন্নঃ সন্ম সমবায়-
লক্ষণেন অন্যান্যেনৈব সম্বন্ধেন সমবায়িত্তিঃ সংবধ্যত, অত্যন্তভেদসাম্যাৎ । ততশ্চ তস্ত তস্ত অণুঃ অণুঃ সম্বন্ধঃ কল্পয়িতব্য ইতি অনবস্থা এব প্রসজ্যেত ।

নহু ইহপ্রত্যয়গ্রাহঃ সমবায়ঃ নিত্যসম্বন্ধ এব সমবায়িত্তিঃ গৃহ্যতে, ন অসংবন্ধঃ সম্বন্ধান্তরাপেক্ষো বা । ততশ্চ ন তস্ত অণুঃ সম্বন্ধঃ কল্পয়িতব্যঃ যেন অনবস্থা প্রসজ্যেত ইতি । ন ইতি উচ্যতে—সংযোগোহপি এবং সতি সংযোগিত্তিঃ নিত্যসংবন্ধ এব ইতি সমবায়বৎ ন অণুঃ সম্বন্ধম্ অপেক্ষেত ।

অথ অর্থান্তরত্বাৎ সংযোগঃ সম্বন্ধান্তরম্ অপেক্ষেত, সমবায়োহপি তর্হি অর্থান্তরত্বাৎ সম্বন্ধান্তরম্ অপেক্ষেত । ন চ গুণত্বাৎ সংযোগঃ সম্বন্ধান্তরম্ অপেক্ষেত ন সমবায়ঃ অণুগুণত্বাৎ ইতি মুক্ত্যভেদস্তম্ । অপেক্ষাকারণস্ত তুল্যত্বাৎ, গুণপরিভাষায়াশ্চ অতন্ত্রত্বাৎ । তন্মাত্রাৎ অর্থান্তরং সমবায়ম্ অদ্যুপগচ্ছতঃ প্রসজ্যেত এব অনবস্থা । প্রসজ্যমানায়াং চ অনবস্থায়াম্ একাসিদ্ধৌ সর্বাসিদ্ধেঃ দ্ব্যত্যাং অণুভ্যাং দ্ব্যণুকং নৈব উৎপত্তেত । তন্মাত্রাৎ
অপি অনুপপন্নঃ পরমাণুকারণবাদঃ । ১৩

ভাট্টম্ ।

সূত্রার্থ—চ এবং সমবায়াদ্যুপগমাত্ম অর্থাৎ সমবায় স্বীকার করা হয় বলিয়া তদভাবঃ অর্থাৎ দ্ব্যণুকাদিক্রমে সৃষ্টি হইতে পারে না ; কারণ, সাম্যাত্ম অর্থাৎ সাম্যবশতঃ অনবস্থিতেঃ অর্থাৎ অনবস্থাদোষ হয়, অর্থাৎ পরমাণু হইতে অত্যন্ত ভিন্ন বলিয়া দ্ব্যণুক যেমন পরমাণুতে সমবায়সম্বন্ধ থাকে, সেইরূপ সমবায়ও সমবায়ী হইতে অত্যন্ত ভিন্ন হওয়ায় অস্ত্র এক সমবায় সম্বন্ধ থাকিবে, তাহার আবার অস্ত্র সমবায় হইবে, এইরূপে অনবস্থা দোষ হয় ।

* এই হুক্তে প্রথমতঃ পর না থাকার ইহা অধিকরণ আরম্ভক হুক্ত হইল না । অপর্যায় আরম্ভ তৃতীয় অধিকরণেরই আরম্ভ হইয়া গেল ।

(বৈশেষিকমতখণ্ডনঃ ।)

[সমবায়াদ্যুপগমাচ্চ সাম্যাকনবশিতে: । ১৩]

ভাষ্যস্ববাদ ।

ভাষ্যার্থ—সমবায়াদ্যুপগমাচ্চ এই পদটি প্রকৃত অর্থাৎ পরমাণুবাদখণ্ডনের অন্ত পূর্বসূত্রে বলা হইয়াছে যে তদভাবপদ, তাহার সহিত সম্বন্ধ হইতেছে। দুইটি পরমাণু হইতে উৎপন্ন অথচ পরমাণুদ্বয় হইতে অত্যন্ত ভিন্ন দ্ব্যণুক পরমাণুদ্বয়ে সমবেত হয়—ইহা আপনি স্বীকার করেন। যিনি এইরূপ স্বীকার করেন, তিনি পরমাণুকারণবাদ সমর্থন করিতে পারেন না। ইহার কারণ কি? যেহেতু সাম্যাবশতঃ অনবস্থাদোষ হয়। অর্থাৎ দ্ব্যণুক যেমন পরমাণুদ্বয় হইতে অত্যন্ত ভিন্ন হইয়া সমবায়রূপ সম্বন্ধদ্বারা তাহাদের সহিত সম্বন্ধ হয়, এইরূপ সমবায়ও সমবায়ী হইতে অত্যন্ত ভিন্ন হইয়া সমবায়রূপ অন্ত সম্বন্ধদ্বারা সমবায়ীর সহিত সম্বন্ধ হইবে। কারণ, অত্যন্ত ভেদ উভয়েরই সমান। এবং তাহা হইলে সেই সমবায়ের অন্ত সম্বন্ধ কল্পনা করিতে হইবে, এইরূপে অনবস্থাই হইয়া পড়ে।

যদি বল—ইহপ্রত্যয়গ্রাহ্য অর্থাৎ কপালে ঘট, দ্রব্যে গুণ ইত্যাদি ইহপ্রতীতিদ্বারা যাহাকে জানা যায়, সেই সমবায়, সমবায়ীর সহিত নিত্যসম্বন্ধরূপেই গৃহীত হয়, অর্থাৎ জ্ঞাত হয়, অসম্বন্ধরূপে গৃহীত হয় না বা সম্বন্ধান্তরাপেক্ষ হইয়াও গৃহীত হয় না অর্থাৎ অন্তসম্বন্ধকে অপেক্ষা করিয়াও জ্ঞাত হয় না, এবং তাহা হইলে তাহার আর অন্ত সম্বন্ধ কল্পনা করিতে হইবে না, যেজন্ত অনবস্থা হইয়া পড়িবে। আমি বলি—না, তাহা বলিতে পার না, এরূপ হইলে সংযোগও সংযোগীর সহিত নিত্যসম্বন্ধযুক্তই থাকে, অতএব সমবায়ের মত অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করিবে না।

যদি বল—অর্থাস্তর অর্থাৎ ভিন্ন পদার্থ বলিয়া সংযোগ অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করিবে, তাহা হইলে সমবায়ও পদার্থাস্তর বলিয়া অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করিবে। আর সংযোগ গুণ বলিয়া অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করিবে, কিন্তু সমবায় করিবে না; কারণ, তাহা গুণ নহে, ইহা বলা উচিত নহে। কারণ, অপেক্ষাকারণ উভয়ের সমান অর্থাৎ সংযোগী হইতে ভিন্ন হইয়াছে বলিয়া সংযোগ যেমন অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করে, সেইরূপ সমবায়ী হইতে ভিন্ন বলিয়া সমবায়ও অন্ত সম্বন্ধকে অপেক্ষা করিবে। আর বৈশেষিক রূপ রস প্রভৃতি কতিপয় বস্তুকে গুণ বলিয়া যে পরিভাষা করিয়াছেন, তাহা তত্ত্ব নহে, অর্থাৎ সংযোগের অন্ত সম্বন্ধ অপেক্ষার প্রতি ইহা হেতু নহে। সুতরাং ষাঁহার সমবায়কে ভিন্নপদার্থ বলিয়া স্বীকার করেন, তাহার মতে অনবস্থাদোষ হইয়া পড়িবেই, এবং অনবস্থার প্রসক্তি হইলে একের অসিদ্ধিতে সকলের অসিদ্ধি হয় বলিয়া দুইটি পরমাণু হইতে দ্ব্যণুক উৎপন্ন হইবে না। সেজন্তও পরমাণুকারণবাদ অসঙ্গত । ১৩

ভাস্তী ।

বাচ্যে—“সমবায়াদ্যুপগমাচ্চ”তি । ন তাবৎ স্বতন্ত্রঃ সমবায়ঃ অত্যন্তঃ ভিন্নঃ সমবায়িভ্যাং সমবায়িনৌ ঘটয়িতুম্ অর্হতি । অতিপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ অনেন সমবায়িসম্বন্ধিন্য সতা সমবায়িনৌ ঘটনীয়ৌ, তথাচ সমবায়স্য সম্বন্ধান্তরেণ সমবায়িসম্বন্ধে অভ্যুপগম্যমানে অনবস্থা ।

প্রথমে আসৌ সম্বন্ধিভ্যাং সম্বন্ধে ন সম্বন্ধান্তরম্ অপেক্ষতে সূক্ষ্মসম্বন্ধনপরমার্থহাঃ । তথাহি—নাসৌ ভিন্নোহপি সম্বন্ধিনিরপেক্ষঃ নিরূপ্যতে । ন চ তস্মিন্ সতি সম্বন্ধিনৌ অসম্বন্ধিনৌ ভবতঃ । তস্মাৎ স্বভাবাদেব সমবায়ঃ সমবায়িনোঃ ন সম্বন্ধান্তরেণ ইতি চোদয়তি—“নহু ইহপ্রত্যয়গ্রাহ্য” ইতি । পুষ্টিহরতি—“ন ইতি উচ্যতে” । “সংযোগোহপি এবম্” ইতি । সংযোগোহপি সম্বন্ধিসম্বন্ধনপরমার্থঃ । ন চ ভিন্নোহপি সংযোগিভ্যাং বিনা নিরূপ্যতে । ন চ তস্মিন্ সতি সংযোগিনৌ অসংযোগিনৌ ভবত ইতি তুলাচর্চঃ ।

যদি উচ্যতে গুণঃ সংযোগঃ, ন চ দ্রব্যাসমবেতো গুণো ভবতি, ন চ অস্যা সমবায়ঃ বিনা সমবেতঃ, তস্মাৎ সংযোগস্য অস্তি সমবায়ঃ ইতি শঙ্কাম্ অপাকরোতি—“ন চ গুণবাদি”তি । যদি অসমবায়ো অস্যা অগুণঃ ভবতি, কামঃ ভবতু, ন নঃ কাচিৎ ক্তিঃ । তদিদম্ উক্তম্—“গুণপরিভাষাশ্চ” ইতি । পরমার্থতস্ত দ্রব্যাত্মন্য ইতি উক্তম্ । তচ্চ বিনাপি সমবায়ঃ স্বরূপতঃ সংযোগস্য উপপত্ততে এব ।

ন চ কার্যহাৎ সমবায়্যসমায়িকারণাপেক্ষিতয়া সংযোগঃ সমবায়ী ইতি যুক্তম্ ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৫৯

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[সমবায়াত্ম্যপগমাচ্চ সাম্যাঙ্গীনবশিতে: । ১৩]

সমবায়ঃ

ভামতী ।

অজসংযোগস্য অতথাত্মপ্রসঙ্গাৎ ।) অপি চ সমবায়স্যাপি সম্বন্ধাধীনসদ্ভাবস্য সম্বন্ধিনশ্চ একস্য যয়োৰ্বা বিনাশিষ্মেন বিনাশিষ্মাৎ কার্য্যত্বম্ । ন হি অস্তি সম্ভবঃ গুণো বা গুণগুণিনো বা অবয়বো বা অবয়বাবয়বিনো বা নন্তঃ অপি অস্তি চ তয়োঃ সম্বন্ধ ইতি । তস্মাৎ কার্য্যঃ সমবায়ঃ । তথাচ যথা এষ নিমিস্তকারণমাত্রাধীনোৎপাদ এবং সংযোগোহপি ।

অথ সমবায়োহপি সমবায়াসমবায়িকারণে অপেক্ষতে, তথাপি সৈব অনবস্থা ইতি । তস্মাৎ সমবায়বৎ সংযোগোহপি ন সম্বন্ধান্তরম্ অপেক্ষতে । যদি উচ্যেত সম্বন্ধিনো অসৌ ঘটয়তি ন আত্মানম্ অপি সম্বন্ধিত্যাং, তৎ কিম্ অসৌ অসম্বন্ধ এব সম্বন্ধিত্যাম্ ? এবং চেৎ অত্যন্তভিন্নঃ অসম্বন্ধঃ কথং সম্বন্ধিনো সম্বন্ধয়েৎ । সম্বন্ধনে বা হিমবদ্বিক্র্যাবপি সম্বন্ধয়েৎ, তস্মাৎ সংযোগঃ সংযোগিনোঃ সমবায়েন সম্বন্ধ ইতি বক্তব্যম্ । তদেতৎ সমবায়স্যাপি সমবায়ি-সম্বন্ধে সমানম্ অজ্ঞাত অভিনিবেশাৎ । তথাচ অনবস্থা ইতি ভাবঃ । ১৩

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ভবন্ততে ভাবং ন সমবায়ঃ সম্বন্ধিত্যাং কল্পিততাদাত্ম্যবান্ । তথাচ স্বতন্ত্রঃ অসম্বন্ধঃ সন্ সম্বন্ধিনো ন ঘটয়িতুম্ অর্থতি ইত্যর্থঃ । সমবায়ঃ ভক্তপটাত্যাং সম্বন্ধঃ তন্নিরামকত্বাৎ কারণবৎ ইত্যত্র অসম্বন্ধত্বম্ উপাধিম্ আশঙ্কতে—“অথ অসৌ” ইতি । অনবস্থায় পক্ষে সাধ্যাতাবনিস্করাৎ পক্ষেতরস্তাপি উপাধিতা সম্বন্ধিনোঃ ন ঘটয়িতুম্ অর্থতি ইত্যর্থঃ । পরস্পরঃ স্বতন্ত্র চ তাত্যাং সম্বন্ধনম্ অবিরহিত্বা-পাদনং পরমার্থঃ স্বভাবে বস্ত স তথা তত্বাৎ ইত্যর্থঃ । স্বতন্ত্র সম্বন্ধিত্যাং সম্বন্ধনাৎ সম্বন্ধঃ নিত্যপরতন্ত্রত্বাৎ ইত্যাহ—“ন অসৌ” ইতি । সম্বন্ধিনোঃ সম্বন্ধনাৎ স্বতন্ত্রে হেতুস্ম আহ—“ন তস্মিন” ইতি । স্বসত্ত্বায়াং সম্বন্ধিনোঃ অসম্বন্ধাতাবাৎ ন সমবায়স্ত তৎসম্বন্ধনে স্বাতিরিক্ত-সম্বন্ধাপেক্ষা ইত্যর্থঃ । সমবায়ঃ সমবায়িনোঃ ইতি যৎ তৎ ক্তাবাৎ ইতি যোজনা । কিম্ অসম্বন্ধত্বম্ উপাধিঃ অসমবায়ত্বং বা । নান্তঃ সংযোগে সাধ্যাব্যাপ্তেঃ ইত্যাহ—“সংযোগোহপি” ইতি । সমবায়েন তুল্যাত্ম্যরত্বাৎ সংযোগোহপি অসম্বন্ধঃ প্রসজ্যেত । ন চ এবং ত্বয়া ইত্যুচেত অতঃ সাধ্যাব্যাপ্তিঃ ইত্যর্থঃ । পক্ষত্বয়েহপি পক্ষেতরত্বঃ চ । যঃ সম্বন্ধঃ সমবায়ো বা সম্বন্ধানপেক্ষ ইতি উপাধিবাতিরেকে দৃষ্টান্তাতাবাৎ । ন চ অনবস্থায় পক্ষে সাধ্যাতাবনিস্করাৎপদোঃ । তথা সতি সমবায়স্ত লোপাৎ । ন চ এবং সমবায়স্ত সম্বন্ধাপেক্ষাহুমানং আশ্রয়সিদ্ধম্ । পরসিদ্ধম্ আশ্রিত্য পরেবাম্ অনিষ্ঠাপাদনাৎ ইতি । অগুণত্বং সতি অসম্বন্ধত্বং সম্বন্ধাপেক্ষরাম্ উপাধিঃ তথাচ ন সাধ্যা-ব্যাপ্তিঃ ইতি আশঙ্কতে—“যদি উচ্যেত” ইতি । সংযোগস্ত গুণত্বম্ অসিদ্ধম্ ইতি সাধ্যাব্যাপ্তিঃ তদবস্থা ইত্যাহ—“যদি এসমবয়ে” ইতি । সম্বন্ধান্তরসাপেক্ষেহপি সংযোগে নাস্তি অগুণত্বং সতি অসম্বন্ধত্বম্, অসম্বন্ধতে অত্র অগুণত্বাৎ সম্বন্ধত্বাচ্চ অতঃ সাধ্যাব্যাপ্তিঃ ইত্যর্থঃ ।

নমু উক্তসিদ্ধিহলে সাধ্যাব্যাপ্তিঃ স্মারমতে চ সংযোগস্ত অগুণত্বম্ অসিদ্ধম্ ইত্যশঙ্কা আহ—“পরমার্থভক্ত” ইতি । অয়ং পরিহার ইতি শেষঃ । “ত্রব্যাক্রমী ইতি উক্তম্” ইতি । ন চ ত্রব্যাসমবেতো গুণো ভবতি ইতি গ্রন্থ ইত্যর্থঃ । অয়ং ভাবঃ—অগুণত্বং সতি অসম্বন্ধত্বম্ ইত্যুপাধেঃ ব্যতিরেক এবং ব্যাচ্যঃ । সমবায়ঃ সম্বন্ধানপেক্ষঃ অগুণত্বং সতি সম্বন্ধত্বাৎ ইতি । অত্র তাবৎ দৃষ্টান্তাতাবাৎ অনধা-কসিতত্বম্ । ন চ ব্যতিরেকিত্বম্ ; অতাবে সাধ্যবতাপি হেতোঃ অবৃত্তেঃ । বিশেষণবৈবৰ্থ্যঃ চ । সংযোগস্ত প্রাক্তজরীত্যা স্বাভাবিক-ত্রব্যাক্তিত্বপ্রযুক্তেঃ অগুণত্বোপপত্তৌ অব্যবচ্ছেদ্যত্বাৎ । সমবায়ঃ সমবেতঃ সম্বন্ধত্বাৎ সংযোগবৎ ইত্যপি অনুমানং ব্রষ্টব্যম্ । সংযোগে সম্বন্ধত্বং সতি সম্বন্ধাপেক্ষত্বং কার্য্যত্বম্ উপাধিঃ । জাত্যাদৌ সাধ্যাব্যাপ্তিবারণায় সম্বন্ধত্বং সতি ইতি সাধ্যাবিশেষণম্ । তথাচ কার্য্যত্বং সমবায়ঃ ব্যাবর্তমানং স্বব্যাপ্তাঃ সম্বন্ধত্বং সতি সম্বন্ধাপেক্ষাঃ বারয়েৎ, সম্বন্ধত্বং চ সমবয়ে উত্তরবাদিসিদ্ধম্ । অতঃ অর্থাৎ সম্বন্ধাপেক্ষা-ব্যাবৃত্তিসিদ্ধিঃ ইত্যশঙ্কা আহ—“ন চ কার্য্যত্বাৎ” ইতি । আত্মকাশসংযোগে সাধ্যাব্যাপ্তিম্ আহ—“অজসংযোগস্ত” ইতি । অজসংযোগস্ত সাধরিত্বতে । সম্বন্ধত্বেন হেতুনা সংযোগবৎ সমবায়স্তাপি কার্য্যত্বং সাধরন্ সাধনব্যাপ্তিম্ আহ—“অপি চ” ইতি । যে তু সমবায়স্ত কার্য্যত্বং স্বীকৃত্যেব সমবায়িকারণানপেক্ষত্বেন সমবায়ান্তরাপেক্ষাঃ ন মজ্ঞন্তে প্রাত্যকরাঃ তান্ প্রতি প্রতিবন্দ্যা সমবায়ান্তরাপেক্ষাম্ উপপাদয়তি—“তথাচ” ইতি । সংযোগপ্রতিবন্দীম্ উপসংহরতি—“তস্মাৎ” ইতি । নমু সংযোগস্তাপি সংযোগিত্যাম্ অসম্বন্ধ এব ভবতু, তথাচ কৃতঃ প্রতিবন্দী ইতি কথিত্বং শঙ্কতে—“যদি উচ্যেত” ইতি । দূষয়তি—“তৎ কিম্” ইতি । সংযোগিনোঃ” ইতি সপ্তমী ১৩।১৪

ভামতীর অনুবাদ ।

সমবায়াত্ম্যপগমাচ্চ এই গ্রন্থদ্বারা সূত্রের ব্যাখ্যা করিতেছেন । সমবায়ী হইতে অত্যন্ত ভিন্ন অতএব স্বতন্ত্র অর্থাৎ সম্বন্ধশূন্য হইয়া সমবায় সমবায়িয়কে ঘটাইতে অর্থাৎ সম্বন্ধ করিতে পারে না ; কারণ, তাহা হইলে অতিপ্রসঙ্গ হয় । (অর্থাৎ জলে গন্ধবৎ প্রতীতি হইয়া পড়ে ।) সেই হেতু এই সমবায় সমবায়ীর সহিত সম্বন্ধযুক্ত হইয়া সমবায়িয়কে সম্বন্ধ করিবে । আর তাহা হইলে সমবায়ের সম্বন্ধান্তরদ্বারা সমবায়ীর সহিত সম্বন্ধ স্বীকার করিলে অনবস্থা দোষ হইল । আর যদি বল—সমবায় সম্বন্ধিষয়ের সহিত সম্বন্ধ হইতে অল্পসম্বন্ধকে অপেক্ষা করে না, কারণ, সম্বন্ধিষয়ের ও সেই সম্বন্ধিষয়ের সহিত নিজের সম্বন্ধন অর্থাৎ মিলন করাই তাহার স্বভাব । তাহাই বুঝান হইতেছে—সমবায় সম্বন্ধী অপেক্ষা ভিন্ন হইলেও সম্বন্ধীকে অপেক্ষা না করিয়া নিরূপিত হয় না ।

(বৈশেষিকমতপ্ৰবণম্ ।)

নিত্যমেব চ ভাবাৎ ১৪ *

ভাবতীর অনুবাদ ।

এবং সমবায় থাকিলে সন্ধিক্ষয়ও অসম্বন্ধী অর্থাৎ অমিলিত হয় না। সেইজন্য স্বভাববশতই সমবায় সমবায়িষয়ে থাকে, অস্তসন্ধকে নহে, অতএব অনবস্থাদোষ হইল না। নতু ইহপ্রত্যয়গ্ৰাহঃ এই গ্রন্থদ্বারা ইহা শঙ্কা করিতেছেন। ন ইতু্যচ্যতে এই গ্রন্থদ্বারা পরিহার করিতেছেন। সংযোগোহপ্যেবং এই গ্রন্থের তাৎপর্য বুঝান হইতেছে। সংযোগও সন্ধিসন্ধনপরমার্থ অর্থাৎ সন্ধিক্ষয়ের মিলন করাই সংযোগের স্বভাব। আর ভিন্ন হইয়াও সংযোগী ব্যতীত নিরূপিত হয় না, এবং সংযোগ থাকিলে সংযোগিষয় অসংযোগীও হয় না, অতএব তুল্যচর্চ, অর্থাৎ সমবায় ও সংযোগ এই উভয়ের বিচারই সমান।

যদি বল—সংযোগ গুণ পদার্থ, এবং গুণ দ্রব্যো সমবেত না হইয়া থাকে না এবং সমবায় বিনা গুণ সমবেতও হয় না, সেইজন্য সংযোগের সমবায় আছে। ন চ গুণত্বাৎ এই গ্রন্থদ্বারা এই শঙ্কা নিরাস করিতেছেন। যদি সমবায় না হইলে সংযোগের গুণত্ব না হয়, না হউক তাহাতে আমাদের কোনও ক্ষতি নাই, সেইজন্য গুণপরিভাষায়াশ্চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। পরমার্থতঃ কিন্তু দ্রব্যাত্মী অর্থাৎ দ্রব্যবৃত্তি পদার্থ, ইহা বলা হইয়াছে। আর সংযোগের তাহা অর্থাৎ দ্রব্যবৃত্তি সমবায়ব্যতীতও স্বরূপসন্ধকে নিশ্চয়ই হইতে পারে।

আর কার্য্যপদার্থ হওয়ায় সমবায়ি ও অসমবায়িকারণকে অপেক্ষা করে বলিয়া সংযোগ সমবায়ী হয়— ইহা বলা ঠিক নহে; কারণ, তাহা হইলে অজসংযোগ অর্থাৎ আত্মা ও আকাশ প্রভৃতি বিভূষয়ের সংযোগ অতথা হইয়া পড়ে, অর্থাৎ অসমবায়ী হইয়া পড়ে। আরও সম্বন্ধাধীনসম্ভাব অর্থাৎ সন্ধিবশতঃ সম্ভাব অর্থাৎ অস্তিত্ব হইয়াছে যাহার, অর্থাৎ সন্ধী থাকিলে সমবায় হয়, না থাকিলে নহে এইরূপ বলিয়া, এবং একটা বা দুইটা সন্ধী নষ্ট হইলে নষ্ট হয় বলিয়া, সমবায় কার্য্য পদার্থ। ইহা সম্ভব নহে যে—গুণ বা গুণ ও গুণী, অবয়ব অথবা অবয়ব ও অবয়বী নাই, কিন্তু তাহাদের সন্ধি আছে। সেই জন্য সমবায় কার্য্য পদার্থ। এবং তাহা হইলে ইহা যেমন কেবল নিমিত্তকারণবশতঃ উৎপন্ন হয়, এইরূপ সংযোগও হইবে।

আর যদি বল, সমবায় ও সমবায়িকারণকে অপেক্ষা করে, তাহা হইলেও সেই অনবস্থাদোষই হয়। সেইজন্য সমবায়ের মত সংযোগও অস্ত সন্ধকে অপেক্ষা করে না। যদি বল—সংযোগ সন্ধিক্ষয়কে মিলিত করিয়া দেয়, কিন্তু নিজেও সন্ধিক্ষয়ের সহিত মিলিত করে না, (উত্তর) তাহা হইলে কি সংযোগ সন্ধিক্ষয়ের সহিত সন্ধিযুক্ত হয়ই না? এইরূপই যদি হয়, তাহা হইলে অত্যন্ত ভিন্ন এবং অসম্বন্ধ সংযোগ কি করিয়া সন্ধিক্ষয়কে সন্ধিযুক্ত করিবে? আর যদি সন্ধিযুক্ত করে, তাহা হইলে হিমালয়ও বিদ্যাচলকেও সন্ধিযুক্ত করিবে। সেইজন্য সংযোগ সংযোগিষয়ে সমবায়সন্ধকে সন্ধিযুক্ত হয়, ইহা বলিতে হইবে। তবে ইহা সমবায়ের ও সমবায়ির সহিত সন্ধিবিশয়ে সমান, কেবল অভিনিবেশ অর্থাৎ জেদ ব্যতীত। আর তাহা হইলে অনবস্থাদোষ হইল, ইহাই অভিপ্রায় ১৩

শাক্তরত্নম্ ।

নিত্যমেব চ ভাবাৎ ১৪

অপি চ অণবঃ প্রবৃত্তিস্বভাবা বা নিবৃত্তিস্বভাবা বা উভয়স্বভাবা বা অনুভয়স্বভাবা বা অভ্যুপগম্যন্তে গত্যান্তরাত্বাৎ। চতুর্থাপি ন উপপত্ততে। প্রবৃত্তিস্বভাবত্বে নিত্যমেব প্রবৃত্তে ভাবাৎ প্রলয়ান্তবপ্রসঙ্গঃ। নিবৃত্তিস্বভাবত্বেপি নিত্যমেব নিবৃত্তে: ভাবাৎ সর্গান্তবপ্রসঙ্গঃ। উভয়স্বভাবত্বং চ বিরোধাৎ অসমঞ্জসম্। অনুভয়স্বভাবত্বে তু নিমিত্তবশাৎ প্রবৃত্তিনিবৃত্ত্যোঃ অভ্যুপগম্যমানয়োঃ অদৃষ্টাদে: নিমিত্তন্ত নিত্যসম্মিধানাৎ নিত্যপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গাৎ। অতন্ত্বেহপি অদৃষ্টাদে: নিত্যপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গাৎ। তন্নাৎ অপি অনুপপন্নঃ পরমাণুকারণবাদঃ ১৪

* এখানে প্রমাণগণের অভাবে ইহা আরও অধিকরণেরই অঙ্গ হইল। নিত্য পদটি ক্রীতজ্ঞের দ্বিতীয় একবচন, প্রথমস্ত নহে। অতএব অধিকরণান্তর সম্ভাবনা নাই। এতদ্ব্যতীত এই পাদে অধিকরণার্থ নিবেদ্যবোধক শব্দ সর্বত্র ব্যবহৃত হইয়াছে, এখানে তাহাও নাই। অতএব ইহা আরও অধিকরণের অঙ্গ হইবে।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৬১

(বৈশেষিকমতঃপ্রসঙ্গঃ)

রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ১৫ *

ভাষ্যমুদ্যত ।

সূত্রার্থ—পরমাণুসকল যদি প্রবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলে নিত্যম্ এব ভাবাৎ অর্থাৎ সর্বদাই প্রবৃত্তি হওয়ায় প্রলয়ের অভাব হইয়া পড়ে, চ অর্থাৎ আর যদি নিবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলে সর্বদাই নিবৃত্তি হওয়ায় সৃষ্টির অভাব হইয়া পড়ে ।

ভাষ্যার্থ—আরও তাঁহার। পরমাণুসকলকে প্রবৃত্তিস্বভাব, অথবা নিবৃত্তিস্বভাব, অথবা উভয়স্বভাব অথবা অমুভয়স্বভাব স্বীকার করেন, যেহেতু ইহা ভিন্ন আর কোন উপায় নাই, কিন্তু এই চারিপ্রকারই হইতে পারে না । তন্মধ্যে যদি প্রবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলে সর্বদাই প্রবৃত্তি হওয়ায় প্রলয়ের অভাব হইয়া পড়ে । এবং যদি নিবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলেও সর্বদাই নিবৃত্তি হওয়ায় সৃষ্টির অভাব হইয়া পড়ে । আর যদি বল—উভয়স্বভাব, তাহা হইলে তাহা বিরুদ্ধ হওয়ায় সাংগ্ৰহ্য হয় না । আর যদি বল—উভয়স্বভাব নহে, তাহা হইলে কিন্তু কেবল নিমিত্তবশতঃ প্রবৃত্তি ও নিবৃত্তি হয়, ইহা স্বীকার করিতে হইবে, তাহা হইলে অদৃষ্টাদি নিমিত্ত সর্বদাই নিকটে থাকায় সর্বদাই প্রবৃত্তি হইয়া পড়ে, আর যদি অদৃষ্টাদি নিমিত্ত না হয়, তাহা হইলে সর্বদাই নিবৃত্তি হইয়া পড়ে । এজ্ঞাৎ পরমাণুকারণবাদ অসঙ্গত ১৪

ভামতী ।

প্রবৃত্তেঃ অপ্ৰবৃত্তেৰ্বা ইতি শেষঃ । অতিরোহিতার্থম্ অস্যা ভাষ্যম্ ১৪

ভামতীর অনুবাদ ।

এই সূত্রে প্রবৃত্তেঃ অপ্ৰবৃত্তেঃ অর্থাৎ প্রবৃত্তির বা নিবৃত্তির এই অংশটুকু উহ্য করিতে হইবে, অর্থাৎ নিত্যই প্রবৃত্তি হওয়ায় সর্বদাই সৃষ্টি হইবে, অথবা সর্বদাই নিবৃত্তি হওয়ায় সর্বদাই প্রলয় হইবে । ইহার ভাষ্য তর্কোদ্য নহে ।

শাক্তভাষ্যম্

—রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ১৫*

সাধারণ্যানাং জব্যাপ্যাম্ অবয়বশো বিভজ্যমানানাং যতঃ পরো বিভাগো ন সম্ভবতি, তে চতুর্বিধাঃ রূপাদিমন্তঃ পরমাণবঃ চতুর্নিদন্ত্য রূপাদিমতঃ ভূতভৌতিকস্ত আরম্ভক্য নিত্যশ্চ ইতি যৎ বৈশেষিকা অভ্যুপগচ্ছন্তি স তেষাম্ অভ্যুপগমো নিরালম্বন এব । যতঃ রূপাদিমত্বাৎ পরমাণুনাং অণুত্বনিত্যত্ববিপর্যয়ঃ প্রসজ্যেত । পরমকারণাপেক্ষয়া স্থূলত্বম্ অনিত্যত্বং চ তেষাম্ অভিপ্ৰেতবিপরীতম্ আপত্তেত ইত্যর্থঃ । কৃতঃ ? এনং লোকে দৃষ্টত্বাৎ । যদ্বি লোকে রূপাদিমদ্বন্দ্ব তৎ স্বকারণাপেক্ষয়া স্থূলম্ অনিত্যং চ দৃষ্টম্ । তৎ যথা পটঃ তদ্বদ্ব অপেক্ষ্য স্থূলঃ অনিত্যশ্চ ভবতি, তদ্বদ্ব অংশূন অপেক্ষ্য স্থূলা অনিত্যশ্চ ভবন্তি; তথাচ অমী পরমাণবঃ রূপাদিমন্তঃ তৈঃ অভ্যুপগম্যন্তে, তন্মাৎ তেহপি কারণবন্তঃ তদপেক্ষয়া স্থূলা অনিত্যশ্চ প্রাপ্নুবন্তি । যচ্চ নিত্যত্বে কারণং তৈঃ উক্তম্—

সদকারণবস্তুত্বম্ । (বৈঃ সূঃ ৪।১।১) ইতি ।

তদপি এবং সতি অণুযু ন সম্ভবতি । উক্তেন প্রকারেণ অণুনাং অপি কারণবস্তুপপত্তেঃ । যদপি নিত্যত্বে দ্বিতীয়ং কারণম্ উক্তম্ ।

অনিত্যম্ ইতি চ বিশেষতঃ প্রতিবেদ্যভাবঃ (বৈঃ সূঃ ৪।১।৪) ইতি ।

তদপি ন অবশ্যং পরমাণুনাং নিত্যত্বং সাধয়তি । অসতি হি যন্মিন্ কস্মিন্শ্চিৎ নিত্যে বস্তুনি নিত্যশব্দেন নঞঃ সমাসো ন উপপদ্যতে, ন পুনঃ পরমাণুনিত্যত্বমেব অপেক্ষ্যতে । তচ্চ অস্তি এব নিত্যং পরমকারণং ব্রহ্ম । ন চ শব্দার্থব্যবহারমাত্রেণ কস্তচিৎ অর্থস্ত প্রসিদ্ধির্ভবতি, প্রমাণান্তরসিদ্ধয়োঃ শব্দার্থয়োঃ ব্যবহারাবতারাৎ ।

* এখানে “বিপর্যয়ঃ” এই প্রথমভাগে থাকার সম্বন্ধে ইহা অধিকরণারম্ভক হইল না । কারণ, এই পাদে নিবেদ্যবোধক শব্দ দ্বিগুণ সমস্ত অধিকরণ আরম্ভ করা হইয়াছে । অতএব ইহাও প্রচলিত অধিকরণের অঙ্গ স্বভাব মাত্র ।

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[রূপাদিমস্তাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ । ১৫]

ভাষ্যসুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ আর বৈশেষিকমতে জগৎকারণ পরমাণুসকলের রূপাদিমস্তাৎ অর্থাৎ রূপাদিমস্তাপ্রযুক্ত নিরবয়ব অণু ও নিত্যত্বের বিপর্যয় অর্থাৎ সাবয়বত্বাদি প্রসক্ত হয়, দর্শনাৎ অর্থাৎ যেহেতু লোকে রূপাদিযুক্ত পটাদি সেই রূপ দেখা যায় ।

ভাষ্যার্থ—অবয়বযুক্ত দ্রব্যসকলের প্রত্যেক অবয়ব বিভাগ করিতে করিতে যাহা অপেক্ষা আর বিভাগ করা সম্ভব হয় না, রূপাদিবিশিষ্ট সেই চারিপ্রকার পরমাণু রূপাদিবিশিষ্ট পৃথিব্যাदि চারিপ্রকার ভূত ও ভৌতিক অর্থাৎ পৃথিব্যাদিবিচারের আরম্ভক অর্থাৎ কারণ ও নিত্য, বৈশেষিকগণ যে ইহা স্বীকার করেন, তাঁহাদের সেই স্বীকার করা নিরালম্বন অর্থাৎ আশ্রয়হীন; যেহেতু রূপাদিযুক্ত হওয়ায় পরমাণুসকল অণু ও নিত্যের বিপরীত হইয়া পড়ে অর্থাৎ পরমকারণ অপেক্ষা পরমাণু স্থূল ও নিত্য হওয়া তাঁহাদের অভিপ্রায়ের বিরুদ্ধ হইয়া পড়ে । কেননা জগতে এইরূপ দেখা যায়,—জগতে যে বস্তুটি রূপাদিযুক্ত, তাহা নিজের কারণ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য হয় দেখা যায়, তাহা যেমন—বস্ত্র সূত্র অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য হইয়া থাকে, এবং সূত্রসকল অংশ অর্থাৎ আঁশ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য হইয়া থাকে, এবং সেইরূপ এই পরমাণুসকল রূপাদিযুক্ত, ইহা তাঁহারা স্বীকার করেন, সেইজন্ত তাহারাও কারণবিশিষ্ট অর্থাৎ তাহাদেরও কারণ আছে, এবং সেই কারণ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য হয় । আর নিত্য হওয়ার প্রতি তাঁহারা যে কারণ বলিয়াছেন,—

সং অকারণবৎ নিত্যম্ (বৈঃ সূঃ ৪।১।১) ।

অর্থাৎ সং অর্থাৎ যাহা ভাবপদার্থ ও কারণশূন্য অর্থাৎ যাহার কারণ নাই, তাহাই নিত্য । তাহাও এইরূপ হইলে অর্থাৎ পরমাণু রূপাদিবিশিষ্ট হইলে অণুতে সম্ভব হয় না, উক্তপ্রকারে পরমাণুসকলও সাকারণ হইতে পারে । আর নিত্যত্বের প্রতি যে দ্বিতীয় কারণ বলিয়াছেন—

অনিত্যমিতি চ বিশেষতঃ প্রতিবেদ্যভাবঃ (বৈঃ সূঃ ৪।১।৪) । *

অর্থাৎ যদি কারণও অনিত্য হয়, তাহা হইলে কার্য অনিত্য এইরূপে বিশেষ করিয়া কার্যে নিত্যত্বের নিষেধ করা যাইবে না, অতএব পরমাণুরূপ কারণ—নিত্য, ইহাই বৈশেষিকের অভিপ্রায় । তাহাও নিশ্চিতরূপে পরমাণুসকলের নিত্যত্ব সাধন করে না; কারণ, যে কোন নিত্যবস্তু না থাকিলে নিত্যত্বের সহিত নঞের সমাস হইতে পারে না, কিন্তু তাহা কেবল পরমাণুরই নিত্যত্বকে অপেক্ষা করে না, সেই নিত্যবস্তু ত পরমকারণ ব্রহ্মই রহিয়াছেন । আর কেবল শব্দার্থ ব্যবহার দ্বারাও অর্থাৎ ঘট অনিত্য এইরূপ লোকের কথাবশতঃ ঘটাদিপদার্থে যে অনিত্য বলিয়া ব্যবহার হয়, কেবল তাহার দ্বারা কোন পদার্থের প্রসিদ্ধি হয় না; কারণ, অজ্ঞপ্রমাণদ্বারা সিদ্ধ শব্দ ও অর্থেই ব্যবহার হইয়া থাকে, অর্থাৎ কেবল ব্যবহারের দ্বারা কোন বস্তুর সিদ্ধ হয় না, কিন্তু প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণদ্বারা সিদ্ধবস্তুরই ব্যবহার হইয়া থাকে ।

ভাষ্যতী ।

যৎ কিং ভূতভৌতিকানাং মূলকারণং তৎ রূপাদিমান্ পরমাণুঃ নিত্য ইতি ভবন্তিঃ অভ্যুপেয়তে, তস্য চেৎ রূপাদিমস্তম্ অভ্যুপেয়তে পরমাণুশ্চনিত্যত্ববিরুদ্ধে স্থৌলানিত্যত্বে প্রসজ্যেয়াতাং, সৌহৃদ্যং প্রসঙ্গঃ । একধর্ম্মাভ্যুপগমে ধর্ম্মাস্তরস্য নিয়তা প্রাপ্তিঃ ইতি প্রসঙ্গলক্ষণং, তৎ অনেন প্রসঙ্গেন জগৎকারণপ্রসিদ্ধয়ে প্রবৃত্তং সাধনং রূপাদিমস্তিত্যপারমাণুসিদ্ধেঃ প্রচ্যাব্য ব্রহ্মগোচরতাং নীয়তে । তৎ এতৎ বৈশেষিকাভ্যুপগমোপস্থাসপূর্ব্বকম্ আহ—“সাবয়বানাং জবাণাম্” ইতি । পরমাণুনিত্যত্বসাধনানি চ তেষাম্ উপস্থাস্য দুষ্যতি—“যচ্চ নিত্যত্বে কারণম্” ইতি । “সং” ইতি প্রাগভাবাৎ ব্যবচ্ছিনন্তি । “অকারণবৎ” ইতি ঘটাদেঃ । “যদপি

* এই সূত্রটি বর্তমানে মুদ্রিত গ্রন্থে “অনিত্য ইতি বিশেষতঃ প্রতিবেদ্যভাবঃ” এইরূপ দেখা যায় । এবং শব্দর মিত্র প্রভৃতি এই প্রকারই ব্যাখ্যা করিয়াছেন । যথা—অনিত্য অর্থাৎ নিত্য নহে বলিয়া যে প্রতিবেদ্যভাব অর্থাৎ নিষেধ করা হইয়াছে, তাহা বিশেষবস্তুকে অবলম্বন করিয়াই হইয়াছে । অর্থাৎ কোন বস্তুই নিত্য নহে, এইরূপ সাধারণভাবে নিষেধ করা সম্ভব নহে; কারণ, কোন বস্তুই যদি নিত্য বলিয়া প্রসিদ্ধ না থাকে, তাহা হইলে তাহার নিষেধ হইবে কিরূপে ? অতএব ঘট অনিত্য, পট অনিত্য এইরূপ বিশেষ বিশেষ বস্তুকে ধরিয়াই ইহা নিত্য নহে, ইহা বলিতে হইবে, এবং তাহা হইলে এই অতাবের প্রতিবোধিরূপে নিত্য পরমাণু সিদ্ধ হইবে । অতএব কোন বস্তুই নিত্য নহে, ইহা বলিতে পার না ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৬৩

(বৈশেষিকমতঃপ্রবর্তনঃ ।)

[রূপাদিমহাভূত বিপর্যয়ো দর্শনাৎ । ১৫]

ভাস্ত্রী ।

দ্বিতীয়ম্” ইতি । লক্ষ্যরূপং হি কচিৎ কিঞ্চিৎ অগ্ৰত্ৰ নিষিধ্যতে । তেন অনিত্যম্ ইতি লৌকিকেন নিষেধেন অগ্ৰত্ৰ নিত্যত্বসদৃশাবঃ কল্পনীয়ঃ,—তে চ অগ্ৰে পরমাণব ইতি, তন্ন । আত্মনি অপি নিত্যত্বোপপত্তেঃ, ব্যাপদেশস্য চ প্রতীতিপূর্বকস্য তদভাবে নিমূলস্যাপি দর্শনাৎ । যথা ইহ বটে যক্ষ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

যদি পরমাণু পক্ষীকৃত্য রূপাদিমতেন সাবয়বম্ অনিত্যত্বং চ সাধ্যতে তর্হি আশ্রয়সিদ্ধিঃ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“যৎ কিলে”তি । মূলকারণম্ উত্তরসম্মতং পক্ষঃ, তৎ যদি রূপাদিমতং তর্হি সাবয়বত্বাদি আপাত্তম্ ইতি ন আশ্রয়সিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ । নম্ এবম্ অপি পক্ষধর্ম্মসিদ্ধিঃ ত্রাং, সিদ্ধান্তে মূলকারণত্ব রূপাদিমতানুভূতগমাৎ অত আহ—“একে”তি । যদি পক্ষত্বেহনগ্নিমতম্ অনুভূতগম্যতে, তর্হি অধুমবৎ ত্রাং ইত্যাদৌ অপ্রমিতত্বৈব অনুভূতগম্যত্বেন আপাদকতদর্শনাৎ ইতি ভাবঃ । প্রসঙ্গেহপি আপাত্তাপাদকরোঃ ব্যাপ্তিঃ প্রমিতা বক্তব্য্যা, যৎ অনগ্নিমতং তৎ অধুমবৎ ইতি ব্যাপ্তেঃ প্রমিতত্বাৎ, তৎ ইদম্ উক্তং “নিরতে”তি । নম্ “বাপ্যারোপাৎ ব্যাপকারণোপপত্তঃ” কথম্ অনেন বস্ত্রসিদ্ধিঃ অত আহ—“তৎ অনেন” ইতি । “তৎ” ইতি তত্র ইত্যর্থঃ । বিমতং সোপাদানং ভাবকার্যত্বাৎ সম্ভবত্বং ইতি সামান্ততঃ প্রবৃত্তানুমানম্ এতৎতর্কোপবৃংহিতং নিত্যব্যাপকত্বকবিষয়ঃ ক্রিয়তে ইত্যর্থঃ । জগদ্রূপাদানং ন স্পর্শবৎ ন চ অণু নিত্যত্বাৎ—অভাস্যভাববৎ ইতি অনুমানপর্থাৎসমানম্ । সত্যপি স্পর্শাদিমতেন মূলকারণত্ব নিত্যত্বম্ অনুমানাৎ সিধ্যতি ইতি অর্থাৎ সংপ্রতিপক্ষতাম্ আশঙ্ক্য দ্বয়মিতি আহ—“পরমাণুনিত্যত্বে”তি ।

ভাস্ত্রীর অনুবাদ ।

পৃথিব্যাদি পঞ্চভূত ও ভৌতিক অর্থাৎ পৃথিব্যাদি পঞ্চমহাভূত হইতে উৎপন্ন শরীরাদিবস্তুর মূল কারণ বলিয়া যাহা প্রসিদ্ধ, তাহা রূপাদিবিশিষ্ট নিত্য পরমাণু, ইহা আপনারা স্বীকার করেন, তাহাদিগকে যদি রূপাদিবিশিষ্ট বলিয়া স্বীকার করেন, তাহা হইলে তাহারা পরমাণু ও নিত্যত্বের বিরুদ্ধ স্থূলত্ব ও অনিত্যত্ব হইয়া পড়িবে । ভাগ্যে যে প্রসঙ্গ বলা হইয়াছে—ইহাই সেই প্রসঙ্গ অর্থাৎ আপত্তি, কারণ, এক ধর্ম্মের অর্থাৎ ব্যাপ্যপদার্থের অনুভূতগম অর্থাৎ আরোপ করিলে ধর্ম্মান্তরের অর্থাৎ ব্যাপকধর্ম্মের নিয়তপ্রাপ্তি অর্থাৎ অবশ্য সম্ভাবনাকে প্রসঙ্গ অর্থাৎ তর্ক বা আপত্তি বলে । অতএব এই প্রসঙ্গ জগৎকারণসিদ্ধি করিবার জন্য প্রবৃত্ত হেতুকে রূপাদিবিশিষ্ট নিত্যপরমাণুসিদ্ধি হইতে বিচ্যুত করিয়া ব্রহ্মবিষয়ে লইয়া যায় । অর্থাৎ জগতের মূলকারণসিদ্ধি করিবার জন্য যে হেতু নির্দেশ করা হয়, তাহা এই তর্কের সাহায্যে পরমাণুকে সিদ্ধি না করিয়া ব্রহ্মকেই সিদ্ধি করিয়া দেয় । ভাস্ত্রীকার বৈশেষিকের স্বীকৃত বস্তুর উল্লেখ করিয়া সাবয়বানাং জব্যপাণাৎ এই গ্রন্থধারা এই কথাই বলিতেছেন । বৈশেষিক পরমাণুর নিত্যত্বসিদ্ধি করিবার জন্য যে সকল সূত্র বলিয়াছেন, তাহাদের সেই সূত্রগুলি উল্লেখ করিয়া যক্ষ নিত্যত্বে কারণম্ ইত্যাদি গ্রন্থধারা দোষ দিতেছেন । সৎ শব্দধারা প্রাগভাব হইতে ব্যবচ্ছেদ অর্থাৎ পৃথক্ করিতেছেন অর্থাৎ প্রাগভাবে অতিব্যাপ্তি বারণ করিতেছেন । অকারণবৎ এই শব্দধারা ঘটাদি কার্যবস্ত্র হইতে ব্যবচ্ছেদ করিতেছেন অর্থাৎ ঘটাদিতে অতিব্যাপ্তি বারণ করিতেছেন । যদিপি দ্বিতীয়ম্ ইত্যাদি গ্রন্থের তাৎপর্য এই যে—কোন স্থানে কোন বস্ত্র লক্ষ্যরূপ অর্থাৎ প্রসিদ্ধ থাকিলেই অগ্ৰ স্থানে তাহার নিষেধ করা যায় । সেইজন্য অনিত্য এই লৌকিক নিষেধধারা অগ্ৰ কোন স্থানে নিত্যবস্ত্র আছে, ইহা কল্পনা করিতে হইবে এবং তাহারা অনিত্য ভিন্ন পরমাণু । তাহা ঠিক নহে; কারণ, আত্মাও নিত্য হইতে পারে । কারণ, প্রতীতিপূর্বক যে ব্যাপদেশ অর্থাৎ ব্যবহার হয় কিন্তু কোন কোন স্থলে প্রতীতি না হইলে তাহা নিমূলও দেখা যায়, যেমন এই বটগাছে ভূত আছে, ইত্যাদি ।

পাণ্ডুরভাস্ত্রী ।

যৎ অপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণম্ উক্তম্—“অবিদ্যা চ” (বৈঃ সূঃ ৪।১৫) ইতি । তৎ যদি এবং বিভ্রীয়েত, সত্যং পরিদৃষ্টমানকার্য্যিণাম্ কারণানাং প্রত্যক্ষেন অগ্রহণম্ অবিদ্যা ইতি । ততঃ দ্যপু কনিত্যতাহপি আপদ্যেত । অথ অজব্যত্বে সতি ইতি বিশিষ্টতঃ অকারণবৎসমেব নিত্যত্বানিমিত্তম্ আপদ্যেত । তন্ত চ প্রাগেব উক্তত্বাৎ “অবিদ্যা চ” ইতি পুনরুক্তং ত্রাৎ । অথাপি কারণবিভাগাৎ কারণবিনাশাচ্চ অগ্ৰত্ৰ তৃতীয়স্ত বিনাশহেতোঃ অসম্ভবঃ অবিদ্যা, সা পরমাণুনাং নিত্যত্বং ধ্যাপয়তি ইতি ব্যাখ্যায়েত । ন অবশ্যং বিনশ্যৎ বস্ত্র ভাত্যাম্ এব হেতুত্বাৎ বিনষ্টম্ অর্হতি ইতি নিয়মঃ অস্তি । সংযোগ-

(বৈশেষিকমতঃপ্রবর্তনম্।)

[রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ১৫]

শাক্তভাষ্যম্।

সচিবে হি অনেকস্মিন্ জ্যেষ্ঠে জ্যেষ্ঠান্তরস্ত আন্তর্য্যকে অভ্যুপগম্যমানে এতৎ এবং ত্বাৎ।
যদা তু অপান্তবিশেষঃ সামান্যাত্মকং কারণং বিশেষবদবস্থান্তরম্ আপদ্যমানম্ আন্তর্য্যকে
অভ্যুপগম্যতে, তদা স্বতকাঠিন্যবিলয়নবৎ মূর্ত্যবস্থাবিলয়নেনাপি বিনাশ উপপদ্যতে।
তস্মাৎ রূপাদিমত্বাৎ ত্বাৎ অভিপ্রেতবিপর্য্যয়ঃ পরমাণুনাম্। তস্মাৎ অপি অনুপপন্নঃ
পরমাণু কারণবাদঃ ১৫

ভাষ্যানুবাদ।

আরও অবিদ্যা চ বলিয়া পরমাণুর নিত্যত্ব বিষয়ে যে তৃতীয় কারণ বলিয়াছেন—তাহার যদি
এইরূপ ব্যাখ্যা করা হয়, পরিদৃষ্টমান কার্য্য অর্থাৎ যাহাদের কার্য্য প্রত্যক্ষ দেখিতে পাওয়া যায়, এইরূপ
সং, অর্থাৎ ভাবপদার্থ পরমাণু সকলের কারণের প্রত্যক্ষদ্বারা জ্ঞান না হওয়াই অবিদ্যা, তাহা হইলে দ্ব্যণুকেরও
নিত্যত্ব হইয়া পড়ে, অর্থাৎ কারণ দ্ব্যণুকের কারণ পরমাণুরও প্রত্যক্ষ না হওয়ায় দ্ব্যণুকেরও নিত্য হইয়া পড়ে
আর অজ্রব্যে সতি অর্থাৎ যাহার কারণস্বরূপ কোন দ্রব্য নাই, হেতুতে এই বিশেষণ দাও, অর্থাৎ দ্ব্যণুকের
কারণস্বরূপ পরমাণুদ্রব্য থাকায় তাহাতে ব্যভিচার বারণ হইল বটে, কিন্তু তাহা হইলেও অকারণবৎ অর্থাৎ
কারণ না থাকাই নিত্যতার নিমিত্ত অর্থাৎ নিত্য হওয়ার হেতু হইয়া পড়িবে, এবং তাহা পূর্বেই উক্ত
হওয়ায় অবিদ্যা চ এই স্রষ্টা পুনরুক্ত হইয়া যাইবে।

আর যদি বল, কারণবিভাগ অর্থাৎ অসমবায়িকারণনাশ এবং কারণবিনাশ অর্থাৎ সমবায়িকারণের
বিনাশ ভিন্ন বিনাশের তৃতীয় হেতুর সম্ভব না থাকাই অবিদ্যা, তাহাই পরমাণু সকলের নিত্যত্ব প্রতিপাদন
করিবে। (ইহা খণ্ডন করিতেছেন, যথা—) বিনশদ্বস্ত্ব অর্থাৎ যাহা বিনাশ হইয়া থাকে, তাহা দুইটি
কারণবশতঃই অবশ্য বিনষ্ট হয়, এই নিয়ম নাই, সংযোগসহকৃত অনেক দ্রব্য অজ্রব্যের আরম্ভক অর্থাৎ
কারণ হয়, ইহা স্বীকার করিলে এইরূপ হয় অর্থাৎ সমবায়িকারণ ও অসমবায়িকারণের নাশ হইলে কার্য্য
নাশ হয়। কিন্তু যখন অপান্তবিশেষ অর্থাৎ যাহা স্বয়ং নির্বিশেষ অর্থাৎ যাহার কোন বিশেষ ধর্ম্ম নাই,
এইরূপ সামান্যাত্মক অর্থাৎ যাহা ঘটরূচকাদি সকল কার্য্যে সমানভাবে অহুগত হইয়া থাকে, এমন মৃত্তিকা ও
সুবর্ণপ্রভৃতি কারণ, অজ্র বিশেষ অবস্থা প্রাপ্ত হইয়া আরম্ভক অর্থাৎ জনক হয়, ইহা স্বীকার করা হয়, তখন
স্বতকাঠিন্য বিলয়ন অর্থাৎ গলিয়া যাওয়ার মত মূর্ত্তিযুক্ত অবস্থা অর্থাৎ বিশেষ অবস্থা বিনাশের দ্বারাও বিনাশ
হইতে পারে। সেই হেতু রূপাদিবিশিষ্ট হওয়ায় পরমাণুসকল অভিপ্রেত বিরুদ্ধ অর্থাৎ অণু ও নিত্য-
বিরুদ্ধ স্থূল ও অনিত্য হইবে। সেইজন্তও পরমাণু কারণবাদ অসঙ্গত ১৫

ভাস্করী।

“যৎ অপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণম্ অবিদ্যা” ইতি। যদি সত্যং পরমাণুনাং পরিদৃষ্ট-
মানস্থূলকার্য্যাণাং প্রত্যক্ষণ কারণগ্রহণম্ অবিদ্যা, তয়া নিত্যত্বম্, এবং সতি দ্ব্যণুকস্তাপি
নিত্যত্বম্। “অথ অজ্রব্যে সতি ইতি বিশিষ্টত” তথা সতি ন দ্ব্যণুকে ব্যভিচারঃ, (তন্ত্ৰ অনেক-
জ্রব্যেণ অবিদ্যমানজ্রব্যানুপপত্তেঃ) তথাপি অকারণবদ্বমেব নিত্যতানিমিত্তম্ আপদ্যত,
যতঃ অজ্রব্যত্বম্ অবিদ্যমানকারণভূতজ্রব্যত্বম্ উচ্যতে, তথাচ পুনরুক্তম্ ইতি আহ—“তন্ত্ৰ চ”
ইতি। অপি চ অজ্রব্যে সতি সত্বাৎ ইত্যত এব ইষ্টার্থসিদ্ধে: “অবিদ্যা” ইতি ব্যর্থম্।

অথ অবিদ্যাপদেন জ্রব্যবিনাশকারণত্ববিদ্যমানত্বম্ উচ্যতে, দ্বিবিধঃ হি জ্রব্যনাশহেতুঃ
অবয়ববিনাশঃ অবয়বব্যতিষেকবিনাশশ্চ, তজ্জন্ময়ং পরমাণৌ নাস্তি, তস্মাৎ নিত্যঃ পরমাণুঃ। ন চ
সুখাদিভিঃ ব্যভিচারঃ, তেষাম্ অজ্রব্যত্বাৎ ইতি আহ—“অথাপি” ইতি। নিরাকরোতি—“ন
অবশ্যম্” ইতি। যদি হি সংযোগসচিবানি বহুনি জ্র্যাণি জ্র্যাস্তরম্ আরভেরন—ইতি প্রক্রিয়া
সিধ্যৎ, সিধ্যৎ তদবয়বমেব ভঙ্গিনাশকারণম্ ইতি। ন তু এতৎ অস্তি, জ্রব্যস্বরূপাপরিজ্ঞানাৎ।
ন তাবৎ তদ্ব্যতিরিক্তঃ পটৌ নাম অস্তি, যঃ সংযোগসচিবৈঃ তদ্ব্যতিরিক্তঃ আরভ্যত ইতি
উক্তম্ অধস্তাৎ। ঘটপদার্থাংশ্চ দূষয়ন অগ্রে বক্ষ্যতি। (কিন্তু কারণম্ এব বিশেষবদবস্থান্তরম্

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৬৫

(বৈশেষিকমতঃসম্মতম্ ।)

[রূপাদিশব্দাচ্চ বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ১১৫]

ভাস্তী ।

আপদ্যমানং কার্যং, তচ্চ সামান্ত্রাত্মকম্ । তথাহি যদ বা সুবর্ণং বা সর্বেষু ঘটরূচকাদিষু
অনুগতং সামান্ত্রম্ অনুভূয়তে ।

ন চ এতে ঘটরূচকাদয়ঃ যৎসুবর্ণাভ্যাং ব্যতিরিচ্যন্তে ইতি উক্তম্, অগ্রে চ বক্ষ্যামঃ ।
তস্মাৎ যৎসুবর্ণে এব তেন তেন আকারেণ পরিণমমাণে ঘট ইতি চ রূচক ইতি চ কপাল-
শর্করাকরণম্ ইতি চ শকলকণিকার্চুণম্ ইতি চ ব্যাখ্যায়তে । তত্র তত্র উপাদানয়োঃ যৎসুবর্ণয়োঃ
প্রত্যভিজ্ঞানাৎ । ন তু ঘটাদয়ো বা কপালাদিষু কপালাদয়ো বা ঘটাদিষু চ, রূচকাদয়ো বা
শকলাদিষু, শকলাদয়ো বা রূচকাদিষু প্রত্যভিজ্ঞায়ন্তে, যত্র কার্যাকারণভাবঃ ভবেৎ ॥

ন চ বিনশ্রান্তম্ এব ঘটরূপং প্রভৌত্য কপালরূপং অনুপাদান এব উপপাদ্যতে, তৎ কিম্
উপাদানপ্রত্যভিজ্ঞানেন ইতি বক্তব্যম্ । এতস্তা অপি বৈনাশিকপ্রক্রিয়ায়া উপরিষ্ঠাৎ নিরাকরিত্য-
মাণত্বাৎ । তস্মাৎ উপজ্ঞাপায়ধর্ম্যাণো বিশেষাবস্থাঃ সামান্ত্রস্ত উপাদেয়াঃ সামান্ত্রাত্মা তু
উপাদানম্ । এবং ব্যবস্থিতে যথা সুবর্ণজব্যাং কাঠিগ্রাবস্থাম্ অপহায় জবাবস্থয়া পরিণতং, ন চ তত্র
অবয়ববিভাগঃ সন্ অপি জবহে কারণং, পরমাণুনাং ভবন্ততে তদভাবেন জবস্থানুপপত্তেঃ, তস্মাৎ
যথা পরমাণুজব্যাং অগ্নিসংযোগাৎ কাঠিগ্রম্ অপহায় জবহেন পরিণমতে, ন চ কাঠিগ্রজবহে
পরমাণোঃ অতিরিচ্যতে । (এবং যদ বা সুবর্ণং বা সামান্ত্রং পিণ্ডাবস্থাম্ অপহায় কুলালহেম-
কারাদিব্যাপারাৎ ঘটরূচকাত্মবস্থাম্ আপত্ততে । ন তু অবয়ববিনাশাৎ তৎসংযোগবিনাশাৎ
বা বিনষ্টম্ অর্হন্তি ঘটরূচকাদয়ঃ । ন হি কপালাদয়ঃ অস্ত উপাদানং, তৎসংযোগো বা অসম-
বায়িকারণম্, অপি তু সামান্ত্রম্ উপাদানং, তচ্চ নিত্যম্ । ন চ তৎ সংযোগসচিবম্, একত্বাৎ,
সংযোগস্ত দ্বিষ্টত্বেন একস্মিন্ অভাবাৎ ॥) তস্মাৎ সামান্ত্রস্ত পরমার্থসতঃ অনির্বচ্যাঃ বিশেষাবস্থাঃ

ধিষ্ঠানা, ভুজঙ্গাদয় ইব রজ্জ্বাভ্যুপাদানা উপজ্ঞাপায়ধর্ম্যাণ ইতি সাম্প্রতম্ । প্রকৃতম্
উপসংহরতি—“তস্মাদি”তি ১১৫

বোদ্ধকভক্তকঃ ।

কারণভাবাদেব নিত্যবসিদ্ধেঃ কারণগ্রহণোক্তিঃ বার্থা ইত্যাহ—“অপি চ” ইতি । পরমাণুঃ নিত্যঃ অবয়ববিনাশাবয়ববিভাগ-
রহিতত্বাৎ আত্মবৎ ইতি এতৎ স্বধাদিতিঃ ন সবাভিচারং জ্বাভে সতি ইতি বিশেষণাৎ ইত্যাহ—“ন চ স্থানিতিঃ” ইতি । নমু
ব্রিতে যুতে কাঠিজন্যঃ ভায়ে উপাস্তঃ উত যুতস্তাপি । ন আন্তে জ্বালয়স্য উদাহরণম্ । অস্তো তু অবয়ববিভাগপূর্বকত্বাৎ ভত্রাপি
যুতনাশস্য সাধাসমবদম্ ইতি । তত্র সাধাসমবদম্ উপরি পরিহরিত্তি কাঠিগ্রঃ । তাবৎ যুতস্ত অবস্থা, ন চ কাঠিগ্নিকেন অসঙ্গতিঃ,
পটাদীনাম্ অপি তদ্ব্যবস্থাবিশেষত্বেন তদ্ব্যবস্থাব্যবস্থা ইত্যাহ—“জ্বাবয়বরূপপরিজ্ঞানং” ইতি । অথন্তাৎ আরম্ভপাদিকরণে (ত্রঃ অঃ ২
পাঃ ১১০) । নমু বিশেষাবস্থাহপি সংযোগপূর্বা ইতি, ন ইত্যাহ—“ভক্তে”তি । একং হি অনুগতজব্যাং কারণভূতং সামান্ত্রং ন তস্য
সংযোগ ইত্যর্থঃ । কারণস্য সামান্ত্রাত্মকম্ উপপাদয়তি—“স্থান” ইতি । কারণস্যৈব কার্যরূপসংস্থানাত্মকত্বম্ আহ—“ন চ এতে” ইতি ।
শকলম্ ইতি আরম্ভা রূচকাবান্তরো বিকার উক্তঃ । নমু কিম্ অনুগতজব্যকল্পনয়া, বাবৃত্তাঃ কপালশকলাদয় এব ঘটরূচকাদীন
আরম্ভান্তে, ইত্যন্ত আহ—“ভত্র ভক্তে”তি । সত্যপি জনকত্বাবিশেষে কৃত্তকারহেমকারাদয়ঃ ন কৃত্তরূচকাদীনাম্ উপাদানম্ । ন হি তে
ভান্ ভান্নান্নোপ উপাদানান দৃষ্টান্তে । যৎকনকে তু উপাদানম্ ইতি ব্যবস্থা ভাষ্যাত্মাকারিতা, সমবায়স্য প্রাক্ নিরন্তত্বাৎ । তদাভ্যাঃ চ
অনুভূতয়োঃ এব বহীহেরোঃ ঘটরূচকাদিষু অনুভূতং, ন ইতরেভরব্যাবৃত্তানাম্ ইতি অনুগতজব্যমেব উপাদানম্ ইত্যর্থঃ ।

নমু সতি উপাদানে অনুভূতিব্যবৃত্তিভিত্তা ভবেৎ ন ইতি বোদ্ধমতম্ আশঙ্ক্য আহ—“ন চ বিনশ্রান্ত”মিতি । “প্রভৌত্য”—প্রাপ্য ।
এবং যদা তু অপাত্তবিশেষঃ সামান্ত্রাত্মকং কারণং বিশেষবয়বস্থানুগতম্ আপজ্ঞামানম্ আরম্ভকম্ অনুপগম্যতে ইতি ভাষ্য উপপাদিতম্ ।
ইহানীং তু ভদ্রা যুতকাঠিভিলয়নবৎ ইত্যাদিতাত্ম কৃত্তোপোদ্যাতঃ ব্যাচ্যে—“এবং ব্যবস্থিতে” ইতি । যৎ তু যুতস্তাপি নাশভাগপমে
অবয়ববিভাগস্য সত্বাবাৎ সাধাসমবদম্ ইতি তত্র যুতনাশঃ ন উপরন্তে, কাঠিগ্রসংস্থাননাশস্ত ন চ তত্র বিভ্রামানোহপি অবয়ববিভাগ-
প্রয়োজকঃ, পরমাণুতকাঠিজন্যে জবজ্বাভে চ তদ্রূপাৎ ইত্যাহ—“ন চ ভক্তে”তি । যথা—কার্যজবত্বাৎ পরমাণোঃ জবত্বকল্পনা
এবং কাঠিগ্রম্ অপি কজ্য ন চেৎ ন ইতরং অপি । ন কেবলং পরমাণুভূতান্তে অবয়ববিভাগাত্মকত্ব উপপাদ্যঃ, কিন্তু কার্যাকারণ-
ভেদত্বাবোহপি ইত্যাহ—“ন চ কাঠিগ্রজবহে” ইতি ১১৫

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যদ্যপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণং এই গ্রন্থের তাৎপর্য এই—যদি বাহাদের স্থলকার্যসকল দেখিতে
পাওয়া যায়, এইরূপ সৎ অর্থাৎ ভাবপদার্থরূপ পরমাণুসকলের প্রত্যক্ষপ্রমাণদ্বারা কারণের জ্ঞান না

(বৈশেষিকমতবস্তুম্ ।)

[রূপাদিমহাচ্ছাদক বিপর্যয়ো দর্শনাৎ ১৫]

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

হওয়াই অবিজ্ঞা, তাহার দ্বারা নিত্যসিদ্ধি হইবে; এইরূপ হইলে দ্ব্যণুকেরও নিত্যত্ব হইয়া পড়িল, অর্থাৎ দ্ব্যণুকে ব্যভিচার হইল। যদি অজ্ঞব্যক্তে সতি এই বলিয়া বিশেষিত কর, তাহা হইলে দ্ব্যণুকে ব্যভিচার হইল না; কারণ, দ্ব্যণুক অনেকদ্রব্য বলিয়া অবিজ্ঞমান-দ্রব্য হইতে পারে না, (অর্থাৎ এখানে অজ্ঞব্য বলিতে যাহার কারণস্বরূপ কোন দ্রব্য নাই, তাহাকে বুঝিতে হইবে, কিন্তু দ্ব্যণুকের কারণস্বরূপ দুইটি পরমাণুদ্রব্য থাকায় ইহা অজ্ঞব্য হইল না) তাহা হইলেও অকারণত্বই নিত্যতার নিমিত্ত হইয়া পড়িলে, যেহেতু অজ্ঞব্যত্ব শব্দের অর্থ—অবিজ্ঞমান-কারণীভূত-দ্রব্যত্ব বলা হয়, অর্থাৎ যাহার কারণস্বরূপ কোন দ্রব্য নাই, তাহাকে এখানে অজ্ঞব্য বলিয়া বুঝিতে হইবে এবং তাহা হইলে পুনরুক্ত হইল—ইহাই তত্ত্ব চ এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। আরও অজ্ঞব্যক্তে সতি সত্ত্বাৎ অর্থাৎ যাহা পূর্বোক্ত অজ্ঞব্য হইয়া সৎ অর্থাৎ ভাবপদার্থ হইবে, তাহাই নিত্য, ইহা বলিলেই ইষ্টসিদ্ধি অর্থাৎ পরমাণুর নিত্যসিদ্ধি হয় বলিয়া অবিজ্ঞা এই সূত্রটি ব্যর্থ হইল।

আর যদি বল—অবিজ্ঞাপদদ্বারা দ্রব্যবিনাশের কারণ দুইটির অবিজ্ঞমানতা বলা হইতেছে, যেহেতু দ্রব্য-নাশের হেতু দুই প্রকার, একটি—অবয়বের বিনাশ অর্থাৎ সমবায়িকারণের নাশ, এবং অল্পটী—অবয়ব-ব্যতিক্রমবিনাশ অর্থাৎ অবয়বদ্বয়ের সংযোগনাশ, পরমাণুতে সেই দুইটিই নাই, সেইজন্য পরমাণু নিত্য। আর সূত্রাদির দ্বারা ব্যভিচারও হয় না, কারণ, তাহার দ্রব্য নহে, অর্থাৎ “দ্রব্যত্বে সতি” এই বিশেষণ দেওয়ার সূত্রাদি দ্রব্য নহে বলিয়া তাহার দ্বারা ব্যভিচার হইবে না, ইহাই অথপি এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। ন অবশ্যং এই গ্রন্থদ্বারা পরিহার করিতেছেন। যদি সংযোগসহকৃত বহু দ্রব্য অল্পদ্রব্যকে আরম্ভ করে, এই প্রক্রিয়া সিদ্ধ হইত, তাহা হইলে সেই দুইটিই অর্থাৎ সমবায়িকারণনাশ ও অসমবায়িকারণনাশ দ্রব্য-বিনাশের কারণ হয়—ইহা সিদ্ধ হইত। কিন্তু তাহা হয় না। যেহেতু দ্রব্যস্বরূপের জ্ঞান হয় না। আর তত্ত্বাধার অর্থাৎ তত্ত্বতে বর্তমান এবং তত্ত্ব হইতে ভিন্ন—বস্তু বলিয়া কিছুই নাই, যাহা সংযোগসহকৃত তত্ত্বদ্বারা আরম্ভ অর্থাৎ উৎপন্ন হইবে, ইহা আমি পূর্বে (আরম্ভাধিকরণে) বলিয়াছি। আর দ্রব্যগুণপ্রভৃতি ছয়টি পদার্থকে দোষ দিয়া অগ্রে বলিবেন। কিন্তু কারণই বিশেষবিশিষ্ট অবস্থাস্তর প্রাপ্ত হইয়া কার্য হয় এবং তাহা সামান্যস্বরূপ বটে। যেমন—সমুদায় ঘট ও রূচকাদিতে অল্পগত মৃত্তিকা বা স্বর্ণ সামান্যরূপেই অল্পভূত হয়। আর এই ঘটরূচকাদিবস্তুসকল মৃত্তিকা ও স্বর্ণ হইতে ব্যতিরিক্ত অর্থাৎ ভিন্ন নহে, ইহা পূর্বে বলিয়াছি, এবং অগ্রেও বলিব। সেইজন্য মৃত্তিকা ও স্বর্ণই সেই সেই আকারে পরিণত হইয়া ঘট, রূচক, কপাল শর্করা কণা, শকলকণিকার্চুণ অর্থাৎ খণ্ড কণা চূর্ণ ইত্যাদি বলিয়া কথিত হয়। কারণ, সেই সেই কার্যে উপাদানমৃত্তিকা ও স্বর্ণের প্রত্যভিজ্ঞান হয়, অর্থাৎ সেই স্বর্ণই এই রূচক ইত্যাদি প্রত্যক্ষ হয়। কিন্তু ঘটপ্রভৃতি কপালপ্রভৃতিতে, অথবা কপালাদি ঘটাদিতে, রূচকাদি খণ্ডপ্রভৃতিতে অথবা খণ্ডাদি রূচকাদিতে প্রত্যভিজ্ঞাত হয় না, যেজন্য (তাহাদের) কার্য্যকারণভাব হইবে।

আর কপালকণ উপাদান না হইলেও বিনাশস্বভাব ঘটকণকে পাইয়া উৎপন্ন হইতে পারে, স্তত্রাৎ উপাদানপ্রত্যভিজ্ঞানের আর আবশ্যক কি?—ইহা বলিতে পার না। কারণ, এই বৈনাশিক প্রক্রিয়া অর্থাৎ বৌদ্ধমতকেও পরে খণ্ডন করা হইবে। সেইজন্য উপজ্ঞাপায়দ্বারা অর্থাৎ উৎপত্তি ও বিনাশস্বভাববিশেষ অবস্থা-সকল সামান্যের অর্থাৎ মৃত্তিকাদির উপাদেয় অর্থাৎ কার্য্য, এবং যাহা সামান্যস্বরূপ তাহা উপাদান অর্থাৎ কারণ। এইরূপ স্থির হইলে যেমন স্বর্ণদ্রব্য কাঠিষ্ঠ অবস্থা পরিত্যাগ করিয়া তরল অবস্থায় পরিণত হয়, এবং সেখানে অবয়ববিভাগ থাকিলেও তাহা দ্রবত্বের কারণ নহে, কারণ, আপনার মতে পরমাণুসকলের তদভাব অর্থাৎ অবয়ব না থাকায় তাহার বিভাগ অসম্ভব বলিয়া দ্রবত্ব হইতে পারে না। সেই হেতু যেমন পরমাণুদ্রব্য অগ্নিসংযোগবশতঃ কাঠিষ্ঠ অবস্থা পরিত্যাগ করিয়া দ্রবত্বরূপে পরিণত হয়, এবং কাঠিষ্ঠ ও দ্রবত্ব যেমন পরমাণু হইতে অতিরিক্ত নহে, এইরূপ মৃত্তিকা বা স্বর্ণরূপ সামান্য পিণ্ডাবস্থা পরিত্যাগ করিয়া কুস্তকার স্বর্ণকার প্রভৃতির চেষ্টাবশতঃ ঘট ও রূচকাদি অবস্থা প্রাপ্ত হয়। কিন্তু অবয়ববিনাশ বা অবয়ব-সংযোগবিনাশবশতঃ ঘট ও রূচকাদি বিনষ্ট হইতে পারে না। তাহার কারণ, কপালাদি অবয়ব তাহার উপাদান নহে, এবং তাহার সংযোগও অসমবায়িকারণ নহে, কিন্তু সামান্য অর্থাৎ মৃত্তিকা বা স্বর্ণই তাহার উপাদান, এবং তাহা নিত্য। আর তাহা সংযোগসহকৃত নহে; কারণ, উপাদান একমাত্র বস্তু; সংযোগসহকৃত দুইটি বস্তুতে

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৬৭

(বৈশেষিকমতংগুনম্ ।)

উভয়থা চ দোষাৎ ১৬ *

ভাস্করভাষ্যম্ ।

থাকে বলিয়া একে থাকিতে পারে না । অতএব পরমার্থ সৎ অর্থাৎ বাস্তবিক সত্য সামান্যবস্তুর ঘটকচকাদি যে বিশেষ অবস্থা, তাহা অনির্কচনীয় অর্থাৎ সৎ বা অসৎ তাহা স্থির করিয়া বলা যায় না, এবং তদধিষ্ঠান অর্থাৎ সামান্যরূপ উপাদানেই উৎপন্ন হয়, এবং রজু-উপাদান ভূজঙ্গপ্রভৃতির জায় উপজনাপায়দ্বারা অর্থাৎ উৎপত্তি ও বিনাশস্বতাব, ইহাই যুক্তিসঙ্গত । তন্মাৎ এই গ্রন্থদ্বারা প্রকৃতির অর্থাৎ পরমাণু রূপাদিযুক্ত হওয়ায় নিত্য ও অণুর বিপরীত অনিত্য ও স্থূল হইবে—এই বিচারের উপসংহার অর্থাৎ শেষ করিতেছেন ১৫

শাকরভাষ্যম্ ।

উভয়থা চ দোষাৎ ১৬

গজরসরূপস্পর্শগুণা স্থূল্য পৃথিবী, রূপরসস্পর্শগুণাঃ সূক্ষ্মা আপঃ, রূপস্পর্শগুণং সূক্ষ্মতরং তেজঃ, স্পর্শগুণঃ সূক্ষ্মতমো বায়ুঃ ইত্যেবম্ এতানি চচারি ভূতানি উপচিতাপচিতগুণানি স্থূলসূক্ষ্মসূক্ষ্মতরসূক্ষ্মতমভারতম্যোপেতানি চ লোকে লক্ষ্যন্তে । তদ্বৎ পরমাণবোহপি উপচিতাপচিতগুণাঃ কল্মষরম্ ন বা । উভয়থাপি চ দোষানুবল্লঃ অপরিহার্য্য এব স্তাৎ । কল্মষ্যমানে তাবৎ^১ উপচিতাপচিতগুণেষু উপচিতগুণানাং মূর্ত্যুপচয়াৎ অপরমাণুসংশ্লিষ্টঃ । ন চ অন্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ং গুণোপচয়ো ভবতি ইতি উচ্যতে, কার্য্যেণ ভূতেষু গুণোচয়ে মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ ।^২ অকল্মষ্যমানে তু উপচিতাপচিতগুণেষু পরমাণুসাম্যপ্রসিদ্ধয়ে যদি তাবৎ সর্ব্বৈ এতৈকগুণা এব কল্মষরম্ ততঃ তেজসি স্পর্শস্ত উপলব্ধি ন স্তাৎ, অস্মু রূপ-স্পর্শয়োঃ পৃথিব্যাং চ রূপরসস্পর্শানাম্ ; কারণগুণপূর্ব্বকত্বাৎ কার্য্যগুণানাম্ ।^৩ অথ সর্ব্বৈ চতুঃগুণা এব কল্মষরম্ ততঃ অস্মু অপি গজস্ত উপলব্ধিঃ স্তাৎ, তেজসি গজরসয়োঃ, বারো গজরূপরসানাম্ । ন চ এবং দৃশ্যতে । তন্মাৎ অপি অনুপপন্নঃ পরমাণু কারণবাদঃ ১৬

ভাষ্যম্ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থ আর, উভয়থা অর্থ উভয়প্রকারেই, অর্থাৎ পৃথিবী—গজ, রস, রূপ ও স্পর্শস্বরূপ হয়, জল—রস, রূপ ও স্পর্শস্বরূপ হয়, তেজঃ—রূপ ও স্পর্শস্বরূপ হয়, এবং বায়ু—স্পর্শস্বরূপ হয় বলিয়া পার্থিবাদি পরমাণু স্থূল, সূক্ষ্ম, সূক্ষ্মতর, সূক্ষ্মতম হইবে কি না ? যদি হয়, তাহা হইলে তাহা আর পরমাণু হইতে পারে না ; আর যদি তাহা না হয়, তাহা হইলে অর্থাৎ যদি পার্থিবাদি পরমাণু এক একটি গুণযুক্ত হয়, তাহা হইলে পৃথিবীতে রসাদির অনুভব না হউক, জলে রূপ ও স্পর্শের অনুভব না হউক, তেজে স্পর্শের উপলব্ধি না হউক ; আর যদি চারিটিই চারিটি গুণযুক্ত হয়, তাহা হইলে জনপ্রভৃতিতে গজপ্রভৃতির উপলব্ধি হউক, এইরূপে উভয় প্রকারেই দোষাৎ অর্থাৎ দোষ হয় বলিয়া পরমাণু কারণবাদ অনুপপন্ন হয় ।

ভাষ্যার্থ—গজ রস রূপ ও স্পর্শগুণযুক্ত পৃথিবী—স্থূল, রূপ রস ও স্পর্শগুণযুক্ত জল—সূক্ষ্ম, রূপ ও স্পর্শগুণযুক্ত তেজঃ—সূক্ষ্মতর, এবং কেবল স্পর্শগুণযুক্ত বায়ু—সূক্ষ্মতম । এইরূপে এই চারিটি ভূত উপচিতাপচিতগুণ অর্থাৎ অধিক ও অল্পগুণযুক্ত, এবং স্থূল সূক্ষ্ম সূক্ষ্মতর ও সূক্ষ্মতমরূপ ভারতম্যযুক্ত লোকে দেখা যায় । সেইরূপ পরমাণুসকলও উপচিতাপচিতগুণ অর্থাৎ অধিক ও অল্পগুণযুক্ত হয়—ইহা কল্পনা করিতে হইবে । উভয় প্রকারেই দোষযুক্ত হওয়া অপরিহার্য্য হইবেই । যদি অধিক ও অল্পগুণযুক্ততা কল্পনা করা হয়—তাহা হইলে যাহারা উপচিতগুণ অর্থাৎ অধিক গুণযুক্ত, তাহাদের মূর্ত্তির অর্থাৎ দ্রব্যস্বরূপের উপচয়বশতঃ অপরমাণুসংশ্লিষ্ট হয় অর্থাৎ পরমাণুস্ব ব্যাঘাত হয় । আর মূর্ত্তির (দ্রব্যস্বরূপের) উপচয় অর্থাৎ আধিক্য ব্যতীতও গুণের উপচয় হয়—ইহা বলিতে পার না ; যেহেতু, কার্য্যস্বরূপ ভূতসমূহে অর্থাৎ উৎপন্ন পৃথিব্যাদি ভূতে গুণোপচয় হইলে (গুণগুণী অভিন্ন বলিয়া) মূর্ত্তির উপচয় অর্থাৎ আধিক্য হয়—দেখিতে পাওয়া যায় । আর যদি পরমাণুর গুণের আধিক্য ও নূনতা কল্পনা না কর, তাহা হইলে পরমাণুসকলে সাম্যপ্রসিদ্ধির অত্র যদি পরমাণু-সকল এক একটি গুণযুক্ত বলিয়া কল্পনা কর, তাহা হইলে তেজে স্পর্শের জ্ঞান না হউক, জলে রূপ ও স্পর্শের

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[উভয়থা চ দোষাঃ ১১৬]

ভাষ্যবাদ ।

জ্ঞান না হউক এবং পৃথিবীতে রস, রূপ ও স্পর্শের জ্ঞান না হউক, যেহেতু কারণগুণপূর্বক কার্যগুণ হয় অর্থাৎ কারণগুণ হইতে কার্যগুণ উৎপন্ন হয় । আর যদি সকলেই চারিটি গুণযুক্তই এইরূপ কল্পনা কর, তাহা হইলে জলেও গন্ধের জ্ঞান হউক, তেজে গন্ধ ও রসের জ্ঞান হউক এবং বায়ুতে গন্ধ, রূপ ও রসের জ্ঞান হউক । কিন্তু এরূপ ত দেখা যায় না । সেইজন্তও পরমাণুকারণবাদ অসঙ্গত ১১৬

ভাস্তী ।

অনুভূয়তে হি পৃথিবী গন্ধরূপরসস্পর্শাশ্রিত্যাকাঃ স্থূলা, আপঃ রসরূপস্পর্শাশ্রিত্যাকাঃ সূক্ষ্মাঃ, রূপস্পর্শাশ্রিত্যকং তেজঃ সূক্ষ্মতরং, স্পর্শাশ্রিত্যকো বায়ুঃ সূক্ষ্মতমঃ । পুরাণেহপি স্মর্যতে—

“আকাশং শব্দমাত্রং তু স্পর্শমাত্রং সমাবিশং ।

দ্বিগুণস্ত ততো বায়ুঃ শব্দস্পর্শাশ্রিত্যকোহভবং ॥

রূপং তথৈবাবিশতঃ শব্দস্পর্শগুণাবুভৌ ।

ত্রিগুণস্ত ততো বহ্নিঃ স শব্দস্পর্শবান্ ভবেৎ ॥

শব্দঃ স্পর্শশ্চ রূপং চ রসমাত্রং সমাবিশং ।

তস্মাচ্চতুর্গা আপো বিজ্ঞেয়াস্ত রসাশ্রিত্যাকাঃ ॥

শব্দঃ স্পর্শশ্চ রূপং চ রসশ্চেৎ গন্ধমাবিশং ।

সংহতান্ গন্ধমাত্রেন তানাচষ্টে মহীমিমাম্ ॥

তস্মাৎ পঞ্চগুণা ভূমিঃ স্থূলা ভূতেষু দৃশ্যতে ।

শাস্তা ঘোরাশ্চ মৃতাশ্চ বিশেষান্তেন তে স্মৃতাঃ ॥

পরস্পরাগ্ন্যপ্রবেশাৎ ধারয়ন্তি পরস্পরম্” ॥ ইতি ।

তেন গন্ধাদয়ঃ পরস্পরং সংহন্তমানা পৃথিব্যাদয়ঃ । তথাচ যথা যথা সংহন্তমানানাম্ উপচর্যঃ, তথা তথা সংহতস্ত স্ত্রৌল্যম্, যথা যথা অপচর্যঃ তথা তথা সৌন্দর্যভারতম্যম্ । তদেবম্ অনুভবাগমাত্যাম্ অবস্থিতম্ অর্থং বৈশেষিকৈঃ অনিচ্ছদ্বিরপি অশক্যাপহবম্ আহ— “গন্ধে”তি । অস্ত্য তাবৎ শব্দঃ বৈশেষিকৈঃ তস্য পৃথিব্যাদিগুণেহন অনভ্যাপগমাৎ ইতি চহ্যরি ভূতানি চতুস্ত্রিঙ্ঘ্যকগুণানি উদাহৃতবান্ । অনুভবাগমসিদ্ধম্ অর্থম্ উক্ত্বা বিকল্যা দুষয়তি— “তদ্বৎ” স্থূলপৃথিব্যাদিবৎ “পরমাণুনোহপী”তি । “উপচিতিগুণানাং মূর্ত্যুপচয়াৎ” উপচিতসংহন্তমানানাং সংঘাতোপচয়াৎ “অপরমাণুহপ্রসঙ্গঃ” স্থূলত্বাৎ ইতি ।

যন্ত্য ক্রতে ন গন্ধাদিসজ্জাতঃ পরমাণুঃ, অপি তু গন্ধাত্মাত্ময়ো জব্যঃ, ন চ গন্ধাদীনাং, তদাশ্রয়ানাম্ উপচয়েহপি জব্যস্ত্য উপচয়ো ভবিতুম্ অর্হতি, অজ্ঞত্বাৎ ইতি, তং প্রতি আহ— “ন চ অন্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ং” জব্যস্বরূপোচয়ম্ ইত্যর্থঃ । কৃতঃ ? “কার্যেণ ভূতেষু গুণোপচয়ে মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ” । ন তাবৎ পরমাণবো রূপতঃ গৃহ্যন্তে, কিন্তু কার্যাদ্বারা, কার্য্যং চ ন গন্ধাদিভ্যো ভিন্নং যদা, ন তদা আধারতয়া গৃহ্যতে, অপি তু তদাশ্রয়তয়া । তথাচ তেভ্যম্ উপচয়ে তদুপচিতং দৃষ্টম্ ইতি পরমাণুভিরপি তৎকারণৈঃ এবং ভবিতব্যম্ । তথাচ অপরমাণুহং স্থূলত্বাৎ ইত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ং বিকল্যা দুষয়তি— “অকল্যামানে তু উপচিতাপচিতগুণে” ইতি । “অথ সর্বৈ চতুর্গা” ইতি । যদ্যপি অগ্নিন্ কলে সর্বৈষাং স্ত্রৌল্যপ্রসঙ্গঃ, তথাপি অতিসূটতয়া উপেক্ষা দুষয়তি— “ততঃ অগ্নু অপি” ইতি । বায়ো রূপবৎশ্চেন চাক্ষুষহপ্রসঙ্গঃ ইত্যপি জষ্টব্যম্ ১১৬

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

পরমাণু গুণোপচয়ানুভবান্ উপচিতাপচিতাভিযবৎপ্রসঙ্গম্ অনুভব, অজ্ঞত্বাৎ গুণানাং জব্যস্ত্য নিরবরবদ্যাবিত্যাতাৎ ইতি আশঙ্ক্য গুণসমুদায়ঃ পরমাণুনাং বজ্জং কার্য্যত গুণসমুদায়ঃ তদ্বজ্জিত্বানাত্যাঃ চ স্ত্রৌল্যসৌন্দর্য দর্শয়তি— “অনুভূয়তে হি” ইত্যাদিনা । যেন অনিলিতা গুণাঃ তেন কারণেন স্থূলাঃ সন্তঃ তে বিশেষঃ বায়ুগন্ধরসরসঃ, তে চ সাদৃশ্যকাদিনি শাস্ততর্পদ্যাদিন ইত্যর্থঃ ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদধারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৬৯

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[উত্তরখণ্ডে চ দোষাঃ ১৬]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“পরম্পরে”তি । পরম্পরে গচ্ছাদীনাম্ অনুপ্রবেশাৎ প্রবাসঃজ্ঞাঃ লক্ষ্য । রসাদয়ঃ পৃথিবী ভূত্বা গন্ধঃ ধারয়ন্তি, রূপাদয়ঃ আপো ভূত্বা রসং ধারয়ন্তি, স্পর্শাদয়ঃ ভেজে ভূত্বা স্পর্শং ধারয়ন্তি, শব্দস্পর্শসমুদায়স্ত বায়ু ভূত্বা স্পর্শং ধারয়ন্তি ইত্যর্থঃ । “উপচিতত্ত্বগানাম্ বৃত্ত্যুপচরাতি”তি ভাতোপাদানম্ । উপচরমাশ্রয়ে ন সজ্জাতাশ্চকম্বীয়াধিক্যম্ অতো বাখ্যা “সংহতমানানাম্” ইতি । “সংঘাতে”তি বৃত্তশব্দবাখ্যা । “বন্ধু ক্রতে” ইতি । আগমম্ অনাদৃত্য ইত্যর্থঃ । গুণসংঘাতোপচরাপাদনে ইষ্টপরতাম্ আপদ্য আহ—“ত্রব্যাক্রমপে”তি । পরমাণু জগদুপচরাৎ বৃত্ত্যুপচরে সাধ্যে কার্ধেয় তদুপচরাৎ বৃত্ত্যুপচরপ্রদর্শনং ন তাবৎ দৃষ্টান্তেহেন, সাধাসমত্যাং, নাপি হেতুত্বেন, ব্যাধিকরণত্বাৎ, ইত্যাপদ্য আহ—“ন তাবৎ” ইতি । দৃষ্টান্তোক্তিঃ তাবৎ ইদম্ । তত্র সাধাসমতাং পরিহারতি—“কার্ধ্যং চে”তি । “ভাবে চোপলক্কেঃ” (ত্রঃ অঃ ২ পা ১ সূ ১৫) ইত্যত্র চ উক্তরীত্যা ইত্যর্থঃ । সৌগতমতে সজ্জাতঃ অনধিষ্ঠাতৃকঃ সিদ্ধান্তে তু ইহারাবীনাঃ, উপাদানং চ গচ্ছাদীনাম্ অস্তি অব্যাকৃতম্ ইতি ভেদঃ ১৬

ভাস্তীর অনুবাদ ।

দেখা যায় যে,—গন্ধ রূপ রস ও স্পর্শগুণাত্মক পৃথিবী স্থূল ; রস রূপ ও স্পর্শগুণাত্মক জল সূক্ষ্ম ; রূপ ও স্পর্শগুণাত্মক তেজঃ সূক্ষ্মতর, এবং কেবল স্পর্শগুণাত্মক বায়ু সূক্ষ্মতম । পুরাণেও স্মরণ করা হয়—

“আকাশঃ শব্দমাত্রাং তু স্পর্শমাত্রাং সমাবিশৎ ।

ত্রিগুণস্ত ততো বায়ুঃ শব্দস্পর্শাত্মকোহভবৎ ॥১

রূপং তর্ধৈবাবিশতঃ শব্দস্পর্শগুণাবুভৌ ।

ত্রিগুণস্ত ততো বহ্নিঃ স শব্দস্পর্শবান্ ভবেৎ ॥২

শব্দঃ স্পর্শং চ রূপং চ রসমাত্রাং সমাবিশৎ ।

তন্মাত্রতুগুণা আপো বিভেদ্যন্ত রসাত্মিকাঃ ॥৩

শব্দঃ স্পর্শশ্চ রূপং চ রসশ্চেৎ গন্ধমাবিশৎ ।

সংহতান্ গন্ধমাত্রাণাং তানাচষ্টে মহীমিমাম্ ॥৪

তন্মাৎ পঞ্চগুণা ভূমিঃ স্থূলা ভূতেষু দৃশ্যতে ।

শাস্তা ঘোরাস্ত মুচাস্ত বিশেষান্তেন তে স্মৃতাঃ ॥৫

পরম্পরানুপ্রবেশাৎ ধারয়ন্তি পরম্পরম্” ॥ ইতি

ইহার অর্থ—শব্দতন্মাত্রা আকাশ স্পর্শতন্মাত্রের সহিত মিলিত হইয়াছিল, সেই স্পর্শতন্মাত্র সহকৃত আকাশ তন্মাত্র হইতে শব্দ ও স্পর্শরূপ দুইটি গুণযুক্ত শব্দস্পর্শাত্মক বায়ু হইয়াছে, সেইরূপে শব্দতন্মাত্র ও স্পর্শতন্মাত্র রূপতন্মাত্রের সহিত মিলিত হইয়াছিল, এবং তাহা হইতে তিনটি গুণযুক্ত বহ্নি হইয়াছে, তাহা শব্দ ও স্পর্শগুণযুক্ত হইবে । শব্দ, স্পর্শ ও রূপতন্মাত্র রসতন্মাত্রের সহিত মিলিত হইয়াছিল, তাহা হইতে চারিটি গুণযুক্ত জল হইয়াছে জানিবে এবং তাহা রসাত্মক । শব্দ স্পর্শ রূপ ও রসতন্মাত্র গন্ধতন্মাত্রের সহিত মিলিত হইয়াছিল, গন্ধতন্মাত্রের সহিত সংহত অর্থাৎ মিলিত পূর্বোক্ত তন্মাত্রসকলকে এই পৃথিবী বলে । সেইজন্ত পাঁচটি গুণযুক্ত পৃথিবী মহাভূতের মধ্যে স্থূল দেখা যায় । সেইজন্ত সত্ত্ব রজঃ ও তমঃ গুণপ্রযুক্ত শাস্ত ঘোর ও মুচস্তাব সেই তন্মাত্রসমূহকে বিশেষ অর্থাৎ পরম্পর বিভিন্ন বলা হয় । পরম্পর পরম্পরের সহিত মিলিত হইয়া তত্ত্বং ত্রব্য নাম ধারণ করিয়া পরম্পরকে ধারণ করে ।

সেই হেতু গচ্ছাদিগুণসকল পরম্পর সংহতমান অর্থাৎ মিলিত হইয়া পৃথিবীপ্রভৃতি হইয়া থাকে । আর তাহা হইলে তাহার যেন যেন সংহতমান অর্থাৎ মিলিত হইয়া উপচিত অর্থাৎ অধিক হয়, তেমন তেমন সংহতের অর্থাৎ মিলিতের ও স্থূলতা হয়, আর যেন যেন তাহাদের অপচয় অর্থাৎ অল্পতা হয়, তেমন তেমন সূক্ষ্মতার তারতম্য হয় । সেই হেতু এই প্রকারে অল্পত্ব ও শাস্ত হইতে অবগত অর্থ অর্থাৎ বস্তুকে বৈশেষিকগণ ইচ্ছা না করিলেও অব্যবহার করিতে পারেন না, ইহা গচ্ছরস ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । শব্দের কথা থাকুক ; কারণ, বৈশেষিকগণ পৃথিব্যাদির গুণরূপে তাহাকে স্বীকার করেন না, এইজন্ত ক্রমশঃ চার তিন দুই ও একটি গুণযুক্ত পৃথিবীপ্রভৃতি ভূতকে উদাহরণ দিয়াছেন । অল্পত্ব ও আগমপ্রসিদ্ধ বস্তুর কথা বলিয়া তত্ত্বংপরমাণবোহপি ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বিকল্প করিয়া দোষ দিতেছেন । তবৎ শব্দের অর্থ—স্থূলপৃথিব্যাদির মত । উপচিতত্ত্বগানাম্ বৃত্ত্যুপচরাৎ এই গ্রন্থের

(বৈশেষিকমতঃপ্রবর্তনম্ ।)

অপরিগ্রহাচ্চাত্যন্তমনপেক্ষা ।১৭

তামতীর অনুবাদ ।

অর্থ—উপচিত হইয়া অর্থাৎ সংখ্যায় অধিক হইয়া সংহতমান অর্থাৎ যাহারা মিলিত হইয়াছে, তাহাদের সংজ্ঞাতোপচয়প্রযুক্ত অর্থাৎ সমষ্টির আধিক্যবশতঃ, অপরিমাণব্যাঘাত হইবে অর্থাৎ পরমাণুব্যাঘাত হয়; কারণ তাহা স্থূল ।

কিন্তু যিনি বলেন—গন্ধাদিসমষ্টি পরমাণু নহে, কিন্তু গন্ধাদির আশ্রয়দ্রব্যই পরমাণু, এবং তদাশ্রয় অর্থাৎ দ্রব্যাপ্রতি যে গন্ধাদি তাহাদের আধিক্য হইলেও দ্রব্যের আধিক্য হইতে পারে না; কারণ, তাহা ভিন্নবস্ত; তাহাদিগকে লক্ষ্য করিয়া বলিতেছেন—ন চাস্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ম্ ইত্যাদি । মূর্ত্যুপচয়শব্দের অর্থ দ্রব্যস্বরূপের বৃদ্ধি । যদি বল কেন? তাহা হইলে বলিব—কার্য্যে মূর্ত্তে গুণোপচয়ে মূর্ত্যুপচয় দর্শনাৎ অর্থাৎ যেহেতু কার্য্যে অর্থাৎ উৎপন্নপঞ্চভূতে গুণের বৃদ্ধি হইলে মূর্ত্তির বৃদ্ধি হয়, দেখা যায় । আর পরমাণুসকল স্বরূপতঃ জ্ঞানা যায় না, কিন্তু কার্য্যদ্বারা জ্ঞানা যায়, অর্থাৎ অনুমান হয়, এবং কার্য্য যখন গন্ধাদি হইতে ভিন্ন হয় না, তখন গন্ধাদির আধাররূপে জ্ঞানা যায় না, কিন্তু তদাত্মকরূপে অর্থাৎ তাহার সহিত অভিন্নরূপে জ্ঞানা যায় । আর তাহা হইলে গন্ধাদির আধিক্যে পৃথিব্যাদিরও আধিক্য দেখা যায়, অতএব তাহাদের কারণ পরমাণুরও এইরূপ হওয়া উচিত । আর তাহা হইলে তাহারা স্থূল বলিয়া তাহাদের পরমাণুত্বের ব্যাঘাত হইল—ইহাই অর্থ । দ্বিতীয়কল্পে দোষ দিতেছেন—অকল্প্যমাণে তু উপচি তাপচিতগুণে ইত্যাদি । অথ সর্ব্বৈ চতুঃপা এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই—যদিও এই পক্ষে সকলের স্থূলত্বের আপত্তি হয়, তাহা হইলেও তাহা অতিস্পষ্ট বলিয়া উপেক্ষা করিয়া দোষ দিতেছেন—ততঃ অঙ্গু অপি ইত্যাদি । বায়ু রূপবান্ হওয়ায় চাক্ষুষত্বের আপত্তি হয়, ইহাও দেখিতে হইবে । ১৬

শাস্ত্রতাম্ ।

অপরিগ্রহাচ্চাত্যন্তমনপেক্ষা ।১৭

প্রধানকারণবাদঃ বেদবিস্তিরপি কৈশ্চিৎ মতাদিভিঃ সংকার্য্যত্বাভ্যাংশোপজীবনান্তি-
প্রায়েণ উপনিবন্ধঃ । অয়ং তু পরমাণুকারণবাদঃ ন কৈশ্চিদপি শিষ্টৈঃ কেনচিদপি
অংশেন পরিগৃহীত ইতি অত্যন্তম্ এব অনাদরণীয়ঃ বেদবাদিভিঃ ।

অপি চ বৈশেষিকাঃ তদ্ব্যর্থভূতান্ মূর্ত্তিপদার্থান্ জব্যগুণকর্ম্মসামান্যবিশেষসমবায়াদ্যান্
অত্যন্তভিন্নান্ ভিন্নলক্ষণান্ অভ্যুপগচ্ছন্তি । যথা মনুষ্যঃ অশ্বঃ শশঃ ইতি । তথাহং চ
অভ্যুপগম্য ওদ্বিরুদ্ধং জব্যাদীনং শেবাণাম্ অভ্যুপগচ্ছন্তি । তৎ ন উপপত্ততে, কথম্ ?
যথা হি লোকে শশকুশপলাশপ্রভৃतीনাম্ অত্যন্তভিন্নানাং সত্যং ন ইতরেতরাধীনং
ভবতি, এবং জব্যাদীনাম্ অত্যন্তভিন্নত্বাৎ নৈব জব্যাদীনং গুণাদীনং ভবিতুম্ অর্হতি ।

অথ ভবতি জব্যাদীনং গুণাদীনাম্, ততো জব্যভাবে ভাবাৎ জব্যভাবে অভাবাৎ
জব্যমেব সংস্থানাদিভেদাৎ অনেকশব্দপ্রত্যয়ভাক্ ভবতি । যথা দেবদত্ত এক এব সম্
অবস্থাস্তরযোগাৎ অনেকশব্দপ্রত্যয়ভাক্ ভবতি তদ্বৎ । তথা সতি সাংখ্যসিদ্ধান্তপ্রসঙ্গঃ
স্বসিদ্ধান্তবিরোধশ্চ আপত্তয়োতাম্ ।

ননু অগ্নেঃ অগ্নস্তাপি সতো ধূমস্ত অগ্ন্যধীনং দৃশ্যতে ? সত্যং দৃশ্যতে । তেনপ্রতীতে
তত্র অগ্নিধূময়োঃ অগ্ন্যৎ নিশ্চীয়তে । ইহ তু শূন্যঃ কক্ষলঃ, রোহিণী ধেনুঃ, নীলম্ উৎপলম্
ইতি জব্যন্তেব তন্ত তন্ত তেন তেন বিশেষণেন প্রতীয়মানত্বাৎ নৈব জব্যগুণয়োঃ অগ্নিধূময়োঃ

* এখানে “অনপেক্ষা” এই প্রথমোক্ত পদ থাকায় অধিকরণ আরম্ভ হওয়া উচিত ছিল, কিন্তু এই পাদে “ন”কার্য্যাদি নিবেদ্যার্থক
শব্দদ্বারা অধিকরণ আরম্ভই বিশেষভাবে রীতি হওয়ায় এবং পরন্তু “অপ্রাপ্তিঃ” এই নিবেদ্যার্থক প্রথমোক্ত পদ থাকায় এই পূর্ব্বক
আরম্ভ অধিকরণের অন্তর্ভুক্তই বলিতে হইল । আর এই পূর্ব্বক “অনপেক্ষা”পদ এবং পরন্তু “অপ্রাপ্তিঃ”পদ থাকায় এই দুই মতও প্রায়
একরূপ তাহাও বলা হইল । আর এই পূর্ব্বক “চ”কার্য্য থাকায় ইহাতে অধিকরণ আরম্ভ করা হইল না । কারণ, এতদ্বারা আরম্ভ
বিষয়েরই হেতু প্রদর্শিত হইয়াছে । এজন্য পরন্তুই ঐ অধিকরণ আরম্ভ করা হইল ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৭১

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমমপেক্ষা । ১৭]

শাকরভাষ্যম্ ।

ইব ভেদপ্রতীতিঃ অস্তি, তন্মাৎ জব্যাস্থকতা গুণস্ত । এতেন কৰ্মসামান্যবিশেষসমবায়ানাং জব্যাস্থকতা ব্যাখ্যাতা । ✓

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থ আর, অপরিগ্রহাৎ অর্থাৎ পরমাণুকারণবাদ শিষ্টগণকর্তৃক অনাদৃত বলিয়া অত্যন্তম্ অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে অমপেক্ষা অর্থাৎ অগ্রাহ্য জানিবে ।

ভাষ্যার্থ—মহুপ্রভৃতি কোন কোন বেদবিদ সাংখ্যের সংকার্যবাদি অংশের উপজীবন অর্থাৎ সমর্থন করিবার অভিপ্রায়ে প্রধানকারণবাদকে অর্থাৎ প্রকৃতি জগতের মূল কারণ, এই মতকে উপনিবন্ধন করিয়াছেন, অর্থাৎ নিজগ্রন্থে উল্লেখ করিয়াছেন । কিন্তু এই পরমাণুকারণবাদ অর্থাৎ ক্ষিতাদির পরমাণু হইতে জগৎ উৎপন্ন হইয়াছে, এই মত, কোন শিষ্ট অর্থাৎ কোন আচার্য্য কোন অংশেই গ্রহণ করেন নাই, এইজন্য বেদবাদী পণ্ডিতগণকর্তৃক ইহা অতিশয় অনাদরগীর হওয়া উচিত ।

আরও বৈশেষিকপণ্ডিতগণ তত্ত্বার্থভূত অর্থাৎ উক্ত শাস্ত্রের প্রতিপাদ্য দ্রব্য গুণ কৰ্ম সামান্য বিশেষ ও সমবায় নামক ছয়টি পদার্থ অত্যন্ত ভিন্ন এবং ভিন্নলক্ষণাক্রান্ত বলিয়া স্বীকার করেন, অর্থাৎ তাহারা পরস্পর অত্যন্তভিন্ন, (কারণ) তাহাদের লক্ষণ ভিন্ন ভিন্ন । যেমন—মহু, অশ্ব ও শশক ইত্যাদি । আর ঐরূপ স্বীকার করিয়া তাহার বিরুদ্ধ অর্থাৎ পরস্পর ভিন্ন হওয়ার বিরুদ্ধ অবশিষ্ট গুণকৰ্মপ্রভৃতি পাঁচটি পদার্থকে দ্রব্যের অধীন বলিয়া স্বীকার করেন । তাহা কিন্তু সঙ্গত হয় না । যদি বল কেন ? (বলিতেছি—) যেমন লোকমধ্যে শশক কুশ পলাশ প্রভৃতি পদার্থসকল অত্যন্ত ভিন্ন হওয়ায় ইতরেতরাধীন অর্থাৎ পরস্পরের অধীন হয় না, এইরূপ দ্রব্যাদিপদার্থ অত্যন্ত ভিন্ন হওয়ায় গুণাদিপদার্থ দ্রব্যের অধীন হইতে পারে না ।

আর যদি বল—গুণ আদি পদার্থ দ্রব্যের অধীন হয়, তাহা হইলে দ্রব্য থাকিলে তাহাদা থাকে, এবং দ্রব্য না থাকিলে থাকে না বলিয়া দ্রব্যই সংস্থানভেদে অর্থাৎ আকারাদিভেদে অনেক শব্দ অর্থাৎ নাম ও জ্ঞানের বিষয় হয় । যেমন দেবদত্ত এক হইয়াই অগ্নি অথবা বায়ুভেদে অনেক নাম ও জ্ঞানের বিষয় হয় সেইরূপ । (যথা—পিতা ভ্রাতা পুত্র শ্রোত্রিয় বদান্ত সাধু ইত্যাদি ।) তাহা হইলে সাংখ্য সিদ্ধান্ত হইয়া পড়িল এবং নিজ সিদ্ধান্তবিরোধও হইয়া পড়িল ।

যদি বল—ধূম অগ্নি অপেক্ষা ভিন্ন হইলেও তাহাকেও অগ্নির অধীন দেখা যায় ? ইহা দেখা যায়—ইহা সত্য, কিন্তু সেখানে ভেদপ্রতীতি হয় বলিয়া অর্থাৎ অগ্নি অপেক্ষা ধূমকে ভিন্ন বলিয়া প্রত্যক্ষ দেখা যায় বলিয়া অগ্নি ও ধূমের ভেদ আছে—ইহা নিশ্চয় করা যায় । কিন্তু এখানে—সাদা কথল, লাল গাভী, নীল উৎপল, ইত্যাদি সেই দ্রব্যেরই সেই সেই বিশেষণদ্বারা প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া অগ্নি ও ধূমের মত দ্রব্য ও গুণের ভেদ বোধ হয় না । সেইজন্য গুণ দ্রব্যস্বরূপই । এই যুক্তি দ্বারা কৰ্ম, সামান্য অর্থাৎ জাতি, বিশেষ ও সমবায়—ইহার দ্রব্যস্বরূপ, ইহা ব্যাখ্যা করা হইল ।

ভাষ্যম্ ।

নিগদব্যাখ্যাতেন ভাষ্যেণ ব্যাখ্যাতম্ । সম্প্রতি উৎসূত্রং ভাষ্যকৃতং বৈশেষিকতত্ত্বং দৃষয়তি—“অপিচ বৈশেষিকা” ইতি । “দ্রব্যাদীনত্বং” দ্রব্যাদীননিরূপণত্বম্ । ন হি যথা গবাস্থ-মহিবমাতঙ্গাঃ পরস্পরানধীননিরূপণাঃ স্বতন্ত্রা নিরূপ্যন্তে, বহ্নাচ্ছদীনোৎপত্তয়ো বা ধূমাদয়ঃ যথা বহ্নাচ্ছদীননিরূপণাঃ স্বতন্ত্রা নিরূপ্যন্তে, এবং গুণাদয়ঃ দ্রব্যাদীননিরূপণাঃ, অপি তু যদা যদা নিরূপ্যন্তে তদা তদা তদাকারতয়া এব প্রথন্তে, ন তু প্রথায়াম্ এষাম্ অস্তি স্বাতন্ত্র্যম্, তন্মাৎ নাতিরিচ্যন্তে দ্রব্যং, অপি তু দ্রব্যমেব সামান্যরূপং তথা তথা প্রথতে ইত্যর্থঃ । দ্রব্য-কার্য্যত্বমাত্রং গুণাদীনং দ্রব্যাদীনত্বম্ ইতি মতানঃ চোদয়তি—“নহু অগ্নেঃ অন্তস্তাপি” ইতি । পরিহরতি—“ভেদপ্রতীতেঃ” ইতি । ন তদধীনোৎপাদতাং তদধীনত্বম্ আচক্ষ্মহে কিন্তু তদাকারতাং, তথাচ ন ব্যভিচারঃ ইত্যর্থঃ ।

বেদান্তকরতলঃ ।

“উৎসূত্রম্” ইতি । উৎসূত্রবাক্য ইত্যর্থঃ । সৌত্র-চ-শব্দব্যাখ্যানদ্বাং ঘটপদার্থাদুৎপত্ত । ভাষ্যে—“দ্রব্যাদীনত্বং” দ্রব্যাদীন-নিরূপণমিতি, ন তু তদুৎপাদত্বম্ । কেবলিৎ গুণানাং সামান্যাদীনং চ তদভাবঃ । দ্রব্যাদীনত্ব উপপাদয়তি—“ন হি যথা” ইতি ।

(বৈশেষিকমতবলম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা । ১৭]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

পূর্ব্বঃ স্বমতে হিহা ত্র্যস্ত গুণসজ্জাতমাত্রম্ উক্তম্ ইদানীং বৈশেষিকদৃষ্টা ত্র্যস্ত কিকিৎ অভ্যুপেক্ষ্য ত্র্যাসামানাদিকরণপ্রভীত্যা গুণাদেঃ ত্র্যাসামাত্রম্ উচ্যতে ইতি ন পূর্ব্বাপরবিরোধঃ । নহু ন তাদাত্ত্বোক্ত ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং কিন্তু তদুৎপত্ত্যা ইতি আশঙ্ক্য আহ—
“বহ্যাস্বাধীনেন”তি । নহু তাদাত্ত্বোক্ত প্রতীয়মানত্বম্ অভ্যুপেক্ষ্যত্বঃ ইতি উক্তে কথং ভাষ্যে অধিভূময়োঃ ব্যভিচারশব্দা অত আহ—“ত্র্যাসামাত্রম্” ইতি ।

ভাস্তরীয়র অম্ববাদ ।

অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বম্ অনপেক্ষা—এই সূত্র নিগদব্যাখ্যাত অর্থাৎ সরলব্যাখ্যায়ুক্ত ভাষ্যদ্বারা ব্যাখ্যা করিয়াছেন । সম্প্রতি উৎসূত্র অর্থাৎ বৈশেষিকের যে সকল সিদ্ধান্ত সূত্রকার উল্লেখ করিয়া খণ্ডন করেন নাই, “অপি চ বৈশেষিকা”—এই গ্রন্থদ্বারা ভাষ্যকার স্বয়ং সেই সকল বৈশেষিক সিদ্ধান্তে দোষ দিতেছেন । ত্র্যাসামাত্রনিরূপণ ইহার অর্থ—ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্ব অর্থাৎ ত্র্যব্যের জ্ঞান হইলে যাহার জ্ঞান হয় । গো, অশ্ব, মহিষ ও হস্তী যেমন পরস্পরানধীননিরূপণ অর্থাৎ কেহ কাহারও অধীন হইয়া নিরূপিত না হইয়া স্বাধীনভাবে নিরূপিত হয়, অথবা বহ্যাদির অধীনে উৎপন্ন হয় যে ধূমাদি, তাহার যেমন বহ্যাদির অধীনে নিরূপিত না হইয়া স্বাধীনভাবে নিরূপিত হয়, এইরূপ গুণাদি পদার্থসকল ত্র্যাসামাত্রনিরূপণ অধীনে না থাকিয়া নিরূপিত হয় না, কিন্তু যখন যখন নিরূপিত হয়, তখন তখন তদাকারেই অর্থাৎ ত্র্যাসামাত্রকারেই নিরূপিত হয় ; প্রথমে অর্থাৎ নিরূপণবিষয়ে ইহাদের স্বাধীনতা নাই, সেইজন্য তাহারা ত্র্যাসামাত্র অপেক্ষা অতিরিক্ত নহে, কিন্তু সামান্যরূপ ত্র্যাসামাত্রই সেই সেই রূপে অর্থাৎ গুণকর্ম্মাদিরূপে প্রতীয়মান হয়—ইহাই তাৎপর্য্য । ত্র্যব্যের কার্য্য হওয়াই গুণাদির ত্র্যাসামাত্রনিরূপণ—ইহা মনে করিয়া নহু অগ্রেঃ অগ্ন্যস্ত্যপি এই গ্রন্থদ্বারা শব্দা করিতেছেন । ভেদপ্রভীতেঃ এই গ্রন্থদ্বারা পরিহার করিতেছেন । ইহার তাৎপর্য্য—তাহার অধীনে উৎপন্ন হওয়াকে আমরা তাহার অধীন হওয়া বলি না, কিন্তু তাহার মত আকার হওয়াকে তাহার অধীন হওয়া বলি, তাহা হইলে আর ব্যভিচার হইল না ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

গুণাদীনাম্ ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং ইতি যদি উচ্যেত, তৎ পুনঃ অমুতসিদ্ধম্ অপ্রথগ্দেশত্বং বা স্ত্যাপি অপ্রথক্কালত্বং বা অপ্রথক্কালত্বং বা ? সর্ব্বথাপি নোপপত্ততে । অপ্রথগ্দেশত্বং তাবৎ স্বাভ্যুপগমঃ বিরুদ্ধোক্ত । কথম্ ? তত্ত্বাক্রোহি পটঃ তত্ত্বদেশঃ অভ্যুপগম্যতে ন পটদেশঃ । পটস্ত তু গুণাঃ শুক্রাদয়ঃ পটদেশা অভ্যুপগম্যন্তে ন তত্ত্বদেশাঃ । তথাচ আচ্ছ—

“ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বম্ আরভন্তে গুণাশ্চ গুণান্তরম্” (বৈ স্বঃ ১।১।১০) ইতি ।

তত্ত্ববো হি কারণত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং পটম্ আরভন্তে, তত্ত্বগতাস্চ গুণাঃ শুক্রাদয়ঃ কার্য্যত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং পটে শুক্রাদিগুণান্তরম্ আরভন্তে ইতি হি তে অভ্যুপগচ্ছন্তি । সোহভ্যুপগমঃ ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং অপ্রথগ্দেশত্বং অভ্যুপগম্যমানে বাধ্যত । অথ অপ্রথক্কালত্বম্ অমুতসিদ্ধম্ উচ্যেত, সব্যাক্কিণয়োরপি গোবিশ্বাণয়োঃ অমুতসিদ্ধত্বং প্রসজ্যেত । তথা অপ্রথক্কালত্বং তু অমুতসিদ্ধত্বং ন ত্র্যাসামাত্রনিরূপণত্বং আত্মভেদঃ সম্ভবতি । তস্মৈ তাদাত্ত্বোক্তেনৈব প্রতীয়মানত্বাৎ ।

ভাস্তরীয়র ।

গুণসকল যে ত্র্যব্যের অধীন, ইহার কারণ—ত্র্যাসামাত্র ও গুণ অমুতসিদ্ধ অর্থাৎ গুণ ত্র্যব্যকে ছাড়িয়া থাকে না—ইহা যদি বল, তাহা হইলে জিজ্ঞাসা করি, তোমার অমুতসিদ্ধি পদার্থটি কি ? তাহা কি অপ্রথক্কালত্ব ? অর্থাৎ অপ্রথক্কালত্ব স্থানে বর্ত্তমান থাকা, অথবা অপ্রথক্কালত্ব অর্থাৎ অপ্রথক্কালত্ব উৎপন্ন হওয়া, অথবা অপ্রথক্কালত্ব অর্থাৎ উভয়েই অপ্রথক্কালত্ব পদার্থ হওয়া ? কিন্তু কোন রকমেই সম্ভব হয় না । যদি বল, অপ্রথক্কালত্বই অমুতসিদ্ধি ? তাহা হইলে তুমি স্বয়ং যাহা স্বীকার করিয়াছ, তাহা বিরুদ্ধ হয় । কেননা, সূত্র হইতে উৎপন্ন হয় যে বস্ত্র, তাহা তত্ত্বদেশ অর্থাৎ সমবায়সম্বন্ধে তত্ত্বতে থাকে বলিয়া তুমি স্বীকার কর, ন পটদেশ অর্থাৎ তাহা কাপড়ে থাকে না । কিন্তু বস্ত্রের গুণ—শুক্রাদি পটদেশ অর্থাৎ কাপড়ে থাকে বলিয়া স্বীকার কর, ন তত্ত্বদেশ অর্থাৎ তত্ত্বতে থাকে না । ইহার দ্বারা বলা হইল এই যে—বস্ত্রের

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৭৩

(বৈশেষিকমতগুণম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বস্বনপেক্ষা ১১৭]

ভাষ্যানুবাদ ।

তদ্বতে থাকে এবং বস্তুর গুণ—গুণাদি বস্ত্রে থাকে, অতএব বস্তু ও তাহার গুণ এক স্থানে থাকিল না, অতএব অপৃথক্দেশত্ব অর্থাৎ এক স্থানে বর্তমান থাকাকে অযুতসিদ্ধি বলিলে বস্তু ও তাহার গুণ অযুতসিদ্ধি হইতে পারিল না । আর তাঁহারা তাহাই বলেন যথা—

দ্রব্যানি দ্রব্যান্তরম্ আরভন্তে গুণাশ্চ গুণান্তরম্ (বৈ ১।১।১০ স্বত্ৰ)

অর্থাৎ দ্রব্যসকল অত্র দ্রব্যকে আরম্ভ করে অর্থাৎ উৎপন্ন করে, এবং গুণসকল অত্র গুণকে আরম্ভ করে অর্থাৎ উৎপন্ন করে । কারণদ্রব্য তদ্বৎসকল কার্যাদ্রব্য পটকে উৎপন্ন করে, এবং তদ্বৎগত গুণাদি গুণসকল কার্যাদ্রব্য বস্ত্রে গুণাদি অত্র গুণকে উৎপন্ন করে, ইহা তাঁহারা স্বীকার করেন । সেই স্বীকৃত বিষয় দ্রব্য ও গুণের অপৃথক্দেশত্ব স্বীকার করিলে বাধিত হয় । আর যদি বল,—অপৃথক্কালত্ব অর্থাৎ এক সময়ে উৎপন্ন হয় যে বস্তু তাহাই অযুতসিদ্ধি, তাহা হইলে বাম ও দক্ষিণদিকের গো-শৃঙ্গদ্বয়ের অযুতসিদ্ধি হইয়া পড়িবে ? আর অপৃথক্স্থলত্ব যদি অযুতসিদ্ধি হয় ? তাহা হইলে দ্রব্য ও গুণের আত্মভেদ অর্থাৎ স্বরূপগতভেদ সম্ভব হয় না । কারণ, গুণ দ্রব্যের তাদাত্ত্বরূপেই অর্থাৎ দ্রব্যস্বরূপেই প্রতীত হইয়া থাকে ।

ভামতী ।

শব্দতে “গুণানাং দ্রব্যাদীনত্বং দ্রব্যগুণয়োঃ অযুতসিদ্ধিহাদিতি যদি উচ্যেত” । যত্র হি যৌ আকারিণৌ বিভিন্নাভ্যাম্ আকারাভ্যাম্ অবগম্যেতে তৌ সম্বন্ধৌ অসম্বন্ধৌ বা বৈয়ধিকরণেন প্রতিভাসেতে, যথা ইহ কুণ্ডে দধি, যথা বা গোঃ অশ্ব ইতি । ন তথা গুণকর্ম্মসামান্যবিশেষ-সমবায়ঃ, তেষাং দ্রব্যাকারতয়া আকারান্তরাযোগেন দ্রব্যং আকারিণঃ অন্যত্বেন আকারিতয়া ব্যবস্থানাভাবাৎ । সেয়ম্ অযুতসিদ্ধিঃ । তথাচ সামানাধিকরণেন প্রথা ইত্যর্থঃ । তাম্ ইমান অযুতসিদ্ধিঃ পিকল্প্য দৃশয়তি —“তৎ পুনঃ অযুতসিদ্ধম্” ইতি । তত্র অপৃথক্দেশত্বম্ তদভ্যাপগমেন বিরূধ্যতে ইত্যাহ—“অপৃথক্দেশত্ব” ইতি । যদি তু সংযোগিনোঃ কার্যায়োঃ সম্বন্ধিভ্যাম্ ংগ্রহদেশত্বং যুতসিদ্ধিঃ ততঃ অন্য্য অযুতসিদ্ধিঃ, নিত্যায়োস্তু সংযোগিনোঃ দ্বয়োঃ অত্মতরস্ত বা পৃথগ্গতিমত্বং যুতসিদ্ধিঃ ততঃ অত্মা অযুতসিদ্ধিঃ, তথাচ আকাশপরমাণোঃ পরমাণোশ্চ সংযুক্তয়োঃ যুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি । গুণগুণিনোশ্চ শৌক্যপটয়োঃ অযুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি । ন হি তত্র শৌক্যপট্যভাং সম্বন্ধিত্যাম্ অত্মদেশৌ শৌক্যপটৌ । সত্যপি পটস্য তদত্ম-তত্ত্বদেশত্বে শৌক্যস্য সম্বন্ধিপটদেশত্বাৎ ।

তন্ন, নিত্যয়োঃ আত্মাকাশয়োঃ অজসংযোগে উভয়স্তা অপি যুতসিদ্ধিঃ অভাবাৎ । ন হি তয়োঃ পৃথগাশ্রয়প্রতিভম্, অনাশ্রয়ত্বাৎ । নাপি দ্বয়োঃ অত্মতরস্ত বা পৃথগ্গতিমত্বম্, অমূর্ত্তত্বেন উভয়োরপি নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ । ন চ অজসংযোগো নাস্তি ; তস্ত অল্পমানসিদ্ধত্বাৎ । তথাহি—আকাশম্ আত্মসংযোগি, মূর্ত্তদ্রব্যসিদ্ধিহাৎ, ঘটাদিবৎ ইতি অল্পমানম্ । পৃথগাশ্রয়-প্রিয়ত্বপৃথগ্গতিমত্বলক্ষণযুতসিদ্ধিঃ অত্মা তু অযুতসিদ্ধিঃ যত্বপি ন অভ্যাপেতনিরোধম্ আবহতি, তথাপি ন সামানাধিকরণ্যপ্রথাম্ উপপাদয়িতুম্ অর্হতি । এবংলক্ষণেহপি হি সমবায়ো গুণগুণিনোঃ অভ্যাপগম্যমানে সংবদ্ধ ইতি প্রত্যয়ঃ স্যাৎ ন তাদাত্ত্বাপ্রত্যয়ঃ । অস্ত চ উপপাদনায় সমবায় আত্মীয়তে ভবন্তিঃ । স চেৎ আস্থিতোহপি ন প্রত্যয়ম্ ইমম্ উপপাদয়েৎ কৃতং তৎকল্পনয়া । ন চ প্রত্যক্ষঃ সামানাধিকরণ্যপ্রত্যয়ঃ সমবায়গোচরঃ, তদ্বিরুদ্ধার্থত্বাৎ । তদগোচরত্বে হি পটে গুণ ইত্যেবমাকারঃ স্যাৎ, ন তু পটঃ গুণ ইতি ।

ন চ—গুণপদস্য গুণবিশিষ্টগুণিপদত্বাৎ এবং প্রথা ইতি সাম্প্রতম্ ; ন হি শব্দবৃত্ত্যানুসারি প্রত্যক্ষম্ । ন হি অগ্নিমর্গণবক ইতি উপচরিতাগ্নিভাবো মার্গণবকঃ প্রত্যক্ষেন দহনাত্মনা প্রথতে । ন চ অয়ম্ অভেদবিভ্রমঃ সমবায়নিবন্ধনঃ ভিন্নয়োরপি ইতি বাচ্যং ; গুণাদিসদৃভাবে তদ্বদে চ প্রত্যক্ষানুভবাৎ অত্মস্য প্রমাণস্য অভাবাৎ, তস্ত চ ভ্রান্তত্বে সর্বভাবপ্রসঙ্গাৎ ।

(বৈশেষিকমতঃসংক্ষেপম্।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাস্ত্রমনপেক্ষা।১৭]

ভাসতী।

তদাশ্রয়ন্ত তু ভেদসাধনন্ত তদ্বিকল্পিতয়া উত্থানাসম্ভবাৎ। তদিদম্ উক্তম্ “তন্ত তাদাত্ম্যেনৈব প্রতীয়মানত্বাৎ” ইতি।

বেদান্তকল্পতরুঃ।

“শব্দতে” ইতি। গুরুত্বং ঘটবৃত্তি শৌক্যবৃত্তিহাং সম্ববৎ * ইত্যনুমানম্ অভিপ্রেত্য তদনুকূলত্বেন সামানাদিকরণপ্রতীতিঃ উক্তা, তন্ত্ৰা অন্তর্থাগমিক্টিং শব্দতে ইত্যর্থঃ। অযুতসিদ্ধত্বসম্বন্ধেহপি ভেদে সতি ন সামানাদিকরণ্য উপপত্ততে ইত্যাপেক্ষা অযুতসিদ্ধত্বং নির্বক্তি— “যত্র তি” ইতি। আকারিণৌ স্বতন্ত্রৌ পতন্তবস্তনোঃ অসামানাদিকরণ্যং ন স্বতন্ত্রপরতন্ত্রয়োঃ, জব্যতন্ত্রাচ্চ গুণাদয় ইতি ভেদেহপি সামানাদিকরণ্যম্ ইত্যর্থঃ। “জব্যাকারতয়া” জব্যার্থতয়া। “আকারান্তরায়োগেন” স্বাতন্ত্র্যপ্রয়োজকধর্মায়োগেন ইত্যর্থঃ। ভবেৎ ইয়ম্ অযুতসিদ্ধিঃ সামানাদিকরণ্যোপপাদিকা, এবৈব তু ন ভেদে ঘটতে, ন হি ভিন্নানাং বিজ্ঞাহিমবদানীনাং ধর্মধর্মিতাব উপলভ্যাতে, অথ ভিন্নানাম্ অপি অপূর্ণগদেদাদিত্তিঃ প্রকারৈঃ ধর্মধর্মিতাব উচ্যতে, তহি তান্ বিকল্পা দৃশ্যতি ইত্যাহ—“তামিমাম্” ইতি। তদর্থ- বিকল্পোহপি তদ্বিকল্প ইতি তাম্ ইত্যুক্তম্। একদেশত্বম্ অপূর্ণগদেদাদিত্তম্ ভাত্তদ্বিতং, স্বয়ং তু প্রকারান্তরেন অপূর্ণগদেদাদিত্তম্ আশঙ্কতে, তত্র ভাবৎ অভিযোগিত্ত্বতঃ পূর্ণগদেদাদিত্তম্ আহ—“যদি তু সংযোগিনোঃ” ইতি। কুণ্ডবদরে হি সংযোগিনী তত্ৰাত্ম্যম্ অন্তঃ স্ববাবয়ব এব তয়োর্দেপ ইতি। নমু পরমাণোঃ আকাশপরমাণৌচ্চ সংযোগে কথং সম্বন্ধিত্যম্ অন্তর্দেশত্বং যুতসিদ্ধিঃ তেভ্যম্ অনাশ্রিতত্বাৎ জ্ঞাত আহ—“নিত্যয়োক্ত” ইতি। গণিতনোঃ দ্বয়োঃ বিভূনোস্ত অন্ততরস্ত অবিভূন ইত্যর্থঃ। “তথা চাকশে”তি। অত্র ন যথাসংখ্যাম্। “সত্যপি” ইতি। একতরস্ত সম্বন্ধিপেদাদেব ন তয়োঃ সম্বন্ধিত্যম্ অন্তর্দেশত্বম্ ইত্যর্থঃ। “আত্মসংযোগি” ইতি। “আত্মাশ্রিতসংযোগেন সংযোগীত্যর্থঃ। তথ্যচ ন মূর্ত্ত্বম্ উপাধিঃ স্তাৎ আত্মনি এব সাধ্যাব্যাপ্তেঃ। তন্ত্ৰা আত্মাশ্রিতসংযোগেন সংযোগিত্বাৎ অমূর্ত্ত্বত্বাচ্চ। যথাক্রমে তু ভবত্যেব উপাধিঃ, যত্র আত্মসংযোগিত্বং তত্র মূর্ত্ত্বম্ ইতি ব্যাপ্তেরিতি। “সন্ধিহাৎ” সংযোগিত্বাৎ ইত্যর্থঃ। সম্বন্ধিত্বমাত্রস্ত গুণাদৌ ব্যতিচার্য। এতাবান্ এব চেতুঃ, স্বথবোধার্থং তু মূর্ত্ত্বব্যাগ্রহণম্। যত্বেপি আকাশায়সংযোগে অস্তি বিশ্রুতিপত্তিঃ, তথাপি ন তন্ত্ৰা মূর্ত্ত্বসংযোগে অস্তি ইতি। অভূপেত্যাপি বর্ণিতাম্ অযুতসিদ্ধিঃ দোষান্তরম্ আহ—“পূর্ণগাশ্রয়শ্রয়িত্বম্” ইত্যাদিনা। স্তাদেভ্যং ন তাদাত্ম্যপ্রত্যয়োপপাদকঃ সমবায়ঃ, কিন্তু সামানাদিকরণ্যপ্রত্যয়বিষয় এব ইতি, ন ইত্যাহ—“ন চ প্রত্যাক্” ইতি। নমু গুরুত্বমিত্যাদিহতলাদিত্তিঃ নিকৃষ্টো গুণঃ অভিধীয়তে, গুরুত্বমন্ত জ্ঞানলীনগুণবাচী লক্ষয়তি জব্যম্ অতঃ লাক্ষণিকং সামানাদিকরণ্যম্, ততঃ কথং জব্যগুণয়োঃ অভেদপ্রতিভানম্ অত আহ—“ন চে”তি। শাব্দো হি বাবহারঃ লাক্ষণিকঃ স্তাৎ, ন প্রত্যাক্-প্রত্যয় ইত্যর্থঃ। অভেদপ্রত্যয়স্ত্রয়ম্ ভেদগ্রাহিপ্রমাণাৎ ভবতি, তচ্চ লক্ষণরূপম্ অনুমানম্, জব্যং গুণাদিত্তো ভিত্ত্বচে সমবায়িকারণত্বাৎ ইত্যাদি। তচ্চ ধর্মগ্রাহকপ্রত্যক্ষনিরোধাৎ আভাস ইত্যাহ—“ন চায়ম্” ইতি। তস্য আন্তিহে সর্বত্রাবপ্রসঙ্গাৎ আশ্রয়সিদ্ধিঃ। প্রমাণত্বে চ অভেদবিষয়েণ তেন বিরোধাৎ অনুমানোত্থানাসম্ভব ইত্যর্থঃ।

ভাসতীর অনুবাদঃ।

গুণাণাং জব্যাদীনত্বং জব্যগুণয়োঃ অযুতসিদ্ধত্বাদিত্তি যদি উচ্যেত—এই গ্রন্থদ্বারা শব্দা করিতেছেন। অর্থাৎ যেখানে আকার(ধর্ম)বিশিষ্ট দুইটি বস্তু ভিন্ন ভিন্ন দুইটি আকার(ধর্ম)দ্বারা জানা যায়, সেই দুইটি বস্তু সম্বন্ধযুক্তই হউক অথবা সম্বন্ধযুক্ত নাই হউক, বাদিকরণ হইয়া অর্থাৎ বিভিন্নস্থানে থাকিয়া প্রতিভাত হয়। যেমন এই কুণ্ডে দধি, অথবা যেমন গোক অশ্ব ইত্যাদি। গুণ, ধর্ম, জাতি, বিশেষ ও সমবায় তেমন নহে; কারণ, তাহারা জব্যাকার অর্থাৎ জব্যের ধর্ম বলিয়া অত্র আকার না থাকায় অর্থাৎ নিজের স্বাতন্ত্র্য প্রয়োজক কোন ধর্ম না থাকায়, আকারবিশিষ্ট জব্য হইতে অত্র আকারবিশিষ্ট পদার্থরূপে (ধর্মরূপে) ব্যবস্থিত হয় না অর্থাৎ থাকে না। ইহাই সেই অযুতসিদ্ধি। আর তাহা হইলে জব্য ও গুণাদির যে সামানাদিকরণ্যে অর্থাৎ উভয়ের অভিন্নরূপে বোধ হয়, সেই অভিন্নরূপে থাকাই অযুতসিদ্ধি। সেই এই অযুতসিদ্ধিকে বিকল্প করিয়া তৎ পুনঃ অযুতসিদ্ধত্বং এই গ্রন্থদ্বারা দোষ দিতেছেন। তাহার মধ্যে অপূর্ণগদেদরূপ অযুতসিদ্ধি তাঁহাদের অভূপগম অর্থাৎ স্বীকৃত নিয়মদ্বারা বিরুদ্ধ হয়; ইহাই অপূর্ণগদেদোক্ত ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। আর যদি সংযোগী দুইটি জগদপদার্থের সম্বন্ধিষয় ভিন্ন অত্রদেশত্ব অর্থাৎ বিভিন্নস্থানে বিস্তারিত থাকাই যুতসিদ্ধি হয়, এবং নিত্য সংযোগিত্বের অথবা অত্রতরের অর্থাৎ দুইয়ের মধ্যে একটির পূর্ণগুণত্বম্ অর্থাৎ পূর্ণক্ৰিয়া থাকাই যুতসিদ্ধি হয়, এবং এই উভয় ভিন্নই অযুতসিদ্ধি হয়, তাহা হইলে সংযুক্ত আকাশ ও পরমাণুর এবং পরমাণুদ্বয়ের যুতসিদ্ধি সিদ্ধ হইল। (জগদপদার্থদ্বয়ের বিভিন্নস্থানে থাকাই যুতসিদ্ধি, তত্ত্বিন্ন অযুতসিদ্ধি, এই কথা বলিলে পরমাণুদ্বয় অথবা পরমাণু ও আকাশাদি বিভূপদার্থের অযুতসিদ্ধি হইয়া পড়ে। কারণ, তাহারা কেহই জগদপদার্থ নহে, এইজন্ত নিত্যপদার্থের জন্ত পূর্ণক্ যুতসিদ্ধির লক্ষণ করা হইল।) আর গুণ ও গুণী এবং শৌক্য ও বস্ত্রের অযুতসিদ্ধি সিদ্ধ হইল। কারণ, সেখানে শৌক্য এবং বস্ত্র, শৌক্য ও বস্ত্ররূপ সম্বন্ধিভিন্ন অত্রদেশে বর্তমান হয় না। বস্ত্র সম্বন্ধিষয়ভিন্ন তত্ত্বরূপস্থানে থাকিলেও শৌক্য

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৭৫

(বৈশেষিকমতধ্বনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা । ১৭]

ভাস্তরী অমুবাদ ।

স্বস্বকী বস্ত্রেই থাকে, অর্থাৎ একটি সম্বন্ধিভিন্নদেশে থাকিলেও উভয়েই সম্বন্ধিভিন্ন দেশে থাকে না । একাভাব-বশতঃ উভয়াভাব সিদ্ধ হইল ।

তাহা ঠিক নহে । কারণ, নিত্য আত্মা ও আকাশের অজসংযোগে অর্থাৎ নিত্যসংযোগে উভয় যুতসিদ্ধি থাকে না । কারণ, তাহাদের পৃথগাশ্রয়াশ্রিতত্ব নাই অর্থাৎ প্রত্যেকে বিভিন্ন অধিকরণে বিद्यমান পাকরূপ যুতসিদ্ধি নাই ; কারণ, তাহারা অনাশ্রয় অর্থাৎ তাহাদের কোন আশ্রয় নাই । আর তাহাদের দুইটির অথবা অল্পতরের অর্থাৎ দুইটির মধ্যে একটিরও পৃথগ্গতিমত্ব অর্থাৎ ক্রিয়াও নাই ; কারণ, উভয়ে অমূর্ত অর্থাৎ পরিচ্ছিন্নপরিমাণবান্ নহে বলিয়া নিষ্ক্রিয় অর্থাৎ ক্রিয়াহীন । আর অজসংযোগ যে নাই, তাহাও নহে ; কারণ, তাহা অল্পমানদ্বারা সিদ্ধ হয় । সেই অল্পমান যথা—আকাশ আত্মার সহিত সংযুক্ত ; কারণ, তাহা মূর্তদ্রব্যের সহিত সংযোগবিশিষ্ট, যেমন ঘটাদি—ইহাই সেই অল্পমান । পৃথগাশ্রয়াশ্রয়িত্ব অর্থাৎ বিভিন্ন অধিকরণে বিद्यমান থাকা, এবং পৃথগ্গতিমত্ব অর্থাৎ পৃথক্ ক্রিয়া থাকা রূপ যুতসিদ্ধিভিন্ন অমুতসিদ্ধি যদিও অভ্যুপপত্ত অর্থাৎ স্বীকৃত নিয়মে কোন বিরোধ উৎপন্ন করে না বটে, তাহা হইলেও সামান্যিকরণা প্রথা উপপাদন করিতে পারে না, অর্থাৎ গুণ ও গুণীর অভেদপ্রত্যয় ঘটাইতে পারে না । কারণ, গুণ ও গুণী অর্থাৎ দ্রব্যের এই প্রকার সমবায় স্বীকার করিলেও গুণ ও দ্রব্য সম্বন্ধ—এইরূপ বুদ্ধি হইতে পারে, কিন্তু তাদাত্ম্যপ্রত্যয় অর্থাৎ **শুরুঃ পটঃ** এইরূপ অভেদবুদ্ধি হয় না । ইহারই অর্থাৎ এই অভেদ বুদ্ধিরই উপপাদনের জন্ত আপনারা সমবায় স্বীকার করেন । সেই সমবায় স্বীকার করিলেও যদি এই বুদ্ধি অর্থাৎ শুরু পট এই অভেদবুদ্ধির উপপাদন করিতে না পারে, তাহা হইলে সেই সমবায় কল্পনা করা বুধা । আর প্রত্যক্ষাত্মক যে সামান্যিকরণা প্রত্যয় অর্থাৎ গুণ ও দ্রব্যের অভেদপ্রতীতি, তাহা সমবায়গোচর অর্থাৎ সমবায়বিসময়কও নহে । কারণ, তাহা তদ্বিকল্পার্থ অর্থাৎ ভেদের বিরুদ্ধ অভেদই তাহার বিষয় । কারণ, উক্ত প্রত্যক্ষ যদি সমবায়বিসময়ক হইত, তাহা হইলে বস্তু শুরুবর্ণ রহিয়াছে, এই প্রকার ভেদবিসময়ক প্রত্যক্ষই হইত, কিন্তু বস্তু শুরুবর্ণ এই প্রকার অভেদবিসময়ক প্রত্যক্ষ হইত না ।

আর শুরুপদে লক্ষণাদ্বারা শুরুগুণবিশিষ্ট গুণী অর্থাৎ দ্রব্যকে বুঝায় বলিয়া এইরূপ প্রত্যক্ষ অর্থাৎ **শুরুঃ পটঃ** এইরূপ অভেদ প্রত্যয় হয়—ইহা বলা ঠিক নহে । কারণ, শব্দবৃত্তি অল্পসারে প্রত্যক্ষ হয় না, অর্থাৎ লক্ষণা শব্দেরই সম্বন্ধ, প্রত্যক্ষের নহে । অতএব লক্ষণাদ্বারা উক্তবিধ প্রত্যক্ষ হইতে পারে না ; কারণ, মাণবক অর্থাৎ ব্রহ্মচারী ব্রাহ্মণকুমার অগ্নি, এইরূপে উপচরিতাশ্রিত্যভাব মাণবক, অর্থাৎ যে মাণবকে অগ্নির আবেশ করা হইয়াছে, সেই বালক অগ্নিরূপে দৃষ্টিগোচর হয় না । আর গুণ ও দ্রব্য ভিন্ন হইলেও সমবায়বশতঃ অভেদত্রয় হয়—ইহাও বলিতে পার না ; কারণ, গুণাদির সদ্ভাবে অর্থাৎ বিद्यমানতায়, এবং গুণ ও গুণীর ভেদে প্রত্যক্ষ অমুভব ভিন্ন অল্প কোন প্রমাণ নাই । তাহাও যদি সাস্ত হয়, তাহা হইলে সকল বস্তুরই অভাব হইয়া পড়ে । আর প্রত্যক্ষাত্মক যে ভেদসাধন অল্পমান, তাহা প্রত্যক্ষবিরুদ্ধ হয় বলিয়া তাহার উৎপত্তিই হইতে পারে না, অর্থাৎ সাধা ও হেতুর সহচারদর্শনপ্রভৃতি হইয়া পরে অল্পমান হয় । অতএব প্রত্যক্ষ অল্পমানের উপজীবা, এ কারণ প্রত্যক্ষ বিরুদ্ধ হইলে অল্পমান হইতে পারে না । সেইজন্ত তন্তু তাদাত্ম্যটেনৈব প্রতীয়মানত্বাৎ—এই গ্রন্থ বলিয়াছেন ।

শাক্তরত্নম্ ।

যুতসিদ্ধয়োঃ সম্বন্ধঃ সংযোগঃ, অমুতসিদ্ধয়োস্ত সমবায় ইত্যাম্ অভ্যুপগমঃ যুবা এব তেষাম্, প্রাক্সিদ্ধ্যন্ত কার্য্যাৎ কারণন্ত অমুতসিদ্ধত্বানুপপত্তেঃ ।/ অথ অল্পতরাপেক্ষ এব অয়ম্ অভ্যুপগমঃ স্ত্রাৎ, অমুতসিদ্ধ্যন্ত কার্য্যন্ত কারণেন সম্বন্ধঃ সমবায় ইতি । এবম্ অপি প্রাক্সিদ্ধ্যন্ত অলঙ্কারকন্ত কার্য্যন্ত কারণেন সম্বন্ধঃ নোপপদ্যতে ষায়ান্তত্বাৎ সম্বন্ধন্ত । সিদ্ধং ভূত্বা সম্বধ্যতে ইতি চেৎ, প্রাক্স কারণসম্বন্ধাৎ কার্য্যন্ত সিদ্ধৌ অভ্যুপগম্যমানায়াম্

"যুতসিদ্ধ্যত্বাৎ কার্য্যকারণয়োঃ সংযোগবিভাগৌ ন বিদ্যেতে ।" (বৈঃ সূঃ ৭২।১৩) ইতি ইদং দুরুক্তং স্ত্রাৎ । যথাচ উৎপন্নমাত্রন্ত অক্রিয়ন্ত কার্য্যভব্যন্ত বিভূতিঃ আকাশাদিভিঃ

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

অপরিগ্রহাচ্চাত্তমমপেক্ষা । ১৭]

শাক্তভাষ্যম্ ।

জব্যাস্তরৈঃ সম্বন্ধঃ সংযোগ এব অভ্যুপগম্যতে, ন সমবায়ঃ, এবং কারণজব্যোণাপি সম্বন্ধঃ সংযোগ এব স্তাৎ ন সমবায়ঃ ।

ভাষ্যানুবাদ ।

যুতসিদ্ধ পদার্থদ্বয়ের সম্বন্ধ সংযোগ এবং অযুতসিদ্ধ পদার্থদ্বয়ের সম্বন্ধ সমবায়, তাঁহাদের এই অভ্যুপগম অর্থাৎ স্বীকৃত পদার্থ সম্পূর্ণ মিথ্যা । কারণ, কার্যের পূর্বে সিদ্ধ কারণের অযুতসিদ্ধ হইতে পারে না ; কারণ, (এক সঙ্গে উৎপন্ন পদার্থদ্বয়কেই অযুতসিদ্ধ বলে ।) যদি বল কার্য ও কারণ উভয়ের মধ্যে অন্ততর অর্থাৎ কার্যেরই ইহা অর্থাৎ অযুতসিদ্ধি স্বীকার করা হইবে, অযুতসিদ্ধ কার্যের কারণের সহিত সম্বন্ধ সমবায় । এইরূপ হইলেও পূর্বে অসিদ্ধ অতএব অলঙ্ঘ্যক অর্থাৎ যাহা স্বরূপই প্রাপ্ত হয় নাই, সেই কার্যের কারণের সহিত সম্বন্ধ হইতে পারে না । কারণ, সম্বন্ধ দ্বয়ান্তর অর্থাৎ উভয়ের অধীন । যদি বল—কার্য সিদ্ধ হইয়া সম্বন্ধান্ত হয়, তাহা হইলে কারণের সহিত সম্বন্ধের পূর্বে কার্যের সিদ্ধি স্বীকার করিলে “যুতসিদ্ধি না থাকায় কার্য ও কারণের সংযোগ ও বিভাগ হয় না” । আপনাদের ইহা বলা অতিশয় দুষ্কর হইয়া পড়ে, এবং যেমন উৎপন্নমাত্র ক্রিয়াশূন্য কার্যদ্রব্যের বিভূ অর্থাৎ অতি মহৎ পরিমাণ আকাশাদি অল্প দ্রব্যের সহিত সম্বন্ধ সংযোগই স্বীকার কর—সমবায় নহে, এইরূপ কারণদ্রব্যের সহিতও সম্বন্ধ সংযোগ হইবে—সমবায় নহে ;

ভাস্বতী ।

অপি চ অযুতসিদ্ধশব্দঃ অপৃথগ্ভেদপত্তৌ মুখ্যঃ, সা চ ভবন্মতে ন জব্যাপ্তগম্যোঃ অস্তি জব্যাসা প্রাকৃসিদ্ধে: গুণস্য চ পশ্চাৎ উৎপত্তেঃ, তস্মাৎ মিথ্যাবাদোহয়ম্ ইত্যাহ—“যুতসিদ্ধয়োঃ” ইতি । অথ ভবতু কারণস্য যুতসিদ্ধিঃ কার্যস্য তু অযুতসিদ্ধিঃ, কারণাতিরেকেণ অভাবাৎ ইত্যাহাশঙ্কা অন্তথা দূষয়তি—“এবমপি” ইতি । সম্বন্ধিদ্ধয়াধীনসদৃশবাবো হি সম্বন্ধঃ, ন অসতি একস্মিন্ অপি সম্বন্ধিনি ভবিতুম্ অর্হতি । ন চ সমবায়ঃ নিত্যঃ স্বতন্ত্র ইতি চ উক্তম্ অধস্তাৎ । ন চ কারণসমবয়াৎ অনন্তা * কার্যস্য উৎপত্তিঃ ইতি শক্যং বক্তুম্ ; এবং হি সতি সমবায়স্য নিত্যত্বাভ্যুপগমাৎ কারণবৈয়র্থ্যপ্রসঙ্গঃ, উৎপত্তৌ চ সমবায়স্য সৈব কার্যস্য অস্তি কিং সমবায়েন ? সিদ্ধয়োস্ত সম্বন্ধে যুতসিদ্ধিপ্রসঙ্গঃ । ন চ অত্যা অযুতসিদ্ধিঃ সম্ভবতি ইতি এতৎ উক্তম্ । ততশ্চ যদুক্তং বৈশেষিকৈঃ “যুতসিদ্ধাভাবাৎ কার্যাকারণয়োঃ সংযোগবিভাগৌ ন বিভোতে ইতি ইদং দুষ্কৃতং স্যাৎ”, যুতসিদ্ধাভাবস্যেব অভাবাৎ । এতেন অপ্ৰাপ্তিসংযোগৌ যুতসিদ্ধিঃ ইতাপি লক্ষণম্ অনুপপন্নম্ । মা ভূৎ অপ্ৰাপ্তিঃ কার্যাকারণয়োঃ, প্রাপ্তিস্ত অনয়োঃ সংযোগ এব কস্মাৎ ন ভবতি, তত্র অস্যা অসংযোগদ্বায় অন্তা যুতসিদ্ধিঃ বক্তব্য্যা, তথাচ সৈব উচ্যতাং কিম্ অনয়া পরস্পরাশ্রয়দোষগ্রস্তয়া । ন চ অত্যা সম্ভবতি ইত্যুক্তম্ । (যদি উচ্যেত অপ্ৰাপ্তি-পূর্ব্বিকা প্রাপ্তিঃ, অত্য়তরকর্ম্মজা উভয়কর্ম্মজা বা সংযোগঃ, যথা স্থাগুশ্চেনয়োঃ মল্লয়োর্বা । ন চ তন্তপটয়োঃ সম্বন্ধঃ তথা, উৎপন্ননাত্রসৌ পটস্য তন্তসম্বন্ধাৎ । তস্মাৎ সমবায় এব অয়ম্ ইতি অত আহ—“যথাচ উৎপন্নমাত্রস্য” ইতি । সংযোগজ্জোহপি সংযোগঃ ভবন্তি: অভ্যুপেয়তে ন ক্রিয়াজ এব ইত্যর্থঃ । ন চ অপ্ৰাপ্তিপূর্ব্বিকৈব প্রাপ্তিঃ সংযোগঃ, আত্মাকাশসংযোগে নিত্যে তদভাবাৎ, কার্যস্য চ উৎপন্নমাত্রস্য একস্মিন্ ক্ষণে কারণপ্রাপ্তিঃ পরহাচ্চ ইতি ।)

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নতু সম্বন্ধিনি অসতি সমবায়ঃ ন ভবতি ইতি কথম্ ? উৎপত্তিঃ সমবায়ঃ, উৎপত্তিঃ অসতি এব কার্যে ভবতি, ইতরথা তদৈয়র্থাৎ অত আহ—“ন চ কারণসমবয়াৎ অনন্তা” ইতি । অস্তেতি বা পাঠঃ । তত্র চ ন কারণসমবয়াৎ অন্তা উৎপত্তিঃ, কিন্তু উৎপত্তিরেব সমবায়ঃ ইতি পূর্ব্বপক্ষিণ এব গ্রন্থঃ । এবং হি সতি ইত্যাহা সিদ্ধান্তঃ । নিত্যসমবায়স্য উৎপত্তিঃ কার্যোৎপত্ত্যর্থং কারণ-বৈয়র্থ্যং চেৎ তর্হি অনিত্যোহস্ত, তত্রাহ—“উৎপত্তৌ চ” ইতি । অথ সমবয়াৎ অন্তা কার্যস্য উৎপত্তিঃ উৎপন্নস্য চ সমবায়ঃ তত্রাহ—“সিদ্ধয়োস্ত” ইতি । নতু সিদ্ধয়োপি সম্বন্ধিভ্যাম্ অন্তদেগতাভাবান্নিভিঃ অযুতসিদ্ধিঃ স্তাৎ ইতি, ন ইত্যাহ—“ন চ অন্তা” ইতি । “এতেন” ইতি । যুতসিদ্ধাভাবাৎ বৎ সংযোগাভাবঃ তদযোগেন ইত্যর্থঃ । পূর্ব্বম্ অপ্ৰাপ্তিঃ ততঃ সংযোগঃ । এতেন ইত্যেতৎ বিবৃণোতি “নাতুং”

* অনন্তা = অন্তা ইতি পাঠান্তরম্ ।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৭৭

(বৈশেষিকমতধ্বনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্চাত্তম্যমনপেক্ষা । ১৭]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ইতি । এবমুতসিদ্ধিসিদ্ধিব্যবস্থাপনা হি কার্যাকারণয়োঃ সম্বন্ধস্য সংযোগত্ববাবুজার্হা, তত্র চ কার্যস্য নিত্যপারিতোষণ অপ্রাপ্ত্যভাবোহপি তৎ-
প্রাপ্তেঃ সংযোগত্বাভাবঃ অসিদ্ধঃ, ততশ্চ যুতসিদ্ধিলক্ষণে সংযোগপদং কার্যাকারণসম্বন্ধাবাবচ্ছেদকত্বাৎ বার্ষম্ ইত্যর্থঃ । অথ কার্যাকারণ-
সম্বন্ধাৎ বাবুজ্ঞেয় উত্তরবাদিসম্বন্ধত্বপরিণাং বাচকেন পদবলেন যুতং লক্ষণান্তরঃ দ্বয়োঃ অন্ততরসা বা পৃথগ্ গতিমত্বম্ ইত্যাদি অভিধীয়ত,
তত্রাহ—“তত্র” ইতি । অস্যাঃ প্রাপ্তেঃ, কার্যাকারণসম্বন্ধস্ত অসংযোগত্বসিদ্ধৌ তৎবাবুজ্ঞেসম্বন্ধসংযোগপদবদ্যুতসিদ্ধিলক্ষণস্ত সিদ্ধিঃ, তৎসিদ্ধৌ
চ তল্লক্ষিতযুতসিদ্ধিরাহিতেন কার্যাকারণসম্বন্ধস্য অসংযোগত্বসিদ্ধিঃ ইতি ইতরেতরাশ্রয়ম্ । তহি অস্তা এব অস্ত, “ন” ইত্যাহ—“ন
চাস্তা” ইতি । অস্তাসম্ভবঃ অসিদ্ধ ইতি শব্দে—“যদি উচ্যেত” ইতি । অপ্রাপ্তিপূর্বিকা প্রাপ্তিঃ, অন্ততরকর্মণা প্রাপ্তিঃ উৎপত্তিকর্মণা প্রাপ্তিঃ
ইতি ত্রীণি লক্ষণানি । এতানি চ কার্যাকারণসম্বন্ধস্য ন সম্ভবন্তি ইতি ন ইতরেতরাশ্রয়ম্ ইত্যর্থঃ । বৈশেষিকৈর্হি তত্ত্বভাঃ পটে উৎপাদে
তৎক্ষেপে এব তত্বাকাশসংযোগজ্ঞস্ত পটাকাশসংযোগ ইত্যুচে, স চ ন কর্মজঃ, ততঃ শ্রাক্ পটমন্ত্রাঙ্গণে পটে কর্মত্বাভাবঃ, অতশ্চ যথোক্তলক্ষণং
তত্র অবাপকং স্যাৎ ইত্যাহ—“সংযোগজ” ইতি । তহি অপ্রাপ্তিপূর্বিকা প্রাপ্তিঃ ইত্যেতাৎ লক্ষণম্ অস্ত তথাচ নাব্যাপ্তিঃ । নাপি
ইতরেতরাশ্রয়ঃ সংযোগপদানুপাদানাত্ ইতি তত্রাহ—“ন চাপ্রাপ্তা” ইতি । অতিব্যাপ্তিঃ চ লক্ষণস্য আহ “কার্যস্য চ” ইতি । অসতি
প্রাপ্তি প্রাপ্তানুগপত্তেঃ কার্যস্যোত্তরক্ষেপে প্রাপ্তিঃ ইতি লক্ষণমত্রম্ অপ্রাপ্তিঃ অস্তি ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তরী অমুবাদ ।

আরও অযুতসিদ্ধ শব্দ অগৃহণ্যপত্তি অর্থাৎ এক সঙ্গে উৎপন্ন অর্থেই মুখ্য, অর্থাৎ ইহাই তাহার প্রধান
অর্থ । কিন্তু আপনার মতে দ্রব্য ও গুণের তাহা নাই ; কারণ, দ্রব্য পূর্বসিদ্ধ এবং গুণ পরে উৎপন্ন
হয় । সেইজন্য ইহা মিথ্যা কথা, যুতসিদ্ধয়োঃ এই গ্রন্থদ্বারা ইহা বলিতেছেন । আর যদি বল, কারণের
যুতসিদ্ধি হউক, এবং কার্যের অযুতসিদ্ধি হউক, যেহেতু কারণ ব্যতিরেকে কার্য থাকে না—এই আশঙ্কা করিয়া
এবমপি এই গ্রন্থদ্বারা দোষ দিতেছেন । সম্বন্ধ বস্তুটি দুইটি সম্বন্ধিবশতঃ নিরূপিত হয়, তন্মধ্যে একটি সম্বন্ধীও
না থাকিলে সম্বন্ধনিরূপিত হইতে পারে না । আর সমবায় যে নিত্য ও স্বতন্ত্র নহে—ইহা পূর্বে বলিয়াছি ।
আর কারণের সমবায় হইতে কার্যের উৎপত্তি অভিন্ন—ইহা বলিতে পার না । এরূপ হইলে সমবায়ের নিত্যত্ব
স্বীকার করায় কারণ বার্থ হইয়া পড়ে, এবং সমবায়ের উৎপত্তি হইলে কার্যেরই তাহা হউক না, সমবায় স্বীকার
করিয়া কি হইবে ? সিদ্ধ কার্য ও কারণের সম্বন্ধ হইলে যুতসিদ্ধি হইয়া পড়ে । অতঃপ্রকার যে, অযুতসিদ্ধি
সম্ভব নহে—ইহা পূর্বে বলিয়াছি । তাহা হইলে বৈশেষিকগণ যে বলিয়াছেন—“যুতসিদ্ধির অভাববশতঃ কার্য
ও কারণের সংযোগ ও বিভাগ হয় না”—ইহা বলা অতিশয় দুষ্কর হইবে । কারণ, যুতসিদ্ধির অভাবেরই
অভাব আছে । পরে যে যুক্তি বলা হইতেছে, তাহার দ্বারা—প্রথমে অপ্রাপ্তি, পশ্চাৎ সংযোগকে যুতসিদ্ধি
বলে, এই লক্ষণও ঠিক নহে । কার্য ও কারণের অপ্রাপ্তি না হউক, কিন্তু ইহাদের প্রাপ্তির নাম সংযোগই
হয় না কেন ? সেখানে ইহার অর্থাৎ প্রাপ্তির অসংযোগত্বের জ্ঞান অর্থাৎ কার্য ও কারণের প্রাপ্তি যাহাতে
সংযোগ না হয় তাহার জ্ঞান, অতঃ যুতসিদ্ধি বলিতে হইবে, এবং তাহা হইলে তাহাই বলনা কেন ?
অন্তোক্তাশ্রয়দোষযুক্ত এই যুতসিদ্ধি বলিয়া কি হইবে ? আর অতঃ যুতসিদ্ধিও যে সম্ভব নহে—ইহা পূর্বে
বলিয়াছি । যদি বল অপ্রাপ্তিপূর্বক প্রাপ্তি সংযোগ, তাহা অতঃতরের কর্মবশতঃ জন্মে, অথবা উভয়ের
কর্মবশতঃ জন্মে । (ক্রমণঃ দৃষ্টান্ত) যথা—স্থান ও স্বেদনপক্ষীর সংযোগ, এবং উভয়মন্মের সংযোগ । কিন্তু
তদ্বৎ ও বস্তুর সম্বন্ধ সেরূপ নহে । কারণ, বস্তু উৎপন্ন হইয়াই তদ্বৎ সহিত সম্বন্ধযুক্ত হয় । সেইজন্য ইহা
সমবায়ই, এইজন্য যথা চ উৎপন্নমাত্রস্ত ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন অর্থাৎ সংযোগজ্ঞত্ব সংযোগও আপনারা
স্বীকার করেন, কেবল কর্মজ্ঞত্ব সংযোগ নহে, এবং অপ্রাপ্তিপূর্বক প্রাপ্তিই সংযোগ নহে ; কারণ, নিত্য—আত্মা
ও আকাশের সংযোগে তাহা নাই, আর উৎপন্ন হইবামাত্র কার্যও একসঙ্গে কারণকে প্রাপ্ত হয় না । অর্থাৎ
উৎপত্তির প্রথমক্ষেপে কারণের সহিত সম্বন্ধ হয় না ।

শান্তরভাস্তম্ ।

নাপি সংযোগস্ত সমবায়স্ত বা সম্বন্ধস্ত সম্বন্ধিব্যতিরেকেণ অস্তিত্বে কিকিৎ প্রমাণম্
অস্তি । সম্বন্ধিশব্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেণ সংযোগসমবায়শব্দপ্রত্যয়দর্শনাৎ তয়োঃ অস্তিত্বম্
ইতি চেৎ ? ন, একত্বেহপি স্বরূপনাস্বরূপাপেক্ষয়া অনেকশব্দপ্রত্যয়দর্শনাৎ । যথা একোহপি
সম্ দেবদত্তঃ লোকে স্বরূপং সম্বন্ধিরূপং চ অপেক্ষ্য অনেকশব্দপ্রত্যয়ভাক্ ভবতি, মনুষ্যঃ
ব্রাহ্মণঃ শৌত্রিয়ঃ বদান্তঃ বালঃ যুবা স্ববিরঃ পিতা পুত্রঃ পৌত্রঃ ভ্রাতা জামাতা ইতি, যথা চ

(বৈশেষিকমতঃপ্রবর্তনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা । ১৭]

শাক্তভাষ্যম্ ।

একাপি সতী রেখা স্থানান্তরেন নিবিশমানা একদশশতসহস্রাদিশব্দপ্রত্যয়ভেদম্ অনুভবতি, তথা সম্বন্ধিনোরেষ সম্বন্ধিশব্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেণ সংযোগসমবায়শব্দপ্রত্যয়াইৎ ন ব্যতিরিক্তবস্তুস্তিৎ, ইতি উপলক্ষিলক্ষণপ্রাপ্তম্ অনুপলক্ষেঃ অভাবঃ বস্তুস্তরম্ । নাপি সম্বন্ধি-বিষয়ে সম্বন্ধশব্দপ্রত্যয়য়োঃ সম্ভবত্বেপ্রসঙ্গঃ, স্বরূপবাহুরূপাপেক্ষয়া ইত্যুক্তোত্তরম্ ।

ভাষ্যম্ ।

আর সম্বন্ধব্যতীত যে সংযোগ বা সমবায় সম্বন্ধ আছে—ইহাতে কোন প্রমাণ নাই। যদি বল—সম্বন্ধিশব্দ ও তাহার প্রতীতি ব্যতীত সংযোগ ও সমবায় এই নাম ও প্রতীতি দেখা যায় বলিয়া তাহারা আছে? না, তাহা বলিতে পার না। কারণ, বস্তুর একত্ব হইলেও স্বগতরূপ ও বাহ্যিকরূপ অনুসারে অনেক নাম ও প্রতীতি হয়—দেখা যায়। যেমন লোকে দেবদত্ত এক হইয়াও স্বরূপ অর্থাৎ স্বগত গুণাদি ও সম্বন্ধরূপ অর্থাৎ আত্মীয় ব্যক্তির সহিত সম্বন্ধ অনুসারে অনেক নাম ও প্রত্যয়যুক্ত হয়। যথা—মহুয়া ব্রাহ্মণ শ্রোত্রিয় অর্থাৎ বজ্রন যাজনাди মট্কর্ণপরায়ণ বেদজ্ঞ ব্রাহ্মণ, বদান্ত অর্থাৎ দাতা, বালক, যুবা, স্থবির, পিতা, পুত্র, পৌত্র, ভ্রাতা, জামাতা ইত্যাদি, এবং যেমন একই রেখা বিভিন্ন স্থানে লিখিত হইয়া এক, দশ, শত, সহস্রাদি নাম ও প্রত্যয়বিশেষ লাভ করে, সেইরূপ সম্বন্ধিষ্যই সম্বন্ধীর নাম ও প্রতীতি ব্যতীত সংযোগ ও সমবায় এই নাম ও প্রত্যয়ের যোগ্য হয়, কিন্তু সম্বন্ধী ব্যতীত ভিন্ন বস্তু বিপর্যয় নহে, এইজন্য উপলক্ষিলক্ষণ-প্রাপ্ত অর্থাৎ সম্বন্ধি ভিন্ন সম্বন্ধের পৃথক প্রতীতিরূপ হেতুদ্বারা প্রাপ্ত অর্থাৎ অনুমান করা হইতেছে যে, বস্তুস্তর অর্থাৎ সংযোগাদি সম্বন্ধ, তাহার অনুপলক্ষেঃ অর্থাৎ উপলক্ষি হইতেছে না বলিয়া সংযোগাদি সম্বন্ধের অভাব, অর্থাৎ সম্বন্ধী ব্যতীত সংযোগাদি সম্বন্ধ নাই। আর সম্বন্ধের নাম ও প্রত্যয় যদি সম্বন্ধীকে বিষয় করে অর্থাৎ উক্ত নাম ও প্রত্যয়দ্বারা যদি সম্বন্ধীকেই বুঝায়, তাহা হইলে উহাদের নাম ও প্রত্যয়ের সম্ভবত্বপ্রসঙ্গ অর্থাৎ সম্বন্ধী সর্বদা বিদ্যমান থাকায় যখন সম্বন্ধ হয় নাহ, তখনও সম্বন্ধের নাম ও প্রত্যয়ের ব্যবহার হইক—এইরূপ আপত্তিও হয় না। কারণ, পূর্বে ইহার উত্তর বলিয়াছি যে, স্বগতরূপ ও বাহ্যিকরূপ অনুসারেই নাম ও প্রত্যয়ের ব্যবহার হয়।

ভাস্তী ।

অপি চ সম্বন্ধিরূপাতিরিক্তে সম্বন্ধে সিদ্ধে তদবাস্তবভেদায় লক্ষণভেদঃ অনুশ্রীয়েত, স এব তু সম্বন্ধাতিরিক্তঃ অসিদ্ধঃ; উক্তং হি পুরস্তাৎ অতিরিক্তঃ সম্বন্ধিভ্যাং সম্বন্ধঃ অসম্বন্ধঃ ন সম্বন্ধিনো ঘটয়িতুম্ ঈষ্টে। সম্বন্ধিসম্বন্ধে চ অনবস্থিতিঃ। তস্মাৎ উপপত্ত্যানুভবাভ্যাং ন কার্যাস্ত কারণাৎ অন্তঃসম, অপি তু কারণস্তৈব অয়ম্ অনির্বাচ্যঃ পরিণামভেদ ইতি। তস্মাৎ কার্যাস্ত কারণাৎ অনতিরেকাৎ কিং কেন সম্বন্ধঃ, সংযোগস্ত চ সংযোগিভ্যাম্ অনতিরেকাৎ কঃ তয়োঃ সংযোগ ইত্যাহ—“নাপি সংযোগস্য” ইতি। বিচারাসহজেন অনির্বাচ্যতাম্ অস্যা অপরিভাষয়ন্ আশঙ্কতে—“সম্বন্ধিশব্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেণ” ইতি। নিরাকরোতি—“ন একেহপি স্বরূপবাহুরূপাপেক্ষয়া” ইতি। তত্তদনির্বচনীযানেকবিশেষাবস্থাভেদাপেক্ষয়া একস্মিন্নপি নানাবুদ্ধিব্যাপদেশোপপত্তিরিতি। যথা একঃ দেবদত্তঃ স্বগতবিশেষাপেক্ষয়া মহুয়াঃ ব্রাহ্মণঃ অবদাতঃ, স্বগতাবস্থাভেদাপেক্ষয়া বালঃ যুবা স্থবিরঃ, স্বক্ৰিয়াভেদাপেক্ষয়া শ্রোত্রিয়ঃ, পরাপেক্ষয়া তু পিতা পুত্রঃ পৌত্রঃ ভ্রাতা জামাতা ইতি। নিদর্শনান্তরম্ আহ—“যথা চ একাপি সতী রেখা” ইতি। দার্ষ্টান্তিকে যোজয়তি—“তথা সম্বন্ধিনোঃ” ইতি। অঙ্গুল্যোঃ নৈরন্তর্য্যং সংযোগঃ, দধিকুণ্ডলোঃ ঔত্তরাধর্য্যং সংযোগঃ। কার্যাকারণয়োস্তু তাদাত্ম্যোহপি অনির্বাচ্যস্য কার্যস্য ভেদং বিবক্ষিত্বা “সম্বন্ধিনোঃ” ইত্যুক্তম্। “নাপি সম্বন্ধিবিষয়ে সম্বন্ধ-শব্দপ্রত্যয়য়োঃ” ইতি এতদপি অনির্বাচ্যভেদাভিপ্রায়ম্।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

(এই অংশ ভাস্তীর কল্পতরু নাই ।)

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৭৯

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা । ১৭]

ভামতীর অনুবাদ ।

আরও সম্বন্ধিভিন্ন সম্বন্ধ সিদ্ধ হইলে তাহার অনাস্তরভেদের জ্ঞাত বিভিন্ন লক্ষণ আশ্রয় করা হয়, কিন্তু সম্বন্ধি ভিন্ন সেই সম্বন্ধই অসিদ্ধ অর্থাৎ নাই। পূর্বেই বলিয়াছি যে—সম্বন্ধিষয়ভিন্ন সম্বন্ধিষয়ের সহিত অসম্বন্ধ সম্বন্ধ সম্বন্ধিষয়কে মিলিত করিতে পারে না, আর সম্বন্ধির সহিত সম্বন্ধ হইলে অনবস্থা দোষ হয়। সেইজন্য যুক্তি ও অনুভবদ্বারা (স্থির হইল যে), কাৰ্য্য, কারণ হইতে ভিন্ন নহে, কিন্তু কারণেরই অনির্লচনীয় অর্থাৎ সং ও অসংরূপে নিরূপণের অযোগ্য পরিণামবিশেষ। সেই হেতু কাৰ্য্য, কারণ হইতে ভিন্ন না হওয়ায় কে কাহার সহিত সম্বন্ধ, এবং সংযোগ সংযোগী হইতে অতিরিক্ত না হওয়ায় তাহাদের সংযোগই বা কি পদার্থ?—নাপি সংযোগস্ত ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন। বিচারসহ নহে বলিয়া সম্বন্ধ অনির্লচ্য—ইহা না ভাবিয়া সম্বন্ধিগ্নান্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেণ ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা আশঙ্কা করিতেছেন। ন ইত্যাদি গ্রন্থের দ্বারা পরিহার করিতেছেন। একত্বেহপি স্বরূপনাস্বরূপাপেক্ষয়া এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—সেই সেই অনির্লচনীয় অনেক বিশেষ অবস্থাভেদ অনুসারেই এক বস্তুতেও নানা বুদ্ধি ব্যবহারের উপপত্তি অর্থাৎ সম্ভব হয়। যেমন এক দেবদত্ত স্বগতবিশেষ অনুসারে গম্ভীর, ব্রাহ্মণ ও অবদাত অর্থাৎ গৌরবর্ণ, নিজের অবস্থাবিশেষ অনুসারে বাল, যুবা, স্থবির অর্থাৎ বৃদ্ধ, নিজের ক্রিয়াবিশেষ অনুসারে শ্রোত্রিয় অর্থাৎ বেদজ্ঞ নিষ্ঠাবান্ ধার্মিক ব্রাহ্মণ, আর অল্প বাক্তির সহিত সম্বন্ধ অনুসারে পিতা, পুত্র, পৌত্র, ভ্রাতা, জামাতা ইত্যাদিরূপে প্রতীত হইয়া থাকে। যথা চ একাপি সতী রেখা ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা অল্প দৃষ্টান্ত দিতেছেন। তথা সম্বন্ধিনোঃ এই গ্রন্থদ্বারা দাষ্টান্তিকি অর্থাৎ যাহার জ্ঞাত দৃষ্টান্ত দিতেছেন, তাহাতে দৃষ্টান্তের যোজনা করিতেছেন। অঙ্গুলীষয়ের নৈরন্তর্য্য অর্থাৎ অব্যবধানের নাম সংযোগ, দধি এবং কুণ্ডের ঔত্তরাধর্য্য অর্থাৎ আধারাদেয়ভাবের নাম সংযোগ। কাৰ্য্য ও কারণের তাদাত্ম্য হইলেও অর্থাৎ অভেদ হইলেও অনির্লচনীয় কাৰ্য্যের ভেদ বিবক্ষা করিয়া সম্বন্ধিনোঃ এই কথা বলিয়াছেন। নাপি সম্বন্ধিবিষয়ত্বে সম্বন্ধিগ্নান্দপ্রত্যয়য়োঃ এই গ্রন্থেও অনির্লচনীয় ভেদ অভিপ্রায় করিয়া বলিয়াছেন। (এজন্য তাদাত্ম্যসম্বন্ধ বলিতে কল্পিতভেদসিদ্ধি অর্ভেদসম্বন্ধকে বুঝায়। সম্পূর্ণ অভেদ সম্বন্ধ হয় না ।)

শাক্তরত্নম্ ।

তথা অগ্ন্যগ্নমনসাম্ অপ্রদেশত্বাৎ ন সংযোগঃ সম্ভবতি, প্রদেশবতো জ্ঞব্যস্ত প্রদেশ-বতো জ্ঞব্যস্তুরেণ সংযোগদর্শনাৎ। কল্পিতাঃ প্রদেশা অগ্ন্যগ্নমনসাঃ ভবিষ্যন্তি ইতি চেৎ? ন, অবিজ্ঞমানার্থকল্পনায়াং সর্ব্বার্থসিদ্ধিপ্রসঙ্গাৎ, ইয়ানেন অবিজ্ঞমানঃ বিরুদ্ধঃ অবিরুদ্ধো বা অর্থঃ কল্পনীয়ঃ, ন অতঃ অদিক ইতি নিয়মহেতুভাবাৎ। কল্পনায়াশ্চ স্বায়ত্ত্বত্বাৎ প্রভুত্বসম্ভবাচ্চ। ন চ বৈশেষিকঃ কল্পিতেভ্যঃ ষড়্ভ্যঃ পদার্থেভ্যঃ অগ্নৌ অমিকাঃ শতং সহস্রং বা অর্থী ন কল্পয়িতব্য ইতি নিবারণকো হেতুঃ অস্তি। তস্মাৎ যস্মৈ যৎ যৎ রোচতে তৎ তৎ সিদ্যেৎ। কশ্চিৎ কৃপালুঃ প্রাণিনাং দুঃখবহুলঃ সংসার এব মা ভুৎ ইতি কল্পয়েৎ। অগ্নৌ বা ব্যসনী মুক্তানাম্ অপি পুনরুৎপত্তিং কল্পয়েৎ। কস্তয়ো নিবারণকঃ স্তাৎ।

কিঞ্চাত্ম্য—দ্বাত্ম্যং পরমাণুভ্যাম্ নিরবয়বাত্ম্যাম্ সাবয়বাত্ম্যাম্ দ্যাক্ষুণ্য আকাশেনেব সংল্লেখানুপপত্তিঃ। ন হি আকাশস্ত পৃথিব্যাदीনাং চ জড়কারণত্বং সংল্লেখঃ অস্তি। কার্য্য-কারণজব্যয়োঃ আশ্রিতাশ্রয়ভাবঃ অগ্ন্যথা নোপপত্ততে ইতি অবশ্যং কল্প্যঃ সমবায় ইতি চেৎ? ন, ইতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ। কার্য্যকারণয়োৰ্হি ভেদসিদ্ধৌ আশ্রিতাশ্রয়ভাবসিদ্ধিঃ আশ্রিতাশ্রয়ভাবসিদ্ধৌ চ তয়োঃ ভেদসিদ্ধিঃ, কুণ্ডবদরং ইতি ইতরেতরাশ্রয়তা স্তাৎ। ন হি কার্য্যকারণয়োঃ ভেদঃ আশ্রিতাশ্রয়ভাবো বা বেদান্তবাদিভিঃ অভ্যুপগম্যতে, কারণ-শ্রুতব সংস্থানমাত্রং কার্য্যম্ ইত্যভ্যুপগমাৎ।

(বৈশেষিকমতপ্রবর্তনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা ১১৭]

ভাষ্যানুবাদ ।

আর পরমাণু আত্মা ও মনঃ অপ্রদেশ অর্থাৎ নিরবয়ব বলিয়া ইহাদের সংযোগ হওয়া সম্ভব নহে ; কারণ, অবয়ববিশিষ্ট দ্রব্যের অবয়ববিশিষ্ট অল্প দ্রব্যের সহিত সংযোগ হয়—দেখা যায়। যদি বল, পরমাণু আত্মা ও মনের কল্পিত প্রদেশ হইবে, না, তাহা বলিতে পার না। কারণ, অবিজ্ঞমান অর্থ অর্থাৎ যে বস্তু নাই, সেই বস্তুর কল্পনা করিলে সর্বাধিসিদ্ধিপ্রসঙ্গ অর্থাৎ সকল বস্তুরই সিদ্ধি হইয়া পড়ে। এতগুলিই অবিজ্ঞমান, বিরুদ্ধ অথবা অবিরুদ্ধ বস্তু কল্পনা করিতে হইবে, তাহার অধিক নহে—এরূপ কোন বিশেষ কারণ নাই, এবং কল্পনা নিজের অধীন বলিয়া প্রভূত অর্থাৎ খুব বেশীও হইতে পারে, এবং বৈশেষিকগণকর্তৃক কল্পিত ছয়টি পদার্থ অপেক্ষা অধিক—শত বা সহস্র পদার্থ কল্পিত হইবে না—এরূপ বাধা দিবার কোন হেতু নাই। সেইহেতু যাহার যাহা যাহা কটিকর হয়, তাহা তাহাই সিদ্ধ হইবে। কোন দয়ালু ব্যক্তি, প্রাণিগণের দুঃখবহুল অর্থাৎ বহুদুঃখযুক্ত সংসার না হউক—ইহা কল্পনা করিতে পারেন। আর অল্প কোন বাসনী অর্থাৎ বিলাসী মুক্তগণেরও পুনর্জন্ম কল্পনা করিতে পারে। কে তাহা নিবারণ করিবে ?

আরও এক কথা—দুইটি নিরবয়ব পরমাণুর সহিত সাবয়ব দ্রব্যের আকাশের মত সংশ্লেষ অর্থাৎ আকাশের সহিত যেমন সম্বন্ধ হয় না, সেইরূপ সম্বন্ধ হইতে পারে না। কারণ, আকাশ এবং পৃথিব্যাদির জড় অর্থাৎ গালার সহিত কাষ্ঠের যেমন সম্বন্ধ হয়, সেরূপ সম্বন্ধ হয় না। যদি বল, কার্য ও কারণ দ্রব্যের আশ্রিতাশ্রয়ভাব অর্থাৎ আধারাধেয়ভাব অল্প প্রকারে হইতে পারে না, এইজন্ত অবশ্যই সমবায় কল্পনা করিতে হইবে। না, তাহা বলিতে পার না। কারণ, ইতরেতরাশ্রয় দোষ হয়, যথা—কার্য ও কারণের ভেদসিদ্ধি হইলে আধারাধেয়ভাবের সিদ্ধি হয়, এবং আধারাধেয়ভাবের সিদ্ধি হইলে তাহাদের ভেদ সিদ্ধি হয়—এইরূপে কুণ্ডবদরের মত ইতরেতরাশ্রয় হয়, অর্থাৎ তৈলাধারপাত্র কি পাত্রাধার তৈল এই প্রকার অন্তোন্তাশ্রয় দোষের মত এখানেও দোষ হয়। কার্য ও কারণের ভেদ কিম্বা আধারাধেয়ভাব নৈদান্তিকগণ স্বীকার করেন না, যেহেতু কারণেরই আকারমাত্র কার্য—ইহা তাঁহার স্বীকার করেন।

ভাষ্যতী ।

অপি চ অদৃষ্টবৎক্ষেত্রজসংযোগাৎ পরমাণুমনসোচ্চ আত্মাং কৰ্ম্ম ভবন্তিঃ ইত্যুতে, “অগ্নেঃ উৰ্দ্ধজলনং বায়োস্তিৰ্য্যাকপবনম্ অণুমনসোচ্চ আত্মাং কৰ্ম্ম ইতি অদৃষ্টকারিতানি” ইতি বচনাৎ। ন চ অণুমনসোঃ আত্মনা অপ্রদেশেন সংযোগঃ সম্ভবতি। সম্ভবে চ অণুমনসোঃ আত্মব্যাপিত্বাৎ পরমমহত্বেন অনণুত্বপ্রসঙ্গাৎ। ন চ প্রদেশবৃত্তিঃ অনয়োঃ আত্মনা সংযোগঃ, অপ্রদেশত্বাৎ আত্মনাঃ, কল্পনায়াচ্চ বস্তুতত্ত্বব্যবস্থাপনাসহত্বাৎ অতিপ্রসঙ্গাৎ ইত্যাহ—“তথা অণুমনসাম” ইতি। কিঞ্চ অণু—দ্ব্যভ্যাম্ অণুভ্যাম্ কারণাভ্যাং সাবয়বস্য কার্যাস্য “দ্ব্যণুকস্য আকাশেনৈব সংশ্লেষামুপপত্তিঃ।” সংশ্লেষঃ সংগ্রহঃ, যত একসম্বন্ধ্যাকর্ষে সম্বন্ধাস্তুরাকর্ষে ভবতি, তস্য অনুপপত্তিঃ ইতি। অতএব সংযোগাৎ অণুঃ “কার্যাকারণদ্রব্যয়োঃ আশ্রয়াশ্রিতভাবঃ অণুত্বা ন উপপত্তাতে ইতি অবশ্যং কল্পনীয়ঃ সমবায় ইতি চেৎ” নিরাকরোতি “ন”, কূতঃ ? “ইতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ”। তদ্বিভজ্যতে—“কার্যাকারণয়ো হি” ইতি।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নমু নিরবয়বসাবয়বয়োঃ সমবায়সম্ভবাৎ কথং সংশ্লেষামুপপত্তিঃ ? অত আহ “সংগ্রহঃ” ইতি। একাকর্ষণে ইতরাকর্ষণং হি সাবয়বানাম্ অল্পতরুশাখানিঃ পুত্ততে, ইত্যর্থঃ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

আরও অদৃষ্টবিশিষ্ট ক্ষেত্রজ অর্থাৎ জীবাশ্মার সহিত সংযোগবশতঃ পরমাণু ও মনের প্রথম কৰ্ম্ম আপনাদি স্বীকার করেন। কারণ, অগ্নির উৰ্দ্ধগতি বায়ুর বক্রগমন অণু ও মনের আন্তকৰ্ম্ম ইহারা অদৃষ্টবশতঃ হয়—ইহা আপনাদের বাক্য। কিন্তু পরমাণু ও মনের নিরবয়ব আত্মার সহিত সংযোগ সম্ভব নহে, এবং সম্ভব হইলে অণু ও মন আত্মার ব্যাপক হইয়া পড়িল বলিয়া পরমমহৎ পরিমাণ হওয়ায় অনণু অর্থাৎ অণুপরিমাণ না হইয়া পড়ে। পরমাণু ও মনের আত্মার সহিত সংযোগ প্রদেশবৃত্তি অর্থাৎ এক অংশের সহিত হয় না। কারণ, আত্মার কোন প্রদেশ অর্থাৎ অংশ নাই, এবং কল্পনা বস্তুতত্ত্বের ব্যবস্থাপনাসহ নহে, অর্থাৎ কল্পনা দ্বারা বস্তুতত্ত্বের ব্যবস্থা হয় না ; তাহার কারণ অতিপ্রসঙ্গ হয়, তথা অণুমনসাম এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন।

দ্বিতীয়পাদঃ—পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ । (৩) ৮১

(বৈশেষিকমতখণ্ডনম্ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্ত্বমনপেক্ষা । ১৭]

ভাস্তরীয় অনুবাদ ।

আরও এক কথা—পরমাণুরূপ দুইটি কারণের সহিত সাবয়ব জগৎ স্বাক্ষরের আকাশের মত সংশ্লেশ হইতে পারে না । এখানে সংশ্লেশ শব্দের অর্থ সংগ্রহ, অর্থাৎ তত্ত্ব ও বস্তুর মত পরস্পর বাঁধাবাধি সম্বন্ধ, যে সম্বন্ধপ্রযুক্ত এক সম্বন্ধীর আকর্ষণ করিলে অপর সম্বন্ধীর আকর্ষণ হয়, তাহার অনুপপত্তি হয় । যদি বল, এই জগৎই কাহা ও কারণ জ্বরের আধারাদ্বৈতভাবে অত্র প্রকারে উপপন্ন হয় না বলিয়া সংযোগভিন্ন অবস্থাই সম্ভবায় কল্পনা করিতে হইবে । ন এই গ্রন্থদ্বারা তাহার নিরাস করিতেছেন । কেন? যেহেতু ইতরেতরাশ্রয় দোষ হয়—কার্য্যকারণয়োঃ হি এই গ্রন্থদ্বারা সেই দোষ বিভাগ করিতেছেন ।

শাক্তব্রহ্মসম ।

কিঞ্চ অত্র—পরমাণুনাং পরিচ্ছিন্নত্বাৎ যাবত্যাঃ দিশঃ সট্ অষ্টৌ দশ বা, তানন্তিঃ অবয়বৈঃ সাবয়বাঃ তে স্মৃতাঃ, সাবয়বত্বাৎ অনিত্যাশ্চ ইতি নিত্যত্বনিরবয়বত্বাত্ত্যুপগমো বাধ্যত । যান্ স্বং দ্বিগুভেদভেদিনিঃ অবয়বান্ কল্পয়সি, তে এন পরমাণব ইতি চেৎ? ন, স্থূলসূক্ষ্মতারতম্যক্রমেণ আপরমকারণাৎ বিনাশোপপত্তেঃ । যথা পৃথিবী স্বাণুকাস্ত-পেক্ষয়া স্থূলতম। বস্তুভূতাপি বিনশ্যতি, ততঃ সূক্ষ্মং সূক্ষ্মতরং চ পৃথিব্যেকজাতীয়কং বিনশ্যতি, ততো স্বাণুকং, তথা পরমাণবোহপি পৃথিব্যেকজাতীয়কত্বাৎ বিনশ্যেয়ঃ ।

বিনশ্যন্তোহপি অবয়ববিভাগেনৈব বিনশ্যন্তি ইতি চেৎ? নায়াং দোষঃ, যতঃ স্মৃত-কাঠিন্যবিলয়নবৎ অপি বিনাশোপপত্তিম্ অবোচাম । যথা হি স্মৃতস্থূলর্ণাদীনাম্ অবিনশ্য-মানাবয়বানাম্ অপি অগ্নিসংযোগাৎ জবভাবাপত্ত্যা কাঠিন্যবিনাশো ভবতি, এবং পরমাণু-নাম্ অপি পরমকারণভাবাপত্ত্যা মূর্ত্ত্যাদিবিনাশো ভবিস্যতি । তথা কার্য্যারম্ভোহপি ন অবয়বসংযোগেনৈব কেবলেন ভবতি, ক্ষীরজলাদীনাম্ অন্তরেণাপি অবয়বসংযোগান্তরং দদ্বিহিমাৎকার্য্যারম্ভদর্শনাৎ । তদেবম্ অসারতরতর্কসংদ্রুতত্বাৎ ঈশ্বরকারণশ্রুতিবিরুদ্ধত্বাৎ শ্রুতিপ্রবণৈশ্চ শিষ্টৈঃ মতাদিভিঃ ‘অপরিগ্রহীতত্বাৎ’ ‘অত্যন্তম্’ এবং ‘অনপেক্ষা’ অগ্নিন্ পরমাণুকারণবাদে কার্য্য্য শ্রেয়োর্থিভিঃ ইতি নাক্যশেষঃ । ইতি তৃতীয়ঃ পরমাণুজগদ-কারণত্বাধিকরণম্ ।

ভাস্তরীয়বাদ ।

আরও এক কথা, পরমাণুসকল পরিচ্ছিন্ন বলিয়া যতগুলি দিক আছে, যথা—চয়টি, আটটি অথবা দশটি, ততগুলি অবয়বের দ্বারা তাহারা সাবয়ব হইবে, এবং সাবয়ব বলিয়া অনিত্য ও হইবে, এইজন্য নিত্য ও নিরবয়ব বলিয়া যে স্বীকার করিয়াছ, তাহা বাধিত হইবে । যদি বল, তুমি দ্বিগুভেদভেদী অর্থাৎ বিভিন্নদিকের ব্যবস্থাপক যে সকল পরমাণুর অবয়ব কল্পনা করিতেছ, তাহারাই পরমাণু? না, তাহা বলিতে পার না । কারণ, স্থূল-সূক্ষ্মের তারতম্য অনুসারে সেই পরমকারণ বস্তু পর্য্যন্তের বিনাশ হইতে পারে । যেমন, পৃথিবী স্বাণুকাদি অপেক্ষা অতি স্থূল বস্তুবরূপ হইয়াও বিনষ্ট হয়, তাহার পর সূক্ষ্ম, সূক্ষ্মতর পৃথিবী-সজাতীয় বস্তু বিনষ্ট হয়, তাহার পর স্বাণুক বিনষ্ট হয়, সেইরূপ পরমাণুসকলও পৃথিবীসজাতীয় বলিয়া বিনষ্ট হইবে ।

যদি বল, বিনাশশীল হইলেও অবয়ববিভাগদ্বারা ই বিনষ্ট হয় । ইহা দোষ নহে । যেহেতু স্মৃতির কাঠিন্যবিনাশের মত (পরমাণুর) বিনাশ উপপন্ন হইতে পারে—ইহা আমরা বলিয়াছি । যেমন স্মৃতস্থূলর্ণাদির অবয়ব সকল বিভক্ত না হইলেও অগ্নিসংযোগবশতঃ তরল হইয়া তাহাদের কাঠিন্য বিনাশ হয়—এইরূপ পরমাণুসকলেরও পরমকারণভাবপ্রাপ্তি হওয়ায় মূর্ত্তিপ্রভৃতির বিনাশ হইবে । তদ্রূপ কার্য্যের আরম্ভও কেবল অবয়বসংযোগদ্বারা ই হয় না; কারণ, দ্রুত ও জল প্রভৃতির অত্র অবয়বসংযোগ ব্যতীতও দধি ও তিম প্রভৃতি কার্য্যোৎপত্তি হয়—দেখা যায় । সুতরাং ঈদৃশ অধিকতর অসার তর্কবাক্য বলিয়া, ঈশ্বরকারণবোধক শ্রুতির বিরুদ্ধ বলিয়া, এবং শ্রুতিপ্রবণ অর্থাৎ যাহারা শ্রুতিকে অতিশয় শ্রদ্ধা করেন—এতাদৃশ শিষ্ট মতাদি ঋষিকর্ত্তক অপরিগ্রহীত অর্থাৎ অনাদৃত বলিয়া, অত্যন্তম্ অনপেক্ষা হয়, অর্থাৎ এই পরমাণুকারণবাদে শ্রেয়োর্থিগণ-কর্ত্তক অর্থাৎ মোক্ষাভিলাষিগণকর্ত্তক অত্যন্ত অনাদর করা উচিত—ইহা বাক্য শেষ ।

(বৈশেষিকবক্তব্যতমঃ ।)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্তমনপেক্ষা । ১৭]

ভামতী ।

“কিঞ্চ অন্যৎ পরমাণুনামি”তি । যে হি পরিচ্ছিন্নাঃ তে সাবয়বাঃ, যথা ঘটাদয়ঃ, তথা চ পরমাণবঃ, তস্মাৎ সাবয়বা অনিত্যাঃ স্যুঃ । অপরিচ্ছিন্নস্তে চ আকাশাদিবৎ পরমাণুস্বাব্যাবৃত্তাঃ । শব্দে—“যান্ ভূম্” ইতি । নিরাকরোতি—“ন স্থুলে”তি । কিং স্থূলস্তাৎ পরমাণবো ন পিনশ্চুস্তি অথ নিরবয়বতয়া । তত্র পূর্বস্মিন্ কল্পে ইদম্ উক্তম্—“বস্তুভূতাপি” ইতি । ভবন্যতে উক্তরং কল্পম্ আশঙ্ক্য নিরাকরোতি—“বিনশ্চুস্তোহপি অবয়বনিভাগেন” ইতি । “যথা হি ঘটসুবর্ণাদীনাম্ অবিতজ্যমানাবয়বানাম্ অপি” ইতি । যথা হি পিষ্টপিণ্ডঃ অবিনশ্চদবয়বসংযোগঃ এব প্রথমে, প্রথমানশ্চ অশ্বশফাকারতাং নীয়মানঃ পুরোডাশতাম্ আপত্ততে, তত্র পিণ্ডঃ নশ্চতি পুরোডাশশ্চ উৎপত্ততে, ন হি তত্র পিণ্ডাবয়বসংযোগা বিনশ্চুস্তি, অপি তু সংযুক্তা এব সন্তুঃ পরং প্রথমেন চুতমানা অধিকদেশব্যাপকা ভবন্তি, এবম্ অগ্নিসংযোগেন সুবর্ণদ্রব্যাবয়বাঃ সংযুক্তা এব সন্তুঃ দ্রবীভাবম্ আপত্তস্তে, ন তু মিথো বিভজ্যন্তে । তস্মাৎ যথা অবয়বসংযোগবিনাশম্ * অন্তরেণাপি সুবর্ণপিণ্ডো বিনশ্চতি, সংযোগান্তরোৎপাদম্ অন্তরেণ চ সুবর্ণে দ্রবঃ উপজায়তে, এবম্ অন্তরেণাপি অবয়বসংযোগবিনাশং পরমাণবঃ বিনজ্জাহ্নি, অত্রে চ উৎপৎস্যন্তে ইতি সর্বম্ অবদাতম্ । ইতি তৃতীয়ঃ পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

‘ন হি তত্র পিত্তাবয়ব’তি । যথা সংবেদেন পিত্তীকৃতে পটে প্রসারণসময়ে তদবয়বসংযোগা ন নশ্চন্তি, কিন্তু অবস্থিত-সংযোগানাম্ এব তেষাম্ অধিকদেশব্যাপ্ত্যা পিত্তাবয়বা নশ্চতি তথা পিষ্টত্বাপি ইতি । ইতি তৃতীয়ঃ পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণম্ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

কিঞ্চ অত্রোৎ পরমাণুনাঃ এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—যাহারাই পরিচ্ছিন্ন তাহারাই অবয়বযুক্ত, যেমন ঘটপ্রভৃতি, পরমাণুসকলও সেইরূপ অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন, সেইপ্রকার সাবয়ব, অতএব অনিত্য হইবে । আর অপরিচ্ছিন্ন হইলে আকাশাদির নত পরমাণুদের বাধাত হইবে । যান্ ভূম্ এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । ন স্থুল এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা নিরাস করিতেছেন । অর্থাৎ স্থূল বলিয়া কি পরমাণুসকল বিনষ্ট হয় না, অথবা নিরবয়ব বলিয়া ? তদ্ব্যপ্য প্রথম কল্পকে লক্ষ্য করিয়া বস্তুভূতাপি এই গ্রন্থ বলিতেছেন । আপনার মতে উক্তকল্পই ঠিক, এই আশঙ্কা করিয়া বিনশ্চুস্তোহপি অবয়বনিভাগেন ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা নিরাস করিতেছেন । যথাহি ঘটসুবর্ণাদীনাম্ অবিতজ্যমানাবয়বানামপি এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—যেমন পিষ্টপিণ্ড অর্থাৎ পিণ্ডাকার তুল্যচূর্ণ অবয়বসংযোগ নষ্ট না হইয়াই বড় হয়, এবং বড় হইয়া ধোড়ার খুরের মত আকার প্রাপ্ত হইয়া পুরোডাশ হয়, সেস্থলে পিণ্ড বিনষ্ট হয় এবং পুরোডাশ উৎপন্ন হয়, কিন্তু সেখানে পিণ্ডের অবয়বসংযোগ বিনষ্ট হয় না, পরন্তু (অবয়বসমূহ পরস্পর) সংযুক্ত থাকিয়াই প্রধানদ্বারা অর্থাৎ বিস্তার দ্বারা ক্ষুদ্রমান অর্থাৎ সঞ্চালিত হইয়া অধিকদেশব্যাপক অর্থাৎ অনেক বড় হয়, এইরূপ অগ্নিসংযোগের দ্বারা সুবর্ণদ্রব্যের অবয়বসকল সংযুক্ত থাকিয়াই দ্রবীভাবপ্রাপ্ত হয় অর্থাৎ তরল হইয়া যায়, কিন্তু পরস্পর বিভক্ত হয় না । অতএব অবয়বসংযোগের বিনাশবাতীতও যেমন সুবর্ণপিণ্ড নষ্ট হয়, এবং অল্পসংযোগের উৎপত্তি বাতীতও যেমন স্তবর্বে তরলতা উৎপন্ন হয়, এইরূপ অবয়বসংযোগের বিনাশবাতীতও অর্থাৎ অসমবায়িকারণের নাশ না হইয়াও পরমাণুসকল বিনষ্ট হইবে, এবং অপর উৎপন্ন হইবে—এই প্রকারে সন পরিষ্কার হইল । ইহাই পরমাণুজগদকারণত্বাধিকরণ নামক তৃতীয় অধিকরণ ।

তৃতীয়াধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই পাদের প্রথম অধিকরণে সাংখ্যের প্রধানকারণবাদ যুক্তিসাহাবো নিরাকরণ করিয়া প্রথম অধ্যায়োক্ত সমন্বয়ে অবিরোধ প্রদর্শন করা হইয়াছে । এতদ্ভেদে তৎপরেই বৈশেষিকের পরমাণুকারণবাদ নিরাকরণ করা আবশ্যক বলিয়া দ্বিতীয় অধিকরণে সেই পরমাণুকারণবাদিগণকর্তৃক ব্রহ্মবাদের উপর আক্ষেপের উক্তর প্রদর্শন করা হইয়াছে । এক্ষণে এই তৃতীয় অধিকরণে সেই বৈশেষিকমতের খণ্ডন করিয়া প্রথমাধিকরণের জায় অবিরোধ প্রদর্শন করা হইতেছে ।

* “অবয়বসংযোগবিনাশো” এই পাঠ মুদ্রিত পুস্তকে ছিল, কিন্তু কাশীতে “অবয়বসংযোগবিনাশম্” এইরূপ একবচনান্তপদেরই পাঠ-পাঠন দেখা গেল ।

(বৈশেষিকমতপ্ৰণয়ন)

[অপরিগ্রহাচ্ছাত্তমনপেক্ষা । ১৭]

তৃতীয়াধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই অধিকরণে একজ্ঞ ছয়টি সূত্র রচিত হইয়াছে, এবং সবগুলিই সিদ্ধান্তসূত্র, যথা—

- | | |
|---|--|
| ১। উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ । ১২ | ৪। রূপাদিমহাচ্চ বিপর্য্যয়ো দর্শনাৎ । ১৫ |
| ২। সমবায়াত্মপগমাচ্চ সাংগাদনবস্থিতেঃ । ১৩ | ৫। উভয়থা চ দোষাৎ । ১৬ |
| ৩। নিত্যমেব চ ভাবাৎ । ১৪ | ৬। অপরিগ্রহাচ্ছাত্তমনপেক্ষা । ১৭ |

ইহাদের অক্ষরার্থ এইরূপ—

- ১। উভয় প্রকারেই অর্থাৎ পরমাণুসকলের সংযোগজনক কৰ্ম্ম স্বীকার করিলে অথবা না করিলে—এই দুই রূপেই কৰ্ম্ম হইতে পারে না; অতএব সৃষ্টির অভাব হয়। অপর দুই প্রকার ব্যাখ্যা ৫২ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।
- ২। আর সমবায় স্বীকার করা হয় বলিয়া স্বাণুকাদিক্রমে সৃষ্টি হইতে পারে না। কারণ, সামান্যতঃ অনবস্থাদোষ হয়। বিশদ অর্থ ৫৭ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।
- ৩। পরমাণুসকল যদি প্রবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলে সর্বদাই প্রবৃত্তি হওয়ায় প্রলয়ের অভাব হয়। আর যদি নিবৃত্তিস্বভাব হয়, তাহা হইলে সর্বদাই নিবৃত্তি হওয়ায় সৃষ্টির অভাব হয়। বিশদ অর্থ ৬১ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।
- ৪। আর জগৎকারণ পরমাণুসকলের রূপাদিমহাপ্রযুক্ত নিরনন্ত অণু ও নিত্যত্বের বিপর্য্যয় হয়, অর্থাৎ সাবয়ব্বাদির প্রসক্তি হয়। যেহেতু রূপাদিবৃত্ত পটাদি সেইরূপেই লোকমধ্যে দেখা যায়। বিশদ অর্থ ৬২ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।
- ৫। আর উভয় প্রকারেই অর্থাৎ পৃথিবীর গন্ধাদি ৪টি গুণ, জলের রসাদি ৪টি গুণ, তেজের রূপাদি ২টি গুণ এবং বায়ুর স্পর্শ নামক ১টি গুণ বলিয়া তাহার স্থূল সূক্ষ্ম সূক্ষ্মতর ও সূক্ষ্মতম হইলে তাহাদের পরমাণু সিদ্ধ হয় না, এবং প্রত্যেকের এক একটা গুণ বলিলে পৃথিব্যাদিতে অল্প গুণ উপলব্ধ হয় না—একজ্ঞ উভয় রূপেই দোষ হয়। ইহার বিশদ ব্যাখ্যা ৬৭ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।
- ৬। আরও মনুপ্রভৃতি শিষ্টগণকর্ত্তক অপরিগৃহীত বলিয়া পরমাণুকারণবাদ অত্যন্ত উদ্দেশ্যীয়। ইহার বিশদ ব্যাখ্যা ৭১ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য।

পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি এবং বিষয় সংশয়প্রভৃতি ইহার অনন্বয়গুলি যেরূপ তাহা নিম্নে প্রদর্শিত হইল—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম, স্রুতিসঙ্গতি—প্রথমাদিকরণবৎ

দ্বিতীয়, শাস্ত্রসঙ্গতি—এ

তৃতীয়, অধ্যায়সঙ্গতি—এ

চতুর্থ, পাদসঙ্গতি—এ

পঞ্চম, অধিকরণসঙ্গতি—অব্যবহিত পূর্বাধিকরণের সহিত ইহার সঙ্গতি নাই। কারণ,

দ্বিতীয়াধিকরণটি প্রথমাদিকরণের প্রসঙ্গে দৃষ্টান্তসঙ্গতিদ্বারা অবতারিত হইয়াছিল। একজ্ঞ তাহার পূর্ববর্ত্তী প্রথমাদিকরণের সহিত ইহার যে সঙ্গতি থাকা আবশ্যক, তাহা এস্থলে প্রত্যুদাহরণসঙ্গতি। কারণ প্রথমাদিকরণে বলা হইয়াছে—প্রধানটি চেতনকর্ত্ত্বক অধিষ্ঠিত নহে বলিয়া জগৎকারণ হয় না, আর এক্ষণে বলা হইতেছে—তবে চেতনকর্ত্ত্বক অধিষ্ঠিত পরমাণুসকল জগৎকারণ হউক? একজ্ঞ প্রথমাদিকরণের সহিত ইহার প্রত্যুদাহরণ সঙ্গতি।

(২) বিষয়—পরমাণু প্রক্রিয়ার দ্বারা জগদুৎপত্তি—এই বৈশেষিক সিদ্ধান্তটি বিষয়।

(৩) সংশয়—উক্ত সিদ্ধান্তটি কি প্রমাণমূলক অথবা ত্রাস্তিমূলক—ইহাই সংশয়।

(৪) পূর্বপক্ষ—পরমাণুপ্রক্রিয়ার দ্বারা জগদুৎপত্তি হয়—এই বৈশেষিক সিদ্ধান্তটি প্রমাণমূলক।

(৫) সিদ্ধান্তপক্ষ—পরমাণুপ্রক্রিয়ার দ্বারা জগদুৎপত্তি হয়—এই বৈশেষিকসিদ্ধান্তটি প্রমাণমূলক নহে।

(৬) ফলভেদ—পূর্বপক্ষে বৈশেষিক সিদ্ধান্তের সহিত বিরোধ হওয়ায় সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তপক্ষে কিন্তু সেই বিরোধ হয় না বলিয়া সমন্বয়সিদ্ধ।

সমুদায়াদিকরণং নাম

চতুর্থাধিকরণম্

(সর্বাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮ *

তৃতীয়াধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

শাস্ত্রদৰ্পণে ভাস্করীর সার বর্ণন করিয়া যে দুইটা প্রোকে তাহার মৰ্মার্থ লিপিবদ্ধ করিয়াছেন, তাহা এই—

অনেকজবাসংযোগাদ্ জবাসমুৎপদ্যতে যতঃ ।

একস্মাদ্ ব্রহ্মণোজবাস্ নাত উৎপত্তুমর্হতি ॥

অর্থাৎ অনেক কারণজবাসের সংযোগে যেহেতু কার্য্য জবাসকল উৎপন্ন হয়, সেহেতু এক ব্রহ্ম হইতে এই জগৎ জবাস উৎপন্ন হইতে পারে না । ইহা পূর্ব্বপক্ষ ।

জবজবাস্ যথৈকস্মাদ্ কনকাত্মপজায়তে ।

উৎপদ্যতে তথৈকস্মাদ্ ব্রহ্মণঃ প্রকৃতে জগৎ ॥

অর্থাৎ যেমন একই কনক হইতে জবজবাস উৎপন্ন হয়, তজ্জপ এক ব্রহ্মরূপ প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদান হইতে এই জগৎ উৎপন্ন হইয়াছে । ইহা সিদ্ধান্ত ।

এ সম্বন্ধে ভারতীতীর্থকৃত অধিকরণমালায় যাহা বলা হইয়াছে, তাহা এই—

জনয়ন্তি জগন্মো বা সংযুক্তাঃ পরমাণবঃ ।

আদ্যাকর্ষজসংযোগাদ্ দ্বাগুকাদিক্রমাজ্জনিঃ ॥১

সনিমিত্তানিমিত্তাদিবিকল্পেদ্যাদ্যাকর্ষণঃ ।

অসম্ভবাদসংযোগে জনয়ন্তি ন তে জগৎ ॥২

অর্থঃ—পরমাণবঃ সংযুক্তাঃ জগৎ জনয়ন্তি নো বা ? আন্তকর্ষজসংযোগাৎ দ্বাগুকাদিক্রমাৎ জনিঃ । সনিমিত্তানিমিত্তাদিবিকল্পে আন্তকর্ষণঃ অসম্ভবাৎ অসংযোগে (সতি) তে জগৎ ন জনয়ন্তি ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮

বৈশেষিকরাঙ্কান্তঃ স্তূৰ্ণুক্তিমোগাৎ বেদবিরোদাৎ শিষ্টোপরিগ্রহাচ্চ ন অপেক্ষিতব্যঃ ইত্যুক্তম্ । সং অর্কবৈনাশিকঃ, ইতি বৈনাশিকত্বসাম্যাৎ সর্ববৈনাশিকরাঙ্কান্তঃ নতরাম্ অপেক্ষিতব্য ইতি ইদম্ ইদানীম্ উপপাদয়ামঃ ।

স চ বহুপ্রকারঃ—প্রতিপত্তিভেদাৎ বিনেয়ভেদাৎ বা । তত্র এতে ত্রয়ো বাদিনো ভবন্তি—কেচিৎ সর্বাস্তিত্ববাদিনঃ, কেচিৎ বিজ্ঞানাস্তিত্বমাত্রবাদিনঃ, অগ্রে পুনঃ সর্বশূন্যবাদিন ইতি । তত্র যে সর্বাস্তিত্ববাদিনঃ বাহ্যম্ আস্তরং চ বস্তু অভ্যুপগচ্ছন্তি তুতং ভৌতিকং চ, চিত্তং চৈব চ, তান্ তানং প্রতিক্রমঃ ।

তত্র তুতং পৃথিবীদ্বাদয়ঃ, ভৌতিকং রূপাদিয়ঃ চক্ষুরাদয়শ্চ । চতুষ্ঠয়ে চ পৃথিব্যাদি-পরমাণবঃ ধরম্বেহোক্ষেরণস্বভাবাঃ । তে পৃথিব্যাদিভাবেন সংহ্রাস্তে ইতি মন্যন্তে ।

তথা রূপ-বিজ্ঞান-বেদনা-সংজ্ঞা-সংস্কারসংজ্ঞকাঃ পঞ্চস্কন্ধাঃ । তেহপি অধ্যাত্মঃ সর্বব্যবহারাস্পদভাবেন সংহ্রাস্তে ইতি মন্যন্তে ।

তত্র ইদম্ অভিधीयते—যোহয়ম্ উভয়হেতুকঃ উভয়প্রকারঃ সমুদায়ঃ পরেবাম্ অভিপ্রেতঃ,—অণুহেতুকশ্চ ভূতভৌতিকসংহতিক্রমঃ, স্কন্ধহেতুকশ্চ পঞ্চস্কন্ধীকরণঃ, তন্নিম্ন

* “তদপ্রাপ্তিঃ” এই প্রণমাস্তদপ থাকায় এই হুত্ব হইতে অধিকরণ আরম্ভ হইল । সমুদায়পদটি সপ্তমাস্ত, যথা—“সমুদায়ে” । আর এই “সমুদায়” পদবলেই ইহা বৌদ্ধমত খণ্ডনের অধিকরণ বলা হয় ।

(সৰ্বশাস্তিৰবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

শাক্তভাষ্যম্ ।

উভয়হেতুকেহপি সমুদায়ে অভিপ্ৰেয়সাণে তদপ্রাপ্তিঃ স্মৃতাঃ ; সমুদায়প্রাপ্তিঃ সমুদায়ভাবানু-
পপত্তিঃ ইত্যর্থঃ । কৃতঃ ? সমুদায়িনাম্ অচেতনত্বাৎ, চিত্তাভিজ্ঞানশ্চ চ সমুদায়সিদ্ধাসীনত্বাৎ,
অজ্ঞানশ্চ চ কণ্ঠচিৎ চেতনশ্চ ভোক্তৃঃ প্রশাসিতুৰ্বী স্থিরশ্চ সংস্থঃ অনভ্যুপগমাৎ, নিরপেক্ষ-
প্রবৃত্ত্যভ্যুপগমে চ প্রবৃত্ত্যনুপপত্তমপ্রসঙ্গাৎ । আশয়শ্চাপি অজ্ঞানজ্ঞানভাষ্যম্ অনিরূপ্যত্বাৎ
কণিকত্বাভ্যুপগমাচ্চ নিৰ্য্যাপারত্বাৎ প্রবৃত্ত্যানুপপত্তেঃ । তস্মাৎ সমুদায়ানুপপত্তিঃ । সমু-
দায়ানুপপত্তৌ চ তদাশ্রয়া লোকযাত্রা লুপ্যত । ১৮/

সাক্ষানুবাদ ।

সূত্রার্থ—উভয়হেতুকে হপি সমুদায়ে অর্থাৎ পৃথিব্যাদি পরমাণুচতুষ্টয়হেতুক বাহু পৃথিব্যাদি
ভূতভৌতিক সমুদায় স্বীকার করিলে, এবং রূপাদি পঞ্চদ্বন্দ্ব হইতে আধ্যাত্মিক অর্থাৎ শারীরিক পদার্থের
সমুদায় স্বীকারে—এইরূপে উভয়হেতুক সমুদায় স্বীকার করিলে, তদপ্রাপ্তিঃ তাহার অর্থাৎ সেই সমুদায়ের
অপ্রাপ্তি অর্থাৎ অসম্ভাবনা হয় । কারণ, সকল পদার্থকেই কণিক বলা হয় বলিয়া সমুদায়ের সম্পাদক কোন
স্থায়ী চেতনবস্তুকে কর্তা বলিয়া স্বীকার করা হয় না ।

ভাষ্যার্থ—বৈশেষিক রাঙ্কাস্ত্র অর্থাৎ বৈশেষিকের সিদ্ধান্ত দুইস্বকিয়ুক্ত, বেদবিরুদ্ধ এবং শিষ্টগণের অনাদৃত
বলিয়া তাহার অপেক্ষা করা উচিত নহে—ইহা বলা হইয়াছে । তাহা অর্দ্ধবৈশেষিক অর্থাৎ তদন্তে কতকগুলি
বস্তুর নিত্যত্ব এবং কতকগুলি বস্তুর নিরর্থক বিনাশ অর্থাৎ কার্য ও কারণ সকলেরই সম্পূর্ণ বিনাশ স্বীকার করা
হয়, অতএব বৈশেষিকের সামান্যতঃ সর্ববৈশেষিক রাঙ্কাস্ত্র অর্থাৎ যাহাতে সমস্ত পদার্থের নিরর্থক বিনাশ
স্বীকার করা হয়, সেই বৌদ্ধসিদ্ধান্ত কোনরূপেই অপেক্ষা করা উচিত নহে—ইহা এখানে দেখাইতেছি । *

সেই বৌদ্ধমত প্রতিপত্তিভেদে অথবা বিনেয়ভেদে বহুপ্রকার অর্থাৎ বুদ্ধিশিষ্টগণের বুদ্ধি অনুসারে, অথবা
বিনেয় অনুসারে অর্থাৎ বৌদ্ধিশিষ্টগণের উক্তম, মধ্যম ও অধ্যম অধিকার অনুসারে নানাবিধ হইয়াছে । সেই
মতে এই তিন বাদী আছেন, যথা—কেহ কেহ সর্বশাস্তিহাদী অর্থাৎ যাহারা বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক সকল
বস্তুকেই সত্য বলিয়া স্বীকার করেন, যথা—বৈভাষিক ও সৌত্রান্তিক । কেহ কেহ বিজ্ঞানান্তিহাদী অর্থাৎ
যাহারা কেবল বিজ্ঞানকেই সত্য বলিয়া স্বীকার করেন, যথা যোগাচারী, এবং অপরে সর্বশূন্যবাদী অর্থাৎ
যাহারা সকলবস্তুকে পরমাণুতঃ শূন্য বলিয়া স্বীকার করেন, যথা—মাদামিক । তাহার মধ্যে যাহারা
সর্বশাস্তিহাদী অর্থাৎ বাহ্যিক ভূত ও ভৌতিক বস্তু এবং আভ্যন্তরিক চিত্ত ও চৈতন্য বস্তু স্বীকার করেন,
সাঁধাদের মতের প্রতিবাদ করিতেছি । †

* এখানে বৌদ্ধগণকে সর্ববৈশেষিক বলায় কেহ কেহ ভাষ্যকারের বৌদ্ধমতান্ভিজতা কল্পনা করেন । কারণ, সর্বশাস্তিহাদী
বৈভাষিক বৌদ্ধমতে সকল বস্তুকে কণিক বলা হয় না । কিন্তু সৌত্রান্তিকমতে সকলই কণিক বলা হয়, এজন্য এ আক্ষেপ বার্থ ; কারণ,
শূন্যবাদই বৌদ্ধমতে চরম সিদ্ধান্ত বলা হয় । ভাস্করীমধ্যে ইহার প্রমাণ উদ্ধৃত হইয়াছে ।

† এই বৌদ্ধমতের মূল অভিধর্মকোষ নামক গ্রন্থ । উহা মহায়া বস্তুবদ্ধক ক কাবিকাকারে লিখিত । ভগবান বুদ্ধের কণিত
অভিধর্মসূত্রটিকে হইতে এই অভিধর্মকোষ সংগৃহীত । অভিধর্মকোষে খাতুনির্দেশ পরিচ্ছেদে চতুর্নিধি ভূতসম্বন্ধে এই কথাই আছে—

“ভূতানি পৃথিবীধাতুরপ ত্তজোবায়ুধাতবঃ । ধূতাদি কণ্ঠসংসিদ্ধাঃ পরমতোক্ষতেরণাঃ ॥” ১২

ধূতিঃ বৈধ্বং, সংগ্রহঃ সমুদয়পাদনঃ, পক্তিঃ পাকক্রিয়া, বাহনঃ বুদ্ধিঃ লসপর্ণম্ ইতি । এতিঃ ধূতিসংগ্রহপঞ্জিবাহনক্রিয়াতিঃ যথা—
সংখ্যাঃ পৃথিবীজলভেজোবায়ুনাঃ চতুর্থাঃ ধাতুনাঃ সিদ্ধিঃ ভবতি । হত পৃথিবীধাতুঃ খরঃ কঠিনত্বত্বাৎ, আপোধাতুঃ স্নেহেন আর্জীকরণ-
ত্বত্বাৎ, ত্তজোধাতুঃ উষ্ণত্বত্বাৎ, বায়ুধাতুঃ ঈরণঃ গতিত্বত্বাৎ । (ইতি রাহুলঃ)

এই অভিধর্মকোষের মতখণ্ডন করিয়া সংগ্রহ যে আর একখানি অভিধর্মকোষ লিখিয়াছেন, তাহার কতটা ভাষ্যকার গ্রহণ করিয়াছেন,
তাহা অনুসন্ধান । আজকাল কোন কোন বিদেশীয় বৌদ্ধ ও হিন্দুভাবসিগণ বলেন ভগবান ভাষ্যকার বৌদ্ধমত সম্যক না জানিয়া
বৌদ্ধমত খণ্ডন করায়, বৌদ্ধমত খণ্ডিত হয় নাই । যথা—প্রথম উক্ত ঈরণত্বাববশতঃ পরমাণু চতুর্নিধি নহে, কিন্তু একই প্রকার,
ইত্যাদি । তাহার বলেন—ধূতেনসংগ্রহের অভিধর্মমহাবিশালা নামক বৌদ্ধগ্রন্থে দেখা যায় শিষ্টগণকে পরমাণুর চাতুর্নিধি বুদ্ধিবৃত্ত
কিনা জিজ্ঞাসা করিতেছেন, এবং গুরু উত্তরে একই পরমাণু চাতুর্নিধি উপদেশ দিতেছেন । অতএব ভাষ্যকারের পরমাণুচতুর্নিধি-
বর্ণন বৌদ্ধমতান্ভিজতার পরিচায়ক । কিন্তু উক্ত অভিধর্মমহাবিশালাগ্রন্থে (১৩১ খণ্ড) যাহা আছে, তাহা ভাষ্যকারের বর্ণনারই
সমর্থক—ইহাই দেখা যায় । ভাষ্যকারের সময় যখন বৌদ্ধমত স্বতন্ত্র জীবিত ছিল, তাহার আজ দেড় হাজার বৎসরের পর ততটাও
খাতিতে পারে না, অতএব তদবলম্বনে আজ আক্ষেপ করা দুঃপ্রহমান ।

(সৰ্ব্বাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

ভাষ্যানুবাদ ।

তাহার মধ্যে পৃথিবী প্রভৃতি ভূত, আর রূপাদিবিষয় ও চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়সকল ভৌতিক । আর পৃথিবী-প্রভৃতির পরমাণুচতুষ্টয় অর্থাৎ ক্ষিতি, অপ্ তেজঃ ও মরুতের পরমাণুগুলি যথাক্রমে--পর অর্থাৎ কঠিন, স্নেহ অর্থাৎ তরল, উষ্ণ ও ঈরণ অর্থাৎ গতিব্ভাবসম্পন্ন । তাহারা পৃথিবী ইত্যাদি ভাবে সংহত অর্থাৎ মিলিত হয়—ইহা তাহারা মনে করেন ।

তদ্রূপ রূপস্কন্ধ, বিজ্ঞানস্কন্ধ, বেদনাস্কন্ধ, সংজ্ঞাস্কন্ধ ও সংস্কারস্কন্ধ নামক পাঁচটি স্কন্ধ আছে । তাহারাও আধ্যাত্মিক অর্থাৎ আভ্যন্তরিক সকল ব্যবহারান্বিতভাবে অর্থাৎ সকল ব্যবহারের বিষয়রূপে সংহত অর্থাৎ মিলিত হয়—ইহাও তাহারা মনে করেন ।

এ বিষয়ে আমরা বলি যে—এই যে উভয়হেতুক এবং উভয়প্রকার সমুদায়, সৰ্ব্বাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধগণের অভিপ্রেত, অর্থাৎ পরমাণুহেতুক ভূতভৌতিকসমষ্টিরূপ, এবং স্কন্ধহেতুক পঞ্চস্কন্ধসমষ্টিরূপ, সেই উভয়হেতুক সমুদায়ই তাহাদের অভিপ্রেত হইলে তাহার অপ্রাপ্তি হইবে, অর্থাৎ সমুদায়ের অপ্রাপ্তি হইবে অর্থাৎ সমুদায়-ভাবের অন্তঃপত্তি হইবে, অর্থাৎ সকলের একত্র মিলন সম্ভবপর হইতে পারিবে না । যদি বলা হয়—কেন সম্ভবপর হইতে পারিবে না? তাহা হইলে বলিব—তাহার কারণ, সমুদায়ী সকল অর্থাৎ যাহারা মিলিত হইবে, তাহারা অচেতন, আর চিত্তাভিজ্ঞান অর্থাৎ ইন্দ্রিয়াদির সহিত বিষয়ের সম্বন্ধবশতঃ চিত্ত হইতে যে জ্ঞানের উদয় হয় তাহা, সমুদায়ের সিদ্ধি হইলে তবে হইয়া থাকে, এবং অতঃ কোন ভোক্তা বা শাসনকর্তা স্থির চেতনকে সংহননকর্তা বলিয়া স্বীকার করা হয় না, অর্থাৎ আপনারা অতঃ কোন স্থায়ী চেতনকে সংহত বলিয়া স্বীকার করেন না । আর নিরপেক্ষপ্রবৃত্তির অভ্যুপগম করিলে অর্থাৎ যদি তাহাদের নিরপেক্ষ প্রবৃত্তি স্বীকার করা হয়, তাহা হইলে প্রবৃত্তির অন্তঃপরমপ্রসঙ্গ হয় অর্থাৎ তাহাদের প্রবৃত্তি কখনই বন্ধ হইবে না, অর্থাৎ কোন কালেই মোক্ষ হইবার সম্ভাবনা থাকিবে না—বলিতে হয় । আর আশয়েরও অতঃ এবং অনন্তদ্বারা অনিরূপ্যত্বপ্রযুক্ত এবং ক্ষণিকত্ব স্বীকার করায় নিব্যাপারত্বপ্রযুক্ত প্রবৃত্তির অন্তঃপত্তি হয়, অর্থাৎ আশয় অর্থাৎ আলয়বিজ্ঞানপ্রবাহকে প্রত্যেক হইতে ভিন্ন বা অভিন্ন যাহাই বলা হউক, তাহা নিরূপণ করা যায় না, এবং তাহাকে ক্ষণিক অর্থাৎ যখন উৎপন্ন হয়, তাহার পরক্ষণেই বিনাশ হয় বলিয়া স্বীকার করায় তাহার কোন ব্যাপার অর্থাৎ ক্রিয়া সম্ভব হয় না বলিয়া প্রবৃত্তি হইতে পারে না । সেইজন্য সমুদায় অন্তঃপন্ন হয় অর্থাৎ সিদ্ধ হইতে পারে না । আর সমুদায় সিদ্ধ না হইলে তদবলম্বনে যে লৌকিক ব্যবহার তাহাও লুপ্ত হইয়া পড়িবে ।

ভাস্তী ।

(অণাস্তরসঙ্গতিম্ আহ—“বৈশেষিকরাঙ্কাস্তঃ” ইতি । বৈশেষিকাঃ খলু অর্দ্ধবৈনাশিকাঃ, তে হি পরমাণুকাশাদিককালান্মনসাং চ সামান্যবিশেষসমন্বয়ানাং চ গুণানাং চ কেষাকিৎ নিত্যত্বম্ অভ্যাপেত্য শেষাণাং নিরস্বয়বিনাশম্ উপযন্তি, তেন তে অর্দ্ধবৈনাশিকাঃ । তেন তদ্রূপগ্ৰাসঃ বৈনাশিকস্বস্যামোন সৰ্ব্ববৈনাশিকান্ স্মারয়তি, ইতি তদনন্তরং বৈনাশিকমত-নিরাকরণমিতি । অর্দ্ধবৈনাশিকানাং স্থিরভাববাদিনাং সমুদায়রাস্তঃ উপপত্তোতাপি, ক্ষণিকভাব-বাদিনাং হু অসৌ দূরাপেত ইতি উপপাদয়িষ্ঠ্যামঃ । তেন “নতরাম্” ইত্যুক্তম্ । তৎ ইদং দূষণায় বৈনাশিকমতম্ উপগ্ৰাসিতুং তৎপ্রকারভেদান্ আহ—“স চ বহুপ্রকারঃ” ইতি । বাদিবৈচিত্র্যাং খলু কেচিৎ সৰ্ব্বাস্তিত্বমেব রাঙ্কাস্তঃ প্রতিপত্ত্বন্তে, কেচিৎ জ্ঞানমাত্রাস্তিত্বম্ । কেচিৎ সৰ্বশূণ্যতাম্ ।)

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অভিমতকল্পদানৈকত্বকৃত্তিবিবলোকে বিতৃষি গজমুখ স্বদগুণভেদেন দানম্ ।

গলদলিকুলজুষ্টঃ স্বদ্বপুণ্ড্রব জীর্বাৎ সনয়তি জনতায়াঃ নাস্তিঃসত্তীতি নুনম্ ।

“সমুদারে”তি । “গুণানাং চ কেষাকিৎ” পরমাণুপরিমাণাদীনাম্ । অতঃ হি কাৰ্য্যকারণয়োঃ কাৰ্য্যনাশোহপি কারণরূপেণ তিষ্ঠতি ইতি ন নিরস্বয়নাশঃ, তেহে তু নিরস্বয় ইতি । নহু নিমিত্তাত্মাবিশেষাৎ সম্বাতারজ্ঞবাদয়োঃ অন্তঃপত্ত্যবিশেষে কথং তদ্রূপপ্রোগঃ? তত্রাহ “নিত্যে”তি । স্থিরপক্ষে হি কারণত্ব ভূষা ব্যাপ্ত্য জনকত্বঃ যুক্তঃ ন ইতরত্র ইত্যর্থঃ । “বাদিবৈচিত্র্যাং খলু” । বহুপ্রকারঃ ইতি গৃহীতাত্তর্য্যতীকানুবদঃ । বহুপ্রকারত্বমেব দর্শয়তি—“কেচিৎ” ইতি ।

(সৰ্বাস্তিত্ববাদিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেইপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

বৈশেষিকরাঙ্কান্ত এই গ্রন্থদ্বারা (পূর্বাধিকরণের সহিত ইহার) অবাস্তরসঙ্গতি বলিতেছেন। বৈশেষিকগণ অর্দ্ধবৈনাশিক। কারণ, তাঁহারা পরমাণু আকাশ দিক্ কাল আত্মা ও মনের, এবং সামান্য অর্থাৎ জাতি বিশেষ ও সমবায়ের, এবং (দৈশরীয়জ্ঞানপ্রভৃতি) কতিপয় গুণের নিত্য স্বীকার করিয়া, অবশিষ্ট পদার্থগুলির নিরয়র বিনাশ অর্থাৎ সম্পূর্ণ ধ্বংস স্বীকার করেন, সেইজন্য তাঁহারা অর্দ্ধবৈনাশিক অর্থাৎ কতিপয় পদার্থকে নিত্য বলিয়া স্বীকার করেন বলিয়া তাহাদের বিনাশ হয় না এবং কতিপয় পদার্থের সম্পূর্ণ বিনাশ স্বীকার করেন, এইজন্য তাঁহারা অর্দ্ধবৈনাশিক। সেইজন্য তদুপপন্ন অর্থাৎ বৈশেষিকের উল্লেখ, বৈনাশিকরূপ সমানধর্মদ্বারা সর্ববৈনাশিকমতবাদিগণকে স্মরণ করাইয়া দিতেছে, অতএব বৈশেষিকমতখণ্ডনের পর বৈনাশিকমত অর্থাৎ বৌদ্ধমত খণ্ডন করা হইতেছে। ইহারা স্থিরভাববাদী অর্থাৎ স্থায়িপদার্থ স্বীকার করেন, সেই অর্দ্ধবৈনাশিকগণের মতে কোনরূপে সমুদায়রন্ত উপপন্ন হইলেও ইহারা কণিকভাববাদী অর্থাৎ সকল পদার্থই বিদ্বাতের মত প্রথমক্ষেণে উৎপন্ন হইয়াই দ্বিতীয়ক্ষেণে বিনাশ হয় বলেন, সেই বৌদ্ধগণের মতে তাহা অর্থাৎ সমুদায়রন্ত তদুরপরাহত অর্থাৎ সম্ভব নহে—ইহা দেখাইব। সেইজন্য ভাস্তরী নতরাং এই শব্দটি বলিয়াছেন, অর্থাৎ বৌদ্ধমত একবারেই অগ্রাহ্য ইহা বলিয়াছেন। অতএব তন্মতে দোষ দিবার জন্য এই বৈনাশিকমতের উপপন্ন অর্থাৎ বর্ণন করিবার জন্য তাহার প্রকারভেদ স চ বজ্রপ্রকারঃ এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। বাদিবৈচিত্র্যাবশতঃ অর্থাৎ এই মতবাদী অনেকপ্রকার হওয়ায়, কেহ কেহ সকলবস্তুর অস্তিত্বকেই সিদ্ধান্ত বলিয়া প্রতিপাদন করেন, কেহ কেহ জ্ঞানমাত্রের অস্তিত্বকেই সিদ্ধান্ত বলিয়া স্বীকার করেন, কেহ কেহ সর্বশূন্যতা অর্থাৎ সকল বস্তুই শূন্য এই সিদ্ধান্ত স্বীকার করেন।

ভাস্তরী।

অথ তু অত্রভবতাং সর্বজ্ঞানাং তত্ত্বপ্রতিপত্তিভেদো ন সম্ভবতি, তত্ত্বস্তা ঐকরূপ্যাং ইত্যোতদপরিতোষণে আহ—“বিনেয়ভেদাৎ বা”। শূন্যমধ্যমোৎকৃষ্টমিহো হি শিষ্টা ভবন্তি। তত্র যে হানমতয়ঃ তে সর্বাস্তিত্ববাদেন তদাশয়ানুরোধাৎ শূন্যতায়াম্ অবত্যাগ্যন্তে। যে তু মধ্যমাঃ তে জ্ঞানমাত্রাস্তিত্বেন শূন্যতায়াম্ অবত্যাগ্যন্তে। যে তু প্রকৃষ্টমতয়ঃ তেভাঃ সাক্ষাদেব শূন্যতাতত্ত্বং প্রতিপাদ্যতে। যথোক্তঃ বোধিচিহ্ননিবরণে—

“দেশনা লোকনাথানাং সর্বশিষ্যবশানুগাঃ। ভিত্তান্তে নৃত্থা লোকে উপায়ৈর্বজ্জিঃ পুনঃ ॥

গম্ভীরোত্তানভেদেন কচিচ্চোভয়লক্ষণা। ভিন্নাপি দেশনান্ভিন্না শূন্যতাহৃদয়লক্ষণা” ॥ ইতি যত্বপি বৈভাষিকসৌত্রান্তিকয়োঃ অবাস্তরমতভেদঃ অস্তি, তথাপি সর্বাস্তিত্বতায়াম্ অস্তি সম্প্রতিপত্তিঃ, ইতি একীকৃত্য উপপাদ্যমঃ। তথাচ ত্রিষ্মন উপপন্নম্ ইতি। পৃথিবী খরস্বভাবা, আপঃ স্নেহস্বভাবা, অগ্নিঃ উষ্ণস্বভাবঃ বায়ুঃ স্রবণস্বভাবঃ, স্রবণং শ্রবণম্। ভূতভৌতিকান্ উক্ত্বা চিত্ত-চৈত্বিকান্ আহ—“তথা রূপে”তি। রূপান্তে এভিঃ ইতি, রূপান্তে ইতি চ ব্যাপ্ত্য সবিষয়াণি ইন্দ্রিয়াণি রূপস্কন্ধঃ। যত্বপি রূপামাণাঃ পৃথিব্যাদয়ো বাহ্যাঃ। তথাপি কায়স্বভাৎ বা ইন্দ্রিয়সম্বন্ধাৎ বা ভবন্তি আধ্যাত্মিকাঃ। নিজ্ঞানস্কন্ধঃ—অহম্ ইত্যাকারো রূপাদিবিষয় ইন্দ্রিয়াদিজ্ঞানো বা দুঃখায়মানঃ। বেদনাস্কন্ধঃ—যা প্রিয়াপ্রিয়ানুভয়বিষয়স্পর্শে সুখদুঃখতদ্রহিতবিশেষাবস্থা চিত্তস্ত জায়তে স বেদনাস্কন্ধঃ। সংজ্ঞাস্কন্ধঃ—সবিকল্পপ্রত্যয়ঃ সংজ্ঞাসংসর্গযোগাপ্রতিভাসঃ, যথা—ডিথঃ কুণ্ডলী গৌরঃ ব্রাহ্মণঃ গচ্ছতি ইত্যেবংজাতীয়কঃ। সংস্কারস্কন্ধঃ—রাগাদয়ঃ ক্লেশাঃ, উপক্লেশাশ্চ মদমানাদয়ঃ, ধর্ম্মাধর্ম্মৌ চ ইতি। তৎ এতেষাং সমুদায়ঃ পঞ্চস্কন্ধী।

বেদান্তকরতকঃ।

অত্রভবতাং সৌত্রান্তিকাদীনাং বিশতিপত্তির্হি পূর্ববাপরাধাৎ ভবতি যথা যোগো বস্তুবশাৎ, যথা বা ক্রিয়ানাম্, অত্র তু ন প্রথমঃ ইতি উক্তঃ—“সর্বজ্ঞানাম্” ইতি। ন দ্বিতীয়ঃ ইতি অভিহিতঃ—“তত্ত্বস্ত” ইতি। গোষ্ঠী বুদ্ধঃ তত্ত্ব চিত্তম্ অতিপ্রায়ঃ তদ্বিবরণগ্রন্থে। “লোকনাথানাং” বুদ্ধানাম্। “দেশনা”, আগমাঃ প্রাণ্যভিপ্রায়বশানুসারিণ্যঃ শূন্যতাপ্রতিপত্ত্যুপায়ৈঃ কণিকসর্বাস্তিত্ববাদিভিঃ লোকে স্রোতৃসমূহায়ে—পুনঃ পুনঃ। বহুধা ভিত্তান্তে। ভেদমেব আহ—“গম্ভীরে”তি। আগাধঃ “গম্ভীরঃ” তদ্বিপন্নতঃ “উত্তানঃ” বুলদৃষ্টিব্যাগাঃ তদ্রূপেণ কচিং গ্রন্থপ্রবেশঃ “উভয়লক্ষণা” জ্ঞানমাত্রাস্তিত্ববাদার্থাভিপ্রায়লক্ষণা তৎপ্রতিপাদিনী ভিন্না অপি দেশনা শূন্যতা এব অবস্থা অতল্লক্ষণা অতৎতৎপার্থ্যবতী নতিয়া ইত্যর্থঃ। প্রত্যয়বৈচিত্র্যাৎ অর্থঃ অমুমেরঃ ইতি সৌত্রান্তিকঃ। প্রত্যকঃ ইতি বৈভাষিকঃ। অতো

(সৰ্ব্বান্তিহিবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেইপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

মতভেদঃ । রূপান্তে এতি বিবরাঃ ইতি শেবঃ “কায়স্থত্বাৎ” কারাকারেণ সংহতত্বাৎ অসংহতানাম্ ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিত্বাৎ বা ইত্যর্থঃ । অহমিত্যাকারম্ আলয়বিজ্ঞানম্, ইন্দ্রিয়াদিজ্ঞানং রূপাদিবিষয়ং চ জ্ঞানম্ এতদ্বয়ং দণ্ডায়মানং প্রবাহাপন্নং বিজ্ঞানস্বক্কাঃ ইত্যর্থঃ । বেদনাস্বক্কা ইতি ভাক্তোপাদানং, যঃ শ্রিয়ন্ত্যাদি তদ্ব্যাপ্যানম্ । সবিকল্পপ্রত্যয়ঃ ইতানেন বিজ্ঞানস্বক্কাঃ নিবিকল্পকঃ ইতি ভেদঃ স্বক্কয়োঃ ধনিতঃ ।

ভাস্তরী অমুবাদ ।

যদি বল—পূজনীয় সৰ্ব্বজ্ঞ সৌত্রান্তিকপ্রভৃতি বৌদ্ধগণের তত্ত্বপ্রতিপত্তির ভেদ সম্ভব হয় না, অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান ভিন্ন ভিন্ন হইতে পারে না; যেহেতু তত্ত্ব একরূপই হয়, এই প্রকার অসম্ভাব্যবশতঃ বিনৈয়-ভেদাৎ বা এই গ্রন্থ বলিয়াছেন । শিষ্যগণ হীনবুদ্ধি, মধ্যমবুদ্ধি ও উত্তমবুদ্ধি—এই তিন প্রকার হইয়া থাকেন । তাহার মধ্যে যাহারা অল্পবুদ্ধি, তাহারা সৰ্ব্বান্তিহিবাদদ্বারা বুদ্ধের অতিপ্রায় অনুসারে শূন্যতাতেই পরিণামে যাইয়া থাকেন । আর যাহারা মধ্যমবুদ্ধি, তাহারা কেবল জ্ঞানের অস্তিত্বদ্বারা শূন্যতাতেই পরিণামে যাইয়া থাকেন । কিন্তু যাহারা উত্তমবুদ্ধি তাহাদিগকে সাক্ষাৎ শূন্যতাত্ত্বই বুঝাইয়া দেন । যেমন বোধিচি-
ববরণগ্রন্থে বলা হইয়াছে—

দেশনা লোকনাথানাং সত্বশয়বশানুগাঃ ।

শিষ্যন্তে বহুধা লোকে উপায়ৈবছত্তিঃ পুনঃ ॥

গম্ভীরোত্তানভেদেন কচিচ্চোভয়লক্ষণা ।

ভিন্নাপি দেশনাত্তিন্না শূন্যতাহয়লক্ষণা ॥

অর্থাৎ লোকপুঞ্জ্য বুদ্ধের উপদেশসকল জীবের বুদ্ধিসামর্থ্য অনুসারে শিষ্যমণ্ডলে শূন্যতাপ্রতিপত্তির উপায়রূপে ক্লমিকসৰ্ব্বান্তিহিবাদপ্রভৃতি বহুপ্রকারে বিভক্ত হইয়াছে । যথা—কোনস্থলে গম্ভীর অর্থাৎ হৃন্দদৃষ্টিযোগ্যরূপে, কোনস্থলে উত্তান অর্থাৎ স্থূলদৃষ্টিযোগ্যরূপে—এই প্রকারে এই উভয়রূপে, উপদেশ সকল ভিন্নভিন্ন প্রকার হইলেও অদ্বয়স্বরূপ শূন্যতার যে উপদেশ তাহা ভিন্ন নহে । অতিপ্রায় এই যে, অদ্বয়শূন্যতাতেই বুদ্ধের চরম তাৎপর্য আছে । এই অদ্বয়শূন্যতা বুঝাইবার জন্ত ক্লমিকবিজ্ঞানবাদ ও সৰ্ব্বান্তিহিবাদ উপদিষ্ট হইয়াছে । এই উভয়-বাদেই বুদ্ধের তাৎপর্য নাই । তাৎপর্যবিসম্বাদভূতদেশনা একই নটে । যদিও বৈভাসিক ও সৌত্রান্তিকের অবাস্তর মতভেদ আছে, অর্থাৎ বৈভাসিকমতে বাহ্যিকপদার্থ প্রত্যক্ষ ও সৌত্রান্তিকমতে বাহ্যিকপদার্থ অল্পমেয় বলা হয়, তথাপি সৰ্ব্বান্তিহিবিসয়ে সম্প্রতিপত্তি অর্থাৎ একা আছে, এইজন্ত উভয়মতকে এক করিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে । আর তাহা হইলে এই মত যে তিন প্রকার—ইহা সিদ্ধ হইল । (তন্মতে) পৃথিবীর স্বভাব খর অর্থাৎ কঠিন, জলের স্বভাব শ্লেহ, অগ্নির স্বভাব উষ্ণ, বায়ুর স্বভাব দৈর্য অর্থাৎ চঞ্চল । দৈর্য পদের অর্থ প্রেরণ । ভূত ও ভৌতিক পদার্থের কথা বলিয়া চিত্ত ও চৈতিকপদার্থের কথা তথা রূপ এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । যাহাদের দ্বারা (বিষয়সকল) রূপিত অর্থাৎ প্রকাশিত হয়, এবং যাহারা রূপিত অর্থাৎ প্রকাশিত হয়, এই দ্বিবিধ ব্যাপ্তিপ্রকার বিসয়ের সহিত ইন্দ্রিয়সকলকে রূপস্বক্কা বলা হয় । যদিও রূপ্যমাণ অর্থাৎ প্রকাশমান পৃথিবীপ্রভৃতি বাহ্যিকবস্তু, তাহা হইলেও কায়ঃ অর্থাৎ দেহরূপে মিলিত হইয়াছে বলিয়া অথবা ইন্দ্রিয়ের সহিত সন্ধগুক্ত হয় বলিয়া গ্রাহ্য আধ্যাত্মিক অর্থাৎ আভ্যন্তরিক বলিয়া কথিত হয় । যাহা অহম্ ইত্যাকারে দণ্ডায়মান (প্রবাহস্বরূপ) এবং ইন্দ্রিয়জন্ত রূপাদিবিষয়ক-জ্ঞানরূপে দণ্ডায়মান তাহাই বিজ্ঞানস্বক্কা অর্থাৎ অহম্ এই প্রকার আলয়বিজ্ঞান এবং ইন্দ্রিয়াদিজন্ত যে রূপাদির নিবিকল্পজ্ঞানপ্রবাহ তাহা বিজ্ঞানস্বক্কা । প্রিয় অপ্রিয় ও এই উভয়ভিন্ন বিষয়ের সহিত সন্ধ হইলে চিত্তের যে স্তব্ধ দুঃখ ও এতদুভয়ভিন্ন অবস্থা হয়, তাহা বেদনাস্বক্কা । সবিকল্পজ্ঞান অর্থাৎ নামের সহিত সন্ধ হইবার যোগ্য যে জ্ঞান তাহা সংজ্ঞাস্বক্কা ; যেমন ডিথ, কুণ্ডলযুক্ত, গৌরবর্ণ, ব্রাহ্মণ যাইতেছেন, এই প্রকার । রাগ ঘ্বেষ প্রভৃতি ক্লেশ, গর্ব অভিমান প্রভৃতি উপক্লেশ, এবং ধর্ম ও অধর্ম এইগুলি সংস্কারস্বক্কা । সেই এইগুলির সমষ্টি পঞ্চস্কন্ধী ।

ভাস্তরী ।

“তস্মিন্ উভয়হেতুকেইপি” ইতি । বাহ্যে পৃথিব্যাভ্যগুহেতুকে ভূতভৌতিকসমুদায়ে রূপবিজ্ঞানাদিস্বক্কাহেতুকে চ সমুদায়ে আধ্যাত্মিকে অভিপ্রেয়মাণে তদপ্রাপ্তিঃ তন্ত সমুদায়ন্ত অমুক্ততা । কৃতঃ “সমুদায়িনাম্ অচেতনত্বাৎ” । চেতনো হি কুলাদিঃ সর্বং যুদ্ধাদি

(সৰ্বাস্থিতিবাদিবোধকমতখণ্ডনম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

ভাস্তী ।

উপসংহৃত্য সমুদায়াত্মকং ঘটম্ আরচয়ন্ দৃষ্টে । ন হি অসতি মৃদগাদিব্যাপারিণি বিহুযি কুলালে স্বয়ম্ অচেতনা মৃদগাদয়ঃ ব্যাপৃতা জাতু ঘটম্ আরচয়ন্তি । ন চ অসতি কুবিন্দে তন্ত্বেবেমাদয়ঃ পটং বয়ন্তে । তস্মাৎ কার্যোৎপাদঃ তদন্তুগুণকারণসমবধানাধীনঃ তদভাবে ন ভবতি । কার্যোৎপাদান্তুগুণং চ কারণসমবধানং চেতনাপ্রেক্ষাধীনম্, অসত্যাং চেতনাপ্রেক্ষায়াং ন ভবিতুম্ উৎসহতে, ইতি কার্যোৎপত্তিঃ চেতনাপ্রেক্ষাধীনব্যাপ্তা, ব্যাপকবিরুদ্ধোপলব্ধ্যা চেতনানা-
ধিষ্ঠিতেভ্যাঃ কারণেভ্যাঃ ব্যাবৰ্ত্তমানা, চেতনাদিষ্ঠিত্বৈ এব অবতিষ্ঠতে ইতি প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“বয়ন্তে” তন্ত্বন সংতদ্বস্থি । অমূলগন্ধিলজ্জকম্ অমৃমানম্ আহ—“তস্মাৎ” ইতি । যঃ কার্যোৎপাদঃ স তদন্তুগুণকারণমেলনাধীনঃ ইতি একাং ব্যাপ্তিম উক্তা, দ্বিতীয়াম্ আহ—“কার্যোৎপাদান্তুগুণং চে”তি । যা কার্যোৎপত্তিঃ সা চেতনাদিষ্ঠিত্বকারণেহ্যা ভবতি ইতি ব্যাপ্তা সা স্বব্যাপকচেতনাদিষ্ঠিত্বাবিরুদ্ধা অনদিষ্ঠিত্বাঃ পরাভিমতকারণেভ্যাঃ ব্যাবৰ্ত্তমানা চেতনাদিষ্ঠিত্বকারণবধে সিদ্ধান্তাভিমতে অবতিষ্ঠতে । অতঃ যা কার্যোৎপত্তিঃ সা চেতনাদিষ্ঠিত্বকারণেভ্যাঃ ইতি ব্যাপ্তিসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ । অত্র প্রযোগঃ—বিস্তৃতঃ চেতনাদিষ্ঠিত্বম্ অচেতনত্বাৎ ওস্তবৎ ইতি ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

‘তস্মিন্ উভয়হেতুকেহপি এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—পৃথিব্যাতির পরমাণু হইতে উৎপন্ন হয় যে, বাহ্যিক ভূতসমুদায় ও ভৌতিকসমুদায়, এবং রূপবিজ্ঞানাদিস্বক হইতে উৎপন্ন হয় যে আধ্যাত্মিক সমুদায়, এই উভয়সমুদায়ই যদি তোমার অভিপ্রেত হয়, তাহা হইলে তদপ্রাপ্তি অর্থাৎ তাহার অর্থাৎ সমুদায়ের অযুক্ততা হয় অর্থাৎ সম্ভাবনা নাই । ইহার হেতু কি ? কারণ, সমুদায়ী সকল অর্থাৎ প্রত্যেকে অচেতন । যেহেতু কুন্তকারাদি চেতন জীব মৃত্তিকা ও দণ্ডাদি সমস্ত কারণ উপসংহার অর্থাৎ সংগ্রহ করিয়া মৃত্তিকাসমষ্টিরূপ ঘটি রচনা করে দেখা যায় । আর মৃত্তিকা ও দণ্ডাদিকে ব্যাপারযুক্ত করে যে চেতন কুন্তকার, সে না থাকিলে অচেতন মৃত্তিকা ও দণ্ডাদি স্বয়ং ব্যাপারবিশিষ্ট হইয়া কখনও ঘটি প্রস্তুত করে না । আর তদ্ব্যব না থাকিলে তদ্ব ও পেয়া প্রভৃতি বস্ত্রবয়ন করে না । সেইজন্ম কার্যের যে উৎপত্তি, তাহা তাহার অন্তর্কল কারণ সমবধানাধীন অর্থাৎ কারণসমূহের মিলনবশতঃ হইয়া থাকে, তাহা না হইলে হয় না । আর কার্যোৎপাদান্তুগুণ অর্থাৎ কার্যোৎপত্তির অন্তর্কল যে কারণসমবধান অর্থাৎ কারণসমূহের মিলন, তাহা চেতনাপ্রেক্ষাধীন অর্থাৎ চেতনের জ্ঞানবশতঃ হইয়া থাকে, চেতনের জ্ঞান না থাকিলে তাহা হইতে পারে না, এইহেতু কার্যোৎপত্তি চেতনের জ্ঞানাধীনত্বের ব্যাপ্য হয়, আর তাহা ব্যাপকবিরুদ্ধের উপলব্ধিবশতঃ অর্থাৎ ব্যাপক—চেতনজ্ঞানা-
ধীনত্বের বিরুদ্ধ যে চেতনজ্ঞানের অনধীনত্ব, তাহার জ্ঞানবশতঃ, চেতনকর্তৃক অনদিষ্ঠিত্ব (পরাভিমত) কারণসমূহ হইতে ব্যাবৃত্ত হইয়া অর্থাৎ নিবৃত্ত হইয়া চেতনাদিষ্ঠিত্বত্বই অবস্থান করে, অর্থাৎ তাহার ব্যাপ্য হয়—এইরূপে প্রতিবন্ধ সিদ্ধ হইল, অর্থাৎ কার্যোৎপত্তিতে চেতনাদিষ্ঠিত্বত্বের ব্যাপ্তি স্থির হইল ।

ভাস্তী ।

যদি উচ্যেত—অন্ধা চেতনাধীন। এব কার্যোৎপত্তিঃ, অস্তি তু চিত্তং চেতনং, তদ্বি ইন্দ্রিয়াদিবিসয়স্পর্শে সতি অভিজ্ঞলং তৎ কারণচক্রং যথা যথা কার্যায় পর্যাপ্তং, তথা তথা প্রকাশয়ং অচেতনানি কারণানি অধিষ্ঠায় কার্যাম্ অভিনির্ব্বর্ত্তয়তি ইতি তত্রাহ—
“চিত্তাভিজ্ঞলনশ্চ চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ” । ন খলু বাজাভাস্তরসমুদায়সিদ্ধিম্ অন্তরেণ চিত্তাভি-
জ্ঞলনং, ততস্ত তাম্ ইচ্ছন্ দ্রুতরম্ ইতরেতরাশ্রয়ম্ আবিশেৎ ইতি । ন চ প্রাগ্ভবীয়া চিত্তাভিধীপ্তিঃ উত্তরসমুদায়ং ঘটয়তি, ঘটনসময়ে তস্যাঃ চিরাতীতত্বেন সামর্থ্যবিরহাৎ । অস্বদ্-
রাক্তান্তবৎ অশ্বশ্চ “চেতনশ্চ ভোক্তাঃ প্রশাসিতু বা স্থিরশ্চ সজ্জাতকর্তৃঃ অনভ্যাপগমাৎ” ।
কারণবিশ্বাসভেদং হি বিদ্বান্ কর্তা ভবতি । ন চ অস্বয়ব্যতিরেকো অন্তরেণ তদ্বিশ্বাসভেদং
বেদিতুম্ অর্হতি । ন চ স ক্ষণিকঃ অস্বয়ব্যতিরেককালানবস্থায়ী জ্ঞাতুম্ অস্বয়ব্যতিরেকো
উৎসহতে । অত উক্তং “স্থিরশ্চ”তি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“চিরাতীতত্বেন” ইতি । স্থায়িবাসনায়াঃ স্বয়ং অনিষ্টত্বাৎ ইত্যর্থঃ ।

(সৰ্বাভিপ্রবোধোদ্ধততত্ত্বম্ ।)

[সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ । ১৮]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যদি বল যে, চেতনবশতঃই কাথোৎপত্তি হয়, ইহা নিশ্চয়, কিন্তু এখানে ত চিত্তরূপ চেতনবস্ত আছে ; তাহাই ইন্দ্রিয়াদির সহিত বিষয়ের সম্বন্ধ হইলে উজ্জল অর্থাৎ জ্ঞানযুক্ত হইয়া সেই কারণসমূহ যে যে প্রকার কাণ্ড করিতে সমর্থ হয়, সেই সেই প্রকারে তাহাদিগকে প্রকাশ করিয়া অচেতন কারণসকলকে অবলম্বন করিয়া কার্য্যকে সম্পাদন করে ? তাহা হইলে তাহার উত্তরে চিত্তাভিজ্ঞানশ্চ চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ এই গ্রন্থ বলিতেছেন । অর্থাৎ বাহ্যিক ও আভ্যন্তরিক সমুদায়সিদ্ধি ব্যতীত চিত্তের অভিজ্ঞান হয় না, এবং তাহা হইতে তাহার উৎপত্তি স্বীকার করিলে এমন ইতরেতরাশ্রয় দোষ আসিয়া পড়িবে, যাহার উত্তর দেওয়া দুষ্কর হইবে । আর প্রাগুক্তবায় অর্থাৎ পূর্বজ্ঞানের চিত্তাভিজ্ঞান অর্থাৎ জ্ঞান পরজ্ঞানের সমুদায় ঘটাইয়া দেয় না ; কারণ, যে সময়ে সে ঘটাইয়া দিবে, অর্থাৎ সকলকে মিলিত করাইয়া দিবে, সে সময়ে তাহা বহুপূর্বে নষ্ট হইয়াছে বলিয়া তাহার সামর্থ্য থাকে না । আর আমাদের সিদ্ধান্তের মত অথ কোন চেতনভোক্তা বা শাসনকর্ত্তারূপ স্থায়ী মিলনকর্ত্তাকে স্বীকার করা হয় না । যেহেতু কারণ-বিজ্ঞানভেদ অর্থাৎ কারণগুলিকে সাজাইবার ব্যবস্থাবিশেষ যিনি জানেন, তিনিই কর্ত্তা হইয়া থাকেন । আর অধ্যব্যতিরেকব্যতীত কারণবিজ্ঞানভেদ কেহ জানিতে পারে না । আর কর্ত্তা ক্ষণিক হইলে সেই ক্ষণিক কর্ত্তা, অদ্বয় হইতে ব্যতিরেককাল পর্য্যন্ত না থাকিয়া অধ্যব্যতিরেক জানিতে পারে না । এইজন্য স্থিরশ্চ এই পদটি বলা হইয়াছে ।

ভাস্তী ।

যদি উচ্যত—অসমবহিতানি এব কারণানি কার্য্যং করিষ্যন্তি পরম্পরানপেক্ষাণি, কৃতম্ অত্র সমবধাপয়িত্বা চেতনেন ইত্যত্ আত্—“নিরপেক্ষপ্রবৃত্ত্যভ্যুপগমে চ” ইতি ।

যদি উচ্যত—অস্তি আলয়বিজ্ঞানম্ অতঃক্কারাম্পদং পূর্বাপরানুসন্ধাত, তদেব কারণানাং প্রতীক্ষাত্ ভবিষ্যতি ইতি, তত্রাহ—“আশয়শ্চাপি” ইতি । তৎ খলু একং যদি স্থিরম্ আশ্রীয়েত, ততঃ নামাস্তরেণ আত্মা এব । অথ ক্ষণিকং, তত উক্তদোষাপত্তিঃ । ন চ তৎসম্ভানঃ, তস্মৈ অশ্রুত্রে নামাস্তরেণ আত্মা অভ্যুপগতঃ, অনশ্রুত্রে চ বিজ্ঞানমেব, তচ্চ ক্ষণিমেব ইতি উক্তদোষাপত্তিঃ । আশয়েরতে অস্মিন্ কৰ্ম্মানুভববাসনা ইতি আশয় আলয়বিজ্ঞানং তস্মৈ । অপি চ প্রবৃত্তিঃ সমুদায়িনাং ব্যাপারঃ । ন চ ক্ষণিকানাং ব্যাপারো যুজ্যতে । ব্যাপারো হি ব্যাপার-বদাশ্রয়ঃ তৎকারণকশ্চ লোকে প্রসিদ্ধঃ । তেন ব্যাপারবতা ব্যাপারাত্ পূর্বং ব্যাপারসময়ে চ ভবিতবাম্, অশ্রুত্রে কারণবদাশ্রয়ঃ অযোগাৎ । ন চ সমসময়য়োঃ অস্তি কার্য্যকারণভাঃ । নাপি ভিন্নকালয়োঃ আধারাধেয়ভাবঃ । তথাচ ক্ষণিকত্বহানিঃ ইত্যত্—“ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমাচ্চ” ইতি । ১৮

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ব্যাপারবদাশ্রয়ো ব্যাপারঃ ইত্যুক্তে তদাশ্রিতজ্ঞাতে তদ্যাপারত্ আত্ ইতি “তৎকারণকঃ” ইতি উক্তম্ । এতাবতি উক্তে কুত্বেহপি কুন্তকব্যাপারঃ আত্ তন্নিবৃত্তয়ে ব্যাপারবদাশ্রয়ঃ ইতি । এবম্ উক্তেহপি যদাশ্রিতঃ মুচ্ছন্ত ঘটঃ সূদব্যাপারঃ আত্ তন্নিবৃত্তয়ে তৎকার্য্যং প্রতি হেতুঃ ইতাপি ব্রষ্টব্যম্ । অস্ত এবং ব্যাপারলক্ষণং, প্রস্তুতে কিং জাতম্ অত্ আত্—“ন চ সমসময়য়োঃ” ইতি । ব্যাপারব্যাপারিণো এককালত্বং ভিন্নকালত্বং বা ? নাট্যঃ, কারণদ্বয় নিয়তপ্রাক্সম্বন্ধপদাৎ । ন দ্বিতীয়ঃ, আধারাধেয়ভাবসম্বন্ধত্ব অশ্রুতরস্মিন্ অসতি অপি অযোগাৎ ইত্যর্থঃ । অথ পদার্থঃ পূর্বং ব্রূহা স্বল্পত্বব্যাপারসময়েহপি তদাশ্রয়েন অনুবর্ত্তেত তত্রাহ “তথাচে”তি । ১৮

ভাস্তীর অনুবাদ ।

যদি বলেন—কারণ সকল অসমবহিত অর্থাৎ মিলিত না হইয়াই—পরস্পরের অপেক্ষা না করিয়াই—কাণ্ড করিবে, অর্থাৎ প্রত্যেকেই আপনাদিগকে মিলিত করিবে—তাহা হইলে আর এইরূপ মিলনকর্ত্তা চেতনের কোন প্রয়োজন নাই, এইজন্য নিরপেক্ষপ্রবৃত্ত্যভ্যুপগমে চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন ।

যদি বল, অহংকারের বিষয় পূর্বাপর অনুসন্ধানকর্ত্ত আলয়বিজ্ঞান আছে, তাহাই কারণসকলের প্রতীক্ষাত্ অর্থাৎ জ্ঞানকর্ত্ত হইবে ? তাহার উত্তরে আশয়শ্চাপি ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । তাহা যদি একটি স্থায়িবস্তু বলিয়া স্বীকার কর, তাহা হইলে নামাস্তরে তাহা আত্মাই হইল । আর যদি তাহা ক্ষণিক বলিয়া স্বীকার কর, তাহা হইলে পূর্বে যে দোষ দিয়াছি, তাহাই হইয়া যাইবে । আর আলয়বিজ্ঞানের সম্ভান

(সৰ্ব্বাভিধ্বাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্নোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯ *

ভাস্তীর অনুবাদ ।

অর্থাৎ প্রবাহও কর্তা হইতে পারে না ; কারণ, তাহা যদি প্রত্যেক অপেক্ষা ভিন্ন হয়, তাহা হইলে নামাঙ্করে আত্মাই স্বীকার করা হইল। আর তাহা যদি প্রত্যেক অপেক্ষা অভিন্ন হয়, তাহা হইলে তাহা বিজ্ঞানই, এবং তাহা ত ক্ষণিক, অতএব পূর্বোক্ত দোষ হইয়া পড়িল। যাহাতে কন্ম ও অন্তঃকরের বাসনা স্বপ্নভাবে থাকে, তাহা আশয় অর্থাৎ আলয়বিজ্ঞান। আরও প্রবৃত্তি হইল—সমুদায়ীসকলের অর্থাৎ প্রত্যেকের ব্যাপার। কিন্তু ক্ষণিকপদার্থের ব্যাপার হইতে পারে না। কারণ, ব্যাপারবস্তুটি ব্যাপারীতে থাকে, এবং তাহা কারণ হইতে উৎপন্ন হয়—ইহা লোকে প্রসিদ্ধ, সেইজন্ত যাহা ব্যাপারবিশিষ্ট, তাহা ব্যাপারের পূর্বে ও ব্যাপারের সময় থাকি উচিত। কারণ, তাহা না হইলে (ব্যাপারীর) কারণত্ব ও আশ্রয়ত্ব সম্ভব হয় না। আর সমসময় অর্থাৎ তুল্যকালীন বস্তুদ্বয়ের কার্যাকারণভাব হয় না। এবং ভিন্নকালীন বস্তুদ্বয়ের আধারাধেয়ভাবও হইতে পারে না। আর তাহা হইলে ক্ষণিকত্ব থাকিল না—ইহাই ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমাত্ত এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। ১৮

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্নোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯

যত্বপি ভোক্তা প্রশাসিতা বা কশ্চিৎ চেতনঃ সংহন্তা স্থিরঃ ন অভ্যুপেয়তে, তথাপি অবিজ্ঞাদীনাং ইতরেতরকারণত্বাৎ উপপত্ততে লোকযাত্রা, তন্ত্ৰাং চ উপপত্তমানীয়াং ন কিকিৎ অপরম্ অপেক্ষিতব্যম্ অস্তি। তে চ অবিজ্ঞাদয়ঃ—অবিজ্ঞা সংস্কারো বিজ্ঞানং নাম রূপং যড়ায়তনং স্পর্শো বেদনা তৃষ্ণা উপাদানং ভবো জাতিঃ জরা মরণং শোকঃ পরিদেবনা দুঃখং দুর্মনস্তা ইত্যেবংজাতীয়কা ইতরেতরহেতুকাঃ সৌগতে সময়ে কচিৎ সংক্ষিপ্তা নির্দিষ্টাঃ কচিৎ প্রাপ্তিক্রিয়াঃ। সর্বেষামপি অয়ম্ অবিদ্যাাদিকলাপঃ অপ্ৰত্যাখ্যেয়ঃ। তদেবম্ অবিদ্যাাদিকলাপে পরস্পরনিমিত্তেনৈমিত্তিকভাবেন ঘটীযন্তবৎ অনিশম্ আবর্তমানে অর্থাৎক্ষিপ্ত উপপন্নঃ সজ্জাত ইতি চেৎ, তন্নঃ কস্মাৎ? উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ। ভবেৎ উপপন্নঃ সজ্জাতঃ যদি সজ্জাতস্ত কিকিৎ নিমিত্তম্ অবগম্যেত, ন তু অবগম্যতে; যতঃ ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বেহপি অবিদ্যাাদীনাং পূর্বপূর্বম্ উত্তরোত্তরম্ উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তং ভবেৎ ভবেৎ, ন তু সজ্জাতোৎপত্তেঃ কিকিৎ নিমিত্তং সম্ভবতি।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাৎ ইতি চেৎ স্বক্ষসকল ও অনুসকল অত্র কোন চেতনের অপেক্ষা না করিয়া পরস্পর পরস্পরের প্রতি কারণ হওয়ায় সজ্জাত হইতে পারে, ইহা যদি বল, তাহা হইলে বলিব ন অর্থাৎ না—ইহা বলিতে পার না; কারণ, উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ অবিজ্ঞাদি পদার্থসকল কেবল উৎপত্তির প্রতিই হেতু হয়, কিন্তু তাহাদের সজ্জাত অর্থাৎ মিলনের প্রতি কোন কারণ নাই।

ভাষ্যার্থ—যদিও ভোক্তা অর্থাৎ জীব অথবা প্রশাসিতা অর্থাৎ ঈশ্বর—এইরূপ কোন স্থির চেতনকে সজ্জাতকর্তা বলিয়া তাহার স্বীকার করে না, তাহা হইলেও অবিজ্ঞাদি পরস্পর পরস্পরের প্রতি কারণ হওয়ায় লোকযাত্রা অর্থাৎ লৌকিকবাবহার উপপন্ন হয়, আর তাহা উপপন্ন অর্থাৎ সিদ্ধ হইলে অত্র কিছু অপেক্ষা করিবার থাকে না। আর সেই অবিজ্ঞাদি ৮ যথা—অবিজ্ঞা, সংস্কার, বিজ্ঞান, নাম, রূপ, যড়ায়তন, স্পর্শ,

* পূর্বমুদ্রে অধিকরণ আরম্ভ হওয়ায় এবং এই মুদ্রে “ইতি চেৎ ন” থাকায় এবং প্রথমাস্তপদ না থাকায় ইহা পূর্ব অধিকরণের অন্ত মুদ্রেই হইল।

+ এখানে সংক্ষেপ ও বিস্তারের কথা হইতে বুঝা যায়—ভগবান্ ভাট্টকার বিভিন্ন বৌদ্ধমতবাদের গ্রন্থাদির বিষয় বিশেষভাবেই আলোচনা করিয়াছিলেন। আজকাল যাহারা বৌদ্ধমতবাদ সম্বন্ধে ভগবান্ ভাট্টকারের অজ্ঞতা কল্পনা করেন, তাহারাই এই স্থলটির প্রতি দৃষ্টি করিতে পারেন। এখানে বহুবছুর অভিধর্মকোষ গ্রন্থে অবিজ্ঞাদি দ্বাদশটি বলা হয়, যথা—“স প্রতীত্যসমুৎপাদো দ্বাদশাজ্জিহ্বাকঃ” (অভিধর্মকোষ ৩২০) ভগ্নতে জরামরণ পর্যাভূতই গ্রহণ করা হয়। পালিগ্রন্থে ইহাকে দ্বাদশাজ্জিহ্বা বলা হয়। বহুবছুর অভিধর্মকোষের প্রতিবাদরূপ সংবত্তের কোষগ্রন্থে ইহা ১৭টি কি ১৩টি কি ১২টি কি অল্পরূপ তাহা অনুসন্ধান। এই গ্রন্থ শুনা বাইজেহ, ইউরোপে মুদ্রিত হইতেছে। ভাট্টকার এ জাতীয় বহু গ্রন্থ না দেখিলে আর ওকথা বলিতে পারিতেন না।

(সৰ্বস্বান্তি ইবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিসাক্ষিনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভাষ্যানুবাদ ।

বেদনা, তৃষ্ণা, উপাদান, ভব, জাতি, জরা, মরণ, শোক, পরিদেবনা, দুঃখ, দুর্মনস্তা অর্থাৎ মনঃপীড়া (১৮) ইত্যাদি ; এই জাতীয় পদার্থগুলি পরস্পর পরস্পরের প্রতি কারণ হয় । এই পদার্থগুলি বৌদ্ধমতে কোন গ্রন্থে সংক্ষেপে লিখিত আছে, এবং কোন গ্রন্থে বিস্তৃতভাবে লিখিত আছে । কিন্তু সকল সম্প্রদায়েরই এই অবিচ্ছাদি পদার্থসকল অপ্রত্যাখ্যেয়, অর্থাৎ স্বীকার করিতে বাধ্য হইতে হয় । অতএব এইরূপে অবিচ্ছাদি সকল পরস্পর নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবে অর্থাৎ কাৰ্য্যকারণভাব প্রাপ্ত হইয়া ঘটাবল্লের মত সর্বদা আবর্তিত হইতে থাকায় সম্ভ্যাত অর্থাৎ মিলন উপপন্ন হইতে পারে—ইহা যদি বল, তাহা সন্দত নহে ; কারণ, তাহারা কেবল উৎপত্তির প্রতিই হেতু হয় । তবেই সম্ভ্যাত উপপন্ন হইতে পারিত, যদি সম্ভ্যাতের কোন নিমিত্ত দেখা যাইত, কিন্তু তাহা ত দেখা যায় না ; যেহেতু অবিচ্ছাদির ইতরেতরপ্রত্যয়ত্ব হইলেও অর্থাৎ অবিচ্ছাদি পরস্পর পরস্পরের প্রতি কারণ হইলেও পূর্ণ-পূর্ণটি পর-পরবর্তীর কেবল উৎপত্তির প্রতি নিমিত্ত হইলেও হইতে পারে, কিন্তু সম্ভ্যাত উৎপত্তির কোন নিমিত্তের সম্ভাবনা নাই ।

ভাস্তী ।

“যচ্চাপি” ইতি । অয়মর্থঃ—সংক্ষেপতো হি প্রতীত্যসমুৎপাদলক্ষণম্ উক্তং বুদ্ধেন—*

“ইদং প্রত্যয়ফলম্” ইতি । “উৎপাদাৎ বা তথাগতানাম্ অনুৎপাদাৎ বা স্থিতৈষা ধর্ম্মাণাং ধর্ম্মতা । ধর্ম্মস্থিতিত্বা ধর্ম্মনিয়ামকতা প্রতীত্যসমুৎপাদানুলোমতা” ইতি ।

“অথ পুনঃ অয়ং প্রতীত্যসমুৎপাদঃ দ্বাভ্যাং কারণাভ্যাং ভবতি—হেতুপনিবন্ধতশ্চ প্রত্যয়োপনিবন্ধতশ্চ । স পুনর্দ্বিবিধঃ—বাহ্য আধ্যাত্মিকশ্চ ।”

“তত্র বাহ্যস্য প্রতীত্যসমুৎপাদস্য হেতুপনিবন্ধঃ—যৎ ইদং বীজাৎ অঙ্কুরঃ, অঙ্কুরাৎ পত্রাং, পত্রাৎ কাণ্ডঃ, কাণ্ডাৎ নালঃ, নালং গর্ভঃ, গর্ভাৎ শুকঃ, শুকাৎ পুষ্পাং, পুষ্পাৎ ফলম্ ইতি ; অসতি বীজে অঙ্কুরো ন ভবতি, যাবৎ অসতি পুষ্পে ফলং ন ভবতি ; সতি তু বীজে অঙ্কুরো ভবতি, যাবৎ পুষ্পে সতি ফলম্ ইতি । তত্র বীজস্য নৈবং ভবতি জ্ঞানম্ অহম্ অঙ্কুরঃ নির্বর্তয়ামি ইতি, অঙ্কুরস্তাপি নৈবং ভবতি জ্ঞানম্ অহং বীজেন নির্বর্তিত ইতি, এবং যাবৎ পুষ্পস্য নৈবং ভবতি অহং ফলং নির্বর্তয়ামি ইতি, এবং ফলস্তাপি নৈবং ভবতি অহং পুষ্পেণ অভিনির্বর্তিতম্ ইতি । তস্মাৎ অসতি অপি চেতন্ত্রে বীজাদীনাম্, অসতি অপি চ অস্থায়িন্ অধিষ্ঠাতরি কার্য্যকারণভাবনিয়মো দৃশ্যতে । উক্তঃ হেতুপনিবন্ধঃ ।”

বেদান্তকল্পকঃ ।

প্রত্যয়োপনিবন্ধস্ত সংগ্রাহকং বুদ্ধগতম্ উদাহরতি—“ইদম্” ইতি । হেতুম্ অস্থ্যং প্রতি অয়তে গচ্ছতি ইতি ইতরসহকারিত্বঃ মিলিতো হেতুঃ প্রত্যয়ঃ । ইদং কার্য্যং প্রত্যয়স্য কারণমমুদায়মাত্মন্য ফলং, ন চেতনস্ত কচ্চিৎ ইত্যর্থঃ । হেতুপনিবন্ধস্য সংগ্রাহকং বুদ্ধগতম্ উদাহরতি—“উৎপাদাৎ বা” ইতি । তথাগতানাম্ বুদ্ধানাং মতে ধর্ম্মাণাং কার্য্যাণাং কারণানাং চ বা ধর্ম্মতা কার্য্যকারণভাবরূপা এষা উৎপাদাৎ অনুৎপাদাৎ বা স্থিতা । যন্তে ইতি ধর্ম্মঃ কারণঃ, ত্রিযন্তে ইতি ধর্ম্মঃ কাণ্ডম্ । যস্মিন্ সতি যৎ উৎপত্ততে, অসতি চ ন উৎপত্ততে তৎ তন্ত কারণং কাণ্ডাৎ চ, ন চেতনঃ কচ্চিৎ কাষাসিক্ষয়ে অপেক্ষিতব্যঃ ইত্যর্থঃ । স্থিতধর্ম্মতা ইত্যোক্তং স্বয়মেব স্তব্ধকৃতং বিদ্বতে “ধর্ম্মস্থিতিত্বা” ইতি । কাষাত্মম্ বাহ্য “কার্য্যত্বং হি” ধর্ম্মস্ত কারণাৎ অনতিপ্রসঙ্গেন কালবিশেষে স্থিতিঃ ভবতি ইতি ষাণিকঃ তল্প্রত্যয়ঃ । “ধর্ম্মনিয়ামকতা” ইতি । কারণত্বমাহ ধর্ম্মস্ত কারণস্য কার্য্যং প্রতি নিয়ামকতা ইত্যর্থঃ । নম্ এবদ্বিধমেব কার্য্য-কারণত্বং ন চেতনাৎ ষ্ঠতে সিদ্ধান্তি, তত্রাহ—“প্রতীত্যে”তি । কারণে সতি তৎপ্রতীত্য প্রাপ্য সমুৎপাদে অনুলোমতা অনুসারিতা বা সা এব ধর্ম্মতা, সা চ উৎপাদাৎ অনুৎপাদাদ্ বা ধর্ম্মাণাং স্থিতা, ন চেতনঃ কচ্চিৎ উপলভ্যতে ইত্যর্থঃ ।

স্বত্বঃ বাচ্যে “অথ পুনরয়মি”তি । হেতোঃ একস্ত কার্য্যেণ উপনিবন্ধঃ তথোক্তঃ । প্রত্যয়ানাং মিলিতানাং নানাং কারণানাং চ যোগ উপনিবন্ধঃ তথা অভিহিতঃ ।

হেতুপনিবন্ধে উদাহরণম্ উক্ত্য । ইত্রেব উৎপাদাৎ বা ইতি স্তব্ধং যোজয়তি—“অসতি বীজে” ইত্যাদিনা । যাবৎ পুষ্পফলোদাহরণং তাবৎ অসতি পুষ্পে ফলং ন ভবতি ইত্যাদি ব্যতিরেকো দৃষ্টব্যঃ ইত্যাহ—“যাবৎ অসতি” ইতি । চেতন্ত্রং বীজাদীনাম্ বা অভূতপণ্যতে কিংবা তদতিরিক্তস্ত কচ্চিৎ ভোক্তৃঃ প্রশাসিতুর্বা ? নান্ত ইত্যাহ—“তত্র বীজস্য” ইত্যাদিনা । “যাবৎপুষ্পস্তে”তি । পুষ্পপশ্যন্তস্ত ইত্যর্থঃ । ফলেহপি যাবচ্ছন্দো যোজ্যঃ । “ন দ্বিতীয়ঃ” ইত্যাহ—“অসতি থলিচ অস্থায়িন্” ইতি । অস্থয়াদ্ব্যাপ্তো চেতনব্যাপারানুপলভ্যৎ ইত্যর্থঃ । ন চ বোহুমেয়ঃ তদন্তহেতৌ সতি কাষানুৎপাদাদর্শনাৎ ইতি ।

* “ইদং প্রত্যয়ফলম্” ইত্যেতং পর পৃষ্ঠার “অধিষ্ঠাতঃ সংঘাতঃ ইতি” পদ্যন্ত শালিস্তদ্ব্যবহারে পাঠ্য বলিয়াই মনে হয় । পরপৃষ্ঠার টিপ্পনী দ্রষ্টব্য ।

(সৰ্ব্বান্তিঃস্বাদিবৌদ্ধমতভণ্ডনম্ ।)

[ইতরেত্তরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভামতীর অনুবাদ ।

যদ্যপি ইত্যাদি । ইহার অর্থ এই—“প্রতীত্যসমুৎপাদের” লক্ষণ বুদ্ধদেব ইদং প্রত্যয়ফলম্ ইত্যাদি বাক্যে সংক্ষেপে বলিয়াছেন । প্রতীত্যসমুৎপাদের অর্থ—কারণসকল পরস্পরকে প্রাপ্ত হইয়া উৎপত্তি অর্থাৎ কারণ হইতে কার্যের উৎপত্তি । ইদং প্রত্যয়ফলম্ অর্থ—ইদং অর্থ—ইহা, অর্থাৎ কার্য, প্রত্যয়-ফলম্ অর্থ—প্রত্যয়ের অর্থাৎ কারণসমুদায়মাত্রের ফল । (অর্থাৎ কারণ সকল হইতেই কার্য উৎপন্ন হয়, কোন চেতনের অপেক্ষা করে না ।) বুদ্ধদেব আরও বলিয়াছেন—তথাগতগণের মতে অর্থাৎ বুদ্ধগণের মতে, ধর্মসকলের অর্থাৎ কার্য ও কারণসকলের এই যে ধর্মতা অর্থাৎ কার্যাকারণভাব, তাহা উৎপাদ এবং অনুৎপাদ হইতেই স্থিত হয় । অর্থাৎ ধর্মশব্দের অর্থ কার্য ও কারণ উভয়ই হয় । উৎপাদ অর্থ—অদ্বয়, অর্থাৎ কারণ থাকিলে কার্য থাকা, এবং অনুৎপাদ অর্থ—ব্যতিরেক, অর্থাৎ কারণ না থাকিলে কার্য না থাকা । এই অদ্বয়ব্যতিরেক হইতেই কার্যাকারণভাব নিরূপিত হইয়া থাকে । সেই কার্যরূপ ধর্মের যে স্থিতিতা অর্থাৎ কারণের অধীন হইয়া কালবিশেষে স্থিতি, তাহাই কার্যত্ব, এবং কারণরূপ ধর্মের কার্যের প্রতি যে নিয়ামকতা অর্থাৎ কারণের অধীনে কার্যের ব্যবস্থা করা, তাহাই কারণত্ব । এই প্রতীত্যসমুৎপাদে অর্থাৎ কারণসকলের মিলনবশতঃ কার্যোৎপত্তিবিশয়ে অতুলোমতা অর্থাৎ কারণের অনুসরণ করাই কার্যের স্ভাবন । অতএব কার্যোৎপত্তিতে চেতনের কোন আবশ্যকতা নাই ।

আর এই প্রতীত্যসমুৎপাদ অর্থাৎ কারণ হইতে কার্যের উৎপত্তি দুইটি কারণবশতঃ হইয়া থাকে—
হেতুপনিবন্ধতঃ অর্থাৎ এক একটি কারণসম্বন্ধবশতঃ, এবং প্রত্যয়োপনিবন্ধতঃ অর্থাৎ কারণসমূহের সম্বন্ধবশতঃ । পুনর্বার তাহা দুই প্রকার—বাহ্যিক ও আভ্যন্তরিক ।

তাহার মধ্যে বাহ্যিক প্রতীত্যসমুৎপাদের হেতুপনিবন্ধ—এই যে—বীজ হইতে অঙ্কুর হয়, অঙ্কুর হইতে পত্র হয়, পত্র হইতে কাণ্ড অর্থাৎ দোঁটা হয়, কাণ্ড হইতে নাল অর্থাৎ ডাটা হয়, নাল হইতে গর্ভ অর্থাৎ কুঁড়ির সূক্ষ্ম অবস্থা হয়, গর্ভ হইতে শুক অর্থাৎ কুঁড়ি হয়, শুক হইতে পুষ্প হয়, এবং পুষ্প হইতে ফল হয় । বীজ না থাকিলে অঙ্কুর হয় না, বীজ হইতে পুষ্প পর্যন্ত পদার্থগুলি না থাকিলে ফল হয় না, কিন্তু বীজ থাকিলে অঙ্কুর হয়, এবং বীজ হইতে পুষ্প পর্যন্ত পদার্থগুলি থাকিলে ফল হয় । এস্থলে বীজের এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি অঙ্কুরকে উৎপন্ন করিতেছি ; অঙ্করেরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি বীজ হইতে উৎপন্ন হইয়াছি ; এবং পুষ্পপর্যন্ত পদার্থগুলির এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি ফলকে উৎপন্ন করিতেছি, এইরূপ ফলেরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি পুষ্প হইতে উৎপন্ন হইয়াছি । অতএব বীজাদির চৈতন্য না থাকিলেও এবং অথ কেহ অধিগত । অর্থাৎ এই সকলের নিয়ামক কোন কহা না থাকিলেও কার্যাকারণভাবে নিয়ম দেখা যায় । ইহা হেতুপনিবন্ধ বলা হইল ।

ভামতী ।

প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ প্রতীত্যসমুৎপাদস্য উচ্যতে । প্রত্যয়ঃ হেতুনাং সমবায়ঃ । হেতুং হেতুং প্রতি অয়ন্তে হেতুস্মরণি ইতি, তেষাম্ অয়মানানাং ভাবঃ প্রত্যয়ঃ, সমবায়ঃ ইতি যাদৎ । যথা ষষ্ঠাং ধাতুনাং সমবয়াৎ বীজহেতুঃ অঙ্কুরো জায়তে । তত্র চ পৃথিবীধাতুঃ বীজস্য সংগ্রহকৃত্যং কৰোতি, যতঃ অঙ্কুরঃ কঠিনো ভবতি । অন্ধাতুঃ বীজং স্নেহয়তি, তেজোধাতুঃ বীজং পরিপাচয়তি, বায়ুধাতুঃ বীজম্ অভির্নিহরতি, যতঃ অঙ্কুরঃ বীজাৎ নির্গচ্ছতি, আকাশধাতুঃ বীজস্য অনাবরণকৃত্যং কৰোতি, ঋতুঃ অপি বীজস্য পরিণামং কৰোতি । তৎ এতেষাম্ অবিকলানাং ধাতুনাং সমবয়াৎ বীজে রোহতি অঙ্কুরো জায়তে, নাথবা । তত্র পৃথিবীধাতোঃ নৈবং ভবতি অহং বীজস্য সংগ্রহকৃত্যং কৰোমি ইতি । যাবৎ ঋতোঃ নৈবং ভবতি অহং বীজস্য পরিণামং কৰোমি ইতি । অঙ্কুরস্তাপি নৈবং ভবতি অহম্ এভিঃ প্রত্যয়ৈঃ নির্বর্তিতঃ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ ইত্যত্র যস্যায়শব্দঃ ইণঃ ধাতোঃ তাবাণ্যায়াদ শত্ৰুযাস্তস্ত রূপম্ । তথাচ সমুদিতত্ববাচী ইত্যাহ—“অয়মানানাম্” ইতি ।

ভামতীর অনুবাদ ।

এখন প্রতীত্যসমুৎপাদের প্রত্যয়োপনিবন্ধ বলিতেছি । প্রত্যয়শব্দের অর্থ—হেতুসকলের পরস্পর মিলন বা সম্বন্ধ । এক একটি হেতুর প্রতি অথ হেতুসকল গমন করে বর্ণিয়া সেই অয়মান অর্থাৎ গতিশীল

(সৰ্ব্বান্তিহাদিবৌদ্ধমতখণ্ডম্ ।)

[ইতরেত্তরপ্রত্যয়স্বাদিতি চেত্নোৎপত্তিগাজনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভাস্তরী অনুবাদ ।

হেতুসকলের ভাব অর্থাৎ সকলকে প্রত্যয় বলে। ইহার ফলিতার্থ সমবায়, অর্থাৎ হেতুসকলের মিলনের নাম প্রত্যয়। যেমন ছয়টি ধাতুর সমবায় অর্থাৎ মিলনবশতঃ বীজ হইতে অঙ্কুর জন্মে। তাহার মধ্যে পৃথিবীধাতু বীজের সংগ্ৰহকৃত্য অর্থাৎ সকলরূপ কার্য্য করে, যেজন্ম অঙ্কুর কঠিন হয়। জলধাতু বীজকে স্নিগ্ধ করে, তেজঃ ধাতু বীজকে পরিণাক করে, বায়ুধাতু বীজকে অভিনির্হরণ করে অর্থাৎ সঞ্চালিত করে, যেজন্ম বীজ হইতে অঙ্কুর নির্গত হয়, আকাশ ধাতু বীজের অনাবরণ অর্থাৎ অবকাশরূপ কার্য্য করিয়া দেয়, ঋতুও বীজের পরিণাম করিয়া দেয়। অতএব অবিকৃত এই সকল ধাতুর মিলন হইলে এবং বীজ বপন করিলে অঙ্কুর জন্মে, ইহা না হইলে হয় না। ইহাদের মধ্যে পৃথিবী ধাতুর একরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি বীজের সংগ্রহকাৰ্য্য করিতেছি। ঋতুপবাস্ত পদার্থগুলির এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি বীজের পরিণাম করিতেছি। অঙ্কুরেরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি এই সকল কারণসমুদায় হইতে উৎপন্ন হইয়াছি।

ভাস্তরী।

তথা আধ্যাত্মিকঃ প্রতীত্যসমুৎপাদঃ দ্বাভ্যাং কারণাভ্যাং ভবতি হেতুপনিবন্ধতঃ প্রত্যয়োপনিবন্ধতশ্চ।

তত্র অস্ত্র হেতুপনিবন্ধঃ—যং ইদম্ অবিজ্ঞাপ্রত্যয়াঃ সংস্কারাঃ যাবৎ জাতিপ্রত্যয়ঃ জরামরণাদি ইতি। অবিজ্ঞা চেৎ ন অভবিষ্যৎ নৈব সংস্কারা অজনিমিত্ত। এবং যাবৎ জাতিশ্চেৎ ন অভবিষ্যৎ নৈব জরামরণাদয় উদপৎস্তু। তত্র অবিজ্ঞায়া নৈবঃ ভবতি অহং সংস্কারান্ অভিনির্বর্তয়ামি ইতি। সংস্কারাণাম্ অপি নৈবঃ ভবতি বয়ম্ অবিদ্যায়া নির্বর্তিতা ইতি। এবং যাবজ্জাত্যা অপি নৈবঃ ভবতি অহং জরামরণাদি অভিনির্বর্তয়ামি ইতি। জরামরণাদীনাম্ অপি নৈবঃ ভবতি বয়ম্ জাত্যাদিভিঃ নির্বর্তিতা ইতি। অথচ সংস্র অবিজ্ঞাদিষু স্বয়ম্ অচেতনেষু চেতনান্তরানধিষ্ঠিতেষু অপি সংস্কারাদীনাম্ উৎপত্তিঃ, বীজাদিষু ইব সংস্র অচেতনেষু চেতনান্তরানধিষ্ঠিতেষু অপি অঙ্কুরাদীনাম্। ইদং প্রতীত্য প্রাপ্য ইদম্ উৎপত্তীতে ইত্যেতাবস্মাত্রস্ত দৃষ্টত্বাৎ চেতনানিষ্ঠানস্ত অমূললঙ্কেঃ। সোহয়ম্ আধ্যাত্মিকস্ত প্রতীত্য-সমুৎপাদস্ত হেতুপনিবন্ধঃ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“তত্র অস্ত্র হেতুপনিবন্ধঃ”। উচ্যতে ইতি বাক্যাণেঃ। উদাহরণম্ আহ—“যং ইদম্” ইতি। অবিজ্ঞারূপাঃ প্রত্যয়াঃ জ্ঞানঃ ইত্যর্থঃ। তথা সংস্কারাণ্য উত্তরজ বাণীকৃত্যনানা এতৎ আরম্ভা যাবজ্জাতিপ্রত্যয়ঃ জাতিকরণঃ কারণঃ যাবচ্চ জরামরণাদি তৎসৰ্ব্বম্ আধ্যাত্মিকস্ত প্রতীত্যসমুৎপাদস্য হেতুপনিবন্ধে উদাহরণম্ ইত্যর্থঃ।

ভাস্তরী অনুবাদ ।

সেইরূপ আধ্যাত্মিক অর্থাৎ আভ্যন্তরিক প্রতীত্যসমুৎপাদও দুইটি কারণ হইতে হয়,— হেতুপনিবন্ধতঃ অর্থাৎ এক একটি কারণ হইতে, এবং প্রত্যয়োপনিবন্ধতঃ—অর্থাৎ কারণসমুদায় হইতে।

তাচার মধ্যে প্রতীত্যসমুৎপাদের হেতুপনিবন্ধ বলিতেছি। এই যে অবিজ্ঞাপ্রত্যয় অর্থাৎ অবিজ্ঞারূপ কারণ হইতে উৎপন্ন যে সংস্কার তাহা হইতে আরম্ভ করিয়া জাতিপ্রত্যয় অর্থাৎ জাতিকরণ কারণ হইতে উৎপন্ন জরামরণাদিপৰ্য্যন্ত এই সমস্তই আধ্যাত্মিক প্রতীত্যসমুৎপাদের হেতুপনিবন্ধের উদাহরণ। যদি অবিজ্ঞা না থাকিত, তাহা হইলে সংস্কার জন্মিত না, এইরূপ জাতিপৰ্য্যন্ত যদি না থাকিত, তাহা হইলে জরামরণাদি উৎপন্ন হইত না। এস্থলে অবিজ্ঞার এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি সংস্কারসকলকে উৎপাদন করিতেছি, সংস্কারসমূহেরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমরা অবিজ্ঞা হইতে উৎপন্ন হইয়াছি। এইরূপ জাতিপৰ্য্যন্ত পদার্থগুলিরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমি জরামরণাদি উৎপাদন করিতেছি। জরামরণাদিরও এইরূপ জ্ঞান হয় না যে—আমরা জাত্যাদি হইতে উৎপন্ন হইয়াছি। কিন্তু স্বয়ং অচেতন অবিজ্ঞাদি থাকিলে এবং তাহার অস্ত্র কোন চেতনকর্ত্তৃক প্রেরিত না হইলেও তাহা হইতে সংস্কারাদির উৎপত্তি হয়, যেমন স্বয়ং অচেতন বীজাদি থাকিলে এবং তাহার কোন চেতনকর্ত্তৃক প্রেরিত না হইলেও অঙ্কুরাদির উৎপত্তি হয়। ইহাকে (কারণকে) প্রতীত্য অর্থাৎ প্রাপ্ত হইয়া ইহা (কার্য্য) উৎপন্ন হয়, কেবল এই পর্য্যন্তই দেখা যায় বলিয়া কোন চেতনরূপ অধিষ্ঠানের উপলব্ধি হয় না। ইহাই সেই আধ্যাত্মিক প্রতীত্যসমুৎপাদের হেতুপনিবন্ধ।

(সৰ্বস্বাভিবাদিবৌদ্ধমতপ্ৰণয়নম্ ।)

[ইতরেত্তরপ্রত্যয়বাদিতি চেম্মোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ ১৯]

ভাস্তী ।

“অথ প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ—পৃথিব্যাপ্তেজোবায়ুাকাশবিজ্ঞানধাতুনাং সমবায়াৎ ভবতি কায়ঃ । তত্র কায়স্ত পৃথিবীধাতুঃ কাঠিষ্ঠাৎ নির্বর্তয়তি । অক্লাতুঃ স্নেহয়তি কায়ম্ । তেজোধাতুঃ কায়স্ত অশিতপীতে পরিপাচয়তি । বায়ুধাতুঃ কায়স্ত শ্বাসাদি কৰোতি । আকাশধাতুঃ কায়স্ত অন্তঃ সুষিরভাবঃ কৰোতি । যন্ত নামরূপাক্কুরম্ অভিনির্বর্তয়তি পঞ্চবিজ্ঞানকায়সংযুক্তং * সাস্রবং চ মনোবিজ্ঞানং, সোহয়ম্ উচ্যতে বিজ্ঞানধাতুঃ । যদাহি আধ্যাত্মিকাঃ পৃথিব্যাদি-
ধাতবঃ ভবন্তি অবিকলাঃ, তদা সৰ্ব্বেষাং সমবায়াৎ ভবতি কায়স্ত উৎপত্তিঃ । তত্র পৃথিব্যাদি-
ধাতুনাং নৈবং ভবতি, বয়ং কায়স্ত কাঠিষ্ঠাদি নির্বর্তয়াম ইতি । কায়স্তাপি নৈবং ভবতি
জ্ঞানম্ অহং এভিঃ প্রত্যয়েঃ অভিনির্বর্তিত ইতি । অথচ পৃথিব্যাদিধাতুভাঃ অচেতনেভ্যঃ
চেতনাস্তরানধিষ্ঠিতৈভ্যঃ অক্কুরস্ত ইব কায়স্ত উৎপত্তিঃ । সোহয়ং প্রতীত্যসমুৎপাদঃ দৃষ্টত্বাৎ
ন অশ্লথয়িতব্যঃ ।”

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

বিজ্ঞানধাতুঃ ব্যাচষ্টে—“বস্ত” ইতি । দেবদত্তাদিনামঃ পৌরুষাদিরূপস্য চ আশ্রয়ঃ শরীরং নামরূপং তস্য চ সূক্ষ্মাবস্থা । কললবৃদ্ধ-
বুদ্ধাদিকা অত্র নামরূপম্, স এব অক্কুরঃ তং শব্দাদিবিষয়ে পঞ্চভিঃ বিজ্ঞানৈঃ কার্ষেঃ সংযুক্তং যঃ অভিনির্বর্তয়তি । আশ্রয়তি অঙ্গগচ্ছতি
কর্তব্যম্ ইতি আশ্রয়ঃ কৰ্ম্ম, তৎসহিতং সমনস্তরপ্রত্যয়রূপমনোবিজ্ঞানং যঃ অভিনির্বর্তয়তি স বিজ্ঞানধাতুঃ ইতি উচ্যতে, তচ্চ
আলয়বিজ্ঞানম্ ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

তাহার পর প্রত্যয়োপনিবন্ধ বলা হইতেছে । যথা—পৃথিবী জল তেজ বায়ু আকাশ ও বিজ্ঞানধাতুর
মিলনবশতঃ শরীর উৎপন্ন হয় । তাহার মধ্যে পৃথিবী ধাতু শরীরকে কঠিন করিয়া দেয়, জলধাতু শরীরকে
স্নিগ্ধ করে, তেজোধাতু শরীরের খাদ্য দ্রব্যকে পরিপাক করে । বায়ুধাতু শরীরের নিঃশ্বাস প্রশ্বাস করিয়া
দেয় । আকাশধাতু শরীরের সুষিরভাব অর্থাৎ ছিদ্ৰ করিয়া দেয় । আর যে ধাতু নাম ও রূপের অক্কুর অর্থাৎ
শরীরের কলল বৃদ্ধাদি সূক্ষ্ম অবস্থাকে এবং পাঁচটি জ্ঞানেন্দ্রিয়সংযুক্ত সাক্ষর অর্থাৎ রাগদ্বৈশ্যাদিমূলের সহিত
মনোবিজ্ঞানকে উৎপন্ন করে, তাহাকে বিজ্ঞানধাতু অর্থাৎ মন বলে । যখন আধ্যাত্মিক অর্থাৎ শারীরিক
পৃথিব্যাদি ধাতুসকল অবিকল অর্থাৎ সম্পূর্ণ হয়, তখন তাহাদের সকলের মিলনবশতঃ শরীরের উৎপত্তি হয় ।
এস্থলে পৃথিব্যাদিধাতুর একরূপ জ্ঞান হয় না যে, আমরা শরীরের কাঠিষ্ঠকে সম্পাদন করিতেছি, শরীরেরও একরূপ
জ্ঞান হয় না যে, আমি এই সকল কারণ কর্তৃক উৎপাদিত হইলাম । কিন্তু অজ্ঞ কোন চেতনাত্মক প্রেরিত
না হইয়া অচেতন পৃথিব্যাদি ধাতু হইতে অক্কুরের মত শরীরের উৎপত্তি হয় । ইহাই সেই প্রতীত্যসমুৎপাদ
এইরূপ দেখা যায় বলিয়া ইহাকে অশ্লথ করা যাইবে না ।

ভাস্তী ।

তত্র এতেষু এব ঘটুশু ধাতুশু যা একসংজ্ঞা, পিণ্ডসংজ্ঞা, নিত্যসংজ্ঞা, সুখসংজ্ঞা, সত্ত্বসংজ্ঞা,
পুদ্গলসংজ্ঞা, মনুষ্যসংজ্ঞা, মাতৃহিতৃসংজ্ঞা, অহঙ্কারমমকারসংজ্ঞা, সেয়ম্ অবিজ্ঞা সংসারানর্থ-
সম্ভারস্ত মূলকারণং, তন্মাম্ অবিজ্ঞায়াং সত্যাং “সংস্কারাঃ” রাগদ্বৈশ্যমোহা দিয়েষু প্রবর্তন্তে ।
বস্ত্রবিষয়া বিজ্ঞপ্তিঃ “বিজ্ঞানং”, বিজ্ঞানাৎ চত্বারোদ্বীকপিণঃ উপাদানস্বক্কাঃ তৎ নাম, তানি উপাদায়
রূপম্ অভিনির্বর্ততে, তৎ ঐক্যম্ অভিসংক্ষিপ্য “নামরূপং” নিরুচ্যতে—শরীরস্ত এব কলল-
বৃদ্ধদাতব্যস্থা । নামরূপসংমিশ্রিতানি ইন্দ্রিয়াণি “যড়ায়তনং”, নামরূপেন্দ্রিয়াণাং ত্রয়াণাং সন্নিপাতঃ
“স্পর্শঃ”, স্পর্শাৎ “বেদনা” সুখাদিকা, বেদানায়াং সত্যাং কর্তব্যম্ এতৎ সুখং পুনর্ময়া
ইত্যধ্যবসানং “তৃষ্ণা” ভবতি, তত উপাদানং বাক্কায়চেট্টা ভবতি । ততো “ভবঃ” ভবতি
অস্মাৎ জন্ম ইতি ভবঃ ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মৌ, তন্মুক্তকঃ স্বক্কপ্রাচুর্ভাবো “জাতিঃ” জন্ম । জন্মহেতুকা উত্তরে
জরামরণাদয়ঃ । জাতানাং স্বক্কানাং পরিপাকো “জরা”, স্বক্কানাং নাশো “মরণম্” । ত্রিয়মাণস্ত
মূঢ়স্ত সাত্তিষঙ্গস্ত পুত্রকলত্রাদৌ অন্তর্দাহঃ “শোকঃ” । তত্থং প্রলপনং হা মাতঃ ! হা তাত ! হা

* এষণার্থঃ পালিতবৎস্রে দৃষ্টতে, কল্পতরুসদৃশত্ব পাঠঃ বিজ্ঞানকার্য্যসংযুক্তমিতি ।

(সঙ্গতিবিবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[ইত্তরত্তরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভামতী ।

চ মে পুত্রকলত্রাদি ইতি “পরিদেবনা”, পঞ্চবিজ্ঞানকায়সংযুক্তম্ * অসাধ্বভূতবনং “হুঃখম্” । মানসঃ চ হুঃখঃ “দৌর্শ্মনশ্চম্” । এবং জাতীয়কাস্চ উপায়াসা † উপক্লেশা গৃহ্যন্তে । তে অসী পরস্পরহেতুকা জন্মাদিহেতুকা অনিত্যাদয়ঃ অনিত্যাদিহেতুকাশ্চ জন্মাদয়ঃ ঘটীয়স্তবৎ অনিশ্চম্ আবর্তমানাঃ সন্তি ইতি তদেতৈঃ অবিজ্ঞাদিভিঃ আক্ষিপ্তঃ সজ্বাত ইতি ‡ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

দেহাকারপরিপতেষু ধাতুযু শিরঃপাণ্যাদিমেষু পিণ্ডসংজ্ঞা, অতএব একসংজ্ঞা একৈকশ্চিন্ধি ধাতৌ নিত্যসংজ্ঞা সম্বসংজ্ঞা প্রাণিসংজ্ঞা পৃথগ্ভে গলতি ইতি পুদগলনংজ্ঞা বুদ্ধিহাসসংজ্ঞা ইত্যর্থঃ । “বস্তুবিশেষ” ইতি । ন আলয়হাদিবিষয়ঃ অপেক্ষ্যঃ অপিতু সামান্যেন বস্তুবিশয়া ইত্যর্থঃ । নামরূপং বাচ্যে—“বিজ্ঞানং” ইতি । বিজ্ঞানং হেতোঃ অভিনির্বর্ত্তে ইতি সম্বন্ধঃ । চক্ষুরঃ পৃথিব্যাদয়ঃ যে উপাদান-কারণস্বক্ প্রভেদাঃ তৎ নাম ইতি উচ্যতে । বিধেয়াপেক্ষয়া একবচনং নামাশ্রয়াজ্ঞ নামম্ । তানি চ উপাদানানি উপাদায় কারণেণ স্বীকৃত্য রূপং গিতাদিরূপবৎ শরীরম্ অভিনির্বর্ত্তে নিষ্পত্ত্যে ইত্যর্থঃ । নহু নামরূপয়োঃ দ্বিধাৎ কথম্ একবচনম্ অত আহ “তৎ একধাম” ইতি । একধা ইত্যর্থঃ । “একাক্ষোধ্যামুশ্রুতবসাম্” ইতি এক একাৎ পবসা ধা-প্রত্যয়স্ত ধামুক্রাদেণে রূপম্ একধাম্ ইতি । কাষাকারণে একীকৃত্য একানির্দেশঃ ইত্যর্থঃ । জাতেঃ উপরি বক্ষ্যমাণম্ ইহ গর্ত্তাভ্যন্তরে দেহাভিধানম্ ইত্যাহ “শরীরস্যেব” ইতি । বড়ং তনং বাচ্যে “নামরূপসংমিশ্রিতানি” ইতি । যট পৃথিব্যাদিধাতবঃ প্রায়তনানি যস্য করণবুল্লস্য তৎ তথা । “উপক্লেশাঃ” মদমানাদয়ঃ তে উপায়াঃ হুঃখাদীনং তে চ ভাবগতৈবজাতীয়কশ্চনির্দেশা ইত্যর্থঃ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

এখানে এই ছয়টি ধাতুতে যে এক বলিয়া ব্যবহার হয়, পিণ্ড বলিয়া ব্যবহার হয়, নিত্য বলিয়া ব্যবহার হয়, সম্ব অর্থাৎ প্রাণী বলিয়া ব্যবহার হয়, পুন্দর অর্থাৎ যাহা উৎপন্ন ও বিনাশ হয় (দেহ) বলিয়া ব্যবহার হয়, মনুষ্য বলিয়া ব্যবহার হয়, মাতা ও কন্যা প্রভৃতি বলিয়া ব্যবহার হয়, আমি ও আমার বলিয়া ব্যবহার হয়, ইহাই সেই সংসাররূপ অনিষ্টমসূতের মূল কারণ অবিজ্ঞা ; সেই অবিজ্ঞা হইতে বিষয়ে সংস্কার অর্থাৎ রাগ দ্বেষ ও মোহ উৎপন্ন হয় । (পৃথকসংস্কারের অল্পরূপ দেবতা মনুষ্যদি শরীরলাভ হইলে সেই সংস্কার হইতে বিজ্ঞান উৎপন্ন হয়) কোন বস্তুর জ্ঞানকে বিজ্ঞান বলে, বিজ্ঞান হইতে রূপভিন্ন পৃথিব্যাদি চারিটি উপাদানস্বক্ উৎপন্ন হয়, তাহাই নান, সেই সকলকে অবলম্বন করিয়া রূপ-শব্দ, ক্রয় প্রভৃতি দেহ উৎপন্ন হয় । তাহাকে একদ্বারে সংক্ষেপ করিয়া বলা হয় নামরূপ তাহা শরীরেরই কললবৃদ্ধাদি স্থখা অবস্থা, এবং নামরূপ মিশ্রিত ইন্দ্রিয়সকল—যড়ায়তন । নামরূপ ও ইন্দ্রিয় এই তিনের সম্মিপাত অর্থাৎ মিলন—স্পর্শ । স্পর্শবশতঃ যে শুখাদির জ্ঞান হয়, তাহা বেদনা । বেদনা হইলে আমি আবার এই স্তম্ভজনককাযা করিব এইরূপ নিশ্চয়ের নাম তৃষ্ণা, তাহা হইতে উপাদান অর্থাৎ বাক্য ও শরীরের চেষ্টা হয় । তাহা হইতে ভব অর্থাৎ যাহা হইতে জন্মগ্রহণ করিতে হয়, তাহাই ভব অর্থাৎ মর্থ ও অমর্থ । তাহা হইতে উৎপন্ন হয় যে স্বক্সপ্রাদুর্ভাব, তাহাই জাতি অর্থাৎ জন্ম । জন্মবশতঃ পরে জরামরণাদি হইয়া থাকে । উৎপন্ন স্বক্স সকলের পরিপাকের নাম জরা, স্বক্স-সকলের নাশ—মরণ । ত্রয়মাণ অর্থাৎ যাহার দৃত্যুকাল উপস্থিত হইয়াছে, মৃত অর্থাৎ যে ব্যক্তি মোহে আচ্ছন্ন, এবং যে ব্যক্তি পুত্র পত্নীপ্রভৃতিতে অতিশয় আসক্তিবৃত্ত, তাহার যে অন্তর্দাহ অর্থাৎ মানসিকপীড়া, তাহাই

* এবং পাঠঃ শালিস্তব্ধত্রে দৃশ্যতে । মুদ্রিত গ্রন্থে তু কার্গাসংযুক্তমিতি ।

† “উপায়াসা” ইতি পাঠঃ শালিস্তব্ধত্রে মাধ্যমিককারিকায়ঃ চল্লকীতি বাগ্যায়ঃ চ দৃষ্টঃ । কল্পতরুসম্মতশ্চ পাঠঃ “উপায়ান্তে” ইতি ।

‡ ভামতীর এই বৌদ্ধমতবিবৃতিটি সম্ভবতঃ অভিধর্ম্মকোষের কোন ব্যাখ্যা হইতে উদ্ধৃত—ইহা বরোদা হইতে প্রকাশিত “তত্ত্বসংগ্রহ” নামক গ্রন্থের ভূমিকাতে যে পৃষ্ঠায় যাহা লিপিত হইয়াছে, তাহা হইতে মনে হয় । বস্তুতঃ এই বিবৃতির ভাষাটিও ভামতী-কারের ভাষার মত নহে । বহুবছুর অভিধর্ম্মকোষের এই ব্যাখ্যা যশোমিত্তের ব্যাখ্যা কিনা তাহাও অনুসন্ধান । সংযুক্তস্বক্স বহুবছুর অভিধর্ম্মকোষ গ্রন্থের প্রতিবাদ গ্রন্থের সঙ্গেও সাদৃশ্য থাকিতে পারে । কারণ, ভামতীর সব কথা বহুবছুর অভিধর্ম্মকোষের সহিত একা হয় না । তবে চল্লকীতি মাধ্যমিককারিকার টীকায় এই সব কথা প্রায় এইরূপ ভাষায় শালিস্তব্ধত্রে নামক গ্রন্থের বচন বলিয়া উদ্ধৃত করিয়াছেন । এজ্ঞ মাধ্যমিককারিকা ১৬শ প্রকরণ ৬০ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য । শাস্তিদেবের শিলাগমুচ্যে ২১৯ পৃষ্ঠায় এই সব কথাই শালিস্তব্ধত্রে নামেই উদ্ধৃত । কিন্তু পাঠভেদ যথেষ্ট আছে । ভামতীকারের পাঠের সঙ্গে উভয়েরই বহু একা থাকিলেও কোমটীরও সম্পূর্ণ একা নাই । পূর্ববৎ পাঠভেদ যথেষ্ট দেখা যায় । এই সব কারণে মনে হয়, শালিস্তব্ধত্রে কোন সর্ব্ববাদিসম্মত পাঠ ছিল কিনা সন্দেহ । বস্তুতঃ বুদ্ধবাক্য শুনিয়া শিষ্টগণ বহু পরে সেই বাক্যের সংগ্রহ করিয়াছিলেন, বুদ্ধদেবের সাক্ষাতে উহা লিপিবদ্ধ করা হয় নাই । বুদ্ধদেবও লিখেন নাই বা লেখান নাই । এজ্ঞ এরূপ পাঠভেদই সম্ভব । এতদ্ব্যতীত হীনবান ও মহাবানের মধ্যে মহাবিবাদই আছে যে, বুদ্ধদেব পালিভাষায় বলিয়াছিলেন কি সংস্কৃতভাষায় বলিয়াছিলেন । অতএব প্রকৃত বুদ্ধবাক্য সংরক্ষিত হইয়াছিল কিনা সন্দেহের বিষয় । যাহা হউক ভামতীকার এখানে এই সব কথা শালিস্তব্ধত্রে হইতেই উদ্ধৃত করিয়াছেন ।

দ্বিতীয়পাদঃ—সমুদায়াধিকরণম্ । (৪)

৯৭

(সংশ্লিষ্টবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্নোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভামতীর অনুবাদ ।

শোক । তদুৎ অর্থাৎ সেইজন্ত উৎপন্ন হয় যে—হা মাতঃ, হা পিতঃ, হায় আমার পুত্র পত্নীপ্রভৃতি ইত্যাদি প্রলাপ, তাহাই পরিদেবনা । পাঁচটি জ্ঞানেজ্জিয়ে কষ্টদায়ক বস্তুর সদৃশবশতঃ যে অপ্রীতিকর জ্ঞান, তাহাই দুঃখ, এবং মানসিক দুঃখই—দৌমর্শম্ । এই প্রকার যে সকল দুঃখের উপায় আছে, তাহার উপদেশ, সেই এই সকল বস্তু পরস্পর হইতে উৎপন্ন হয় । জন্মাদিহেতু হইতে অনিচ্ছাদি হয়, অনিচ্ছাদিহেতু হইতে জন্মাদি হয়, ইহার খটীঘষের মত নিরন্তর আসিতেছে ও যাইতেছে, অতএব অনিচ্ছাকল্পক আক্ষেপবশতঃ সংঘাত উৎপন্ন হয় ।

ভামতী ।

তদেতৎ দৃশ্যতি—তন্ন, কূতঃ ? “উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ” ইতি ।

অয়ম্ অভিসন্ধিঃ—যৎ খলু হেতুপনিবন্ধঃ কার্য্যং তৎ অন্যানপেক্ষং হেতুমাত্রাধীনোৎপাদত্বাৎ উৎপত্ততাং নাম । পঞ্চস্কন্ধসমুদায়স্ত প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ ন হেতুমাত্রাধীনোৎপত্তিঃ, অপি তু নানাহেতুসমবধানজন্মা । ন চ চেতনম্ অন্তরেণ অতঃ সন্নিধাপয়িতা অস্তি কারণানাম্ ইহাক্তম্ । বীজাৎ অঙ্কুরোৎপত্তেরপি প্রত্যয়োপনিবন্ধায়া বিবাদাধ্যাসিতত্বেন পক্ষনিষ্ক্ষিপ্তত্বাৎ, পক্ষেণ চ ব্যভিচারোদ্ভাবনায়াম্ অতিপ্রসঙ্গেন সর্ব্বানুমানোচ্ছেদপ্রসঙ্গাৎ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

উৎপাদানুপাদাত্বাৎ হেতুহেতুমদ্বাবে সমধিতে ভাবমাত্রানুবাদোহয়ঃ দৃশ্যতে—“উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ” ইতি ।

ততশ্চ অসঙ্কল্পিতম্ আশঙ্ক্য আহ—“অয়ম্ অভিসন্ধিঃ” ইতি । অঙ্গীকৃত্য হেতুপনিবন্ধস্য চেতনানপেক্ষং প্রত্যয়োপনিবন্ধস্য সা বাধাতে ইত্যর্থঃ । চেতনম্ অন্তম্ অনপেক্ষ্য স্ফকানাম্ অনুনাঃ চ ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাৎ ইতরেতরমিলিতত্বাৎ কার্য্যাসন্ধিঃ ইতি চেৎ ? ন, অচেতনানাং কার্য্যোৎপত্তিমাত্রো নিমিত্তত্বাৎ তৎসজ্জাতে ? অস্তি চেতনাপেক্ষা ইতি সূত্রার্থঃ । হেতুপনিবন্ধস্ত স্বরূপতঃ এব পরেবাৎ ন সম্ভবতি ইতি উত্তরমুত্তরে এব “ইত্তরোৎপাদে চ পূর্ব্বনির্বোধাৎ” (২৮২০) ইত্যত্র বক্তাতে ইতি । নম্ মিলিতেভ্যঃ পৃথিবীধাদিত্যঃ চেতনম্ অন্তঃসর্ব্বৈব পক্ষনোৎপত্তিঃ উক্তা, তদ্বৎ বেদোৎপাদোহপি কিং ন স্যাৎ গতম্ “বীজাদি” ইতি । তত্রাপি ঈশ্বরঃ অস্তি সংহস্তা ইত্যর্থঃ । ন চ সর্ব্বত্র হেতুরে কেবলবাসিত্যপেক্ষা তদা সতি আত্মজ্ঞানস্য জ্ঞানান্তরজ্ঞানং সংলগ্নজ্ঞানদুষ্টাভ্যুদয় ভবন্তিঃ ন অসমুদীয়েত । শুক্রাদিপ্রাণিণামাত্রকল্পতরময়ত্বাৎ ইতি ।

ভামতীর অনুবাদ ।

* তন্ম এই গ্রন্থদ্বারা এই সেই বৌদ্ধমতে দোষ দিতেছেন । কেন ? উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ অর্থাৎ ইহার কেবল পরস্পরের উৎপত্তির প্রতিই নির্মিত হয়, সম্মতের প্রতি নির্মিত হয় না ।

অভিপ্রায় এই যে—যে কার্য্য হেতুপনিবন্ধ হইতে উৎপন্ন হয়, তাহা অত্ কহাকেও অপেক্ষা না করিয়া কেবল একএকটি হেতু হইতেই উৎপন্ন হয় বলিয়া উৎপন্ন হয় হউক । (বাস্তবিক কিম্ব তাহাও হয় না—ইহা পরবর্ত্তী সূত্রে বলা হইবে ।) কিম্ব প্রত্যয়োপনিবন্ধ হইতে যে পঞ্চস্কন্ধসমুদায় উৎপন্ন হয় তাহা কেবল একটি হেতু হইতে উৎপন্ন হয় না, কিম্ব নানাহেতুর মিলনবশতঃ উৎপন্ন হয় । আর চেতনব্যতীত যে কারণসমূহের সন্নিধাপয়িতা অর্থাৎ এক স্থানে মিলনকর্ত্তা অপর কেহ নাই—ইহা পূর্ব্বকই বলিয়াছি । কারণ, প্রত্যয়োপনিবন্ধবশতঃ যে বীজ হইতে অঙ্কুরের উৎপত্তি হয়, তাহাও দিবাদের বিদয় বলিয়া পক্ষনিষ্ক্ষিপ্ত অর্থাৎ সন্দেহের বিদয় হয়, এবং পক্ষদ্বারা ব্যভিচার কল্পনা করিলে অতিবাস্তি হয় বলিয়া সকল অনুমানেরই উচ্ছেদ হইয়া পড়ে । (ইহার বিবরণ এই পাদে এর সূত্রে বলা হইয়াছে ।)

ভামতী ।

আদেতৎ—অনপেক্ষা এব অন্ত্যক্ষণপ্রাপ্তাঃ ক্ষিত্যদয়ঃ অঙ্কুরম্ আরভন্তে । তেষাং তু উপসর্পণপ্রত্যয়বশাৎ পরস্পরসমবধানম্ । ন চ একস্বাদেব কারণাৎ কার্য্যাসন্ধিঃ কিম্ অশ্রোতঃ কারণৈঃ ইতি বাচ্যম্, কারণচক্রানন্তরং কার্য্যোৎপাদাৎ সিদ্ধম্ ইত্যেব নাস্তি । ন চ একোহপি তৎকরণসমর্থ ইতি অন্তো উদাসতে ইতি যুক্তম্ । ন হি তে প্রেক্ষাবস্তুঃ যেন এবম্ আলোচয়েয়ুঃ

৯২ পৃষ্ঠার পাদটীকা — “ইদং প্রত্যয়কলম্” হইতে “আগন্তুঃ সংঘাতঃ” ইতি—এই সমস্ত অংশই শালিস্তম্ব সূত্রের বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে । কিম্ব “ইদং প্রত্যয়কলম্” হইতে “প্রতীত্যসমুৎপাদানুলোমতা ইতি” পর্য্যন্ত পঙ্ক্তিবয়ের কিয়দংশ অর্থাৎ “উৎপাদাৎ বা” হইতে “প্রতীত্যসমুৎপাদানুলোমতা ইতি” এই অংশটী লঙ্ঘ্যবতার সূত্রে দেখা গেল । তথায় পাঠ যথা “উৎপাদাদ্ বা তদাগতানাম্ অনুৎপাদাদ্ বা হিতৈবৈবা ধর্ম্মতা ধর্ম্মানিয়ামতা ধর্ম্মস্থিততা সর্ব্বপ্রাবকপ্ৰত্যেকবুদ্ধতীর্থকরাভিসময়েষু ন তু গগনে ধর্ম্মস্থিতি ভবতি” । (পঞ্চম পরিবর্ত্ত, ২১৮ পৃঃ) ভামতীতে উক্ত অংশ, চন্দ্রকীর্্ত্তির উক্ত শালিস্তম্বসূত্রের “এবমাধ্যাক্ষিকোহপি প্রতীত্যসমুৎপাদো” হইতে পাওয়া যায়, ইত্যাদি ।

(সৰ্বাশ্ৰয়বাদিবোদ্ধমতৎতৎনম্ ।)

[ইতরেত্তরপ্রত্যয়স্বাদিত্তি চেম্মোৎপত্তিমাভিনিমিত্ত্বাৎ । ১৯]

ভাস্তী ।

অস্মাশ্চ সমর্থঃ একোহপি কার্যো ইতি কৃতং নঃ সন্নিধিনা ইতি । কিন্তু উপসর্পণপ্রত্যয়াধীন-
পরম্পরসন্নিধানোৎপাদা ন অনুৎপত্তুং নাপি অসন্নিধাতুং ঈশতে । তাংস্চ সর্বান্ অনপেক্ষান্
প্রতীত্য কার্যাম্ অপি ন নোৎপত্তুং অর্হতি । ন চ স্বমহিম্না সর্বৈ কার্যাম্ উৎপাদয়ন্তোহপি
নানাকার্যাণাম্ ঈশতে, তত্রৈব তেষাং সামর্থ্যাৎ । ন চ কারণভেদাৎ কার্যভেদঃ, সামগ্র্যা
একত্বাৎ । তদুভেদস্ত চ কার্যনানাত্বহেতুত্বাৎ তথা দর্শনাৎ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

সংহতানাং হেতুভেদে সংহত্যা ভাবাম্ ইত্যুক্তং, তত্র সম্ভাভনা অপ্রয়োজকত্বং, তত্শ্চ ন সংহতঃ অসম্মানম্ ইতি শঙ্কতে—“স্যাৎদেতদি”-
তাদিনা । যদি অনপেক্ষাঃ তহি কুস্মলনিত্তবীজাদিত্যঃ কিমিতি অঙ্কুরো ন জায়তে ? তত্রাহ—“অন্ত্যক্ষণপ্রাপ্তা” ইতি । অঙ্কুরোৎ-
পত্তেঃ আত্মক্ষণঃ বীজাদীনাম্ অন্ত্যক্ষণঃ তং প্রাপ্তা এব কারণঃ ন পূর্বম্, তত্রৈব দর্শনাৎ ইত্যর্থঃ । একৈকক্ষেণ কার্যজননসমর্থানাং
কিং সম্ভাভেন ? তত্রাহ—“তেষাং তু” ইতি । “উপসর্পণম্” ইতরেত্তরসমীপগমনং তস্য “প্রত্যয়ঃ” কারণং তদ্বশাৎ পরম্পরসন্নিধানপ্রয়োজকং
জায়তে ইত্যর্থঃ । একস্মাদেব কার্যাদিত্যঃ কিম্ অষ্টাঃ ইতি বদন্ প্রতীয়াঃ কিম্ একস্মাৎ কার্যস্য নিম্পন্নত্বাৎ অষ্টেষাং বার্থতা, উত
জনয়িতব্যো কার্যো একস্মাৎ কাৰণাৎ সিদ্ধান্তি ন তৎকারণস্য কারণান্তবেশ্য অপেক্ষা ইতি । নাত্তঃ ইত্যাহ—“কারণচক্ষে”তি । ন দ্বিতীয়ঃ
ইত্যাহ—“ন চ একোহপি” ইতি । “কিন্তু” ইত্যাদি পূর্বোক্তনিগমনম্ । পরম্পরং সন্নিধানম্ উৎপাদনং যেষাং তে তথা । যদি প্রত্যেকং
কার্যজননসামর্থ্যং হেতুনাং, তত্র প্রতি কারণম্ একৈককারণোদয়প্রসঙ্গঃ ইত্যাহ—“ন চ স্বমহিম্না” ইতি । “তত্রৈব” একস্মিন এব
ইত্যর্থঃ । বীজেন হি অঙ্কুরো জনয়িতব্যঃ মুদাদিদিরপি স এব, তত্র লাঘবাৎ সর্বৈঃ এক এব জগতে ইত্যর্থঃ । নমু অঙ্কুর এব সর্বৈঃ
কিমিতি জনয়িতব্যঃ ? কারণভেদাৎ বিজাতীয়কাৰ্য্যজ্ঞায় কিং ন জ্ঞাতং, সমীচেষমভ্যাস ইব ঘটকটকৌ । তত্রাহ—“ন চ কারণভেদাদি”তি ।
অস্মিন মতে যেষাং মিলিত্বৈব হেতুতা হেতবা নিরপেক্ষাণাম্ অপি সামগ্রীতা, তত্ত্বেদ চ বিজাতীয়কাৰ্য্যোৎপাদঃ ইতি ।

ভাস্তীর অনুবাদঃ ।

যদি বল অত্র কাহার অপেক্ষা না করিয়া অপ্রাক্ষণ অর্থাৎ অঙ্কুর উৎপত্তির আত্মক্ষণকে প্রাপ্ত হইয়া
পৃথিবীপ্রভৃতি অঙ্কুর উৎপন্ন করে, এবং তাহাদের উপসর্পণপ্রত্যয়বশতঃ পরম্পরের মিলন হয় অর্থাৎ তাহাদের
পরম্পরের সমীপবর্তিতার যে কারণ, সেই কারণ হইতেই তাহাদের পরম্পরের মিলন হইয়া থাকে । আর
একটি কারণ হইতেই কার্যাদিন্দি হয় বলিয়া অত্র কারণের প্রয়োজন নাই—ইহা বলিতে পার না । কারণ-
সমূহের মিলনের অনন্তর কার্য উৎপন্ন হয় বলিয়া (একটি কারণ হইতে কার্য) সিদ্ধ হয়—ইহাই হয় না ।
আর একটি কারণই কার্য করিতে পারে, অতএব অপরে উদাসীন থাকে—ইহাও ঠিক নহে ; কারণ,
তাহারা ত বুদ্ধিমান্ নয় যে, এইরূপ আলোচনা করিবে—আমাদের মধ্যে একজনই কার্য করিতে
সমর্থ হইবে, অতএব আমাদের আর মিলিত হইবার প্রয়োজন নাই । কিন্তু উপসর্পণপ্রত্যয়বশতঃ অর্থাৎ
পরম্পরের সমীপগমনের কারণ হইতে তাহাদের পরম্পরসন্নিধানোৎপাদ অর্থাৎ পরম্পরের নৈকট্য ও
উৎপত্তি হইয়াছে, তাহারা উৎপন্ন না হইতে বা নিকটবর্তী না হইতে পারে না, এবং সেই অনপেক্ষা অর্থাৎ
পরম্পর নিরপেক্ষ হেতুসকলকে পাইয়া কার্যও উৎপন্ন না হইতে পারে না । আর হেতুসকল নিজের সামর্থ্যবশতঃ
কার্য উৎপাদন করিলেও নানাকার্য করিতে পারে না । কারণ, একটি মাত্র কার্যেই তাহাদের সামর্থ্য
আছে । আর কারণের ভেদবশতঃ কার্যেরও ভেদ হইবে না ; কারণ, সামগ্রী অর্থাৎ কারণসমষ্টি একটিমাত্র,
যেহেতু সামগ্রীর ভেদই কার্য ভেদের প্রতি কারণ, যেহেতু সেইরূপই দেখিতে পাওয়া যায় ।

ভাস্তী ।

তন্ম, যদি অন্ত্যক্ষণপ্রাপ্তা অনপেক্ষাঃ স্বকার্যোপজননে, হস্ত অনেন ক্রমেণ ততঃ পূর্বৈ
ততঃ পূর্বৈ সর্বৈ এব অনপেক্ষাঃ তত্ত্বস্বকার্যোপজননে ইতি কুস্মলস্বাভিশেষেহপি যেন বীজ-
ক্ষণেন কুস্মলস্থেন স্বকার্যক্ষণপরম্পরয়া অঙ্কুরোৎপত্তিসমর্থো বীজক্ষণো জনয়িতব্যঃ, স অনপেক্ষাঃ
এব বীজক্ষণঃ স্বকার্যোপজননে, এবং সর্বৈ এব তদনন্তরানন্তরবর্তিনঃ বীজক্ষণা অনপেক্ষা ইতি
কুস্মলনিত্তবীজ এব স্মাৎ কৃতী কৃষীলঃ, কৃতম্ অশ্রুত্ববহুলেন কৃষিকর্ষণা । যেন হি
বীজক্ষণেন স্বক্ষণপরম্পরয়া অঙ্কুরো জনয়িতব্যঃ, তস্য অনপেক্ষা অসৌ ক্ষণপরম্পরা কুস্মলে এব
অঙ্কুরং করিষ্যতি ইতি । তস্মাৎ পরম্পরাপেক্ষা এব অন্ত্যা বা মধ্যা বা পূর্বৈ বা ক্ষণাঃ
কার্যোপজননে ইতি বক্তব্যম্ । যথাহ—

“ন কিঞ্চিদেকমেকস্মাৎ সামগ্র্যাঃ সর্বসম্ভবঃ” ইতি ।

(সৰ্বাভিহাবানিবেশনতত্ত্বম্ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়হাদিতি চেন্নোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

ভাসমী ।

তচ্চ ইদং সমবধানং কারণানাং বিভাসভেদতৎপ্রয়োজনভিজ্ঞাপ্রেক্ষাবৎপূর্বকং দৃষ্টম্ ইতি ন অচেতনাং ভবিতুম্ অর্হতি । তদ্বদম্ উক্তং “ভবেৎ উপপন্নঃ সজ্জাতঃ যদি সজ্জাতস্তা কিঞ্চৎ নিমিত্তম্ অবগম্যেত” ইতি । “ইতরেতরপ্রত্যয়হেপি” ইতি—ইতরেতরতত্ত্বহেপি ইত্যর্থঃ ।

বেদান্তকল্পতরু ।

ইথং সম্ভাভাপ্রবোধকত্বম্ উক্তং দৃষ্টম্, “তন্নে”তি । যদি অনপেক্ষাৎ অন্ত্যাস্থানাং কায়াজ্ঞম্, তর্হি উপাস্তাদয়োহপি স্বকাঁধাজননে অনপেক্ষাঃ স্যাঃ, ততঃ কিং জাতম্ ? অতঃ আহ “কুহলস্থাবিশেষহেপি” ইতি । কুহলে হি অক্ষুরজননোপযোগিবীজসম্ভাবনিকর্তৃকঃ বীজকণঃ অস্তে চ বীজাকণাঃ সন্তি । তত্র কুহলগতবিমতবীজকণাঃ অক্ষুরোপজননোপযোগিবীজকণম্ * অনপেক্ষাঃ নজনয়েৎ, কুহলস্থত্বাৎ, তৎকালোক্ত ততক্ষিতবীজকণবৎ ইত্যাদি কুহলস্থাবিশেষহেপি ইত্যুক্তম্ । অক্ষুরোপযোগিবীজসম্ভাবনাস্ত্যাপাতিত্বম্ উপাধিঃ ইত্যর্থঃ । “সকাঁধোপজননে” ইতি । অনন্তরজন্তুবীজজননে ইত্যর্থঃ । তস্মাৎ স্বাত্মকণাৎ অনন্তরানন্তরবর্ত্তিনঃ উপাধিপরিবর্ত্তিনঃ অনপেক্ষাঃ স্বস্বকাঁধা-জননে ইতি অমুখ্যঃ । নমু অনন্তরকণপরম্পরা বহির্ভবত্, কুতঃ কুহলে এব অক্ষুরাধিক্ : তত্রাহ—“যেন হি” ইতি । অনপেক্ষাস্য দেহভেদেহপি অপেক্ষাবিরহসাম্যাৎ ইত্যর্থঃ ।

ভাসমীর অনুবাদ ।

এই মত ঠিক নহে । যদি হেতুসকল অন্ত্যক্ষণপ্রাপ্ত অর্থাৎ কার্যোৎপত্তির আত্মক্ষণকে প্রাপ্ত হইয়া নিজের কার্য উৎপত্তি বিষয়ে পরস্পর নিরপেক্ষ থাকে, তাহা হইলে এই প্রকারে তাহার পূর্বপূর্ববর্ত্তী, তাহারও পূর্ববর্ত্তী সকল কারণই নিজনিজ কার্য উৎপত্তিতে অনপেক্ষ অর্থাৎ কেহ কাহারও অপেক্ষা করে না, অতএব কুহলস্থাবিশেষ অর্থাৎ ধাত্তের গোলাতে থাকিলেও যে বীজক্ষণ কুহলে থাকিয়া নিজের কার্য পরপম্পরাক্রমে অক্ষুর উৎপাদনে সমর্থ বীজক্ষণকে উৎপাদন করিবে, সেই বীজক্ষণ নিজের কার্য উৎপত্তিতে অর্থাৎ কারণের আবাবহিত অনন্তরক্ষণে উৎপাদ্যমান যে বীজ সেই বীজের উৎপত্তিতে নিশ্চয়ই কাহাকেও অপেক্ষা করিবে না, এইরূপ তাহার পরপরবর্ত্তী সকল বীজক্ষণই নিজ নিজ কার্যোৎপত্তিতে অনপেক্ষ অর্থাৎ কাহারও অপেক্ষা করে না ; অতএব ধাত্তের গোলাতে বীজ রাখিয়াই কৃষক কৃতার্থ হইবে ; তাহার বহু কষ্টকর কৃষিকার্য্য করিবার আর কোন প্রয়োজন হইবে না । কারণ, যে বীজক্ষণ নিজক্ষণের পরপরবর্ত্তী ক্ষণপরম্পরা (কার্য-পরম্পরা) ক্রমে অক্ষুর উৎপাদন করিবে, তাহার অনপেক্ষা অর্থাৎ অপরের কোন অপেক্ষা করে না যে পরপরবর্ত্তীক্ষণ, তাহা ধাত্তের গোলাতেই অক্ষুর উৎপাদন করিবে । অর্থাৎ যে বীজক্ষণ উত্তরোত্তর বীজক্ষণক্রমে যুক্তিকাতে আসিয়া অক্ষুর উৎপাদন করে, সেই বীজক্ষণ যখন অক্ষুর উৎপাদন করিতে কাহারও অপেক্ষা করে না, তখন যুক্তিকাদির অপেক্ষা না করিয়া, উত্তরোত্তরক্ষণক্রমে গোলাতেই কেন অক্ষুর উৎপাদন করে না ? অতএব অন্ত্যক্ষণ মধ্যক্ষণ বা পূর্বক্ষণ সকল কায়া উৎপন্ন করিতে নিশ্চয়ই পরস্পরকে অপেক্ষা করে, ইহা বলিতে হইবে, যেমন পণ্ডিতগণ বলিয়া থাকেন—

“ন কিঞ্চিদেকমেকস্মাৎ সামগ্র্যাঃ সর্বসম্ভবঃ” ।

অর্থাৎ কোন একটি বস্তু একটি মাত্র কারণ হইতে উৎপন্ন হয় না, সামগ্রী অর্থাৎ কারণসমষ্টি হইতেই সকল বস্তুর উৎপত্তি হয়, এবং এই যে কারণসকলের একত্র মিলন, তাহা কারণসকলের বিভাসভেদ অর্থাৎ বাবস্থাবিশেষ এবং তাহার প্রয়োজন কি, তাহা যিনি জানেন—এইরূপ কোন চেতন হইতেই হইয়া থাকে দেখা যায়, অতএব অচেতন হইতে হইতে পারে না । এহজ্ঞা ভাষ্যকার—“ভবেৎ উপপন্নঃ সজ্জাতঃ” ইত্যাদি গ্রন্থ বলিয়াছেন । ইতরেতরপ্রত্যয়হেপি ইহার অর্থ—পরস্পর পরস্পরের কারণ হইলেও ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

নমু অবিস্তাদিভিঃ অর্থাৎ আক্ষিপ্যতে সজ্জাত ইত্যুক্তম্ । অত্র উচ্যতে—যদি তাবৎ অয়ম্ অতিপ্রায়ঃ—অবিস্তাদয়ঃ সজ্জাতম্ অন্তরেণ আত্মানম্ অলভমানা অপেক্ষন্তে সজ্জাতম্ ইতি, ততঃ তস্তা সংজাতস্তা নিমিত্তং নক্তব্যম্ । তচ্চ নিত্যেষু অপি অণুষু অভ্যুপগম্যমানেষু আশ্রয়াশ্রয়িত্বভেদে^{১২} চ ভোক্তৃষু সৎসু ন সম্ভবতি ইত্যুক্তং বৈশেষিকপরীক্ষায়াম্ । কিম্ অজ পুনঃ কণিকেষু অপি অণুষু ভোক্তৃহিতেষু আশ্রয়াশ্রয়িশূন্তেষু বা অভ্যুপগম্যমানেষু সম্ভবেৎ ।

* “অক্ষুরোপজননোপযোগিবীজকণাঃ” হলে মুদ্রিত পুস্তকে “অক্ষুরোপজননোপযোগিবীজসম্ভাবনিকর্তৃকো বীজকণাঃ” এইরূপ পাঠ আছে ।

(সৰ্ব্বান্তিৎবাদিবৌদ্ধমততণ্ডনম্ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিত্তি চেম্মোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ১৯]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

অথ অয়ম্ অভিপ্রায়ঃ অবিজ্ঞাদয় এব সংঘাতস্ত নিমিত্তম্ ইতি, কথং তমেব আশ্রিত্য
আজ্ঞানং লভমানাঃ ভাস্তেব নিমিত্তং সূত্র্যঃ ।

ভাষ্যানুবাদ ।

যদি বল—অবিজ্ঞাদি প্রয়োজনবশতঃ সংঘাতকে আক্ষেপ করে—ইহা পূর্বেই বলিয়াছি । এ বিষয়ে
বক্তব্য এই যে, যদি তোমার এই অভিপ্রায় হয় যে, অবিজ্ঞাদি সংঘাতবাতীত আত্মলাভ করে না অর্থাৎ
হইতে পারে না বলিয়া সংঘাতকে অপেক্ষা করে, তাহা হইলে সেই সংঘাতের নিমিত্ত কি—তাহা বলিতে
হইবে । কিন্তু তাহা নিত্য অণুসকল স্বীকার করিলেও এবং আশ্রয়াশ্রয়িত্ব ভোক্তা থাকিলেও অর্থাৎ
অদৃষ্টের আশ্রয়স্বরূপ ভোক্তা অর্থাৎ আত্মা থাকিলেও সম্ভব হয় না, ইহা বৈশেষিকমতপরীক্ষায় বলিয়াছি ।
আর ভোক্তা জীবরহিত আশ্রয়াশ্রয়িশূন্য অর্থাৎ উপকাযা ও উপকারকত্ববিহীন ক্ষণিক অণু স্বীকার করিলে
তাহা কি করিয়া সম্ভব হইবে ?

আর যদি এই অভিপ্রায় হয় যে, অবিজ্ঞাই সম্ভাতের নিমিত্ত অর্থাৎ কারণ, তাহা হইলে সেই অবিজ্ঞাদি,
সংঘাতকেই অবলম্বন করিয়া আত্মলাভ করিয়া অর্থাৎ উৎপন্ন হইয়া কি করিয়া তাহারই অর্থাৎ সেই অবিজ্ঞারই
নিমিত্ত হইবে ?

সমন্বী ।

উক্তম্ অভিসন্ধিম্ অবিদ্বান্ পরিচোদয়তি—“ননু অবিজ্ঞাদিভিঃ অর্থাৎ আক্ষিপ্যতে” ইতি ।
পরিহরতি—“অত্র উচ্যতে । যদি তাবদি”তি । কিম্ আক্ষেপঃ উৎপাদনম্, ‘আহো জ্ঞাপনম্ ?
তত্র ন তাবৎ কারণম্ অজ্ঞানানুপপত্তমানং কার্যম্ উৎপাদয়তি, কিন্তু অসামর্থ্যেন । তস্মাৎ
জ্ঞাপনং বক্তব্যম্ । তথাচ জ্ঞাপিতস্য অজ্ঞাৎ উৎপাদকং বক্তব্যম্, তচ্চ স্থিরপক্ষেহপি সত্যপি চ
ভোক্তুরি অধিষ্ঠাতারং চেতনম্ অস্তুরেণ ন সম্ভবতি, কিম্ অঙ্গ পুনঃ ক্ষণিকেষু ভাবেষু ?
ভোক্তুঃ ভোগেনাপি কদাচিৎ আক্ষিপ্যতে সম্ভাতঃ, স তু ভোক্তাপি নাস্তি ইতি দুরোৎসারিতং
দর্শয়তি—“ভোক্তুরহিতেষু” ইতি । অপিচ বহবঃ উপকার্যোপকারকভাবেন স্থিতাঃ কার্য্য
জনয়ন্তি । ন চ ক্ষণিকপক্ষে উপকার্যোপকারকতাবঃ অস্তি, ‘ভাবস্ত উপকারানাম্পদত্বাৎ ।
ক্ষণস্ত অভেত্ত্বাৎ অনুপকৃতোপকৃতবাসম্ভবাৎ । কালভেদেন বা তদুপপত্তৌ ক্ষণিকত্বাঘাতাৎ ।
তদিদম্ আহ—“আশ্রয়াশ্রয়িশূন্যেষু চ” ইতি ।

“অথ অয়মভিপ্রায়ঃ” ইতি । যদা হি প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো ভবেৎ, তদা
চেতনঃ অধিষ্ঠাতা অপেক্ষেতাপি, ন তু প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ, অপিতু হেতুপনিবন্ধনঃ । তথাচ
কৃতম্ অধিষ্ঠাত্রী । হেতুঃ স্বভাবতঃ এব কার্য্যসম্ভাতঃ করিষ্যতি কেবলঃ ইতি ভাবঃ । অস্ত
তাবৎ যথা কেবলাৎ হেতোঃ কার্য্যং ন উপজায়তে ইতি, অজ্ঞানোপপ্রসঙ্গঃ অস্মিন পক্ষে
ইত্যশয়বান্ আহ—“কথং তমেব” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ন অসংহতানা সামগ্রীহঃ, সংহতানা চ ন তব ইত্যুক্তম্ অভিসন্ধিম্ অবিদ্বান্ ইত্যর্থঃ । অবিজ্ঞাভিঃ কারণসম্ভাতস্ত য আক্ষেপঃ স
উৎপাদঃ উক্ত জ্ঞাপনম্ ? নাহি ইত্যাহ—“তত্র”তি । যৎ কার্য্যং তৎ অজ্ঞানানুপপত্তমানং সং কারণং নোৎপাদয়তি, অজ্ঞানানুপপত্তমান-
দশারাং তস্ত অসম্ভাৎ, কিন্তু যদি জনকঃ, তর্হি অসামর্থ্যেন, সামর্থ্যাৎ চ অবিজ্ঞানান্ত নাস্তি ইত্যর্থঃ । ন কেবলঃ সংঘাতানুপপত্তিঃ, কিন্তু
সংহতানাঃ য ইতরেতরম্ উপকারঃ নোহপি ন ইত্যাহ—“অপি চে”তি । ভাবস্ত অজ্ঞানোপকারস্য চ কিম্ একক্ষণবর্তিত্বম্, উক্ত জ্ঞাতে ভাবে
উৎপাদনং উপকারঃ । নাহি ইত্যাহ—“ভাবস্যো”তি । যো হি একস্মিন ক্ষণে উপকারাভাবাৎ হেতুত্বম্ অনন্বয়ানঃ সপাশ্বরে তৎকৃতম্
উপকারম্ আনাত্ত হেতুত্বং ভগ্নতঃ, তস্যা স উপকারঃ অজ্ঞাতঃ ইতি জ্ঞায়তে । অপরাধা স তস্যা স্বভাবঃ কিং ন স্যাৎ ? তব তু মতে
পদার্থক্ষণস্য অভেত্ত্বাৎ বস্তুন উপকৃতবাসম্ভবতঃ ন সম্ভবতঃ, অতন্ম ভাবস্য উপকারানাম্পদত্বম্ । তথাচ ন উপকার্যোপকারকতাবঃ
ইত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ঃ প্রত্যাহ—“কালভেদেন বা” ইতি । ক্ষণিকত্বাঘাতাৎ কালভেদেনাপি ন উপকার্যোপকারকতাব ইতি অধস্তনেন
অধরঃ । ভাষ্যে “আশ্রয়িত্বতঃ” ইত্যেতৎ অণুনিবেশণম্ । চকারকত্ব ভোক্তৃষু সংযু ইত্যুপরি সম্বন্ধনীয়ঃ । আশ্রয়াশ্রয়িশূন্যেষু ইত্যুক্ত
চ ভাবপ্রাধান্যম্ আশ্রয়াশ্রয়িশূন্যেষু ইত্যর্থঃ । “আশ্রয়াশ্রয়িত্বতঃ” ইতি তু পাঠে ভোক্তৃবিশেষণম্ । আশ্রয়স্ত অদৃষ্টমিতি । উক্তম্
অভিসন্ধিম্ অবিদ্বান্ ইতি বহুতঃ তদ্বিশদয়তি—“অত্র তাবদি”তি ।

(সৰ্ব্বাণ্ডিত্ববাদিবোধোদ্ধমতঃপুনঃ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিমাভিনিমিত্তত্বাৎ । ১৯

ভাস্তর অণুবাদ ।

পূৰ্বোক্ত অভিপ্রায় না জানিয়া শঙ্কা করিতেছেন—ননু অবিদ্যাভিঃ অর্থাৎ আক্ষিপ্যতে ইত্যাদি। অত্র উচ্যতে এই গ্রন্থে তাহার পরিহার করিতেছেন। যদি তানৎ এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এইরূপ—আক্ষেপণের অর্থ কি উৎপাদন অথবা জ্ঞাপন? তদ্ব্যপেক্ষ উৎপাদনপক্ষ সন্দেহ নহে। যেহেতু কার্য্য অগ্ৰথায়ুপগম্যমান হইয়া অর্থাৎ কারণের অভাবে কার্য্য অন্তঃপন্ন হয় বলিয়া। কার্য্য কারণের উৎপাদক হয়—ইহা বলা যায় না। যেহেতু কার্য্য কারণব্যতিরেকে উৎপন্ন হইবে না। আর যদি কার্য্য কারণের জনক হয়, বলা হয়, তাহা হইলে কার্য্য নিম্নসামর্থ্যদ্বারা কারণের জনক হইবে। কিন্তু অবিজ্ঞানানের সামর্থ্য কোথায়? অতএব কার্য্য কারণের উৎপাদক হয় না। অতএব আক্ষেপণের অর্থ জ্ঞাপন বলিতে হইবে। আর তাহা হইলে জ্ঞাপিতবস্তুর উৎপাদক অত্র কিছু বলিতে হইবে। তাহা কিছু স্থিরপক্ষেণে অর্থাৎ বাহ্যারা নিত্য পরমাণু স্বীকার করেন, সেই নৈশৈশিকমতেও ভোক্তা থাকিলেও অসিদ্ধান্ত। চেতনবাহিত্য সম্ভব হয় না, ক্ষণিকভাবসকলে অর্থাৎ ক্ষণিক। আর কি করিয়া সম্ভব হইবে? ভোক্তার ভোগবশতঃ সজ্জাতের আক্ষেপ অর্থাৎ কল্পনা করা যাউতে পারিত, কিন্তু সে ভোক্তাও নাই। অতএব তাহা দূরে পরাহিত হইয়াছে—ইচ্ছা ইচ্ছাক্তরহিতেনু এই গ্রন্থে দেখা হইতেছেন। আরও বহুপদার্থ উপকাষা উপকারকভাবে স্থিত হইয়া অর্থাৎ কেহ উপকৃত হয়, এবং কেহ উপকারক হয়, অর্থাৎ উপকার করে, এইরূপ ভাবে থাকিয়া কার্য্য উৎপাদন করে। (যেমন মুক্তিকাদি উপকৃত হয় এবং কুণ্ডকার ও দণ্ডচকাদি তাহার উপকার করে, এইরূপে খট শরীরপ্রভৃতি কার্য্য উৎপন্ন হয়)। কিন্তু ক্ষণিকপক্ষে উপকাষা-উপকারকভাব হয় না; কারণ, কোন বস্তুই উপকারের বিষয় হয় না। যেহেতু ক্ষণকে ভেদ করা যায় না বলিয়া অল্পপকার এবং উপকার সম্ভব হয় না। আর যদি কালভেদে তাহার অর্থাৎ উপকাষা-উপকারকভাবের উপপত্তি করা হয়, তাহা হইলে ক্ষণিকত্বের ব্যাঘাত হয়। এইজগৎ আশ্রয়াশ্রয়িশূন্যেনু এই গ্রন্থ বলিতেছেন।

অথ অয়ম্ অভিপ্রায় এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই—যখন প্রত্যয়োপনিবন্ধন অর্থাৎ বহুপদার্থের মিলনবশতঃ প্রাণীভাসমুৎপাদ হইবে অর্থাৎ কার্য্যোৎপত্তি হইবে, তখন তাহার অসিদ্ধান্ত অর্থাৎ কর্তা চেতনের অপেক্ষা হইলেও হইতেও পারে, কিন্তু কার্য্যপদার্থ প্রত্যয়োপনিবন্ধন নহে, কিন্তু হেতুপনিবন্ধন হয়, অর্থাৎ এক একটা কারণ হইতে উৎপন্ন হয়। আর তাহা হইলে অসিদ্ধান্ত অর্থাৎ কর্তার আবশ্যক নাই। কেবল হেতুই অর্থাৎ একাকী হেতুই অভাববশতই কার্য্যসংঘাত সম্ভব করিবে। আচ্ছা, কেবল হেতু হইতে যে কার্য্য উৎপন্ন হয় না, ইহা এখন থাক। এই পক্ষে অর্থাৎ অনেক কারণ হইতে কার্য্য উৎপন্ন হয়, এই মতে অগ্নোচ্চাশ্রয় প্রসঙ্গ হইয়া পড়ে, এই অভিপ্রায়ে কথন তমেন এই গ্রন্থ বলিতেছেন।

শাক্তরচয়ঃ ।

অথ মন্যাসে সজ্জাতা এল অনাদৌ স মারে সম্ভবত্ব অনুবর্ত্তন্তে, তদাশ্রয়াশ্চ অবিদ্যাদয় ইতি, তদাপি সংঘাতাৎ সজ্জাতাস্তরম্ উৎপদ্যমানং নিয়মেন বা মনুষ্যমেন উৎপদ্যেত, অনিয়মেন বা মনুষ্যং নিমনুষ্যং বা উৎপদ্যেত। নিয়মাত্ম্যুপগমে মনুষ্যপুংগলস্ত দেবতীর্য্যগ্-যোনিনারকপ্রাপ্ত্যভাবঃ প্রাপ্তুয়াৎ। অনিয়মাত্ম্যুপগমেহপি মনুষ্যপুংগলঃ কদাচিৎ ক্ষণেন হস্তী ভূষা দেবো বা পুনর্মন্মুয়ো বা ভবেৎ ইতি প্রাপ্তুয়াৎ। ভয়মপি অভ্যুপগমবিরুদ্ধম্।

অপিচ যন্তোগার্থঃ সজ্জাতঃ স্মাৎ স নাস্তি স্থিরো ভোক্তা ইতি তব অভ্যুপগমঃ। ততশ্চ ভোগঃ ভোগার্থ এব স নান্যেন প্রার্থনীয়ঃ। তথা মোক্ষঃ মোক্ষার্থ এব ইতি যুমক্ষুণা নান্যেন ভবিতব্যম্। অন্মেন চেৎ প্রার্থেত উভয়ঃ, ভোগমোক্ষকানাবদ্বায়িনা তেন ভবিতব্যম্। অবদ্বায়িত্বে ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমনিরোধঃ। তস্মাৎ ইতরেতরোৎপত্তিমাভিনিমিত্তত্বম্ অবিদ্যা-দীনাং যদি ভবেৎ ভবতু নাম, ন তু সংঘাতঃ দিম্যেৎ। ভোক্তৃত্বাৎ ইত্যভিপ্রায়ঃ । ১৯

ভাস্তরবাদ ।

আর যদি মনে কর, সজ্জাতসকল অনাদি সংসারে প্রবাহরূপে চলিয়া আসিতেছে, এবং তাহাকে আশ্রয় করিয়া অবিজ্ঞাদি থাকে, তাহা হইলেও সজ্জাত হইতে অত্র সজ্জাত উৎপন্ন হইলে তাহা নিষমিত্তভাবে

(সৰ্বস্বান্তিবাদিবোদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[ইতরেতরপ্রত্যয়ত্বাদিতি চেম্মোৎপত্তিসমাত্রনিমিত্তত্বাৎ ১১৯]

ভাষ্যমুবাদ ।

সমান সজ্জাত উৎপন্ন হইবে, অথবা অনিয়মিতভাবে সমান বা অসমান সজ্জাত উৎপন্ন হইবে। নিয়ম স্বীকার করিলে মনুষ্যপুংগল অর্থাৎ মনুষ্যদেহের দেবশরীর পশুশরীর ও নরক প্রাপ্তি হইতে পারে না। আর নিয়ম না স্বীকার করিলেও মনুষ্যদেহ কখনও ক্ষণকালের মধ্যে হস্তী হইয়া দেবতা অথবা মনুষ্য হইবে। এই দুইটিই আপনারা যাহা স্বীকার করেন, তাহার বিরুদ্ধ।

আরও যাহার ভোগের জন্ত সংজ্ঞাত হইবে, সেই স্থায়ী ভোক্তা (জীব) নাই—এইটিই তোমার মত। তাহা হইলে ভোগের জন্তই ভোগ হইবে, তাহা অপরের প্রার্থনীয় হইবে না। তদ্রূপ মোক্ষ মোক্ষের জন্তই হইবে, অত্বেহ মুক্ষ হইবে না। আর যদি অত্বেহ ভোগ ও মোক্ষ এই উভয় প্রার্থনা করে, তাহা হইলে সে ব্যক্তির ভোগ ও মোক্ষকাল পর্যন্ত স্থায়ী হওয়া উচিত। যদি স্থায়ী হয়, তাহা হইলে ক্ষণিকত্ব স্বীকার করা বিরুদ্ধ হয়। অত্বেহ অবিজ্ঞাদি যদি কেবল পরস্পর পরস্পরের উৎপত্তির হেতু হয়, তবে তাহা না হয় হউক, কিন্তু তাহা হইলেও সংঘাত সিদ্ধ হইবে না। কারণ, ভোক্তা কেহ নাই, ইহাই অভিপ্রায়। ১১৯

ভামতী।

সম্প্রতি প্রত্যয়োপনিবন্ধনং প্রতীত্যসমুৎপাদন্ আস্থায় চোদয়তি—“অথ মনুসে সজ্জাতা এব” ইতি। অস্তিরা অপি হি ভাণাঃ সদা সংহতা এব উদয়ন্তে ব্যয়ন্তে চ, ন পুনঃ ইতস্ততঃ অবস্থিতাঃ কেনচিৎ পুঞ্জীক্ৰিয়ন্তে। তথাচ কৃতন্ অত্র সংহত্বা চেতেনেন ইতি ভাবঃ। “অনাদৌ” ইতি পরস্পরাশ্রয়ং নিবর্তয়তি। তদেতৎ বিকল্পা দুষয়তি—“তদাপি সংঘাতাৎ” ইতি। স খলু সংঘাতসমুৎপত্তিবর্তী ধর্মাধর্মাত্মনঃ সংস্কারসন্তানঃ যথাযথঃ সুখদুঃখে জনয়ন্ আগন্তুকঃ কক্ষন অনাসাত্ত্ব স্বতএব জনয়েৎ আসাদ্য বা। অনাসাদ্য জননে সदैব সুখদুঃখে জনয়েৎ, সমর্থস্ত অনপেক্ষস্ত ক্ষেপাযোগাৎ। আসাদ্য জননে তদাসাদনকারণং প্রেক্ষাবান্ অভূপেয়ঃ। তথাচ ন প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ প্রতীত্যসমুৎপাদঃ। তস্যাং অনেন আগন্তুকানপেক্ষস্ত সংঘাতসমুৎপাদনশ্চৈব সদৃশজননে বিসদৃশজননে বা স্বভাবঃ আশ্চর্য্যঃ, তথাচ ভাষ্যোক্তং দূষণম্ ইতি।

“অপিচ যদভোগার্থং সংঘাতঃ স্তাৎ” ইতি। অপ্রাপ্তভোগো হি ভোগার্থী ভোগম্ আপ্তু-কামঃ তৎসাধনে প্রবর্ততে ইতি প্রত্যয়সিদ্ধিঃ। সেয়ং প্রবর্তিঃ ভোগাৎ অগ্ৰস্মিন্ স্থিরে ভোক্তরি ভোগতৎসাধনসময়ব্যাপিনি কল্পাতে ন অস্থিরে। ন চ ভোগাৎ অনগ্ৰস্মিন্। ন হি ভোগঃ ভোগায় কল্পাতে, নাপি অগ্ৰঃ ভোগায় অগ্ৰস্ত, এবং মোক্ষেহপি দৃষ্টবান্। তত্র বৃত্তক্ষুমুক্ষু চেৎ স্থিরো আস্থীয়েয়াতঃ, তদা অভূপেতহানম্। অশ্বেষো বা অপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ। “ন তু সজ্জাতঃ সিধ্যেৎ ভোক্তৃভাণাৎ” ইতি। ভোক্তৃভাবেন প্রবৃত্তাত্মপপাত্তেঃ কত্র ভাবঃ। ততঃ কর্ম্মভাণাৎ সজ্জাতাসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ। ১১৯

বেদান্তকল্পতরু।

অদৃষ্টে সংঘাতোৎপত্তিবাবস্থাসিদ্ধে ভোক্তৃত্বদূষণায়ুপপত্তিম্ আশঙ্ক্য আহ “স খলু” ইতি। ভোক্তৃঃ ভোগাৎ অন্তর্ভুক্তো হেতুঃ আহ “অপ্রাপ্তভোগো হি” ইতি। ভোক্তৃঃ স্থিরতায়ৈ হেতুঃ “ভোগার্থী” ইতি। অধিদশায়ঃ ভোগদশায়ঃ চ অন্তর্ভুক্তো হেতুঃ ইত্যর্থঃ। অন্য বিবরণঃ—“ভোগমাপ্তুকাম” ইতি। ইতরথা হি ভোগন্ত অসৌ অর্থাৎ ইতি ভ্রমঃ স্যাৎ ইতি। অন্ত্য ভোগায় অজ্ঞো ন কল্পতে ইত্যর্থঃ। নতু সংঘাতাসিদ্ধৌ কত্র ভাবো বাচ্যঃ, ন ভোক্তৃভাবঃ কর্তৃঃ হি হেতুত্বা, তত্রাহ—“ভোক্তৃভাবেন” ইতি। ১১৯

ভামতীর অনুবাদ।

সম্প্রতি প্রত্যয়োপনিবন্ধনং অর্থাৎ বহুকারণের সম্বন্ধবশতঃ যে প্রতীত্যসমুৎপাদ অর্থাৎ কার্যের উৎপত্তি হয়, তাহাকে অবলম্বন করিয়া অথ মনুসে সংঘাতা এব এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন। ইহার তাৎপর্য্য এই যে, ভাব অর্থাৎ বস্তুসকল অস্থির অর্থাৎ ক্ষণিক হইলেও সর্বদা সংহত অর্থাৎ মিলিত হইয়াই উৎপন্ন হয় ও বিনষ্ট হয়, কিন্তু তাহার যে নানাদিকে বিকল্প থাকে কোন ব্যক্তি তাহাদিগকে পুঞ্জীকৃত করে, তাহা নহে; আর তাহা হইলে তাহাদের মিলনকারী কোন চেতনের আবশ্যকতা নাই। অনাদৌ এই শব্দটি অগ্ৰোক্তাশ্রয়দোষ বারণ করিতেছে। তদাপি সংঘাতাৎ এই গ্রন্থদ্বারা সেই এই মতকে বিকল্প করিয়া দোষ দিতেছেন। সংঘাত-সমুৎপত্তিবর্তী অর্থাৎ সংঘাতদ্বারার অন্তর্গত ধর্ম ও অধর্ম নামক

(সৰ্বস্বান্তিৰবাদিবোধনমতঃ)

উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ ১২০ *

ভাস্তরবাদ ।

সংস্কারধারা যথাযথভাবে হুঃখ ও দুঃখকে উৎপাদন করিতে গিয়া আগন্তুক কাহাকেও অবলম্বন না করিয়া স্বয়ংই উৎপাদন করিবে, অথবা অবলম্বন করিয়া উৎপাদন করিবে। যদি কাহাকেও অবলম্বন না করিয়াই হুঃখদুঃখ উৎপাদন করে, তাহা হইলে সৰ্বদাই হুঃখদুঃখ উৎপাদন করিবে, যে সমর্থ ও তনুপেক্ষ অর্থাৎ অপর কাহারও অপেক্ষা করে না, তাহার ক্ষেপ অর্থাৎ বিলম্ব হওয়া উচিত নহে। আর যদি অপরকে অবলম্বন করিয়া হুঃখদুঃখ উৎপাদন করে, তাহা হইলে সেই আসাদনের অর্থাৎ অবলম্বনের কারণরূপ কোনও প্রেক্ষাবান্ অর্থাৎ চেতন স্বীকার করিতে হইবে। আর তাহা হইলে প্রত্যয়োপনিবন্ধনবশতঃ প্রতীত্যসমুৎপাদ হইল না। অতএব আগন্তুকানপেক্ষ অর্থাৎ যে আগন্তুককে অপেক্ষা করে না, এইরূপ সজ্ঞাতদ্বারার সদৃশ অর্থাৎ সমানাকার বস্তুর উৎপত্তিকে অথবা নিসদৃশ অর্থাৎ অসমানাকারবস্তুর উৎপত্তিকে স্বভাব বলিয়াই ইনি স্বীকার করিবেন। আর তাহা হইলে ভাষ্যের যে দোষ দেওয়া হইয়াছে, সেই দোষই হইল।

অপি চ যদ্ ভোগার্থঃ সংঘাতঃ স্মাৎ এই গ্রন্থের তাৎপর্য এই যে—যে ভোগ পায় নাই অথচ ভোগের অপেক্ষা করে, সে ব্যক্তি ভোগ পাইতে ইচ্ছা করিয়া তাহার উপায়ে প্রবৃত্ত হয়, ইহা প্রত্যাশাসিক্ অর্থাৎ প্রত্যেক ব্যক্তিরই সম্ভববিস্তার। সেই এই প্রবৃত্তি ভোগ ও তাহার সাধনের সময়ে বর্তমান ভোগভিন্ন কোন স্থায়ী ভোক্তাতে কল্পনা করা হয়, ক্ষণিক কোন বস্তুতে নহে। আর ভোগের সহিত অভিন্ন ব্যক্তিতেও নহে; কারণ, ভোগের জ্ঞাত ভোগ হয় না এবং অজ্ঞের ভোগে অজ্ঞ ব্যক্তিও সমর্থ হয় না। এইরূপ মোক্ষস্থলেও দেখিতে হইবে। সেস্থলে যদি বুদ্ধক্ষ অর্থাৎ ভোগেচ্ছা ও মুমুক্ষু মোক্ষেচ্ছা কোন স্থির বস্তু স্বীকার কর, তাহা হইলে অভ্যুপেতহানি হয়, অর্থাৎ সকল বস্তুকে যে তোমরা ক্ষণিক বলিয়া স্বীকার কর, তাহা পরিত্যাগ করা হয়। আর যদি, ক্ষণিক স্বীকার কর, তাহা হইলে প্রবৃত্তি হইতে পারে না, (ইহার কারণ 'সেই এই প্রবৃত্তি' এই গ্রন্থে বলা হইয়াছে)। ন তু সংঘাতঃ সিদ্যেৎ ভোক্তৃভাবাৎ এই গ্রন্থের তাৎপর্য—ভোক্তার অভাববশতঃ প্রবৃত্তি না হওয়ায় কর্তার অভাব হইবে। অতএব কর্ম্য না হওয়ায় সংঘাত সিদ্ধ হইবে না ১২০

শাস্তবতাসম্ ।

উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ ১২০

উক্তম্ এতৎ অনিদ্ধ্যাদীনাম্ উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ ন সজ্ঞাতসিদ্ধিঃ অস্তি ইতি । তদপি তু উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বঃ ন সম্ভবতি ইতি ইদম্ ইদানীম্ উপপাদ্যতে । ক্ষণভঙ্গবাদিনঃ অয়ম্ অভ্যুপগমঃ—উত্তরস্মিন্ ক্ষণে উপপদ্যমানে পূর্বক্ষণে নিরুদ্ধ্যতে ইতি । ন চ এবম্ অভ্যুপগচ্ছতা পূর্বোত্তরয়োঃ ক্ষণয়োঃ হেতুফলভাবঃ শক্যতে সম্পাদয়িতুম্ । নিরুদ্ধ্যমানস্ত নিরুদ্ধ্যস্ত বা পূর্বক্ষণস্ত অভাবগ্রস্তত্বাৎ উত্তরক্ষণহেতুত্বানুপপত্তেঃ । অথ ভাবিত্বতঃ পরি- নিম্পন্নাবস্থঃ পূর্বক্ষণঃ উত্তরক্ষণস্ত হেতুঃ, ইতি অভিপ্রায়ঃ, তথাপি ন উপপদ্যতে, ভাবিত্বতঃ পুনর্ব্যাপারকল্পনায়াং ক্ষণান্তরসম্বন্ধপ্রসঙ্গাৎ । অথ ভাব এব অন্ত্য ব্যাপারঃ ইতি অভিপ্রায়ঃ, তথাপি নৈব উপপদ্যতে, হেতুসভাবানুপপত্তস্ত ফলস্ত উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ । স্বভাবোপরাগা- ভ্যুপগমে চ হেতুসভাবস্ত ফলকালাবস্থায়িত্বে সতি ক্ষণভঙ্গাভ্যুপগমত্যাগপ্রসঙ্গঃ, বিনৈব বা স্বভাবোপরাগেণ হেতুফলভাবম্ অভ্যুপগচ্ছতঃ সর্বত্র তৎপ্রাপ্তেঃ অতিপ্রসঙ্গঃ ।

ভাস্তরবাদ ।

সূত্রার্থ—উত্তরোৎপাদে চ আর উত্তরের উৎপাদে অর্থাৎ কার্যক্ষণের উৎপত্তি হইলে পূর্বস্ত পূর্বের অর্থাৎ কারণক্ষণের নিরোধাৎ নিরোধ হয় বলিয়া অবিজ্ঞাদি এক একটা পদার্থ সংস্কারাদি উত্তরোত্তর পদার্থের হেতু হইতে পারে না; কারণ, দেখা যায় পটাদিকার্যে তত্ত্বপ্রভৃতি কারণ বর্তমান থাকে ।

ভাস্তরার্থ—পূর্ব হস্তে ইহা বলা হইয়াছে যে, অবিজ্ঞাদি কেবল উৎপত্তির প্রতি হেতু হয় বলিয়া সজ্ঞাত সিদ্ধ হয় না। কিন্তু সেই উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বও হইতে পারে না, অর্থাৎ কেবল উৎপত্তির হেতুও

* এখানে কোন প্রমাণপদ নাই এবং "চ"কার থাকায়, ইহা আরও অধিকরণের অঙ্গ হইল।

(সৰ্বস্বান্তিবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্বনিরোধো ১২০]

ভাষ্যানুবাদ ।

হইতে পারে না, ইহাই এক্ষণে দেখান হইতেছে। ক্ষণভঙ্গবাদিগণ অর্থাৎ ক্ষণিকবাদী বৌদ্ধগণ ইহা স্বীকার করেন যে, উত্তরক্ষণ উৎপত্তমান হইলে অর্থাৎ পরবর্ত্তী বস্তু যখন উৎপন্ন হয়, তখন পূর্বক্ষণ অর্থাৎ পূর্ববর্ত্তী বস্তু নিকৃষ্ট হয়, অর্থাৎ নষ্ট হয়। যিনি এইরূপ স্বীকার করেন, তিনি পূর্বক্ষণ ও উত্তরক্ষণের হেতুফলভাব অর্থাৎ কাৰ্য্যকারণভাব সম্পাদন করিতে পারেন না। কারণ, নিকৃষ্টমান যাহা কাৰ্য্যোৎপত্তির অব্যবহিত পূর্বক্ষণে নষ্ট হইয়াছে) এবং নিকৃষ্ট (যাহা বহু পূর্বে বিনষ্ট হইয়াছে—এইরূপ) পূর্বক্ষণ অভাবগ্ৰস্ত বলিয়া উত্তরক্ষণের হেতু হইতে পারে না। আর যদি এইরূপ অভিপ্রায় হয় যে, ভাবভূত অর্থাৎ সংস্করণ পরিণিপ্পন্নবস্তু, অর্থাৎ যাহা এইমাত্র উৎপন্ন হইয়াছে—এইরূপ পূর্বক্ষণটা উত্তরক্ষণের হেতু, তাহা হইলেও সঙ্গত হয় না; কারণ, ভাবভূত পদার্থের যদি ব্যাপার কল্পনা কর, তাহা হইলে ক্ষণাত্মকের সহিত সম্বন্ধ হইয়া পড়ে। আর যদি ভাবই তাহার ব্যাপার, ইহাই অভিপ্রায় হয়, তাহা হইলেও সঙ্গত হয় না; কারণ, হেতুস্বভাবাত্মপরক ফলের, অর্থাৎ উপাদানকারকের সহিত তাদাত্ম্যাবিহীন কাৰ্য্যের উৎপত্তি হইতে পারে না। আর যদি স্বভাবের উপরাগ স্বীকার কর অর্থাৎ কারণ ধর্ম্মের অন্তর্গতি স্বীকার কর, তাহা হইলে হেতুস্বভাব অর্থাৎ কারণের স্বভাব ফলকালান্বয়ী হইলে অর্থাৎ কাৰ্য্যকালপরিণাম স্বায়ী হইলে, ক্ষণিকমত ভ্রাতার আপত্তি হইবে। আর কারণস্বভাবের উপরাগ ব্যতীত অর্থাৎ সম্বন্ধবাহিত কাৰ্য্যকারণভাব স্বীকার করিলে তাহার মতে সম্বন্ধস্থানেই তাহা পাওয়া যায় বলিয়া অতিব্যাপ্তি হইবে, অর্থাৎ সকল বস্তু হইতেই সকল বস্তুর উৎপত্তি হইতে পারে।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

অপি চ উৎপাদনিরোধো নাম বস্তুনঃ^১ স্বরূপমেব না স্মাতাম্, ^২অবস্থাস্তরং বা^৩ বস্তুস্তর-
মেব না? সৰ্বথাপি নোপপদ্যতে। যদি তানং বস্তুনঃ স্বরূপমেব উৎপাদনিরোধো স্মাতাম্
ততঃ বস্তুশব্দঃ উৎপাদনিরোধশব্দৌ চ পর্যায়াঃ প্রাপ্নুয়ুঃ। অথ অস্তি কশ্চিৎ নিষেধ ইতি
মন্তেত, উৎপাদনিরোধশব্দাত্ম্যং মদ্যনন্তিনো বস্তুনঃ আদ্যস্তাত্ম্যে অবস্থে অভিলপ্যেতে
ইতি, এষমপি আদ্যস্তমদ্যক্ষণত্রয়নাম্বন্ধিহাং বস্তুনঃ ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমহানিঃ। অথ অত্যন্ত-
ব্যতিরিক্তৌ এব উৎপাদনিরোধৌ বস্তুনঃ স্মাতাম্ অশ্বমহিসদং, ততঃ বস্তু উৎপাদ-
নিরোধাত্ম্যম্ অসংসৃষ্টম্ ইতি বস্তুনঃ শাস্ত্রভ্রমপ্রসঙ্গঃ। যদি চ দর্শনাদর্শনো বস্তুনঃ উৎপাদ-
নিরোধো স্মাতাম্, এষমপি দ্রষ্টৃধর্ম্মৌ ভৌ ন বস্তুধর্ম্মৌ ইতি বস্তুনঃ শাস্ত্রভ্রমপ্রসঙ্গঃ এব।
তস্মাদপি অসঙ্গতং মৌগতং মতম্ ১২০।

ভাষ্যানুবাদ ।

আরও উৎপত্তি ও নিরোধশব্দের অর্থ—বস্তুর স্বরূপই হইবে; অথবা অবস্থাস্তর হইবে? অথবা অণুবস্তু হইবে? কোনপ্রকারই সঙ্গত হয় না। যদি উৎপাদ ও নিরোধশব্দের অর্থ—বস্তুর স্বরূপই হয়, তাহা হইলে বস্তুশব্দ এবং উৎপাদ ও নিরোধশব্দ পর্যায শব্দ অর্থাৎ একার্থবাচক হইয়া পড়িবে। আর যদি কিছু বিশেষ আছে—ইহা মনে কর, তাহা হইলে উৎপত্তি ও নিরোধশব্দদ্বারা মদ্যবর্ত্তি বস্তুর আদি ও অন্ত অবস্থাকে অভিলপিত করা হয় অর্থাৎ বলা হয়; কিন্তু এইরূপ বলিলেও আদি, অন্ত ও মধ্য এই তিন সময়ের সহিতই সম্বন্ধ থাকায় বস্তুর ক্ষণিকত্ব নষ্ট হয়। আর যদি অশ্ব ও মহিষের মত উৎপত্তি ও বিনাশশব্দ বস্তু হইতে অত্যন্ত ভিন্ন হয়, তাহা হইলে বস্তুটা উৎপত্তি ও নিরোধের সহিত অত্যন্ত সম্বন্ধবিহীন হইল। অতএব বস্তু শাস্ত্রত অর্থাৎ নিত্য হইয়া পড়িল। আর যদি দর্শন ও অদর্শন—বস্তুর উৎপত্তি ও নিরোধ হয়, তাহা হইলেও ভ্রাতারা দুইটি অর্থাৎ দর্শন ও অদর্শন দ্রষ্টার ধর্ম্ম হইল, বস্তুর ধর্ম্ম নহে, অতএব বস্তু শাস্ত্রত অর্থাৎ নিত্য হইয়া পড়িবেই। সেইজন্যও বৌদ্ধমত অসঙ্গত।

ভাস্যম্ ।

পূর্বসূত্রেণ সঙ্গতিম্ অশ্ব আহ—“উক্তমেতদি”তি। হেতুপনিবন্ধনং প্রতীত্যসমুৎপাদম্
অভ্যাপেতা প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো দূষিতঃ। সম্প্রতি হেতুপনিবন্ধনম্ অপি তং
দূষয়তি ইত্যর্থঃ। দূষণমাহ—“ইদম্ ইদানীম্” ইতি। “নিকৃষ্টমানস্তে”তি। ন তাবৎ

(সৰ্বাতিথ্যবাদিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্বনিরোধাৎ । ২০]

ভাসতী ।

বৈশেষিকবৎ নিরোধকারণসান্নিধ্যং নিরুধ্যমানতা স্বীক্ৰিয়তে বৈনাশিকৈঃ অকারণং বিনাশম্ অভ্যুপগচ্ছন্তিঃ, তস্যা অনিষ্টত্বাৎ । তস্যাৎ বিনাশগ্রস্তত্বম্ অচিরনিরুদ্ধত্বং নিরুধ্যমানত্বং বক্তব্যম্ । নিরুদ্ধত্বং চ চিরনিরুদ্ধত্বং বিবক্ষিতং, তথাচ উভয়োরপি অভাবগ্রস্তত্বাৎ হেতুহানুপপত্তিঃ । শব্দতে—“অথ ভাবভূত” ইতি । কারণস্য হি কার্যোৎপাদাৎ প্রাক্কালসত্তা অর্থপতী, ন কার্যকালে, তদা কার্যস্য সিদ্ধত্বেন তৎসিদ্ধার্থায়াঃ সত্তায়া অনুপযোগাৎ ইতি ভাবঃ । তদেতৎ লোকদৃষ্টা দৃশ্যতি—“ভাবভূতস্যে”তি । ভূত্বা ব্যাপৃত্য ভাবাঃ প্রায়েণ হি কার্য্যং কুৰ্বন্তঃ লোকে দৃশ্যন্তে । তথাচ স্থিরত্বম্, ইতরথা তু লোকবিরোধঃ ইতি ।

পুনঃ শব্দতে—“অথ ভাব এব”তি । যথাহঃ—

✓“ভূতির্ধৈয়াং ক্রিয়া সৈব কারকং সৈব চোচ্যতে” । ইতি ।

ভবতু এবং ব্যাপারবত্তা, তথাপি ক্ষণিকস্য ন কারণত্বম্ ইত্যাহ—“তথাপি নৈব উপপত্তাতে” ক্ষণিকস্য কারণভাবঃ । মৃৎসুবর্ণকারণা হি ঘটাদয়শ্চ রূচকাদয়শ্চ মৃৎসুবর্ণাণ্যনঃ অন্তভূয়ন্তে । যদি চ. ন কার্য্যসময়ে কারণং সৎ, কথং তেষাং তদাত্মনা অনুভবঃ । ন চ কারণসাদৃশ্যং কার্য্যস্য ন তু তাদাত্ম্যম্ ইতি বাচ্যম্, অসতি কস্যাচিৰূপস্য অনুগমে সাদৃশ্যস্যাপি অনুপপত্তেঃ । অনুগমে বা তদেব কারণং, তথাচ তস্য কার্য্যতাদাত্ম্যম্ ইতি সিদ্ধম্ অক্ষণিকত্বম্ ইত্যর্থঃ । সৰ্বথা বৈলক্ষণ্যে তু হেতুফলভাবঃ তন্তুঘটাদৌ অপি প্রাপ্ত ইতি অতিপ্রসঙ্গঃ, ইত্যাহ—“বিনৈবে”তি । ন চ তদ্ভাবভাবো নিয়ামকঃ, তস্য একস্মিন্ ক্ষণে অশক্যাগ্রহত্বাৎ । সামান্তস্য চ অকারণত্বম্ । কারণত্বে বা ক্ষণিকত্বহানে: অস্বপেক্ষপাতপ্রসঙ্গাচ্চ ইতি ভাবঃ । অপিচ উৎপাদনিরোধয়োঃ বিকল্পত্রয়েহপি বস্তুনঃ শাস্তত্বপ্রসঙ্গঃ, ইত্যাহ—“অপিচ উৎপাদনিরোধো নাম” ইতি । পর্য্যায়ত্বাপাদনেহপি নিত্যত্বাপাদনং মন্তব্যম্ । “বস্তু উৎপাদনিরোধাত্ম্যম্ অসংসৃষ্টমিতি বস্তুনঃ শাস্তত্বপ্রসঙ্গঃ” । সংসর্গেহপি অসতা সংসর্গানুপপত্তেঃ । সম্বাদ্যুপগমে শাস্তত্বত্বম্ ইত্যপি জ্ঞেয়ম্ । শেষং নিগদব্যাত্ম্যম্ । ২০

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নমু নিরুদ্ধত্ব অন্ত অভাবগ্রস্ততা নিরুধ্যমানত্ব কথম্, অত আহ—“ন তাবদি”তি । যথাহি আরম্ভকতত্ত্বাদিসংযোগস্ত নাশক্ষণে পটাদে: বিস্তৃমানস্তেব বিনশ্তদবস্থা বৈশেষিকৈঃ স্বীকৃত্য, ন তথা বৈনাশিকৈঃ ইত্যর্থঃ । নমু উভয়োঃ বিনাশগ্রস্তত্বই কো ভেদঃ, তত্রাহ—“তদ্বাদি”তি । যৎ বিনাশগ্রস্তত্বং তৎ অচিরনিরুদ্ধত্বরূপং সৎ নিরুধ্যমানত্বং বক্তব্যং, তদেব চিরনিরুদ্ধত্বরূপং সৎ নিরুদ্ধত্বং বিবক্ষিতম্ ইত্যর্থঃ । কার্য্যকালে কারণস্য অসত্ত্বেন পূৰ্বক্ষণসত্ত্বেন হেতুত্বং ভাষ্যাত্মম্ অণুত্বম্, যদাদীনঃ কার্য্যে অবীরমানানাম্ উপাদানত্বোপলভ্যং ইতি, তত্রাহ “কারণস্য হি” ইতি । “প্রায়েণ” ইতি ক্রিয়াজ্ঞানব্যাবৃত্ত্যর্থম্ । এবং পদার্থানাং বা ভূতিঃ উৎপত্তিঃ, সৈব ক্রিয়া কারকম্ ইতি চ উচ্যতে ।) “তদেব কারণমি”তি । সামান্ত্যং হি ভেদবিকল্পাধিষ্ঠানত্বেন কারণম্ ইত্যর্থঃ । নমু সাদৃশ্যসিদ্ধৌ তদ্বলাৎ অনুগতরূপ-সিদ্ধিঃ, তদেব নাস্তি, অসত্যপি সাদৃশ্যে সাদৃশ্যত্বাৎ, অত আহ—“সৰ্বথা” ইতি । নমু বৈসাদৃশ্যেহপি তন্তুভাবে পটত্বাৎ উপাদানো-পাদেয়ত্বাৎ ইত্যাহ্ব্য আহ—“নচে”তি । একস্মিন্ পদার্থক্ষেপে তদ্ভাবভাবস্য অশক্যাগ্রহত্বাৎ রাসভাদৌ অপি প্রসঙ্গাৎ ইত্যর্থঃ । অথ জাভ্যুপাধৌ কারণত্বং তদ্বি জাতিরেব কারণং, ব্যক্তম্: তদবস্থা: স্থা: নাস্তা: । অন্তকারণত্বস্য অন্তত্ব অযোগাৎ তদাচ এতৎ নেষ্টম্ ইত্যাহ—“সামান্তস্য চে”তি । ভাস্তে উৎপাদাদিশব্দস্য বস্তুশব্দস্য চ পর্য্যায়ত্বাপাদনেহপি বস্তুনঃ নিত্যত্বাপাদনং জ্ঞেয়ং, তথা সতি উৎপাদ-নিরোধয়ো: অভাবাৎ ইত্যর্থঃ । ২০

ভাসতীর অনুবাদ ।

উক্তম্ এতৎ এই গ্রন্থদ্বারা পূৰ্বসূত্রের সহিত ইহার সঙ্গতি বলিতেছেন । অর্থাৎ হেতুপনিবন্ধন প্রতীত্যসমুৎপাদ স্বীকার করিয়া লইয়া প্রত্যয়োপনিবন্ধন প্রতীত্যসমুৎপাদে দোষ দেওয়া হইয়াছে ; সম্প্রতি হেতুপনিবন্ধন প্রতীত্যসমুৎপাদেও দোষ দিতেছেন । ইদম্ ইদানীং এই গ্রন্থদ্বারা সেই দোষ কি, তাহাই বলিতেছেন । নিরুধ্যমানত্ব এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই—বৈশেষিকের মত নিরোধ অর্থাৎ বিনাশের কারণের সান্নিধ্যকেই বৌদ্ধগণ নিরুধ্যমানতা বলিয়া স্বীকার করেন না ; কারণ, বৈনাশিকগণ অর্থাৎ বৌদ্ধগণ—ঈহারা অকারণ অর্থাৎ বিনাকারণে—স্বভাবতঃই বস্তুর বিনাশ স্বীকার করেন, তাহাদের তাহা অনিষ্ট অর্থাৎ অভিপ্রেত নহে । অতএব নিরুধ্যমান বলিতে বিনাশগ্রস্ত বা অচিরনিরুদ্ধ অর্থাৎ অতি শীঘ্র যাহার বিনাশ

(সৰ্বান্তিহবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্বনিরোধোঃ ১২০

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

হইয়াছে, তাহাই বলিতে হইবে। আর নিরুদ্ধ বলিতে—চিরনিরুদ্ধ অর্থাৎ যাহা বহু পূর্বে বিনষ্ট হইয়াছে তাহাই বৃত্তিতে হইবে। আর তাহা হইলে উভয়ই অভাবগ্রস্ত হওয়ায় হেতু হইতে পারিল না। অথ ভাবভূত এই গ্রন্থদ্বারা শকা করিতেছেন। ইহার অভিপ্রায় এই যে—কারণের কার্যোৎপত্তির প্রাককালসত্তা অর্থাৎ পূর্বকালে বিद्यমান থাকাই অর্থবতী অর্থাৎ প্রয়োজন, কিন্তু কার্যকালে বিद्यমান থাকা প্রয়োজনীয় নহে। কারণ, তখন কার্য্য সিদ্ধ হইয়াছে বলিয়া তাহার সিদ্ধির জন্ত কারণের বিद्यমান থাকার উপযোগিতা নাই। সেই এই বিষয়টিকে ভাবভূত এই গ্রন্থদ্বারা লোকদৃষ্টি অমুসারে দোষ দিতেছেন। প্রায়ই বস্তুসকল উৎপন্ন হইয়া তাহার পর ব্যাপার অর্থাৎ ক্রিয়াযুক্ত হইয়া কার্য্য করিয়া থাকে—এইরূপ লোকমধ্যে দেখা যায়। আর তাহা হইলে স্থিরই সিদ্ধ হইল; অতথা লোকব্যবহার বিরুদ্ধ হয়।

অথ ভাব এব এই গ্রন্থদ্বারা পুনর্বার শকা করিতেছেন। যথা, বৌদ্ধাচার্য্যগণ বলিয়া থাকেন—

ভূতির্থেষাং ক্রিয়া সৈব কারকং সৈব চোচ্যতে । *

অর্থাৎ এই সকল পদার্থের যে ভূতি অর্থাৎ উৎপত্তি তাহাই ক্রিয়া এবং কারকও তাহাই বলা হয়। অর্থাৎ বৌদ্ধমতে ব্যাপার বলিয়া স্বতন্ত্র কিছু স্বীকার করা হয় না। যাহা হউক, এইরূপ ব্যাপারবত্তা হয় হউক, অর্থাৎ ব্যাপার বলিয়া যদি স্বতন্ত্র কিছু না থাকে না থাকুক, তাহা হইলেও ক্ষণিকবস্তুর কারণ হয় না—ইহাই তথাপি নৈব উপপত্তিতে এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন, অর্থাৎ ক্ষণিকপদার্থ কারণ হইতে পারে—ইহা সিদ্ধ হয় না। কারণ, যৎসুবর্ণাদিকারণা অর্থাৎ মৃত্তিকা ও সুবর্ণাদি যাহাদের কারণ হয়—এইরূপ ঘটাদি ও রুচকাদি মৃত্তিকা ও সুবর্ণরূপ দেখা যায়। আর যদি কার্য্যকালে কারণ না থাকে, তাহা হইলে তাহাদিগকে অর্থাৎ ঘটাদিকে মৃত্তিকাদিস্বরূপে দেখা যায় কেন? আর যদি বল, কার্য্য কারণের সদৃশ কিন্তু তদাত্ম্য নহে, অর্থাৎ তৎস্বরূপ নহে—ইহা বলিতে পার না। কারণ, কোন রূপের অমুগম অর্থাৎ অমুবৃত্তি না হইলে সাদৃশ্যও হইতে পারে না। আর যদি অমুগম হয় তাহা হইলে তাহাই কারণ। আর তাহা হইলে কারণ কার্য্যস্বরূপ হইল, এই প্রকারে অক্ষণিকই সিদ্ধ হইল, অর্থাৎ ক্ষণিকত্বের ভঙ্গ হইল। আর কার্য্য ও কারণের সম্পূর্ণরূপে বৈলক্ষণ্য অর্থাৎ পার্থক্য হইলে, তদ্ব্যবহৃত্যেও হেতু-ফলভাব অর্থাৎ কার্য্যকারণভাব হইয়া যায়, অতএব অতিব্যাপ্তি হয়—ইহাই বিনৈব এই শকা দ্বারা বলিতেছেন। আর তদভাবভাব অর্থাৎ কারণ থাকিলে কার্য্য থাকে অর্থাৎ এতাদৃশ অমুগম নিয়ামক অর্থাৎ কার্য্যকারণের ব্যবস্থাপকও নহে; কারণ, একক্ষণে তাহা অশকাগ্রহ হয় অর্থাৎ জানিতে পারা যায় না, এবং সামান্য অর্থাৎ জ্ঞাতিও কারণ নহে। যেহেতু জ্ঞাতি যদি কারণ হয়, তাহা হইলে ক্ষণিকত্বের ব্যাঘাত হয় বলিয়া আমাদের মতেই আসিয়া পড়ে—ইহাই অভিপ্রায়। আরও উৎপাদ ও নিরোধ শব্দের তিন প্রকার বিকল্প করিলেও বস্তু শাস্ত্র অর্থাৎ নিত্য হইয়া পড়ে—ইহাই অপিচ উৎপাদনিরোধো নাম এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন। পর্য্যায়ত্বের অর্থাৎ একার্থত্বের আপাদন অর্থাৎ আপত্তি দেখাইলেও নিত্যত্বের আপাদন অর্থাৎ আপত্তি দেখান হইল, জানিতে হইবে। অর্থাৎ উৎপত্তি ও নিরোধ, বস্তু অপেক্ষা ভিন্ন না হওয়ায় তাহা উৎপত্তি ও নিরোধবিশিষ্ট হইল না, অতএব নিত্য হইয়া পড়িল। (অর্থাৎ যাহার উৎপত্তি ও বিনাশ হয়, তাহা অনিত্য, কিন্তু উৎপত্তি ও বিনাশ বস্তুস্বরূপ হইলে বস্তু উৎপত্তি বিনাশযুক্ত না হওয়ায় নিত্য হইয়া পড়িবে)। বস্তু উৎপাদনিরোধাত্ম্যম্ অসংসৃষ্টম্ ইতি বস্তুনঃ শাস্ত্রতত্ত্বপ্রসঙ্গঃ (এই ভাষ্য গ্রন্থ হইতে বিশেষ কিছু বলিতেছেন)। উৎপত্তি ও নিরোধের সহিত বস্তুর সম্বন্ধ হইলেও অসং অর্থাৎ ক্ষণিক বলিয়া অবিद्यমান বস্তুর সহিত সম্বন্ধ হইতে পারে না, এবং সত্তা অর্থাৎ বিद्यমানতা স্বীকার করিলে বস্তু নিত্য হইয়া পড়িবে—ইহাও দেখিতে হইবে। অর্থাৎ বস্তু যদি সং হয়, আর তাহার সহিত উৎপত্তির সম্বন্ধ হইলে বস্তু উৎপত্তির পূর্বে ছিল বলিতে হইবে অতথা তাহার সহিত উৎপত্তির সম্বন্ধ হইতে পারে না। এইরূপ নিরোধের সহিত বস্তুর সম্বন্ধ হইলে তৎকালে বস্তু ছিল বলিতে হইবে, অতএব উৎপত্তির পূর্বে এবং বিনাশকালেও থাকায় বস্তু নিত্য হইয়া পড়িল। অবশিষ্ট ভাষ্য স্পষ্টভাবে ব্যাখ্যাত হইয়াছে ১২০

* এই লোকদর্শনার মূল কোথায় তাহা জানিতে পারি নাই। এই বিষয় উক্তসংগ্রহপঞ্জিকাতে কমলশীল বুদ্ধবচন বলিয়া উদ্ধৃত করিয়াছেন, কিন্তু কোন গ্রন্থের নাম করেন নাই। ইহার পূর্ণরূপ এই—

ক্ষণিকাঃ সর্বসংস্কারাঃ অস্থিরাণাং কৃতঃ ক্রিয়া । ভূতির্থেষাং ক্রিয়া সৈব কারকং সৈব চোচ্যতে । (১১ পৃঃ বরোণা সংস্করণ) ,

(সৰ্বাভিযবাদিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

অসতি প্রতিজ্ঞোপরোধো যোগপদ্যমন্তথা । ২১ *

শাক্তভাষ্যম্ ।

অসতি প্রতিজ্ঞোপরোধো যোগপদ্যমন্তথা । ২১

কণভঙ্গবাদে পূৰ্ব্বকণো নিরোধগ্রস্তত্বাৎ ন উত্তরস্ত কণস্ত হেতুৰ্ভবতি ইত্যুক্তম্ । অথ অসত্যেব হেতৌ কলোৎপত্তিং ক্রয়াৎ ততঃ প্রতিজ্ঞোপরোধঃ স্ত্যাৎ, চতুৰ্বিধান্ হেতুন্ প্রতীত্য চিত্তচৈত্ৰা উপদ্যন্তে—ইতি ইয়ং প্রতিজ্ঞা হীয়েত ; নিহেতুকয়াং চ উপপত্তৌ অপ্ৰতিবন্ধাৎ সৰ্বং সৰ্বত্র উপদ্যেত । অথ উত্তরকণোৎপত্তিং যাবৎ অবতিষ্ঠতে পূৰ্ব্বকণঃ—ইতি ক্রয়াৎ, ততো যোগপদ্যং হেতুফলয়োঃ স্ত্যাৎ । তথাপি প্রতিজ্ঞোপরোধ এব স্ত্যাৎ । কণিকাঃ সৰ্বৈ সংস্কারা ইতি ইয়ং প্রতিজ্ঞা উপরুধ্যোত । ২১

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—অসতি অর্থাৎ হেতু না থাকিলেও কার্য হয়—ইহা স্বীকার করিলে, প্রতিজ্ঞোপরোধঃ অর্থাৎ তোমার প্রতিজ্ঞাহানি হয় ; কারণ, তুমি প্রতিজ্ঞা করিয়াছ যে, বিষয় ইন্দ্রিয় সহকারিকারণ ও সংস্কার এই চতুর্বিধ হেতু হইতে চিত্ত ও চৈত্র অর্থাৎ নীলাদিজ্ঞান ও স্মৃতিদির উপপত্তি হয় । অন্তথা অর্থাৎ আর যদি বল, উত্তরকণের উপপত্তিকাল পর্যন্ত পূৰ্ব্বকণ বর্তমান থাকে, তাহা হইলে যোগপদ্যম্ অর্থাৎ কার্য ও করণের যোগপদ্য হয় অর্থাৎ এক সময়ে স্থিতি হয় বলিতে হয়, কিন্তু তাহাতে কণিকত্ব ভঙ্গ হয় ।

ভাষ্যার্থ—কণভঙ্গবাদে অর্থাৎ কণিকমতে পূৰ্ব্বকণ অভাবগ্রস্ত হয় বলিয়া উত্তরকণের হেতু হয় না—ইহা বলা হইয়াছে । আর যদি বল, হেতু না থাকিলেও কার্যোৎপত্তি হয়, তাহা হইলে প্রতিজ্ঞার উপরোধ হয়, অর্থাৎ চতুর্বিধ হেতুকে (বিষয় ইন্দ্রিয় সহকারিকারণ ও সংস্কারকে) প্রাপ্ত হইয়া চিত্ত ও চৈত্র অর্থাৎ নীলাদিজ্ঞান ও স্মৃতিদির উপপত্তি হয়—তোমার এই প্রতিজ্ঞা নষ্ট হয় । আর নিহেতুক অর্থাৎ বিনা কারণে কার্যের উপপত্তি হইলে প্রতিবন্ধক না থাকায় সকল কার্যই সকল স্থানে উপপন্ন হউক । আর যদি বল—উত্তরকণের উপপত্তি পর্যন্ত পূৰ্ব্বকণ বর্তমান থাকে, তাহা হইলে হেতু ও ফলের অর্থাৎ কারণ ও কার্যের যোগপদ্য হয় অর্থাৎ একত্র স্থিতি হয় । তাহা হইলেও প্রতিজ্ঞার উপরোধ হয় অর্থাৎ ভঙ্গ হয়, অর্থাৎ সকল সংস্কার অর্থাৎ কার্যই কণিক তোমার এই প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ হয় । ২১

ভাস্যতি ।

নীলাভাসস্ত হি চিত্তস্ত নীলাৎ আলম্বনপ্রত্যয়াৎ নীলাকারতা । সমনস্তরপ্রত্যয়াৎ পূৰ্ব্ব-
বিজ্ঞানাত্ বোধরূপতা । চক্ষুঃ অধিপতিপ্রত্যয়াৎ রূপগ্রহণপ্রতিনিয়মঃ । আলোকাৎ সহ-
কারিপ্রত্যয়াৎ হেতোঃ স্পষ্টার্থতা, এবং স্মৃতিদীনাম্ অপি চৈতন্যানাং চিত্তাভিন্নহেতুজ্ঞানাং চত্বারি
এভাশ্চৈব কারণানি । সেয়ং প্রতিজ্ঞা চতুর্বিধান্ হেতুন্ প্রতীত্য চিত্তচৈত্ৰা উপদ্যন্তে ইতি
অভাবকারণেণ উপরুধ্যোত । “অথ উত্তরকণোৎপত্তিং যাবৎ অবতিষ্ঠতে” ইতি । উপপত্তিঃ
উপপত্তমানাত্ ভাবাৎ অভিন্না, তথাচ কণিকত্বহানিঃ ইতি প্রতিজ্ঞাহানিঃ । ২১

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রতিজ্ঞোপরোধঃ ব্যাখ্যাভূঃ চতুর্বিধানিত্যাধি-প্রতিজ্ঞাঃ বৌদ্ধীয়াঃ ভাষ্যোক্তাঃ দর্শয়তি—“নীলাভাসস্তে”ত্যাধিনা । তত্র ভাব-
চতুর্থাৎ কারণানাম্ একস্মিন নীলপ্রত্যয়ে সমুচ্চয়েন কারণবিসিদ্ধার্থঃ ধারণেনঃ প্রদর্শতে । আলম্বনঃ চ ভৎ প্রত্যয়ঃ কারণঃ চ ইতি তথোক্তম্
উদিত্ত জ্ঞানস্ত রসাদিসাধারণ্যে প্রাপ্তে রূপনিয়ামকঃ চক্ষুঃ অধিপতিঃ, লোকে নিয়ামকস্ত অধিপতিত্বাৎ ইতি । এবং চিত্তানাং
জ্ঞানানাং চতুর্ভা উপপত্তিম্ উক্তা চৈতন্যানাং অপি দর্শয়তি—“এবমি”তি । স্মৃৎ জ্ঞানং, মনোজন্তুস্তে সতি অপরোকত্বাৎ, সম্ভবৎ ইত্যর্থঃ ।
অপরোকত্বম্ অদৃষ্টাদিবিষয়ত্বার্থঃ । একবিধসামগ্রীজ্ঞেয়ং চিত্তসম্বন্ধো বৌদ্ধসূত্রে চৈতন্যদ্বাঃ । চত্বারি এতানি কারণানি । অভাব-
চিত্তাভিন্নহেতুজ্ঞানম্ । উত্তরকণোৎপত্তিকালে পূৰ্ব্বকণস্থিতৌ অপি ন স্থায়িত্বং সিধ্যতি । এককণেহপি উত্তরসম্ভবাৎ উত্তরকণস্ত

* এখানে “প্রতিজ্ঞোপরোধঃ” এবং “যোগপদ্যম্” এই প্রথমস্ত পদদ্বয় থাকাতোও অধিকরণ আরম্ভ হইল না । কারণ, নিবেদ্যার্থক পদ প্রথমস্ত হয় নাই । যথা—“নাভাব উপলব্ধেঃ” (২৮ সূত্রে) এবং “নৈকস্মিন্নসম্ভবাৎ” (৩০ সূত্রে) ইত্যাদি সূত্রে এই পাদের এতাদৃশ বিশেষ প্রকৃতি নির্দেশ করা হইয়াছে । এতদ্ব্যতীত “অসতি” পদের অর্থ “না থাকায়” এইরূপ হওয়ার ইচ্ছা “ইতি চেৎ ন” এই লক্ষণচিহ্ন সূত্রভাষ্যের হইতেহে এবং ইহাতে পূর্ব সূত্রের সহিত যনিষ্ট সম্বন্ধ সিদ্ধ হয় । এতদ্ব্যতীত পৃথক অধিকরণ আরম্ভ হইল না ।

(সৰ্বস্বাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

প্রতিসংখ্যাঃ প্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ১২২ *

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

দ্বিতীয়কণো ভবতু ইতি আশঙ্ক্য আহ—“উৎপত্তিঃ” ইতি । ভূতিতৎকর্ত্রোঃ অভেদোপগমাৎ উত্তরভাবকণতদুৎপত্তী ভিত্তয়ে । তথাচ পূৰ্ব্বকণত উত্তরকণং বাবৎ অবস্থিতৌ হারিত্বম্ ইত্যর্থঃ ১২১

ভাস্তীর অনুবাদ ।

নীলাভাস অর্থাৎ নীলজ্ঞানরূপ চিত্ত নীলবস্তুরূপ আলম্বনপ্রত্যয় অর্থাৎ বিষয়রূপ কারণ হইতে নীল আকার হয় । পূর্বজ্ঞানরূপ সমনস্তর প্রত্যয় অর্থাৎ অতি নিকটবর্ত্তি কারণ হইতে বোধরূপ হয় । চক্ষুরূপ অধিপতি প্রত্যয় অর্থাৎ কারণ হইতে রূপেরই জ্ঞান হয় । আলোকরূপ সহকারিকারণ হইতে বস্তুর স্পষ্ট জ্ঞান হয় । এইরূপ চিত্তরূপ হেতু হইতে উৎপন্ন চৈতন্য স্রুখাদিরও এই চারিটিই কারণ । সেই এই প্রতিজ্ঞা—চারি প্রকার হেতুকে প্রাপ্ত হইয়া চিত্ত ও চৈতন্য সকল উৎপন্ন হয়, ইহা—অভাবকে কারণ বলিলে বাধাপ্রাপ্ত হইবে । অথ উত্তরকণোৎপত্তিং যাবৎ অবস্থিষ্ঠতে এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—উৎপত্তি উৎপত্তমান পদার্থ হইতে ভিন্ন নহে, এবং তাহা হইলে ক্ষণিকত্বের হানি হইল—ইহাই প্রতিজ্ঞাহানি ১২১

শাক্তরভাসম্ ।

প্রতিসংখ্যাঃ প্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ১২২

অপিচ বৈনাশিকাঃ কল্পয়ন্তি বুদ্ধিবোধ্যং ত্রয়াৎ অগ্ন্যৎ সংস্কৃতং ক্ষণিকং চ ইতি । তদপি চ ত্রয়ং প্রতিসংখ্যাঃ প্রতিসংখ্যানিরোধো আকাশঃ চ ইতি আচক্ষতে । ত্রয়ম্ অপিচ এতৎ অবস্ত্ব অভাবমাত্রং নিরূপাখ্যম্ ইতি মগ্ধতে ।

বুদ্ধিপূর্বকঃ কিল বিনাশঃ ভাবানাং প্রতিসংখ্যানিরোধো নাম ভাস্ত্রতে, তদ্বিপরীতঃ অপ্রতিসংখ্যানিরোধঃ, আবরণাভাবমাত্রম্ আকাশম্ ইতি । তেষাম্ আকাশং পরস্তাৎ প্রত্যাখ্যাশ্রুতি । নিরোধদ্বয়ম্ ইদानीং প্রত্যাচষ্টে । প্রতিসংখ্যাঃ প্রতিসংখ্যানিরোধয়োঃ অপ্রাপ্তিঃ । অসম্ভবঃ ইত্যর্থঃ । কস্মাৎ অবিচ্ছেদাৎ । এতৌ হি প্রতিসংখ্যাঃ প্রতিসংখ্যানিরোধৌ সন্তানগোচরৌ বা শ্রুতাং ভাবগোচরৌ বা ? ন তাবৎ সন্তানগোচরৌ সম্ভবতঃ, সর্বেষু অপি সন্তানেষু সন্তানিনাম্ অবিচ্ছিন্নেন হেতুফলভাবেন সন্তানবিচ্ছেদস্ত অসম্ভবাৎ । নাপি ভাবগোচরৌ সম্ভবতঃ । ন হি ভাবানাং নিরোধয়ো নিরূপাখ্যো বিনাশঃ সম্ভবতি, সর্বাস্থ অপি অবস্থাস্থ প্রত্যভিজ্ঞানবলেন অদ্বয়বিচ্ছেদদর্শনাৎ । অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানাস্থ অপি অবস্থাস্থ কচিৎ দৃষ্টেন অদ্বয়বিচ্ছেদেন অগ্ন্যত্রাপি তদনুমানাৎ । তস্মাৎ পরপরি-কল্পিতস্ত নিরোধদ্বয়স্ত অনুপপত্তিঃ ১২২

ভাস্ত্রানুবাদ ।

সূত্রার্থ—বৌদ্ধগণ যে দুই প্রকার বিনাশ স্বীকার করেন, যথা—প্রতিসংখ্যানিরোধ অর্থাৎ জ্ঞানপূর্বক বস্তুর বিনাশ, এবং অপ্রতিসংখ্যানিরোধ অর্থাৎ যাহার জ্ঞানপূর্বক বিনাশ হয় না অর্থাৎ যাহার স্বয়ং বিনাশ হয় । এই দুইপ্রকার বিনাশেরই অপ্রাপ্তি অর্থাৎ সম্ভব নাই অবিচ্ছেদাৎ অর্থাৎ কারণ, কোন বস্তুরই বিচ্ছেদ হয় না ।

ভাস্ত্রার্থ—আরও বৌদ্ধগণ কল্পনা করেন যে, তিনটি ব্যতীত যাহা কিছু জ্ঞানের বিষয় হয়, তাহাই সংস্কৃত অর্থাৎ উৎপন্ন এবং ক্ষণিক । আর সেই তিনটি—প্রতিসংখ্যানিরোধ, অপ্রতিসংখ্যানিরোধ এবং

* এখানে “প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিঃ” এইরূপ নিবেদ্যার্থক প্রথমোক্তগদ থাকায় ইহা অধিকরণ আরম্ভকন্যূজ হওয়ার উচিত ছিল । কারণ, “সমুদায়ে উভয়হেতুকেই তদপ্রাপ্তিঃ” এই (১৮৭) অনুরূপ পূর্ববর্ত্তীসূত্রে অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে । কিন্তু এখানে “অপ্রাপ্তিঃ” পদের পর “অবিচ্ছেদাৎ” এই হেতুগদ থাকায় এবং পরসূত্রে চকারবাহ্য অস্ত্র হেতুর উল্লেখ থাকায় ইহা পৃথক্ অধিকরণ আরম্ভক হইল না । অবশ্য অস্ত্র কোন আচার্য্যই ইহাকে পৃথক্ অধিকরণ করেন নাই । ভাস্ত্র ভাষ্যে “অবিচ্ছেদাৎ” পদের পরিবর্ত্তে “অসম্ভবঃ” পাঠ আছে ।

(সৰ্ব্বাতিথ্যবাদিবোদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ১২২

ভাষ্যানুবাদ ।

আকাশ, ইহা বলেন। আর এই তিনটিই অবজ্ঞ, অভাবমাত্র, * নিরুপাখ্য অর্থাৎ নিঃস্বরূপ-ভূচ্ছ,—ইহাই তাঁহারা মনে করেন।

ভাবসকলের অর্থাৎ বস্তুসকলের যে বুদ্ধিপূর্বক বিনাশ, অর্থাৎ এই বস্তুটিকে বিনাশ করিব, এইরূপ জ্ঞানপূর্বক যে বিনাশ, তাহাকে প্রতিসংখ্যানিরোধ বলে। তাহার বিপরীত বিনাশকে অর্থাৎ স্বভাবতঃই বস্তুই যে বিনাশ হয়, সেই বিনাশকে অপ্রতিসংখ্যানিরোধ বলে। আবারণের অভাবমাত্রকে আকাশ বলে। তাহাদের মধ্যে আকাশকে পরে খণ্ডন করিবেন। * এক্ষণে নিরোধদ্বয়ের খণ্ডন করিতেছেন। অর্থাৎ প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধের অপ্রাপ্তি হয়, অর্থাৎ সম্ভাবনা নাই। ইহার কারণ কি, অর্থাৎ কেন অসম্ভব? তদন্তের বলা হইল অনিচ্ছেদাৎ অর্থাৎ যেহেতু বিচ্ছেদ হয় না। কারণ, এই প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ কি সম্ভানগোচর হইবে? অর্থাৎ পদার্থের কার্য্যকারণভাবে যে প্রবাহ চলে, সেই প্রবাহবিষয়ক হইবে? অথবা ভাবগোচর হইবে? অর্থাৎ একএকটি পদার্থবিষয়ক হইবে? তন্মধ্যে সম্ভানবিষয়ক সেই নিরোধদ্বয় সম্ভব হয় না; কারণ, সকল সম্ভানেই অর্থাৎ সকল ধারাতেই সম্ভানীর অর্থাৎ প্রবাহের অন্তর্গত একএকটি বস্তুর অবিচ্ছিন্নরূপে অর্থাৎ ধারাবাহিকভাবে কার্য্যকারণভাব হওয়ায় সম্ভানবিচ্ছেদের সম্ভাবনা নাই। (ভামতীর অনুবাদ দ্রষ্টব্য) আর ভাবগোচরও সেই নিরোধদ্বয় হয় না, অর্থাৎ একএকটি পদার্থবিষয়ক, ঐ দুইপ্রকার নিরোধও সম্ভব হয় না। কারণ, কোন বস্তুই নিরোধ বিনাশ সম্ভব হয় না। অতএব নিরুপাখ্য বিনাশ অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে উচ্ছেদ হওয়া রূপ বিনাশও সম্ভব হয় না। কারণ,

* এই তিনটিকে অভাবাত্মক বস্তু বলিতে বুদ্ধ এবং পরবর্তী বোদ্ধগণ ইচ্ছা করেন নাই। বৈভাষিকমতে এই তিনটি নিত্য, সৌত্রান্তিকমতে কিন্তু কল্পিত। বিজ্ঞানবাদীর মতে ইহারও বিজ্ঞানস্বরূপ ও কল্পিক, আর শূন্যবাদীর মতেও ইহার কল্পিত, ইহাদের সাংযুক্তিক অর্থাৎ ব্যাবহারিক সম্বন্ধ আছে, কিন্তু পরমার্থতঃ ইহারও নাই অর্থাৎ শূন্য। শাস্ত্ররক্ষিতের তৎসংগ্রহ গ্রন্থে ইহাদের খণ্ডনের খণ্ডন করিয়া বোদ্ধমতের মণ্ডন করিবার চেষ্টা হইয়াছে। সেখানে বৈভাষিকমতে ইহাদিগকে জলধারার নিরোধে জলের স্রাব ভাববস্তু বলিবার সঙ্গ আছে করা হইয়াছে। ইহা হইতে মনে হয়—বৈদিকগণের আক্রমণের কালে তাহাদের এই চেষ্টার আবির্ভাব হইয়াছে। বস্তুতঃ নিরোধদ্বয়কে অভাব বলাই প্রাচীন বোদ্ধগণের লক্ষ্য ছিল। কারণ, নিরোধদ্বয়দ্বারা ইহার যে সমুদায়ের ধ্বংসস্বরূপ, তাহাই স্পষ্ট বোধ হয়। তাহা স্বীকার করিবার উপায় নাই। আর ধ্বংস হইলে ইহাদের নিত্যতাও সিদ্ধ হয়। কারণ, ধ্বংসের ধ্বংস নাই। কিন্তু এই মতই সূত্রকার খণ্ডন করেন বলিয়া বুদ্ধদেব হইতে শাস্ত্ররক্ষিত প্রভৃতি পরবর্তী বোদ্ধগণ ইহার খণ্ডনে প্রবৃত্ত হন। বস্তুতঃ ইহাদিগকে ভাববস্তু বলিলে এই মত নিতান্ত অযৌক্তিকই হয়। কারণ, ভাববস্তু বলিলে যে বস্তুর দ্বারা বৈশেষিকমত পণ্ডিত হইয়াছে, সেই বস্তুর দ্বারাও ইহার পণ্ডিত হইবে। আকাশের ভাবভাববস্তুকে ২৪শ সূত্রের টিপ্পনী দ্রষ্টব্য।

+ ভাষ্যে “প্রত্যাক্ষান্তি” পদ দেখিয়া মনে হয়, এই বোদ্ধমতখণ্ডন সূত্রকারেরই খণ্ডন। ভাষ্যকার যেখানে নিজেকে কিছু বলেন, সেখানে উক্তসূত্রের প্রয়োগ দেখা যায়। যথা—“অদর্শয়িতাম” ইত্যাদি। এতদ্বারা সিদ্ধ হয় যে, সূত্রকারের সময় একটা বোদ্ধমত ছিল। ইহারই কথা মহাভারত ও বিষ্ণুপুরাণাদিতে আছে। এজন্য ঐহারা ব্রহ্মসূত্রে বোদ্ধমত থাকার ব্রহ্মসূত্রগ্রন্থ বুদ্ধদেবের পরবর্তী বলেন, তাহাদের কথা অসঙ্গত। বোদ্ধগণও বুদ্ধের পূর্ববর্তী ২২ জন বুদ্ধ স্বীকার করিয়াছেন। খৃষ্টীয় ৮ম শতাব্দীর তৎসংগ্রহ গ্রন্থে বোদ্ধ শাস্ত্ররক্ষিত বেদের “নিসিদ্ধ” নামক শাখার সর্বজ্ঞ বুদ্ধের উল্লেখ আছে বলিয়াছেন, বরোদা সংস্করণ ৯০৮-১২ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য। বেদান্তসার গ্রন্থে বোদ্ধ বিজ্ঞানবাদ ও শূন্যবাদের মূলভূত শ্রুতি উদ্ধৃত হইতে দেখা যায়। খৃষ্টীয় প্রথম শতাব্দীর শবরভাট্টও ১১১৭ অব্দে বোদ্ধগণ আশ্বপ্রত্যাহানে প্রবৃত্ত হইয়া বৃহদারণ্যক উপনিষদের “বিজ্ঞানমন এবং এতেভ্যো ভূতেভ্যো সমুখ্যার ভাস্তেব অনুবিনশতি ন শ্রেষ্ঠা সংজ্ঞাতি”—এই বচনটা প্রমাণরূপে উদ্ধৃত করিতেছেন এবং বুদ্ধের পূর্ববর্তী উপবর্ষাচার্য্য তাহার খণ্ডন করিতেছেন। এজন্য বেদান্ত বোদ্ধমত ব্রহ্মসূত্রের সময় ছিল, আর তাহাই সূত্রকার খণ্ডন করিয়াছেন। পুরাণেও শুদ্ধোদনপুত্র বুদ্ধ ভিন্ন ব্রাহ্মণ-বুদ্ধ, অজ্ঞানমত বুদ্ধ, বিষ্ণুরীকৃত মারামেহরূপ বুদ্ধ প্রভৃতি অল্প বুদ্ধের কথাও আছে। এই বেদান্ত সর্বজ্ঞবুদ্ধের মতকে সর্বজ্ঞ কপিলের মতের স্রাব বেদান্তিগণ বেদে পূর্ণপক্ষরূপে উক্ত বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন। আর তাহাই খণ্ডন করার ব্রহ্মসূত্রে সর্বজ্ঞ বেদান্তিসঙ্গতি আছে, তাহা এখানে রক্ষিত হইল। ব্রহ্মসূত্রে এমন কোন কথা থাকিতে পারে না, বাহাতে শ্রুতিসঙ্গতি নাই। যেহেতু ব্রহ্মসূত্রে উপনিষদ মীমাংসার সঙ্গতি রচিত। এই বেদান্ত বোদ্ধমতই সৌতম বুদ্ধ গ্রহণ করিয়া তাহার সংস্কারসাধন করিলেও বেদের নিন্দা করার তিনি বেদবাহু হইয়াছেন। কিন্তু তথাপি শাকাসিহ ও পরবর্তী বোদ্ধগণ বৈদিক বোদ্ধমতেরই বিস্তার সাধন করিয়াছেন বলিয়া সেই বোদ্ধমতের বিবৃতির সঙ্গ ভাষ্যকার পরবর্তী বোদ্ধগণের বাক্য উদ্ধৃত করিয়াছেন। কপিল বেদ মানিলেও অংশতঃ অবৈদিক হইয়াছেন। ফলতঃ বুদ্ধের শিষ্যসম্প্রদায় আবার নিজ গুরু মতের বিকৃত করেন; কারণ, তাহার পরম্পরে বিরুদ্ধমতবাদী হইয়াছেন। বস্তুতঃ সূত্রকার বেদান্ত বুদ্ধমতের খণ্ডন করিয়াছেন, আর ভাষ্যকার বেদান্ত বোদ্ধমত ও শাকাসিহীর বোদ্ধমত উভয়ই খণ্ডন করিয়াছেন। যেহেতু বেদান্ত পূর্ণপক্ষভূত বোদ্ধমতেরই ইহারা কোথাও পুষ্টিসাধন এবং কোথাও বিকৃতিসাধন করিয়াছেন। আর সূত্রার্থমধ্যে পরবর্তী বোদ্ধমত খণ্ডন না করার, এই ব্যাখ্যা যে সম্প্রদায়লক্ষ তাহাও ব্যাখ্যা গেল। মহাভারতেও বোদ্ধমতখণ্ডন আছে (শাঃ মোঃ ২১৮ অঃ)। তথায় “কেচিৎ” পদদ্বারা উক্তমতের অবতারণা করা হইয়াছে। টীকাকার নীলকণ্ঠ তথায় পরবর্তী বোদ্ধমতের বিবৃতি করিয়া ব্যাখ্যা করিয়াছেন। এজন্য ব্রহ্মসূত্র বুদ্ধের পরবর্তী নহে, এবং বোদ্ধমতও প্রাচীন বোদ্ধমতের পরিপূর্ণ বিশেষ।

(সৰ্বান্তিহাবাদিবৌদ্ধমতবতনম্ ।)

প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ১২২

ভাষ্যানুবাদ ।

সকল অবস্থাতেই প্রত্যভিজ্ঞাবলে, অদ্বয়ীর অবিচ্ছেদ দেখা যায়, অর্থাৎ প্রত্যভিজ্ঞা হয় বলিয়া অর্থাৎ পিও কপাল খট প্রভৃতি সকল অবস্থাতেই মুক্তিকা এইরূপ দেখা যায় বলিয়া, অদ্বয়ীর অর্থাৎ সকল অবস্থায় অমুগত মুক্তিকাদির বিচ্ছেদ হয় না, দেখা যায়। আর অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞান-অবস্থা-সকলেও অর্থাৎ যে সকল অবস্থায় প্রত্যভিজ্ঞান স্পষ্ট হয় না, সেখানেও কচিদৃষ্ট অদ্বয়ীর অবিচ্ছেদদ্বারা অর্থাৎ কোন কোন স্থলে যথা ঘটাদিতে অদ্বয়ী-মুক্তিকাদির অবিচ্ছেদ দেখা যায় বলিয়া অন্ততঃ অর্থাৎ যেখানে বিচ্ছেদ দেখা যায়, সেস্থলেও সেই অবিচ্ছেদের অনুমান হয়। অতএব বৌদ্ধকল্পিত নিরোধম্বয় অসঙ্গত ১২২

ভাষ্যতী ।

ভাবপ্রতীপা সংখ্যা বুদ্ধিঃ প্রতিসংখ্যা, তয়া নিরোধঃ প্রতিসংখ্যানিরোধঃ । সম্ভব ইমম্ অসম্ভব কৰোমি ইত্যেবমাকারতা চ বুদ্ধেঃ ভাবপ্রতীপম্ । এতেন অপ্রতিসংখ্যানিরোধোহপি ব্যাখ্যাতঃ । সম্ভবানগোচরো বা নিরোধঃ ? সম্ভবানিষ্কণগোচরো বা ? ন তাবৎ সম্ভবানশ্চ নিরোধঃ সম্ভবতি । হেতুফলভাবেন হি ব্যবস্থিতাঃ সম্ভবানি এব উদয়ব্যয়ধৰ্ম্মাণঃ সম্ভবানঃ । তত্র যোহসৌ অন্ত্যঃ সম্ভবানী, যন্নিরোধাৎ সম্ভবানোচ্ছেদেন ভবিতব্যং, স কিং ফলং কিঞ্চিৎ আরভতে ন বা ? আরভতে চেৎ, নাস্ত্যঃ । তথাচ ন সম্ভবানোচ্ছেদঃ । অনারম্ভে তু 'ভবেৎ অন্ত্যঃ কিস্ত স্মাৎ অসন্ ; অর্থক্রিয়াকারিতায়াঃ সম্ভবানিষ্কণশ্চ বিরহাৎ । তদসঙ্গে তজ্জনকম্ অপি অসজ্জনকম্ভেদে অসৎ ইত্যেনে ক্রমেণ অসম্ভবঃ সৰ্ব্বৈ এব সম্ভবানিঃ ইতি তৎসম্ভবানঃ নিতরাম্ অসন্, ইতি কস্ম প্রতিসংখ্যায়া নিরোধঃ । ন চ সম্ভবানাং সম্ভবানিঃ হেতুফলভাবে সম্ভবানঃ, তস্ম বিসভাগোৎপাদঃ নিরোধঃ, বিসভাগোৎপাদক এব চ ক্ষণঃ সম্ভবানশ্চ অন্ত্যঃ । তথা সতি রূপবিজ্ঞানপ্রবাহে রসাদিবিজ্ঞানোৎপত্তৌ সম্ভবানোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । কথঞ্চিৎসাক্ষ্যো বা বিসভাগোহপি অন্ততঃ সম্ভব্যা তৎ অস্তি ইতি ন সম্ভবানোচ্ছেদঃ । তৎ অনেন অভিসন্ধিনা আহ—“সৰ্ব্বেষু অপি সম্ভবানেষু সম্ভবানিনাম্ অবিচ্ছিন্নেন হেতুফলভাবেন সম্ভবানিচ্ছদশ্চ অসম্ভবাত্” ইতি ।

“নাপি ভাবগোচরো সম্ভবতঃ” প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধৌ । অত্র তাবৎ উৎপন্ন-মাত্রাপ্রবৃত্তশ্চ ভাবশ্চ ন প্রতিসংখ্যানিরোধঃ সম্ভবতি, তস্ম পুরুষপ্রযত্নাপেক্ষাভাবাৎ ইতি অস্ত্যেব দূষণং, তথাপি দোষান্তরম্ উভয়স্মিন্ অপি নিরোধে ক্রতে—“ন হি ভাবানাম্” ইতি । যতঃ নিরহয়ঃ বিনাশঃ ন সম্ভবতি, অতঃ নিরূপাখ্যোহপি ন সম্ভবতি তেনৈব অদ্বয়িনা রূপেণ ভাবশ্চ নষ্টম্ভাপি উপাখ্যেয়ত্বাৎ । নিরহয়বিনাশাভাবে হেতুম্ আহ—“সৰ্ব্বাসু অপি অবস্থাসু” ইতি । যৎ যদহয়রূপং তৎ তৎপরমার্থসদ্ভাবঃ । অবস্থাস্ত বিশেষাখ্যা, উপজ্ঞাপায়ধৰ্ম্মাণঃ, তাসাং সৰ্ব্বাসাম্ অনির্বচনীয়তয়া স্বতঃ ন পরমার্থসম্ভবম্ । অদ্বয়ি এব তু রূপং তাসাং তদ্বম্ । তস্ম চ সৰ্ব্বত্র প্রত্যভিজ্ঞায়মানত্বাৎ ন বিনাশঃ, ইতি অবস্থাবতঃ অবিনাশাৎ ন অবস্থানাং নিরহয়ো বিনাশ ইতি । তাসাং তদ্বশ্চ অদ্বয়িনঃ সৰ্ব্বত্র অবিচ্ছেদাৎ ।

স্বাদেতৎ, যৎপিও-মৃদঘট-মৃৎকপালাদিষু সৰ্ব্বত্র মৃৎতত্ত্বপ্রত্যভিজ্ঞানাৎ ভবতু এবম্ । তন্তোপলতলপতিতনষ্টশ্চ তু উদবিন্দোঃ কিম্ অস্তি রূপম্ অদ্বয়ি প্রত্যভিজ্ঞায়মানং, যেন অস্ম ন নিরহয়ো নাশঃ স্মাৎ, ইত্যত আহ—“অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানাসু অপি” ইতি । অত্রাপি তৎ তোয়ং তেজসা মার্ত্তণ্ডমণ্ডলম্ অনুদহায় নীয়তে ইতি অনুমেয়ং, মৃদাদীনাং অদ্বয়িনাম্ অবিচ্ছেদদর্শনাৎ । শকাৎ তু তত্র বক্তৃম্—

উদবিন্দৌ চ সিন্দৌ চ তোয়ভাবো ন ভিষ্ঠতে ।

বিনষ্টেহপি ততো বিন্দাবস্তি তস্তাষয়োহনুধৌ ॥

তস্মাৎ ন কচ্চিদপি নিরহয়ো নাশ ইতি সিদ্ধম্ ১২২

(সৰ্বাতিব্ধবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

প্রতিসংখ্যা২প্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ । ২২

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রতিপক্ষঃ প্রাতিলোমার্থঃ, সংখ্যাশব্দঃ বুদ্ধিবচনঃ ইতি বাচ্যে—“ভাবে”তি । “প্রতীপা” বিরোধিনী । নহু অস্ত্যাসক্তানিনঃ ন কলানারম্ভকঃ, বতঃ অসংস্থাপত্তিঃ । ন চ কলারম্ভে সন্তানামুচ্ছেদঃ, ন হি হেতুকলভাবমাত্রঃ সন্তানঃ, কিন্তু সজ্জাতীয়ানাং হেতুকলভাবঃ, তত্র বিরুদ্ধবিজাতীয়কণোৎপত্তৌ অপি সজ্জাতীয়হেতুকলভাবরূপসন্তানঃ নিবৰ্ত্তে, ইতি আশঙ্ক্য আহ—“ন চ সজ্জাগানাম্” ইতি । হেতু আহ—“তথা সতি” ইতি । সাদৃশ্যং হি সন্তানিনাং জ্ঞানানাং তুল্যজাতীয়বিষয়ত্বেন । বিষয়াণাং চ তুল্যজাতীয়ত্বং কিম্ অপরজাত্যা উত পরজাত্যা ? নান্তঃ, চৈতন্যসত্তানে অনুবর্ত্তমানে এব রূপজ্ঞানসন্তানবিরমে রসজ্ঞানোদয়ে সন্তানোচ্ছেদশসক্তাৎ ইত্যাভ্যুপা-
দিতীয়ঃ দুষ্যতি—“কথঞ্চিৎ” ইতি । সম্ভব্যা জ্ঞাত্যা তৎসাক্ষ্যম্ অস্তি ইতি সোপপন্নবসন্তানোপপন্নম সতি বিপুলসন্তানোদয়েহপি ন সন্তানোচ্ছেদঃ ত্বাৎ ইত্যর্থঃ । সন্তানগোচরৌ নিরোধৌ ভাবগোচরৌ বা ইতি বিকল্পা আশঙ্ক্য নিরস্ত দ্বিতীয়ঃ নিরস্ততি—“নাপি ভাব-
গোচরৌ” ইতি । ভাবগতনিরবয়ব-নিরূপাধাৎপদয়োঃ হেতুহেতুমদভাবম্ আহ—“বত” ইতি । অপরিশিষ্টমাণরূপত্বঃ নিরবয়বত্বম্, অসম্বন্ধ-নিরূপাধাৎম্ । নহু বস্ত্র ঘটাদেঃ বিনাশঃ স ন অবয়বী, বস্ত্র তু সামান্যত্ব অবয়বঃ তৎ ন নশ্রুতি, তৎ কথং সাবয়বত্বং নশ্রুত অত আহ—“বৎ বদবয়বরূপম্” ইতি । তদুপলব্ধতলপতিতত্ত্ব উদবিদ্যোঃ দৃশ্যমানাবয়বরূপাভাবম্ অদীকৃত্য অনুমানাৎ অবয়বঃ সমর্থিতঃ, ইদানীং প্রত্যক্ষেন অনুবৃত্তিম্ আহ—“শক্যং তু” ইতি । উদবিদ্যৌ উপলব্ধতলপতিতে, সিকৌ সমুদ্রে চ তোরভাবঃ তোরত্বসামান্তঃ ন তিষ্ঠতে । তন্মাৎ উদবিদ্যৌ বিনষ্টেহপি তত বিদ্যোঃ সামান্তরূপেন অনুদৌ অস্তি অবয়বঃ ইতি আন্তরঙ্গোকৃত্ত্ব অর্থঃ । ২২

ভাবমতীর অনুবাদ ।

ভাব অর্থাৎ বস্তু তাহার প্রতীপ অর্থাৎ প্রতিকূল যে সংখ্যা অর্থাৎ বুদ্ধি, তাহার নাম প্রতিসংখ্যা তাহার দ্বারা যে নিরোধ অর্থাৎ বিনাশ, তাহার নাম প্রতিসংখ্যানিরোধ । বিদ্যমান এই বস্তুকে অবিদ্যমান করিব—বুদ্ধির এই প্রকার অবস্থাকে ভাবপ্রতীপত্ব বলে । ইহার দ্বারাই অপ্রতিসংখ্যানিরোধও ব্যাখ্যা করা হইল । নিরোধটী কি সন্তানগোচর হইবে, অর্থাৎ কার্য্যাকারণভাবে বস্তুর যে প্রবাহ চলিতেছে, তাহার হইবে ? অথবা নিরোধটী সন্তানিকগোচর হইবে ? অর্থাৎ সন্তানী—একএকটা বস্তুর নিরোধ হইবে ? কিন্তু সন্তানের নিরোধ সম্ভব নহে ; কারণ, হেতুকলভাবে অর্থাৎ কার্য্যাকারণভাবে ব্যবস্থিত অর্থাৎ বিদ্যমান উদয়বায়বধর্ম্ম অর্থাৎ উৎপত্তি বিনাশশীল সন্তানীসকলই সন্তান নামে অভিহিত হয় । তাহার মধ্যে অস্ত্য অর্থাৎ সকলের শেষে উৎপন্ন হয় যে সন্তানী—যাহার বিনাশবশতঃ সন্তানের উচ্ছেদ হইবে, সেই সন্তানী কোন ফল আরম্ভ অর্থাৎ উৎপন্ন করে কিনা ? যদি উৎপন্ন করে, তাহা হইলে সে অস্ত্য অর্থাৎ সকলের শেষে বর্ত্তমান হইবে না, এবং তাহা হইলে সন্তানের উচ্ছেদ হইবে না । আর যদি কোন ফল উৎপন্ন না করে, তাহা হইলে সে অস্ত্য হইবে বটে, কিন্তু অসৎ হইবে, অর্থাৎ তাহার অস্তিত্ব থাকিবে না । কারণ, তাহার (তোমার অভিপ্রেত) অর্থক্রিয়াকারিত্বরূপ সত্তা নাই । তাহা অসৎ হইলে অসতের জনক বলিয়া তাহার কারণও অসৎ হইবে—এই প্রকারে সকল সন্তানীই অসৎ হইবে, অতএব সেই সন্তানীর সন্তানও একেবারেই অসৎ হইবে । অতএব প্রতিসংখ্যার দ্বারা কাহার নিরোধ হইবে ? আর সভাগ অর্থাৎ সজ্জাতীয় সন্তানীসকলের কার্য্যাকারণ-ভাবই সন্তান, তাহার বিসভাগ অর্থাৎ বিজাতীয় সন্তানীর উৎপাদই নিরোধ, এবং বিজাতীয় সন্তানীর উৎপাদক-
কণই সন্তানের অস্ত্যক্ষণ—ইহা বলিতে পার না । কারণ, তাহা হইলে রূপবিজ্ঞানপ্রবাহের মধ্যে রসজ্ঞানের উৎপত্তি হইলে সন্তানের উচ্ছেদ হইয়া পড়ে । আর যদি যে কোনপ্রকার সাক্ষ্য অর্থাৎ সাদৃশ্য থাকিলেই সন্তান থাকে, তাহা হইলে বিজাতীয় সন্তানীতেও অস্তত্বপক্ষে সন্তার দ্বারা সাক্ষ্য থাকে, অতএব সন্তানের উচ্ছেদ হইবে না । সেইজন্য এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন—সর্ব্বেষু অপি সন্তানেষু ইত্যাদি ।

আর বস্তুর প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ সম্ভব নহে ; এখানে (যদিও) উৎপন্ন হইবামাত্র অপ্রবৃত্ত অর্থাৎ প্রবৃত্তিশূন্য যে বস্তু, তাহার প্রতিসংখ্যানিরোধ সম্ভব নহে ; কারণ, তাহার পূর্ব্বের প্রযত্নের কোন অপেক্ষা নাই, এই দোষই হয়, তাহা হইলেও ন হি ভাবানাম্—এই গ্রন্থে উভয় নিরোধেই অন্তদোষ বলিতেছেন । যেহেতু নিরবয়ব বিনাশ অর্থাৎ যে বিনাশের কিছুই অবশিষ্ট থাকে না, এইরূপ বিনাশ সম্ভব নহে, অতএব নিরূপাধা অর্থাৎ তুচ্ছ বা নিঃস্বরূপ হওয়াও সম্ভব নহে । কারণ, সেই অবয়বরূপের দ্বারাই অর্থাৎ যে রূপ কার্য্য নষ্ট হইলেও অবশিষ্ট বস্তুতে অমুগত হয়, যেমন ঘটের মৃত্তিকাত্ব, সেই রূপের দ্বারাই বিনষ্ট কার্য্যও উপাখ্যেয় অর্থাৎ নির্ব্বচনীয় অর্থাৎ ব্যবহারের যোগ্য হয় । সর্ব্বান্তু অপি অবস্থান্তু এই গ্রন্থে নিরবয়ব বিনাশ না হওয়ার পক্ষে হেতু বলিতেছেন । যাহা যাহার (ঘটাদিকার্য্যের) অবয়বরূপ অর্থাৎ যে রূপ সকল অবস্থাতেই অমুগত হয়, তাহাই তাহার (ঘটাদিকার্য্যের) পরমার্থসদৃশ অর্থাৎ বাস্তবিক সত্তা । কিন্তু বিশেষাধা অর্থাৎ ঘট শব্দ ইত্যাদি বিশেষনামবস্তু অবস্থাসকল উপজনাপায়ধর্ম্ম অর্থাৎ উৎপত্তি বিনাশশীল, সেই সকল অবস্থাই অনির্ব্বচনীয় বলিয়া স্বভাবতই তাহারা বাস্তবিক সত্য নহে ।

(সৰ্বাতিথ্যবাবিৰোদ্ধমতৎকণম্ ।)

উভয়থা চ দোষাৎ ১২৩

ভাষ্যতীৰ অনুবাদ ।

তাহাদের অধয়িক্রপই সত্য, এবং সকল অবস্থাতেই তাহার প্রত্যভিজ্ঞা হয় বলিয়া বিনাশ হয় না, এইরূপে অবস্থাবিশিষ্টের বিনাশ না হওয়ায় অবস্থাসকলের নিরময়বিনাশ হয় না। কারণ, তাহাদের অধয়িত্ব অর্থাৎ সৰ্ববিধ কার্যে অমুগত যথার্থ রূপের সকল অবস্থাতেই অবিচ্ছিন্নভাব থাকে।

আচ্ছা—মুৎপিণ্ড, মুক্তিকানিশ্চিত ঘট, মুৎকপালাদি সকল অবস্থাতে মুক্তিকার প্রত্যভিজ্ঞা হয় বলিয়া এরূপ হইতে পারে। কিন্তু উত্তপ্ত শিলার উপর পতিত হইবামাত্র বিনষ্ট জলবিন্দুর প্রত্যভিজ্ঞা হইবার উপযুক্ত অধয়িক্রপ কি আছে, যেজন্ত ইহার নিরময় বিনাশ হইবে না। এইজন্ত অম্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানামপি ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। এখানেও সেই জল তেজঃদ্বারা মেঘ হইবার জন্ত সূর্য্যমণ্ডলে নীত হয়, ইহা অনুমান করিতে হইবে; কারণ, অধয়িমুক্তিকাদির অবিচ্ছেদ দেখিতে পাওয়া যায়। সেখানে ইহা বলিতে পার—

উদবিষ্টো চ সিক্তো চ তোয়ভাবো ন ভিত্ততে ।

বিনষ্টেহপি ততো বিদ্যাবন্তি তন্ত্রায়োহনুদো ॥

অর্থাৎ বিন্দুমাত্র জলে এবং সমুদ্রে জলত্বের কোন ভেদ নাই, অতএব বিন্দু নষ্ট হইলেও জলরূপ সামান্যধর্ম-পূরকারে সমুদ্রে তাহার অময় অর্থাৎ সম্বন্ধ থাকে। অতএব কোন বিনাশই নিরময় হয় না। ১২২

শাক্তভাষ্যম্ ।

উভয়থা চ দোষাৎ ১২৩

যোহয়ম্ অবিজ্ঞাদিনিরোধঃ প্রতিসংখ্যানিরোধান্তঃপাতী পরপরিকল্পিতঃ স সম্যগ্-জ্ঞানাৎ বা সপরিকরাৎ স্ত্রাৎ স্বয়মেব বা। পূর্ব্বস্মিন্ বিকল্পে নির্ভেদুপবিনাশাভ্যুপগম-হানিপ্রসঙ্গঃ। উত্তরস্মিন্স্ত মার্গোপদেশানর্থক্যপ্রসঙ্গঃ। এবম্ উভয়থাপি দোষপ্রসঙ্গাৎ অসমঞ্জসমিদং দর্শনম্ ১২৩ ✓

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—তোমার মতে অবিজ্ঞাবিনাশ তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা হয়, অথবা স্বভাববশতই হয়। প্রথমপক্ষে বিনা কারণে অবিজ্ঞার নাশ হয়, ইহা যে স্বীকার করিয়াছ, তাহা নষ্ট হয়, দ্বিতীয়পক্ষে তত্ত্বজ্ঞানের যে উপায় বলিয়াছ, তাহা বৃথা হয়। উভয়থা চ এই উভয়প্রকারেই দোষাৎ অর্থাৎ দোষ হয় বলিয়া বৌদ্ধমত অসঙ্গত।

ভাস্ত্যার্থ—এই যে অবিজ্ঞাদির বিনাশকে প্রতিসংখ্যানিরোধের অন্তর্গত বলিয়া কল্পনা করা হইয়াছে, তাহা যমনিয়মাদি পরিকর অর্থাৎ সামগ্রীসহকৃত তত্ত্বজ্ঞান হইতে হয়, অথবা স্বভাববশতই হয়? প্রথমপক্ষে বিনা কারণে অবিজ্ঞার বিনাশ হয়, ইহা যে স্বীকার করিয়াছ, তাহার হানি হয়, এবং দ্বিতীয়পক্ষে মার্গোপদেশ অর্থাৎ জগত কণিক ইত্যাদি ভাবনা করিতে যে উপদেশ দেওয়া হইয়াছে, তাহা অনর্থক হইয়া পড়ে, এইরূপ উভয়প্রকারেই দোষের আপত্তি হয় বলিয়া বৌদ্ধমত অসঙ্গত ১২৩

ভাষ্যতী ।

পরিকরঃ সামগ্রী সম্যগ্জ্ঞানস্ত যমনিয়মাদিঃ শ্রবণমননাদিশ্চ। মার্গাঃ কণিকনৈরাশ্বাদি ভাবনাঃ। অতিরোহিতম্ অন্তঃ ১২৩

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

মোক্ষাশ্লিষেতুদ্বাং ভাবনারা মার্গবন্ম ।

ভাষ্যতীৰ অনুবাদ ।

পরিকর অর্থাৎ সম্যক্জ্ঞানের সামগ্রী, যম নিয়ম ইত্যাদি এবং শ্রবণ মনন ইত্যাদি। মার্গ অর্থাৎ কণিক ও নৈরাশ্বাদি ভাবনা। অর্থাৎ জগতের সকল বস্তুই কণিক, এবং তাহাদের আত্মা নাই—এইরূপ ভাবনা। অবশিষ্ট ভাস্ত্য হুর্কোষ নহে ১২৩

• ইহাতে প্রথমোক্তপন নাই, সুতরাং ইহা আরও অধিকরণের অঙ্গ নুত্রবিশেষ। “চ”কার দ্বারাও তাহাই স্পষ্ট হইতেছে। এই নুত্রী ভাষ্যভাষ্য নাই।

(সর্বাঙ্গিহবাবিবোদ্ধমতথওনম্ ।)

আকাশে চাবিশেষাৎ ১২৪ *

শাকরভাষ্যম্ ।

আকাশে চাবিশেষাৎ ১২৪

যচ্চ তেষাম্ এব অভিপ্রোক্তং নিরোধদ্বয়ম্ আকাশং চ নিরুপাখ্যম্ ইতি, তত্র নিরোধ-
দ্বয়স্য নিরুপাখ্যত্বং পুরস্তাৎ নিরাকৃতম্ । আকাশস্য ইদানীং নিরাক্রিয়তে । আকাশে চ
অযুক্তো নিরুপাখ্যত্বাভ্যুপগমঃ, প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধয়োঃ বিব
বস্ত্ত্বপ্রতিপত্তেঃ
অবিশেষাৎ । আগমপ্রামাণ্যাৎ তানং “আত্মনঃ আকাশঃ সজ্জুতঃ” (১তঃ ২১) ইত্যাদি
শ্রুতিভ্য আকাশস্য চ বস্ত্ত্বত্বসিদ্ধিঃ । বিপ্রতিপন্নান্ প্রতি তু শব্দগুণানুমেয়ত্বং বস্ত্ত্বন্যম্ ।
গন্ধাদীনাং গুণানাং পৃথিব্যাদিবস্ত্ত্বাশ্রয়ত্বদর্শনাৎ ।

অপিচ আবরণাভাবমাত্রম্ আকাশম্ ইচ্ছতাম্, একস্মিন্ সুপর্ণে পততি আবরণস্য
বিজ্ঞমানত্বাৎ সুপর্ণান্তরস্য উৎপিতংসতঃ অনবকাশত্বপ্রসঙ্গঃ । যত্র আবরণাভাবঃ তত্র পতিশ্চুতি
ইতি চেৎ ? যেন আবরণাভাবঃ বিশিষ্টতে, তৎ তর্হি বস্ত্ত্বভূতম্ এব আকাশং স্ত্যাৎ,
ন আবরণাভাবমাত্রম্ ।

অপিচ আবরণাভাবমাত্রম্ আকাশং মণ্ডমানস্য সৌগতস্য স্বাভ্যুপগমনিরোধঃ
প্রসজ্যেত । সৌগতে হি সময়ে—

“পৃথিবী ভগবঃ কিংসল্লিশ্রয়া”

ইত্যস্মিন্ প্রশ্নপ্রতিবচনপ্রবাহে পৃথিব্যাঙ্গীনাং অস্তে—

“বায়ুঃ কিংসংনিশ্রয়ঃ”

ইত্যস্য প্রশ্নস্য প্রতিবচনং ভবতি—

“বায়ুঃ আকাশসংনিশ্রয়ঃ” ইতি ।

তৎ আকাশস্য অনস্তত্বে ন সমঞ্জসম্ স্ত্যাৎ । তস্মাৎ অপি অযুক্তম্ আকাশস্য অবস্ত্ত্বত্বম্ ।
অপিচ নিরোধদ্বয়ম্ আকাশং চ ত্রয়মপি এতৎ নিরুপাখ্যম্ অবস্ত্ত্ব নিত্যং চ ইতি বিপ্রতি-
ষিদ্ধম্ । ন হি অবস্ত্ত্বনঃ নিত্যত্বম্ অনিত্যত্বং বা সম্ভবতি, বস্ত্ত্বাশ্রয়ত্বাৎ ধর্ম্মদর্শিব্যবহারস্য ।
ধর্ম্মদর্শিভাবে হি ঘটাদিবৎ বস্ত্ত্বত্বমেব স্ত্যাৎ, ন নিরুপাখ্যত্বম্ ১২৪

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—শ্রুতি ও অমুমানদ্বারা আকাশে চ অর্থাৎ আকাশেও পৃথিব্যাদির মত বস্ত্ত্ব বলিয়া বোধ
হইবার পক্ষে অবিশেষাৎ অর্থাৎ কোন বিশেষ নী থাকায় আকাশ নিরুপাখ্য নহে ।

ভাষ্যার্থ—আর তাঁহারা যে মনে করেন—নিরোধদ্বয় ও আকাশ নিরুপাখ্য অর্থাৎ নিঃস্বরূপ বা তুচ্ছ,
তাঁহার মধ্যে নিরোধদ্বয় যে নিরুপাখ্য, তাহা পূর্বে নিরাস করা হইয়াছে, এক্ষণে আকাশের নিরুপাখ্য নিরাস
করা হইতেছে । আকাশেও নিরুপাখ্য স্বীকার করা উচিত নহে ; কারণ, প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতি-
সংখ্যানিরোধের মত বস্ত্ত্বপ্রতিপত্তির পক্ষে অর্থাৎ বস্ত্ত্ব বলিয়া বোধ হইবার পক্ষে কোন বিশেষ নাই । বেদের
প্রামাণ্যবশতঃ যথা—আত্মনঃ আকাশঃ সজ্জুতঃ অর্থাৎ আত্মা হইতে আকাশ উৎপন্ন হইয়াছে ইত্যাদি শ্রুতি
হইতে আকাশ যে বস্ত্ত্ব, তাহা সিদ্ধ হয় । আর বিপ্রতিপনের প্রতি অর্থাৎ যাহারা শ্রুতিকে শ্রদ্ধা করে না
তাঁহাদিগকে বলিতে হইবে যে, শব্দরূপ গুণদ্বারা আকাশের অমুমান হয় । কারণ, গন্ধাদি গুণসকল পৃথিব্যাদি
বস্ত্ত্বকে আশ্রয় করিয়া থাকে—ইহা দেখা যায় ।

আরও যাহারা আবরণের অভাবমাত্রকে আকাশ বলিয়া মনে করেন, তাঁহাদের মতে একটি সুপর্ণ অর্থাৎ

* এ দুইটিও আরম্ভাধিকরণের অন্তর্ভুক্ত । কারণ, এখানেও প্রথমস্ত পদ নাই, এবং হেতুর সমুচ্চয়বোধক চকার রহিয়াছে ।

(সৰ্বস্বত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[আকাশে চাবিশেষাৎ ১২৪]

ভাষ্যম্ভাব ।

পক্ষী আকাশে বিচরণ করিলে আবরণ হওয়ায় অল্প পক্ষী উড়িতে ইচ্ছা করিলে তাহার অবকাশ না হউক ! অর্থাৎ একটি পক্ষী আকাশে উড়িতে থাকিলে আবরণের অভাব ত থাকিল না, অতএব আবরণের অভাবরূপ আকাশ না থাকায় অপর পক্ষীর উড়িবার অবকাশ থাকিবে না । যদি বল যেখানে আবরণ নাই, সেখানে উড়িবে ? তাহা হইলে যাহার দ্বারা আবরণের অভাবকে বিশেষ করিবে, তাহা বস্তুস্বরূপই আকাশ হইবে, কেবল আবরণের অভাব নহে ।

আরও যিনি আবরণের অভাবমাত্রকে আকাশ বলিয়া মনে করেন, সেই বৌদ্ধের মতে, তিনি নিজে যাহা স্বীকার করিয়াছেন, তাহারও সহিত বিরোধ হইয়া পড়ে । কারণ, বৌদ্ধমতে—

পৃথিবী ভগবৎ কিংসম্মিশ্রয়া ?

“হে ভগবন্ ! পৃথিবী কাহাকে নিশ্চিতভাবে আশ্রয় করিয়া আছে” ইত্যাদি প্রশ্নোত্তরপ্রবাহে পৃথিবীদির শেষে—

বায়ুঃ কিংসম্মিশ্রয়ঃ

“বায়ু কাহাকে নিশ্চিতভাবে আশ্রয় করিয়া আছে” এই প্রশ্নের উত্তর হইতেছে—

বায়ুঃ আকাশসম্মিশ্রয়ঃ

“বায়ু আকাশকে নিশ্চিতভাবে আশ্রয় করিয়া আছে” ।* আকাশ যদি বস্তু না হয়, তাহা হইলে তাহা সঙ্গত হয় না । (কারণ, অনন্ত কখনও কাহারও আশ্রয় হইতে পারে না ।) অতএব আকাশ বস্তু নহে—ইহা অসঙ্গত ।

* এহলে “পৃথিবী ভগবৎ কিংসম্মিশ্রয়া, বায়ুঃ কিংসম্মিশ্রয়ঃ, বায়ুরাকাশসম্মিশ্রয়ঃ” ইহার মূল বুদ্ধবাক্য আমরা পাইলাম না । ত্রিপিটকের অন্তর্গত দীঘনিব্বাণ মহাপরিনির্বাণসূত্রে দেখা যায়, যথা—“অয়ম্ আনন্দ মহাপঠাঠী উদকে পতিষ্ঠতি, উদকং বাহে পতিষ্ঠতিম্ বাতো আকাশাঠী হোটি” । মনুজ্ঞ সংস্করণ ৬৬ পৃষ্ঠা । ইহাই আবার নাগসেনকে সম্বোধন করিয়া মিলিল্পা গ্রন্থে আছে । ইহারই সংস্কৃত দিব্যাবদান গ্রন্থেও আছে । কিন্তু ইহা ভূমিকম্পের কারণনির্ণয়গ্রন্থে তথায় উক্ত—প্রসঙ্গতিবচনরূপে আশ্রয়নির্ণয় প্রসঙ্গে নহে । কিন্তু অভিমত্বকোষের যশোমিত্রের টীকায় আছে “উক্তং হি ভগবতা পৃথিবী ভো গৌতম কুত্র প্রতিষ্ঠিতা ? পৃথিবী ব্রাহ্মণ অপ্ৰমত্তে প্রতিষ্ঠিতা । অপ্ৰমত্তঃ ভো গৌতম কুত্র প্রতিষ্ঠিতম্ ? বায়ো প্রতিষ্ঠিতম্ । বায়ুঃ ভো গৌতম কুত্র প্রতিষ্ঠিতঃ ? আকাশে প্রতিষ্ঠিতঃ । আকাশঃ ভো গৌতম কুত্র প্রতিষ্ঠিতম্ ? অতিসরসি মহাব্রাহ্মণ, অতিসরসি মহাব্রাহ্মণ, আকাশঃ ব্রাহ্মণ অপ্রতিষ্ঠিতম্ অনানন্দমিতি বিস্ময়ঃ, তস্মাৎ অস্ত আকাশম্ ইতি বৈভাষিকা ।” জাপানী সংস্করণ ১ম ভাগ, ১৫ পৃঃ । যাহা হউক এহলেও শঙ্করাচার্য্যধৃতপাঠের সহিত কিঞ্চিৎ ভেদ থাকিলেও অর্থ ও প্রসঙ্গের সাম্য আছে । কিন্তু তাহা হইলেও যশোমিত্র আকারগ্রন্থের নাম করিলেন না । সুতরাং কোন্ গ্রন্থ হইতে আচার্য্য উদ্ধৃত করিয়াছেন, তাহা জানা গেল না । ফলতঃ, যাহারা রাজকল আচার্য্যের বৌদ্ধমতান্বেষণতা কল্পনা করিয়া বলেন—আচার্য্যকর্তৃক বৌদ্ধমত পণ্ডিত হয় নাই—তাহাদের এবং তাহাদের পূর্ববর্তন অনেক টীকাকারেরও এই গ্রন্থের নাম বা সন্ধান জানা নাই, দেখা বাইতেছে । যশোমিত্র ও চন্দ্রকীর্তি প্রভৃতি টীকাকারগণ বৈভাষিকমতে আকাশকে ভাবপদার্থ বলেন । শাস্ত্ররক্ষিতও এ বিষয়ে মৌমাংসকের আপত্তি খণ্ডন করিবার চেষ্টা করিয়াছেন । কিন্তু অনাবরণ্যভাবের স্পষ্ট অর্থ আবরণের অভাবই হয় । আর জড় ভাববস্তুর নিত্যতা অসঙ্গত হয় বলিয়া সূত্রকারের সময় বৌদ্ধগণই ইহাকে ভাবপদার্থ বলিয়া স্বীকার করিতেন না । সূত্রকারপ্রভৃতির এই খণ্ডন দেখিয়া বুদ্ধদেবের সময় হইতে ইহাকে ভাবপদার্থ বলা হয় । ভাস্করভাট্টও আকাশের বস্তুর প্রমাণিত করিবার জন্য একটি বুদ্ধবচন উদ্ধৃত করা হইয়াছে, যথা—

আকাশস্ত স্থিতিধাবদ্ বাবচ্চ জগতঃ স্থিতিঃ । ভাবশ্চম স্থিতিত্বম্ভাজ্ জগদ্ব্যখানি নিম্নতঃ ॥ (২.২.২৪ ভাঃ)

এইজন্ত প্রাচীন ও বৈদিক বৌদ্ধমত একটি স্বীকার্য্য হয় । এতদাতীত বৌদ্ধমতখণ্ডনে কপিলমতখণ্ডনের দ্বার ভাষ্যকারকর্তৃক বেদমতের উদ্ধৃত হওয়ায় বৈদিকপূর্ব্বপক্ষরূপ বৌদ্ধমতের সম্বন্ধই সিদ্ধ হয় । আকাশের অবস্থ্যসম্বন্ধে শূন্যবাদীর লঙ্ঘ্যবতারসূত্রের (জাপান সংস্করণ ১৭৭ পৃষ্ঠার) ওর পরিচ্ছেদে আছে—

“নির্ব্বাপাকাশনিরোধানাত্ মহামতে তত্ত্বমেব নোপলভাতে সংখ্যায়াম্” ।

চতুঃশতক ও খায়াসচর্যাগাথাতেও আকাশের নিরূপাখাতা সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে । মাধ্যমিককারিকা টীকায় চতুঃশতকবচন, যথা—

“আকাশঃ শশপুঙ্কঃ চ বদ্ধায়াঃ পুত্র এব চ । অনন্তশান্তিলপ্যন্তে তথা ভাবেবু কল্পনা” ৫২৮ পৃঃ

এবং আবাসচর্যাগাথাবচন, যথা—

“আকাশনিশ্চিতসমাকৃত আগন্ধো তন্নিশ্চিতা মহী পৃথিবী জগচ্চ” ১৬৬১০ পৃঃ ।

আর বৌদ্ধমতের মতভেদধারা সামঞ্জস্য করিতে গেলে বৌদ্ধমতের বিকৃতি তাহার শিষ্টগণ কর্তৃক হইয়াছিল ইহাই সিদ্ধ হইবে । এইজন্ত মনে হয়, প্রাচীন বৌদ্ধমতের বিকৃতি বা সংস্কার বুদ্ধদেবের দ্বারা হয়, এবং তাহার মতও আবার তাহার শিষ্টগণের দ্বারা বিকৃত বা সংস্কৃত হয় । আর সেই প্রাচীন বৌদ্ধমতটী দৌত্রান্তিক নিজ্ঞানবাদ ও শূন্যবাদ সাধারণ একটি মতবাদ । কারণ, বিজ্ঞানপুরাণের (৩১৭৯—৩১৮৩৩ শ্লোকে) বৌদ্ধমতটী আধুনিকী তজ্ঞপই ব্যাখ্যা করিয়াছেন, এবং বেদান্তসারে বিজ্ঞানবাদ ও শূন্যবাদেই মূলস্বরূপ ষষ্ঠি প্রদর্শিত হইয়াছে, এবং সূত্রমধ্যে দৌত্রান্তিক মতখণ্ডন আছে । এহলে বুদ্ধবাক্যের দ্বারা বৌদ্ধমতখণ্ডনটী নবীন ও প্রাচীন বৌদ্ধমতের সম্ভা বৈকল্য সিদ্ধ করে, তজ্ঞপ তাহাদের বিরোধও প্রমাণিত করে । অতএব বেদবাক্যদ্বারা সেই বৌদ্ধমত খণ্ডন করার সেই প্রাচীন বৌদ্ধমতটীই বেদে পূর্ব্বপক্ষরূপ প্রাচীন বৌদ্ধমত বলিতে হয় ।

(সৰ্ব্বান্তিহাবিবোধনতত্ত্বম্ ।)

[আকাশে চাবিশেষাৎ ১২৪]

ভাষ্যমুবাদ ।

আরও নিরোধয় ও আকাশ এই তিনটিই তুচ্ছ অবস্তা ও নিত্য—ইহা বিপ্রতিষিদ্ধ অর্থাৎ বিরুদ্ধ। কারণ, অবস্তার নিত্যতা বা অনিত্যতা হওয়া সম্ভব নহে। যেহেতু ধর্ম্মদ্বন্দ্বিযাবহার বস্তুকে আশ্রয় করিয়াই হইয়া থাকে। ধর্ম্মদ্বন্দ্বিযাবহার হইলে ঘটাদির মত আকাশ বস্তুই হইবে—তুচ্ছ নহে ১২৪

ভাষ্যতী ।

“আকাশে চ অবিশেষাৎ” এতৎ ব্যাচষ্টে—“যচ্চ তেষামি”তি। বেদপ্রামাণ্যে বিপ্রতি-
পন্নান্ অপি প্রতি শব্দগুণাত্মমেয়ম্ আকাশস্ত বক্তব্যম্। তথাহি—জাতিমত্বেন সামান্যবিশেষ-
সমবায়েভো। বিভক্তস্তা শব্দস্তা অস্পর্শত্বে [জাতিমত্বে চ] সতি বাহ্যৈকেল্লিয়গ্রাহ্যত্বেন
গন্ধাদিবৎ গুণম্ অনুমিতম্। নায়ন্ আত্মগুণঃ, বাহ্যেল্লিয়গোচরত্বাৎ গন্ধবৎ। অতএব ন
মনোগুণঃ, তদগুণানাম্ অপ্রত্যক্ষত্বাৎ। ন পৃথিব্যাদিগুণঃ, তদগুণগন্ধাদিসাহচর্য্যামুপলব্ধেঃ।
তস্মাৎ গুণো ভূত্বা গন্ধাদিবৎ অসাধারণেল্লিয়গ্রাহ্যঃ যদ্রব্যম্ অনুমাপয়তি, তৎ আকাশং পঞ্চমং
ভূতং বস্তু ইতি।

“অপি চ আবরণাভাবমাত্রম্ আকাশম্ ইচ্ছত” ইতি। নিষেধ্য-নিষেধাধিকরণ-
নিরূপণাধীননিরূপণো নিষেধঃ ন অসতি অধিকরণনিরূপণে শক্যঃ নিরূপয়িতুন্। তচ্চ
আবরণাভাবাধিকরণম্ আকাশং বস্তু ইতি। অতিরোহিত[ার্থ]ম্ অন্তঃ ১২৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

পদস্ত আকাশাশ্রয়ত্বং পরিণেযতঃ সাধয়তি “তথাহি” ইতি। তন্ত হি ন তাবৎ ত্রব্যাদিত্যঃ অন্তঃ প্রসঙ্গঃ। প্রসঙ্গে চ তে
বটুহ অন্তর্ভাবে সামান্যাদিত্যে তাবৎ অন্তর্ভাবম্ গ্রাহ—“জাতিমত্বেন” ইতি। ত্রয়াণাং নিঃসামান্যরূপত্বাৎ ইত্যর্থঃ। ত্রব্যকর্ম্মণোঃ
অনন্তর্ভাবম্ গ্রাহ গুণত্বেন শব্দস্ত আকাশাশ্রয়ত্বনিষ্ক্রে—“অস্পর্শে”তি। শব্দো গুণঃ জাতিমত্বে সতি বাহ্যৈকেল্লিয়গ্রাহ্যত্বাৎ গন্ধবৎ
ইত্যর্থঃ। “বায়ুঃ স্পর্শনপ্রত্যক্ষঃ” ইতি মতে তন্নিম্ন ব্যাপ্তিচারাত্মকায়—“অস্পর্শত্বে”তিঃ। দিগাদিব্যাবৃত্তার্থম্ “ইল্লিয়গ্রাহ্যে”তি।
বীল্লিয়গ্রাহ্যত্বাবধারণায় “একে”তি। একেল্লিয়গ্রাহ্যগন্ধবাদিজাতোঃ অপাকরণায়—“জাতিমত্বে সতি” ইতি। তথাবিধায়াব্যবাসায়
বাহ্যেতি উক্তম্ ১২৪

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

আকাশে চ অবিশেষাৎ এই সূত্রকে যচ্চ তেষাম্ এই গ্রন্থদ্বারা ব্যাখ্যা করিতেছেন। যাহারা
বেদের প্রামাণ্যে বিপ্রতিপন্ন অর্থাৎ বেদকে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করে না, তাহাদিগের প্রতিও শব্দগুণদ্বারা
আকাশ অময়ের, ইহা বলিতে হইবে। যথা—জাতিবিশিষ্ট বলিয়া সামান্য বিশেষ ও সমবায় হইতে
ভিন্ন শব্দ, স্পর্শশূন্য হইয়াও জাতিবিশিষ্ট হইয়া একটিমাত্র বহিরিল্লিয়দ্বারা জানিতে পারা যায় বলিয়া,
গন্ধাদির মত গুণ, ইহা অনুমান করা হইয়াছে। এই শব্দ আত্মগুণ নহে; কারণ, ইহা বহিরিল্লিয়গ্রাহ—
যেমন গন্ধ। এই জন্তই মনের গুণ নহে; কারণ, মনোগুণগুলি প্রত্যক্ষ হয় না। পৃথিবী প্রভৃতির গুণও
নহে; কারণ, তাহাদের গুণ গন্ধাদির সাহচর্য্য অর্থাৎ গন্ধাদির সহিত সমানাধিকরণ বলিয়া উপলব্ধ
হয় না। অতএব গুণ হইয়া গন্ধাদির দ্বারা অসাধারণ ইল্লিয়গ্রাহ্য অর্থাৎ কেবল শ্রবণেল্লিয়দ্বারা যাহাকে
জানিতে পারা যায়, সেই শব্দ, যে ত্রব্যকে অনুমান করাইয়া দিতেছে, তাহা পঞ্চম ভূত—আকাশ বস্তু,
অবস্তা নহে।

“অপি চ আবরণাভাবমাত্রম্ আকাশম্ ইচ্ছতঃ” এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য—নিষেধ্য-নিষেধাধি-
করণনিরূপণাধীননিরূপণ নিষেধটী অর্থাৎ বাহার নিষেধ করা হইতেছে সেই প্রতিযোগীর, এবং নিষেধের
যাহা অধিকরণ, তাহার নিরূপণবশতঃ বাহার নিরূপণ অর্থাৎ নিশ্চয় করা হয়, এইরূপ যে নিষেধপদার্থ,
তাহা অধিকরণের নিশ্চয় না হইলে নিরূপণ করিতে পারা যায় না, অর্থাৎ কোন স্থানে কোন বস্তুর
নিষেধ করিতে হইলে বাহার নিষেধ করা হইতেছে, তাহার জ্ঞান থাকা আবশ্যক, এবং যেখানে নিষেধ
করিতেছি, সেই স্থানেরও জ্ঞান থাকা আবশ্যক। ইহা ব্যতীত নিষেধ করা যায় না। যেমন ভূতলে ঘট
নাই বলিলে ভূতলের জ্ঞান হওয়া আবশ্যক এবং ঘটেরও জ্ঞান হওয়া আবশ্যক। ইহা না হইলে ভূতলে
ঘট নাই—ইহা বলা যায় না। আর সেই আবরণাভাবের অধিকরণ আকাশ বস্তু। (তুচ্ছ বা নিরূপণ নহে)
অবশিষ্টভাষ্য হুর্কোষ নহে ১২৪

সুধাতিভবাদিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

অনুস্মৃতেশ্চ ১২৫ *

শাক্তভাষ্যম্ ।

অনুস্মৃতেশ্চ ১২৫ •

অপি চ বৈনাশিকঃ সর্বশ্চ বস্তুনঃ ক্ষণিকতাম্ অভ্যুপায়ন্ উপলব্ধুরপি ক্ষণিকতাম্ অভ্যুপেয়াৎ । ন চ সা সম্ভবতি, অনুস্মৃতেঃ । অনুভবন্ উপলব্ধিম্ অনু উপলব্ধমানং স্মরণমেব অনুস্মৃতিঃ । সা চ উপলব্ধ্যেককর্তৃকা সতী সম্ভবতি, পুরুষাস্তরোপলব্ধিবিশয়ে পুরুষাস্তরশ্চ স্মৃত্যদর্শনাৎ । কথং হি ‘অহম্ অদঃ অজ্ঞাক্ষম্ ইদং পশ্যামি’ ইতি চ পূর্বোত্তর-দর্শিনি একস্মিন্ অসতি প্রত্যয়ঃ স্মাৎ ?

অপি চ দর্শনস্মরণয়োঃ কর্তরি একস্মিন্ প্রত্যক্ষঃ প্রত্যভিজ্ঞাপ্রত্যয়ঃ সর্বশ্চ লোকশ্চ প্রসিদ্ধঃ—অহম্ অদঃ অজ্ঞাক্ষম্ ইদং পশ্যামি ইতি । যদি চ তয়োঃ ভিন্নঃ কর্তা স্মাৎ ততঃ অহম্ অজ্ঞাক্ষীৎ ইতি প্রতীয়াৎ । ন তু এবং প্রত্যেতি কশ্চিৎ । যত্র এবং প্রত্যয়ঃ তত্র দর্শনস্মরণয়োঃ ভিন্নমেব কর্তারং সর্বলোকঃ অবগচ্ছতি—স্মরামি অহম্ অসৌ অদঃ অজ্ঞাক্ষীৎ ইতি । ইহ তু অহম্ অদঃ অজ্ঞাক্ষম্ ইতি দর্শনস্মরণয়োঃ বৈনাশিকোহপি আত্মানমেব একং কর্তারম্ অবগচ্ছতি । ন নাহম্ ইতি আত্মনো দর্শনং নিবৃত্তং নিহ্নুতে । যথা অগ্নিঃ অনুষ্ণঃ অপ্ৰকাশ ইতি বা । তত্র এবং সতি একশ্চ দর্শনস্মরণলক্ষণদ্বয়সম্বন্ধে ক্ষণিকত্বভ্যুপগমহানিঃ অপরিহার্য্যা বৈনাশিকশ্চ স্মাৎ ।

তথা অনস্তরাম্ অনস্তরাম্ আত্মন এব প্রতিপত্তিং প্রত্যভিজ্ঞানন্ এককর্তৃকাম্ আ উত্তমাৎ উচ্ছ্রাসাৎ অতীতাশ্চ প্রতিপত্তীঃ আত্মাননঃ আত্মৈককর্তৃকাঃ প্রতিসম্পদানঃ । কথং ক্ষণভঙ্গবাদী বৈনাশিকঃ ন অপত্রপেত ।

স যদি ক্রমাৎ সাদৃশ্যাৎ এতৎ সংপৎস্মৃতে ইতি । তং প্রতিক্রমাৎ—তেন ইদং সদৃশম্ ইতি দ্বয়ান্তরাৎ সাদৃশ্যশ্চ ক্ষণভঙ্গবাদিনঃ সদৃশয়োঃ দ্বয়োঃ বহুনোঃ গ্রহীতুঃ একশ্চ অভাবাৎ, সাদৃশ্যনিমিত্তং প্রতিসম্পদানম্ ইতি মিথ্যাপ্রলাপঃ এব স্মাৎ । স্মাচ্ছেৎ পূর্বোত্তরয়োঃ ক্ষণয়োঃ সাদৃশ্যশ্চ গ্রহীতা একঃ, তথা সতি একশ্চ ক্ষণদ্বয়বাস্তানাং ক্ষণিকত্ব-প্রতিজ্ঞা পীড্যেত ।

তেন ইদং সদৃশম্ ইতি প্রত্যয়াস্তরমেব ইদং, ন পূর্বোত্তরক্ষণদ্বয়গ্রহণনিমিত্তম্ ইতি চেৎ ? ন, তেন ইদম্ ইতি ভিন্নপদার্থোপাদানাৎ । প্রত্যয়াস্তরমেব চেৎ সাদৃশ্যবিশয়ং স্মাৎ “তেন ইদম্ সদৃশম্” ইতি বাক্যপ্রয়োগঃ অনর্থকঃ স্মাৎ । সাদৃশ্যম্ ইত্যেব প্রয়োগঃ প্রাপ্নুয়াৎ ।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—অনুভবের পর জন্মে যে স্মৃতি, তাহা অনুস্মৃতি, সেই অনুস্মৃতি হয় বলিয়া, যাহার অনুভব হয়, সেই আত্মা ক্ষণিক নহে ।

ভাষ্যার্থ—আরও বৈনাশিক সমস্ত বস্তুকে ক্ষণিক স্বীকার করিয়া উপলব্ধি অর্থাৎ জ্ঞানকর্তা আত্মারও ক্ষণিকত্ব স্বীকার করিবেন । কিন্তু তাহা সম্ভব নহে । কারণ, অনুস্মৃতি হয় । অনুভব অর্থাৎ উপলব্ধির পরে উপলব্ধ হয় যে স্মরণ, তাহাই অনুস্মৃতি । আর তাহা উপলব্ধ্যেককর্তৃকা অর্থাৎ যে ব্যক্তি অনুভবের কর্তা, সেই স্মরণের কর্তা হইলে সম্ভব হয় । কারণ, অল্প ব্যক্তির অনুভূতবিশয়ে অল্পব্যক্তির স্মৃতি হইতে

* ইহাতেও প্রথমস্তপদ না থাকায় এবং হেতু সমুচ্চয়বোধক “চ”কার থাকায়, ইহাও আরও অধিকরণের অঙ্গ নহে ।

(সৰ্ব্বাতি ইবাদিবৌদ্ধমতবিশদনম্ ।

[অমুশ্রুতেশ্চ ১২৫]

ভাষ্যমুবাচ ।

দেখা যায় না । “আমি উহা দেখিয়াছিলাম” এবং “ইহা দেখিতেছি”—এই প্রত্যয় পূৰ্ব্বাপর বস্তুর দ্রষ্টা একব্যক্তি না হইলে কি করিয়া হয় ?

আরও দর্শন ও শ্রবণের কৰ্ত্তা একব্যক্তিতে যে প্রত্যভিজ্ঞারূপপ্রত্যক্ষজ্ঞান হয়, ইহা সকল লোকেরই নিকট প্রসিদ্ধ । যথা, যে আমি তাহা দেখিয়াছিলাম সেই আমি তাহা আজ শ্রবণ করিতেছি এবং যে আমি ইহা দেখিয়াছিলাম সেই আমি আজ ইহা দেখিতেছি, ইত্যাদি । যদি তাহাদের কৰ্ত্তা ভিন্ন হইত, তাহা হইলে, “আমি শ্রবণ করিতেছি” এবং “অপর ব্যক্তি দেখিয়াছিল”—ইহা মনে হইত । কিন্তু একরূপ ত কেহ মনে করে না । যেখানে এইরূপ মনে হয়, সেখানে দর্শন ও শ্রবণের কৰ্ত্তা ভিন্নই লোকে মনে করে, যথা—“আমি ইহা শ্রবণ করিতেছি,” এবং “সে ব্যক্তি ইহা দেখিয়াছিল” । এখানে কিন্তু “আমি ইহা দেখিয়াছিলাম”—এই রূপে দর্শন ও শ্রবণের কৰ্ত্তা এক আত্মাকেই বৌদ্ধও অমুভব করেন । “আমি দেখি নাই”—এই বলিয়া পূৰ্বে নিষ্পন্ন আত্মার দর্শনকে নিহন অর্থাৎ গোপন করেন না, যেমন অগ্নি উষ্ণ নহে, অথবা প্রকাশযুক্ত নহে । সেখানে এইরূপ হইলে একব্যক্তির দর্শন ও শ্রবণরূপ দুইক্ষণের সহিত সম্বন্ধ হইলে বৌদ্ধের পক্ষে সকল বস্তুর ক্ষণিকত্বস্বীকারের ব্যাঘাত অপরিহার্য হইয়া পড়িলে ।

আর এখন হইতে উত্তম উচ্চাস অর্থাৎ শেষ নিশ্বাস পর্যন্ত অনন্তরাম্ অনন্তরাম্ অর্থাৎ উত্তরোত্তর উৎপন্ন নিজেই জ্ঞানকে এককর্তৃক অর্থাৎ আমিই ইহা করিতেছি, এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞা করিয়া, এবং জন্ম হইতে বর্তমানকাল পর্যন্ত অতীত জ্ঞানগুলিকে একমাত্র আত্মকর্তৃক উৎপন্ন অর্থাৎ আমারই এই সকল জ্ঞান হইয়াছে—ইহা প্রতিসন্ধান করিয়া অর্থাৎ জানিয়া ক্ষণিকবাদী বৌদ্ধ লজ্জিত হইবেন না কেন ?

তিনি যদি বলেন—সাদৃশ্যবশতঃ ইহা নির্বাহ হইবে । তাহা হইলে ত্রুণবাদী তাহাকে বলিবে—ইহা তাহার সদৃশ, এই সাদৃশ্যটি ইহা (অত্মযোগী) তাহার (প্রতিযোগীর) এই দুইটির অধীন বলিয়া ক্ষণিকবাদীর মতে সদৃশবস্তুদ্বয়ের জ্ঞানকর্ত্তা একব্যক্তি না থাকায় সাদৃশ্যবশতঃ এই জ্ঞান হইয়াছে, ইহা কেবল মিথ্যাপ্রলাপ করা হইবে । সাদৃশ্যজ্ঞান হইতে পারে, যদি পূৰ্ব্বাপর বস্তুদ্বয়ের সাদৃশ্যজ্ঞানের কৰ্ত্তা একজন হয়, তাহা হইলে একব্যক্তির দুইক্ষণে অবস্থান হওয়ায় সকল বস্তুই ক্ষণিক বলিয়া যে প্রতিজ্ঞা করা হইয়াছে, তাহা নষ্ট হইবে ।

যদি বলেন—ইহা তাহার তুল্য—এই জ্ঞানটি স্বতন্ত্র একটি জ্ঞান, পূৰ্ব্বাপর বস্তুদ্বয়ের জ্ঞানজ্ঞাত নহে । তাহা হইলে বলিবে—না, তাহা বলিতে পারেন না । কারণ, ইহা তাহার সদৃশ—এই জ্ঞানটি ইদং পদার্থ ও তৎ পদার্থ এই দুইটি ভিন্ন বস্তুকে অবলম্বন করিয়াই হইয়া থাকে । এই সাদৃশ্য জ্ঞানটি (যদি বস্তুদ্বয়ের জ্ঞানজ্ঞাত না হইয়া) অল্প একটি জ্ঞানই হইত, তাহা হইলে ইহা তাহার তুল্য—এইরূপ বাক্যব্যবহার অনর্থক হইত । কেবল সদৃশ এইরূপ বাক্যপ্রয়োগই হইত ।

ভাস্তী ।

বিভজ্যতে—“অপি চ বৈনাশিকঃ সৰ্ব্বশ্চ বস্তুনঃ” ইতি । যন্তু সত্যপি এতস্মিন্ উপলব্ধি-স্বৰ্গোঃ অগ্ৰাৎপি সমান[কারা]য়াঃ সমুত্তৌ কার্যাকারণভাবে স্মৃতিঃ উপপৎস্বতে ইতি মন্তমানঃ ন পরিতুগ্যতি তং প্রতি প্রত্যভিজ্ঞাসমাজ্ঞাতপ্রত্যক্ষবিরোধম্ আহ—“অপি চ দর্শনশ্রবণয়োঃ কৰ্ত্তরি” ইতি । “ততঃ অহম্ অত্রাক্ষীং ইতি প্রতীয়াৎ” অহং শ্রামি, অত্রাক্ষ অত্রাক্ষীং ইত্যর্থঃ । প্রত্যভিজ্ঞাপ্রত্যক্ষবিরোধপ্রপঞ্চস্ত উত্তরঃ । “আজ্ঞানঃ আ চ উত্তমাৎ উচ্চাসাৎ” আমরণাৎ ইত্যর্থঃ । ন চ সাদৃশ্যনিবন্ধনং প্রত্যভিজ্ঞানং, পূৰ্ব্বাপরক্ষণদর্শিনঃ একশ্চ অভাবে তদমুপপত্তেঃ । শব্দতে—“তেনেদং সদৃশম্” ইতি । অয়মর্থঃ—বিকল্পপ্রত্যয়োহয়ং, বিকল্পশ্চ স্বাকারং বাহ্যতয়া অধ্যবস্মতি, ন তু ততঃ পূৰ্ব্বাপরো ক্ষণো তয়োঃ সাদৃশ্যং বা গৃহীতি । তৎ কথম্ একশ্চ অনেকদর্শিনঃ স্থিরশ্চ প্রসঙ্গ ইতি ? নিরাকরোতি—“ন, তেন ইদম্ ইতি ভিন্নপদার্থোপাদানাৎ” ইতি । নানাপদার্থসংভিন্নবাক্যার্থাবভাসঃ তাবৎ অয়ং বিকল্পঃ প্রথতে । তত্র এতে নানাপদার্থী ন প্রথন্তে ইতি ত্রয়ং স্বসংবেদনং বাধেত । ন চ একশ্চ জ্ঞানশ্চ নানাকারঃ সম্ভবতি, একত্ববিরোধাৎ । ন চ তাবন্তি এব জ্ঞানানি ইতি যুক্তং ;

(সৰ্বাতিবোধিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

[অমুশ্রুতেশ্চ ১২৫]

ভাস্তী ।

তথা সতি প্রত্যাকারঃ জ্ঞানানাং সমাপ্তেঃ, তেষাং চ পরস্পরবার্তাজ্ঞানাভাৱাৎ নানা ইত্যেব ন
শ্রাৎ । তস্মাৎ পূৰ্ব্বাপরক্ষণতৎসাদৃশ্যগোচরত্বং জ্ঞানস্য বক্তব্যম্ । ন চ এতৎ পূৰ্ব্বাপরক্ষণাব-
স্থায়িনম্ একঃ জ্ঞাতারং বিনা, ইতি ক্ষণভঙ্গভঙ্গপ্রসঙ্গঃ ।

বেদান্তকল্পতরু ।

“সত্যপি এতন্মিন্” অমুশ্রুতঃ ইত্যর্থঃ । উপলব্ধিস্বৰূপেঃ অন্তঃস্বৰূপে স্থিতিঃ উপপৎসুতে ইত্যর্থঃ । অমিন্ মতে ক্রিয়াতিরিক্ত-
কল্পভাৱে উপলব্ধিকল্পতী এব উপলব্ধিকল্পতীরৌ তয়োৰ্ভেদমপি একমন্ততিগতত্বেন কাৰ্য্যকাৰণতাবাৎ ন অতিপ্রসঙ্গ ইত্যুক্তঃ ভবতি ।
প্রত্যাজ্ঞানেন সমাপ্তাঃ সমাক্ জ্ঞাতম্ । অহম্ অজ্ঞানী ইতি যদ্যপ্তে অপপ্রয়োগতঃ শ্রাৎ তাং পরিহরতি—“অহং শ্রামি” ইতি ।
পূৰ্ব্বোদ্বৰ্ণনবস্তুগ্ৰহণাভাবে তেন ইদম্ ইত্যাকারপ্রত্যায়োদয়াযোগাৎ ভাৱস্থগ্ৰহণপূৰ্ণপত্তিম্ আশঙ্ক্য আহ—“ন তু তত্ত্বত” ইতি । ক্ষণভঙ্গ-
বাদী প্রতীবাঃ তেন ইদং সদৃশম্ ইতি প্রত্যয়ে তত্ত্বদৃষ্টাবচ্ছিন্নৌ অর্থৌ তয়োঃ সাদৃশ্যং চ কিং ন ভাসন্তে, ভাসমানানি বা কিং জ্ঞানস্ত
আকারাঃ, উক্ত তস্মাৎ ভিন্নানি, বদ্য জ্ঞানাকারতঃ তদা তজ্জ্ঞানঃ কিম একম উক্ত নানা ইতি । নাস্তু ইত্যাহ—“অসংবেদনম্” ইতি ।
জ্ঞানাকারত্বপক্ষে একস্ত নানাঃ বাহ্যতম্ ইত্যাহ “ন চ একস্ত” ইতি । জ্ঞানভেদঃ নিরাচষ্টে—“ন চ তাবন্তি” ইতি । একজ্ঞানেন
নানাপদার্থোপলব্ধে তি নানা ইতি উপলব্ধৌ ভবতি, ন জ্ঞানভেদে ইত্যর্থঃ । পরিণেযাৎ জ্ঞানাৎ ভিন্নঃ অর্থঃ অভূতপেয়ঃ তস্ত চ নানাকারস্য
তত্ত্বদৃষ্টাস্পদস্য পৰ্য্যায়ঃ স্থায়িনি ষাশ্বনি সতি সম্ভবতি ইত্যাহ—“তস্মাদি”তি ।

ভাস্তীর স্তম্ভবাদঃ ।

অপিচ নৈনাশিকঃ সৰ্বস্য বস্তনঃ এই গ্রন্থধারা বিভাগ করিতেছেন। আর যিনি ইহা হইলেও
অর্থাৎ অমুশ্রুতঃ হইলেও উপলব্ধিকল্পতী ও স্তম্ভা অর্থাৎ গ্রন্থভবকর্তা ও শ্রবণকর্তা ভিন্ন হইলেও সমান সম্মানে
কাৰ্য্যকাৰণভাব থাকায় স্থিতি হইতে পারিবে—ইহা মনে করিয়া সন্দেহ না হন, তাহার প্রতি অপিচ
দর্শনশ্রবণয়োঃ কর্তৃরি এই গ্রন্থধারা প্রত্যভিজ্ঞানসমাজাত অর্থাৎ প্রত্যভিজ্ঞানরূপে সমাক প্রকারে জ্ঞাত
প্রত্যক্ষবিরোধ বলিতেছেন। ততঃ অহং অজ্ঞানী এই গ্রন্থের অর্থ—আমি শ্রবণ করিতেছি, এবং
অপরে দেখিয়াছিল। বিস্তার করিয়া প্রত্যভিজ্ঞানপ্রত্যক্ষের যে বিরোধ দেখাইয়াছেন—তাহাই ইহার উত্তর।
আজ্ঞানঃ অর্থ—জ্ঞান হইতে খারস্ত করিয়া আচ উত্তরাৎ উচ্ছাদনাৎ অর্থাৎ—উত্তম উচ্ছাদ—শেষ
নিঃশাস পঞ্চাঙ্গ অর্থাৎ মরণপঞ্চাঙ্গ। আর সাদৃশ্যবশতঃ প্রত্যভিজ্ঞান হয়—ইহা বলিতে পার না। কারণ,
পূৰ্ব্বাপরক্ষণ দর্শন করেন—এইরূপ এক ব্যক্তি যদি না থাকে তাহা হইলে তাহার উপপত্তি হইতে পারে না।
তেনেদঃ সদৃশম্ এই গ্রন্থধারা শঙ্কা করিতেছেন। ইহার তাৎপৰ্য্য এই যে—ইহা বিকল্প জ্ঞান, এবং
বিকল্পজ্ঞান নিজের আকারকে বাহ্যরূপে নিশ্চয় করিয়া থাকে, কিন্তু পূৰ্ব্বাপরবস্তু অথবা তাহাদের
সাদৃশ্যকে গ্রহণ করে না। অতএব কি করিয়া এক ব্যক্তি অনেককে দর্শন করিতেছে বলিয়া তাহার স্থিরত্বের
আপত্তি হইবে? ন এই গ্রন্থধারা তাহা নিরাস করিতেছেন। তেন ইদমিতি ভিন্নপদার্থোপাদানাৎ
এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—এই বিকল্পটি নানাপদার্থঘটিত কাৰ্য্যজ্ঞান বলিয়া প্রসিদ্ধ, সেই
জ্ঞানে এই নানাপদার্থ ভাসমান হয় না—ইহা যিনি বলেন, তিনি নিজের জ্ঞানকেই বাধা দিবেন, এবং এক
জ্ঞানের নানা আকার হওয়া সম্ভব নহে; কারণ, তাহা একত্বের বিরোধী, অর্থাৎ এক ব্যক্তি নানা হইবে
কিভাবে? আর আকার যতগুলি জ্ঞানও ততগুলি—ইহা বলাও উচিত নহে; কারণ, তাহা হইলে প্রতি
আকার জ্ঞান সমাপ্ত হইয়া যায় বলিয়া তাহাদের পরস্পর কোন সম্বন্ধেরই জ্ঞান না হওয়ায় নানা ইহাই
হইতে পারে না, অতএব বাধা হইয়া পূৰ্ব্বাপর বস্তু ও তাহাদের সাদৃশ্যবিষয়ক জ্ঞান হয়—ইহা বলিতে
হইবে, এবং ইহা পূৰ্ব্বাপর কালে বর্তমান জ্ঞানকর্তা এক ব্যক্তি ব্যতীত হইতে পারে না। অতএব ক্ষণভঙ্গবাদ
ভঙ্গ হইয়া পড়িবে।

পাক্ষরতত্ত্বম্ ।

যদ্যহি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ পরীক্ষকৈঃ ন পরিগৃহ্যতে, তদা স্বপক্ষসিদ্ধিঃ পরপক্ষ-
দোষো বা উভয়মপি উচ্যমানঃ পরীক্ষকাণাম্ আত্মনশ্চ যথার্থত্বেন ন বুদ্ধিসত্তানম্
আরোহতি। এবং এন এবঃ অর্থ ইতি নিশ্চিতং যৎ তদেব বক্তব্যম্। ততঃ অস্ত্যৎ উচ্যমানঃ
বহুপ্রলাপিভম্ আত্মনঃ কেবলং প্রত্যাগম্যেৎ। ন চ অয়ং সাদৃশ্যাৎ সংব্যবহারৌ যুক্তঃ।
তদুভাবানগমাৎ তৎসদৃশতাবানবগমাচ্চ। ভবেৎ অপি কদাচিৎ বাহ্যবস্তুনি বিশ্লেষস্তস্তুবাৎ

(সৰ্বাস্থিহবাবিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[অমুশ্রুতেশ্চ ১২৫]

শাক্তব্রাহ্মণম্ ।

তদেব ইদং স্ত্রাং তৎসদৃশং বা ইতি সন্দেহঃ । উপলব্ধি তু সন্দেহোহপি ন কদাচিত্ ভবতি
স এব অহং স্ত্রাং তৎসদৃশো বা ইতি, য এব অহং পূৰ্বেদ্বাঃ অজ্ঞানঃ স এব অহম্ অস্ত
স্মরামি ইতি নিশ্চিততত্ত্বাবোপলব্ধ্যং । তস্মাৎ অপি অনুপপন্নঃ বৈনাশিকসময়ঃ ১২৫ ২৮

ভাষ্যমুবাদ ।

যখন লোকপ্রসিদ্ধ পদার্থকে পরীক্ষকগণ অর্থাৎ বিচারকগণ স্বীকার না করেন, তখন স্বপক্ষসিদ্ধি অর্থাৎ
নিজমতস্থাপন অথবা পরমতের দোষ এই উভয় বলা হইলেও পরীক্ষকগণের এবং নিজেরও সত্য বলিয়া
বুদ্ধিসম্মানে আরোহণ করে না, অর্থাৎ মনে বিশ্বাস হয় না । (অর্থাৎ বিচার করিতে হইলে নিজমত ও
পরমত জানিয়া স্বপক্ষস্থাপন ও পরমত খণ্ডন করিতে হয়, এস্থলে ক্ষণিকবিজ্ঞানমাত্র স্বীকার করিলে নিজমত
ও পরমত বুঝিয়া স্থাপন ও খণ্ডন করা সম্ভব হয় না ; কারণ, উহা অনেকক্ষণসাপেক্ষ ।) “এই পদার্থটি এই
প্রকারই,” এইরূপে যাহা নিশ্চয় করা হইয়াছে, তাহাই বলা উচিত । তাহা ভিন্ন বলিলে কেবল নিজে যে
অতিশয় প্রলাপ করিতেছেন, তাহাই প্রকাশ করা হইবে, এবং সাদৃশ্যবশতঃ এই ব্যবহার হওয়া উচিত নহে ।
কারণ, আমি সেই ব্যক্তি এইরূপ বোধ হয় কিন্তু আমি তাহার সদৃশ—এরূপ বোধ হয় না । হইতে পারে—
কখনও বাহ্যিক বস্তুতে নিপ্রলম্ব স্বার্থ বাধা সম্ভব হওয়ায়—ইহা তাহাই হইবে, অথবা তাহার মত
হইবে—এইরূপ সন্দেহ । কিন্তু উপলব্ধি অর্থাৎ জ্ঞানকর্তৃত্বে সেই ব্যক্তিই আমি হইব অথবা তাহার মত
হইবে—এইরূপ সন্দেহও কখন হইতে পারে না । কারণ, যে আমিই পূর্বেদিনে দেখিয়াছি, সেই আমিই আজ
স্মরণ করিতেছি—এইরূপ তদ্ব্যবহারে নিশ্চয় হয় অর্থাৎ সেই ব্যক্তিই আমি এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞা হয় । এজ্ঞাতও
বৌদ্ধমত অসঙ্গত ১২৫

ভাস্যম্ ।

যদি উচ্যেত অস্তি এতস্মিন্ বিকল্পে তেন ইদং সদৃশম্ ইতি পদদ্বয়প্রয়োগঃ ন তু ইহ
তৎসদৃশত্বাস্পাদো পদার্থো তয়োশ্চ সাদৃশ্যম্ ইতি বিবক্ষিতম্, অপি তু এবমাকারতা জ্ঞানশ্চ
কল্পিতা ইতি, তত্রাহ—“যদা হি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ” ইতি । একাধিকরণবিপ্রতিষিদ্ধধর্ম্য-
দ্বয়াভ্যুপগমো বিবাদঃ । তত্র একঃ স্বপক্ষঃ সাধয়তি অজ্ঞানং তৎসাধনং দৃষয়তি । ন চ এতৎ
সর্বম্ অসতি বিকল্পানাং বাহ্যলক্ষনং অসতি চ লোকপ্রসিদ্ধপদার্থকত্বং ভবিতুম্ অর্হতি ।
জ্ঞানাকারত্বং হি বিকল্পপ্রতিভাসিনাং নিত্যানিত্যাদীনাম্ একার্থবিষয়ত্বাভাবাৎ জ্ঞানানাং চ
ধর্ম্মিণাং ভেদাৎ ন বিরোধঃ । ন হি আত্মনিত্যত্বং বুদ্ধানিত্যত্বং চ ক্রবাণো বিপ্রতিপত্তোতে । ন চ
অলৌকিকার্থেন অনিত্যশব্দেন আত্মনি বিভূত্বং বিবক্ষিত্বা অনিত্যশব্দঃ প্রযুক্তানঃ লৌকিকার্থঃ
নিত্যশব্দম্ আত্মনি প্রযুক্তানেন বিপ্রতিপত্তোতে । তস্মাৎ অনেন স্বপক্ষঃ প্রতিষ্ঠাপয়িত্বা পরপক্ষ-
সাধনং চ নিরাচিকৌর্ষতা বিকল্পানাং লোকসিদ্ধপদার্থকতা বাহ্যলক্ষনতা চ বক্তব্য ।

যদি উচ্যেত—দ্বিবিধো হি বিকল্পানাং বিষয়ঃ, গ্রাহ্যশ্চ অধ্যবসেয়শ্চ । তত্র স্বাকারো
গ্রাহ্যঃ, অধ্যবসেয়স্ত বাহ্যঃ । তথা চ পক্ষপ্রতিপক্ষপরিগ্রহলক্ষণা বিপ্রতিপত্তিঃ প্রসিদ্ধপদার্থকত্বং
চ উপপত্তোতে ইত্যত আহ—“এবমেব এষঃ অর্থঃ ইতি নিশ্চিতং যৎ তদেব বক্তব্যং, ততঃ
অজ্ঞানং উচ্যমানং বহুপ্রলাপিষ্ম আত্মনঃ কেবলং প্রখ্যাপয়েৎ” । (অয়ম্ অভিসন্ধিঃ—কেয়ম্
অধ্যবসেয়তা বাহ্যশ্চ ? যদি গ্রাহ্যতা, ন দ্বৈবিধ্যম্ । অথ অজ্ঞানং সা উচ্যতাং ; নহু উক্তা
তৈরেব “স্বপ্রতিভাসে অনর্থে অর্থাদ্যবসায়েন প্রবৃতি” রিতি । অথ বিকল্পাকারশ্চ কোহয়ম্
অর্থাদ্যবসায়ঃ ? কিং করণম্ আহো যোজনম্ উত আরোপ ইতি । ন তাবৎ করণং, নহি অজ্ঞানং
অজ্ঞানং কর্ত্তুং শক্যম্ । নহি জাতু সহস্রমপি শিল্লিনো ঘটঃ পটয়িতুম্ ইশতে । ন চ আন্তরং
বাহ্যেন যোজয়িতুম্ । অপি চ তথা সতি যুক্ত ইতি প্রত্যয়ঃ স্ত্রাং । ন চ অস্তি ।
আরোপোহপি কিং গৃহমাণে বাহ্যে উত অগৃহমাণে । যদি গৃহমাণে তদা কিং বিকল্পেন আহে

(সৰ্বান্তিৎস্বাদিবৌদ্ধমততৎপদম্ ।)

[অনুস্মৃতশ্চ ১২৫]

ভামতী ।

তৎসময়জেন অবিকল্পকেন । ন তাবৎ বিকল্পঃ অভিলাপসংসর্গযোগাগোচরঃ অশক্যাভিলাপসময়ঃ
স্বলক্ষণং দেশকালানুগতং গোচরয়িতুম্ অর্হতি । যথাহুঃ—

“অশক্যসময়ো হ্যাত্মা সুখাদীনামনন্তভাক্ । তেষামতশ্চ স্বসংবিত্তির্নাভিজল্পানুঘটিনী ॥” ইতি ।
ন চ তৎসময়ভাবিনা নিবিকল্পকেন গৃহ্যমাণে বাহ্যে বিকল্পেন অগৃহীতে তত্র ঐকল্পঃ স্বাকারম্
আরোপয়িতুম্ অর্হতি । ন হি রজতজ্ঞানাপ্রতিভাসিনি পুরোবর্ত্তিনি বস্তুনি রজতজ্ঞানেন
শক্যং রজতম্ আরোপয়িতুম্ । অগৃহ্যমাণে তু বাহ্যে স্বাকার ইত্যেব স্তাৎ ন বাহ্য ইতি ।
তথা চ ন আরোপণম্ । অপি চ অয়ং বিকল্পঃ ; স্বসংবেদনং সন্তঃ বিকল্পঃ কিং বস্তুসন্তঃ স্বাকারং
গৃহীত্বা পশ্চাদ্ বাহ্যম্ আরোপয়তি, অথ যদা স্বাকারং গৃহীতি তদৈব আরোপয়তি । ন
তাবৎ কণিকতয়া ক্রমবিরহিণো জ্ঞানস্ত ক্রমবর্ত্তিনৌ গ্রহণারোপণে কল্পোতে । তস্মাৎ যদৈব
স্বাকারম্ অনর্থং গৃহীতি, তদৈব অর্থম্ আরোপয়তি ইতি বক্তব্যম্ । ন চ এতৎ যুক্ত্যতে ।
স্বাকারো হি স্বসংবেদনপ্রত্যক্ষতয়া অতিবিশদঃ । বাহ্যং চ আরোপ্যমাণম্ অবিশদং সৎ ততঃ
অন্যদেব স্তাৎ, ন তু স্বাকারঃ সমারোপিতঃ । ন চ ভেদাগ্রহমাং ত্রেণ সমারোপাভিধানম্,
বৈশিষ্ট্যবৈশিষ্ট্যরূপতয়া ভেদগ্রহস্ত উক্তত্বাৎ । অপি চ অগৃহ্যমাণে চেৎ বাহ্যে অবাহ্যৎ স্বলক্ষণাৎ
ভেদাগ্রহেণ তদভিমুখী প্রবৃত্তিঃ, হস্ত তর্হি ত্রৈলোক্যত্বে এব অনেন ন ভেদো গৃহীতঃ ইতি
যত্র কচন প্রবর্ত্তেত অবিশেষাৎ । এতেন জ্ঞানাকারশ্চৈব অলীকশ্চাপি বাহ্যত্বসমারোপঃ
প্রত্যুক্তঃ । তস্মাৎ সুষ্ঠু উক্তং “ততোহন্যৎ উচ্যমানং বহুপ্রলাপিহম্ আত্মনঃ প্রখ্যাপয়েৎ” ইতি ।

অপি চ সাদৃশ্যনিবন্ধনঃ সংব্যবহারঃ, তেন ইদং সদৃশম্ ইত্যেবাকারবুদ্ধিনিবন্ধনো ভবেৎ
ন তু তদেব ইদম্ ইত্যাকারবুদ্ধিনিবন্ধন ইত্যাহ—“ন চাযং সাদৃশ্যং সংব্যবহারঃ” ইতি । নহু
জ্বালাদিষু সাদৃশ্যং অসত্যাম্ অপি সাদৃশ্যবুদ্ধৌ তদ্ভাবাবগমনিবন্ধনঃ সংব্যবহারো দৃশ্যতে
যথা, তথা ইহাপি ভবিষ্যতি ইতি পূর্বাতির্যোষণে আহ—“ভদ্রেৎ অপি কদাচিৎ বাহ্যবস্তুনি”
ইতি । তথাহি—বিবিধজনসঙ্কীর্ণগোপূরেণ পুরং নিবিশমানং নরাস্তুরেভ্য আত্মনির্দ্ধারণায়
অসাধারণং চিহ্নং বিদধতম্ উপহসন্তি পাশুপতঃ পৃথগ্জনা [অপি] ইতি ১২৫

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নমু ন বরম্ অর্থজ্ঞানে স্বভাসম্ অপজানীমহে, যেন প্রতীতিঃ বিকল্পীমহি । কিন্তু সৌহর্দ্যঃ প্রতীতৌ আরোপিতঃ ন বহিরন্তি,
ন চ প্রতীতিতাবয়াজঃ ততশ্চ ন জ্ঞানস্ত একস্ত নানার্থাকারত্ববৃত্তৌ বাঘাতঃ, ন চ বাহ্যার্থভূপগমপ্রসঙ্গ ইতি বিকল্পপ্রত্যয়োহন্য
ইত্যাদিশব্দগ্রন্থোক্তম্ অর্থম্ আবিষ্করোতি—“যদি উচ্যেত” ইতি । কল্পিতোহপি জ্ঞানে অর্থাকারঃ তস্মাৎ ভিন্নঃ অভিন্নো বা ইতি
বক্তব্যম্ । অনির্দ্ধারণানঙ্গীকারাৎ, ভিন্নত্বে জ্ঞানান্তরবৎ অকল্পিতঃ স্তাৎ, তথাচ তেন ইতি ইদম্ ইতি সদৃশম্ ইতি চ প্রতিভাসমানাম্
অর্থানাম্ একজ্ঞানভেদাত্মপগমে পরস্পরমপি অভিন্নপ্রসঙ্গঃ । তথাচ ইতরেতরভেদেন লোকপ্রসিদ্ধাঃ পদার্থা নিহ্নরেন, জ্ঞানাত্ত জ্ঞেয়স্ত
ভেদঃ প্রসিদ্ধঃ সৌহপি অগলপ্তঃ স্তাৎ । ওমিতি বদন্তঃ প্রতি সপক্ষসাধনপরপক্ষাক্ষেপানুপপত্তিঃ উক্তা ভায়ে, তাং বিশদয়তি—“একাধি-
করণে”তি । ইদং নিত্যম্ ইদম্ অনিত্যম্ ইতি ভিন্নয়োঃ জ্ঞানয়োঃ আকারো । তথাচ বর্ণিতভেদেন ব্যবস্থাপনাব্যবধানো ন স্তাৎ ইত্যর্থঃ ।
অসতি বাহ্যলব্ধবশে ইত্যেতৎ বিযুগোতি—“জ্ঞানাকারশ্চ হি” ইতি । “বিষয়ভাবাব্যবধানো” আশ্রিতভাবাব্যবধানঃ । অসতি চ লোকপ্রসিদ্ধ-
পদার্থকর্ত্তে ইত্যস্ত বিবরণং “ন চ অলৌকিকার্থেন” ইতি । অনিত্যশব্দঃ যদি অলৌকিকার্থঃ তর্হি তেন বিভূতম্ অপি বক্তব্যম্ শক্যং,
তথাচ নিত্যভেদে তন্ত ন বিরোধঃ ইত্যর্থঃ । “প্রতিভিষ্ঠাপরিবর্তা” স্থাপয়িতুম্ ইচ্ছতা । এবং তাবৎ তত্ত্বদৃষ্টান্তাদিঃ অর্থঃ জ্ঞানস্ত
আস্তরঃ আকারঃ ইতি বিজ্ঞানবাদিমতঃ বাহ্যার্থবাদদূষণমথোহপি এসঙ্গাৎ আশঙ্ক্য প্রতিচিক্ষেপ ।

ইদানীম্ অস্তি বাহুঃ অর্থঃ, স তু কণিকঃ নিবিকল্পকে চকান্তি, সবিকল্পকপ্রত্যয়ান্ত বিকল্পাঃ তদগতসাদৃশ্যপ্তাকারেন নির্ভাসন্তে,
অতঃ বিপ্রতিপত্ত্যাধিব্যবহারসিদ্ধিঃ ইতি বাহ্যার্থবাদম্ আশ্রিত্যেব শব্দতে “যদি উচ্যেত” ইতি । নমু স্বপ্রাকৃতস্ত জ্ঞানস্ত স্বরঃ তাবৎ গ্রাহ্যঃ
কথম্ অস্ত বাহ্যাকারবিবরণম্ অস্ত আহ—“বিবিধো হি” ইতি । স্বাকারস্য নিবিকল্পস্য অবসারঃ অধি উপরি অবসেরঃ অধাবসেরঃ ।
অধাবসেরস্য বাহ্যার্থস্য নিশ্চিতত্বাৎ অনিশ্চিতার্থত্বাপাদকঃ ভাস্তম্ অযুক্তম্, ইতি আশঙ্ক্য আহ—“অয়ম্ অতিসিদ্ধঃ” ইতি । স্বমেব
জ্ঞানং প্রতিভাসো যস্য তৎ তথা । “অনর্থ” ইতি । অবাহু ইত্যর্থঃ । তস্মিন্ বাহ্যলব্ধাব্যবস্থাপনায় প্রবৃত্তিঃ হানাদিঃ লোকস্য ইত্যর্থঃ ।
আস্তরস্য অনতিধেরস্য জ্ঞানাকারস্য তদ্বিপরীতবাহ্যাকাররূপেণ অধাবসারো নাম কিং তদ্রূপেণ নিষ্পাদনম্ উত তেন সম্বন্ধনং কিংবা
তেন আকারেণ আরোপণম্ ইতি বিকল্পার্থঃ । আস্তরঃ বাহ্যেন সহ যোজনয়িতুং চ নেশতে ইতি যোজনা । গৃহ্যমাণে বাহ্যে জ্ঞানাকারস্য

(সমাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[অনুসৃত্তে ১২৫]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

আন্তরঙ্গ্য আরোপ ইতি পক্ষে অধিষ্ঠানস্য বাহুস্য কেন গ্রহণং ? কিং যস্য আকার আরোপঃ তেনৈব সবিকল্পকপ্রত্যয়েন উত তৎসম-
সময়ভূত্বা নির্বিকল্পকেন । প্রথমে কিং বাহুস্ম অধিমতঃ যত্র আরোপঃ স্বলক্ষণং বা সামান্ত্র্যং বা ? নান্ত ইত্যাহ “ন তাবৎ বিকল্প”
ইতি । বিকল্পঃ সবিকল্পকপ্রত্যয়ঃ তাবৎ অভিলাপসংসর্গযোগোজাতিবিশিষ্টবস্তুরূপোচরঃ । অভিলাপস্য চ শব্দস্য সাম্যজ্ঞেনৈব সহ
সময়ঃ শব্দ্যঃ গ্রহীতুঃ ন স্বলক্ষণেন, তস্য দেশকালানুগতয়েন আনন্ত্যং তত্র সম্ভতিগ্রহণযোগাৎ । অতঃ শব্দোল্লিখিতসবিকল্পক-
প্রত্যয়স্য ন স্বলক্ষণবিষয়ত্বম্ ইত্যর্থঃ । সুবাদীনাং কণিকতাবানাম্ আত্মা স্বরূপম্ অশক্যসময়ঃ । যতঃ অনন্তত্বাৎ জ্ঞানানুগতো হি
সঃ । অতঃ তেবাং স্বসংবিত্তিঃ অসাধারণাকারবিষয়া বিত্তিঃ অতিজ্ঞানপামুযজিণী ন ভবতি, কিন্তু নিবিকল্পিকৈব ইতি ন্যোক্তব্যঃ । এতেন
সামান্ত্র্যকবাহুস্য সবিকল্পকবোধেন গ্রহণম্ অপাত্তম্, ব্যক্তিম্ অগৃহীত্বা তদগ্রহণযোগাৎ, বাস্তব উক্তমার্গেণ অশকাগ্রহণ্য ইতি ।
দ্বিতীয় নিষেধতি “নচে”তি । বিকল্পেন অগৃহীতে বাহুে বিকল্পসময়ময়েন নিবিকল্পকেন গৃহীতে বিকল্পঃ স্বাকারম্ আরোপয়িতুং নার্যতি
ইত্যর্থঃ । আন্তর্যোঃ দ্বিতীয় নিষেধতি —“অগৃহ্যমাণে তু” ইতি । অধিষ্ঠানগ্রহণে আরোপ্যমাত্রং প্রত্যয়তে ন আরোপ ইত্যর্থঃ । এবং
তাবৎ পথিষ্ঠানপ্রতিভাসামন্তব্যং বাহুে জ্ঞানস্বরূপস্য আরোপঃ প্রতিবিক্তিঃ, ইদানীম্ আরোপাক্ষুরণযোগাচ্চ ন আরোপ ইত্যাহ—
“অপি চে”তি । স্বসংবেদনং সম্ভং বিকল্পঃ যদা বাহুঃ বাতাত্ত্বেন আরোপয়তি, তদা কিং বস্তুসম্ভং স্বাকারং গৃহীত্বা পশ্চাৎ আরোপয়তি
ইতি যোজনা । যুগপৎ স্বাকারস্য গ্রহণং বাহ্যত্বেন চ আরোপণম্ ইতি পক্ষে কিং স্বাকারবাহুয়োঃ ঐকাক্ষুরণম্ আরোপঃ, উত অখ্যাত-
মত ইব বিবেকাগ্রহণমাত্রম্ । নান্ত ইত্যাহ—“স্বাকারো হি” ইতি । স্বপ্রকাশত্বপরপ্রকাশভাভ্যাং ভেদাবভাসাৎ ন ঐকাক্ষুরণসম্ভবঃ
ইত্যর্থঃ । “অজ্ঞানদেব স্যাৎ” সিধ্যোৎ প্রথেষ্ট ইত্যর্থঃ । “ন তু স্বাকারঃ সমারোপিত” ইতি । যঃ স্বাকারঃ সঃ সমারোপিতাত্মকো ন তু
স্যাৎ ইতি অনুবক্ষঃ । ন ক্ষুরেৎ ইত্যোবার্থঃ । দ্বিতীয়ে কিং বাহুে গৃহ্যমাণে বিবেকাগ্রহঃ সুব্যবহারঃ প্রসূতে অগৃহ্যমাণে বা । নান্ত
ইত্যাহ “ন চে”তি । ন দ্বিতীয় ইত্যাহ —“অপি চ” ইতি । অপিকোরঃ সমুচ্চয়ার্থে । এতৎ উপপত্তিসাহিত্যং প্রচ্যা বক্তি এবং তাবৎ
বস্তুরূপম্ ইত্যাবত্যা । পরমার্থজ্ঞানাকারস্য বাহ্যবস্থায়না সমারোপঃ প্রতিকল্পিতঃ, ইদানীং বাসনাপরিশ্রুতিস্যা কল্পিতজ্ঞানাকারস্য বাহুে
সমারোপঃ পরাকরোতি—“এতেনে”তি । তস্যাপি স্বপ্রকাশজ্ঞানবস্ত্বেন বাহ্যং ভেদগ্রহণস্য সমত্বং ইত্যর্থঃ । পাপুপত্তস্য হি তপশ্বিনঃ
আরজ্ঞানায় চিরং কুর্কৃতঃ প্রমাণাকুলজ্ঞানৈঃ অপি উপহাস্যং আত্মস্বপ্রকাশম্ অবগতম্ ১২৫

ভাস্তরী অনুবাদ ।

যদি বল—এই বিকল্পে ‘ইহা তাহার সদৃশ’ এই দুইটি পদের প্রয়োগ আছে, কিন্তু এখানে তত্ত্বা এবং
উদন্তর ‘আম্পদপদার্থ’ অর্থাৎ তৎপদ ও উদন্তপদের বিষয় পদার্থদুটি এবং তাহাদের সাদৃশ্য ইহা বিন্যস্ত
নহে, কিন্তু জ্ঞানেরই এইরূপ আকার বর্ণিত হইয়া থাকে—তত্বত্তরে—যদা তু লোকপ্রসিদ্ধ পদার্থঃ এই গ্রন্থ
বলিষ্টেছেন । এক অধিকরণে বিরুদ্ধ দুইটি ধর্মের স্বীকার করাকে বিবাদ বলে । তাহার মধ্যে একজন
নিজপক্ষ স্থাপন করেন, এবং অজ্ঞান্যক্তি সেই স্থাপনে দোষ দেন । আর এই সকল বিবাদই সবিকল্পজ্ঞানের
বাহ্যলক্ষনত্ব বা লোকপ্রসিদ্ধপদার্থকত্ব না হইলে অর্থাৎ বাহ্যপদার্থ সবিকল্পজ্ঞানের বিষয় না হইলে এবং লোকে
সে পদার্থ প্রসিদ্ধ আছে সেই প্রসিদ্ধ পদার্থগুলি বিষয় না হইলে হইতে পারে না । কারণ, বিকল্প-
প্রতিভাসি অর্থাৎ বিকল্পজ্ঞানে প্রকাশমান নিত্য ও অনিত্যাদি যদি জ্ঞানাকার হয় অর্থাৎ জ্ঞানেরই যদি
ইহার আকার হয় অর্থাৎ নিত্য ও অনিত্য বলিয়া যদি কোন বাহ্যপদার্থ না থাকে, তাহা হইলে একার্থবিষয়
না হওয়ায় অর্থাৎ সেই নিত্য ও অনিত্য প্রভৃতি এক অধিকরণে না থাকায় এবং ধর্মী অর্থাৎ আশ্রয়
জ্ঞানসকল পরস্পর ভিন্ন হওয়ায় বিরোধ হয় না । কারণ, আত্মা নিত্য ও বুদ্ধি অনিত্য বলিলে বাদিধ্বয়
বিপ্রতিপন্ন অর্থাৎ বিরোধী হন না । আর অলৌকিকার্থ অর্থাৎ যে শব্দের অর্থ লোকে প্রসিদ্ধ নহে, সেই
অপ্রসিদ্ধার্থ অনিত্য শব্দদ্বারা আত্মাতে বিভূত্বের বিবক্ষা করিয়া যিনি অনিত্যশব্দের প্রয়োগ করেন
তিনি, যিনি লৌকিকার্থ অর্থাৎ লোকে প্রসিদ্ধ অর্থযুক্ত অনিত্যশব্দ প্রয়োগ করেন, তাহার বিরোধী হন না ।
অতএব যিনি নিজ পক্ষের স্থাপনা করিতে ইচ্ছা করেন, এবং পরপক্ষসাধনের নিরাকরণ অর্থাৎ দোষ দিতে
ইচ্ছা করেন, তিনি বিকল্পজ্ঞানসকলের লোকপ্রসিদ্ধপদার্থকত্ব এবং বাহ্যলক্ষনত্ব অর্থাৎ লোকপ্রসিদ্ধপদার্থ এবং
বাহ্যপদার্থ তাহার বিষয় হয়, ইহা বলিতে বাধ্য হইবেন ।

যদি বলেন জ্ঞানের বিষয় দুইপ্রকার—গ্রাহ এবং অধ্যবসেয় । তাহার মধ্যে স্বাকার অর্থাৎ জ্ঞানাকার
গ্রাহ এবং বহিঃস্থিত যে বিষয়, তাহাই অধ্যবসেয় । আর তাহা হইলে পক্ষপ্রতিপক্ষ পরিগ্রহলক্ষণা
অর্থাৎ নিজমত ও পরমতের জ্ঞানরূপ বিপ্রতিপত্তি অর্থাৎ বিরোধ এবং জ্ঞানের বিষয় প্রসিদ্ধপদার্থও সম্ভব
হয়, এইজন্ত এবম্বেব এষঃ অর্থঃ ইতি নিশ্চিতং যৎ তদেব বক্তব্যং, ততঃ অন্তঃ উচ্যমানং
বহুপ্রলাপিষ্ম আত্মনঃ কেবলং প্রখ্যাপয়েৎ এই গ্রন্থ বলিতেছেন । ইহার অভিপ্রায় এই যে—
বাহ্যপদার্থকে তুমি যে অধ্যবসেয় বলিলে এই অধ্যবসেয়তা পদার্থটি কি ? তাহা যদি গ্রাহতা (জ্ঞানাকারতা)
হয়, তাহা হইলে জ্ঞানের বিষয় দুইপ্রকার হইতে পারে না । আর যদি ভিন্ন হয়, তাহা হইলে তাহা বল ।

(সৰ্ব্বান্তিহাবাদিবুদ্ধমতঃপ্ৰণয়ঃ ।)

[অন্তঃস্থতেশ্চ ১২৫]

ভামতীর অনুবাদ ।

ই। তাঁহারাই ত বলিয়াছেন যে—স্বপ্রতিভাস অর্থাৎ স্বপ্রকাশ অনর্থ অর্থাৎ অবাহে অর্থাৎ জ্ঞানাকার ঘটাদিতে বাহ্যরূপে অধ্যবসায়বশতঃ যে প্রবৃত্তি অর্থাৎ গ্রহণ ও বর্জন, তাহাই অধ্যবসেয়তা। আচ্ছা, বিকল্পাকার অর্থাৎ আন্তর সবিকল্প জ্ঞানের এই অধ্যবসায় পদার্থটি কি? তাহা কি করণ? অর্থাৎ বাহ্যপদার্থরূপে নিষ্পাদন? অথবা যোজন অর্থাৎ বহিঃপদার্থের সহিত সম্বন্ধন? অথবা আরোপ অর্থাৎ বাহ্যাকারে আরোপণ? (তন্মধ্যে) করণ বলিতে পার না; কারণ, একপদার্থকে অল্পপদার্থ করিতে পারে না; কারণ, সহস্র সহস্র শিল্পীও কখনও ঘটকে পট করিতে পারে না। আর আন্তর পদার্থকে অর্থাৎ সবিকল্পজ্ঞানকে বাহ্যপদার্থের সহিত কেহ যোগ করিতে পারে না। আরও তাহা হইলে সবিকল্পজ্ঞান বহিঃপদার্থের সহিত যুক্ত এইরূপ প্রত্যয় অর্থাৎ জ্ঞান হইত, কিন্তু তাহা ত হয় না। আর আরোপও কি গৃহমাণ অর্থাৎ জ্ঞানের বিষয়ীভূত বাহ্যিক পদার্থে হয় অথবা অগৃহমাণ অর্থাৎ জ্ঞানের দ্বারা অগৃহীত বাহ্য পদার্থে হয়? যদি গৃহমাণ বাহ্যপদার্থে হয়, তাহা হইলে কি সবিকল্পক জ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ অথবা তৎসময়জ্ঞ অর্থাৎ তাহার সমসাময়িক নির্বিকল্প জ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ? (তাহার মধ্যে) অভিলাপসংসর্গযোগ্যগোচর অর্থাৎ ঘট পট ইত্যাদি শব্দের সহিত সন্ধেতযোগ্য ঘটপটাদি জাতিবিশিষ্ট যে বস্তু, তদ্বিষয়ক যে সবিকল্পক জ্ঞান তাহা, অশক্য্যভিলাপসময় অর্থাৎ শব্দসন্ধেতের অযোগ্য, এবং দেশ ও কালের সহিত অনন্তগত স্থলক্ষণ-মাত্রকে অর্থাৎ সামান্যাতিরিক্ত ব্যক্তিমাত্রকে বিষয় করিতে পারে না। যথা বৌদ্ধগণ বলেন—

“অশক্যসময়ো কাস্মা স্খাদীনামনন্তভাক্ ।

তেষামতঃ স্বসংবিত্তিনাভিজ্ঞানানুযজ্ঞিনী” ॥ * (তত্ত্বসংগ্রহ ১২৬৪ শ্লোক)

অর্থাৎ স্খাদি ক্ষণিকপদার্থের স্বরূপ অশক্যসময় অর্থাৎ তাহাকে শব্দের শক্তিরূপ সম্বন্ধ দ্বারা সম্বন্ধ করিতে পারা যায় না; যেহেতু তাহা অনন্তভাক্ অর্থাৎ শব্দাদি অল্প কোন পদার্থের সহিতই সম্বন্ধ হয় না। অতএব তাহাদের স্বসংবিত্তি অর্থাৎ স্থলক্ষণমাত্রের জ্ঞান অভিজ্ঞানানুযজ্ঞিনী অর্থাৎ শব্দসম্বন্ধযোগ্য নহে। কিন্তু নির্বিকল্পকই হইয়া থাকে। আর তাহার সমসাময়িক নির্বিকল্পজ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ বাহ্যপদার্থ, সবিকল্পজ্ঞানদ্বারা জ্ঞাত না হইলে, তাহাতে সবিকল্পজ্ঞান নিজের আকারকে আরোপ করিতে পারে না। কারণ, রজতজ্ঞানদ্বারা অপ্রকাশিত পুরোবর্তী পদার্থে রজতজ্ঞান রজতকে আরোপ করিতে পারে না। আর অগৃহমাণ বাহ্যপদার্থে বিকল্পাকারের আরোপ স্বীকার করিলে তাহা স্বীকার অর্থাৎ জ্ঞানাকারই হইবে, বাহ্যপদার্থ হইবে না, অর্থাৎ জ্ঞানের আকার এইরূপই বোধ হইবে, বাহ্যবস্তুর আকার এইরূপ বোধ হইবে না। অতএব আরোপ পক্ষ ত সম্ভব হইল না। আরও এই সবিকল্পপ্রত্যয় অর্থাৎ বিকল্পরূপ স্বীকার স্বসংবেদন অর্থাৎ স্বপ্রকাশ হইলেও তাহাকে যখন বাহ্যরূপে আরোপ করে, তখন এই স্বীকার অর্থাৎ জ্ঞাননিষ্ঠ ঘটাদি আকার বাস্তবিক সত্য, ইহা জানিয়া তাহার পর আরোপ করে? অথবা যখন স্বীকারের জ্ঞান হয়, তখনই আরোপ করে; অর্থাৎ তাহা বাস্তবিক সত্য কিনা ইহা বিবেচনা না করিয়াই আরোপ করে। (তাহার মধ্যে) ক্ষণিক বলিয়া ক্রমরহিত সবিকল্পজ্ঞানের ক্রমশঃ উৎপত্তিশীল জ্ঞান ও আরোপের কল্পনা (সম্ভাবনা) হইতে পারে না। সেইজন্য বিকল্পপ্রত্যয় যখনই জ্ঞানাকার অনর্থ অর্থাৎ আন্তরপদার্থকে গ্রহণ করে, তখনই বাহ্যরূপে আরোপ করে, ইহাই বলিতে হইবে। কিন্তু ইহা ঠিক নহে। কারণ, জ্ঞানাকার পদার্থ স্বপ্রকাশরূপ প্রত্যক্ষ বলিয়া অতিশয় স্পষ্ট। আর আরোপ্যমাণ অর্থাৎ যাহাকে আরোপ করা হইতেছে, সেই বাহ্যবস্তু (পরপ্রকাশ বলিয়া) অবিশদ অর্থাৎ স্পষ্ট না হওয়ায় তাহা অপেক্ষা ভিন্নই হইবে, সুতরাং জ্ঞানাকারের সমারোপ হইবে না। (কারণ, একমাত্র জ্ঞানাকার বস্তু বিরুদ্ধ উভয়াকার হইতে পারে না)। আর কেবল ভেদজ্ঞান না হওয়ায় আরোপ হয়, ইহা বলিতে পার না; কারণ, একটি বিশ্বদ এবং একটি অবিশদ হওয়ায় ভেদজ্ঞান হয়, ইহা বলিয়াছি। আর বাহ্যবস্তু জ্ঞাত না হইলেও অবাহ অর্থাৎ জ্ঞানগত এবং স্থলক্ষণ এই উভয়ের ভেদজ্ঞান না হওয়ায় যদি বাহ্যপদার্থের দিকে প্রবৃত্তি হয়, তাহা হইলে ত্রিলোকের কোন বস্তুর সহিতই ত ইহার ভেদজ্ঞান হয় নাই, অতএব যে কোন বস্তুতেই প্রবৃত্তি হইবে; কারণ, পুরোবর্তী বস্তু হইতে অন্ত্যন্ত বস্তুর

* এই রোক্তা শাস্ত্ররক্ষিতবিরচিত তত্ত্বসংগ্রহে দেখা যায়। তথায় “নীলাদি” হলে “স্খাদী” এবং “শ” “স”-পদ আছে। এইমাত্র প্রভেদ।

(সৰ্বাতিথ্যবাদিবোদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২৬ *

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

ভেদাগ্রহে কোন বিশেষ নাই। ইহার দ্বারা বাস্তব জ্ঞানাকারের মত আরোপিত জ্ঞানাকারেরও বাস্তবরূপে আরোপ খণ্ডন করা হইল। অতএব ততোহত্বাৎ উচ্যমানং ইত্যাদি যাহা বলা হইয়াছে তাহা সমীচীনই হইয়াছে। আরও সাদৃশ্যবশতঃ যে ব্যবহার হয়, 'ইহা তাহার সদৃশ' এই প্রকার বুদ্ধিবশতঃ হইয়া থাকে, কিন্তু ইহা তাহাই এইপ্রকার বুদ্ধিবশতঃ হয় না, ন চায়ং সাদৃশ্যাৎ সংব্যহার এই গ্রন্থ দ্বারা ইহা বলিতেছেন। যদি 'বল' 'প্রদীপজ্বালাদিতে' 'সাদৃশ্যবুদ্ধি' না থাকিলেও 'সাদৃশ্যবশতই' তদুভাবাবগমনিবন্ধনং অর্থাৎ ইহাই সেই দীপশিখা এইরূপ জ্ঞানবশতঃ যেমন ব্যবহার দেখা যায়, এখানেও সেইরূপ হইবে। অতএব পূর্ব কথাতে সন্তোষ না হওয়ায় ভবেদপি কদাচিৎ বাস্তবস্তানি এই গ্রন্থ বলিতেছেন। যথা—পাশ্চপত সম্প্রদায়ের কোন সাধক নানাবিধ লোকে পরিপূর্ণ নগরদ্বার দিয়া নগরে প্রবেশ করিবার সময় অতুলোক হইতে নিজেকে নির্দারণ অর্থাৎ পৃথক করিবার জন্ত অসাধারণ চিহ্ন ধারণ করায়, সাধারণ লোকে সেই ব্যক্তিকে দেখিয়া উপহাস করে ১২৫

শাস্তরভাষ্যম্ ।

নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২৬,

ইতচ্চ অনুপপন্নঃ বৈনাশিকসময়ঃ, যতঃ স্থিরম্ অনুর্যায়িকারণম্ অনভ্যুপগচ্ছতাম্ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ইত্যেতৎ আপত্তিতে। দর্শয়ন্তি চ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিম্— “নানুপপন্ন প্রাত্তর্ভাবাৎ” (গ্রায় দঃ ৪।১।১৪) ইতি†। বিনষ্টাৎ হি কিল বীজাৎ অক্ষুর উৎপত্ততে, তথা বিনষ্টাৎ ক্ষীরাৎ দধি, যুৎপিণ্ডাচ্চ ঘটঃ। কুটস্থাত্ চেৎ কারণাৎ কার্য্যম্ উৎপত্ততে, অবিশেষাত্ সর্বং সর্বত উৎপত্ততে। তন্মাত্ অভাবগ্রন্থেভ্যো বীজাদিত্যঃ অক্ষুরাদীনাম্ উৎপদ্যমানত্বাৎ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ইতি মন্যন্তে।

• তত্র ইদম্ উচ্যতে—“ন অসতঃ অদৃষ্টত্বাৎ” ইতি। ন অভাবাৎ ভাব উৎপদ্যতে, যদি অভাবাৎ ভাব উৎপদ্যতে, অভাবত্বাবিশেষাৎ কারণবিশেষাভ্যুপগমঃ অনর্থকঃ স্মাৎ। ন হি বীজাদীনাম্ উপস্থদিতানাং যঃ অভাবঃ তন্তু অভাবস্ত শব্দবিষাণাদীনাম্ চ নিঃস্বভাবত্বা-বিশেষাৎ অভাবত্বে কশ্চিৎ বিশেষোহস্তি, যেন বীজাদেব অক্ষুরঃ জায়তে, ক্ষীরাদেব দধি— ইত্যেবং জাতীয়কঃ কারণবিশেষাভ্যুপগমঃ অর্থবান্ স্মাৎ। নির্বিশেষস্ত তু অভাবস্ত কারণত্বাভ্যুপগমে শব্দবিষাণাদিভ্যোহপি অক্ষুরাদয়ঃ জায়েরন্। ন চ এনং দৃশ্যতে ১) যদি পুনঃ অভাবস্তাপি বিশেষঃ অভ্যুপগমেত, উৎপাদীনাম্ ইব নীলত্বাদিঃ, ততো বিশেষ-বস্তাদেব অভাবস্ত ভাবত্বম্ উৎপাদিবৎ প্রসজ্যেত। ২) নাপি অভাবঃ কস্মচিৎ উৎপত্তি-হেতুঃ স্মাৎ, অভাবত্বাদেব শব্দবিষাণাদিবৎ। অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তৌ অভাবাধিতম্ এব সর্বং কার্য্যং স্মাৎ। ন চ এনং দৃশ্যতে। সর্বস্ত চ বস্তনঃ স্মেন স্মেন রূপেণ ভাবাস্তানা এব উপলভ্যমানত্বাৎ। ন চ যুদ্ধদ্বিতাঃ শরাবাদয়ো ভাবাঃ তস্বাদিবিকারাঃ কেনচিৎ অভ্যুপগম্যন্তে। যুদ্ধবিকারানিব তু যুদ্ধদ্বিতান্ ভাবান্ লোকঃ প্রত্যোতি।

* ইহাতেও প্রথমস্তপদ না থাকায় ইহাও আর্য্যাদিকরণের অঙ্গনুজ হইতেছে।

† ইহা গৌতমবুদ্ধের অনুবাদ। সেই সূত্রটি “অভাবাৎ ভাবোৎপত্তির্নানুপপন্ন প্রাত্তর্ভাবাৎ” ৪।১।১৪। তথায় বৌদ্ধমত খণ্ডনে ইহা পূর্বপক্ষ সূত্র। এখানে অসৎ অর্থাৎ অভাব হইতে ভাবোৎপত্তি বলায় ইহা মহাবি গৌতমের পূর্ববর্তী সূত্রায় গৌতমবুদ্ধের বহু পূর্ববর্তী শূন্যবাদী বৌদ্ধমত বলা হয়। বস্তনঃ নাগার্জুনের শূন্য অসৎ নহে, কিন্তু চতুর্কোটবিনিমুক্ত। এইসকল প্রাচীন শূন্যবাদের মতই “অসংখ্যাতিবাদ” এই কথা সঙ্গত হয়। আর তজ্জন্ত ইহা প্রাকগৌতমবুদ্ধমত বলিতে হইবে। আর ইহা বৈদিক পূর্বপক্ষও বটে। বেহেতু ছানোগোপানিষদ্ ৩।২।১০ বাক্যে “তদ্বৈক আত্মাঃ অসদেবেদমগ্র আসীৎ একমেবাদ্বিতীয়ঃ, তন্মাদ্ অসতঃ সজ্জায়ত”। এবং তৈত্তিরীয় ব্রহ্মসংহিতা ৭।১০ বাক্যে “অসদ্ বা ইদমগ্র আসীৎ ততো বৈ সদজ্জায়ত—এই কথাই হয়। এখানে বীজাকুরের কথাটিও ব্যাংগ্যভাবনাত্তে আছে।

(সৰ্বস্বান্তিবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[অমুন্যুভেদশ্চ ১২৫]

ভারতীর অমুন্যবাদ ।

ইহা তাঁহারাই ত বলিয়াছেন যে—স্বপ্রতিভাস অর্থাৎ স্বপ্রকাশ অনর্থ অর্থাৎ অবাহে অর্থাৎ জ্ঞানাকার ঘটাদিতে বাহ্যরূপে অধ্যবসায়বশতঃ যে প্রবৃত্তি অর্থাৎ গ্রহণ ও বর্জন, তাহাই অধ্যবসেয়তা । আচ্ছা, বিকল্পাকার অর্থাৎ আন্তর সবিবক্ল জ্ঞানের এই অধ্যবসায় পদার্থটি কি ? তাহা কি করণ ? অর্থাৎ বাহ্যপদার্থরূপে নিষ্পাদন ? অথবা যোজন অর্থাৎ বহিঃপদার্থের সহিত সম্বন্ধন ? অথবা আরোপ অর্থাৎ বাহ্যকারে আরোপণ ? (তন্মধ্যে) করণ বলিতে পার না ; কারণ, একপদার্থকে অন্তপদার্থ করিতে পারে না ; কারণ, সহস্র সহস্র শিল্পীও কখনও ঘটকে পট করিতে পারে না । আর আন্তর পদার্থকে অর্থাৎ সবিবক্লজ্ঞানকে বাহ্যপদার্থের সহিত কেহ যোগ করিতে পারে না । আরও তাহা হইলে সবিবক্লজ্ঞান বহিঃপদার্থের সহিত যুক্ত এইরূপ প্রত্যয় অর্থাৎ জ্ঞান হইত, কিন্তু তাহা ত হয় না । আর আরোপও কি গৃহমাণ অর্থাৎ জ্ঞানের বিষয়ীভূত বাহ্যিক পদার্থে হয় অথবা অগৃহমাণ অর্থাৎ জ্ঞানের দ্বারা অগৃহীত বাহ্য পদার্থে হয় ? যদি গৃহমাণ বাহ্যপদার্থে হয়, তাহা হইলে কি সবিবক্লক জ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ অথবা তৎসময়জ্ঞ অর্থাৎ তাহার সমসাময়িক নির্বিকল্প জ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ ? (তাহার মধ্যে) অভিলাপসংসর্গযোগ্যগোচর অর্থাৎ ঘট পট ইত্যাদি শব্দের সহিত সঙ্কেতযোগ্য ঘটপটাদি জাতিবিশিষ্ট যে বস্তু, তদ্বিষয়ক যে সবিবক্লক জ্ঞান তাহা, অশক্যভিলাপসময় অর্থাৎ শব্দসঙ্কেতের অযোগ্য, এবং দেশ ও কালের সহিত অনন্তগত স্থলক্ষণ-মাত্রকে অর্থাৎ সামান্যতরিত্ত্ব ব্যক্তিমাত্রকে বিষয় করিতে পারে না । যথা বৌদ্ধগণ বলেন—

“অশক্যসময়ো ক্কায়া সুখাদীনামনন্তভাক্ ।

তেষামতঃ স্বসংবিত্তিনাভিজ্ঞানানুযজ্জিণী” ॥ * (তত্ত্বসংগ্রহ ১২৬৪ শ্লোক)

অর্থাৎ সুখাদি ক্ষণিকপদার্থের স্বরূপ অশক্যসময় অর্থাৎ তাহাকে শব্দের শক্তিরূপ সম্বন্ধ দ্বারা সম্বন্ধ করিতে পারা যায় না ; যেহেতু তাহা অনন্তভাক্ অর্থাৎ শব্দাদি অন্ত কোন পদার্থের সহিতই সম্বন্ধ হয় না । অতএব তাহাদের স্বসংবিত্তি অর্থাৎ স্থলক্ষণমাত্রের জ্ঞান অভিজ্ঞানানুযজ্জিণী অর্থাৎ শব্দগদ্যদ্বয়যোগ্য নহে । কিন্তু নির্বিকল্পকই হইয়া থাকে । আর তাহার সমসাময়িক নির্বিকল্পজ্ঞানদ্বারা গৃহমাণ বাহ্যপদার্থ, সবিবক্লজ্ঞানদ্বারা জ্ঞাত না হইলে, তাহাতে সবিবক্লজ্ঞান নিজের আকারকে আরোপ করিতে পারে না । কারণ, রজতজ্ঞানদ্বারা অপ্রকাশিত পুরোবর্তী পদার্থে রজতজ্ঞান রজতকে আরোপ করিতে পারে না । আর অগৃহমাণ বাহ্যপদার্থে বিকল্পাকারের আরোপ স্বীকার করিলে তাহা স্বীকার অর্থাৎ জ্ঞানাকারই হইবে, বাহ্যপদার্থ হইবে না, অর্থাৎ জ্ঞানের আকার এইরূপই বোধ হইবে, বাহ্যবস্তুর আকার এইরূপ বোধ হইবে না । অতএব আরোপ পক্ষ ত সঙ্গত হইল না । আরও এই সবিবক্লপ্রত্যয় অর্থাৎ বিকল্পরূপ স্বীকার স্বসংবেদন অর্থাৎ স্বপ্রকাশ হইলেও তাহাকে যখন বাহ্যরূপে আরোপ করে, তখন এই স্বীকার অর্থাৎ জ্ঞাননিষ্ঠ ঘটাদি আকার বাস্তবিক সত্য, ইহা জানিয়া তাহার পর আরোপ করে ? অথবা যখন স্বীকারের জ্ঞান হয়, তখনই আরোপ করে ; অর্থাৎ তাহা বাস্তবিক সত্য কিনা ইহা বিবেচনা না করিয়াই আরোপ করে । (তাহার মধ্যে) ক্ষণিক বলিয়া ক্রমরহিত সবিবক্লজ্ঞানের ক্রমশঃ উৎপত্তিশীল জ্ঞান ও আরোপের কল্পনা (সম্ভাবনা) হইতে পারে না । সেইজন্ম বিকল্পপ্রত্যয় যখনই জ্ঞানাকার অনর্থ অর্থাৎ আন্তরপদার্থকে গ্রহণ করে, তখনই বাহ্যরূপে আরোপ করে, ইহাই বলিতে হইবে । কিন্তু ইহা ঠিক নহে । কারণ, জ্ঞানাকার পদার্থ স্বপ্রকাশরূপ প্রত্যক্ষ বলিয়া অতিশয় স্পষ্ট । আর আরোপ্যমাণ অর্থাৎ যাহাকে আরোপ করা হইতেছে, সেই বাহ্যবস্তু (পরপ্রকাশ বলিয়া) অবিশদ অর্থাৎ স্পষ্ট না হওয়ায় তাহা অপেক্ষা ভিন্নই হইবে, সুতরাং জ্ঞানাকারের সমারোপ হইবে না । (কারণ, একমাত্র জ্ঞানাকার বস্তু বিরুদ্ধ উভয়াকার হইতে পারে না) । আর কেবল ভেদজ্ঞান না হওয়ায় আরোপ হয়, ইহা বলিতে পার না ; কারণ, একটি বিশ্বদ এবং একটি অবিশদ হওয়ায় ভেদজ্ঞান হয়, ইহা বলিয়াছি । আর বাহ্যবস্তু জ্ঞাত না হইলেও অবাহ অর্থাৎ জ্ঞানগত এবং স্থলক্ষণ এই উভয়ের ভেদজ্ঞান না হওয়ায় যদি বাহ্যপদার্থের দিকে প্রবৃত্তি হয়, তাহা হইলে ত্রিলোকের কোন বস্তুর সহিতই ত ইহার ভেদজ্ঞান হয় নাই, অতএব যে কোন বস্তুতেই প্রবৃত্তি হইবে ; কারণ, পুরোবর্তী বস্তু হইতে অন্ত্যন্ত বস্তুর

* এই শ্লোকটি শাস্ত্ররক্ষিতবিরচিত তত্ত্বসংগ্রহে দেখা যায় । তথায় “নীলাদি” হলে “সুখাদী” এবং “ক” “ব”পদ আছে । এইমাত্র প্রভেদ ।

(সৰ্ব্বাতিবোধিবোদ্ধমতবগুনম্ ।)

নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২৬ *

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

ভেদাগ্রহে কোন বিশেষ নাই । ইহার দ্বারা বাস্তব জ্ঞানাকারের মত আরোপিত জ্ঞানাকারেরও বাস্তবরূপে আরোপ খণ্ডন করা হইল । অতএব ততোহন্তাৎ উচ্যমানং ইত্যাদি যাহা বলা হইয়াছে তাহা সমীচীনই হইয়াছে । আরও সাদৃশ্যবশতঃ যে ব্যবহার হয়, 'ইহা তাহার সদৃশ' এই প্রকার বুদ্ধিবশতঃ হইয়া থাকে, কিন্তু ইহা তাহাই এইপ্রকার বুদ্ধিবশতঃ হয় না, ন চায়ং সাদৃশ্যাৎ সংব্যাহার এই গ্রন্থ দ্বারা ইহা বলিতেছেন । যদি 'বল' প্রদীপজ্বালাদিতে "সাদৃশ্যবুদ্ধি" না থাকিলেও "সাদৃশ্যবশতই" তদ্ব্যবহারগমনিবন্ধন অর্থাৎ ইহাই সেই দীপশিখা এইরূপ জ্ঞানবশতঃ যেমন ব্যবহার দেখা যায়, এখানেও সেইরূপ হইবে । অতএব পূর্ব কথাতে সন্তোষ না হওয়ায় ভবেদপি কদাচিৎ বাস্তবস্তানি এই গ্রন্থ বলিতেছেন । যথা—পাণ্ডপত সম্প্রদায়ের কোন সাধক নানাবিধ লোকে পরিপূর্ণ নগরদ্বার দিয়া নগরে প্রবেশ করিবার সময় অল্পলোক হইতে নিজেকে নির্দারণ অর্থাৎ পৃথক করিবার জন্ত অসাধারণ চিহ্ন ধারণ করায়, সাধারণ লোকে সেই ব্যক্তিকে দেখিয়া উপহাস করে ১২৫

শাক্তরত্নাঙ্কম্ ।

নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২

ইতচ্চ অনুপপন্নঃ বৈনাশিকসময়ঃ, যতঃ স্থিরম্ অনুর্যায়িকারণম্ অনভ্যুপগচ্ছতাম্ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ইত্যেতৎ আপত্ততে । দর্শয়ন্তি চ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিম্— "নানুপপন্ন প্রাত্তর্ভাবাৎ" (ভাষ্য দঃ ৪।১।১৪) ইতি + । বিনষ্টাৎ হি কিল বীজাৎ অক্ষুর উৎপত্ততে, তথা বিনষ্টাৎ ক্ষীরাৎ দধি, মৃৎপিণ্ডাচ্চ ঘটঃ । কূটস্থ্যৎ চেৎ কারণাৎ কার্য্যম্ উৎপত্তেত, অবিশেষাৎ সর্বং সর্বত উৎপত্তেত । তন্মাত্ৰাৎ অভাবগ্রস্তেভ্যো বীজাদিত্যঃ অক্ষুরাদীনাম্ উৎপদ্যমানত্বাৎ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ইতি মন্ত্যন্তে ।

• তত্র ইদম্ উচ্যতে—"ন অসতঃ অদৃষ্টত্বাৎ" ইতি । ন অভাবাৎ ভাব উৎপদ্যতে, যদি অভাবাৎ ভাব উৎপদ্যেত, ^১অভাবত্বাবিশেষাৎ কারণবিশেষাভ্যুপগমঃ অনর্থকঃ স্ত্রাৎ । ন হি বীজাদীনাম্ উপস্থদিতানাং যঃ অভাবঃ তন্ত্ৰ অভাবস্ত শশবিষাণাদীনাম্ চ নিঃস্বভাবত্বা- বিশেষাৎ অভাবত্বে কশ্চিৎ বিশেষোহস্তি, যেন বীজাদেব অক্ষুরঃ জায়তে, ক্ষীরাদেব দধি— ইত্যেবংজাতীয়কঃ কারণবিশেষাভ্যুপগমঃ অর্থবান্ স্ত্রাৎ । নির্বিশেষস্ত তু অভাবস্ত কারণত্বাভ্যুপগমে শশবিষাণাদিত্যেহপি অক্ষুরাদয়ঃ জায়েরন্ । ন চ এবং দৃশ্যতে ^২যদি পুনঃ অভাবস্তাপি বিশেষঃ অভ্যুপগম্যেত, উৎপাদীনাম্ ইব নীলত্বাদিঃ, ততো বিশেষ- বত্বাদেব অভাবস্ত ভাবত্বম্ উৎপাদিবৎ প্রসজ্যেত । ^৩নাপি অভাবঃ কশ্চিৎ উৎপত্তি- হেতুঃ স্ত্রাৎ, অভাবত্বাদেব শশবিষাণাদিবৎ । অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তৌ অভাবাধিতম্ এব সর্বং কার্য্যং স্ত্রাৎ । ন চ এবং দৃশ্যতে । সর্বস্ত চ বস্তুনঃ স্বেন স্বেন রূপেণ ভাবাত্মনা এব উপলভ্যমানত্বাৎ । ন চ মৃদুদ্বিতাঃ শরাবাদয়ো ভাবাঃ তত্বাদিবিকারাঃ কেনচিৎ অভ্যুপগম্যন্তে । মৃদুবিকারানেন তু মৃদুদ্বিতান্ ভাবান্ লোকঃ প্রত্যেতি ।

* ইহাতেও প্রথমস্তপদ না থাকায় ইহাও আরদ্ধাধিকরণের অঙ্গনুভূত হইতেছে ।

+ ইহা গৌতমমতের অনুবাদ । সেই নৃজটী "অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিনীহুপপন্ন প্রাত্তর্ভাবাৎ" ৪।১।১৪ । তথায় বোদ্ধমত খণ্ডনে ইহা পূর্বপক সূত্র । এখানে অসৎ অর্থাৎ অভাব হইতে ভাবোৎপত্তি বলায় ইহা মহর্ষি গৌতমের পূর্ববর্তী মতেরাং গৌতমবুদ্ধের বহু পূর্ববর্তী শূন্যবাদী বোদ্ধমত বলা হয় । বস্তুতঃ নাগার্জুনের শূন্য অসৎ নহে, কিন্তু চতুঃকোটবিনিমুক্ত । এইতত্ত্ব প্রাচীন শূন্যবাদের মতই "অসংখ্যাতিবাদ" এই কথা সঙ্গত হয় । আর তজ্জন্ত ইহা প্রাকগৌতমবুদ্ধমত বলিতে হইবে । আর ইহা বৈদিক পূর্বপক্ষও বটে । বেহেতু ছালোগোপনিবদ্ ৬।২।১ বাক্যে "তন্মৈক আহঃ অসংবেদমগ্র আসীৎ একমেবাদিতীয়াঃ, তন্মাদ্ অসতঃ সজ্জায়ত" । এবং তৈত্তিরীয় ব্রহ্মসংহিতা ৭।১ বাক্যে "অসদ্ বা ইদমগ্র আসীৎ ততো বৈ সদমায়তে—এই অসদ্ মৃদু হয় । এখানে বীজাকুরের কথাটিও ব্যাংগ্যরনভায়ে আছে ।

(সৰ্বাস্তিত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ । ২৬]

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—বৌদ্ধগণ যে বলেন—অসৎ অর্থাৎ অভাব হইতে কার্য উৎপন্ন হয়, তাহা ন অর্থাৎ উচিত নহে, কারণ, অসতঃ অর্থাৎ শশশৃঙ্গপ্রভৃতি তুচ্ছ অভাব হইতে অদৃষ্টত্বাৎ অর্থাৎ কাষ্যের উৎপত্তি দেখা যায় না ।

ভাষ্যার্থ—এজ্ঞও বৈনাশিকসময় অর্থাৎ বৌদ্ধমত অসঙ্গত, যেহেতু যাহারা স্থির অমুযায়ি কারণ অর্থাৎ কাষ্যে অমুগত কারণ স্বীকার না করেন, তাঁহাদের মতে অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হয়, ইহা আসিয়া পড়ে । আর ন অনুপমুত্ত প্রাতুর্ভাবাৎ (গৌতম সূত্র ৪।১।১৪) অর্থাৎ অনুপমুত্ত অর্থাৎ কারণকে বিনাশ না করিয়া কাষ্যের উৎপত্তি হয় না বলিয়া অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হয়, ইহা তাঁহারা দেখাইয়া থাকেন । কারণ, বিনষ্ট বীজ হইতে অঙ্কুর উৎপন্ন হয়, এবং বিনষ্ট দুগ্ধ হইতে দধি উৎপন্ন হয় এবং বিনষ্ট মৃৎপিণ্ড হইতে ঘটী উৎপন্ন হয় । যদি কূটস্থ অর্থাৎ নিত্য কারণ হইতে কার্য উৎপন্ন হইত, তাহা হইলে অবিশেষপ্রযুক্ত অর্থাৎ কোন বিশেষ না থাকায় সকল বস্তু হইতেই সকল বস্তু উৎপন্ন হইত । অতএব অভাবগ্রস্ত বীজাদি হইতে অঙ্কুরাদি উৎপন্ন হয় বলিয়া অন্তানাৎ ভাদোৎপত্তিঃ (গৌতম সূত্র ৪।১।১৪) অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হয়, ইহা তাঁহারা মানিয়া থাকেন ।

এ বিষয়ে উত্তর বলিতেছেন—ন অসতোহদৃষ্টত্বাৎ অর্থাৎ অভাব হইতে কার্য উৎপন্ন হয় না ; কারণ, সেক্ষপ দেখা যায় না । অভাব হইতে ভাব উৎপন্ন হয় না, যদি অভাব হইতে ভাব উৎপন্ন হইত, তাহা হইলে অভাবের কোন বিশেষ না থাকায় কারণবিশেষ স্বীকার করা অনর্থক হইত । কারণ, উপমুদিত অর্থাৎ বিনষ্ট বীজাদির যে অভাব, সেই অভাবের ও শশশৃঙ্গাদির নিঃস্বভাবত্বে অর্থাৎ তুচ্ছবিষয়ে কোন বিশেষ না থাকায় অভাব হওয়ার পক্ষে কোন বিশেষ নাই । যে জ্ঞাত বীজ হইতেই অঙ্কুর জন্মে, দুগ্ধ হইতেই দধি—এই জাতীয় যে কারণবিশেষ স্বীকার করা হয়, তাহা সার্থক হইবে । আর নির্দেশে অভাবকে কারণ বলিয়া স্বীকার করিলে শশশৃঙ্গপ্রভৃতি হইতেও অঙ্কুরাদি উৎপন্ন হউক । এক্ষপ ত দেখা যায় না । আর যদি অভাবেরও বিশেষ স্বীকার কর, যেমন উৎপলাদির নীলত্বাদি অথ নীলত্ব অপেক্ষা বিশেষ, তাহা হইলে বিশেষনির্দিষ্ট হওয়াই উৎপলাদির মত অভাবও ভাব হইয়া পড়িবে । আর অভাব কাহারও উৎপত্তির হেতু হয় না ; কারণ, তাহা অভাব, যেমন শশশৃঙ্গ । আর অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হইলে সব কার্যই অভাবযুক্ত হইত । কিন্তু এক্ষপ ত দেখা যায় না, কারণ, সকলবস্তুই নিজ নিজ ধর্ম্মানুসারে ভাবস্বরূপেই দেখা যায় । আর মৃত্তিকামুগত শরাবাদি ভাবপদার্থসকল তত্ত্বপ্রভৃতির বিকার, ইহা কেহ স্বীকার করে না । কিন্তু মৃত্তিকামুগত শরাবাদি ভাবপদার্থ সকলকে মৃত্তিকার বিকার বলিয়াই লোকে দেখিয়া থাকে ।

ভাস্তী ।

“ইতচ্চ অনুপপন্নঃ বৈনাশিকসময়ঃ” ইতি । অস্থিরাৎ কার্যোৎপত্তিস্তি ইচ্ছন্তো বৈনাশিকা অর্থাৎ অভাবাদেব ভাবোৎপত্তিস্তি আত্মঃ । উক্তমেতৎ অদ্বস্তাৎ । নিরপেক্ষাৎ কার্যোৎপত্তৌ পুরুষকর্ম্মবৈয়র্থ্যম্ । সাপেক্ষতয়া চ ক্ষণস্থ অভেদত্বেন উপকৃতত্বানুপকৃতত্বানুপপত্তেঃ, অনুপকারিণি চ অপেক্ষাভাবাৎ অক্ষণিকত্বপ্রসঙ্গঃ । সাপেক্ষত্বানপেক্ষত্বয়োশ্চ অত্মতরনিষেধস্ত অত্মতরবিধাননাস্তরীয়কত্বেন প্রকারান্তরাভাবাৎ ন অস্থিরাৎ ভাবাৎ ভাবোৎপত্তিরিতি ক্ষণিকপক্ষঃ অর্থাৎ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ইতি পরিশিষ্ট্যতে ইত্যর্থঃ । ন কেবলম্ অর্থাৎ আপত্তিতে দর্শয়ন্তি চ—“নানুপমুত্ত প্রাতুর্ভাবাৎ” ইতি । এতৎ বিভজ্যতে—“বিনষ্টোদ্ধি কিলেতি” । কিলকারঃ অনিচ্ছায়াম্ । “কূটস্থোচ্চেৎ কারণাৎ কার্যম্ উৎপত্তেত অবিশেষাৎ সর্বং সর্বত উৎপত্তেত” অতম্ অভিসন্ধিঃ—কূটস্থো হি কার্যজননস্বভাবো বা স্মাৎ অতৎস্বভাবো বা । স চেৎ কার্যজননস্বভাবঃ, ততঃ যাবৎ অনেন কার্যং কর্তব্যং, তবৎ সহসাঁ এব কুর্যাৎ, সমর্থস্ত ক্ষেপাযোগাৎ । অতৎস্বভাবে তু ন কদাচিদপি কুর্যাৎ । যদি উচ্যেত—সমর্থোহপি ক্রমবৎ-সহকারিসচিবঃ ক্রমেণ কার্যাণি করোতি ইতি ; তৎ অযুক্তম্, বিকল্পাসহস্বাৎ । কিম্ অন্ত সহকারিণঃ কক্ষিৎ উপকারম্ আদধতি ন বা । অনাধানে অনুপকারিতয়া সহকারিণঃ ন অপেক্ষেরন । আধানেহপি ভিন্নম্ অভিন্নম্ বা উপকারম্ আদধ্যুঃ । অভেদে তদেব অভিহিতম্

(সৰ্ব্বাতিথিবাবিৰোধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২৬]

ভাষ্যতী ।

ইতি কৌটস্থ্যং ব্যাহন্তেত । ভেদে তু উপকারস্ত তস্মিন্ সতি কার্য্যস্ত ভাবাৎ অসতি চ অভাবাৎ সত্যপি কূটস্থ্যে কার্য্যামুৎপাদাৎ অম্বয়ব্যতিরেকাভ্যাম্ উপকার এব কার্য্যকারী ন ভাব ইতি ন অর্থক্রিয়াকারী ইতি ভাবঃ । তদুক্তম্—

(“বর্ষাতপাত্যাং কিং বোয়শ্চক্ষণ্যস্তি তয়োঃ ফলম্ ।

চক্ষোপমশ্চেৎ সোহনিত্যঃ খতুলশ্চেদসৎফলঃ” ॥ (বর্ষকোষ্টি প্রমাণবাস্তবিকম্ ?)

তথাচ অকিঞ্চৎকরাদপি চেৎ কূটস্থ্যং কার্য্যং জায়েত, সৰ্ব্বং সৰ্ব্বস্ম্যাৎ জায়েত ইতি সূক্তম্ । উপসংহরতি—“তস্ম্যাৎ অভাবগ্রন্থেভ্যঃ” ইতি ।

“তত্রৈদম্ উচ্যতে—নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ইতি” । ন অভাবাৎ কার্য্যোৎপত্তিঃ, কস্ম্যাৎ ? অদৃষ্টত্বাৎ । ন হি শশবিষাণাৎ অক্ষুরাদীনাং কার্য্যাপ্যাম্ উৎপত্তিঃ দৃশ্যতে । যদি তু অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ স্ম্যাৎ, ততঃ অভাবত্বাবিশেষাৎ শশবিষাণাদিভ্যোহপি অক্ষুরোৎপত্তিঃ । ন হি অভাবঃ বিশিষ্টতে । বিশেষণযোগে বা সোহপি ভাবঃ স্ম্যাৎ, ন নিকৃপাথাঃ ইত্যর্থঃ । বিশেষণ-যোগম্ অভাবস্ত অভূপেতা আহ—“নাপি অভাবঃ কস্মচিৎ উৎপত্তিহেতুঃ ইতি । অপি চ যৎ যেন অনন্বিতং, ন তৎ তস্ত বিকারঃ, যথা ঘটশরীবোদকনাদয়ঃ হেয়ান অনন্বিতাঃ ন হেমবিকারাঃ । অনন্বিতাশ্চ এতে বিকারাঃ অভাবেন । তস্ম্যাৎ ন অভাববিকারাঃ । ভাব-বিকারাস্ত তে, ভাবস্ত তেন অন্বিতত্বাৎ ইত্যাহ—“অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তৌ” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

বৌদ্ধৈঃ অভাবস্ত অর্থক্রিয়াকারিত্বানুভূতগমাৎ কথং অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ তৎসিদ্ধান্তেইন অনুজ্ঞ নিরুক্ততে ? তত্রাহ—“অস্থিরাদি”তি । আপাত্তানুবাদঃ অয়ম্ ইতি বহিঃস্থ কণিকস্ত কারণভাসম্ববন্ গ্রাহ—“উক্তম্ এতৎ” ইত্যাদিনা । কণিকং কারণম্ ইতি বদন্ প্রট্টবাঃ তৎ কিম্ অপেক্ষং সাপেক্ষং বা ইতি । নান্নঃ, “ইতরৈতরপ্রত্যয়াদি”তি সূত্রবিবরণাবসরে যদি অন্ত্যকণপ্রাপ্তা অপেক্ষা ইত্যাদিনা নিরন্তর্যং উত্থাং । দ্বিতীয়োহপি তৎসূত্রব্যাখ্যানসময়ে এব ন কণিকপক্ষে উপকার্যোপকারকতাবঃ আস্তি ইত্যাদিনা গ্রহেণ প্রত্যুত্থঃ । তৎসূত্রোক্তং নিরাসপ্রকারম্ অম্বুবদতি—“সাপেক্ষত্বাৎ চ” ইতি । সাপেক্ষত্বাৎ চ অকণিকত্বপ্রসঙ্গঃ ইত্যর্থঃ । কণিকোহপি সাপেক্ষ ইতি বদন্ প্রট্টবাঃ স কিম্ অন্ত্যকৃতোপকারস্ত আশ্রয়ো ন বা ইতি । আত্মস্ত নিরসনঃ—“কণস্ত” ইতি । পূৰ্ব্বম্ অনুপকৃতস্য পশ্চাৎ উপকারসম্বন্ধে হি উপকৃতত্বঃ জ্ঞাতুং শক্যম্ । ইতরথা উপকারস্য স্বাভাবিকত্বসম্বন্ধেইন অন্ত্যকৃতত্বাদিচ্ছঃ ইত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ং শ্রুতিম্—“অনুপকারিণি চ” ইতি । তৎসূত্র উপকৃতত্বানুপকৃতত্বজ্ঞানায় কণিকত্বসম্বন্ধঃ বস্তুনো মন্তব্যম্ ইত্যুক্তং ভবতি । যদি কণিকস্য ন উপকৃতত্বং সম্ভবতি, অনুপকৃতস্য চ ন সাপেক্ষত্বং, নিরপেক্ষস্য চ কারণত্বম্ অতিপ্রসঙ্গঃ, তর্হি কণিকে ন সাপেক্ষঃ নাপি নিরপেক্ষঃ, কিন্তু প্রকারান্তরযোগী ইত্যাপত্তা গ্রাহ—“সাপেক্ষত্বানপেক্ষদ্বয়োশ্চ” ইতি । কূটস্থ্যমপি নিরন্তর্যজ্ঞত্বাৎ ভাগে সর্বতঃ সর্বোৎপত্তিস্তপ্রসঙ্গানুপপত্তিম্ প্রাপ্তবাঃ সর্বতঃ সর্বানত্বাৎ চজ্ঞানসর্বোৎপত্তিঃ ইতি কাৰ্য্যযোগপদ্ধাপ্তিপত্রতয়া বাচ্যে—“অয়ম্ অতিপ্রসঙ্গঃ” ইতি । অন্ত্যকৃতোপকারস্ত ভাবাৎ অত্বেদে সতি উপকারণদেইন ভাবরূপমেব অতিপ্রসঙ্গঃ স্ম্যাৎ, তস্মা চ অন্ত্যকৃতত্বাৎ কৌটস্থ্যং ব্যাহন্তেত ইত্যর্থঃ । “চক্ষোপমশ্চেৎ” স্থিঃ কারণভাসিততঃ পদার্থঃ উপকারপ্রসঙ্গে ইত্যর্থঃ । উপকারাৎ অত্বেদে ভাবসা ন ভাবঃ অনিত্যঃ, ভেদে স উপকারঃ অনিত্যঃ, স এব চ কারণম্ ন ভাব ইত্যর্থঃ । উপকারানাপ্রসঙ্গে দূষণম্ “অসৎফল” ইতি ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

ইতচ্চ অনুপপন্নো বৈনাশিকসময়ঃ এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য—যাহারা অস্থির অর্থাৎ কণিক পদার্থ হইতে কাষের উৎপত্তি ইচ্ছা করেন, সেই বৌদ্ধগণ ফলতঃ অভাব হইতেই ভাবের উৎপত্তি স্বীকার করেন । ইহা পূর্বে বলিয়াছি যে, নিরপেক্ষ অর্থাৎ যে অপূর্ণকে অপেক্ষা করে না, তাহা হইতে কাষের উৎপত্তি হইলে পূর্ণত্বের প্রবৃত্তি বুধা হয় । আর যদি সাপেক্ষ হয়, তাহা হইলে কণিকে পূর্ণক করিতে পারা যায় না বলিয়া উপকৃত এবং অনুপকৃত হওয়া সম্ভব হয় না, এবং উপকারের আশ্রয় না হইলে অপূর্ণের অপেক্ষা থাকে না, সুতরাং কণিকত্বের ব্যাঘাত হইয়া পড়িবে । সাপেক্ষত্ব ও নিরপেক্ষত্ব এই দুইটিই মধ্যে কোন একটির নিষেধ করিলে তাহা অন্ততঃ বিধানের নাস্তরীয়ক অর্থাৎ অন্তর্গত হইয়া পড়ে বলিয়া (অর্থাৎ সাপেক্ষত্বের নিষেধ করিলে নিরপেক্ষ হইয়া পড়িবে এবং নিরপেক্ষত্বের নিষেধ করিলে সাপেক্ষ হইয়া পড়িবে বলিয়া) অল্প কোন প্রকার না থাকায় কণিকপদার্থ হইতে ভাবের উৎপত্তি হইবে না, অতএব কণিকবাদীদের মত ফলতঃ অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হয়, ইহাতেই পর্য্যবসিত হইল । কেবল ফলতই এই আপত্তি হয় না, কিন্তু স্পষ্টই তাহারা বুঝাইয়াছেন যে, বীজাদিকে বিনাশ না করিয়া অক্ষুরাদি উৎপন্ন হয় না । বিনষ্টীক্সি কিংল এই গ্রন্থদ্বারা

(সৰ্বান্তিহবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ১২৬]

ভাস্তরীয় অমুবাধ ।

এই সূত্রকে ব্যাখ্যা করিতেছেন—এখানে যে কিল এই অব্যয় পদটি রহিয়াছে, ইহার উদ্দেশ্য এই মতে ভাষ্যকারের ইচ্ছা নাই। কূটস্থত্বাৎ চেৎ ইত্যাদি গ্রন্থের অভিপ্রায় এই যে—যাহা কূটস্থ অর্থাৎ নিত্য, তাহা কার্যাজননস্বভাব অর্থাৎ কার্যের উৎপত্তি করা তাহার স্বভাব? অথবা অতঃস্বভাব অর্থাৎ কার্যের উৎপত্তি না করা তাহার স্বভাব? তাহা যদি কার্যাজননস্বভাবই হয়, তাহা হইলে যখন ইহা কার্য্য করিবে, তখন ইহাও করিবে; কারণ, যে সমর্থ তাহার বিলম্ব হইতে পারে না। আর যদি কার্যাজননস্বভাব না হয়, তাহা হইলে কখনও কার্যের উৎপত্তি করিবে না। যদি বল, সমর্থ হইয়াও ক্রমবিশিষ্ট সহকারী কারণের সহিত মিলিত হইয়া ক্রমশঃ কার্য্যসকল উৎপাদন করে, তাহা ঠিক নহে; কারণ, বিকল্প সহ করিতে পারে না। যথা—সহকারী সকল ইহার (কূটস্থের) কোন উপকার করে কি না? যদি কোন উপকার না করে, তাহা হইলে কোন উপকার পাইল না বলিয়া সহকারী কারণসকলকে অপেক্ষা করিবে না। যদি কোন উপকার করে, তাহা হইলেও কূটস্থ অপেক্ষা ভিন্ন অথবা অভিন্ন উপকার করিবে? যদি অভিন্ন উপকার করে, তাহা হইলে তাহাই অভিহিত হইল ক্ষণিক উপকারের সহিত অভিন্ন কূটস্থ কারণ হইলে ক্ষণিকই কারণ হইবে, ইহাই সলা হইল। আর যদি উপকার হইতে ভিন্ন হয়, তাহা হইলে উপকার থাকিলে কার্য্য হয় বলিয়া, এবং উপকার না থাকিলে কার্য্য হয় না বলিয়া, এবং কূটস্থ থাকিলেও কার্য্য উৎপন্ন হয় না বলিয়া, অন্য ও বাতিরেকবশতঃ উপকারই কার্য্য করিয়া থাকে, ভাব অর্থাৎ কূটস্থ নহে। অতএব ভাব অর্থক্রিয়াকারী হইতে পারে না ইহাই অভিপ্রায়। বৌদ্ধগণ তাহাই বলিয়াছেন—

বর্ষাতপাত্ত্যাং কিং বোম্মশ্চমণ্যন্তি তয়োঃ ফলম্ ।

চর্ম্মোপমশ্চেৎ সোহনিত্যঃ খতুল্যশ্চেদসংফলঃ ॥ (দধকীর্তির প্রমাণবাস্তবিক ?)

অর্থাৎ বর্ষা ও আতপস্বারা বোম্ম অর্থাৎ আকাশের কি ফল হয়? অর্থাৎ কিছুই হয় না, কিন্তু চর্ম্মতে বর্ষা ও আতপের ফল হয়। যাহাকে তোমরা কারণ বলিয়া মনে কর, সেই ভাবপদার্থ যদি চর্ম্মের মত হয়, অর্থাৎ উপকারের আশ্রয় হয়, তাহা হইলে তাহা অর্থাৎ কারণ ক্ষণিক হইবে। অর্থাৎ কারণ যদি ক্ষণিক উপকার হইতে অভিন্ন হয়, তাহা হইলে ক্ষণিকই হইবে, এবং যদি ভিন্ন হয়, তাহা হইলে উপকারই কার্য্য করিবে; কারণ কিছুই করিবে না। আর যদি খতুলা অর্থাৎ আকাশের মত উপকারের আশ্রয় হয়, তাহা হইলে অসংফল অর্থাৎ কার্য্যকারী হইবে না। অতএব অকিঞ্চিংকর, অর্থাৎ যে কিছুই করে না, এরূপ কূটস্থ ভাবপদার্থ হইতে যদি কার্য্য জন্মিত, তাহা হইলে সকল হইতেই সকল কার্য্য জন্মিত—ইহা ভালই সলা হইয়াছে। তন্মাত্ত্বাৎ অভাবগ্রন্থেভ্য এই গ্রন্থদ্বারা উপসংহার করিতেছেন। তত্রৈদম্ উচ্যতে—নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ এই গ্রন্থের অর্থ—অভাব হইতে কার্যের উৎপত্তি হয় না। কেন? যেহেতু দেখা যায় না। অর্থাৎ শশশৃঙ্গ হইতে অঙ্কুরাদি কার্যের উৎপত্তি দেখা যায় না। যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হইত, তাহা হইলে অভাবের কোন বিশেষ না থাকায় শশশৃঙ্গাদি অভাব হইতেও অঙ্কুরের উৎপত্তি হইত। কারণ, অভাবকে বিশেষ করা যায় না। অথবা যদি বিশেষণ যোগ কর, তাহা হইলে তাহাও ভাব হইবে, নিকৃপাথা অর্থাৎ তুচ্ছ হইবে না। অভাবের বিশেষণযোগ স্বীকার করিয়াই নাপি অভাবঃ কশ্চিৎ উৎপত্তিহেতুঃ এই গ্রন্থ বলিতেছেন। আরও যাহা যাচার সহিত অন্তর্গত না হয়, তাহা তাহার বিকার নহে, যেমন ঘটশরীর উদ্বন্ধন (জ্বালা) প্রভৃতি পূর্ব্বের সহিত অন্তর্গত হয় না, অতএব তাহার পূর্ব্বের বিকার নহে। আর এই সকল বিকার অভাবের সহিত অন্তর্গত নহে, অতএব অভাবের বিকার নহে; কিন্তু তাহার ভাবের বিকার, কারণ, তাহাদের সহিত ভাবের অর্থাৎ যুক্তিকাদির অন্তর্গতি আছে, অভাবাচ্ছ ভাবোৎপত্তৌ এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

যত্র উক্তঃ স্বরূপোপমর্দম্ অন্তরেণ কশ্চিৎ কূটস্থস্ত বস্তুনঃ কারণস্থানুপপত্তেঃ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ ভনিতুম্ অর্হতি ইতি তৎ দুরুক্তম্, স্থিরস্বভাবানাং এব সুবর্ণাদীনাং প্রত্যভি-জ্ঞায়মানানাং রূচকাদিকার্য্যাকারণভাবদর্শনাৎ। যেসু অপি বীজাদিষু স্বরূপোপমর্দেণ লক্ষ্যতে, তেষু অপি নাসৌ উপস্থিতমানা পূর্ব্বাবস্থা উত্তরাবস্থায়োঃ কারণম্ অভ্যুপগম্যতে,

(সৰ্ব্বান্তিহাবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাসতোহদৃষ্টহাৎ ১২৬]

শাক্তরভ্যাসম্ ।

অনুপমুদ্যমানানাম্ এব অনুযায়িনাং বীজাদ্যনয়নানাম্ অঙ্কুরাদিকারণভাবাত্ম্যুপগমাৎ । তস্মাৎ অসম্ভ্যঃ শশনিষাণাদিভ্যঃ সত্ত্বৎপত্ত্যদর্শনাৎ সন্ত্যচ্চ স্তবর্ণাদিভ্যঃ সত্ত্বৎপত্তিদর্শনাৎ অনুপপন্নোহয়ম্ অভাবাৎ ভাবোৎপত্ত্যুপগমঃ । অপি চ চতুর্ভিঃ চিত্তচৈত্বে উৎপদ্যন্তে পরমাণুভ্যশ্চ ভূতভৌতিকলক্ষণঃ সমুদায় উৎপদ্যতে ইতি অভ্যুপগম্য পুনঃ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিং কল্পয়ন্তিঃ অভ্যুপগতম্ অপছনুবাণৈঃ নৈনাশিকৈঃ সর্বো লোকঃ আকুলী-
ক্রিয়তে ১২৬ ✓

ভাষ্যমুবাচ ।

আর যে তাঁহারা বলিয়াছেন, স্বরূপের উপমর্দ অর্থাৎ বিনাশ ব্যতীত কোন নিত্যবস্তুর কারণতা হইতে পারে না বলিয়া অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হওয়াই উচিত, তাহা বলা হুঙ্কর ; কারণ, স্থিরস্বভাব অর্থাৎ স্থায়ী অথচ প্রত্যভিজ্ঞায়মান অর্থাৎ যাহার প্রত্যভিজ্ঞা হয়, এইরূপ স্তবর্ণাদির কার্য্যাকারণভাব দেখিতে পাওয়া যায় । আর বীজাদি যেসকল বস্তুতে স্বরূপের বিনাশ লক্ষিত হয়, সে সকলেও সেই পূর্ব অবস্থা বিনষ্ট হইয়া উত্তর অবস্থার কারণ হয়, ইহা স্বীকার করা হয় না । কারণ, অনুপমুদ্যমান অর্থাৎ যাহারা বিনষ্ট হয় না, এইরূপ অনুযায়ী অর্থাৎ কার্য্যে অল্পগত বীজাদির অবয়বকে অঙ্কুরাদির কারণ বলিয়া স্বীকার করা হয় । অতএব অসৎ অর্থাৎ অবিদ্যমান শশশৃঙ্গ হইতে সত্তের উৎপত্তি দেখা যায় না বলিয়া এবং সত্য স্তবর্ণাদি হইতে সত্য রুচকাদির উৎপত্তি দেখা যায় বলিয়া অসৎ হইতে সত্তোর উৎপত্তি হয়, ইহা স্বীকার করা অসঙ্গত । আরও চারিটি হইতে চিত্ত অর্থাৎ মন এবং চৈত্বে অর্থাৎ কামরাগাদি উৎপন্ন হয়, পৃথিব্যাदि পরমাণু হইতে পৃথিব্যাদি ভৌতিক অর্থাৎ বিষয় ও ইন্দ্রিয়রূপ সমুদায় উৎপন্ন হয়, ইহা স্বীকার করিয়া, আবার যাহারা অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি কল্পনা করিয়া নিজের স্বাক্ষিত পদার্থের অপলাপ করেন, সেই বৌদ্ধকন্ডক সকল লোকই বিব্রত হইয়া পড়ে ১২৬

ভাবতী ।

অভাবকারণাদিনো বচনম্ অনুভাষ্য দুষ্যতি—“যৎ তু উক্তম্” ইতি । স্থিরোহপি ভাবঃ ক্রমবৎসহকারিসমবধানাৎ ক্রমেণ কার্য্যাণি কৰোতি । ন চ অনুপকারকাঃ সহকারিণঃ । স চ অশ্চ সহকারিভিঃ আধীয়মানঃ উপকারঃ ন ভিন্নঃ, নাপি অভিন্নঃ, কিন্তু অনির্বাচ্য এব । অনির্বাচ্যাক্ষ কার্য্যম্ অপি অনির্বাচ্যামেব জায়তে । ন চ এতাদৃশা স্থিরশ্চ অকারণম্, তত্পাদানহাৎ কার্য্যশ্চ, রজ্জুপাদানমিমি ভুজঙ্গশ্চ ইত্যুক্তম্ । তথাচ শ্রুতিঃ—

“মুক্তিকা ইত্যেব সত্যম্” (ছাঃ উঃ ৬।১।৪) ইতি ।

অপি চ যে অপি সর্বতো বিলক্ষণানি স্বলক্ষণানি বস্তুসংস্থি আশ্লিষত, তেষামপি কিমিতি বীজজাতীয়েভাঃ অঙ্কুরজাতীয়ানি এব জায়ন্তে কার্য্যাণি, ন তু ক্রমেলকজাতীয়ানি । ন হি বীজাৎ বীজান্তরশ্চ বা ক্রমেলকশ্চ বা অত্যন্তবৈলক্ষণ্যে কশ্চিৎ বিশেষঃ । ন চ বীজাকুরেণ সামান্ত্রে পরমার্থসতী, যেন এতয়োঃ ভাবিকঃ কার্য্যাকারণভাবো ভবেৎ । তস্মাৎ কাল্পনিকাদেব স্বলক্ষণোপাদানাত্ বীজজাতীয়াৎ তথাবিধশ্চৈব অঙ্কুরজাতীয়শ্চ উৎপত্তিনিয়ম আশ্লেয়ঃ । অগ্ৰথা কার্য্যহেতুকানুমানোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । দিঙ্ মাত্রম্ অত্র সৃচিভম্ । প্রপঞ্চস্ত ব্রহ্মতত্ত্বসমীক্ষায়া-
কণিকয়োঃ কৃত ইতি নেহ প্রতগ্ধতে বিস্তরভয়াৎ ১২৬

বেদান্তকরতলঃ ।

বহুতম্ অশ্বরযাতিরেকাত্ম্য উপকার এব কার্য্যকারী ন ভাব ইতি, তত্রাহ—“ন চ এতাবতা” ইতি । পরমার্থপ্রতিপত্ত্যাৎ কার্য্য-
কল্পনায়া ভাব উপাদানঃ তদ্বৎস্ব অনির্বাচ্য উপকারঃ কার্য্যোপযোগী ইত্যর্থঃ । শ্রুতৌ যদৃষ্টান্ত সত্যপ্রতিপত্ত্যনাৎ দার্ষ্টান্তিকশ্চ
মূলকারণত্ব সত্যম্ উক্তম্ । তেদান্তেদাত্ম্য অনির্বাচ্যো উপকারেণ উপকৃতঃ কারণঃ কার্য্য অনির্বাচ্যঃ কৰোতি ইত্যুক্তম্, তৎ
অবৃত্তম্, তেদনিবেধে অত্বেদাপত্তেঃ অত্বেদনিবেধে চ তেদপ্রসঙ্গাৎ ইত্যাপত্তা বোদ্ধঃ প্রতি প্রতিবল্লীমাহ—“অপিচ য়েহপি” ইতি । কিং
ব্যক্ত্যোরৈব কার্য্যাকারণভাবঃ সামান্তর্যোৰ্বা তদুপহিতব্যক্ত্যোৰ্বা । ন প্রথমঃ, অতিপ্রসঙ্গাৎ, ইতি অভিসন্ধায় দ্বিতীয়ে সামান্ত্রে বস্তুনী অবস্থনী
বা ? নান্তঃ অপরাহ্মত্যাৎ ইত্যাহ—“ন চ বীজাকুরেণ” ইতি । অবস্থনোরৈব সামান্তর্যোঃ কার্য্যাকারণভাবোহপি অর্থকিয়াকারিণঃ

(সৰ্বাতিথ্যবাহিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ১২৭ *

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

সম্ভাড়াপগমাৎ অপরাধাভাব ইব। অবস্থানামাশ্রোপহিতানাং ব্যক্তীনাং কার্যাকারণভাড়াপগমে তদ্বৎ উপকারকার্যায়োরপি অবস্থানসম্বন্ধসিদ্ধিঃ ইত্যাহ—“তস্মাদি”তি। “কাল্লনিকাৎ” কাল্লনিকসামাশ্রোপহিতাৎ ইত্যর্থঃ। যদি সামাশ্রোপাদানম্ অন্তরেণ ব্যক্তীনাংমৈব কার্যাকারণভাবঃ তত্র দোষাত্তরমাহ—“অন্তর্থে”তি। অমুমানঃ হি সামাশ্রোপাদানে প্রবর্ততে, ব্যক্তীনাং আনন্ত্যেন ব্যাপ্তি-
গ্রহযোগাৎ ইত্যর্থঃ ১২৬

ভাস্তীর অনুবাদ।

যাহারা অভাবকে কারণ বলে, তাহাদের বাক্য যত্ন উক্তম্ এই গ্রন্থদ্বারা উল্লেখ করিয়া দোষ দিতেছেন। স্থায়ী ভাবপদার্থও ক্রমবিশিষ্ট সহকারিকারণের সম্বধান অর্থাৎ সম্বন্ধবশতঃ ক্রমশঃ কার্য করিয়া থাকে এবং সহকারী কারণসকল উপকার করে না যে, তাহা নহে। আর কারণের সহকারিকর্তৃক যে উপকার জন্মে, তাহা ভিন্নও নহে, অভিন্নও নহে, কিন্তু অনির্বাচ্য। অনির্বাচ্য হইতে উৎপন্ন কার্যও অনির্বাচ্যই হয়। আর ইহার দ্বারা স্থায়ীভাব পদার্থের অকারণত্ব হইল না; কারণ, ভাবপদার্থই কার্যের উপাদান। রজ্জু যেমন সর্পের উপাদান হয়—ইহা পূর্বেই বলিয়াছি। ঋতি তাহাই বলিতেছেন—

“মুক্তিকা ইত্যেব সত্যম্”। (ছাঃ উঃ ৬।১৪)

অর্থাৎ মুক্তিকা—ইহাই সত্য। আরও যাহারাও সকল বস্তু হইতে বিলক্ষণ অর্থাৎ ভিন্ন স্বলক্ষণ অর্থাৎ নিষিদ্ধেয় সত্যবস্তুর স্বীকার করে, তাহাদের মতে কেন বীজজাতীয় বস্তু হইতে অঙ্গুরজাতীয় কার্যই উৎপন্ন হয়, ক্রমেলক অর্থাৎ উদ্ভিজ্জাতীয় কার্য জন্মে না কেন? কারণ, বীজ হইতে অণু বীজের অথবা উদ্ভের কোন বিশেষ নাই। আর বীজত্ব ও অঙ্গুরত্বরূপ সামান্য অর্থাৎ জাতিক্রম বাস্তবিক সত্য নহে, যে জগৎ এই দুইটির কার্যাকারণভাব সত্য হইবে। অতএব কাল্লনিক অর্থাৎ মিথ্যা বীজজাতীয় স্বলক্ষণ কারণ হইতেই সেইরূপই অঙ্গুরজাতীয়ের উৎপত্তি হয়—এই নিয়মই স্বীকার করিতে হইবে। তাহা না হইলে কার্যকে হেতু করিয়া যে অনুমান করা হয়, তাহার উচ্ছেদ হইয়া পড়িলে। এখানে কেবল দিকুমাত্র সূচনা করা হইল। ইহার বিস্তার ব্রহ্মতত্ত্বসমীক্ষা ও ত্রায়িকশিকিতে করিয়াছি, গ্রন্থ বিস্তার হইয়া যায় বলিয়া এখানে বিস্তার করিলাম না ১২৬

শাস্ত্রভাষ্যম্।

উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ১২৭

যদি চ অভাবাৎ ভাবোৎপত্তিঃ অভ্যুপগম্যেতৎ এবং সতি উদাসীনানাম্ অনীহ-
মানানামপি জনানাম্ অভিমতসিদ্ধিঃ স্ত্রাৎ, অভাবশ্চ স্থলভবাৎ। কৃষীবলশ্চ ক্ষেত্রকর্মণি
অপ্রবতমানস্তাপি শস্যনিষ্পত্তিঃ স্ত্রাৎ। কুলানশ্চ চ মৃত্যুসংক্রিয়ানাম্ অপ্রবতমানস্তাপি
অমরোৎপত্তিঃ। তন্তুবায়শ্চাপি তন্তুন্ অতদানস্তাপি তদানন্তোব বস্ত্রলাভঃ। স্বর্গাপ-
বর্গয়োশ্চ ন কশ্চিৎ কথঞ্চিৎ সমীহেত। ন চ এতদ্ যুক্ত্যতে অভ্যুপগম্যতে বা কেনচিৎ।
তস্মাদপি অনুপপন্নঃ অয়ম্ অভাবাৎ ভাবোৎপত্ত্যভ্যুপগমঃ ১২৭ [ইতি চতুর্থং সমুদায়াদি-
করণম্ ।]

ভাষ্যানুবাদ।

সূত্রার্থ—চ আর যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি স্বীকার কর, তাহা হইলে উদাসীনানামপি অর্থাৎ যাহারা উদাসীন অর্থাৎ কোন কার্য করিতে আগ্রহ করে না, তাহাদেরও এবং সিদ্ধিঃ অর্থাৎ কার্যসিদ্ধি হউক? কারণ, অভাব ত সেখানেও আছে। অতএব অভাব কারণ হইতে পারে না।

ভাষ্যার্থ—আর যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি স্বীকার কর, তাহা হইলে উদাসীন অর্থাৎ অনীহমান অর্থাৎ যাহারা কোন যত্ন করে না, তাহাদেরও অভিমত ফললাভ হউক, কেননা অভাবও সকলেরই স্থলভ। কৃষক ক্ষেত্রের কার্যে যত্নবান না হইলেও তাহার শস্য উৎপন্ন হউক। কুস্তকার মুক্তিকাসংস্কারে যত্নবান

* ইহাতে প্রথমস্ত “সিদ্ধিঃ” পদ থাকার ইহা অধিকরণ আরম্ভক হয় বটে, কিন্তু, “অপি” ও “চ” থাকার আরম্ভাধিকরণের সহিত সম্বন্ধ ঘনিষ্ট হইতেছে, এবং পরবর্তী শব্দে প্রথমস্তপদ থাকার, ইহাতেই অধিকরণ শেষ বলিয়া গ্রহণ করা যায়। এতদ্ব্যতীত প্রথমস্তপদটি শেষে থাকার ইহা উপসংহার নূহই হইল। অথায় বা পাদান্ত ব্যতীত স্থলে প্রথমস্তপদ শেষে থাকিলে অধিকরণ আরম্ভ হয় না।

(সৰ্বাস্থিৰবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ।২৭]

ভাষ্যানুবাদ ।

না হইলেও তাহার অমত্ৰ অৰ্থাৎ ভাণ্ডপ্রভৃতি উৎপন্ন হউক । তন্তুবায়েৰও বয়ন না কৰিয়াই বয়নকাৰীৰ মত বজ্জলাভ হউক । স্বৰ্গ এবং মোক্ষও কোন ব্যক্তি কোন প্ৰকাৰে যত্নবান্ না হউক । ইহা কিন্তু ঠিক নহে, এবং কেহ স্বীকাৰও কৰে না । এজন্ত এই অভাব হইতে ভাবেৰ উৎপত্তি স্বীকাৰ কৰা উচিত নহে ।২৭

ভাষ্যতী ।

ভাষ্যম্ অশ্ব সূৰ্গমম্ ।৩৭

বেদান্তকল্পতৰুঃ । (এই অংশ ভাষ্যতীৰ কল্পতৰু নাই ।)

ভাষ্যতীৰ অনুবাদ ।

এই সূত্ৰেৰ ভাষ্য সরল ।

চতুৰ্থাধিকৰণেৰ তাৎপৰ্য্য ।

তৃতীয় অধিকৰণে বৈশেষিক মতেৰ খণ্ডন কৰিয়া তৎসাম্যপ্ৰযুক্ত বৌদ্ধমত এই চতুৰ্থ অধিকৰণে খণ্ডন কৰা হইতেছে । কাৰণ, ইহাদেৰ সঙ্গ্ৰহে নৈশেষিকের সাম্য অধিক । যথা—নৈশেষিক প্ৰত্যক্ষ ও অনুমান-প্ৰমাণবাদী বৌদ্ধগণও সেই দুই প্ৰমাণবাদী । বৌদ্ধগণেৰ মধ্যে নানা শাখাভেদ থাকিলেও তাহাদিগকে চাৰি শ্ৰেণীতে বিভক্ত কৰা হয় ; যথা—বৈভাসিক সৌত্ৰান্তিক যোগচাৰ এবং মাধ্যমিক । তন্মধ্যে বৈভাসিক ও সৌত্ৰান্তিক বাহ্যপদাৰ্থেৰ অস্তিত্ব স্বীকাৰ কৰেন বলিয়া এই মতদ্বয়কে সৰ্বাস্থিৰবাদী বৌদ্ধমত বলা হয় । তন্মধ্যে বৈভাসিকগণ বাহ্যপদাৰ্থেৰ প্ৰত্যক্ষতাবাদী এবং সৌত্ৰান্তিকগণ বাহ্যপদাৰ্থকে অনুমেয় বলেন । কিন্তু বাহ্যস্তিত্ববিষয়ে ইহারা একমত বলিয়া এই দুই সম্প্ৰদায়কে একত্ৰ কৰিয়া এই অধিকৰণে সেই মতেৰ খণ্ডন কৰা হইতেছে । এস্থলে বৈশেষিক, জগৎপ্ৰপঞ্চের পৰমাণুপ্ৰভৃতি কতকগুলি পদাৰ্থকে নিত্য বলিয়া স্বীকাৰ কৰেন এবং তাহাদেৰ কাৰ্য্যপ্ৰভৃতিকে অনিত্য বলিয়া স্বীকাৰ কৰেন, বৈভাসিকও ক্ষণিকপৰমাণুৰ পৰিণামী নিত্যতা এবং আকাশও নিরোধদ্বয়ের কূটস্থ নিত্যতা এবং কাৰ্য্যপদাৰ্থেৰ অনিত্যতা স্বীকাৰ কৰেন । এইৰূপে কতক নিত্য এবং কতক অনিত্য স্বীকাৰ কৰায় বৈশেষিকের দ্বাৰা ইহারাও অৰ্দ্ধবৈনাশিক । আৰ তজ্জন্ত বৈশেষিক-খণ্ডনে তাহাদেৰ খণ্ডন হইয়াছে । ভাষ্যকাৰ যে বৌদ্ধগণকে সৰ্ববৈনাশিক বলিয়াছেন, তাহা সৌত্ৰান্তিক যোগচাৰ ও শূন্যবাদীকে লক্ষ্য কৰিয়া—বুঝিতে হইবে । সৌত্ৰান্তিকাদি মতে সব বস্তুই ক্ষণিক ও নিরবয়বিনাশী ।*

এই সমস্ত বৌদ্ধমতেৰ মূল, বেদে পূৰ্বপক্ষৰূপে কথিত হইয়াছে । এজন্ত ইহাদিগকে বেদতাত্পৰ্যান্বিতবাদী বেনোক্ত বৌদ্ধমত বলা যায় । কালে ইহাদেৰ প্ৰাবল্য হওয়ায়, কপিল গৌতম কণাদ ব্যাস ও জৈমিনি প্ৰভৃতি ঋষিগণ তাহাদেৰ স্বয়ং দৰ্শনে বেদ ও বৃত্তিদ্ধাৰা সেই সব মত খণ্ডন কৰেন । অতঃপৰ কলিৰ প্ৰাবল্যে গৌতম বুদ্ধ আবিৰ্ভূত হইয়া বেদেৰ প্ৰতি উপেক্ষা কৰিয়া সেই খণ্ডিত বৌদ্ধমত, ঋষিগণপ্ৰদৰ্শিত দোষসমূহ যথাসম্ভব বৰ্জন কৰিয়া নিজ উপলব্ধ সত্য বলিয়া আবার প্ৰচাৰ কৰিলেন । ক্ৰমে বেদসংস্কারবৰ্জিত মনীষাসম্পন্ন বহু ব্ৰাহ্মণপণ্ডিত উক্ত বৌদ্ধমত গ্ৰহণ কৰিয়া সেই গৌতমবুদ্ধের মত স্পষ্টাচারিত কৰেন । এইজন্ত ভাষ্যকাৰ ভগবান্ শঙ্করাচাৰ্য্য পৰবৰ্ত্তী বৌদ্ধপণ্ডিতগণকৰ্ত্তৃক পৰিষ্কৃত ও পৰিপুষ্ট সেই প্ৰাচীন বৌদ্ধমত যথাসম্ভব অনুবাদ কৰিয়া এই অধিকৰণেৰ অন্তৰ্গত সূত্ৰগুলিৰ ভাষ্যমুখে বিবৃত কৰিয়া খণ্ডন কৰিয়াছেন । সেই সূত্ৰগুলি এই—

- | | |
|---|-----------------------------------|
| ১। সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্ৰাপ্তিঃ ।১৮ | ৬। উভয়থা চ দোষাৎ ।২৩ |
| ২। ইতরেতরপ্ৰত্যয়ত্বাদিতি চেন্নোৎপত্তিসাত্ত্বনিমিত্তত্বাৎ ।১৯ | ৭। আকাশে চাবিশেষত্বাৎ ।২৪ |
| ৩। উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্বনিরোধাত্ ।২০ | ৮। অনুস্মৃত্যেচ ।২৫ |
| ৪। অসতি প্রতিজ্ঞোপরোধো যোগপত্তমন্তথা ।২১ | ৯। নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ।২৬ |
| ৫। প্ৰতিসংখ্যাপ্ৰতিসংখ্যানিরোধাপ্ৰাপ্তিৰবিচ্ছেদাৎ ।২২ | ১০। উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ।২৭ |

এইগুলি সমস্তই সিদ্ধান্তসূত্ৰ । ইহাদেৰ অক্ষৰাৰ্থ এইৰূপ—

১। পৰমাণুহেতুক বাহ্যসমুদায় এবং স্বক্কহেতুক আধ্যাত্মিকসমুদায় যদি তুমি স্বীকাৰ কৰ, তাহা হইলে সেই সমুদায়েৰ অৰ্থাৎ সংঘাতের প্ৰাপ্তি হয় না । কাৰণ, পৰমাণু ও স্বক্কগুলি অচেতন । এজন্ত তাহারা স্বতঃ সমুদায়ৰূপ প্ৰাপ্ত হইতে অৰ্থাৎ মিলিত হইতে পারে না । অত্ৰ স্থিৰ চেতনকে সেই সমুদায়েৰ কৰ্ত্তা স্বীকাৰ কৰা আবশ্যক । এজন্ত বৌদ্ধমত ব্ৰাহ্মণমূলক ।

* বৈভাসিক ও সৌত্ৰান্তিকের মতভেদ শাস্ত্ররক্ষিতের তত্ত্বসংগ্ৰহ হইতে গৃহীত হইল ।

(সৰ্বাস্থিত্ত্ববাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[উদাসীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ । ২৭]

চতুর্থাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

২। স্বক্কসকল ও অণুসকল অথ কোন চেতনের অপেক্ষা না করিয়া পরস্পর পরস্পরের কারণ হয় বলিয়া সংখ্যাত উপপন্ন হয়—ইহা যদি বল, তাহাও সম্ভব নহে। কারণ, অবিজ্ঞাদি পদার্থসকল কেবল উৎপত্তির প্রতিই হেতু হয়, কিন্তু তাহাদের সংখ্যাতের প্রতি কোনরূপ হেতু হয় না।

৩। আর কার্যাক্ষণের উৎপত্তি সনয়ে কারণক্ষণের নিরোধ হয় বলিয়া অবিজ্ঞাদি এক একটা পদার্থ কখন সংস্কারাদি-উত্তরোত্তর পদার্থের হেতু হইতে পারে না। কারণ, দেখা যায়—পটাদি কার্যের উৎপত্তিকালে তত্ত্বপ্রভৃতি কারণ বর্তমান থাকে।

৪। হেতু না থাকিলেও কার্য হয়—ইহা স্বীকার করিলে তোমার প্রতিজ্ঞাহানি হয়; কারণ, তোমার প্রতিজ্ঞা এই যে, আলম্বনপ্রত্যয়রূপ বিষয়, অধিপতিপ্রত্যয়রূপ ইন্দ্রিয়, আলোকাদিরূপ সহকারিকারণ ও সমনন্তর প্রত্যয়রূপ সংস্কার—এই চতুর্বিধ হেতু হইতে চিত্ত ও চৈতন্য উৎপন্ন হয়। আর উত্তরক্ষণের উৎপত্তিকাল পর্য্যন্ত পূর্বক্ষণ থাকে বলিলে কার্যাকারণ এক সময়ে থাকে—বলিতে হয়। কিন্তু তাহাতে ক্ষণিকত্বভঙ্গ হয়।

৫। বৌদ্ধমতে জ্ঞানপূর্বক বিনাশ ও স্বয়ং বিনাশ স্বীকার করা হয়, কিন্তু কোন বস্তুই বিচ্ছেদ হয় না বলিয়া উক্ত দ্বিবিধ বিনাশেরই অপ্রাপ্তি হয়।

৬। বৌদ্ধমতে অবিজ্ঞাবিনাশ তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা হয়, অথবা স্বভাবতঃই হয়। প্রথমপক্ষে বিনাকারণে অবিজ্ঞা-নাশ স্বীকার করায় তাহা নষ্ট হয়। দ্বিতীয়পক্ষে তত্ত্বজ্ঞানের উপায়কথা বার্থ হয়—এইরূপ উভয়পক্ষেই দোষ হয়।

৭। শ্রুতি ও অনুমানদ্বারা দেখা যায়, পৃথিবীপ্রভৃতির মত আকাশকেও বস্তু বলিয়া বোধ হয়, ইহাতে কোন বিশেষ নাই, এজ্ঞাত আকাশ নিকৃপাখ্য নহে।

৮। অনুভবের পরে জন্মে যে স্মৃতি তাহাই অনুস্মৃতি, সেই অনুস্মৃতি হয় বলিয়া সেই অনুভবকর্ত্তা আত্মা ক্ষণিক হইতে পারে না।

৯। আর অসং অর্থাৎ অভাব হইতে কার্যোৎপত্তি হয়—ইহা সম্ভব নহে। কারণ, তাহা দেখা যায় না। যেমন শব্দশব্দ নাই, অতএব তাহা হইতে কোন কার্য জন্মিতে দেখাও যায় না। নৃদাদি সং হইতেই কার্য হয়—ইহাই দেখা যায়।

১০। আর অভাব হইতে ভাবোৎপত্তি স্বীকার করিলে উদাসীন পুরুষগণেরও নিজ নিজ প্রভীষ্ট কার্য সিদ্ধ হইয়া যাইবে। অতএব প্রবৃত্তিই হইবে না। এই সকল কারণে, সৰ্বাস্থিত্ত্বমতবাদ ভ্রান্তিমূলক মত, প্রামাণিক মত নহে।

পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি এবং বিষয় সংখ্য প্রভৃতি ইহার অবয়বগুলি যেরূপ, তাহা নিয়ে প্রদর্শিত হইল।

(১) সঙ্গতি—

প্রথম শ্রুতিসঙ্গতি—প্রথমাদিকরণবৎ

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—ঐ

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—ঐ

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—ঐ

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—প্রসঙ্গ সঙ্গতি। অর্থাৎ বৈশেষিকমতের সহিত এই সৰ্বাস্থিত্ত্ববাদী বৌদ্ধমতের সাদৃশ্য থাকায় বৈশেষিকমতখণ্ডনপ্রসঙ্গে তাহারও খণ্ডন করা হইতেছে।

(২) বিষয়—বাহ্যাস্থিত্ত্ববাদী বৌদ্ধমত।

(৩) সংশয়—বাহ্যাস্থিত্ত্ববাদী বৌদ্ধমত ভ্রান্তিমূলক কি প্রমাণমূলক ?

(৪) পূর্বপক্ষ—পৃথিব্যাদি চারিটা—ভূতপদবাচ্য এবং পরমাণুপুঞ্জস্বরূপ বিষয় ও ইন্দ্রিয়রূপ পদার্থ-গুলি ভৌতিকপদবাচ্য। তন্মধ্যে পরমাণুহেতুক পৃথিব্যাদিসমুদায় বাহ্য, এবং রূপ, বিজ্ঞান, বেদনা, সংজ্ঞা ও সংস্কাররূপ পঞ্চক্কহেতুক রূপাদিসমুদায় আধ্যাত্মিক—এই মতটী প্রমাণমূলক।

(৫) সিদ্ধান্তপক্ষ—এই মত ভ্রান্তিমূলক।

(৬) ফলভেদ—ফল পূর্ববৎ অর্থাৎ পূর্বপক্ষে সিদ্ধান্তের সহিত বিরোধ হওয়ায় সমন্বয় অসিদ্ধ এবং সিদ্ধান্তে সেই বিরোধ হয় না বলিয়া সমন্বয় সিদ্ধ।

অভাবাধিকরণং নাম
পঞ্চমম্ অধিকরণম্ ।
(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮ *

চতুর্থাধিকরণের তাৎপর্য ।

শাস্ত্রদর্পণে এই অধিকরণের সার যেভাবে কথিত হইয়াছে, তাহা এই—

প্রাপ্তে হেতৌ ফলোৎপত্তেহেতুরন্ধানপেক্ষণাৎ ।

স্বসস্তানাস্তরং হেতুঃ ক্ষণিকঃ স্বফলং সৃজেৎ ॥

অর্থাৎ এক একটি কারণ থাকিলেই কার্য উৎপন্ন হয় বলিয়া কারণসমূহের কোন অপেক্ষা না থাকায়, ক্ষণিককারণ অল্প সন্তানরূপ নিজের কার্য উৎপাদন করিবে—ইহা পূর্বপক্ষ ।

অস্ব্যক্ষণবদন্তেষাং স্বকার্যোশ্বনপেক্ষতঃ ।

কুসূল এব শালিভ্যঃ শালীনামুদয়ো ভবেৎ ॥

অর্থাৎ বীজের অস্ব্যক্ষণ যেমন নিজের কার্য উৎপাদন করিতে অপরকে অপেক্ষা করে না । এইরূপ উপাস্ব্যক্ষণ-প্রকৃতিও নিজ নিজ কার্য করিতে অপরের অপেক্ষা না করায় গোলাতেই ধাতু হইতে অক্ষুর উৎপন্ন হউক । ইহাই সিদ্ধান্ত ।

ভারতীতীর্থ মূনি তাঁহার অধিকরণমালায় যে দুইটি শ্লোকদ্বারা এই অধিকরণার্থ বাক্ত করিয়াছেন, তাহা এই—

সমুদায়াবুভৌ যুক্তাবযুক্তৌ বাহগুহেতুকঃ ।

একোহপারঃ স্বক্কেহেতুরিত্যেনং যুক্ত্যতে স্বয়ম্ ॥১

স্থিরচেতনরাহিত্যাং স্বয়ং চাহচেতনস্বতঃ ।

ন স্বজ্ঞানামগুনাং বা সমুদায়েহিত্র যুক্ত্যতে ॥২

অন্বয়ঃ—উভৌ সমুদায়ৌ যুক্তৌ অযুক্তৌ বা ? একঃ অগুহেতুকঃ, অপারঃ স্বক্কেহেতুঃ—ইতি স্বয়ং যুক্ত্যতে ।১ স্থিরচেতনরাহিত্যাং স্বয়ং চ অচেতনস্বতঃ স্বজ্ঞানাম্ অগুনাং বা সমুদায়ে ন যুক্ত্যতে ।২

অর্থ—উভয় প্রকার সমুদায় যুক্ত কি অযুক্ত ? একটি অগুহেতুক অল্পটী স্বক্কেহেতুক—এইরূপে দুইটী সম্ভব হয় ।১ (না তাহা নহে !) স্থির চেতন নাই বলিয়া এবং নিজে অচেতন বলিয়া স্বক্কেহেতুগণের বা অগুহকলের সমুদায় সম্ভব হয় না ।২

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮

এবং বাহ্যার্থবাদম্ আশ্রিত্য সমুদায়াপ্রাপ্ত্যাदिषু দূষণেষু উদ্ভাবিতেষু বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ ইদানীং প্রত্যবতিষ্ঠতে । কেষাঞ্চিৎ কিল বিনেয়ানাং বাহ্যে বস্তুনি অভিনিবেশম্ আলক্ষ্য তদনুরোধেন বাহ্যার্থবাদপ্রক্রিয়া ইয়ং বিরচিতা, নাসৌ সূগভাভিপ্রায়ঃ । তস্মা তু বিজ্ঞানৈকস্বক্কেবাদ এব অভিপ্রেতঃ । তস্মিন্শ্চ বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যারোহেন রূপেণ অন্তঃস্থ এব প্রমাণপ্রমেয়ফলব্যবহারঃ সর্ব উপপত্ততে । সত্যপি বাহ্যে অর্থে বুদ্ধ্যারোহম্ অন্তরেণ প্রমাণাদিব্যবহারানবতারাৎ ।

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—বিজ্ঞান ব্যতীত বাহ্যবস্তুর ন অভাবঃ অভাব নাই ; উপলক্ষেঃ কারণ, তাহার উপলব্ধি হয় ।

ভাষ্যার্থ—এইরূপে বাহ্যার্থবাদ অর্থাৎ যাহারা বাহ্যিকপদার্থ স্বীকার করেন, তাঁহাদের মত অবলম্বন করিয়া সমুদায়ের অসম্ভব হয়, ইত্যাদি দোষ কল্পনা করা হইলে বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ এক্ষণে বিরোধিতা করিতেছেন । কতিপয় শিষ্যের বাহ্যবস্তুতে আগ্রহ দেখিয়া তাহাদের অনুরোধে এই বাহ্যার্থবাদের প্রক্রিয়া অর্থাৎ প্রকরণ রচনা করা হইয়াছে । তাহা কিন্তু বুদ্ধের অভিপ্রেত নহে । তাঁহার একমাত্র বিজ্ঞানবাদই

(বিজ্ঞানবাদিবোধনতৎপন্নম্ ।)

[নাশাব উপলক্ষে: ১২৮]

ভাষ্যমুদ।

অভিপ্রেত। আর সেই বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যাক্রুরূপে অর্থাৎ জ্ঞানে কল্পিত আকার দ্বারা অন্তঃস্থ অর্থাৎ জ্ঞানগত হইয়াই প্রমাণপ্রমেয়ফলের সমস্ত ব্যবহার উপপন্ন হয়। কারণ, বাহ্যপদার্থ থাকিলেও বুদ্ধ্যারোহ ব্যতীত অর্থাৎ জ্ঞানগত না হইয়া প্রমাণাদি ব্যবহার হয় না।

ভাষ্যতী।

পূর্বাধিকরণসঙ্গতিম্ আহ—“এবম্” ইতি। বাহ্যার্থবাদিভ্যঃ বিজ্ঞানমাত্রবাদিনাং স্মৃগতাভিপ্রেততয়া বিশেষমাহ—“কেবাঞ্ছৎ কিল” ইতি। অথ প্রমাতা প্রমাণং প্রমেয়ং প্রমিতিঃ ইতি হি চতস্রু বিধাসু তত্ত্বপরিসমাপ্তিঃ, আসাম্ অন্ততমাত্বেহপি তত্ত্বস্থ অব্যবস্থানাৎ। তস্মাৎ অনেন বিজ্ঞানস্বক্কমাত্রং তত্ত্বং ব্যবস্থাপয়তা চতশ্রো বিধা এষিতব্যাঃ, তথাচ ন বিজ্ঞানস্বক্কমাত্রং তত্ত্বম্। ন হি অস্তি সম্ভবঃ* বিজ্ঞানমাত্রং চতশ্রো বিধাশ্চ ইত্যত আহ—“তস্মিংশ্চ বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যাক্রুরূপেণ” ইতি।

যতপি অনুভবাৎ ন অত্রঃ অনুভাবাঃ অনুভবিতা অনুভবনম্, তথাপি বুদ্ধ্যাক্রুরূপেণ বুদ্ধি-
পরিকল্পিতেন অন্তঃস্থ এব এষ প্রমাণপ্রমেয়ফলব্যবহারঃ প্রমাতৃব্যবহারশ্চ ইত্যপি দ্রষ্টব্যম্।
ন পারমাণিক ইত্যর্থঃ।। এবঞ্চ ন সিদ্ধসাধনম্। ন হি ব্রহ্মবাদিনঃ নীলাজ্ঞাকারাঃ বিস্ত্রিম্
অভ্যুপগচ্ছন্তি, কিন্তু অনির্বচনীয়ং নীলাদি ইতি। তথাহি—স্বরূপং বিজ্ঞানস্ত অসত্যাকারযুক্তং
প্রমেয়ং, প্রমেয়প্রকাশনং প্রমাণফলং, তৎপ্রকাশনশক্তিঃ প্রমাণম্। বাহ্যবাদিনোরপি বৈভাষিক-
সৌত্রান্তিকয়োঃ কাল্পনিক এব প্রমাণফলব্যবহারঃ অভিমত ইত্যাহ—“সত্যপি বাহ্যে অর্থো”
ইতি। (ভিন্নাধিকরণে হি প্রমাণফলয়োঃ তদভাবো ন স্ত্যৎ। ন হি খদিরগোচরে পরশৌ
পলাশে দ্বৈধীভাবো ভবতি। তস্মাৎ অনয়োঃ একাধিকরণ্যং বক্তব্যম্। কথং চ তদ্ ভবতি ?
যদি জ্ঞানস্থে এব প্রমাণফলে ভবতঃ।) ন চ জ্ঞানং স্বলক্ষণম্ অনংশম্ অংশাভাঃ বস্তুসদৃশাঃ
যুক্ত্যতে। তদেব জ্ঞানম্ অজ্ঞানব্যাবৃত্তিকল্পিতজ্ঞানস্বাংশং ফলম্। অশক্তিব্যাবৃত্তিপরি-
কল্পিতাশ্মান্যপ্রকাশনশক্ত্যংশং প্রমাণম্। প্রমেয়ং তু অস্থ বাহ্যমেব। এবং সৌত্রান্তিক-
সময়েহপি †। জ্ঞানস্ত অর্থসাক্ষ্যম্ অনীলাকারব্যাবৃত্ত্যাকল্পিতনীলাকারত্বং প্রমাণং, ব্যবস্থাপন-
হেতুত্বাৎ। অজ্ঞানব্যাবৃত্তিকল্পিতং চ জ্ঞানত্বং ফলম্, ব্যবস্থাপ্যত্বাৎ। তথাচ আছঃ—

“ন হি বিস্ত্রিসন্তেব তদবেদনা যুক্তা, তস্তাঃ সর্বত্রাবিশেষাৎ।

তাং তু সাক্ষ্যমাবিশং সক্রপয়ং তদ্যটয়েৎ” ইতি।

বেদান্তকল্পতরু।

রূপাদিহিতব্রহ্মসঙ্গদুপাদানত্ববাদিসম্বয়স্ত বিজ্ঞানঃ নীলাজ্ঞাকারম্ ইত্যনুমানবিরোধবিরোধসম্মেহে পূর্বেভ্যস্তমুদ্রাশ্রাণাদি-
কৃৎপানি উপজীয়া বাহ্যার্থপলাপং হেতুহেতুমল্লক্ষণাঃ “সঙ্গতিমাহ” ইত্যর্থঃ। ব্যাঘাতেন পূর্বলক্ষ্যমুদ্বাহনম্ আশঙ্কতে “অপে”তি।
চোক্তপ্রারম্ভার্থঃ অধঃগতঃ। বস্তুব্যবহিতৈ প্রমাণাদি অভ্যুপগমা তল্লিবেধঃ ব্যাঘাত ইত্যর্থঃ। “বুদ্ধিপরিকল্পিতেন”তি। বিভাগমাত্রং
জ্ঞেয়াজ্ঞাকারীণাঃ পরিকল্পিতং জ্ঞেয়াদিরূপত্বং বুদ্ধেঃ বাস্তবমেব। নমু নীলাজ্ঞাকারঃ বিজ্ঞানম্ ইত্যনুমানেন বেদান্তিনাং সিদ্ধসাধনম্,
ব্রহ্মণো বিজ্ঞানাস্বক্কমাত্রং নীলাজ্ঞাস্বক্কমাত্রং, অজ্ঞান তদবৈতাসিদ্ধিঃ অত আহ—“এবকে”তি। বৌদ্ধা হি বিত্তেঃ বিজ্ঞানস্ত আস্তরং নীলাদি-
রূপম্ আচক্ষতে, ন বয়সিতার্থঃ। বুদ্ধৌ পরিকল্পিতং জ্ঞেয়াদিবিভাগম্ উপপাদয়তি—“তথাহী”তি। “অসত্যাকারে”তি। আকারস্ত
অসত্যত্বং বাহ্যরূপেণ অসত্যেন আস্তররূপেণ সত্যেন আকারেণ বৃত্তম্ ইত্যর্থঃ। নমু বাহ্যার্থসত্যত্বে প্রমাণাদয়ঃ সত্যাঃ সিদ্ধান্তি, কিং
কল্পিতদেহন ইত্যণক্য তস্মাতে প্রমেয়বিভাগঃ সত্যঃ উপলভ্যেতাপি, প্রমাণফলবিভাগঃ তাবৎ মিথ্যা, তথাচ অর্থাৎ প্রমেয়মিথ্যাত্বম্ আগৎসতে
ইত্যপি প্রেত্যা আচ—“বাহ্যবাদিনোরপি” ইতি। বৈভাষিকমতে প্রমাণফলবিভাগস্ত কল্পিতত্বম্ উপপাদয়তি—“ভিন্নাধিকরণে হি” ইতি।
প্রমাণম্ হি করণঃ প্রমিতিঃ ফলং তয়োঃ ভিন্নাধিকরণে করণফলভাবো ন স্ত্যৎ। করণফলভাবঃ একাধিকরণয়োরেব ইত্যত্র দৃষ্টান্তমাহ
“নহী”তি। যতপি পরন্তুঃ স্বাবয়বেষু সমবেতঃ বৈধীভাবস্ত খদিরে, তথাপি ব্যাপারবিষ্টেকরণীভূতঃ পরন্তুঃ সংযোগেন খদিরাধিকরণ ইতি
করণফলয়োঃ একাধিকরণম্। তবত্ প্রমাণফলয়োঃ একাধিকরণতা, তাবতা কথং তদ্বিভাগস্ত কল্পিতত্বসিদ্ধিঃ অত আহ—“কথং চে”তি।
যদি জ্ঞানস্থে এব প্রমাণফলে ভবতঃ, তর্হি এব তদৈক্যাধিকরণ্যং ভবতি ইত্যত্র কথং ভবতি ইত্যর্থঃ। নমু তথেষতাঃ জ্ঞানস্থে এব

* ন হি অস্তি সম্ভবঃ = “ন সম্ভবঃ” পাঠান্তর।

† সময়ে = নয়ে পাঠান্তর।

(বিজ্ঞানবাদীবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে: ১২৮]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

প্রমাণফলে অভাব কিং জ্ঞাতম্ অত আহ —“ন চ জ্ঞানং স্বলক্ষণমি”তি । ন তাবৎ কুণ্ডে বহরবৎ জ্ঞানে প্রমাণফলয়োঃ অবস্থানসম্বৎসঃ, জ্ঞানন্ত অসংযোগিত্বাৎ তাদৃশ্যে ন তু ভাবং অবস্থানং, ন চ বস্তুতো দ্বিত্বাত্ম্য একস্ত ঐক্যোপপত্তিঃ ততঃ কাল্পনিকপ্রমাণফলভেদ ইত্যর্থঃ । তমেব দর্শয়তি —“তদেবে”তি । অজ্ঞানবাব্যুত্তারক্যগোহরূপেণ কল্পিতো জ্ঞানদ্বসামান্তরূপঃ অংশঃ যন্ত তৎ তথা উক্তম্ । অশক্তিব্যাবৃত্তিরূপেণ কল্পিতা বিজ্ঞানন্ত অজ্ঞানং স্বম্ অনাজ্ঞানম্ অর্থঃ প্রতি চ বা একাংশনশক্তিঃ সঃ অংশোঃ যন্ত তৎ বিজ্ঞানং তথা । “ন চ প্রমাণম্ ইত্যর্থঃ । বৈভাসিকস্ত বাহুঃ অর্থঃ প্রত্যক্ষঃ সৌত্রান্তিকস্ত জ্ঞানগতাকারবৈচিত্র্যোণ অনুমেয়ঃ । তদ্ব্যতীতং প্রমাণফলবিশীর্ণগত কল্পিতত্ব-নাহ —“এবমি”তি । জ্ঞানগতঃ বাহুলীলসাক্ষ্যঃ ভাসমানম্ অনীলাকারাগোহরূপেণ কল্পিতঃ, তচ্চ বাহুম্ অর্থঃ ব্যবস্থাপয়তি, প্রতিবিম্বমিব বিম্বম্, অতঃ প্রমাণম্ । জ্ঞানং সকাশাৎ যৎ অস্তৎ তদবাব্যুত্তিরূপেণ কল্পিতং জ্ঞানং সামান্তঃ ফলঃ, তদ্ধি সাক্ষ্যাবলাং নীলজ্ঞানত্বেন ব্যবস্থাপ্যতে । অস্মিন্ গপি মতে প্রমেয়ঃ পরমার্থভিন্নম্ ইতি সাক্ষ্যস্ত জ্ঞানজ্ঞেয়ভাবব্যবস্থাপকত্বে সৌত্রান্তিকবচনমাহ—“তথ্যচে”তি । “বিস্তৃপ্তত্বৈব তদ্বাদনা” । তন্ত অর্থস্ত বেদনা ন যুক্তা, কৃতঃ ? তস্তাঃ বিহিস্তস্তায়াঃ সর্বত্র অর্থো বিশেষাভাবাৎ । জ্ঞানমাত্রঃ হি সর্বজ্ঞেয়সাধারণম্ । তস্মাৎ তাঃ তু বিস্তিঃ সাক্ষ্যম্ স্মারিণং ঘটয়েৎ । কিং ঘটয়েৎ ইত্যত আহ—“সরূপয়ং তৎ” ইতি । তৎ বাহুং বস্তু সরূপয়ং ত্বেন রূপেণ সরূপাং বিস্তিঃ কুর্যং “ঘটয়েৎ” বিদ্যা সহ বিবরভাবেন যোজয়েৎ ইত্যর্থঃ । সরূপয়ন্তম্ ইতি পাঠে অর্থমিতি শেষঃ ।

ভাসমতীর অনুবাদ ।

এবম্ ইত্যাদি এই গ্রন্থদ্বারা পূর্বাধিকরণের সহিত সম্ভূতি বলিতেছেন । কেবাঞ্চিৎ কিল এই গ্রন্থদ্বারা বাহার্যবাদী অপেক্ষা বিজ্ঞানমাত্র বাদীর মত বুদ্ধের অভিপ্রেত বলিয়া বিশেষ বলিতেছেন । প্রমাতা অর্থাৎ প্রমিত্তির কর্তা, প্রমাণ অর্থাৎ প্রমিত্তির করণ, প্রমেয় অর্থাৎ তাহার বিষয় এবং প্রমিত্তি অর্থাৎ জ্ঞান—এই চারিটি প্রকার থাকিলে তত্ত্বপরিসমাপ্তি হয়, ইহাদের মধ্যে একটিরও অভাব হইলে তত্ত্বব্যবস্থা হয় না । অতএব যিনি একমাত্র বিজ্ঞানকেই তত্ত্ব বলিয়া স্থির করেন, সেই বিজ্ঞানবাদীও এই চারিটি প্রকার স্বীকার করিতে বাধ্য হইবেন, এবং তাহা হইলে একমাত্র বিজ্ঞানস্বকই তত্ত্ব হইল না । কারণ, একমাত্র বিজ্ঞানস্বকই তত্ত্ব এবং উক্ত চারিটি প্রকারও আছে—ইহা ত সম্ভব নহে, এইজন্য তস্মিন্শ্চ বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যাক্রট্টেন রূপেণ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন ।

যদিও অন্তত্বের বিষয়টী, অন্তত্বের কর্তা, অন্তত্বের করণ ও অন্তত্ব অর্থাৎ জ্ঞান হইতে ভিন্ন নহে, তাহা হইলেও বুদ্ধ্যাক্রট্ট অর্থাৎ বুদ্ধিতে কল্পিত আকারদ্বারা অন্তত্বেরই এই প্রমাণ প্রমেয় ও ফলের ব্যবহার এবং প্রমাতার ব্যবহার হয়—ইহাও জানিতে হইবে, অর্থাৎ তাহা পারমাণবিক নহে । এইরূপ বলিলে সিদ্ধসাধন দোষ হইল না, অর্থাৎ বেদান্ত ও বুদ্ধের সিদ্ধান্ত এক হইল না । কারণ, বেদান্তিগণ নীলাদি-আকারাত্মক জ্ঞান স্বীকার করেন না, অর্থাৎ জ্ঞানেরই অবস্থাবিশেষ নীল ইত্যাদি, স্তব্ধরাজ্ঞান ব্যতীত নীল প্রভৃতি কোন বাহুবস্তু নাই—ইহা স্বীকার করে না, কিন্তু অনির্কটচর্চনীয় নীলাদি বস্তু স্বীকার করেন । যথা—অসত্য আকারবৃত্ত বিজ্ঞানের যে স্বরূপ, তাহাই প্রমেয় অর্থাৎ বিষয়, প্রমেয়ের প্রকাশরূপ যে বিজ্ঞান, তাহা প্রমাণের ফল, আর প্রমেয়কে প্রকাশ করিবার বিজ্ঞানের যে শক্তি, তাহাই প্রমাণ । বাহুপদার্থ স্বীকার করেন যে বৈভাসিক ও সৌত্রান্তিক, তাহাদেরও প্রমাণ ও ফলের ব্যবহার কাল্পনিক, ইহাই তাহাদের অভিमत—এই কথাই সত্য্যপি বাহু অর্থে এই গ্রন্থদ্বারা বলিতেছেন । কারণ, প্রমাণ ও ফল পৃথক অধিকরণে থাকিলে তদভাব অর্থাৎ কার্যাকারণভাব হইবে না । কারণ, পদিরকাষ্ঠে কুঠারসংযোগ হইলে পলাশকাষ্ঠে দ্বৈধীভাব অর্থাৎ ছেদন হয় না । অতএব ইহাদের অর্থাৎ প্রমাণ ও ফলের একাধিকরণে বর্তমানতাই বলিতে হইবে । (যদি বল) কি করিয়া তাহা হয় ? তাহা হইলে বলিব—যদি প্রমাণ ও ফল উভয়েই জ্ঞানে থাকে । আর স্বলক্ষণ অর্থাৎ কোনরূপ কল্পনারহিত কেবল বিশুদ্ধ, এবং অংশরহিত যে জ্ঞান, তাহা বাস্তবিক সত্য—এইরূপ দুইটি অংশের সহিত যুক্ত হইতে পারে না । সেই জ্ঞানই অজ্ঞান হইতে ভিন্ন হওয়ায় তদ্বারা তাহাতে যে জ্ঞানদ্বরূপ অংশের কল্পনা করা হয়, তদযুক্ত হইলে তাহাই ফলস্বরূপ হয় । (অর্থাৎ বৌদ্ধমতে অতদবাব্যুত্তরিত বস্তুর স্বরূপ, যেমন জ্ঞানপদার্থটি অজ্ঞান হইতে ভিন্ন হওয়ায় অজ্ঞানবাব্যুত্ত হইয়াছে, আর অজ্ঞানবাব্যুত্ত হওয়ায় তাহাতে জ্ঞানত্বের কল্পনা করা হয়, আর তাহা হইলে সেই জ্ঞানই তখন ফল হইয়া দাঁড়ইল ।) এইরূপ অশক্তিব্যাবৃত্তিরূপ হেতুদ্বারা নিজেই ও পরকে প্রকাশ করিবার সামর্থ্যরূপ অংশযুক্ত হইলে সেই জ্ঞানই প্রমাণ হয় । কিন্তু বাহু-বস্তুই এই জ্ঞানের প্রমেয় । সৌত্রান্তিকমতেও এইরূপ । জ্ঞানের যে অংশসাক্ষ্য অর্থাৎ নীলভিন্ন আকার হইতে বাবৃত্ত হওয়ায় যে নীল আকার হওয়ার কল্পনা করা হয়, তাহাই প্রমাণ ; কারণ, তাহাই ব্যবস্থাপনের অর্থাৎ বস্তু স্থির করিবার হেতু । আর অজ্ঞানবাব্যুত্তিরূপ হেতুদ্বারা যে জ্ঞানত্বের কল্পনা করা হয়, তাহাই ফল । কারণ, তাহারই ব্যবস্থা করা হয়, অর্থাৎ স্থির করা হয় । আর তাহারাই সেইরূপই বলেন—

(বিজ্ঞানবাদিবোধোদ্ধমতঃশুনম্।)

[নাভাবঃ উপলক্ষেঃ ১২৮]

ভাস্তীর অনুবাদ।

ন হি বিত্তিসত্ত্বৈব ভেদেনা যুক্তা, তন্ত্ৰাঃ সৰ্ব্বত্রাবিশেষাৎ,

তাং তু সাক্ষ্যপ্ৰমাণবিশেষং সাক্ষ্যপ্ৰমাণং তদ্ব্যটয়ৎ। ইতি

অর্থাৎ বিত্তিসত্ত্বাঃ ১২ জ্ঞানের অন্তিহই যে বিষয়ের জ্ঞানরূপ হইবে, তাহা ঠিক নহে কারণ, তাহা অর্থাৎ জ্ঞানের সম্ভা সকল বিষয়েই আছে, তাহার ত কোন বিশেষ নাই, কিন্তু বিষয়ের সাক্ষ্য অর্থাৎ জ্ঞানে বিষয়ের যে আকার প্রতিকলিত হয়, তাহা জানে প্রবিশিষ্ট হইয়া জ্ঞানকে নিজের মত করিয়া দিয়া বাহ্যবস্তুকে জ্ঞানের সহিত বিষয়রূপে যোগ করিয়া দেয়।

শাস্ত্রভাষ্যম্

কথং পুনঃ অবগম্যতে অস্তুস্ত এষ অয়ং সৰ্ব্বব্যবহারঃ, ন বিজ্ঞানব্যতিরিক্তঃ বাহ্যঃ অর্থঃ অস্তি ইতি। তদমস্তবাৎ ইত্যাহ। ন হি বাহ্যঃ অর্থঃ অভ্যুপগম্যমানঃ পরমাণবো বা স্ত্ৰাঃ, তৎসমূহা বা স্ত্ৰাদয়ঃ স্ত্ৰাঃ। তত্র ন তবৎ পরমাণবঃ স্ত্ৰাদিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদা ভবিতুং অর্হসি, পরমাণ্বাভাসজ্ঞানানুপপত্তেঃ। নাপি তৎসমূহাঃ স্ত্ৰাদয়ঃ, তেষাং পরমাণুভ্যাঃ অন্যত্বানন্তর্য্যভ্যাঃ নিরূপয়িতুং অশক্যত্বাৎ। এবং জাত্যাदीन् অপি প্রত্যাচক্ষীত। অপি চ অনুভবমাত্রেন সাধারণায়নো জ্ঞানস্ত জায়মানস্ত যোহয়ং প্রতিনিষয়ং পক্ষপাতঃ স্ত্ৰজ্ঞানং কুড়্যজ্ঞানং ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানম্ ইতি, নাসৌ জ্ঞানগত-নিশেষম্ অন্তরেণ উপপত্ততে—ইতি অবশ্যং বিষয়সাক্ষ্যপ্ৰমাণ জ্ঞানস্ত অঙ্গীকর্তব্যম্। অঙ্গীকৃত্যে চ তস্মিন্ বিষয়াকারস্ত জ্ঞানেনৈব অবরুদ্ধত্বাৎ অপার্থিকা বাহ্যার্থসদভাবকল্পনা। ১৮

ভাষ্যানুবাদ।

যদি বল—কি করিয়া বুঝা যাইবে যে, এই ব্যবহার সকলই অস্তুস্ত অর্থাৎ জ্ঞানগত, এবং জ্ঞানবাতীত বাহ্যপদার্থ কিছুই নাই? এ বিষয়ে বিজ্ঞানবাদী বলেন যে, তাহার কারণ, বিজ্ঞানবাতীত বাহ্যপদার্থের সম্ভব হয় না। কারণ, বাহ্যপদার্থ স্বীকার করিলে সেই বাহ্য স্ত্ৰাদি বস্তু কি, এক-একটি পরমাণুরূপ হইবে? অথবা তাহার সমষ্টিরূপ হইবে? তদ্ব্যপেক্ষা পরমাণুসকল স্ত্ৰাদিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদা অর্থাৎ স্ত্ৰাদিজ্ঞানের বিষয় হইতে পারে না; অর্থাৎ অতিসূক্ষ্ম বহুপরমাণুর জ্ঞান কখনও এক-স্থূল স্ত্ৰাদিবিষয়ক হইতে পারে না। কারণ, পরমাণুবিষয়ক প্রত্যক্ষ উপপন্ন হইতে পারে না। অর্থাৎ যে জ্ঞান একস্থূল, স্থূলম্ ও নীলম্দের গ্রাহক, সেই জ্ঞান পরম সূক্ষ্ম বহু পরমাণুরও গ্রাহক—ইহা কখনই উপপন্ন হয় না। আর পরমাণুসমষ্টিও স্ত্ৰাদি হইতে পারে না; কারণ, তাহার পরমাণুসকল হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন, তাহা স্থির করিতে পারা যায় না। এইরূপে জাতি-গুণ-কর্মপ্রভৃতিরও প্রত্যাখ্যান করিবে। আরও কেবল অনুভবরূপে যে সাধারণ জ্ঞান জন্মে, তাহার যে এই প্রত্যেক বিষয়ে পক্ষপাত, যথা—স্ত্রের জ্ঞান, দেওয়ালের জ্ঞান, ঘটের জ্ঞান, পটের জ্ঞান ইত্যাদি, তাহা জ্ঞানগত বিশেষ ব্যতিরেকে উপপন্ন হইতে পারে না, অতএব অবশ্যই জ্ঞানের বিষয়সাক্ষ্য অর্থাৎ বিষয়ের মত আকার হওয়া স্বীকার করিতে হইবে। আর তাহা স্বীকার করিলে জ্ঞানের দ্বারাই বিষয়সাক্ষ্য অবরুদ্ধ হয় বলিয়া অর্থাৎ জ্ঞানগত বিশেষাকারদ্বারাই ব্যবহার নির্বাহ হইয়া যায় বলিয়া বাহ্যপদার্থের অস্তিত্ব স্বীকার করা নিরর্থক।

ভাস্তীর।

প্রশ্নপূর্বকং বাহ্যার্থাভাবে উপপত্তী: আহ—“কথং পুনঃ অবগম্যতে” ইতি। ন হি বিজ্ঞানালম্বনত্ৰাভিমতঃ বাহ্যঃ অর্থঃ পরমাণুঃ তবৎ ন সম্ভবতি। এক-স্থূল-নীলাভাসঃ হি জ্ঞানং ন পরমসূক্ষ্মপরমাণ্বাভাসম্। ন চ অন্ত্যভাসম্ অন্ত্যগোচরং ভবিতুং অর্হতি। অতিপ্রসঙ্গেন সর্বগোচরতয়া সর্বসর্বজ্ঞত্বপ্রসঙ্গাৎ। ন চ প্রতিভাসধন্যঃ স্ফোল্লম্ ইতি যুক্তম্। বিকল্পা-সংছাৎ। কিম্ অয়ং প্রতিভাসস্ত জ্ঞানস্ত ধর্মঃ, উত প্রতিভাসনকালে অর্থস্ত ধর্মঃ। যদি পূর্বঃ কল্পঃ, তদ্বা, তথা সতি স্বাংশালম্বনমেব বিজ্ঞানম্ অভ্যুপেতং ভবতি। এবঞ্চ কঃ

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধসতত্ত্বম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

ভানতী ।

প্রতিকুলীভবতি অমুকুলম্ আচরতি ? দ্বিতীয়ঃ ইতি চেৎ, তথাহি—রূপপরমাণব এব নিরন্তরম্ উৎপন্ন। একবিজ্ঞানোপারোহিণঃ স্থৌল্যম্ । ন চ অত্র কস্মচিৎ ভ্রান্ততা । ন হি ন তে রূপপরমাণবঃ । ন চ ন নিরন্তরম্ উৎপন্নঃ । ন চ একবিজ্ঞানানুপারোহিণঃ । তেন মা ভূৎ নীলহাদিবৎ পরমাণুধর্মঃ, প্রত্যেকং পরমাণুশ্চ অভাবাৎ । প্রতিভাসদশাপন্নানাং তু তেষাং ভবিষ্যতি বহুহাদিবৎ সাংবৃতং স্থৌল্যম্ । যথাক্তঃ—

“গ্রহেহনেকস্য চৈকেন কিঞ্চিদ্রূপং তি গৃহ্যতে । সাংবৃতং প্রতিভাসস্বং তদেকাত্ম্যসম্ভবাৎ ॥

ন চ তদর্শনং ভ্রান্তং নানাবস্তুগ্রহাদযতঃ । সাংবৃতং গ্রহণং নাশ্রয় চ বস্তুগ্রহো ভ্রমঃ ॥”

ইতি । তন্ন নৈরন্তর্য্যাবভাসস্য ভ্রান্তত্বাৎ । গন্ধরসসম্পর্শপরমাণুস্তরিতা হি তে রূপপরমাণবঃ ন নিরন্তরাঃ । তস্মাৎ আরাৎ সান্তরেষু বৃক্ষেষু এক-ঘন-ঘনপ্রত্যয়বৎ এষ স্থূলপ্রত্যয়ঃ পরমাণুশ্চ সান্তরেষু ভ্রান্ত এব ইতি পশ্যামঃ । তস্মাৎ কল্পনাপোড়েষেপি ভ্রান্তত্বাৎ ঘটাদিপ্রত্যয়স্য পীতশঙ্খাদিজন্যবৎ ন প্রত্যক্ষতা পরমাণুগোচরত্বাভ্যুপগমে । তৎ ইদম্ উক্তম্—“ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভাদিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদা ভবিতুম্ অর্হন্তি । নাপি তৎসমূহা বা স্তম্ভাদয়ঃ” অবয়বিনঃ । তেষাম্ অভেদে পরমাণুভ্যাঃ পরমাণব এব । তত্র চ উক্তং দৃশয়ম্ । ভেদে তু গবাস্থশ্চৈব অত্যন্তবৈলক্ষণ্যমিতি ন তাদাত্ম্যম্ । সমবায়শ্চ নিরাকৃত ইতি । এবং ভেদাভেদবিকল্পেন জাতি-গুণ-কর্মাদীন্ অপি প্রত্যাক্ষকীত । তস্মাৎ যৎ যৎ প্রতিভাসতে তস্য সর্বস্য বিচারসহজাৎ অপ্রতিভাসমানসদভাবে চ প্রমাণাভাবাৎ ন বাণালম্বনাঃ প্রত্যয়া ইতি ।

অপি চ ন তাবৎ বিজ্ঞানম্ ইন্দ্রিয়বৎ নিলীনম্ অর্থং প্রত্যক্ষয়িতুম্ অর্হতি । ন হি যথা ইন্দ্রিয়ম্ অর্থবিষয়ং জ্ঞানং জনয়তি এবং বিজ্ঞানম্ অপরাং বিজ্ঞানং জনয়িতুম্ অর্হতি । তত্রাপি সমানত্বাৎ অনুযোগস্য অনবস্থা প্রসঙ্গাৎ । ন চ অর্থাদারং প্রাকট্যলক্ষণং কলম্ আধাতুম্ উৎসহতে, অতীতানাগতেষু তদসম্ভবাৎ । ন হি অস্তি সম্ভবঃ অপ্রত্যুৎপন্নো ধর্মী ধর্মশ্চ অস্ত্য প্রত্যুৎপন্ন ইতি । তস্মাৎ জ্ঞানস্বরূপপ্রত্যক্ষতা এব অর্থপ্রত্যক্ষতা অভ্যুপেয়া । তচ্চ অনাকারং সৎ আজানতো ভেদাভাবাৎ কথম্ অর্থভেদং ব্যবস্থাপয়েৎ ইতি । তদ্ভেদব্যবস্থাপনায় আকার-ভেদঃ অস্ত্য এষিতব্যঃ । তদুক্তম্—

“ন হি বিত্তিসত্ত্বৈব তদ্বেনাযুক্তা তস্মাঃ সর্বত্রাবিশেষাৎ ।

তাং তু সাক্ষ্যপ্যমাবিশং সরূপয়ং তদৃঘটয়েৎ” ॥ ইতি ।

একশ্চ অয়ম্ আকারঃ অনুভূয়তে । স চেৎ বিজ্ঞানস্য, ন অর্থসদভাবে কিঞ্চন প্রমাণম্ অস্তি ইত্যাহ—“অপিচ অনুভবমাত্রেণ সাধারণাত্মনঃ জ্ঞানস্য” ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

এবং সম্ভাবিতে পূর্বপক্ষে সাধকপ্রমাণানি কথয়তি ইত্যাহ—“গ্রন্থপূর্বকমি”তি । স্তম্ভাভ্যর্থঃ কিং পরমাণুঃ তৎকৃতঃ অবয়বী বা ? প্রথমে কিং পরমাণুযাত্রঃ তৎগোচরপ্রতীতিবিশেষকৃতো বা । তত্র পরমাণুযাত্রঃ নিবেদতি—“স হী”তি । ভাসমানাং অন্তর্গোচরত্বমাত্রম্ অতিপ্রসঙ্গঃ । আন্তর্দ্বিতীয়ং বেদা বিকল্পা দূরয়তি—“ন চে”তি । প্রতিভাসনকালে তদুপাধিঃ কৃতা অর্থস্য ধর্ম ইত্যর্থঃ । “স্বাংশঃ” স্বাকারঃ । “গ্রহেহনেকস্য”তি । অনেকস্য পরমাণোঃ একেন জ্ঞানেন গ্রহণে কিঞ্চিদ স্থূলং রূপং গৃহ্যতে তচ্চ সাংবৃতম্ । সাংবৃতত্বস্য বিবরণং—“প্রতিভাসস্বমি”তি । বিগলিতপরমাণুত্বাচ্ছাদকত্বাৎ সাংবৃত্তিঃ বুদ্ধিঃ । স্বাভাবিকত্বাভাবে হেতুমাৎ “একাত্মনী”তি । একপরমাণুগুণনি উপাধিকবিষয়কে স্থূলবুদ্ধেঃ আন্তর্য্যম্ আশঙ্ক্য দ্বিতীয়লোকেন পরিহ্রিয়তে—“নচে”তি । তস্য স্থূলস্য দর্শনং ন চ ভ্রান্তং, যতঃ কারণাৎ নানাবস্তুনাং পরমাণুনাং গ্রহণাৎ সকাশাৎ সাংবৃত্তস্য স্থূলস্য গ্রহণম্ অসম্ভবং ন ভবতি । যে এব হি ভিন্নধর্মীগুণীভাঃ তে এব নিরন্তরাঃ পরমাণবঃ একধর্মী গৃহ্যমাণাঃ স্থূলমিতি নির্ভীনাস্তে । তে চ বস্তু এব বস্তুগ্রহণ ন ভ্রমঃ ইত্যর্থঃ । এবং স্থূলনীলাবভাসস্য সালম্বনত্বং বাহ্যার্থবাদিনা সমর্থিতঃ বিজ্ঞানবাদী দূরয়তি—“তন্নে”তি । যদি নিরন্তরা নীলপরমাণবঃ একধর্মীগোচরা নীলা, তর্হি নৈরন্তর্য্যম্ অসিদ্ধম্ । নীলপদার্থে চ রসগন্ধস্পর্শপরমাণুনাং অপি সত্ত্বেন রূপপরমাণুনাং নৈরন্তর্য্যাত্মত্বাৎ ইত্যর্থঃ । “আরাৎ” দূরাৎ । “ঘনং” নিবিড়ং তদেব ঘনম্ । নস্তু স্থূলপ্রত্যয়স্য ন আন্তর্য্যম্ বৃত্তম্, স্বলক্ষণবিষয়ত্বেন ণিক্বিকল্পকত্বাৎ, সর্বিকল্পকং হি অবস্তুভূতসামান্যবিষয়ত্বাৎ ভ্রান্তম্ ইত্যাপদ্য আহ—“তস্মাদি”তি । “কল্পনা” অভিলাপঃ । “তদপোড়ঃ” তদগ্রহিতম্ । যতপি স্থূলং বাস্তবজ্ঞানং বাস্তবী সৰ্বক-

(বিজ্ঞানবাহিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে : ১২৮]

বেদান্তকরতরঃ ।

এহম্ অভাবেন শব্দবাচ্যভাবাৎ তথাপি জ্ঞানভাবং ন মন্ত্য প্রত্যক্ষতা “কল্পনাপোতম্ অভাসমিতি” প্রত্যক্ষলক্ষণকরণাৎ ইত্যর্থঃ । আত্মকল্পয়োঃ দ্বিতীয়ঃ নিরাকরোতি—“নাপি তৎসমূহা” ইতি । পরমাণুভ্যঃ স্তম্ভাদীনাম্ ভেদে সম্বন্ধঃ অস্তি ন বা ? যদি ন, কথং তহি উপাদানোপাদেয়ভাবঃ ? অস্তি চেৎ তহি সম্বন্ধঃ তাদাস্মাৎ সমবায়ে বা ? নাস্ত্যং, বাযাতাৎ । ন দ্বিতীয়ঃ, বৈশেষিকাধিকরণে হি (ব্রঃ অঃ ২২।১২) ভিন্নয়োঃ সমবায়ে নিরন্তরঃ ইত্যর্থঃ । ভাষ্যকারেণ জ্ঞানে ভাসমানস্তম্ভাত্মাকারবৈচিত্র্যাত্মানুপপত্ত্যা স্তম্ভাদেঃ জ্ঞানাকারত্বম্ উক্তম্, তৎ অযুক্তম্, ভিন্নত্বৈব অর্থস্ত জ্ঞানেন প্রকাশনসম্ভবাৎ ইতি আশঙ্ক্য ভেদাভূতপক্ষে অর্থস্ত অপরোক্ষতা ন জ্ঞাত্ব ইত্যাহ— “ন ভাবদি”ত্যাदि। মা ভুং জ্ঞানং অর্থবিষয়জ্ঞানান্তরস্ত জনকং, মা চ বিষয়ান্তিতঃ প্রাকট্যম্ অনেন্দ্রিয়জ্ঞানি, তথাপি স্বভাবসম্বন্ধাৎ অর্থবিষয়ব্যবহারঃ জনয়েৎ ইত্যাহ—“তচ্চে”তি । জ্ঞানমাত্রাকারস্ত সর্বজ্ঞেয়সাধারণ্যাং নীলাকারবজ্ঞানং নীলব্যবহারহেতুঃ ইত্যর্থঃ । বিজ্ঞানবাদী নৌত্রাস্তিকস্তাপি সম্মতম্ ইতি বদন্ত তদুক্তিমাহ—“তদ্বক্তমি”তি । নম্র ন সৌত্রাস্তিকেন জ্ঞানত্বৈব নীলম্ আকার ইত্যাহ, কিন্তু বাহুনীলসদৃশঃ জ্ঞানস্ত নীলাকারঃ অস্তি ইতি তৎকথম্ অর্থস্ত জ্ঞানাকারত্বসম্মতিঃ অতঃ আহ—“একশ্চেতি । স্বীকৃতে জ্ঞাননিষ্ঠনীলাকারে ভেদৈব ব্যবহারোপপত্তেঃ ন বাহুসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

প্রশ্নপূর্বক বাহ্যার্থ না থাকার প্রতি যুক্তি বলিতেছেন—কথং পুনঃ অবগম্যতে ইতি । বিজ্ঞানের বিষয়রূপে যাহাকে মনে করা হয়, সেই বাহ্য পদার্থ পরমাণু হইতে পারে না । কারণ, এক স্থূল ও নীল বিষয়ের জ্ঞান অতিসূক্ষ্ম পরমাণুবিষয়ক হয় না । আর, অণুর জ্ঞান অণুবিষয়ক হইতে পারে না । যেহেতু অতিপ্রসঙ্গবশতঃ সর্ববিষয়ক হয় বলিয়া সকলেই সর্বজ্ঞ হইয়া পড়ে । আর স্থূলতা জ্ঞানের ধর্ম ইহা বলা ঠিক নহে ; কারণ, তাহা বিকল্প সহ করে না । ইহা কি প্রতিভাস অর্থাৎ জ্ঞানের ধর্ম ? অথবা প্রকাশের সময়ে পদার্থের ধর্ম ? যদি বল—প্রথমপক্ষ, তাহা হইলে বলিব—হা ঠিক বলিয়াছ ; কারণ, তাহা হইলে বিজ্ঞান নিজেই অংশকেই অবলম্বন করে, অর্থাৎ বিষয় করে—ইহাই স্বীকার করা হইল । আর তাহা হইলে যে অল্পকূলতা করে, তাহার প্রতি আর কে প্রতিকূল হয়, অর্থাৎ তুমি আমার মতেই আসিয়া পড়িলে, তোমার সহিত আমি আর বিবাদ করিব কেন ? আর যদি দ্বিতীয়পক্ষ তোমার অভিপ্রেত হয়, যথা—রূপপরমাণু সকল নিরন্তর অর্থাৎ মিলিত হইয়া উৎপন্ন হয় এবং একবিজ্ঞানোপারোহী হইয়া অর্থাৎ এক-জ্ঞানের বিষয় হইয়া স্থূল হয়, আর এ বিষয়ে কাহারও ভ্রম হয় না ; কারণ, তাহার যেরূপপরমাণু, নয় তাহা নহে, এবং মিলিত হইয়া যে উৎপন্ন হয় নাই, তাহা নহে ; আর যে একজ্ঞানের বিষয় নহে তাহাও নহে ; সেইজ্ঞান নীলত্বাদির মত স্থৌল্য পরমাণুপক্ষ না হউক ; কারণ, স্থৌল্য প্রত্যেক পরমাণুতে থাকে না । কিন্তু প্রতিভাসদশাপন্ন পরমাণুসকলের বহুত্বের মত সাংবৃত অর্থাৎ ব্যানহারিক স্থৌল্য হইবে । (অর্থাৎ ভিন্ন ভিন্ন পরমাণুর পার্থক্যকে আবরণ করে বলিয়া জ্ঞানকে এখানে সংবৃতি বলা হয়, সেহ জ্ঞানকালে বিষয়ে স্থূলতার অল্পভব হয় বলিয়া তাহাকে সাংবৃত বলা হইয়াছে ।) যেমন সৌত্রাস্তিকগণ বলিয়া থাকেন—

“এহেহেনেকস্ত চৈকেন কিঞ্চিক্রপং হি গৃহ্যতে ।

সাংবৃতং প্রতিভাসস্বং তদেকাত্ম্যসম্ভবাৎ ॥”

“ন চ তদর্শনং ভ্রাস্তং নানাবস্তগ্রহাদ্ যতঃ ।

সাংবৃতং গ্রহণং নান্যম্ চ বস্তগ্রহো ভ্রমঃ ॥”

অর্থাৎ একটি জ্ঞানের দ্বারা অনেক পরমাণুর জ্ঞান হইলে কোন একটি রূপ অর্থাৎ স্থূলতা দেখিতে পাওয়া যায়, তাহা সাংবৃত অর্থাৎ প্রতিভাসস্ব অর্থাৎ জ্ঞানের সময় বস্তুতে প্রকাশ পায়, তাহা স্বাভাবিক নহে ; কারণ, সেই স্থৌল্য একটিমাত্র পরমাণুতে থাকে না । আর তাহার যে প্রত্যক্ষ হয়, তাহা ভ্রম নহে, যেহেতু নানাবস্তুর জ্ঞান অপেক্ষা সাংবৃতের অর্থাৎ স্থূলের জ্ঞান ভিন্ন নহে, আর বস্তুর জ্ঞান কখনও ভ্রম হয় না । অর্থাৎ যে পরমাণু-গুলিকে পৃথক্ পৃথক্ দেখা যায়, সেই গুলিকে একসঙ্গে দেখিলে তাহারাই স্থূল হয়, প্রত্যেকটি পরমাণু সত্য হওয়ায় সমষ্টিও সত্য হইবে, অতএব তাহার জ্ঞান মিথ্যা হইবে কেন ? (ইহাই সৌত্রাস্তিকের মত) ।

ইহা ঠিক নহে—কারণ, তাহাদের যে নৈরন্তর্য্যজ্ঞান অর্থাৎ তাহার পরস্পর সংযুক্ত বলিয়া যে জ্ঞান হয়, তাহা ভ্রম ; কারণ, গন্ধ রস ও স্পর্শ পরমাণুর দ্বারা সেই রূপপরমাণুসকলের ব্যবধান আছে, অতএব তাহার নিরন্তর অর্থাৎ অব্যবহিত নহে । অতএব আরাৎ অর্থাৎ দূরে অবকাশযুক্ত বৃক্ষসকলে যেমন একটিমাত্র নিবিড় বন বলিয়া বোধ হয়, সেইরূপ অবকাশযুক্ত পরমাণুসকলে এই যে স্থূলজ্ঞান হয়, তাহা ভ্রমই—ইহা আমরা স্থির করিতেছি । অতএব কল্পনাপোত অর্থাৎ নামজাত্যাদির কল্পনারহিত হইলেও ভ্রম বলিয়া ঘটাদিজ্ঞান যদি

(বিজ্ঞানবাণীবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাশাব উপলক্ষে : ১২৮]

ভাস্তীর অনুবাদ ।

পরমাণুবিষয়ক হয় বলিয়া স্বীকার কর, তাহা হইলে “শব্দ পীতবর্ণ” ইত্যাদি জ্ঞানের মত প্রত্যক্ষ হইতে পারে না। সেইজন্য ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভাদিপ্ৰত্যয়পরিচ্ছেদ্যা ভবিতুম্ অর্হসি। নাপি তৎসমূহা বা স্তম্ভাদয়ঃ অবয়বিনঃ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিয়াছেন। তাহারা (স্তম্ভাদি) পরমাণু হইতে অভিন্ন হইলে পরমাণুই হইবে। আর তাহাতে যে দোষ হয়, তাহা পূর্বেই বলিয়াছি। অর্থাৎ এক-স্থূল-নীলজ্ঞান বহুপরমাণু-বিষয়ক হয় না। আর যদি (স্তম্ভাদি) পরমাণু অপেক্ষা ভিন্ন হয়, তাহা হইলে গো ও অশ্বের মত অত্যন্ত-ভিন্নই হইবে, তাদান্না হইবে না। আর সমবায় পূর্বেই (বৈশেষিকপ্রক্রিয়ায়) খণ্ডন করিয়াছি। এইরূপে ভেদাভেদ-বিকল্পদ্বারা জাতি-গুণ-কর্মাদির প্রত্যাখ্যান করিবে। অতএব যাহা যাহা দেখা যায়, সেই সকলই বিচাররহ নহে বলিয়া এবং যাহা দেখা যায় না তাহার সম্ভাব্য প্রমাণ না থাকায় জ্ঞানসকল বাহ্যপদার্থবিষয়ক নহে।

আর বিজ্ঞানবস্তু ইঞ্জিয়ার মত নিলীন অর্থাৎ অপ্রকাশ বা অজ্ঞাত হইয়া বিষয়কে প্রত্যক্ষ করিতে পারে না। কারণ, ইঞ্জিয়ার যেমন অর্থবিষয়ক জ্ঞানকে উৎপাদন করে, সেইরূপ একবিজ্ঞান অপর বিজ্ঞানকে উৎপাদন করিতে পারে না। সেখানেও আপত্তি সমান বলিয়া অনবস্থা দোষ হইয়া পড়ে। অর্থাৎ বিজ্ঞান যদি অপর বিজ্ঞানকে উৎপাদন করে, সেও অল্প বিজ্ঞানকে উৎপাদন করিবে—এইরূপে অনবস্থাদোষ হয়। আর বিজ্ঞান অর্থাধার প্রাকট্য লক্ষণ অর্থাৎ বিষয়রূপ আশ্রয়ে প্রকাশরূপ ফল উৎপাদন করিতে পারে না। যেহেতু অতীত ও ভবিষ্যৎ বস্তুতে তাহার সম্ভব হয় না। কারণ, ইহা সম্ভব নহে যে, ধর্মী জন্মে নাই অথচ তাহার ধর্ম জন্মিয়াছে। অতএব জ্ঞানের স্বরূপের প্রত্যক্ষই অর্থের প্রত্যক্ষ—ইহা স্বীকার করিতে হইবে। আর তাহা আকারহীন হইয়া আদ্যানতঃ অর্থাৎ অনাদিকাল হইতে ভেদ না থাকায় কি করিয়া বিষয়ভেদের ব্যবস্থা করিবে? অতএব বিষয়ভেদের ব্যবস্থা করিবার জন্য জ্ঞানের আকারভেদ স্বীকার করিতে হইবে। অতএব তাহারা বলিয়াছেন—

ন হি বিস্ত্রিন্তেব তধেনা যুক্তা তস্মাঃ সর্বত্রাবিশেষাৎ তাং তু সাক্ষপ্যমবিশং সাক্ষপ্যং তদ্ ঘটয়েৎ ইত্যাদি। (ইহা পূর্বে ব্যাখ্যা করা হইয়াছে)। আর এই আকার একটিমাত্র দেখিতে পাওয়া যায়। তাহা যদি বিজ্ঞানেরই হয়, তাহা হইলে আর বিষয় থাকার পক্ষে কোন প্রমাণ নাই। এই কথাই অপি চ অনুভবমাত্রাণ ইত্যাদি গ্রন্থে বলিতেছেন।

পুঃ

শাকরভাষ্যম্ ।

অপি চ সহোপলম্বননিয়মাৎ অভেদঃ বিষয়বিজ্ঞানয়োঃ আপত্তিঃ। ন হি অনয়োঃ একস্য অনুপলম্বে অগ্ৰস্তু উপলম্ব্যঃ অস্তি। ন চ এতৎ স্বভাববিরুদ্ধে যুক্তং, প্রতিবন্ধকারণা-ভাবাৎ। তস্মাৎ অপি অর্থাভাবঃ।

স্বপ্নাদিবচ্চ ইদং জেষ্ঠব্যম্। যথা হি স্বপ্নমায়াগরীচ্যদকগজকর্কশনগরাদিপ্ৰত্যয়া বিনৈব বাহ্যেন অর্থেন গ্রাহ্যগ্রাহকাকার ভবন্তি, এবং জাগরিতগোচরা অপি স্তম্ভাদিপ্ৰত্যয়া ভবিতুম্ অর্হসি ইতি অবগম্যতে, প্রত্যয়ত্বাবিশেষাৎ। কথং পুনঃ অসতি বাহ্যার্থে প্রত্যয়নৈচিত্র্যম্ উপপদ্যতে। বাসনাবৈচিত্র্যাৎ ইত্যাহ। অনাদৌ হি সংসারে বীজাকুরবৎ বিজ্ঞানানাং বাসনানাং চ অগ্ৰোক্তনিমিত্তনৈমিত্তিকভাবেন বৈচিত্র্যং ন বিপ্রতিষিধ্যতে।

অপি চ অধ্যয়ব্যতিরেকাত্ম্যং বাসনানিমিত্তমেব জ্ঞানবৈচিত্র্যম্ ইত্যবগম্যতে। স্বপ্নাদিষু অন্তরেণাপি অর্থং বাসনানিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্যস্য উভাত্ম্যম্ অপি আবাত্ম্যম্ অভ্যুপগম্যমানত্বাৎ। অন্তরেণ তু বাসনাম্ অর্থনিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্যস্য ময়া অনভ্যুপ-গম্যমানত্বাৎ। তস্মাৎ অপি অভাবঃ বাহ্যার্থস্য ইতি।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

আরও সহোপলম্বননিয়মবশতঃ বিষয় ও জ্ঞানের অভেদ আসিয়া পড়ে। (অর্থাৎ জ্ঞানের সহিতই নিয়মিতভাবে বিষয়ের জ্ঞান হয় বলিয়া, অর্থাৎ কোন বস্তু যে আছে তাহা একমাত্র জ্ঞানদ্বারাই জানিতে

(বিজ্ঞানবাবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাশ্ভাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

ভাষ্যম্বাদ ।

পারা যায় বলিয়া, জ্ঞানবাতীত বিষয়ের সম্বন্ধে কোন প্রমাণ নাই, যখনই বিষয় প্রকাশ পায়, তখনই জ্ঞান প্রকাশ পায়, অতএব জ্ঞান ও বিষয় অভিন্ন) । কারণ, এই দুইটির মধ্যে একটির জ্ঞান না হইলে অণ্ডের জ্ঞান হয় না । আর ইহা অর্থাৎ সহোপলম্বননিয়ম স্বভাববিন্যাস হইলে অর্থাৎ জ্ঞান ও বিষয়ের স্বাভাবিক ভেদ থাকিলে হইতে পারে না ; কারণ, প্রতিবন্ধকারণ নাই, অর্থাৎ জ্ঞান ক্রমিক বলিয়া বিষয়ের সহিত তাহার সম্বন্ধ হইবার কোন কারণ নাই । সেজন্যও বিষয়ের অভাব জানিবে ।

আর পূর্বাদির মতও ইহা জানিবে । যেমন স্বপ্ন মায়া মরীচিকাল গন্ধর্ব্বনগর প্রভৃতি জ্ঞানসকল বাহ্য-বিষয় বাতীতও গ্রাহ্য-গ্রাহক আকার হয়, এইরূপ জাগরণকালে যাহাদের জ্ঞান হয় সে ইন্দ্রিয়াদির জ্ঞানসকলও বাহ্যবিষয়বাতীতও গ্রাহ্য-গ্রাহক আকার হয়, ইহা জানা যায় । কারণ, ইহারাপি জ্ঞান । যদি বল বাহ্যপদার্থ না থাকিলে কি করিয়া প্রত্যয়বৈচিত্র্য অর্থাৎ নানাবিধ জ্ঞান হইতে পারে ? ইহাতে তাঁহারা বলেন যে, বাসনাবিশেষই তাহার কারণ । যেহেতু অনাদিসংসারে বীজাকুরের মত বিজ্ঞান ও বাসনা সকলের পরস্পর কার্যকারণভাবে বৈচিত্র্য হওয়া বিরুদ্ধ নহে ।

আরও বাসনাবশতঃই যে জ্ঞানের বৈচিত্র্য হয়, ইহা অদ্বৈতাত্মিকদ্বারা বুঝা যায় । কারণ, স্বপ্নাদিস্থলে বাহ্যপদার্থবাতীতও বাসনাবশতঃ যে জ্ঞানের বৈচিত্র্য হয়, তাহা আমরা উভয়েই স্বীকার করি । কিন্তু বাসনা বাতীত কেবল বাহ্যপদার্থবশতঃ জ্ঞানের বৈলক্ষণ্য হয়—ইহা আমি স্বীকার করি না । সেজন্যও বাহ্যপদার্থের অভাব হয় । (পূর্ব্বপক্ষ)

ভাষ্যতী ।

“অপি চ সহোপলম্বননিয়মাৎ” ইতি । যৎ যেন নিয়তসহোপলম্বনং তৎ ততো ন ভিচ্ছতে, যথা একস্মাৎ চন্দ্রমসো দ্বিতীয়চন্দ্রমাঃ । নিয়তসহোপলম্বনশ্চ অর্থঃ জ্ঞানেন ইতি ব্যাপক-বিরুদ্ধোপলক্ষিঃ । নিষেধো হি ভেদঃ সহোপলম্বননিয়মেন ব্যাপ্তঃ, যথা ভিন্নো অশ্বিনো ন অবশ্যঃ সহ এব উপলভ্যোতে কদাচিৎ ^{অভ্রাপিধানে} অগ্নতরশ্চ একশ্চ উপলক্ষেঃ । সোহয়ম্ ইহ ভেদব্যাপকানিয়মবিরুদ্ধো নিয়মঃ উপলভ্যমানঃ তদ্ব্যাপ্যং ভেদং নিবর্ত্তয়তি ইতি । তদুক্তম্—

সহোপলম্বননিয়মাদভেদো নীলতন্ধিয়োঃ ।

ভেদশ্চ ভ্রান্তিবিজ্ঞানৈর্দৃশ্যেতেন্দ্রাবিবাদয়ে । ইতি (ধর্ম্মকীর্ত্তেঃ প্রমাণবার্ত্তিকম্)

স্বপ্নাদিবচ্চ ইদং দ্রষ্টব্যম্ । যো যঃ প্রত্যয়ঃ স সর্ব্বঃ বাহ্যনালম্বনঃ, যথা স্বপ্নমায়াদি-প্রত্যয়ঃ, তথাচ এব বিবাদাধায়াসিতঃ প্রত্যয় ইতি স্বভাবহেতুঃ । বাহ্যনালম্বনতা হি প্রত্যয়স্ব-মাত্রাত্মবন্ধিনী বৃদ্ধতা ইব শিশুপাত্মাত্রাত্মবন্ধিনী ইতি তন্মাত্রাত্মবন্ধিনি নিরালম্বনত্ব সাধ্যো ভবতি প্রত্যয়স্ব স্বভাবহেতুঃ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

এবং প্রত্যক্ষেণ জ্ঞানভেদম্ অর্থন্ত সমর্থ্য অমুমানাদপি সমর্থয়তে “যৎ যেন সহ” ইত্যাদিনা । বিজ্ঞানবাদিনা যো জ্ঞানার্থয়োঃ ভেদঃ নিদিষ্টতঃ তদ্ব্যাপকত্বা সহোপলম্বননিয়মাব্যবহা বিরুদ্ধো যঃ সহোপলম্বননিয়মঃ তদুপলক্ষিঃ তদ্ব্যাপকভাবে ব্যাপ্যভেদাভাবঃ ইতি । ব্যাপকবিরুদ্ধোপলক্ষিঃ প্রপঞ্চয়তি “নিষেধো হি” ইতি । “অশ্বিনো” নক্ষত্রে । যো যন্মাত্রাত্মবন্ধী যদাত্মা চ স তত্র স্বভাবহেতুঃ । উক্তঃ হি “তদ্ব্যাপকমাত্রাত্মবন্ধিনি স্বভাবো হেতুঃ আত্মনি” ইতি ।

তদ্ব্যাপকঃ প্রকৃতঃ দর্শয়তি—“বাহ্যনালম্বনতা হি প্রত্যয়ত্বমাত্রাত্মবন্ধিনী”তি । তদাত্মা চ ইত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । নিরালম্বনত্বসা-অভাবনা প্রত্যয়রূপত্বাবলম্বকত্বাৎ । উক্তঃ হি “নহি অস্ত্রাসংসর্গিণঃ ভাবাৎ অস্ত্রঃ অভাবঃ” ইতি ।

ভাষ্যতীর অনুবাদ ।

অপি চ সহোপলম্বননিয়মাৎ এই গ্রন্থের তাৎপর্য্য এই যে—যাহা যাহার সহিত নিয়মিতভাবে একসঙ্গে জ্ঞাত হয়, তাহা তাহা হইতে ভিন্ন নহে, যেমন একচন্দ্র হইতে দ্বিতীয়চন্দ্র । বাহ্য পদার্থ জ্ঞানের সহিত নিয়ত-সহোপলম্বন অর্থাৎ নিয়মিতভাবে এককালে জ্ঞাত হয়, এইরূপে ব্যাপকবিরুদ্ধের উপলক্ষি হইল । যথা—এখানে ভেদ হইল নিষেধের বিষয়, তাহা সহোপলম্বনের অনিয়মের ব্যাপ্য হয়, যেমন অশ্বিনানক্ষত্রদ্বয় পরস্পর ভিন্ন, অতএব নিয়মিতভাবে একসঙ্গে দেখা যায় না, কখনও মেঘে আচ্ছন্ন হইলে দুইটির মধ্যে একটি দেখিতে পাওয়া যায় । এখানে এই সেই ভেদের ব্যাপক—অনিয়মের বিরুদ্ধ যে নিয়ম, তাহা জ্ঞাত হইয়া তাহার ব্যাপ্য ভেদকে নিবৃত্ত করে অর্থাৎ

(বিজ্ঞানবাদিবোধসমতৎপণম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে : ১২৮]

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

যেখানে ব্যাপকের বিরুদ্ধ কোন বস্তু দেখিতে পাওয়া যায়, বুঝিতে হইবে সেখানে তাহার ব্যাপ্য নাই, যেমন হ্রদে ধূমবাপক বহির বিরুদ্ধ জল দেখিতে পাওয়া যায় বলিয়া সেখানে ধূম থাকে না, প্রকৃতস্থলে ভেদবাপক যে সহোপলন্তের অনিয়ম, তাহার বিরুদ্ধ সহোপলন্তনিয়ম দৃষ্ট হওয়ায়, অনিয়মের ব্যাপ্য ভেদকে নিবৃত্ত করে। অতএব জ্ঞান ও তাহার বিষয় এই দুইটি অভিন্ন অর্থাৎ জ্ঞানভিন্ন বিষয় নাই ইহাই স্থির হইল। তাহাই বলিয়াছেন, যথা—

“সহোপলন্তনিয়মাদভেদো নীলতচ্ছিয়োঃ ।

ভেদশ্চ ভ্রান্তিবিজ্ঞানৈন দৃশ্যেতেন্দ্রানিবাঙ্ঘয়ে ॥” (ধর্মকীর্তির প্রামাণ্যবাদিক)

অর্থাৎ সহোপলন্তনিয়মবশতঃ নীলপদার্থ ও তাহার জ্ঞানের কোন ভেদ নাই, ভ্রমবশতঃ তাহাদের ভেদ দেখা যায়, যেমন একমাত্র চন্দ্রে দ্বিতীয় চন্দ্রের জ্ঞান হয়।

অপ্সাদিনচ ইদং দ্রষ্টব্যম্ । যত জ্ঞান আছে, তাহার সকলেই বাহুবল্লভকে অবলম্বন করে না, যেমন স্বপ্ন ও মায়া ইত্যাদির জ্ঞান, বিবাদের বিষয় এই জ্ঞানও সেইরূপ, ইহা স্বাভাবিক হেতু অর্থাৎ ব্যাপ্তিবিশিষ্ট হেতু। বাহুবল্লভার্থকে অবলম্বন না করা রূপ ধর্ম্যটি সকলজ্ঞানের সহিতই সম্বন্ধযুক্ত, যেমন বৃক্ষত্ব, সকল শিশু বৃক্ষের সহিতই সম্বন্ধযুক্ত, অতএব সকলজ্ঞানেই সম্বন্ধযুক্ত নিরালম্বনত্বকে সাধা করিলে প্রত্যয়ভূতি স্বাভাবিক হেতু হয়।

ভাস্তরী ।

অত্রান্তরে সৌত্রান্তিকঃ চোদয়তি -- “কথং পুনঃ অসতি বাহ্যে অর্থে নীলমিদং পীতমিদম্ ইত্যাদিপ্রত্যয়ৈচিহ্নাম্ উপপত্ততে। স তি মেনে যে যস্মিন্ সত্যপি কদাচিত্ংকাঃ তে সর্বে তদতিরিক্তহেতুসাপেক্ষাঃ, যথা অবিবক্ষতি অজিগমিষতি ময়ি বচনগমনপ্রতিভাসাঃ প্রত্যয়াঃ চেতনসম্মানান্তরসাপেক্ষাঃ। তথাচ বিবাদাম্যাসিতাঃ সত্যপি আলয়বিজ্ঞানসম্মানে ষড়পি প্রবৃত্তিপ্রত্যয়াঃ ইতি স্বভাবহেতুঃ। যশ্চ অসৌ আলয়বিজ্ঞানসম্মানাতিরিক্তঃ কদাচিত্ংক-প্রবৃত্তিজ্ঞানভেদহেতুঃ স বাহ্যঃ অর্থঃ ইতি। স্ব বাসনাপরিপাকপ্রত্যয়কদাচিত্ংকত্বাৎ কদাচিত্ং উৎপাদ ইতি চেৎ ?

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

এবং তানং প্রত্যয়ে নীলাকারঃ স্বীকৃতশ্চেৎ তেইনৈব বাবহার্যসম্মেঃ বাহ্যার্ঘ্যবৈয়র্ধ্যম্ ইতি উক্তম্। তত্র প্রত্যয়গতার্ধাকারভানমেন বাহ্যার্ঘ্যঃ কল্পয়তি ইতি পত্রাবগতিতে ইত্যাহ “সৌত্রান্তিক” ইতি। বাহ্যার্ঘ্যসদৃশবে অশ্রুমানমাহ - “যে স্মিন্” ইতি। সৌত্রান্তিকঃ স্বায়নসম্মানমেব দৃষ্টান্তবতি “যথেন্”তি। “অবিবক্ষতি” বিবক্ষ্যম্ অকুর্বতি। “অজিগমিষতি” গচ্ছন অনিচ্ছতি। ময়ি বিবক্ষ্যজিগমিষ-পুরুষান্তরসম্মানান্তিতগমনবচনবিষয়প্রতিভাসাঃ যথা ময়ি সতি কদাচিত্ংকাঃ মদবাতিরিক্তঃ পুরুষান্তরসম্মানম্ অপেক্ষয়ে, তথা দৃষ্টান্তিকশ্চেৎপি ইত্যাহ “তথাচেন্”তি। অহমিত্যাদৌষমানালয়বিন্যাসেন কল্পমানাঃ তদতিরিক্তকল্পবাক্যদ্বাভ্যাং বিবাদাম্যাসিতাঃ শব্দশব্দরূপসম্মান-অধাদিবিষয়াঃ ষট্ অপি অর্থবিষয়প্রবৃত্তিহেতুভ্যাং প্রবৃত্তিপ্রত্যয়াঃ সত্যপি আলয়বিজ্ঞানসম্মানে কদাচিত্ং ভবন্তঃ তদতিরিক্তহেতুকা ইত্যর্থঃ। অর্থান্তরভাস আশঙ্ক্য আহ—“যশ্চেন্”তি। অশ্রুত্ব অসম্ভবাৎ ইত্যর্থঃ। অসম্ভবঃ অসিদ্ধ ইতি শব্দতে - “বাসনে”তি।

ভাস্তরী অম্ববাদ ।

এই সময়ে সৌত্রান্তিক শঙ্কা করিতেছেন যে—বাহুবল্লভার্থ না থাকিলে কি করিয়া ইহা নীল, ইহা পীত ইত্যাদি নানাধি জ্ঞান হইতে পারে। তিনি মনে করেন--যে থাকিলেও যাহারা কদাচিত্ং উৎপন্ন হয়, তাহার সকলেই তত্ত্বি কোন কারণকে অপেক্ষা করে, যেমন আমি কিছু বলিতে ইচ্ছা না করিলে বা যাইতে ইচ্ছা না করিলেও বচন বা গমনবিষয়ক জ্ঞানসকল অত্চেতনসম্মান অর্থাৎ অত্চ আলয়বিজ্ঞানসাপেক্ষ, অর্থাৎ আমি কথা না বলিলে বা গমন না করিলেও আমার বাক্যের বা গমনের যে জ্ঞান হয়, তাহা অত্চবাক্তির কথা শুনিয়া বা গমন দেখিয়াই হইয়া থাকে। আলয়বিজ্ঞান থাকিলেও বিবাদের বিষয় ছয়টি প্রবৃত্তিবিজ্ঞান অর্থাৎ চাক্ষুষাদি ছয়প্রকার জ্ঞানও সেইরূপ, ইহা স্বাভাবিক হেতু। আর আলয়বিজ্ঞান ব্যতীত কদাচিত্ং প্রবৃত্তিবিজ্ঞান ইহাবার যাহা হেতু, তাহাই বাহুবল্লভার্থ। যদি বল বাসনাপরিপাকের হেতু কদাচিত্ং উৎপন্ন হয় বলিয়া প্রবৃত্তিবিজ্ঞান কদাচিত্ং উৎপন্ন হয়।

ভাস্তরী ।

নহু একসমুত্তিপতিতানাম্ আলয়বিজ্ঞানানাং তৎপ্রবৃত্তিবিজ্ঞানজননশক্তিঃ বাসনা, তস্মাশ্চ স্বকার্যোপজননং প্রতি আভিযুখ্যং পরিপাকঃ, তস্মা চ প্রত্যয়ঃ স্বসম্মানবর্ত্তী পূর্বক্ষণঃ সম্মানান্তরসাপেক্ষানভ্যুপগমাৎ, তথাচ সর্বত্রপি আলয়সম্মানপতিতাঃ পরিপাকহেতবো

(বিজ্ঞানবাদিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষঃ ১২৮]

ভাস্যতী ।

ভবেয়ুঃ । ন বা কশ্চিদপি, আলয়সন্তানপাতিত্বাবিশেষাৎ । ক্ষণভেদাৎ শক্তিভেদঃ তস্য চ কাদাচিত্তং কাৰ্য্যকাদাচিত্তকল্পম্ ইতি চেৎ ?

নমু এবম্ একশ্চৈব নীলজ্ঞানোপজনসামর্থ্যাৎ তৎপ্রবোধসামর্থ্যাৎ চ ইতি ক্ষণান্তরস্য এতৎ ন স্ম্যৎ । সম্ভে বা কথং ক্ষণভেদাৎ সামর্থ্যভেদঃ ইতি আলয়সন্তানবত্তিনঃ সৰ্ব্বৈ সমর্থ্য ইতি সমর্থ্যহেতুসদৃশাবে কাৰ্য্যক্ষেপাত্তপপত্তেঃ । স্বসন্তানমাত্রাধীনত্বে নিবেদ্যস্য কাদাচিত্তকল্পস্য বিরুদ্ধঃ যৎ সদাতনত্বং তস্য উপলক্ষ্যা কাদাচিত্তকল্পং নিবৰ্ত্তমানং হেতুস্তরাপেক্ষত্বে ব্যবতিষ্ঠাতে ইতি প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ । ন চ জ্ঞানসন্তানান্তরনিবন্ধনত্বং সৰ্ব্বেষাম্ ইয়াতে প্রবৃত্তিবিজ্ঞানানাং বিজ্ঞানবাদিভিঃ, অপি তু কশ্চিৎচিদেব বিচ্ছিন্নগমনবচনপ্রতিভাসম্ভ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্য ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

শব্দাগ্রহোক্তম্ অর্থঃ বাখ্যানপূর্বকঃ দূষয়তি—“নহি”তি । “তৎপ্রবৃত্তী”তি । তস্যাং সম্ভবৌ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানানি নীলাদি-বিষয়াণি তজ্জননশক্তিঃ বাসনা ইত্যর্থঃ । [তৎ] প্রত্যোতি প্রত্যগজ্জতি উৎপজ্জতে অনেন পরিণাপকঃ ইতি প্রবৃত্তিবিজ্ঞানজনকালয়-বিজ্ঞানং পূর্বকম্ আলয়বিজ্ঞানসম্বন্ধে যদাকাদাচিত্তং উৎপন্নঃ নীলাদিপ্রত্যয়ঃ প্রত্যয় ইত্যুক্তম্ । নমু কিমিতি স্বসন্তানগতিতত্ত্বপূর্বকম্ এব উত্তরক্ষণবর্ত্তিপরিণাপকারণম্ আশ্রয়তে—সৰ্ব্বজ্ঞানাদিগন্তানবর্ত্তীক্ষণঃ কিং ন কারণং স্যাৎ অত আহ—“সন্তানান্তরে”তি । অত্র চ হেতুঃ বক্ষ্যতি “ন চ জ্ঞানসন্তানান্তরনিবন্ধনত্বং সৰ্ব্বেষাম্” ইতি গ্রন্থেন । এবং শব্দাঃ প্রায়ঃ বিশদীকৃত্য দূষয়তি—“তথাচে”তি । প্রবৃত্তিবিজ্ঞান-জনকালয়বিজ্ঞানবর্ত্তিবাসনাপরিণাপকঃ প্রতি সৰ্ব্বৈষপি আলয়বিজ্ঞানসন্তানবত্তিনঃ ক্ষণাঃ হেতব ইতি বক্তব্যম্ । ন চেৎ একোহপি হেতুঃ স্যাৎ ইতি বাধকমাহ—“ন বা কশ্চিদি”তি । সৰ্ব্বৈষাং হেতুভে চ দূষণং বক্ষ্যতে । ইদানীম্ একসম্ভব হেতুত্বম্ ইতি পক্ষঃ যৌক্তান্তিকঃ প্রতি বিজ্ঞানবাদী শক্যেত—“ক্ষণভেদাদি”তি । আলয়বিজ্ঞানসন্তানবত্তিক্ষণানাং ভেদাৎ অস্তি প্রতিক্ষণং শক্তিতেজঃ তস্য চ শক্তিতেজস্য কাদাচিত্তকল্পং শব্দৈকক্ষণানন্তরং কাৰ্য্যস্য আলয়বিজ্ঞানক্ষণবর্ত্তিবাসনাপরিণাপকস্য তজ্জন্তপ্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্য চ কাদাচিত্তকল্পং সিদ্ধান্তি ইত্যর্থঃ ।

দূষয়তি যৌক্তান্তিকঃ—“নহেবমি”তি । একস্য আলয়বিজ্ঞানস্য প্রবৃত্তিবিজ্ঞানান্যনীলজ্ঞানোপজনসামর্থ্যাৎ স্যাৎ ততঃ প্রাক্তনস্য আলয়বিজ্ঞানবত্তিনীলাদিবিজ্ঞানক্ষণস্য চ একসম্ভব তৎপ্রবোধসামর্থ্যম্ উত্তরক্ষণগতবাসনাপরিণাপকাত্মপ্রবোধসামর্থ্যাৎ স্যাৎ ইতি যে এব জ্ঞানে একস্যাম্ আলয়সম্ভবৌ কারণে স্যাতাং ন ইतरাণি ইত্যর্থঃ । যদি ইতरेবাম্ অপি পূর্বজ্ঞানানাং পরিণাপকহেতুত্বম্ উত্তরোত্তরেণ চ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানজননসামর্থ্যম্ ইয়াতে তত্রাহ “সম্ভে নৈ”তি । তবজ্জ সৰ্ব্বৈ ক্ষণাঃ সমর্থ্যঃ তত্রাহ—“সমর্থ্যহেতুসদৃশাবে” ইতি । যৎ অবাদিত্য সৰ্ব্বৈষাং হেতুভে দূষণং বক্ষ্যতি ইতি তৎ অনেন গ্রন্থেন দ্রিয়তে । যদি অনাদিসম্ভবৌ গতিতঃ আলয়বিজ্ঞানক্ষণাঃ সৰ্ব্বৈ এব নীলজ্ঞানজননসমর্থ্যঃ, তর্হি ইদং নীলজ্ঞানং সদা স্যাৎ ন তু কাদাচিত্তং ইত্যেবং নিবেদ্য যৎ কাদাচিত্তকল্পং তস্য বিরুদ্ধং সদাতনত্বং তস্য আপত্তিযায়েন উপলক্ষ্যা কাদাচিত্তকল্পং নীলজ্ঞানস্য নিবৰ্ত্তেত, ন তু নিবৰ্ত্তিতুম্ অর্হতি, দর্শনাদেব । ততঃ আলয়বিজ্ঞানং যৎ হেতুস্তরঃ বাহ্যঃ অর্থঃ তদপেক্ষে ব্যবতিষ্ঠতে । ততঃ কিং লাভম্, অত আহ—ইতি “প্রতিবন্ধসিদ্ধিরি”তি । যে বস্তুনি সত্যপি কাদাচিত্তকঃ তে তদতিবিশ্রাম্যেতা ইতি প্রাক্ যৌক্তান্তিকোক্তপ্যাপ্যাবাপকয়োঃ প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ ব্যাপ্তিসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ । নমু নীলজ্ঞানম্ অপেক্ষতাঃ হেতুস্তরং, তদেব হেতুস্তরম্ আলয়বিজ্ঞানসন্তানান্তরম্ অস্ত, কৃত্য বাহার্য্যসিদ্ধিঃ ইতি অর্থান্তরতাম্ অনুমানস্য আশঙ্ক্য আহ—“ন চে”তি । চৈত্রয়স্থানে বিচ্ছিন্নৌ গমনবচনপ্রতিভাসৌ দৃশ্য তৎকালে উদয়তো মৈত্রয়স্থানস্থগমনবচনবিষয়বিজ্ঞানস্য তৎ তথ্য উক্তম্ । তস্মৈব বিজ্ঞানবাদিভিঃ সন্তানান্তরনিবন্ধনত্বম্ ইয়াতে, ন তু বিবক্ষ্যতি গগনযন্তি চ চেত্রে যদগমনবচনপ্রতিভাসং তস্যাপি । তস্য তু চৈত্রয়স্থানমাত্রেতুকল্পং, তচ্চ নিরশুম্ ইতি বাহার্য্যপেক্ষা বাচ্যা ইত্যর্থঃ ।

ভাস্যতীর অনুবাদ ।

‘আজ্ঞা, এক সম্ভানের অন্তর্গত আলয়বিজ্ঞান সকলের সেই প্রবৃত্তিবিজ্ঞান উৎপন্ন হইবার যে শক্তি, তাহাই তা বাসনা এবং তাহার নিজের কার্য্য উৎপত্তির প্রতি যে আগ্রহ, তাহাই পরিণাপক এবং তাহার প্রত্যয় অর্থ্যাৎ কারণ, নিজসন্তানগত পূর্বক্ষণ, যেহেতু আপনারা অন্তঃসম্ভানের অপেক্ষা স্বীকার করেন না । আর তাহা হইলে আলয়সম্ভানের অন্তর্গত সকলক্ষণই পরিণাপকের হেতু হইবে । অথবা কেহই হইবে না ; কারণ সকলেই আলয়সম্ভানের অন্তর্গত, ইহাতে কোন বিশেষ নাই । যদি বল ক্ষণভেদবশতঃ শক্তিরও ভেদ হইবে এবং তাহা কাদাচিত্ত উৎপন্ন হয় বলিয়া কার্য্যও কাদাচিত্ত হইবে ।

আজ্ঞা, তাহলে একটি ক্ষণেরই নীলজ্ঞান জন্মিবার সামর্থ্য হইবে এবং তাহার পূর্ববর্ত্তী একটি ক্ষণেরই বাসনা পরিণাপকরূপ প্রবোধের সামর্থ্য হইবে । অতএব অজ্ঞক্ষণের আর তাহা হইবে না । আর যদি হয়, তাহা হইলে ক্ষণভেদবশতঃ সামর্থ্যভেদ হইবে কেন ? অতএব আলয় সম্ভানের অন্তর্গত সকল ক্ষণই সমর্থ হইবে, অতএব সমর্থ হেতু থাকিলে কার্য্যের বিলম্ব হইতে পারে না । নীলজ্ঞান যদি কেবল নিজসন্তানবশতঃই হয়, তাহা হইলে তাহা সর্বদা থাকায় নীলজ্ঞানও সর্বদাই হইবে, কাদাচিত্ত হইবে না । অতএব নিবেদ্যের বিষয় যে কাদাচিত্তকল্প, তাহার বিরুদ্ধ যে সদাতনত্ব, তাহার জ্ঞান হওয়ায় কাদাচিত্তকল্প নিবৃত্ত হইয়া অজ্ঞ হেতুর অপেক্ষায় থাকে । এইরূপে প্রতিবন্ধসিদ্ধি

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

[নান্দাব উপলক্ষেঃ । ১৮]

ভাস্তবীৰ অন্তৰ্ভাব ।

হইল অৰ্থাৎ ব্যাপ্তি স্থিৰ হইল অৰ্থাৎ আলয়বিজ্ঞান সৰ্বদা থাকিলেও নীলাদিজ্ঞান সৰ্বদা হয় না দেখা যায়, অতএব তাহার প্রতি অল্প কোন হেতু আছে স্বীকার করিতে হইবে, অতএব “যে যস্মিন্ সত্যপি কাদাচিৎকণা” পূৰ্বোক্ত এই কাদাচিৎকণা হেতুতে হেতুস্তর্যাপেক্ষাক্তরূপ সাধার ব্যাপ্তি সিদ্ধ হইল । আর সেই হেতুই বাহ্যপদার্থ ; এইপ্রকারে স্থিৰ হইল যে আলয়বিজ্ঞানভিন্ন বাহ্যপদার্থ আছে । আর সকল প্রবৃত্তিবিজ্ঞানই যে অল্প আলয়বিজ্ঞান হইতে হয়, ইহা বিজ্ঞানবাদিগণ স্বীকার করেন না, কিন্তু কোন কোন প্রবৃত্তিবিজ্ঞানই অৰ্থাৎ যাহা বিচ্ছিন্নগমন-বচনের জ্ঞান, তাহাই অল্প আলয়বিজ্ঞানবশতঃ হইয়া থাকে, ইহা তাঁহারা স্বীকার করেন অৰ্থাৎ যাহার গমনেচ্ছা বা কথনেচ্ছা নাই, তাহার যে গমন বা কথনের জ্ঞান হয়, তাহাই অল্প আলয়বিজ্ঞানবশতঃ হয়, ইহাই তাহাদের মত । অতএব গমনেচ্ছুক ব্যক্তির যে গমনজ্ঞান, তাহা যখন সেই ব্যক্তিরই আলয়বিজ্ঞানবশতঃ হয়, তখন তাহার আলয়বিজ্ঞানরূপ কারণ সৰ্বদা থাকায় সৰ্বদাই তাহার গমনের জ্ঞান হউক, এই দোষ হইবে ।

ভাস্তবী ।

অপি চ সস্বাস্তুরসন্তাননিমিত্তত্বে তস্মাপি সদা সন্নিধানাৎ ন কাদাচিৎকণা স্ত্যাৎ । ন হি সস্বাস্তুরসন্তানস্ত দেশতঃ কালতো বা বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । বিজ্ঞানবাদে বিজ্ঞানাত্তিরিক্ত-দেশানভ্যুপগমাৎ, অমূৰ্ত্ত্বাচ্চ বিজ্ঞানানাম্ অদেশাত্মকত্বাৎ, সংসারস্ত আদিমস্ত প্রসঙ্গেন অপূৰ্ব-স্বপ্রাৰ্থভাবানভ্যুপগমাচ্চ ন কালতোহপি বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । তস্মাৎ অসতি বাহ্যে অৰ্থে প্রত্যয়বৈচিত্র্যানুপপত্তেঃ অস্তি আনুমানিকো বাহ্যার্থ ইতি সৌত্রান্তিকাঃ প্রতিপেদিরে, তন্নিরা-করোতি—“বাসনাবৈচিত্র্যাৎ” ইত্যাত্ত বিজ্ঞানবাদী ।

ইদমত্র আকৃতম্—স্বসন্তানমাত্রপ্রভবেহপি প্রত্যয়কাদাচিৎকণোপপত্তৌ সন্দিগ্ধবিপক্ষ-ব্যাবৃত্তিক্ষেপন হেতুঃ অনৈকান্তিকঃ । তথাহি—বাহ্যনিমিত্তকত্বেহপি কথং কদাচিৎ নীল-সংবেদনং কদাচিৎ পীতসংবেদনম্ ? বাহ্যনীলপীতসন্নিধানাসন্নিধানাভ্যাম্ ইতি চেৎ ? অথ পীতসন্নিধানেনহপি কিমিতি নীলজ্ঞানং ন ভবতি, পীতজ্ঞানং ভবতি ? তত্র তস্মাৎ সামর্থ্যাৎ অসামর্থ্যাচ্চ ইতরস্মিন্ ইতি চেৎ ? কুতঃ পুনঃ অয়ং সামর্থ্যাসামর্থ্যভেদঃ ? হেতুভেদাৎ ইতি চেৎ ? এবং তহি ক্ষণানাম্ অপি স্বকারণভেদনিবন্ধনঃ শক্তিভেদো ভবিষ্যতি । সম্মানিনো হি ক্ষণাঃ কার্য্যভেদহেতবঃ তে চ প্রতিকার্যাঃ ভিচ্ছন্তে চ । ন চ সম্মানো নাম কশ্চিৎ এক উৎপাদকঃ ক্ষণানাং, যদভেদাৎ ক্ষণা ন ভিচ্ছন্ত ।

বেদান্তকলতরঃ ।

যদি তু ভাবাবধরণপি প্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্য আলয়বিজ্ঞানসন্তানান্তরনিবন্ধনম্ ইচ্ছতে, তত্রাচ—“অপিচে”তি । “সদাশ্রয়ঃ” প্রাণান্তবম্ । বিজ্ঞানানাং সমবায়ী দেশঃ অভ্যুপেয়তে সংযোগী বা যন্তেদাৎ বিপ্রকৰ্ষঃ । নাত্মঃ, ইত্যাহ “বিজ্ঞানাত্তিরিক্তে”তি । বৈশেষিকাদিবৎ জ্ঞানসমবায়ীজ্ঞানভ্যুপগমাৎ ইতি ভাবঃ । ন বিধীয়ঃ, ইত্যাহ—“অমূৰ্ত্ত্বাচ্চ” ইতি । নাস্তি সংযোগী দেশঃ আধারো যেথাঃ হানি তথা তদাত্মকত্বাৎ ইত্যর্থঃ । সম্মানানাং কালতোহপি ন বাবধানম্ ইত্যাহ—“সংসারজ্ঞে”তি । এবং হি সম্মানান্তরস্ত কালবিপ্রকৰ্ষঃ স্যাৎ যদি সম্প্রতিভনস্য চৈত্রসন্তানসম্প্রাতনীলজ্ঞানস্য সমনস্তরপূৰ্ণকণে মৈত্রসম্মানঃ উৎপাদ্যেত । ইতথা তস্মাপি অনাদিত্তে কালবিপ্রকৰ্ষাভাবাৎ তথাচ সংসাঃ সাদিঃ স্যাৎ ইত্যর্থঃ । যস্মাৎ সম্মানান্তরনিমিত্তত্বেহপি তস্য সদা সন্নিধানাৎ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্য কাদাচিৎকণম্ অনুপপন্নম্ “তস্মাৎ” ইতুপপন্নং হতি । প্রবৃত্তিপ্রত্যয়ঃ আলয়বিজ্ঞানাত্তিরিক্তহেতুক ইতি পক্ষস্য স্বসন্তানমাত্রনিমিত্তকত্বং বিপক্ষঃ তস্মাৎ সন্দিগ্ধা ব্যাবৃত্তিঃ যস্য স হেতুঃ তথা তত্ত্বেন ইত্যর্থঃ ।

স্বসন্তানমাত্রনিমিত্তকম্ উপবাদয়িতুং প্রতিবন্ধনাত্ত—“বাহ্যনিমিত্তকত্বেহপি” ইত্যাদিনা । নতু আলয়বিজ্ঞানক্ষণানাং সম্বন্ধিষ্মত্বেতু-বৈচিত্র্যাৎ সামর্থ্যভেদেহপি একসম্বন্ধতিপাত্তব্যাধিবেশাৎ একবিধঃ সামর্থ্যঃ স্যাৎ ইতি আশঙ্কা আই “ন চ সম্মানো নানেন”তি ।

ভাস্তবীৰ অন্তৰ্ভাব ।

আরও নীলাদি জ্ঞান যদি অল্পব্যক্তিবশতঃই হয়, তাহা হইলে সেও সৰ্বদা নিকটে থাকায় নীলজ্ঞান কদাচিৎ হইবে না অৰ্থাৎ সৰ্বদাই হইবে ; কারণ, অল্পব্যক্তির আলয় সন্তানের স্থানবশতঃ কালবশতঃ বিপ্রকৰ্ষ অৰ্থাৎ বিচ্ছেদের সম্ভাবনা নাই ; কারণ, বিজ্ঞানবাদীর মতে বিজ্ঞানভিন্ন এমন কোন স্থান স্বীকার করা হয় না, যেখানে বিজ্ঞান সমবায়সম্বন্ধে থাকিবে, এবং বিজ্ঞান সকল মূৰ্ত্ত নহে বলিয়া অদেশাত্মক অৰ্থাৎ তাহাদের সংযোগসম্বন্ধে থাকিবারও কোন স্থান নাই, এবং সংসার আদিমান হইয়া পড়ে বলিয়া নূতন কোন প্রাণীর জন্মও স্বীকার করা হয় না, একারণ

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে: ১২৮]

ভাস্তীর অম্বাবাঃ ।

কালবশতঃ বিচ্ছেদ হইবার সম্ভাবনা নাই। অর্থাৎ সংসারে যদি নূতন কোন প্রাণী জন্মিত, তাহা হইলে সেই প্রাণীর আলয়সম্ভাবনবশতঃ নীলজ্ঞানও তখন নূতন হইতে পারিত, অতএব তাহার সর্বদা হইবার আপত্তি দেওয়া যাইত না, কিন্তু তাহা হইলে সেই প্রাণী সংসারে নূতন জন্মিল বলিয়া তাহার পক্ষে সংসার আদিমান হইয়া পড়িল, ইহা কিন্তু বৌদ্ধগণ স্বীকার করেন না। অতএব বাহুবস্তু না থাকিলে নীল-পীত ইত্যাদি নানাবিধ জ্ঞান সম্ভব হয় না বলিয়া অনুমানসিদ্ধ বাহুপদার্থ আছে, ইহা সৌত্রান্তিকগণ স্বীকার করেন, বাসনাবৈচিত্র্যাৎ এই গ্রন্থদ্বারা বিজ্ঞানবাদী তাহা নিরাস করিতেছেন।

এখানে ইহাট অভ্যপ্রায় যে—কেবল নিজের আলয়বিজ্ঞান হইতে উৎপন্ন হইলেও নীলজ্ঞানে কদাচিৎ উৎপন্ন হওয়া যদি সম্ভব হয়, তাহা হইলে হেতু বিপক্ষ হইতে নিবৃত্ত হইয়াছে কি না সন্দেহ থাকায় অনৈকান্তিক অর্থাৎ বাহ্যিকারী হইল। যথা—যদি বাহুপদার্থবশতঃই নীলজ্ঞান হয়, তাহা হইলেও কখন নীলজ্ঞান হয়, কখন পীতজ্ঞান হয় কেন অর্থাৎ সর্বদা হয় না কেন? যদি বল, বাহ্যিক নীল ও পীতবস্তু নিকটে থাকা ও না থাকাবশতঃ হয়। আচ্ছা নিকটে পীতবস্তু থাকিলেও নীলজ্ঞান হয় না কেন? এবং পীতজ্ঞানই বা হয় কেন? যদি বল, পীতজ্ঞান হওয়ার পক্ষে পীতবস্তুর সামর্থ্য আছে এবং নীলজ্ঞান হওয়ার পক্ষে তাহার সামর্থ্য নাই সেইজন্য। তাহা হইলে কেন এই সামর্থ্য ও অসামর্থ্যের ভেদ হইল? যদি বল হেতুর ভেদ হওয়ায় এই ভেদ হইল? তাহা হইলে এইরূপ ক্ষণসকলের নিজ কারণের ভেদবশতঃ শক্তির ভেদ হইবে। সম্ভাবনের অন্তর্গত ক্ষণসকলই কার্যভেদের হেতু এবং তাহার প্রত্যেক কার্যে ভিন্ন ভিন্ন হয়। আর সম্ভাবন বলিয়া সকলক্ষণের উৎপাদক কোন একটি বস্তু নাই, বাহার অভেদবশতঃ ক্ষণসকল ভিন্ন হইবে না।

ভাস্তী ।

নমু উক্তং ন ক্ষণভেদাভেদাভ্যাং শক্তিভেদাভেদৌ, ভিন্নানাম্ অপি ক্ষণানাম্ এক-সামর্থ্যোপলক্ষে:। অত্যা এক এন ক্ষণঃ নীলজ্ঞানজননসমর্থ ইতি ন ভূয়ো নীলজ্ঞানানি জায়েরন্। তৎসমর্থস্ত অতীতত্বাৎ, ক্ষণান্তরাণাং চ অসামর্থ্যাৎ। তস্মাৎ ক্ষণভেদে অপি ন সামর্থ্যভেদঃ, সম্ভাবনভেদে তু সামর্থ্যং ভিচ্ছতে ইতি। তন্ম, যদি ভিন্নানাং সম্ভাবনানাং ন একং সামর্থ্যাং, তন্ত তর্হি নীলসম্ভাবনানামপি ত্রিখো ভিন্নানাং ন একম্ অস্তি নীলাকারাধানসামর্থ্যম্ ইতি সন্নিধানেনপি নীলসম্ভাবনান্তরস্ত ন নীলজ্ঞানম্ উপজায়েত। তস্মাৎ সম্ভাবনান্তরাণামিব ক্ষণান্তরাণামপি স্বকারণভেদাধানেপজনানাং কেষাঞ্চিদেব সামর্থ্যভেদঃ, কেষাঞ্চিৎ ন ইতি বক্তব্যম্। তথাচ একালয়জ্ঞানসম্ভাবনপতিভেদেষু কস্মচিদেব জ্ঞানক্ষণস্ত স তাদৃশঃ সামর্থ্যাতিশয়ঃ বাসনাব্যবহায়া স্বপ্রত্যয়াসাদিতঃ, যতো নীলাকারং প্রবৃত্তিবিজ্ঞানং জায়তে ন পীতাকারম্। কস্মচিৎ তু স তাদৃশঃ, যতঃ পীতাকারঃ জ্ঞানং ন নীলাকারম্ ইতি বাসনাবৈচিত্র্যাদেব স্বপ্রত্যয়াসাদিতাং জ্ঞানবৈচিত্র্যাসিদ্ধে: ন তদতিরিক্তার্থসম্বাদে কিঞ্চন অস্তি প্রমাণম্ ইতি পশ্যামঃ। আলয়বিজ্ঞানসম্ভাবনপতিভেদেব অসংবিদিতং জ্ঞানং বাসনা, তদ্বৈচিত্র্যাৎ নীলাভ্যন্তরভববৈচিত্র্যাং, পূর্বনীলাভ্যন্তরভববৈচিত্র্যাক্ত বাসনাবৈচিত্র্যম্ ইতি অনাদিতা অনয়োঃ বিজ্ঞানবাসনয়োঃ। তস্মাৎ ন পরস্পরাশ্রয়দোষসম্ভবঃ বীজাস্তুরসম্ভাবনবৎ ইতি। অম্বব্যতিরেকাভ্যাম্ অপি বাসনাবৈচিত্র্য-শ্চৈব জ্ঞানবৈচিত্র্যাহেতুতা ন অর্থবৈচিত্র্যাস ইত্যাহ—“অপি চ অম্বব্যতিরেকাভ্যাম্” ইতি।

বেদান্তকল্পতরু: ।

আলয়বিজ্ঞানসম্ভাবনেকো ক্ষণভেদেহপি ন সামর্থ্যভেদ ইতি উপপাদ্য তদ্ব্যতিরিক্তবাহ্যার্থসম্ভাবনভেদে স্যাৎ শক্তিভেদঃ ইত্যাহ—“সম্ভাবনভেদে তু” ইতি। আলয়বিজ্ঞানসম্ভাবনানাং নীলাদিবাহ্যার্থসম্ভাবনানাং চ সামর্থ্যভেদঃ। ততশ্চ আলয়বিজ্ঞানসম্ভাবনৈ: অন্যান্যমপি নীলাদিনিবেদনং বাহ্যনীলাদিসম্ভাবনৈ: তন্ত ইতি চেৎ তত্র দূষণম্—“হস্ত তর্হি”তি। বাহার্যবাদে হি কণিকহাং নীলার্থানাং প্রতি-নীলার্থভিন্নাঃ সন্নি নীলসম্ভাবনাঃ তত্র সম্ভাবনভেদাৎ শক্তিভেদোপপাদ্যে নীলসম্ভাবনানাম্ অপি একবিধা শক্তি ন স্যাৎ, তথাচ একমেব নীলং নীলাকারজ্ঞানং জনয়েৎ, ন সম্ভাবনান্তরবর্ত্তি ইত্যর্থঃ। চোক্তস্যাম্য উক্তা পরিহারস্যাম্যাহ—“তস্মাৎ সম্ভাবনান্তরাণামি”ত্যাখিনি। যথা নীলপীতাদিনিসম্ভাবনাঃ স্বপ্রত্যয়াস্বকারণভেদাৎ সামর্থ্যভেদঃ, এনম্ আলয়বিজ্ঞানসম্ভাবনপতিতক্ষণান্তরাণাম্ অপি ইত্যর্থঃ। “স্বপ্রত্যয়াঃ” পূর্বোদিত-নীলাদিপ্রত্যয়াঃ। বাসনাবৈচিত্র্যাদিত চ ভাস্তুরবাসনাধিপম্যাহ—“আলয়বিজ্ঞানে”তি। অসংবিদিতম্ অবিজ্ঞাতম্ অর্থাৎ পূর্বমিতি লভ্যতে, বর্ত্তমানস্য সংবিদিতত্বাৎ অনাগতস্য অদিক্তলভ্যত্বাৎ তাদৃশজ্ঞানং বাসনা। ন হি অস্মিন্ এতে অস্তি স্থায়িনী বাসনা ইতি ভাবঃ। পূর্বং

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতগুণম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

শক্তিঃ বাসনা ইচ্ছাকৃত্য, ইদানীং শক্তিশক্তিমতোঃ অভেদাৎ বিজ্ঞানম্ ইতি ন বিরোধঃ । নমু পূর্বজ্ঞানায়কবাসনাবৈচিত্র্যাৎ চেৎ উত্তর-জ্ঞানবৈচিত্র্যাৎ, তর্হি পূর্বজ্ঞানবৈচিত্র্যমেব কূতঃ তত্রাহ—“পূর্বনীলাদি” ইতি । গগেন “অনাদৌ সংসারে” ইতি ভাষ্যং ব্যাখ্যাতম্ ।

ভামতীর অনুবাদ ।

আচ্ছা, তুমি ত বলিয়াছ যে—ক্ষণের ভেদ বা অভেদবশতঃ শক্তির ভেদ বা অভেদ হয় না ; কারণ, ভিন্ন ভিন্ন ক্ষণসকলেরও এক শক্তি থাকে দেখা যায় । তাহা না হইলে একটি ক্ষণমাত্র নীলজ্ঞান উৎপাদন করিতে সমর্থ, অতএব পুনর্বার নীলজ্ঞানসকল না হউক ; কারণ, সমর্থক্ষণটি ত অতীত হইয়া গিয়াছে, এবং অল্প ক্ষণসকলের সে সামর্থ্য নাই । অতএব ক্ষণভেদ হইলেও সামর্থ্যভেদ হয় না । কিন্তু সন্তানভেদ হইলে অর্থাৎ নীলপীত ইত্যাদি বাহ্যপদার্থের ভেদ হইলে সামর্থ্যভেদ হয় ।

ইহা ঠিক নহে, যদি ভিন্ন সন্তানসকলের অর্থাৎ নীলপীতাদি নানাবিধ বাহ্যসন্তানের এক সামর্থ্য না থাকে, তাহা হইলে পরস্পর ভিন্ন নীলসন্তানসকলেরও নীল আকার উৎপাদন করিতে এক সামর্থ্য থাকে না, অতএব অল্প নীলসন্তান নিকটে থাকিলেও নীলজ্ঞান উৎপন্ন না হউক । অতএব অল্প সন্তানের মত স্বকারণভেদাধীনোপজ্ঞান অর্থাৎ নিজের কারণভেদবশতঃ যাহাদের জন্ম হইয়াছে, সেই অল্পাল্প ক্ষণসকলেরও কোন কোনটিরই সামর্থ্যবিশেষ থাকে, এবং কোন কোনটির থাকে না, ইহা বলিতে হইবে । আর তাহা হইলে এক আলেখ্যজ্ঞান ধারার অন্তর্গত ক্ষণসকলের মধ্যে কোন জ্ঞানক্ষণেরই স্বপ্রত্যয়সাদিত অর্থাৎ নিজ কারণ হইতে বাসনা নামক সামর্থ্যবিশেষ উৎপন্ন হয়, যাহা হইতে নীল আকার প্রবৃত্তিবিজ্ঞান জন্মে, পীত আকার জন্মে না । কাহারও বা সেইরূপ সামর্থ্য হয়, যাহা হইতে পীত আকার জ্ঞান জন্মে, নীল আকার জন্মে না, অতএব নিজ কারণ হইতে উৎপন্ন বিচিত্রবাসনা-বশতঃই জ্ঞানের বৈচিত্র্য হয় বলিয়া তদ্বিন্ন বাহ্যবস্ত থাকতে কোন প্রমাণ নাই, ইহাই আমরা দেখিতেছি । আলেখ্য বিজ্ঞানধারার অন্তর্গত অসংবিদিত অর্থাৎ পূর্ববর্তি জ্ঞানই বাসনা, তাহার বৈচিত্র্যবশতঃ নীলাদিজ্ঞানের বৈচিত্র্য হয়, এবং তাহার পূর্বে উৎপন্ন নীলাদিজ্ঞানের বৈচিত্র্যবশতঃ বাসনার বৈচিত্র্য হয়, এই প্রকারে এই জ্ঞান ও বাসনা অনাদি । সেইজন্ম বীজাক্সুর প্রবাহের মত অন্তোন্তপ্রায় দোলের সম্ভাবনা নাই ।

অন্য ও ব্যতিরেকবশতঃ বাসনাবৈচিত্র্যই জ্ঞানবৈচিত্র্যের হেতু—বাহ্যপদার্থের বৈচিত্র্য নহে, অনন্যব্যতিরেকাভ্যাংগি ইত্যাদি গ্রন্থে ইহা বলিতেছেন ।

শাক্তরভাষ্যম্ ।

এবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—“নাভাবঃ উপলক্ষেঃ” ইতি । ন খলু অভাবঃ বাহ্যশ্চ অর্থশ্চ অদ্যনসাতুং শক্যতে । কস্মাৎ ? উপলক্ষেঃ । উপলভ্যতে হি প্রতিপ্রত্যয়ঃ বাহ্যঃ অর্থঃ—সুস্তঃ কুড়্যঃ ঘটঃ পট ইতি । ন চ উপলভ্যমানশ্চৈব অভাবঃ ভবিতুং অর্হতি । যথাহি কশ্চিৎ ভুঞ্জানঃ ভুজিসাদ্যায়াঃ তৃপ্তৌ স্বয়ম্ অনুভূয়মানীয়াম্ এবং ক্রয়াৎ নাহং ভুঞ্জে ন বা তৃপ্যামি ইতি, তদ্বৎ ইন্দ্రిয়সম্মিকর্ষণে স্বয়ম্ উপলভ্যমান এব বাহ্যম্ অর্থঃ নাহম্ উপলভে, ন চ সঃ অস্তি ইতি ত্রবন্ কথম্ উপাদেয়বচনঃ স্রাৎ ।

নমু নাহমেব ত্রবামি ন কশ্চিৎ অর্থম্ উপলভে ইতি, কিন্তু উপলব্ধিব্যতিরিক্তং ন উপলভে ইতি ত্রবামি । বাচ্যমেব ত্রবীষি, নিরঙ্কুশত্বাৎ তে তুণ্ডশ্চ, ন তু যুক্ত্যুপেতং ত্রবীষি । যত উপলব্ধিব্যতিরেকোহপি বলাৎ অর্থশ্চ অভ্যুপগম্যব্যঃ উপলব্ধেরেব । ন হি কশ্চিৎ উপলব্ধিমৈব সুস্তঃ কুড়্যঃ চ ইতি উপলভতে । উপলব্ধিবিসয়ত্বেনৈব তু সুস্তকুড়্যাদীন সর্কে লৌকিকা উপলভন্তে । অতশ্চ এবমেব সর্কে লৌকিকা উপলভন্তে যৎ প্রত্যাচক্ষাণা অপি বাহ্যার্থমেব ব্যাচক্ষতে “যদন্তজ্ঞেয়রূপং তদ্ বহির্বদবভাসতে” * ইতি । তেহপি সর্বলোকপ্রসিদ্ধাঃ বহির্বদবভাসমানাঃ সংবিদাঃ প্রতিলভ্যমানাঃ প্রত্যাখ্যাতুকামাশ্চ বাহ্যম্

* এই বাক্যটি সিদ্ধান্তেই আলম্বনপরীকার লোক । সম্পূর্ণ লোকটি এই—

যদন্তজ্ঞেয়রূপং তু বহির্বদবভাসতে । সৌহর্ষোজ্ঞানরূপত্বাৎ তৎপ্রত্যয়তয়াহপি চ ।

(বিজ্ঞানবাহিবোদ্ধয়তৎত্বম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে: ১২৮]

বাৎসবভাষ্যম্ ।

অর্থঃ বহির্বৎ ইতি বৎকারঃ কুর্বন্তি। ইতরথা হি কস্মাৎ বহির্বৎ ইতি ক্রয়ঃ। ন হি বিষ্ণুমিত্রঃ বক্ষ্যাপুত্রবৎ অবভাসতে ইতি কশ্চিৎ আচক্ষীত। তস্মাৎ যথানুভবঃ তত্ত্বম্ অভ্যুপগচ্ছন্তিঃ বহিরেব অবভাসতে ইতি যুক্তম্ অভ্যুপগন্তঃ ন তু “বহির্বৎ অবভাসতে” ইতি।

ভাট্টানুবাদঃ ।

এইরূপে পূর্বপক্ষ স্থির হইলে আমরা বলি—বাহুবন্ত নাই—ইহা বলিতে পার না, কেন? যেহেতু (বাহুবন্ত) দেখা যায়। প্রতি জানে বাহুবন্ত—স্তম্ভ, দেওয়াল, ঘট, পট ইত্যাদি দেখিতে পাওয়া যায়। আর যাহা দেখিতে পাইতেছি, তাহারই অভাব হইতে পারে না। যেমন কোন লোকের ভোজন করিতে করিতে ভোজনজন্ত যে তৃপ্তি হয়, তাহা স্বয়ং অনুভব করিতে করিতে এইরূপ বলে যে, আমি খাইতেছি না, আমি তৃপ্ত হইতেছি না, সেইরূপ ইন্দ্রিয়সম্বন্ধারা নিজে বাহুবন্ত দেখিয়া আমি দেখিতেছি না এবং তাহা নাই—এই কথা বলিলে কি করিয়া তিনি সত্যবাদী হইবেন।

যদি বল আমি ইহা বলি না যে—কোন জিনিষ দেখি না। কিন্তু জ্ঞানবাতীত কিছু দেখি না ইহাই বলি। ইহা তুমি ইহাই বল বটে, যেহেতু তোমার মূখ নিরঙ্কুশ অর্থাৎ স্বাধীন। কিন্তু যুক্তিসঙ্গত বল না; যেহেতু জ্ঞানবাতীত বাহুবন্তও আছে, ইহা তোমাকে নিশ্চয়ই স্বীকার করিতে হইবে, যেহেতু অর্থ অর্থাৎ বাহুবন্ত দেখিতে পাওয়া যায়। কেন না, জ্ঞানকেই স্তম্ভ বা কুড়া অর্থাৎ দেওয়াল বলিয়া কেহ দেখে না। কিন্তু জ্ঞানের বিষয় রূপেই স্তম্ভ কুড়া ইত্যাদিকে সকল লোকে দেখিয়া থাকে। অতএব সকল লোকে এইরূপই দেখিয়া থাকে যে যাহারা বাহুবন্তকে প্রত্যাখ্যান করে অর্থাৎ অস্বীকার করে, তাহারাও বাহুবন্তকেই বলিয়া থাকে—যাহা অন্তরে জ্ঞানের বিষয় হয়, তাহাই বাহুবন্তর মত মনে হয়। তাহারাও সকল লোকে প্রসিদ্ধ বাহিরে ভাসমান সংবিদ অর্থাৎ জ্ঞানকে জানিয়া এবং বাহুবন্তকে অস্বীকার করিতে ইচ্ছা করিয়া বাহুবন্তর মত এই মতশব্দ ব্যবহার করে। তাহা না হইলে বাহুবন্তর মত ইহা বলিবে কেন? বিষ্ণুমিত্র বক্ষ্যাপুত্রের মত দেখা যাইতেছে, ইহা ত কেহ বলে না। অতএব যাহারা অনুভব অনুসারে সত্যবস্ত স্বীকার করেন, তাহাদের স্বীকার করা উচিত যে বাহুবন্তই দেখা যায়, বাহুবন্তর মত দেখা যায় না।

ভাস্ত্রী ।

“এবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—নাভাব উপলক্ষেরি”তি। “ন খলু অভাবঃ বাহুবন্ত অর্থস্য অধ্যবসাত্ত্বং শক্যতে”। স হি উপলস্তাভাবাৎ ন। অধাবসীয়েত, সত্যপি উপলস্তে তস্য বাহুবিসয়ত্বাৎ বা, সত্যপি বাহুবিসয়ত্বং বাহুবিসয়বোধকপ্রমাণসদৃশত্বাৎ বা। ন তাবৎ সর্বথা উপলস্তাভাবঃ ইতি প্রশ্নপূর্বকম্ অতঃ—“কস্মাৎ? উপলক্ষেঃ” ইতি। ন হি স্মৃটতরে সর্বজনীনে উপলস্তে সতি তদভাবঃ শক্যঃ বক্তৃম্ ইত্যর্থঃ।

দ্বিতীয়ঃ পক্ষম্ অবলম্বতে—“ননু নাহমেবং ব্রবীমি” ইতি। নিরাকরোতি—“বাচম্ এবং ব্রবীমি”। উপলক্ষিগ্রাহিণা হি সাক্ষিণা উপলক্ষিঃ গৃহমাণা বাহুবিসয়ত্বেনৈব গৃহ্যতে ন উপলক্ষি-মাত্রম্ ইত্যর্থঃ। “অতশ্চ” ইতি বক্ষ্যমানোপপত্তিপরিামর্শঃ।

(এই অংশ ভাস্ত্রীর কল্পিতক নাই।)

ভাস্ত্রীর অনুবাদঃ ।

এবং প্রাপ্তে ক্রমঃ ইত্যাদি গ্রন্থের তাৎপর্য—বাহুবন্ত নাই—ইহা কি দেখিতে পাওয়া যায় না বলিয়া বলিবে, অথবা দেখিতে পাওয়া গেলেও বাহুবন্ত তাহার বিষয় নহে বলিয়া বলিবে, অথবা বাহুবিসয় থাকিলেও বাহুবন্তর বাধকপ্রমাণ থাকায় তাহা নাই বলিবে। কোন রকমেই বাহুবন্ত দেখা যায় না যে তাহা নয়, কস্মাৎ? উপলক্ষেঃ এই গ্রন্থারা প্রশ্নপূর্বক ইহা বলিতেছেন। কারণ, সকল ব্যক্তিরই অতিশয় স্পষ্ট বাহুবন্তর জ্ঞান হইলে তাহা নাই বলিতে পার না।

ননু নাহমেবং ব্রবীমি এই গ্রন্থে দ্বিতীয়পক্ষ বলিতেছেন। বাচম্ এবং ব্রবীমি এই গ্রন্থে নিরাস করিতেছেন। ইহার তাৎপর্য—জ্ঞানের দর্শক সাক্ষী জ্ঞানকে দেখিলে বাহুবন্তর জ্ঞান বলিয়াই তাহাকে দেখে কেবল জ্ঞান বলিয়া দেখে না। অতশ্চ এই গ্রন্থের, পরে যে যুক্তি বলা হইয়াছে, তাহার সহিত সঙ্গত হইবে।

(বিজ্ঞানবাদিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাস্তাব উপলক্ষে: ১২৮]

শাক্তরভাষ্যম্ ।

নমু বাহ্যস্য অর্থশ্চ অসম্ভবাৎ বহিবৎ অবভাসতে ইতি অধ্যবসিদ্ধম্ । নায়ং সাধুঃ অধ্যবসায়ঃ, যতঃ প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তিপূর্বকৌ সম্ভবাসম্ভবৌ অবদার্যেতে, ন পুনঃ সম্ভবাসম্ভবপূর্বিকে প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তী । যৎ হি প্রত্যক্ষাদীনাং অন্ততমেনাপি প্রমাণেন উপলভ্যতে তৎ সম্ভবতি । যত্তু ন কেনচিৎ অপি প্রমাণেন উপলভ্যতে তৎ ন সম্ভবতি । ইহ তু যথাস্বং সর্বৈরেব প্রমাণৈঃ বাহ্যোহর্থঃ উপলভ্যমানঃ কথং ব্যতিরেকাব্যতিরেকাদি-বিকল্পৈঃ ন সম্ভবতি ইত্যুচ্যেত উপলক্ষেইব ।

ভাষ্যান্তবাদ ।

যদি বল, বাহ্যপদার্থ সম্ভব না হওয়ায় বাহ্যবস্তুর মত দেখা যাইতেছে, ইহা মনে করা উচিত । তাহা হইলে ইহা ভাল মনে করা হইল না । যেহেতু প্রমাণের প্রবৃত্তি এবং অপ্রবৃত্তিপূর্বক সম্ভব ও অসম্ভব স্থির করা হয়, কিন্তু সম্ভব এবং অসম্ভবপূর্বক প্রমাণের প্রবৃত্তি এবং অপ্রবৃত্তি হয় না । যাহা প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণসকলের মধ্যে একটি প্রমাণ-দ্বারাও জানা যায়, তাহা সম্ভব হয় । আর যাহা কোন প্রমাণদ্বারাই জানা যায় না, তাহা সম্ভব হয় না । এখানে কিন্তু প্রমাণসকলের প্রত্যেকটিদ্বারাই বাহ্যপদার্থ জ্ঞাত হইয়া ব্যতিরেকাব্যতিরেকাদি বিকল্পপ্রযুক্ত অর্থ্যৎ অবয়বী অবয়ব হইতে ভিন্ন কি না ? ইত্যাদি বিকল্পবশতঃ কি করিয়া সম্ভব হয় না বলিবে, কারণ বাহ্যবস্তুর জ্ঞান ও হইয়াই থাকে ।

ভাস্তী ।

তৃতীয়ং পক্ষমালম্ব্যতে—“নমু বাহ্যস্য অর্থশ্চ অসম্ভবাদি”তি । নিরাকরোতি—“নায়ং সাধুরধ্যবসায়ঃ” ইতি । ইদমত্র আকৃতম্—ঘটাদয়ো হি স্থূলা ভাসন্তে ন তু পরমসূক্ষ্মাঃ । তত্র ইদং নানাদিগ্দেশব্যাপিহলক্ষণং শ্লৌল্যং যত্বেপি জ্ঞানাকারহে ন আবরণানাবরণলক্ষণেন বিরুদ্ধ-ধর্ম্মসংসর্গেণ যুজ্যতে জ্ঞানোপাধে: অনাবৃত্ত্যাদেব ; তথাপি তদ্দেশহা তদ্দেশহকম্পাকম্পহ-রক্তারক্তহলক্ষণৈঃ বিরুদ্ধধর্ম্মসংসর্গৈঃ অশ্চ নানাস্বং প্রসজ্যমানং জ্ঞানাকারহেপি ন শক্যং শক্রেণাপি বারয়িতুম্ । ব্যতিরেকাব্যতিরেকবৃত্তিবিকল্পৌ চ পরমাণোঃ অংশবস্ত্বং চ উপপাদিতানি বৈশেষিকপরীক্ষায়াম্ । তস্মাৎ বাহ্যার্থৎ ন জ্ঞানেহপি শ্লৌল্যসম্ভবঃ । ন তাবৎ পরমাণুভাসম্ একজ্ঞানম্, একশ্চ নানাস্বরূপপভে: । আকারাণাং বা জ্ঞানতাদাত্ম্যাৎ একত্বপ্রসঙ্গাৎ । ন চ যাবন্ত আকারা: তাবন্ত্যেব জ্ঞানানি, তাবতাং জ্ঞানানাং মিথো বার্তানভিজ্ঞতয়া স্থূলানুভাবাভাবপ্রসঙ্গাৎ । ন চ তৎপৃষ্ঠভাবী সমস্তজ্ঞানাকারসংকলনাস্বক এক: স্থূলবিকল্পো বিজ্ঞস্তে ইতি সাম্প্রতং ; তস্তাপি সাকারতয়া শ্লৌল্যাযোগাৎ । যথাহ ধর্ম্মকীর্ত্তিঃ—

“তস্মান্মার্থে ন চ জ্ঞানে স্থূলাভাসস্তদান্বনঃ ।

একত্র প্রতিষিদ্ধত্বাৎ বহুত্বপি ন সম্ভবঃ” ॥ ইতি

তস্মাৎ ভবতাপি জ্ঞানাকারং শ্লৌল্যং সমর্থয়মানেন প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তিপূর্বকৌ সম্ভবাসম্ভবৌ আস্থেয়ো । তথাচ ইদস্তাস্পদম্ অশক্যং জ্ঞানাৎ ভিন্নং বাহ্যম্ অপহোতুম্ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

তত্র ভগবতা ভাষ্যকারেণ প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তিপূর্বকৌ সম্ভবাসম্ভবৌ ইতি বদতা এতদ্বিহ সূচ্যাবতুবে । যথা কিল জ্ঞানান্তেনে ন স্থূলস্য অর্থস্য অসম্ভবঃ পরেণ ভাষ্যতে, এবম্ অভেদেনাপি ময়া স হতাবঃ ইতি অপ্রয়োজকঃ সমস্তঃ, প্রমাণং তু আবারাণাম্ আদর্শত্বম্ ইতি । তত্র অসম্ভবঃ পরমতে দর্শয়তি—“ইদম্ অত্র” ইত্যাদিনা । তত্র বোধেন জ্ঞানং ভিন্নস্য স্থূলার্থস্য অসম্ভবম্ উচ্যমানম্ অনুবদ্যত — “তদ্রোদমি”তি । শ্লৌল্যং হি অর্থস্য যুগপৎভিন্নমিক্‌ব্যাপিহং ভিন্নদেশব্যাপিহং বা । এবম্ একদিগ্‌দেহে অর্থস্য আবরণম্ অন্তদিগ্‌দেহে চ অনাবরণম্ ইতি বিরুদ্ধধর্ম্মাধায়াৎ ভেদঃ স্তাৎ জ্ঞানান্তেদে তু ন দোষঃ, জ্ঞানাবচ্ছেদকার্ণস্য জ্ঞায়মানস্য তদভিন্নস্য অনাবৃত্ত্যাব্যাবৃত্ত্য চ তদান্বিত্যভাবেন বিরোধোদ্রেকাৎ ইত্যর্থঃ । “জ্ঞানাকারহে” ইতি সপ্তমী । আবরণাদিধর্ম্মসংসর্গেণ যত্বেপি ন যুজ্যতে ইতি যোক্তবা । ইহানীম্ এতম্ অসম্ভবম্ অনুমতা বৌদ্ধমতেহপি অসম্ভবম্ আহ — “উথাপি”তি । যত্বেপি অবভাসানবভাসলক্ষণবিরুদ্ধধর্ম্মসংসর্গঃ অর্থস্য জ্ঞানান্তেদেহভূগপতে ন প্রসজ্যেত, তথাপি একজ্ঞানপ্রকাশিতে পটে নানাদেশবাস্তবত্ব-তদেধম্ অন্তর্দেশত্বং চ দৃশ্যতে, প্রদেহ-

(বিজ্ঞানবাদিবোধনতৎপন্নম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে : ১২৮]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ভেদেন চ কম্পাকম্পো চিত্তে চ তস্মিন্ রক্তস্বায়ত্ত্বং চ । সতি চ এবং জ্ঞানাকারত্বংপি অর্থস্য বর্ণিতবিরুদ্ধধর্মবস্থাৎ ভেদশ্রমজঃ সূত্র্য ইত্যর্থঃ । অর্থস্য জ্ঞানভেদে সতি অবয়বিনি অবয়বে চ উক্তং দোষাত্মকম্ অপি জ্ঞানে দ্রুক্ষ্যম্ ইত্যাহ—“ব্যতিরেক্যব্যতিরেকে”তি । নমু কিনিতি জ্ঞানান্তরে অর্থে তদেদগ্ধাতদেদগ্ধাদিবিরুদ্ধধর্মাব্যাসপ্রসঙ্গঃ বাবতা পরমাণু নৈব জ্ঞানম্ অবলম্ব্যতাং, তে চ ন ভিন্নদেদগ্ধাদি-মন্তঃ ইত্যত আহ—“ন তাবদি”তি । নীলজ্ঞানঃ যদি পরমাণুন্ আলম্ব্যত, তহি ত্বয়া জ্ঞানজ্ঞেয়য়োঃ অভেদাত্মাপগমাৎ জ্ঞানস্য কিং জ্ঞেয়মাত্রং জ্ঞেয়ানাং বা পরমাণুনাং জ্ঞানমাত্রম্ । নান্ত ইত্যাহ—“একস্যো”তি । “জ্ঞানস্য” ইত্যর্থঃ । “ন দ্বিতীয়” ইত্যাহ—“আকারাণাং চে”তি । জ্ঞানাকারিণাং পরমাণুনামিত্যর্থঃ । নমু নৈকং জ্ঞানং পরমাণুন্ গোচরয়তি, যত উক্তদোষঃ স্যাৎ, কিন্তু প্রতিপরমাণু জ্ঞানভেদ ইতি, ন ইত্যাহ—“ন চ বাবন্ত” ইতি । তর্হি একৈকজ্ঞানগৃহীতনানাপরমাণুপরামর্শাস্বকঃ প্রত্যয়ঃ সূত্র্যলম্বন ইতি, তত্রাহ—“ন চ তৎপুটে”তি । তস্যাপি প্রত্যয়স্য সাকারতয়া আকারিণাং নানাপরমাণুনাং তদভেদাৎ তস্য পরমাণুমাত্রত্বে ভেদঃ, তেষাং বিজ্ঞানমাত্রত্বে একত্বম্ ইতি সূত্র্যলম্বনম্ একং জ্ঞানং ন স্যাৎ ইত্যর্থঃ । “তন্মাত্রার্থে” ইতি । তন্মাত্রং বৃত্তিবিকল্পাদেঃ তর্কাৎ অর্থে পরমাণুসমূহাস্বকে বিধয়ে ন সূত্র্যভাসঃ । ন চ জ্ঞানে জ্ঞানাস্বকে অর্থে । কৃতঃ ? একত্র জ্ঞানে বর্ণিতেন মার্গেণ তদাম্বনঃ নানাকার-সূত্র্যলম্বকত্বস্য প্রতিষিদ্ধত্বাৎ বহুশ্চ অপি বিজ্ঞানেশ্চ পরমাণুগোচরেণ সূত্র্যভাসস্য ন সম্ভবঃ, বহুনাং পরম্পরবার্তানভিজ্ঞত্বাৎ ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তরী অনুবাদ ।

নমু বাহ্যপ্ত অর্থপ্ত অসম্ভবাৎ ইত্যাদি গ্রন্থে তৃতীয়পক্ষ বলিতেছেন । নান্যং সাধুরধ্যবসায়ঃ এই গ্রন্থে তাহা নিরাস করিতেছেন । এই গ্রন্থের অভিপ্রায় যে ঘট পট ইত্যাদি বস্তুসকল স্থূল দেখিতে পাওয়া যায়, অতি সূক্ষ্ম নহে । সেস্থলে বাহ্যপদার্থ জ্ঞানস্বরূপ হইলে যুগপৎ নানাদিক্ ব্যাপিত্ব বা নানাদেশ ব্যাপিত্বরূপ হৌল্য যদিও আবরণ ও অনাবরণরূপ বিরুদ্ধধর্মযুক্ত হয় না বটে, কারণ, জ্ঞানের উপাদি অর্থাৎ জ্ঞানের সহিত অভিন্ন বিষয় অনাবৃতই থাকে, অর্থাৎ আবৃত হয় না, তাহা হইলেও (একগানি চিত্রবস্ত্র) তদেদগ্ধ অতদেদগ্ধ অর্থাৎ অনেকস্থান ব্যাপিয়া থাকে, একস্থানে থাকে না । তাহার কোন অংশ কম্পিত হয়, কোন অংশ কম্পিত হয় না, কোন অংশ রক্তবর্ণ, কোন অংশ অম্লবর্ণ, এইরূপ বিরুদ্ধধর্মসম্বন্ধদ্বারা তাহার বহুত্বের যে আপত্তি হয়, বস্ত্র জ্ঞানাকার হইলেও ইন্দ্রও তাহা বারণ করিতে পারেন না । ব্যতিরেক্যব্যতিরেক্যবিকল্প অর্থাৎ অবয়বী অবয়ব হইতে ভিন্ন কিনা ? এইরূপ বিকল্প, বৃত্তিবিকল্প অর্থাৎ অবয়বী প্রত্যেক অবয়বে সকল অবয়বদ্বারা বর্তমান হয়, অথবা এক একটি অবয়বদ্বারা বর্তমান হয় এইরূপ বিকল্প, এবং পরমাণুর যে অবয়ব আছে ইহা, বৈশেষিকমত খণ্ডনের স্থলে দেখাইয়াছি । অতএব বাহ্যবস্তুর মত জ্ঞানেও স্থূলতা সম্ভব হয় না । আর বহু পরমাণুবিষয়ক একটি জ্ঞানও হইতে পারে না । কারণ, একটি জ্ঞান বহু হইতে পারে না, অর্থাৎ বিজ্ঞানবাদে জ্ঞান ও বস্ত্র অভিন্ন হওয়ায় যদি জ্ঞানই পরমাণুরূপ হয়, তাহা হইলে একটি জ্ঞান কি করিয়া বহু পরমাণুরূপ হইবে ? (আর যদি বস্ত্রই জ্ঞানস্বরূপ হয়, তাহা হইলে বলিতেছেন) অথবা আকারসকল অর্থাৎ জ্ঞানাকার পরমাণুসকল জ্ঞানের সহিত অভিন্ন হওয়ায় একটিমাত্র হইয়া পড়িবে । আর যদি বল যতগুলি আকার অর্থাৎ পরমাণু, জ্ঞানও ততগুলি ? না, তাহা বলিতে পার না, কারণ, জ্ঞানসকল ক্ষণিক বলিয়া পরস্পর কোন বার্তা অর্থাৎ সংবাদ না জানায় স্থূলের জ্ঞান হইতে পারে না । আর তৎ-পৃষ্ঠভানী অর্থাৎ প্রথমে প্রত্যেক পরমাণুর এক একটি জ্ঞান হইয়া পশ্চাৎ জ্ঞানাকার পরমাণুসমষ্টি বিষয়ক একটি স্থূলজ্ঞান হয়, ইহা বলাও ঠিক নহে ; কারণ, তাহাও সাকার অর্থাৎ পরমাণুবিষয়ক বলিয়া স্থূল হইতে পারে না । অর্থাৎ পরমাণুসকল ও জ্ঞান অভিন্ন বলিয়া জ্ঞান যদি পরমাণুরূপ হয়, তাহা হইলে ভিন্ন ভিন্ন হইবে, আর যদি পরমাণুসকল জ্ঞানস্বরূপ হয়, তাহা হইলে একটিমাত্র হইবে, অতএব একটি স্থূলপদার্থের জ্ঞান হইবে না । যেমন ধর্ম্মকীর্তি বলেন—

“তন্মাত্রার্থে ন চ জ্ঞানে স্থূলাভাসস্তদাম্বনঃ ।

একত্র প্রতিষিদ্ধত্বাৎ বহুশ্চপি ন সম্ভবঃ” ॥

অর্থাৎ অবয়বী অবয়ব হইতে ভিন্ন কিনা ইত্যাদি বিচারবশতঃ পরমাণুসমূহাস্বক বাহ্যপদার্থে হৌল্যের জ্ঞান হইতে পারে না, আর জ্ঞানাস্বক বাহ্যপদার্থেও হৌল্যের জ্ঞান হইতে পারে না ; যেহেতু একটি জ্ঞানে নানা পরমাণুঘটিত স্থূলতা নিষিদ্ধ হওয়ায় পরমাণুবিষয়ক বহুজ্ঞানেও হৌল্যের জ্ঞান সম্ভব হয় না । অতএব জ্ঞানাকার হৌল্য স্বীকার করিলেও আপনাকেও প্রমাণের প্রবৃত্তি ও অপ্রবৃত্তিপূর্বক সম্ভব ও অসম্ভব স্বীকার করিতে হইবে । আর তাহা হইলে ইদং প্রত্যয়ের বেদ জ্ঞানভিন্ন বাহ্যবস্ত্র স্বীকার করিতে পারেন না, (কারণ তাহাও প্রত্যক্ষাদি প্রমাণের বিষয় হয় ।)

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতঃওনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষেঃ । ২৮]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ন চ জ্ঞানস্য বিষয়সাক্ষ্যাতঃ বিষয়নাশো ভবতি, অসতি বিষয়ে বিষয়সাক্ষ্যাত্ম-
পপত্তেঃ, বহিরূপলক্ষ্যে বিষয়স্য । অতএব সহোপলব্ধিনিয়মোহপি প্রত্যয়বিষয়য়োঃ উপায়ো-
পেয়ভাবহেতুকঃ ন অভেদহেতুকঃ ইতি অভ্যুপগম্যব্যম্ । তথাচ ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানম্ ইতি
বিশেষণয়োৰ্ভেদঃ, ন বিশেষ্যস্য জ্ঞানস্য । যথা শুক্লো গোঃ কৃষ্ণো গোঃ ইতি শৌক্ল্য-
কার্য্যয়োরেব ভেদঃ ন গোত্বস্য । স্বাভ্যাং চ ভেদঃ একস্য সিদ্ধো ভবতি একস্ম্যাচ্চ স্বয়োঃ ।
তস্মাৎ অর্থজ্ঞানয়োৰ্ভেদঃ । তথা ঘটদর্শনং ঘটস্মরণম্ ইত্যত্রাপি প্রতিপত্তব্যম্ । অত্রাপি
হি বিশেষ্যয়োরেব দর্শনস্মরণয়োৰ্ভেদঃ ন বিশেষণস্য ঘটস্য । যথা ক্ষীরগন্ধ ক্ষীররস ইতি
বিশেষ্যয়োরেব গন্ধরসয়োৰ্ভেদঃ ন বিশেষণস্য ক্ষীরস্য তদ্বৎ ।

অপি চ ত্রয়োবিজ্ঞানয়োঃ পূর্বেঃ উত্তরকালয়োঃ অসংবেদনয়োরেব উপক্ষীণয়োঃ
ইতরেতরগ্রাহ্যগ্রাহকত্বানুপপত্তিঃ । ততশ্চ বিজ্ঞানভেদপ্রতিজ্ঞা-ক্ষণিকত্বাদিধর্ম্মপ্রতিজ্ঞা-
স্বলক্ষণ-সামান্যলক্ষণ-বাস্তবাসকত্বাবিছোপপ্লবসদসঙ্কল্প-বন্ধ-মোক্ষাদিপ্রতিজ্ঞাস্তে স্বশাস্ত্র-
গতান্তা হীয়েয়ন্ ।

ভাষ্যমুবাদ ।

আর জ্ঞান বিষয়ের সহিত সমানাকার হওয়ায় বিষয়ের অভাব হয় না ; কারণ, বিষয় না থাকিলে
(জ্ঞান) বিষয়ের সমানাকার হইতে পারে না, এবং বিষয় বাহিরে দেখিতে পাওয়া যায় । এইজন্তই জ্ঞান
ও বিষয়ের সহোপলব্ধিনিয়মও উপায়-উপেয়ভাববশতঃ অর্থাৎ কার্য্যকারণভাববশতঃই হয়, অভেদবশতঃ নহে, ইহা
স্বীকার করিতে হইবে ।

• আরও ঘটজ্ঞান ও পটজ্ঞান এইস্থলে বিশেষণ ঘট ও পটেরই ভেদ আছে, বিশেষ্যজ্ঞানের ভেদ নাই ।
যেমন শুক্লবর্ণ গাভী ও কৃষ্ণবর্ণ গাভী এই স্থলে শুক্লবর্ণ ও কৃষ্ণবর্ণেরই ভেদ আছে, গোত্বের কোন ভেদ নাই ।
দুইটি হইতে একের ভেদ সিদ্ধ হয়, এবং এক হইতে দুইয়ের ভেদ সিদ্ধ হয় । অতএব বাহ্যপদার্থ ও জ্ঞানের
ভেদ সিদ্ধ হইল । সেইরূপ ঘটের দর্শন ও ঘটের স্মরণ এই স্থলেও জানিবেন । এস্থলেও বিশেষ্য দর্শন ও
স্মরণেরই ভেদ আছে, বিশেষণ ঘটের ভেদ নাই । যেমন দুধের রস, দুধের গন্ধ এস্থলে বিশেষ্য গন্ধ ও রসেরই
ভেদ আছে, বিশেষণ দুধের নহে, সেইরূপ ।

আবও পূর্বে ও উত্তরকালে উৎপন্ন দুইটি বিজ্ঞান, যাহারা কেবল নিজেকে প্রকাশ করিয়াই ধ্বংস
হইয়াছে ; তাহাদের পরস্পরের গ্রাহ-গ্রাহকভাব হইতে পারে না । তাহা হইলেই বিজ্ঞানভেদের প্রতিজ্ঞা,
ক্ষণিকত্বাদি ধর্ম্মের প্রতিজ্ঞা, স্বলক্ষণ, সামান্যলক্ষণ, বাস্তবাসকত্ব, অবিছার সম্বন্ধবশতঃ সদসঙ্কল্প, বন্ধ-মোক্ষ
ইত্যাদি প্রতিজ্ঞাও তাহাদেরই শাস্ত্রে বলা হইয়াছে এই সকলই পরিত্যাগ করিতে হইবে ।

ভাষ্যম্ ।

যচ্চ জ্ঞানস্য প্রত্যর্থঃ ব্যবস্থায়ৈ বিষয়সাক্ষ্যম্ আস্থিতং, নৈতেন বিষয়ঃ অপহ্নাতুঃ
শক্যঃ, অসতি অর্থে তৎসাক্ষ্যস্য তদব্যবস্থায়াম্চ অনুপপত্তেঃ ইতাহ—“ন চ জ্ঞানস্য বিষয়-
সাক্ষ্যাদি”তি । যশ্চ সহোপলব্ধিনিয়ম উক্তঃ, সোহপি বিকল্পঃ ন সহতে । যদি জ্ঞানার্থয়োঃ
সাহিত্যেন উপলব্ধঃ ততঃ বিকল্পো হেতুঃ ন অভেদঃ সাধয়িতুম্ অর্হতি, সাহিত্যস্য তদ্বিকল্প-
ভেদব্যাপাত্তাৎ অভেদে তদনুপপত্তেঃ ।

অথ একোপলব্ধিনিয়মঃ ; ন, একত্বস্য অবাচকঃ সহশব্দঃ । অপি চ কিম্ একত্বেন
উপলব্ধঃ, আহো এক উপলব্ধঃ জ্ঞানার্থয়োঃ । ন তাবৎ একত্বেন উপলব্ধঃ ইতাহ—
“বহিরূপলক্ষ্যে বিষয়স্য” । অথ একোপলব্ধিনিয়মঃ, তত্রাহ—“অতএব সহোপলব্ধিনিয়মোহপি
প্রত্যয়বিষয়য়োঃ উপায়োপেয়ভাবহেতুকঃ ন অভেদহেতুকঃ ইত্যভ্যুপগম্যব্যম্” । যথা হি সর্ব্বঃ
চাক্ষুষঃ প্রভাক্ষপাহুবিকঃ বুদ্ধিবোধঃ নিয়মেন মনুজৈঃ উপলভ্যতে, ন চ এতাবতা ঘটাদিরূপঃ

(বিজ্ঞানবাবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাতাব উপলক্ষে: ১২৮]

প্রভাশ্রকং ভবতি, কিন্তু প্রভোপায়হাং নিয়মঃ, এবম্ ইহাপি আত্মসাক্ষিকানুভবোপায়হাং অর্থশ্চ একোপলম্বনিয়মঃ ইতি ।

অপি চ যত্র একবিজ্ঞানগোচরৌ ঘটপটৌ তত্র অর্থভেদং বিজ্ঞানাভেদং চ অধ্যবশ্যস্তি প্রতিপত্তারঃ । ন চ এতৎ ঐকাত্ম্যে অবকল্লাতে ইত্যাহ—“অপি চ ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানমি”তি । তথা অর্থভেদেহপি বিজ্ঞানভেদদর্শনাং ন বিজ্ঞানাত্মকত্বম্ অর্থশ্চ ইত্যাহ—“তথা ঘটদর্শনং ঘটস্বরূপমি”তি ।

অপি চ স্বরূপমাত্রপর্য্যবসিতং জ্ঞানং জ্ঞানান্তরবার্ত্তানভিজ্ঞম্ ইতি যয়োৰ্ভেদঃ তে দ্বে ন গৃহীতে ইতি ভেদোহপি তদগতো ন গৃহীত ইতি । এবং ক্ষণিকশূন্যানাত্মবাদয়োহপি অনেক-প্রতিজ্ঞাহেতুদৃষ্টান্তজ্ঞানভেদসাধ্যাঃ । এবং স্বম্ অসাধারণম্ অন্ততো ব্যাবৃত্তং লক্ষণং যন্ত তদপি যৎ ব্যাবৃত্ততে যতশ্চ ব্যাবৃত্ততে তৎ অনেকজ্ঞানসাধ্যম্ । এবং সামান্যলক্ষণমপি বিধিরূপম্ অন্ত্যাপোহরূপং বা অনেকজ্ঞানগম্যম্ । এবং বাস্তবাসকভাবঃ অনেকজ্ঞানসাধ্যঃ । এবম্ অবিদ্যোপপ্লবশেন যৎ সদসদ্ধর্ম্মঃ, যথা নীলমিতি সদ্ধর্ম্মঃ । নরবিষাণ*মিতি অসদ্ধর্ম্মঃ, অমূর্ত্তমিতি সদসদ্ধর্ম্মঃ । শক্যং হি শশবিষাণম্ অমূর্ত্তং বক্তুম্ । শক্যং চ বিজ্ঞানম্ অমূর্ত্তং বক্তুম্ । যথোক্তম্—

“অনাদিবাসনোদভূতবিকল্পপরিণিষ্ঠিতঃ ।

শব্দার্থস্ত্রিবিধো ধর্ম্মো ভাবাভাবোভয়াশ্রয়ঃ” ॥ ইতি ।

এবং মোক্ষপ্রতিজ্ঞা চ যো মুচ্যতে যতশ্চ মুচ্যতে যেন মুচ্যতে তৎ অনেকজ্ঞানসাধ্যা । এবং বিপ্রতিপন্নং প্রতিপাদয়িতুং প্রতিজ্ঞা ইতি যৎ প্রতিপাদয়তি যেন প্রতিপাদয়তি যশ্চ পুরুষঃ প্রতিপাত্ততে যশ্চ প্রতিপাদয়তি তৎ অনেকজ্ঞানসাধ্যম্ ইতি অসতি একস্মিন্ অনেকার্থ-জ্ঞানপ্রতিসন্ধাতরি ন উপপত্ততে । তৎ সর্বং বিজ্ঞানস্ত স্যাংশালম্বনহে অনুপপন্নম্ ইত্যাহ—“অপি চ দ্বয়োবিজ্ঞানয়োঃ পূর্ব্বোত্তরকালয়ো”রिति । অপি চ ভেদাশ্রয়ঃ কর্ম্মফলভাবঃ ন অভিন্নে জ্ঞানে ভবিতুম্ অর্হতি । নো থলু ছিদা ছিগতে কিন্তু দারু । নাপি পাকাঃ পচ্যন্তে অপি তু তণ্ডুলাঃ । তৎ ইহাপি ন জ্ঞানং স্যাংশেন জ্ঞেয়ম্, আত্মনি বৃত্তিবিবোধোঃ, অপি তু তদতিরিক্তঃ অর্থঃ, পচ্যা ইব তণ্ডুলাঃ পাকতিরিক্তা ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

একোপলম্বম্ উক্তম্ । যা অনুপলম্বি: সা সহোপলম্বনিয়ম ইতি ন বিরুদ্ধং হেতোশ্চৈতং তর্হি সহশ্রদ্ধ একত্বস্ত অবাচক ইতি অবাচকশ্রদ্ধপ্রয়োগাং তব নিগ্রহ ইত্যর্থঃ । অথ একোপলম্বনিয়মাং ইত্যেব হেতু: তত্রাহ—“অপিচে”তি । অনুবিকং বিষয়ত্বেন সদ্ধর্ম্ম ইত্যর্থঃ । উপলভ্যতে ইতি সাক্ষাৎকারাভিপ্রায়ম্ । মনুজগ্রহণং ত্রিবাগাদিবাব্যুত্তার্থম্ । চানুসংবন্তন আলোকসাক্ষাৎকারবাহিরেকেন অনুপলম্বাবপি তদৈক্যাদর্শনাং গনৈকান্তিকো হেতু: ইত্যর্থঃ । জ্ঞানভেদসাধ্যা ইত্যাদৌ সর্বত্র অনতি একস্মিন্ অনেকার্থজ্ঞানপ্রতি-সন্ধাতরি ন উপপত্ততে ইতি বক্ষ্যমাণেন অর্থঃ । ভাণ্ডে বাস্তবাসকত্বম্ অবিদ্যোপপলে হেতু: অবিদ্যোপপ্লবশ্চ সদসদ্ধর্ম্মে হেতু: ইতি ব্যাচষ্টে—“এমি”তি । অবিদ্যা সবিদ্ধকপ্রত্যয়ঃ । “অনাদী”তি । অনাদিবাসনাজন্তসবিকল্পকপ্রত্যয়স্বকবিকল্পপরিণিষ্ঠিতঃ বিবরীকৃতঃ য: শব্দার্থ: স ত্রিবিধো জ্ঞেয়ঃ । ত্রৈবিধামেব আহ—“ভাবে”তি । ভাবঃ নীলাদিকং নীলত্বাতি, অভাবঃ নরবিষাণং নরবিষাণত্বাতি, উত্তরং বিজ্ঞাননরবিষাণাদিকম্ অমূর্ত্তত্বাতি: আশ্রয়তে ইতি তথোক্ত: । বক্ষ্যমোক্তাদিপ্রতিজ্ঞা ইতি ভাষ্যগতাদিশ্রুতং ব্যাচষ্টে—“এবং বিপ্রতি-পন্নমি”তি । প্রতিজ্ঞা ইত্যত্র ইতি শব্দ: যস্মাদর্থ:, যৎ ইতি প্রতিপাদনবিষয়নির্দেশ:, অসতি একস্মিন্ প্রতিসন্ধাতরি ন উপপত্ততে তাবং লোকে, ইয়া চ স নেষ্ট ইত্যাহ—“তৎ সর্বং বিজ্ঞানম্” ইতি । কর্ম্মফলভাবঃ জ্ঞানজ্ঞেয়ভাবঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

আরও যে প্রত্যেক বিষয় অল্পসারে ব্যবহারের জন্য অর্থাৎ ইহা ঘটজ্ঞান, ইহা পটজ্ঞান, এইরূপ ব্যবহারের জন্য জ্ঞানের বিষয়সাক্ষ্য অর্থাৎ বিষয়ের সহিত সমান আকার হওয়ায় স্বীকার করা হইয়াছে, ইহার দ্বারা বিষয় অস্বীকার করিতে পারিবে না ; যেহেতু বিষয় না থাকিলে তাহার সাক্ষ্য এবং এরূপ ব্যবস্থা হইতে পারে

* “নরবিষাণম্ ইবরঃ ইতি” পাঠান্তরম্ ।

(বিজ্ঞানবাদিবোধমততত্ত্বম্ ।)

[মাত্তাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

ভাষ্যতীর্থ অগ্রবাদ ।

না, ন চ জ্ঞানশ্চ বিষয়সাক্ষ্যপ্যং এই গ্রন্থে ইহাই বলিতেছেন। আর যে সহোপলন্তন্যম বলা হইয়াছে, তাহাও বিকল্প সহ করে না। যথা—যদি জ্ঞান ও বিষয়ের একসঙ্গে জ্ঞানই সহোপলন্ত হয়, তাহা হইলে হেতু বিরুদ্ধ হইল। তাহা অভেদ সাধন করিতে পারে না; কারণ, সাহিত্য অভেদের বিরুদ্ধ ভেদের ব্যাপ্য হয়। অভেদ হইলে সাহিত্য হইতে পারে না।

আর যদি বল, এক উপলন্তের নিয়ম সহোপলন্তন্যম; না, তাহা বলিতে পার না। কারণ, সহশব্দ একত্বের বাচক নহে। (অবাচক শব্দ প্রয়োগ করায় ভোমার নিগ্রহ অর্থাৎ পরাজয় হইল) আরও জ্ঞান ও বিষয়ের এক বলিয়া যে জ্ঞান, তাহাই সহোপলন্ত, অথবা জ্ঞান ও বিষয় এই উভয় বিষয়ক যে একটি জ্ঞান, তাহাই সহোপলন্ত। তাহার মধ্যে এক বলিয়া উপলন্ত সহোপলন্ত হইতে পারে না—বহিরূপলক্ষেচ বিষয়শ্চ এই গ্রন্থদ্বারা ইহা বলিতেছেন। আর যদি বল, জ্ঞান ও বিষয়ের একটি জ্ঞানই সহোপলন্তন্যম, তাহার উত্তরে অতএব সহোপলন্তন্যমোহপি ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। যেমন প্রভা ও রূপযুক্ত সকল চাক্ষুসদ্বাই বুদ্ধিদ্বারা প্রকাশ হয়, (প্রভা ও রূপ না থাকিলে হয় না), ইহা নিয়মিতভাবে মান্তবে দেওয়া থাকে, কিন্তু ইহার দ্বারা ঘটাদির রূপ ত প্রভাপ্রকৃতি হয় না, কিন্তু প্রভা তাহার উপায় অর্থাৎ হেতু হয় বলিয়া নিয়ম আছে অর্থাৎ প্রভা থাকিলে রূপ দেখা যায়, না থাকিলে দেখা যায় না, এইরূপ নিয়ম আছে। এইরূপ এখানেও আত্মসাক্ষিক অল্পভবের উপায় বলিয়া বিষয়ের একোপলন্তন্যম আছে। আরও যেখানে ঘট ও পট একজ্ঞানের বিষয় হয়, সেখানে প্রতিপত্তা অর্থাৎ যাহাদের জ্ঞান হয়, তাহারা, বিষয়ের ভেদ ও বিজ্ঞানের অভেদ স্থির করিয়া থাকে। ইহা কিন্তু বিষয় ও জ্ঞান এক হইলে হয় না, অপি চ ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানম্ ইত্যাদি গ্রন্থে ইহা বলিতেছেন। সেইরূপ বিষয়ের ভেদ না থাকিলেও বিজ্ঞানের ভেদ দেখা যায় বলিয়া বিষয় বিজ্ঞানস্বরূপ নহে ঘটদর্শনং ঘটস্মরণম্ ইত্যাদি গ্রন্থে এই কথা বলিতেছেন।

আরও জ্ঞান কেবলস্বরূপেই পর্যাবসিত হয় অর্থাৎ ক্ষণিক বলিয়া কেবল নিজেকেই প্রকাশ করে, অল্প জ্ঞানের কোন সংবাদই রাখে না, অতএব যে দুইটির ভেদ সেই দুইটিকেই জানিল না, অতএব তাহাদের ভেদও জানিতে পারে না। আর ক্ষণিকই শূন্য ও অনাস্থ্যাদির জ্ঞানও অনেক প্রতিজ্ঞা—হেতু ও দৃষ্টান্তদ্বারা সিদ্ধ হয়। আর য অর্থাৎ অসাধারণ অর্থাৎ অল্প হইতে ব্যাপ্ত অর্থাৎ ভিন্ন লক্ষণ অর্থাৎ স্বরূপ যাহার, সেই পলক্ষণপদার্থও যে ব্যাপ্ত হয় এবং যাহা হইতে ব্যাপ্ত হয়, তাহা অনেকজ্ঞানদ্বারা নিষ্পন্ন হয়। আর সামান্য অর্থাৎ জ্ঞাতির লক্ষণও বিদিক্রপই বল অথবা অল্পপদার্থের ব্যাপ্তিক্রপই বল, তাহা অনেক জ্ঞানদ্বারা জ্ঞাত হয়। আর ব্যাপ্তবাসকভাব অর্থাৎ পূর্ণ নীলজ্ঞান বাসক এবং পরবর্তী নীলজ্ঞান বাস্তব; ইহাও অনেকজ্ঞানদ্বারা জ্ঞাত হয়। আর অবিশ্রা অর্থাৎ সবিকল্পক জ্ঞানের সম্বন্ধবশতঃ যে সদসদ্ব্যর্থ অর্থাৎ নীলজ ইত্যাদি সত্তের ধর্ম, নরশৃঙ্গ ইত্যাদি অসত্তের ধর্ম, অমূর্ত ইত্যাদি সত্ত ও অসত্তের ধর্ম। নরশৃঙ্গ অমূর্ত, ইহা বলিতে পার। ইহাও বলিতে পার যে—বিজ্ঞান অমূর্ত। যেমন বলা হইয়াছে—

“অনাদিবাসনোদ্ভূতবিকল্পপরিণিষ্ঠিতঃ।

শব্দার্থজ্ঞিবিমো ধর্মো ভাবাভাবোভয়াশ্রয়ঃ” ॥

অর্থাৎ অনাদি বাসনাবশতঃ উৎপন্ন হয় যে সবিকল্পকজ্ঞান, তাহার বিষয় যে শব্দার্থধর্ম অর্থাৎ নীলজাদি, তাহা তিনপ্রকার জানিলে। যথা—(নীলজাদি) ভাবাশ্রয় অর্থাৎ নীলাদি ভাবপদার্থকে আশ্রয় করিয়া থাকে, (নরশৃঙ্গাদি) অভাবাশ্রয় অর্থাৎ নরশৃঙ্গাদি অভাবপদার্থকে আশ্রয় করিয়া থাকে এবং (অমূর্তজাদি) উভয়াশ্রয় অর্থাৎ বিজ্ঞানাদি ভাব ও নরশৃঙ্গাদি অভাব এই উভয়কেই আশ্রয় করিয়া থাকে। আর মোক্ষপ্রতিজ্ঞাও অর্থাৎ যে মুক্ত হয়, যাহা হইতে মুক্ত হয়, যাহার দ্বারা মুক্ত হয়, তাহাও অনেকজ্ঞানসাধ্য। আর বিপ্রতিপন্ন অর্থাৎ বিরোধী ব্যক্তিকে বুঝাইবার জন্য যে প্রতিজ্ঞা, যেহেতু যাহা বুঝান হয়, এবং যাহাকে বুঝান হয়, এবং যে বুঝাইয়া দেয় তাহা অনেকজ্ঞানদ্বারা হইয়া থাকে, অতএব অনেক পদার্থজ্ঞানের কল্পা একজন না থাকিলে এই সমস্ত হইতে পারে না। বিজ্ঞান যদি নিজের অংশকেই অবলম্বন করে অর্থাৎ কেবল ক্ষণিক নিজেকেই প্রকাশ করে, তাহা হইলে সেই সকল সঙ্গত হয় না। অপি চ দ্বয়োর্বিজ্ঞানয়ো ইত্যাদি গ্রন্থে এই কথা বলিতেছেন।

আরও ক্রিয়া ও ফল ভিন্নবস্তুতেই হইয়া থাকে অর্থাৎ ক্রিয়া যাহাতে থাকে, ফল তদ্বিন্ন বস্তুতেই হইয়া থাকে, অভিন্নজ্ঞানে অর্থাৎ একমাত্র জ্ঞানে ক্রিয়াও তাহার ফল হইতে পারে না। যেমন—ছেদন ছিন্ন হয় না,

(বিজ্ঞানবাদিবোধমতখণ্ডনম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে : ১২৮]

ভামতীর অনুবাদ ।

কিন্তু কাষ্ঠই ছিন্ন হয়, আর পচন স্বয়ংই পাক হয় না, কিন্তু ততুলসকল পাক হয় । সেইরূপ এখানেও জ্ঞান নিজ অংশদ্বারা জ্ঞানের বিষয় হয় না, কারণ, নিজেতে বৃদ্ধি হওয়া অর্থাৎ ক্রিয়া হওয়া বিরুদ্ধ, কিন্তু জ্ঞান ভিন্ন বিষয়ই জ্ঞেয় হয়, যেমন পাক ভিন্ন ততুলসকলই পাকের বিষয় হয় ।

শাক্তপ্রমাণম্ ।

কিঞ্চাক্তং, বিজ্ঞানং বিজ্ঞানম্ ইতি অভ্যুপগচ্ছতা বাহ্যঃ অর্থঃ স্তম্ভঃ কুড্যম্ ইত্যেবং-জাতীয়কঃ কস্মাৎ ন অভ্যুপগম্যতে ইতি বক্তব্যম্ । বিজ্ঞানম্ অনুভূয়তে ইতি চেৎ, নাহো-হপি অর্থঃ অনুভূয়তে এব ইতি যুক্তম্ অভ্যুপগচ্ছতম্ । অথ বিজ্ঞানং প্রকাশাত্মকত্বাৎ প্রদীপবৎ স্বয়মেব অনুভূয়তে, ন তথা নাহোহপি অর্থঃ ইতি চেৎ, অত্যন্তনিরুদ্ধাৎ স্বাত্মনি ক্রিয়াম্ অভ্যুপগচ্ছসি, অগ্নিঃ স্বাত্মানং দহতি ইতি নৎ, অনিরুদ্ধাৎ তু লোকপ্রসিদ্ধাৎ স্বাত্মব্যতিরিক্তেন বিজ্ঞানেন বাহ্যঃ অর্থঃ অনুভূয়তে ইতি ন ইচ্ছসি অহো পাণ্ডিত্যং মহৎ দর্শিতম্ । ন চ অর্থাব্যতিরিক্তম্ অপি বিজ্ঞানং স্বয়মেব অনুভূয়তে স্বাত্মনি ক্রিয়ানিরোপাদেব ।

নমু বিজ্ঞানশ্চ স্বরূপব্যতিরিক্তগ্রাহ্যত্বে তদপি অজ্ঞেন গ্রাহ্যং তদপি অজ্ঞেন ইতি অনবস্থা প্রাপ্নোতি । অপি চ প্রদীপবৎ অবভাসাত্মকত্বাৎ জ্ঞানশ্চ জ্ঞানান্তরং কল্পয়তঃ সমত্বাৎ অবভাসাবভাসকভাবানুপপত্তেঃ কল্পনানর্থক্যম্ ইতি । তৎ উভয়মপি অসৎ, বিজ্ঞানগ্রহণমাত্রে এব বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ গ্রহণাকাঙ্ক্ষানুপপাদাৎ অনবস্থাশঙ্কানুপপত্তেঃ । সাক্ষিপ্রত্যয়য়োশ্চ স্বভাববৈষম্যাৎ উপলঙ্ঘনভাবোপপত্তেঃ, স্বয়ংসিদ্ধশ্চ চ সাক্ষিণঃ অপ্ৰত্য্যাণ্যেয়ত্বাৎ ।

প্রাক্ষানুবাদ ।

আরও বিজ্ঞান বিজ্ঞান এইরূপ যিনি স্বীকার করেন তিনি বাহ্যপদার্থ—স্তম্ভ কুডা অর্থাৎ দেওয়াল টেঁহাদি কেন স্বীকার করেন না, ইহা বলা উচিত । যদি বল বিজ্ঞান অল্পভব করা যায়, (এই জ্ঞানই তাহা স্বীকার করি) তাহা হইলে বাহ্যপদার্থও ত দেখিতে পাওয়া যায়, অতএব তাহা স্বীকার করা উচিত । আর যদি বল, বিজ্ঞান প্রকাশরূপ বলিয়া প্রদীপের মত স্বয়ংই অল্পভব হয়, বাহ্যপদার্থ কিন্তু সেরূপ নহে । তাহা হইলে অত্যন্ত বিরুদ্ধ—নিজেতেই নিজের ক্রিয়া স্বীকার করিতেছে, যেমন অগ্নি নিজেতে দগ্ধ করে, অথচ যাহা অবিকৃত এবং লোকপ্রসিদ্ধ যথা—নিজ বাতীত বিজ্ঞানদ্বারা বাহ্যপদার্থের অল্পভব হয়, ইহা স্বীকার কর না, তাহা খুব পাণ্ডিত্য দেখাইলে ? আর বিষয়ের সহিত বিভিন্ন বিজ্ঞান স্বয়ং অল্পভূত হয় না ; কারণ, নিজেতে নিজের কোন ক্রিয়া হইতে পারে না ।

যদি বল, বিজ্ঞান যদি অপর ব্যক্তিদ্বারা দেখা যায়, তাহা হইলে তাহা অল্পদ্বারা দেখা যাইবে, আবার তাহাও অল্পদ্বারা দেখা যাইবে, এইরূপে অনবস্থাদোষ হইয়া পড়িবে । আরও জ্ঞান প্রদীপের মত স্বপ্রকাশ বলিয়া তাহাও প্রকাশের জন্ত যিনি অল্প একটি জ্ঞানের কল্পনা করেন, তাঁহার মতে জ্ঞানান্তর কল্পনা করা বৃথা, কারণ উভয়জ্ঞানই সমান বলিয়া পরবর্তী জ্ঞানটি প্রকাশক ও পূর্ববর্তী জ্ঞান প্রকাশ্য এইরূপ প্রকাশ্য প্রকাশকভাব হইতে পারে না । এই দুইটিই ভাল নহে ; কারণ, বিজ্ঞান অর্থাৎ অস্তঃকরণপরিণামের জ্ঞানকালে বিজ্ঞান-সাক্ষীর জ্ঞানের আকাঙ্ক্ষা জন্মে না (কারণ, তাহা নিত্য সিদ্ধ) ; অতএব অনবস্থার আশঙ্কা হইতে পারে না । অর্থাৎ বুদ্ধিপরিণামকে প্রকাশ করিবার জন্ত সাক্ষীচৈতন্যকে অপেক্ষা করিতে হয়, কিন্তু সাক্ষীচৈতন্যকে প্রকাশ করিবার জন্ত অল্প কাহাকেও অপেক্ষা করিতে হয় না ; কারণ, তাহা স্বপ্রকাশ, অতএব অনবস্থা দোষ হইবে না । আর সাক্ষী ও জ্ঞানের স্বভাব পৃথক্ হওয়ায় অর্থাৎ সাক্ষী চিৎস্বরূপ হওয়ায় ও বিজ্ঞান জড়স্বরূপ হওয়ায় সাক্ষী জ্ঞানকর্তা, এবং বিজ্ঞান জ্ঞানের বিষয় হইতে পারে । আর স্বতঃসিদ্ধ সাক্ষীকে কেহ প্রত্যাখ্যান করিতে পারে না । অর্থাৎ সর্বদা অপ্রান্তভাবে আত্মার প্রত্যক্ষ হওয়ায় তাহা নিত্যসিদ্ধ, অতএব তাহাকে অস্বীকার করা যায় না । নিত্যসিদ্ধ আত্মা না থাকিলে ক্ষণিকজ্ঞানের উৎপত্তি ও বিনাশকে কে প্রকাশ করিবে ?

(বিজ্ঞানবাদিবোধমততত্ত্বম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

ভামতী ।

ভূমিরচনাপূর্ব্বকমাহ—“কিঞ্চিচ্ছাৎ । বিজ্ঞানং বিজ্ঞানম্ ইত্যভ্যুপগচ্ছতা” ইতি । চোদয়তি—“ননু বিজ্ঞানস্য স্বরূপব্যতিরিক্তগ্রাহ্যে” ইতি । অয়মর্থঃ—স্বরূপাৎ অতিরিক্তম্ অর্থঃ চেৎ বিজ্ঞানং গৃহীতি, ততঃ তৎ অপ্রত্যক্ষং সৎ ন অর্থঃ প্রত্যক্ষয়িতুম্ অর্হতি । ন হি চক্ষুরিব তৎ নিলীনম্ অর্থে কঞ্চন অতিশয়ম্ আধত্তে, যেন অর্থম্ অপ্রত্যক্ষং সৎ প্রত্যক্ষয়েৎ । অপি তু তৎপ্রত্যক্ষতা এব অর্থপ্রত্যক্ষতা । যথাহুঃ—

“অপ্রত্যক্ষোপলব্ধস্য নার্থদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি” ইতি । (৭র্থকাণ্ডিঃ) *

তচ্চেৎ জ্ঞানান্তরেন প্রতীয়েত, তৎ অপ্রতীতং ন অর্থবিষয়ং জ্ঞানম্ অপরোক্ষয়িতুম্ অর্হতি । এবং তত্ত্বং ইতি অনবস্থা । তস্মাৎ অনবস্থায়। বিভ্যতা বরং স্বাশ্বিন বৃত্তিঃ আশ্বিতা । অপিচ যথা প্রদীপো ন দীপান্তরম্ অপেক্ষতে এবং জ্ঞানম্ অপি ন জ্ঞানান্তরম্ অপেক্ষিতুম্ অর্হতি সমত্বাৎ ইতি । তদেতৎ পরিহরতি—“তত্ত্বভয়মপি অসৎ । বিজ্ঞানগ্রহণমাত্রে এব বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ গ্রহণাকাজ্জ্ঞানুৎপাদাৎ অনবস্থাশঙ্কানুপপত্তেঃ” ।

অয়মর্থঃ—সত্যম্ অপ্রত্যক্ষস্য উপলব্ধস্য ন অর্থদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি, ন তু উপলব্ধারং প্রতি তৎপ্রত্যক্ষত্বায় উপলব্ধান্তরং প্রার্থনীয়ম্, অপি তু তস্মিন ইন্দ্রিয়ার্থসম্বন্ধার্থাৎ অন্তঃকরণবিকারভেদে উপলব্ধমাত্রে এব প্রমাতুঃ অর্থশ্চ উপলব্ধশ্চ প্রত্যক্ষো ভবতঃ । অর্থো হি নিলীনস্বভাবঃ প্রমাতারং প্রতি স্বপ্রত্যক্ষত্বায় অন্তঃকরণবিকারভেদম্ অনুভবম্ অপেক্ষতে, অনুভবস্ত জড়োহপি স্বচ্ছতয়া চৈতন্যবিশোধগ্রহণায় ন অনুভবান্তরম্ অপেক্ষতে, যেন অনবস্থা ভবেৎ । ন হি অস্তি সম্ভবঃ অনুভবঃ উপলব্ধশ্চ, ন চ প্রমাতুঃ প্রত্যক্ষো ভবতি, যথা নীলাদিঃ । তস্মাৎ যথা ছেত্তা ছিদয়া ছেত্তং বৃক্ষাদি ব্যাপ্নোতি, ন তু ছিদাং ছিদান্তরেন, নাপি ছিদা এব ছেত্তী, কিন্তু স্বত এব দেবদত্তাদিঃ । যথা বা পক্তা পাক্যং পাকেন ব্যাপ্নোতি, ন তু পাকং পাকান্তরেন, নাপি পাক এব পক্তা, কিন্তু স্বত এব দেবদত্তাদিঃ, এবং প্রমাতা প্রমেয়ং নীলাদি প্রমেয়া ব্যাপ্নোতি ন তু প্রমাং প্রমান্তরেন, নাপি প্রমা এব প্রমাত্রী, কিন্তু স্বত এব প্রমায়াঃ প্রমাতা ব্যাপকঃ । ন চ প্রমাত্রি কূটস্থনিত্যচৈতন্যে প্রমাপেক্ষাসম্ভবঃ, যতঃ প্রমাতুঃ [প্রমায়াঃ] প্রমাত্রন্তরপেক্ষায়াম্ অনবস্থা ভবেৎ । তস্মাৎ সূচ্য উক্তম্ “বিজ্ঞানগ্রহণমাত্রে এব বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ প্রমাতুঃ কূটস্থ-নিত্যচৈতন্যস্য গ্রহণাকাজ্জ্ঞানুৎপাদাৎ” ইতি । যুক্তং “সমত্বাৎ অবভাস্যাবভাসকভাবানুপপত্তেঃ” ইতি । তত্রাহ—“সাক্ষিপ্রত্যয়য়োশ্চ স্বভাববৈষম্যাৎ উপলব্ধ্যুপলভ্যভাবোপপত্তেঃ” । মা ভূৎ জ্ঞানয়োঃ সামেন গ্রাহগ্রাহকভাবঃ । জ্ঞাতৃজ্ঞানয়োস্ত বৈষম্যাৎ উপপত্ততে এব । গ্রাহত্বং চ জ্ঞানস্য ন গ্রাহকক্রিয়াজনিতফলশালিতয়া, যথা বাহ্যার্থস্য, ফলে ফলান্তরানুপপত্তেঃ । যথাহুঃ—

“ন সংবিদর্ঘ্যাতে ফলত্বাৎ” ইতি ।

অপি তু প্রমাতারং প্রতি স্বতঃসিদ্ধপ্রকটতয়া । গ্রাহোহপি অর্থঃ প্রমাতারং প্রতি সত্য্যং সংবিদি প্রকটঃ, সংবিদপি প্রকটী । যথাহুঃ অগ্রে—

“নাস্তাঃ কৰ্ম্মভাবো বিদ্বতে” ইতি ।

স্বাদেতৎ—যৎ প্রকাশতে তৎ অগ্নেন প্রকাশতে যথা জ্ঞানার্থো, তথাচ সাক্ষী, ইতি নাস্তি প্রত্যয়সাক্ষিণোঃ বৈষম্যম্ ইত্যত আহ—“স্বয়ংসিদ্ধস্য চ সাক্ষিণঃ অপ্রত্য্যাখ্যেয়ত্বাৎ” । তথাহি—

* ভাস্বরভাষ্যে এই লোকার্দের সঙ্গে আরও একটি লোক আছে । সমুদায়টা এই—

“তথাচোক্তং বিশিভিগুণাঃ”

“অপ্রত্যক্ষোপলব্ধস্য নার্থদৃষ্টিঃ প্রসিদ্ধতি ।

অবিভাগোহপি বুদ্ধ্যাস্তা বিপর্ধ্যাসিতদর্শনৈঃ ।

গ্রাহগ্রাহকসংবিজ্ঞিতভেদবানিব লক্ষ্যতে । ইতি”

(বিজ্ঞানবাহিরোক্তমতখনম্ ।)

[মাতার উপলক্ষে: ১২৮]

ভামতী ।

অন্ত সাক্ষিনঃ সদা অসন্দিগ্ধাবিপরীতস্ত নিত্যসাক্ষাৎকারতা অনাগন্তকপ্রকাশেঘে ঘটতে । তথাহি—প্রমাতা সন্দিহানোহপি অসন্দিগ্ধঃ, বিপর্যায়স্তপি অবিপরীতঃ, পরোক্ষম্ অর্থম্ উৎপ্রেক্ষমাণোহপি অপরোক্ষঃ, স্বরূপি আনুভবিকঃ প্রাণভূম্যাত্মা । ন চ এতৎ অস্ত্রাধীন-সংবেদনহে ঘটতে । অনবস্থা প্রসঙ্গচ্চ উক্তঃ । তস্মাৎ স্বয়ংসিদ্ধতা অস্ত্র অনিচ্ছতাপি অপ্রত্যাখ্যেয়া প্রমাণমার্গায়ত্ত্বাৎ ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অত্যন্তবিস্ক্রাম্য ইত্যতঃ প্রাক্তনভাষ্যেণ প্রতিবন্ধীকরণা ভূমিরচনা ক্রিয়তে । তন্ম চ জ্ঞেয়বিশেষরূপং সাধিতম্ । ততঃ আরভ্য একস্ত কৰ্ম্মক্রিয়াবিরোধ উক্তঃ । বিজ্ঞানস্ত স্বভাবাত্মিকার্থবিষয়ত্বং কৃতঃ তস্ত অস্ত্রেন গ্রাহ্যতাপত্তিঃ ? চক্ষুৰ্বেৎ অপ্রকাশমানস্তাপি অর্থ-বোধকরমন্তব্যং অতঃ চোক্তানুপপত্তিম্ মাণক্য আহ—“চোদয়তি” ইতি । “অপ্রত্যক্ষোপলব্ধস্ত” ইতি । যদি অপ্রত্যক্ষ উপলব্ধঃ স্ত্রাৎ তর্হি চক্ষুঃ ইব তস্ত অর্থদৃষ্টিঃ অজ্ঞস্তা স্যাৎ, সা চ ন সিধ্যতি; তন্ম অপি অজ্ঞদৃষ্ট্যপেক্ষেণ অনবস্থানাৎ ইত্যর্থঃ । তর্হি জ্ঞানং জ্ঞানাত্মকপ্রত্যক্ষসদৃশপ্রকাশো “ভবতু, তত্রাহ—“তচ্চেৎ” ইতি । নমু অর্থঃ প্রত্যক্ষয়িতুঃ যথা সাক্ষিণ উপলব্ধ ইত্যতে, এবম্ উপলব্ধম্ অপি প্রত্যক্ষয়িতুম্ উপলব্ধান্তরম্ এষ্টব্যং তত্র কৃতঃ নাকাল্পা ? অত আহ—“সত্যম্” ইতি । বিজ্ঞানগ্রহমায়ে এব অস্মাতি: স্বীকৃতো বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ বিজ্ঞানবিষয়গ্রহণান্তরাকাল্পানুৎপাদাৎ ইতি ভাষ্যার্থঃ । অনঙ্গীক্রিয়মাণঃ দর্শয়তি—“ন তু” ইতি । “তৎ-প্রত্যক্ষত্বম্” তস্ত উপলব্ধস্য প্রত্যক্ষত্বম্ ইত্যর্থঃ । স্বপ্রকাশসাক্ষিণি অন্তঃকরণপ্রতিবিধিতে সতি অন্তঃকরণরিণামস্যা তাবদস্য স্বত এব সাক্ষিপ্রতিবিধাধারতয়া সিদ্ধিঃ স্ত্রাৎ ন পরিণামান্তরাৎ অপরোক্ষতা ইতি গ্রাহ্যার্থঃ । যদি অনুভবাপরোক্ষাঃ প্রমাত্তরাৎ তর্হি অনুভব উচিতোহপি কদাচিৎ ন প্রকাশেত, ন চ এবম্ । অতো নিত্যসাক্ষী অনুভবসিদ্ধিঃ ইত্যাহ—“ন হি অস্তি সত্ত্বঃ” ইতি । “প্রমাতুঃ” সাক্ষিণঃ । ন চ অনুবাবসার্যাৎ অনুভবপ্রত্যক্ষতা, তন্মাপি অপ্রত্যক্ষতয়া অনুভবসিদ্ধত্যাযোগাৎ অনুভবান্তরতঃ প্রত্যক্ষত্বে অনবস্থানাৎ উক্তত্বাৎ ইতি । ন কেবলম্ অনুভবে এব অনুভবিতুঃ ব্যাপ্তৌ অনুভবান্তরানপেক্ষা, কিন্তু ক্রিয়মাত্রমেব কত্রী ক্রিয়ান্তরম্ অন্তরেণ ব্যাপ্যতে ইত্যাহ—“যথা ছেত্তা” ইতি । মাতুং জ্ঞানবিষয়জ্ঞানপরিণামান্তরানপেক্ষয়া অনবস্থা, সাক্ষিণস্ত সাক্ষ্যস্তমাত্রিতপ্রমাণেক্ষয়া অনবস্থা স্যাৎ ইতি প্রাপক্য স্বপ্রকাশত্বাৎ ন ইত্যাহ “ন চ প্রমাতার” ইতি । অনেন সাক্ষিবিষয়গ্রহণাকাল্পানুৎপাদাৎ ইতোবমপি পূর্বাভাৎ ব্যাখ্যাতম্ । নমু সাক্ষিণঃ প্রতি প্রত্যয়স্য উপলব্ধত্বং তাবদস্য উপলব্ধত্বঃ অস্ত্র: বাচ্যঃ, তন্মাপি নিরাসাৎ পূর্বাগপরিবোধ ইতি জনম্ অপন্নয়তি—“গ্রাহ্যত্বং চ” ইতি । কলে অন্তঃকরণগতজ্ঞানপরিণামে স্বাভাবিকাকাশকল্পসাক্ষিণৈতেতদ্ব্যতিরেকেণ পরিণামান্তরানপেক্ষ-কালান্তরানুৎপত্তে: ইত্যর্থঃ । চেতস্তাভিবাতিস্ত ফলসত্ত্বোব । তদাহ: অত্র ভবন্তো বাস্তবিকারা: -

“বিষয়স্তত্ত্বভাবানুরোধাদেব ন কারকত্বং । বিষয়সম্পূর্ণতোংগতো কৃত্তৈবং দশা ধিয়াম্” ॥ ইতি

“ন সংবিদধীতে” জ্ঞায়তে পরিণামজ্ঞানেন ইত্যর্থঃ । স্ত্র: সিদ্ধপ্রকটতয়া জ্ঞানস্য গ্রাহ্যত্বম্ ইতি অনুমত্বঃ । নমু যদি পরিণামবাস্তি-ব্যতিরেকেণ সংবিদ সাক্ষিণঃ প্রতি অপরোক্ষা, তর্হি অর্থোহপি স্যাৎ ব্যাপকসাক্ষিসম্বন্ধস্য সংবিদধীতঃ অবিশেষাৎ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“গ্রাহ্যোহপি অর্থঃ” ইতি । অর্থো হি স্ববিষয়ান্তঃকরণপরিণামরূপায় সংবিদ সত্যং তদধীনভিবাতিজনসাক্ষিণরূপানুভবং একটৌ ভবতি । সা তু সংবিদ কেবলস্বরূপানুভবং স্বপ্রতিবিধিত্বাৎ একটুতাং প্রতিপত্ততে । এতদুক্তং ভবতি—সর্বব্যাপী সন্নপি স্বরূপানুভবঃ অবিচ্ছাদিত্বাৎ ন ভাসতে, স তু নির্মলে ইব মুকুরতলে মুখং তাবদস্বভাববিশেষবদন্তঃকরণে বাজাতে ইতি তদ্ব্যস্তরূপি ভাস্ত্রম্ সন্নিস্থিঃ চ ইতি ভবতি স্বভাবপ্রকটো । অর্থস্ত অন্তঃকরণঃ প্রতি ব্যবহিতঃ । ন চ স্বভাবাদেব চেতস্তাভিবাতিজনসম্মঃ । দৃষ্টং চ সন্ম-বিশেষেহপি স্বভাববিশেষাৎ ব্যঞ্জকব্যঞ্জকত্বম্ । যথা চাক্ষুধী প্রত্য সন্মব্যবিশেষেহপি রূপাদি এব ব্যঞ্জয়তি, ন বায়ুাদিকম্ । তস্মাৎ পরিণামভিবাতিজ্ঞানানুভবং অর্থসিদ্ধিঃ ইতি । “কৰ্ম্মভাবঃ” ইতি পরিণামক্রিয়াজ্ঞফলভাগিতা ইত্যর্থঃ । আত্মস্বপ্রকাশত্বলাৎ ইদং সর্বং সিধ্যতি, তদেব অসিদ্ধম্ ইতি শব্দতে—“স্যাৎচেতৎ” ইতি । আত্মা জ্ঞেয়ঃ প্রকাশমানস্তাৎ ঘটবৎ ইত্যনুমানম্ । ইদং তাবৎ জ্ঞাতাসঃ । অত্র হি যৎ প্রকাশতে তদ বেদন্তম্ ইতি ব্যাপ্তিঃ অভ্যুপেয়া । তথা সতি অস্যা: ব্যাপ্তেয়া গ্রাহিকা সংবিদ সা স্বম্যা: পরিস্কুরতি ন বা ? অথমে কিং কৰ্ম্মত্বেন কিংবা অন্তঃকরণবিশেষবাহারংভুত্বেন । নাগ্রিমঃ, স্বান্ননি বৃত্তিবিবোধাৎ । ন চরমঃ, তস্মাৎসংবিদ ব্যাতিচার্যঃ । ন চরমঃ; অস্যা এব সংবিদ: বিশেষস্য অনবস্থানাতঃ কথং সকলবিশেষবোপসংগ্রহবতী ব্যাপ্তিঃ অস্যা: সংবিদি পরিস্কুরেৎ ? অপারিস্কুরেৎ চ কথম্ অনুমানম্ উত্তরেৎ ? এবং সিদ্ধে অস্য দৌর্বল্যো স্বপ্রকাশত্বাধীনম্ । অদোবাম্ অনুমানম্ আহ কালাতীতত্বসিদ্ধিরে—“তথাহি” ইত্যাদিনা । অনাগন্তকপ্রকাশ ইতি প্রতিজ্ঞা । আগন্তক: স্ববিষয়ী অর্থাৎ প্রকাশ ইতি লভ্যত্বে । স যন্ত নাস্তি স চাসৌ প্রকাশত তদেব সতি ইত্যর্থঃ । অনেন অজ্ঞেয়ত্বং সতি ভাসমানত্বং স্বপ্রকাশত্বম্ ইতি নিরুক্তম্ । ভাসমানত্বং চ ব্যবহারিকবাস্তবধূরঃ ভাসতে ইতি শব্দলক্ষ্যত্বং ন ভানবিষয়ত্বম্ ইনি ন বাবাচ্যতঃ । ন চ বেদান্তজ্ঞেয়ত্ববিরোধঃ । নিরূপাণে: অজ্ঞেয়ত্বাৎ বেদান্তজ্ঞেয়ত্বত্বাপাণৌ তজ্ঞেয়ত্বমপি ইতি হি উক্তং তস্ত প্রশস্তত্বম্ । অতএব স্বপ্রকাশস্য অনুমানজ্ঞেয়ত্ববিরোধঃ ইতি নিরুতম্ । অনুমিতত্ববৎ জ্ঞেয়ত্বোপাধিত্বাৎ । নিত্যসাক্ষি-কারতা অনাগন্তকপ্রকাশে হেতুঃ । সংবিদভিন্নত্বং চ সাক্ষাৎকারত্বং, ন তু ইঞ্জিয়জপ্রতীতিত্বাদি । তচ্চ সংবিদ: স্বতঃ; তদন্তস্ত তদ্ব্যাসাৎ তৎসমর্থনার্থম্ অসন্দিগ্ধাবিপরীতস্য ইত্যুক্তম্ । অসন্দিগ্ধাবিপরীতত্বম্ উপপাদয়তি—তথাহি “প্রমাতা” ইত্যাদিনা । সন্দিহানোহপি অন্তঃ ইতি শেবঃ । এবং সর্বত্র ।

তদন্তঃ প্রারোগ:—আত্মা স্বয়ং প্রকাশঃ, শব্দং অপরোক্ষত্বাৎ, শব্দপরোক্ষত্বং শব্দং অসন্দিগ্ধত্বাৎ ব্যতিরেকে ঘটবৎ । ন চ অপ্রসিদ্ধ-বিশেষণত্বম্ । অত্র ঘট: এতদন্তজ্ঞেয়ত্ববহিতভাসমানাত্বঃ, ত্র্যবত্বাৎ, পটবৎ ইতি তৎসিদ্ধিরিতি । বিপক্ষে দণ্ডমাহ—“ন চেতদি”তি ।

(বিজ্ঞানবাবিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষেঃ ১২৮]

বেদান্তকরতরঃ ।

যদি নিত্যসাক্ষ্যংকারত্বম্ আত্মনঃ ন স্যাৎ, তর্হি কদাচিৎ আত্মনি সন্দেহঃ স্যাৎ ইত্যর্থঃ । সাদেতৎ—আত্মবিষয়া সংবিৎ উদেত্যেব ইতি তত্রাহ—“অনবস্থা” ইতি ।

ভাষ্যতীর্থ অমুবাদ ।

কিঞ্চিৎ ইত্যাদি গ্রন্থদ্বারা ভূমিকা রচনা করিয়া বলিতেছেন । নমু বিজ্ঞানম্ ইত্যাদি গ্রন্থে শঙ্ক্য করিতেছেন । ইহার তাৎপর্য্য এই যে, বিজ্ঞান যদি স্বরূপব্যতীত বিষয়কে গ্রহণ করে, তাহা হইলে বিজ্ঞান প্রত্যক্ষ না হইয়া বিষয়কে প্রত্যক্ষ করিতে পারে না ; কারণ, তাহা চক্ষুর মত নিলীন অর্থাৎ স্বয়ং অপ্রকাশ হইয়া বিষয়ে এমন কোনও বিশেষ উৎপাদন করে না, যাহা দ্বারা নিজে প্রত্যক্ষ না হইয়া বিষয়কে প্রত্যক্ষ করিবে, কিন্তু নিজের প্রত্যক্ষই বিষয়ের প্রত্যক্ষ । যেমন (বৌদ্ধগণ) বলেন—

“অপ্রত্যক্ষোপলব্ধম্ নার্যদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি” । (ধর্ম্মকীর্ত্তি)

অর্থাৎ যে উপলব্ধের অর্থাৎ যে জ্ঞানের প্রত্যক্ষ না হয়, সে জ্ঞানের বিষয়ের দর্শন হয় না । তাহা যদি অল্প জ্ঞানদ্বারা জানা যাইত, তাহাও প্রত্যক্ষ না হইয়া অর্ধবিষয়ের জ্ঞানকে প্রত্যক্ষ করিতে পারে না । তাহাকে প্রত্যক্ষ করিবার জন্ত যে অল্প জ্ঞানের কল্পনা, তাহাও এইরূপ হইবে, এই প্রকারে অনবস্থা হয় । অতএব অনবস্থাদোষ হইতে ভয় পাইয়া বরং নিজেতেই নিজের ক্রিয়া অর্থাৎ নিজেই নিজের প্রকাশ, এইরূপ স্বীকার করা হইয়াছে । আরও যেমন প্রদীপ অল্প প্রদীপকে অপেক্ষা করে না, এইরূপ জ্ঞানও অল্প জ্ঞানকে অপেক্ষা করিতে পারে না ; কারণ, উভয়েই সমান । উভয়মপি অসৎ ইত্যাদি গ্রন্থে এই দোষদ্বয়ের পরিহার করিতেছেন ।

ইহার তাৎপর্য্য এই যে—অপ্রত্যক্ষজ্ঞানের বিষয় দর্শন হয় না—ইহা সত্য, কিন্তু যিনি উপলব্ধি অর্থাৎ জ্ঞানের কর্তা, তাঁহার পক্ষে জ্ঞানের প্রত্যক্ষের জন্ত অল্প জ্ঞানের অপেক্ষা করিতে হইবে না । কিন্তু ইন্দ্রিয়ের সহিত বিষয়ের সম্বন্ধবশতঃ অন্তঃকরণের সেই পরিণামবিশেষ উৎপন্ন হইবামাত্রই প্রমাতা অর্থাৎ কর্তার বিষয় ও জ্ঞান প্রত্যক্ষ হয় । কারণ, জড়স্বভাব বিষয় প্রমাতার প্রতি নিজের প্রত্যক্ষের জন্ত অন্তঃকরণের পরিণামবিশেষরূপ জ্ঞানকে অপেক্ষা করে, কিন্তু জ্ঞান জড় হইলেও স্বচ্ছ বলিয়া চৈতন্যের প্রতিবিম্ব গ্রহণের জন্ত অল্প কোন জ্ঞানের অপেক্ষা করে না, যেজন্ত অনবস্থা হইবে । কারণ, ইহা সম্ভব নহে যে, জ্ঞান উৎপন্ন হইল অথচ জীবের প্রত্যক্ষ হইল না, যেমন নীলাদি বস্তু । অতএব যেমন ছেদনকর্ত্তা ছিদা অর্থাৎ ছেদনদ্বারা ছেদনের বিষয় বৃক্ষাদিতে সম্বন্ধ হয়, কিন্তু ছেদনকে অল্প ছেদনের দ্বারা সম্বন্ধ করে না, আর ছেদনও ছেদনকর্ত্তা নহে, কিন্তু দেবদত্তাদি নিজেই ছেদনের কর্ত্তা । অথবা যেমন পাচক পাকক্রিয়াদ্বারা পাক্য অর্থাৎ পাকের বিষয় তণ্ডুলাদির সহিত সম্বন্ধ হয়, কিন্তু পাককে আর অল্প পাকের দ্বারা সম্বন্ধ করে না । আর পাক পাকের কর্ত্তা নহে, কিন্তু স্বয়ং দেবদত্তাদিই পাকের কর্ত্তা । এইরূপ জীব প্রমাদ্বারা নীলাদি প্রমেয় পদার্থের সহিত সম্বন্ধ হয়, কিন্তু প্রমাত্তরদ্বারা প্রমাকে সম্বন্ধ করে না । আর জ্ঞানও জ্ঞানের কর্ত্তা হয় না, কিন্তু জীব স্বয়ংই জ্ঞানের সহিত সম্বন্ধ হয় । আর কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার ও নিত্য চৈতন্যস্বরূপ প্রমাতা অর্থাৎ জীব প্রমার অপেক্ষার কোন সম্ভাবনা নাই, যেজন্ত প্রমাতার প্রমার অল্প প্রমাতার অপেক্ষা হইলে অনবস্থা হইবে । অর্থাৎ জড়পদার্থ যেমন নিজের প্রকাশের জন্ত জ্ঞানের অপেক্ষা করে, সেইরূপ জীব নিজের প্রকাশের জন্ত অল্প কাহারও জ্ঞানকে অপেক্ষা করে না ; কারণ, সে স্বপ্রকাশ, অতএব অনবস্থা হইবে না । অতএব ভালই বলিয়াছেন যে, বিজ্ঞান গ্রহণ হইলেই বিজ্ঞান সাক্ষী প্রমাতা কূটস্থ নিত্যচৈতন্যের জ্ঞানের আকাজক্ষা জন্মে না, ইত্যাদি । আর যে বলিয়াছিলেন—সমান বলিয়া অবভাস্ত ও অবভাসক ভাব হইতে পারে না, ইত্যাদি, সে বিষয়ে সাক্ষিপ্ৰত্যয়য়োশ্চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । জ্ঞানস্বয় সমান হওয়ায় গ্রাহ-গ্রাহকভাব না হউক, কিন্তু জ্ঞানের কর্ত্তা ও জ্ঞান সমান না হওয়ায় নিশ্চয়ই গ্রাহ-গ্রাহকভাব হইতে পারে । আর জ্ঞানের যে গ্রাহ্য তাহা, গ্রাহকের ক্রিয়াজন্ত যে ফল হয়, সেই ফলবিশিষ্ট বলিয়া নহে, যেমন বাহুবস্তুর হইয়া থাকে ; কারণ, ফলে আর অল্পফল হইতে পারে না । যেমন পণ্ডিতগণ বলেন—

ন সংবিদ্যতে ফলত্বাৎ

অর্থাৎ সংবিৎ স্বয়ং ফল বলিয়া অল্প কোন অন্তঃকরণপরিণামজ্ঞানের দ্বারা গৃহীত হয় না । কিন্তু প্রমাতার প্রতি স্বতঃপ্রকাশ বলিয়াই জ্ঞানের গ্রাহ্যত্ব । গ্রাহ অর্থও সংবিদ হইলেই প্রমাতার প্রতি প্রকাশিত হইয়া থাকে, আর সংবিদও প্রকাশ হয় । যেমন অপরে বলেন—

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধবতৎবম্ ।)

[নাভাব উপলক্ষে : ১২৮]

ভাষ্যতীর্থ অনুবাদ ।

“নাস্তাঃ কৰ্ম্মভাবো বিজ্ঞতে” ।

অর্থাৎ এই সংবিদের কৰ্ম্মভাব অর্থাৎ অন্তঃকরণের পরিণামরূপক্রিয়াজ্ঞফলভাগিতা নাই ।

যদি বল বাহাই প্রকাশ হয়, তাহাই অজ্ঞান প্রকাশিত হয়, যেমন জ্ঞানও তাহার বিষয়, আর সাক্ষীও সেইরূপ, অতএব জ্ঞান ও সাক্ষীর কোন পার্থক্য নাই, এইজন্ত স্বয়ংসিদ্ধান্ত চ সাক্ষিণঃ ইত্যাদি বলিতেছেন । যথা—সৰ্ব্বদা অসন্দ্বিগ্ন অর্থাৎ যাহা কখনও সন্দেহের বিষয় হয় না, এবং অবিপর্যস্ত অর্থাৎ যাহা কখনও নিশ্চয়াত্মক ভ্রমের বিষয় হয় না, এইরূপ সাক্ষী যে নিত্য প্রত্যক্ষস্বরূপ হয়, তাহা যদি অনাগন্তকপ্রকাশ অর্থাৎ নিত্যপ্রকাশ হয়, তাহা হইলেই হইতে পারে । যথা প্রাণিমাাত্রেরই জীবাত্মা অজ্ঞবস্তুর প্রতি সন্দ্বিগ্ন হইলেও নিজের প্রতি সন্দ্বিগ্ন নহে, অজ্ঞবস্তুর প্রতি ভ্রান্ত হইলেও নিজের প্রতি ভ্রান্ত নহে । অপ্রত্যক্ষ-বিষয়ের কল্পনা করিলেও নিজেকে প্রত্যক্ষই হয়, অজ্ঞবস্তুর স্বরণ করিলেও নিজেকে প্রত্যক্ষ করে । কিন্তু জীবাত্মা পরপ্রকাশ হইলে এই সমস্ত উপপন্ন হইতে পারে না । আর যে অনবস্থা দোষ হয়, ইহা পূর্বেই বলিয়াছি । অতএব আত্মা যে স্বয়ংপ্রকাশ, ইহা ইচ্ছা না থাকিলেও অস্বীকার করিতে পারিবে না, কারণ, তাহা প্রমাণের দ্বারা সিদ্ধ হইতেছে ।

শঙ্করভাষ্যম্ ।

কিঞ্চাচ্চৎ । প্রদীপবৎ বিজ্ঞানম্ অবভাসকাস্তরনিরপেক্ষং স্বয়মেব প্রথতে ইতি ক্রবতা অপ্রমাণগম্যং বিজ্ঞানম্ অনবগন্তুকম্ ইত্যুক্তং স্মৃৎ, শিলাঘনমধ্যস্থপ্রদীপ-সহস্রপ্রথনবৎ । বাঢ়মেবম্ । অনুভবরূপত্বাৎ তু বিজ্ঞানস্য ইষ্টো নঃ পক্ষঃ স্বয়া অনুজ্ঞায়তে ইতি চেৎ ? ন, অজ্ঞস্য অবগন্তুঃ চক্ষুঃসাদনস্য প্রদীপাদিপ্রথনদর্শনাৎ । অতঃ বিজ্ঞানস্তাপি অবভাস্ত্বাবিশেষাৎ সত্যেব অচ্যপ্তম্ অবগন্তুরি প্রথনং প্রদীপবৎ ইতি অবগম্যতে । সাক্ষিণঃ অবগন্তুঃ স্বয়ংসিদ্ধতাম্ উপক্ষিপতা স্বয়ং প্রথতে বিজ্ঞানম্ ইতি এষ এব মম পক্ষঃ স্বয়া বাচোযুক্ত্যন্তরেণ আশ্রিত ইতি চেৎ ? ন, বিজ্ঞানস্য উৎপত্তিপ্রধ্বংসানেকত্বাদি-বিশেষবস্ত্রভূতপগমাৎ । অতঃ প্রদীপবৎ বিজ্ঞানস্তাপি ব্যতিরিক্তাবগম্যত্বম্ অস্মাভিঃ প্রসাধিতম্ । ১২৮

ভাষ্যানুবাদ ।

আরও বিজ্ঞান অজ্ঞ কোন প্রকাশের অপেক্ষা না করিয়া প্রদীপের মত স্বয়ং প্রকাশিত হয়, ইহা যিনি বলেন, তাহাকে বিজ্ঞান কোন প্রমাণের দ্বারা জানা যায় না এবং কেহ তাহাকে জানিতে পারে না, ইহাই বলিতে হইবে । যেমন প্রস্তর পিণ্ডের ভিতর সহস্র প্রদীপের প্রকাশ । যদি বল—হাঁ, এইরূপ বটে, কিন্তু বিজ্ঞান অনুভবস্বরূপ বলিয়া আমাদের মতই তুমি স্বীকার করিতেছ, না, তাহা নহে ; কারণ, অজ্ঞ একজন ভ্রষ্টা চক্ষুরদ্বারা প্রদীপাদি প্রকাশ করেন, দেখিতে পাই । অতএব বিজ্ঞানও অজ্ঞকর্তৃক প্রকাশ হয় বলিয়া অজ্ঞ কোন ব্যক্তি জ্ঞানকর্তা থাকিলেই প্রদীপের মত বিজ্ঞানের প্রকাশ হয়—ইহা বুঝা যায় । যদি বল, জ্ঞানকর্তা সাক্ষী স্বয়ংপ্রকাশ—ইহা উপক্ষেপ অর্থাৎ স্বীকার করিয়া বিজ্ঞান স্বয়ংই প্রকাশ পায়—এই আমার মতই ত তুমি অজ্ঞ যুক্তি দ্বারা গ্রহণ করিলে, না তাহা নহে । কারণ, তুমি বিজ্ঞানের উৎপত্তি, বিনাশ ও বহুত্বাদি বিশেষধর্ম্ম স্বীকার করিয়া থাক । (আমি কিন্তু তাহা করি না ; কারণ, আমার মতে স্বপ্রকাশ নির্কিংশে চৈতন্য একটি নিত্য অখণ্ডবস্তু) অতএব প্রদীপের মত বিজ্ঞানও অজ্ঞ বস্তু দ্বারা প্রকাশিত হয়—ইহা আমরা সাধন করিয়াছি । ১২৮

ভাষ্যতীর্থ ।

কিঞ্চ উক্তেন ক্রমেণ জ্ঞানস্য স্বয়ম্ অবগন্তুত্বাভাবাৎ প্রমাতৃঃ অনভূতপগমে চ “প্রদীপবৎ বিজ্ঞানম্ অবভাসকাস্তরনিরপেক্ষং স্বয়মেব প্রথতে” ইতি ক্রবতা অপ্রমাণগম্যং বিজ্ঞানম্ অনবগন্তুকম্ ইতি উক্তং স্মৃৎ, শিলাঘনমধ্যস্থপ্রদীপসহস্রপ্রথনবৎ । অবগন্তুশ্চেৎ কস্তচিৎ অপি ন প্রকাশেত, কৃতম্ অবগমেন স্বয়ংপ্রকাশেন ইতি । বিজ্ঞানমেব অবগন্তু ইতি মতানঃ

(বিজ্ঞানবাদিবোধমততৎপন্নম্ ।)

বৈধৰ্ম্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ । ২৯ *

ভাস্তী ।

শব্দতে—“বাঢ়মেবম্ । অনুভবরূপত্বাদি”তি । ন ফলশ্চ কর্তৃৎ কৰ্ম্মৎ বা অস্তি ইতি প্রদীপবৎ কত্রস্তরম্ এবিত্যং, তথাচ ন সিদ্ধসাধনম্ ইতি পরিহরতি—“ন, অন্যন্ত অবগন্তরি”তি । নহু সাক্ষিস্থানে অস্তু অস্মদভিমতম্ এব বিজ্ঞানং, তথাচ নাস্মি এব বিপ্রতিপত্তিঃ ন অর্থ—ইতি শব্দতে—“সাক্ষিণঃ অবগন্তঃ স্বয়ংসিদ্ধতাম্ উপক্ষিপতা” অভিপ্রায়তা । “স্বয়ং প্রথমে বিজ্ঞানম্ ইতি এষ এব” ইতি । নিরাকরোতি “ন” ইতি । ভবতা হি বিজ্ঞানশ্চ উপাদাদয়ঃ ধৰ্ম্মা অভ্যুপেতাঃ, তথাচ অশ্চ ফলতয়া ন অবগন্তত্বম্, কর্তৃফলভাবশ্চ একত্র বিরোধঃ, কিন্তু প্রদীপাদিতুল্যতা ইত্যর্থঃ । ২৮

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“উক্তেন কমেণ” ইতি । ন ক্রিয়া তদা বাপাতে কিন্তু কর্তা ইত্যনেন ইত্যর্থঃ । অনেন বিজ্ঞানং ব্যতিরিক্তগ্রাহ্যং গ্রাহ্যত্বাৎ ইতি পূৰ্ব্বোক্তানুমানস্ত পিণক্ষে নও উচ্যতে । উক্তকমেণ ক্ষোরয়তি “ন ফলশ্চ” ইতি । “নার্থে” ইতি । ন অর্থহি বিপ্রতিপত্তিঃ । তস্ত ত্বমতঃপি মিথ্যাৎ ইত্যর্থঃ । ২৮

ভাস্তীর অনুবাদ ।

‘আরও পূৰ্ব্বোক্ত রীতি অনুসারে জ্ঞান স্বয়ং জ্ঞানের কর্তা হয় না বলিয়া, এবং প্রমাতা স্বীকার না করিলে “বিজ্ঞান অন্য কোন প্রকাশকের অপেক্ষা না করিয়া প্রদীপের মত স্বয়ং প্রকাশ পায়”—ইহা যিনি বলেন, তিনি প্রস্তরপিণ্ডের ভিতর সহস্র প্রদীপের প্রকাশের মত বিজ্ঞান কোন প্রমাণদ্বারা জানা যায় না এবং কেহ তাহাকে জানিতে পারে না—ইহাই বলিবে; যদি কোন জ্ঞাতার প্রতিই প্রকাশ না হয়, তাহা হইলে স্বয়ংপ্রকাশ জ্ঞান লইয়া কি হইবে? বিজ্ঞানই জ্ঞানের কর্তা হইবে, এই মনে করিয়া বাঢ়মেবং এই গ্রন্থে শব্দা করিতেছেন । ফল, কর্তা বা কৰ্ম্ম হয় না, অতএব প্রদীপের মত অন্য কর্তা আবশ্যক হইবে, আর তাহা হইলে সিদ্ধসাধন অর্থাৎ তোমার মতই স্বীকার করিয়া লওয়া হইল না । ন অন্যন্ত অবগন্ত ইত্যদ্বি গ্রন্থে এইরূপে পরিহার করিতেছেন । যদি বল তোমার সাক্ষীর স্থানে আমার অভিপ্রেত বিজ্ঞান হউক না কেন, আর তাহা হইলে নামে মাত্র বিরোধ রহিল, বস্তুতে নহে । সাক্ষিণঃ অবগন্ত ইত্যাদি গ্রন্থে ইহা শব্দা করিতেছেন । উপক্ষেপ অর্থাৎ অভিপ্রায় । ন এই গ্রন্থে নিরাস করিতেছেন । তুমি বিজ্ঞানের উপপত্তি প্রভৃতি কারণধৰ্ম্ম স্বীকার করিয়াছ । আর তাহা হইলে ইহা ফল হওয়ায় জ্ঞাত নহে ; কারণ, একবস্তুতে কর্তৃৎ ও ফলত্ব বিরুদ্ধ, কিন্তু প্রদীপাদির তুল্য হইবে অর্থাৎ অপর কর্তৃক প্রকাশ হইবে । ২৮

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

নৈধৰ্ম্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ । ২৯

যদুক্তং বাছ্যার্থাপলাপিনা স্বপ্নাদিপ্রত্যয়বৎ জাগরিতগোচরা অপি স্তম্ভাদিপ্রত্যয়া বিনৈব বাহ্যেন অর্থেন ভবেয়ুঃ প্রত্যয়ত্বাবিশেষাৎ ইতি, তৎ প্রতিবক্তব্যম্ । অত্র উচ্যতে—ন স্বপ্নাদিপ্রত্যয়বৎ জাগ্রৎপ্রত্যয়া ভবিতুম্ অর্হস্তু । কস্মাৎ? নৈধৰ্ম্ম্যাৎ । বৈধৰ্ম্ম্যং হি ভবতি স্বপ্নজাগরিতয়োঃ । কিং পুনঃ নৈধৰ্ম্ম্যম্? বাপাবার্থো ইতি ক্রমঃ । বাধ্যতে হি স্বপ্নোপলব্ধং বস্তু, প্রতিবুদ্ধশ্চ মিথ্যা ময়া উপলব্ধো মহাজনসমাগম ইতি । ন হি অস্তি মম মহাজনসমাগমঃ নিজ্ঞানানং তু মে মনঃ বভূব, তেন এষা জ্ঞান্টিঃ উদ্ববভূব ইতি । এবং মায়াদিষু অপি ভবতি যথায়থং বাধঃ । নৈবং জাগরিতোপলব্ধং বস্তু স্তম্ভাদিকং কস্তাঞ্চিদপি অবস্থায়াম্ বাধ্যতে ।

অপিচ স্মৃতিরেষা যৎ স্বপ্নদর্শনম্ । উপলব্ধিস্ত জাগরিতদর্শনম্ । স্মৃত্যুপলব্ধোচ্চ প্রত্যক্ষম্ অন্তরং স্বয়ম্ অনুভূয়তে অর্থনিপ্রয়োগসম্প্রয়োগাভ্যকম্ ইষ্টং পুত্রং স্মরামি

* এখানে “ন” এই প্রথমস্ত পদ থাকিলেও তৎপূৰ্বে “বৈধৰ্ম্ম্যাৎ চ” এই হেতু ও সম্বন্ধস্বার্থক শব্দ থাকায় ইহা পৃথক অধিকরণস্বক হইল না ।

(বিজ্ঞানবাদিবোধনতথ্যনম্ ।)

[বৈধর্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ । ২৯]

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

ন উপলভে উপলক্ষম্ ইচ্ছামি ইতি । তত্র এবং সতি ন শক্যতে বক্তুং মিথ্যা জাগরিতো-
পলক্ষিঃ উপলক্ষিত্বাৎ স্বপ্নোপলক্ষিবৎ ইতি উভয়োঃ অন্তরং স্বয়ম্ অনুভবতা । ন চ স্বানুভবা-
পলাপঃ প্রোক্তমানিভিঃ যুক্তঃ কৰ্ত্তব্যম্ ।

অপিচ অনুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ জাগরিতপ্রত্যয়ানাং স্বতো নিরালম্বনতাং বক্তুং
অশক্যবতা স্বপ্নপ্রত্যয়সাদর্ম্যাৎ বক্তুং ইচ্ছতে । ন চ যো যশ্চ স্বতো ধর্মো ন সম্ভবতি সঃ
অশাস্ত্র সাদর্ম্যাৎ তস্য সম্ভবিস্ব্যতি । ন হি অগ্নিঃ উষ্ণঃ অনুভূয়মানঃ উদকসাদর্ম্যাৎ শীতো
ভবিস্ব্যতি । দর্শিতং তু বৈধর্ম্যং স্বপ্নজাগরিতয়োঃ । ২৯

ভাষ্যম্ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থাৎ আর জাগরণকালের জ্ঞান হইতে স্বপ্নদিকালের জ্ঞানের বৈধর্ম্যাৎ অর্থাৎ পার্থক্য
হওয়ায় ন স্বপ্নাদিবৎ অর্থাৎ স্বপ্নাদির মত জাগরণকালের জ্ঞান মিথ্যা নহে ।

ভাষ্যার্থ—যিনি বাহ্যপদার্থ অধীকার করেন, তিনি যে বলিয়াছেন—স্বপ্নাদি জ্ঞানের মত জাগরণকালের
জ্ঞানাদি জ্ঞানও বাহ্যপদার্থ বাতীতই হইবে ; কারণ, তাহাও জ্ঞান ; তাহার প্রতিবাদ করা উচিত । এ বিষয়ে
বলা হইতেছে যে—জাগরণকালের জ্ঞানসকল স্বপ্নজ্ঞানের মত হইতে পারে না । কেন হইতে পারে না ?
কারণ, পার্থক্য আছে । যেহেতু স্বপ্ন ও জাগরণের পার্থক্য আছে । যদি বল কি পার্থক্য আছে ? তাহা
হইলে বলি—বাস্তব ও অবাস্তব, অর্থাৎ স্বপ্নে যে বস্তু দেখা যায়, তাহা বাস্তব হয় । যথা—আমার বাড়ীতে
মহাস্বপ্ন আসিয়াছেন বলিয়া স্বপ্নে আমি যাহা দেখিয়াছিলাম তাহা মিথ্যা । কারণ, মহাস্বপ্নের আগমন
ত হয় নাই । আমার মন নিদ্রাতে প্রাণিগুক্ত ছিল, সেইজন্য এই ভ্রম উৎপন্ন হইয়াছিল । এইরূপ
মায়াদিতেও যথাসম্ভব বাধ হয় । এবং জাগরণকালে দেখা যায় যে স্তম্ভাদি বস্তু, তাহা কিন্তু কোন অবস্থাতেই
বাস্তব হয় না ।

আরও যাহা স্বপ্ন দেখা যায়, তাহা স্বপ্ন, আর জাগরণকালে যাহা দেখা যায়, তাহা প্রত্যক্ষ ; আর
স্মৃতি ও প্রত্যক্ষের অর্থবিপ্রয়োগ ও সম্প্রয়োগাত্মক অর্থাৎ বিষয়ের অবিচ্ছিন্নতা ও বিচ্ছিন্নতারূপে যে ভেদ
আছে, তাহা স্বয়ং অনুভব করা যায় । যথা—প্রিয়পুলকে স্বপ্ন করিতেছি, দেখিতে পাইতেছি না, দেখিতে
ইচ্ছা করিতেছি । এইরূপ হইলে যিনি উভয়জ্ঞানের ভেদ স্বয়ং অনুভব করিতেছেন, তিনি ইহা বলিতে পারেন
না যে, জাগরণকালের জ্ঞান মিথ্যা, যেহেতু তাহাও জ্ঞান, যেমন স্বপ্নজ্ঞান । আর যিনি নিজেকে বুদ্ধিমান
বলিয়া মনে করেন, তাহার পক্ষে নিজের অনুভবের অপলাপ করা উচিত নহে ।

আরও অনুভববিরোধ হইয়া পড়ে বলিয়া জাগরণকালের জ্ঞান স্বাভাবিকই নিরালম্বন—ইহা বলিতে
না পারিয়া তিনি স্বপ্নজ্ঞানের সাদর্ম্যবশতঃ তাহা বলিতে ইচ্ছা করেন । কিন্তু যাহা যাহার স্বাভাবিক ধর্ম
নহে, অজ্ঞের সাদর্ম্যবশতঃ তাহার তাহা হইতে পারে না । কারণ, উষ্ণ বলিয়া অনুভূত হয় যে অগ্নি, তাহা
জলের সাদর্ম্যবশতঃ শীতল হইবে না । আর স্বপ্ন ও জাগরণের পার্থক্য দেখাইয়াছি । ২৯

ভাস্তবী ।

বাস্তববোধো বৈধর্ম্যম্ । স্বপ্নপ্রত্যয়ো বাধিতঃ জাগ্রৎপ্রত্যয়শ্চ অবাধিতঃ । তথাপি চ
অবশ্যং জাগ্রৎপ্রত্যয়শ্চ অবাধিতত্বম্ আশ্বেয়ং, তেন হি স্বপ্নপ্রত্যয়ো বাধিতঃ মিথ্যা ইতি
অবগম্যতে । জাগ্রৎপ্রত্যয়শ্চ তু বাধ্যত্বে স্বপ্নপ্রত্যয়শ্চ অসৌ ন বাধকো ভবেৎ । ন হি
বাধ্যমেব বাধকং ভবিতুম্ অর্হতি । তথাচ ন স্বপ্নপ্রত্যয়ো মিথ্যা—ইতি সাধাবিকলো
দৃষ্টান্তঃ স্মৃতাং স্বপ্নবৎ ইতি । তস্মাৎ বাধাবাধাত্যাং বৈধর্ম্যাৎ ন স্বপ্নপ্রত্যয়দৃষ্টান্তেন জাগ্রৎ-
প্রত্যয়শ্চ শক্যাং নিরালম্বনত্বম্ অধ্যাবসাতম্ । “নিদ্রাগ্লানম্” ইতি । করণদোষাভিধানম্ ।
মিথ্যাস্বয়ং বৈধর্ম্যাস্তরম্ আহ—“অপি চ স্মৃতিরেষা” ইতি । সংস্কারমাত্রজং হি বিজ্ঞানং স্মৃতিঃ ।
প্রত্যুৎপন্নেন্দ্রিয়সং প্রয়োগ-লিঙ্গ-শব্দ-সাক্ষ্যপা-ত্মত্বানুপপত্তমান-যোগ্যপ্রমাণমুৎপত্তি-লক্ষণসামগ্রী-
প্রভবং তু জ্ঞানম্ উপলক্ষিঃ । তৎ ইহ নিদ্রাগত সামগ্র্যাস্তরবিরহাৎ সংস্কারঃ পরিশিষ্ট্যতে, তেন

(বিজ্ঞানবোধিবোধমতধ্বনম্ ।)

[বৈধৰ্ম্ম্যাক্ষ ন স্বপ্নাদিবৎ । ২৯]

ভাস্তী ।

সংস্কারজ্ঞাৎ স্মৃতিঃ, সাপি চ নিজাদোষাৎ বিপরীতা অবর্তমানমপি পিত্তাদি বর্তমানতয়া ভাসয়তি । তেন স্মৃতেরেব তাবৎ উপলক্ষেঃ বিশেষঃ, তস্মাচ্চ স্মৃতেঃ বৈপরীত্যম্, ইতি অহো মহৎ অন্তরম্ ইত্যর্থঃ ।

অপি চ স্বতঃপ্রামাণ্যে সিদ্ধে জাগ্রৎপ্রত্যয়ানাং যথার্থত্বম্ অন্তঃস্বপ্নসিদ্ধং ন অনুমানেন অত্যাধিক্যং শক্যম্, অনুভববিরোধেন তদনুৎপাদাৎ । অবাদিতবিষয়তাপি অনুমানোৎপাদ-সামগ্রী । * ন চ কারণাভাবে কার্যম্ উৎপত্তুম্ অর্হতি ইত্যশয়বান্ আহ—“অপি চ অনুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ” ইতি । ২৯

বেদান্তকল্পতরু ।

স্বপ্নবৎ ইতি অয়ং দৃষ্টান্তঃ সাধাবিকলঃ জ্ঞাৎ ইতি যোজনা । অভূতপেতা স্বপ্নপ্রত্যয়স্ত নিরাবলম্বনং জাগ্রৎপ্রত্যয়স্ত তৎ নিরন্তরিত্ব । বিজ্ঞতে এব তু তস্মাপি প্রাণীতিকম্ আলম্বনম্ । এবং তাবৎ স্তম্ভাদিপ্রত্যয়ঃ নিরাবলম্বনঃ প্রত্যয়জ্ঞাৎ স্বপ্নপ্রত্যয়বৎ ইত্যনুমানস্ত বাধাধ্বেন সোপাধিকত্বম্ উক্তম্ । ন চ সাধনব্যাপ্তিঃ, সতি প্রমাতরি জাগ্রৎপ্রত্যয়ে বাধবিরহস্ত প্রমিতত্বেন সাধনবাস্তানুমানস্ত অতীতকালত্বাৎ । সম্প্রতি প্রমাণাজ্ঞানেনাপি সোপাধিকত্বম্ আহ—“সংস্কারমাত্রজ্ঞঃ হী”তি । মাত্রগ্রহণেন প্রমাণকারণেন্নিরাবলম্বিতত্বং ব্যাবর্ত্ত্যে, ন তু ভ্রমহেতুদোষসাত্তিত্বম্ । অতএব ভাস্তগতঃ স্মৃতিশব্দঃ প্রমাণমিলিতসংস্কারজ্ঞত্বাৎ ভ্রমেহপি স্বপ্নজ্ঞানে উপচারিকঃ ব্যাখ্যাতব্যঃ । উপলক্ষিত্ব ইতি ভাস্তগতম্ উপলক্ষিপদং ব্যাচষ্টে—“প্রত্যুৎপন্নং”তি । প্রত্যুৎপন্নেন বর্ত্তমানেন বস্তুনা ইন্দ্রিয়সংযোগেত্যাৎ । বটুপমাণজনিতঃ জ্ঞানম্ উপলক্ষিঃ । এবম্ অব্যাক্ষানে স্বপ্নস্তাপি মিথোপলক্ষিত্বাৎ বৈধৰ্ম্ম্যং ন সিধ্যৎ ইতি । কালাতীতত্বাৎ চ প্রত্যয়হেতুত্বাৎ আহ—“অপি চ স্বতঃ” ইতি । নহু উৎপত্তঃ প্রাপ্তমপি প্রামাণ্যম্ অনুমানাৎ অপোক্তত্বম্ অত আহ—“অনুভববিরোধেন” ইতি । অবাদিতবিষয়েন অবগতস্ত অনুমানস্ত প্রমাণত্বাৎ সতি প্রত্যক্ষবাধে ন প্রমাণনকত্বম্ অতো বাধকানুলম্ব্য ন প্রত্যক্ষস্ত প্রামাণ্যাপবাদঃ ইত্যর্থঃ । ন হি যো বস্ত স্বতো ধর্ম্মো ন সম্ভবতি সঃ সম্ভবস্যর্থ্যাৎ তস্ত সম্ভবতি ইতি ভাস্তম্ । তত্র “ন সম্ভবতি ইতি” প্রমাণেন ন সম্ভবতি ইতি অবধারিত ইত্যর্থঃ । তেন সন্ধিস্বপ্নধর্ম্মঃ সম্ভবস্যর্থ্যাৎ ধুমবদ্বাদেঃ সম্ভবতি ইতি গৃহীতম্ । ২৯

ভাস্তীর অনুবাদ ।

* এখানে বাধ ও অবাদই বৈধৰ্ম্ম্য । স্বপ্নজ্ঞান বাধিত এবং জাগ্রৎজ্ঞান অবাদিত । আর জাগরণকালের জ্ঞান বাধিত হয় না, ইহা তোমাকেও অবগুষ্ঠ স্বীকার করিতে হইবে । তাহার দ্বারাই স্বপ্নজ্ঞান বাধিত হয় বলিয়া মিথ্যা, ইহা বুঝা যায় । কিন্তু জাগ্রৎজ্ঞান বাধিত হইলে তাহা স্বপ্নজ্ঞানের বাধক হইবে না । কারণ, যাহা বাধিত হয়, তাহাই বাধক হইতে পারে না । আর তাহা হইলে স্বপ্নজ্ঞান মিথ্যা হইল না বলিয়া স্বপ্নবৎ এই দৃষ্টান্তটি সাধাবিকল হইবে অর্থাৎ ঐ দৃষ্টান্তে সাধা না থাকায় ব্যাপ্তিগত হইবে না । অতএব বাধ ও অবাদরূপ পার্থক্য হওয়ায় স্বপ্নজ্ঞান-দৃষ্টান্তদ্বারা জাগরণকালের জ্ঞানকে নিরাবলম্বন বলিয়া স্থির করা উচিত নহে । নিজ্ঞানান এই গ্রন্থদ্বারা ইন্দ্রিয়দোষের কথা বলা হইল । অপি চ স্মৃতেরেষা এই গ্রন্থে স্বপ্নজ্ঞান যে মিথ্যা, ইহা দেখাইবার জন্য আর একটি পার্থক্য বলিতেছেন । কেবল সংস্কার জ্ঞাত যে বিজ্ঞান, তাহাই স্মৃতি । প্রত্যুৎপন্ন অর্থাৎ বিজ্ঞান পদার্থের সহিত ইন্দ্রিয়সম্বন্ধ, হেতু, শব্দ, সাদৃশ্য, অত্যাধিক্যপপত্তি এবং গোপা-প্রমাণের অন্তর্পলক্ষরূপ যে সামগ্রী সেই সামগ্রী জ্ঞাত যে জ্ঞান, তাহাই উপলক্ষি । অতএব এখানে নিদ্রিত ব্যক্তির অন্তঃসামগ্রী না থাকায় একমাত্র সংস্কার অবশিষ্ট থাকে । সেইহেতু সংস্কারজন্য বলিয়া তাহা স্মৃতি, এবং তাহাও নিজ্ঞানরূপ দোষবশতঃ বিপরীত অর্থাৎ ভ্রম বলিয়া পিত্তাপত্তি বিজ্ঞান না থাকিলেও তাহাদিগকে বিজ্ঞান বলিয়া প্রকাশ করে । অতএব উপলক্ষি হইতে স্মৃতিই পৃথক্, এবং সেই স্মৃতিও আবার ভ্রম, অতএব অতিশয় পার্থক্য হইল ।

আরও স্বতঃপ্রামাণ্য যদি সিদ্ধ হয়, তাহা হইলে জাগরণকালের জ্ঞান সকল সত্য—ইহা অনুভবসিদ্ধ ; অনুমানদ্বারা তাহার অত্যাধিক্য করিতে পারা যাইবে না । কারণ, অনুভববিরোধবশতঃ সেই অনুমানের উৎপত্তিই হইবে না । যেহেতু অনুমানের বিষয়ের বাধ না হওয়াও অনুমিতির কারণ । আর সেই কারণে না থাকিলে কার্য উৎপন্ন হইতে পারে না, অর্থাৎ বাধাভাবটীও অনুমিতির একটি কারণ হয়, প্রকৃতস্থলে যথার্থরূপ বাধ থাকায় মিথ্যাত্বের অনুমতিই হইতে পারে না—এই অভিপ্রায়ে অপি চ অনুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ এই গ্রন্থ বলিতেছেন । ২৯

* অনুমানোৎপাদনসামগ্রী = অনুমানোৎপাদনসামগ্রীগ্রাহ্যতয়া প্রমাণম্— এইরূপ মুদ্রিত পুস্তকের পাঠ । কিন্তু সংস্কৃতকলেজের পুথিতে ইহা নাই ।

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমততত্ত্বম্ ।)

ন ভাবোহনুপলব্ধেঃ । ৩০ *

শাক্তব্রাহ্মণম্ ।

ন ভাবোহনুপলব্ধেঃ ।

যদপ্যুক্তং বিনাপি অর্থেন জ্ঞানবৈচিত্র্যং বাসনাবৈচিত্র্যাদেব অবকল্যতে ইতি । তৎ প্রতিবক্তব্যম্ । অত্রোচ্যতে—ন ভাবো বাসনানাম্ উপপত্তিতে ত্বংপক্ষে অনুপলব্ধেঃ বাহ্যনাম্ অর্থানাম্ । অর্থোপলব্ধিনিমিত্তা হি প্রত্যর্থং নানারূপা বাসনা ভবন্তি । অনুপলভ্যমানেষু তু অর্থেষু কিং নিমিত্তা নিচিহ্না বাসনা ভবেয়ুঃ । অনাদিত্বেহপি অক্ষপরম্পরা-
জ্ঞায়েন অপ্রতিষ্ঠেব অনবস্থা ব্যবহারলোপিনী স্মৃৎ ন অভিপ্রায়সিদ্ধিঃ । যৌ অপি অদ্বয়ব্যতিরেকৌ অর্থোপল্যাপিনা উপপত্তৌ বাসনানিমিত্তমেব ইদং জ্ঞানজাতং ন অর্থ-
নিমিত্তমিতি, তৌ অপি এবং সতি প্রত্যুক্তৌ দৃষ্টব্যৌ । বিনা অর্থোপলব্ধ্যা বাসনানু-
পপত্তেঃ ।

অপিচ বিনাপি বাসনাতিঃ অর্থোপলব্ধ্যুপগমাৎ বিনা তু অর্থোপলব্ধ্যা বাসনোৎ-
পত্ত্যনুপপগমাৎ অর্থসদৃশবমেব অদ্বয়ব্যতিরেকাবপি প্রতিষ্ঠাপ্যতঃ । অপিচ বাসনা নাম
সংস্কারবিশেষাঃ । সংস্কারাশ্চ ন আশ্রয়ম্ অন্তরেণ অবকল্যন্তে । এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ ।
ন চ তব বাসনাশ্রয়ঃ কশ্চিদস্তু, প্রমাণতঃ অনুপলব্ধেঃ । ৩০

ভাষ্যমুবাচ ।

সূত্রার্থ—ন ভাবঃ অর্থাৎ বাসনার সদ্ভাব নাই ; অনুপলব্ধেঃ অর্থাৎ যেহেতু, তোমার মতে বাহ্য-
পদার্থের উপলব্ধি হয় না । (বাহ্যপদার্থের উপলব্ধি বাতীত বাসনা জন্মে না) ।

ভাষ্যার্থ—বিজ্ঞানবাদী আরও যে বলিয়াছেন, বাসনার বৈচিত্র্যবশতঃ জ্ঞানের বৈচিত্র্য কল্পনা করা
হয় । তাহার প্রতিবাদ করা উচিত । এ বিষয়ে বলা হয় যে—বাসনার উৎপত্তি হইতে পারে না ; কারণ,
তোমার মতে বাহ্যপদার্থের উপলব্ধি হয় না । বস্তুর জ্ঞানবশতঃ প্রতিবস্ত্তভেদে নানাবিধ বাসনা উৎপন্ন হয় ।
কিন্তু পদার্থসকল যদি দেখা না যায়, তাহা হইলে কোন্ পদার্থসকল হইতে বিভিন্ন বাসনা জন্মিবে । সংসার
অনাদি হইলেও অক্ষপরম্পরাজ্ঞার অত্মসারে অবস্থাটি অপ্রতিষ্ঠ অর্থাৎ নিশ্চল হইয়া ব্যবহার লোপ করিয়া দিবে ।
অতএব তোমার অভিপ্রায় সিদ্ধ হইবে না । অর্থাৎ বাসনার বৈচিত্র্যবশতঃ জ্ঞানের বৈচিত্র্য সিদ্ধ হইবে না ।
যিনি বাহ্যপদার্থ অস্বীকার করেন, তিনি, বাসনাবশতঃই এই জ্ঞানসকল উৎপন্ন হয়, পদার্থবশতঃ নহে, ইহা
সিদ্ধির জন্ত যে অদ্বয় ও ব্যতিরেকের উল্লেখ করিয়াছেন—সেই অদ্বয়ব্যতিরেকও এইরূপ হইলে (পুরোক্ত বৃত্তি
অত্মসারে) প্রভুক্ত অর্থাৎ নিরন্ত হইল জানিবে । কারণ, পদার্থের জ্ঞানবাতীত বাসনা হইতে পারে না ।

আরও বাসনাবাতীতও বাহ্যবস্তুর জ্ঞান হয়—ইহা স্বীকার করায়, এবং পদার্থের জ্ঞানবাতীত বাসনার
উৎপত্তি স্বীকার না করায়, অদ্বয় ও ব্যতিরেকও বাহ্যবস্তুর অস্তিত্বই স্থাপন করিতেছে । আরও বাসনা—
এক প্রকার সংস্কার । আশ্রয় বাতীত সংস্কারের কল্পনা হয় না । কারণ, লোকে এইরূপ দেখা যায় । আর
তোমার মতে বাসনার আশ্রয় কেহ নাই ; কারণ, প্রমাণদ্বারা তাহা দেখা যায় না । ৩০

ভামতী ।

যথা লোকদর্শনং চ অদ্বয়ব্যতিরেকৌ অনুশ্রিয়মাণৌ অর্থে এব উপলব্ধেঃ ভবতঃ, ন
অখানপেক্ষায়াং বাসনায়াম্ । বাসনায়াম্ অপি অর্থোপলব্ধ্যাধীনদর্শনাৎ ইত্যর্থঃ । অপিচ

* এ স্থলে “ন ভাবঃ” এই প্রথমস্ত পদব্দয় থাকায় ইহা হইতে অধিকরণ আরম্ভ হওয়া উচিত, কিন্তু তাহা করা হয় নাই ।
রানাস্তর ও নিষাকভায়ে ইহা হইতে পৃথক্ অধিকরণ আরম্ভ করা হয় নাই । সাপেক্ষভায়ে কিন্তু তাহা করা হইয়াছে । ভাস্করভায়েও
করা হয় নাই । কেবল শূন্যবাদের কথা প্রসঙ্গক্রমে তথায় উক্ত হইয়াছে । শাস্ত্রদর্শনে বর্ণকান্তর দ্বারা ২৮ হইতে ৩২ শ্লোকদ্বারা শূন্যবাদের
নিরাকরণ করা হইয়াছে । কিন্তু ৩০ শ্লোক হইতে পৃথক্ অধিকরণ করা হয় নাই । বাহ্য হইক হৃদয়প্রকৃতি বিচার করিলে তাহা যেন
করাই উচিত ছিল, বোধ হয় । অবশ্য অধিকরণবিভাগ ভাষ্যকার স্বয়ং করেন নাই । টীকাকারগণই তাহা করিয়াছেন । এজন্য
ভামতী অংশে প্রাচীনটীকা দেখিতে গাইলে ইহা বুঝা গাইতে পারা যাইত ।

(বিজ্ঞানবাহিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

ক্ষণিকত্বাচ্চ । ৩১ *

ভাস্তী ।

আশ্রয়াভাবাদপি ন লৌকিকী বাসনা উপপত্ততে । ন চ ক্ষণিকম্ আলয়বিজ্ঞানং বাসনাধারো ভবিতুম্ অর্হতি, দ্বয়োযুগপৎ উৎপত্তমানয়োঃ সব্যদক্ষিণশৃঙ্গবৎ আধারাদেয়ভাবাভাবাৎ । প্রাপ্তংপন্নস্ত চ আধেয়োৎপাদসময়ে সতঃ ক্ষণিকত্বব্যঘাতঃ ইত্যাশয়বান্ আহ—“অপিচ বাসনা নাম” ইতি । শেষম্ অতিরোহিতার্থম্ । ৩০

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অর্থোপলক্ষ্যভাবাৎ ন বাসনানাং ভাব ইতি অমুক্তম্, পরেণাম্ অর্থাভাবাৎ বাসনানাম্ অর্থোপলক্ষিত্তিঃ ব্যাপ্তেঃ অসম্ভবত্বাৎ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“যথা লোকদর্শনম্” ইতি । ত্রয়পি হি অর্থোপলক্ষে স্বপ্নে বাসনাজন্তুঃ লোকসিদ্ধাশ্রয়ব্যতিরেকাত্ম্যম্ অবগম্যম্ । তদ্ব্যটন্তেন চ জাগ্রতি অমুমেরং, তথাচ যৌ লৌকিকে অশ্রয়ব্যতিরেকে তৌ অর্থোপলক্ষে কার্যন্ত অর্থে এব কারণে সতি ভবতঃ ন অর্থনিপেক্ষবাসনারূপকারণে স্বপ্নপ্রত্যয়জনকবাসনায় অপি জাগ্রদর্থোপলক্ষ্যাদীনদর্শনাৎ কারণকারণত্বেন তত্রাপি অর্থোপলক্ষে স্থিতত্বাৎ, অতশ্চ বাসনানাম্ অর্থোপলক্ষিত্তিঃ ব্যাপ্তিঃ সিদ্ধা ইত্যর্থঃ । “ন লৌকিকী বাসনা” ইতি । অন্তরেণ আশ্রয়ম্ একসমুদ্ভি-পণ্ডিতসমানাকারবিজ্ঞানন্ত বাসনাঃ হি অলৌকিকম্ ইতি ভাবঃ । বাসনা হি গুণঃ তন্ত আশ্রয়ঃ সমবায়িকারণঃ তত্র আশ্রয়হাভিমতম্ আলয়বিজ্ঞানং বাসনয়া সহ উৎপত্ততে পূর্ব্বং বা ? নাহু ইত্যাহ—“দ্বয়েরি”তি । নিয়তপ্রাক্‌সবঃ হি কারণত্বম্ ইত্যর্থঃ । ন দ্বিতীয়ঃ ইত্যাহ—“প্রাগি”তি । অসতশ্চ আধারত্বাবোগাৎ ইতি দৃষ্টব্যম্ । ৩০

ভাস্তীর অম্ববাদ ।

লৌকসিদ্ধ অম্ব ও ব্যতিরেক স্বীকার করিলেও তাহা, বাহ্যপদার্থরূপ কারণ থাকিলেই স্বপ্নে তাহার কার্য্য-স্বৃতি হয় বলিয়া হইয়া থাকে, বাহ্যপদার্থ নিরপেক্ষ বাসনারূপ কারণ থাকিলে হয় না । কারণ, বাসনাও অখজ্ঞানবশতঃই হয়, ইহা দেখা যায় । আরও আশ্রয় না থাকায়ও লৌকপ্রসিদ্ধ বাসনা হইতে পারে না । আর ক্ষণিক আলয়বিজ্ঞান বাসনার আধার হইতে পারে না ; কারণ, একক্ষণে উৎপন্ন দুইটি বস্তু বাম ও দক্ষিণ শৃঙ্গের মত আধারাদেয় হয় না । আর যাহা পূর্বে উৎপন্ন হইয়া আদেয় উৎপন্ন হইবার সময়ে বিদ্যমান থাকে, তাহার ক্ষণিকত্ব নষ্ট হয়—এই অভিপ্রায়ে অপিচ বাসনানাম্ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । অবশিষ্ট ভাষ্য চূর্কোদ নহে । ৩০

শাক্তরভাস্তম্ ।

ক্ষণিকত্বাচ্চ । ৩১

যদপি আলয়বিজ্ঞানং নাম বাসনাশ্রয়ত্বেন পরিকল্পিতং তদপি ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমাৎ অনবস্থিতস্বরূপং সৎ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানবৎ ন বাসনানাম্ অধিকরণং ভবিতুম্ অর্হতি । ন হি কালত্রয়সম্বন্ধিনি একস্মিন্ অস্থয়িনি অসতি কূটস্থে বা সর্ব্বার্থদর্শিনি দেশকালনিমিত্তাপেক্ষ-বাসনাদানস্মৃতিপ্রতিসন্ধানাদিব্যবহারঃ সম্ভবতি । স্থিরস্বরূপত্বে তু আলয়বিজ্ঞানন্ত সিদ্ধান্তহানিঃ ।

অপিচ বিজ্ঞানবাদেহপি ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমস্ত সমানত্বাৎ যানি বাহ্যার্থবাদে ক্ষণিকত্ব-নিবন্ধনানি দৃশ্যানি উদ্ভাবিতানি “উত্তরোৎপাদে চ পূর্ব্বনিরোধাৎ” ইত্যেবমাদীনি তানি ইহাপি অনুসক্তাব্যয়ানি । এবম্ এতৌ দ্বৌ অপি বৈনাশিকপক্ষৌ নিরাকৃতৌ বাহ্যার্থবাদিপক্ষঃ বিজ্ঞানবাদিপক্ষশ্চ । শূন্যবাদিপক্ষস্ত সর্ব্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধ ইতি তন্নিরা-করণায় নাদরঃ ক্রিয়তে । ন হি অয়ং সর্ব্বপ্রমাণপ্রসিদ্ধৌ লোকব্যবহারঃ অজ্ঞৎ তত্ত্বম্ অনধিগম্য শক্যতে অপছোভুন্, অপবাদাভাবে উৎসর্গসিদ্ধেঃ । ৩১

ভাষ্যম্ববাদ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থাৎ আর, ক্ষণিকত্বাৎ অর্থাৎ ক্ষণিকত্বপ্রযুক্ত আলয়বিজ্ঞান আশ্রয় হইতে পারে না ।

ভাস্ত্যার্থ—আরও বাসনার আশ্রয়রূপে যে আলয়বিজ্ঞান কল্পনা করা হইয়াছে, তাহাও ক্ষণিক স্বীকার করায় অস্থায়ী হইয়া প্রবৃত্তিবিজ্ঞানের মত বাসনাসকলের অধিকরণ হইতে পারে না । কালত্রয়ের সহিত সম্বন্ধবৃত্ত

* এখানে প্রথমস্ত পদ না থাকায় ইহা আরত্বাধিকরণের অঙ্গমাত্র বলিতে হইবে । বস্তুতঃ তাহাই করা হইয়াছে ।

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[ক্ষণিকত্বাচ্চ ১৩১]

ভাষ্যমুবাদ ।

সর্বত্র অমুগত একটি বস্তু অথবা সকল বস্তুর দ্রষ্টা কূটস্থ অর্থাৎ নির্বিকার আত্মা না থাকিলে দেশকালরূপ নিমিত্তবশতঃ বাসনার আধান অর্থাৎ নিক্ষেপ এবং স্থিতি ও প্রত্যভিজ্ঞা এবং তন্মূলক প্রত্যাক্ষাদি ব্যবহারও সম্ভব হয় না । আর যদি আলম্ব্যবিজ্ঞান স্থায়ী বস্তু হয়, তাহা হইলে সিদ্ধান্ত নষ্ট হইল ।

আরও বিজ্ঞানবাদেও ক্ষণিকপদার্থের স্বীকার সমান বলিয়া বাহ্যার্থবাদে ক্ষণিকত্ববশতঃ উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ ইত্যাদি যে সকল দোষের কল্পনা করা হইয়াছে, সেই সকল দোষ এই বিজ্ঞানবাদেও স্মরণ করিবেন । এইরূপে বাহ্যার্থবাদিপক্ষ এবং বিজ্ঞানবাদিপক্ষ এই দুইটি বৌদ্ধমতই খণ্ডন করা হইল । কিন্তু শূত্রবাদিমত সকলপ্রমাণবিরুদ্ধ । এইজন্ত তাহার খণ্ডন করিতে আচার্য্য সূত্রকার যত্ন করেন নাই । কারণ, সকল প্রমাণদ্বারা সিদ্ধ যে লোকব্যবহার, তাহার অপলাপ অত্র কোন তত্ত্ব স্বীকার না করিয়া করা যায় না ; কারণ, বিশেষ না থাকিলে সামান্তের সিদ্ধি হয় । ৩১

ভাষ্যমী ।

স্বাদেতৎ, যদি সাধারণ বিজ্ঞানং সম্ভবতি বাহ্যশ্চ অর্থঃ স্থূলশূক্ষ্মবিকল্পেন অসম্ভবী । হস্ত এবম্ অর্থজ্ঞানে সন্বেদন তাবৎ বিচারং ন সহেতে । নাপি অসন্বেদন ; অসতঃ ভাসনাযোগাৎ । ন উভয়স্বেন বিরোধাৎ, সদসতোঃ একত্বানুপপত্তেঃ । নাপি অনুভয়স্বেন, একনিবেশস্ত ইতরবিধাননাস্তরীয়কত্বাৎ । তস্মাৎ বিচারাসহস্বমেব অস্ত তত্ত্বং বস্তু নাম্ । যথাহঃ—

“ইদং বস্তুবলয়াতং যদ্ বদন্তি বিপশ্চিতঃ ।

যথায়থার্থাশ্চিন্ত্যন্তে বিশীর্ঘ্যন্তে তথা তথা” ॥ ইতি (লঙ্কাবতারঃ) *

ন কচিদপি পক্ষে ব্যবহিত্তন্তে ইত্যর্থঃ । তদেতৎ নিরাচিকীর্ষুঃ আহ—“শূত্রবাদিপক্ষস্ত সর্বপ্রমাণ বিপ্রতিষিদ্ধ ইতি তন্নিরাকরণায় নাদরঃ ক্রিয়তে” । লোকিকানি হি প্রমাণানি সদসত্ত্বগোচরাণি । তৈঃ খলু সং সং ইতি গৃহ্যমাণং যথাভূতম্ অবিপরীতং তত্ত্বং ব্যবস্থাপ্যতে । অসৎ চ অসৎ ইতি গৃহ্যমাণং যথাভূতম্ অবিপরীতং তত্ত্বং ব্যবস্থাপ্যতে । সদসতোশ্চ বিচারাসহস্বং ব্যবস্থাপয়তা সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধং ব্যবস্থাপিতং ভবতি । তথাচ সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষেধাৎ নেয়ং ব্যবস্থা উপপত্তে ।

যদি উচ্যেত তাত্ত্বিকং প্রামাণ্যং প্রমাণানাম্ অনেন বিচারেণ বুদ্ধান্ততে ন সাংব্যবহারিকম্ । তথাচ ভিন্নবিষয়ত্বাৎ ন সর্বপ্রমাণবিপ্রতিষেধঃ ইত্যত আহ—“ন হি অয়ং সর্বপ্রমাণপ্রসিদ্ধো লোকব্যবহারঃ অত্র তত্ত্বম্ অনধিগম্য শক্যতে অপহোতুম্ ।” প্রমাণানি হি স্বগোচরে প্রবর্তমানানি তত্ত্বম্ ইদম্ ইত্যেব প্রবর্তন্তে । অতাত্ত্বিকত্বং তু তদগোচরস্ত অত্রতো বাধকাৎ অবগন্তব্যম্ । ন পুনঃ সাংব্যবহারিকং নঃ প্রামাণ্যং, ন তু তাত্ত্বিকম্ ইত্যেব প্রবর্তন্তে । বাধকং চ অতাত্ত্বিকত্বম্ এষাং তদগোচরবিপরীততত্ত্বোপদর্শনে দর্শয়েৎ । যথা শুক্তিক ইয়ং ন রজতং, মরীচয়ঃ ন তৌয়ম্, একশ্চন্দ্রঃ ন চন্দ্রদ্বয়ম্ ইত্যাদি । তদ্বৎ ইহাপি সমস্ত-প্রমাণগোচরবিপরীততত্ত্বান্তরব্যবস্থাপনে অতাত্ত্বিকত্বম্ এষাং প্রমাণানাং বাধকেন দর্শনীয়ং, ন তু অব্যবস্থাপিততত্ত্বান্তরেণ প্রমাণানি শক্যানি বাধিতুম্ । বিচারাসহস্বং বস্তুনাং তত্ত্বং ব্যবস্থাপয়ৎ বাধকম্ অতাত্ত্বিকত্বং প্রমাণানাং দর্শয়তি ইতি চেৎ, কিং পুনরিদং বিচারাসহস্বং বস্তু যৎ তত্ত্বম্ অভিমতং, কিং তদ্বস্ত্ব পরমার্থতঃ সদাদীনাম্ অত্মতমং কেবলং বিচারং ন সহতে, অথ বিচারাসহস্বেন নিস্তত্ত্বমেব । তত্র পরমার্থতঃ সদাদীনাম্ অত্মতমং বিচারং ন সহতে ইতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । ন সহতে চেৎ ন সদাদীনাম্ অত্মতমং । অত্মতমং চেৎ কথং ন বিচারং সহতে । অথ নিস্তত্ত্বং চেৎ কথম্ অত্মতমং তত্ত্বম্ অব্যবস্থাপ্য শক্যমেব বস্তুম্ । ন চ নিস্তত্ত্বতা এব তত্ত্বং ভাবানাম্ । তথা সতি হি তত্ত্বাভাবঃ স্তাৎ । সোহপি ন বিচারং সহতে ইত্যুক্তং ভবন্তিঃ ।

* ভাষ্যতীর পাঠ “বিশীর্ঘ্যন্তে” = “বিবিচ্যন্তে” ।

দ্বিতীয়পাদঃ—অভাবাধিকরণম্ । (৫)

১৬১

(বিজ্ঞানবানিবোধমততত্ত্বম্ ।)

[কণিকক্কাচ ১৩১]

ভামতী ।

অপি চ আরোপিতঃ নিষেধনীয়ম্ । আরোপশ্চ তদ্বাধিষ্ঠানো দৃষ্টঃ যথা শুক্তিকাদিষু রজতাদেঃ । ন চেৎ কিঞ্চিৎ অস্তি তৎ কশ্চ কশ্মিন্ আরোপঃ । তস্মাৎ নিশ্চয়পক্ষঃ পরমার্থ-সৎ ব্রহ্ম অনির্বচ্যপ্রপঞ্চাশ্চনা আরোপ্যতে, তচ্চ তৎ বাবস্থাপ্য অতাত্ত্বিকত্বেন সাংব্যবহারিকত্বং প্রমাণানাং বাধকেন উপপত্ততে ইতি যুক্তম্ উপপত্ত্যমঃ ১৩১

বেদান্তকরতঃ ।

বর্ণকাস্তরম্ অধিকরণস্ত দর্শনম্ পূৰ্ব্বপক্ষম্ আহ—“স্তাদেতৎ” ইত্যাদিনা । বিবিচ্যন্তে ইতি এতৎ নির্ণয়ান্তিশায়ঃ ন ভবতি, কিন্তু বাবস্থাপক্ষাৎ বিভাগান্তিশায়ম্ ইত্যাহ—“ন কচিদি”তি । “নাদয়ঃ ক্রিয়তে” হুজাস্তরাণি ন রচান্তে । এতাদ্বেব আবৃত্তা যোজ্যন্তে ইত্যর্থঃ । নান্যাবঃ জ্ঞানার্থয়োঃ প্রমাণৈঃ উপলক্ষে ইতি হুজং যোজয়ন্ সিদ্ধান্তমাহ—“লৌকিকানি হি” ইতি । অতাত্ত্বিকত্বং প্রপঞ্চ বাবস্থাপয়িতুন্ অধিষ্ঠানং বস্তুভূতঃ বাচ্যঃ তস্ত রতাবঃ স্বয়ং প্রমাণতঃ তদ্বাপুলক্ষে ইতি প্রতিপাদয়ন্ ন ভাবোহুপলক্ষে ইতি হুজং যোজয়তি—“বদ্ব্যচোত” ইত্যাদিনা । অতাত্ত্বিকত্বং প্রপঞ্চস্ত দ্বিগ্রাহকপ্রমাণৈঃ অবগম্যতে বাধকপ্রমাণান্তরেন বা । নান্ত ইত্যাহ—“প্রমাণানি হি” ইতি । ন বিতীয় ইত্যাহ—“বাধকং চে”তি । নমু কিম্ অস্তাধিষ্ঠানতত্ত্ববোধনেন ? প্রত্যক্ষাদিপ্রমিতবস্তুগতঃ বিচারাসহস্রমেব বাধকপ্রমাণঃ গময়তু ইতি চেৎ, তত্র বস্তুবাস্ত-কিং বিচারাসহস্রং নাম সদসদাদিপক্ষে হুজন্তমপক্ষনিবেশঃ বস্তুভূতো ধর্মঃ পরঃ বিচারঃ ন সহতে ইত্যুচ্যতে, উত বিচারাসহস্রেন রূপেণ নিস্তবঃ শূন্যম্ অভিমতম্ । নান্ত ইত্যাহ—“তত্ত্ব”তি । বিতীরেইপি নিস্তবঃ সদাদিপক্ষনিবিশ্টিঃ ন বা । ন প্রথমঃ, সদাদিপ্রকারৈঃ তত্ত্বাবস্থারঃ জ্ঞানানিষ্টত্বাৎ ইত্যাহ—“কথম্ অস্ততমং” ইতি । ন বিতীয় ইত্যাহ—“নচে”তি । নিস্তবঃ হি তত্ত্বরূপস্বাভাবঃ স চ অসন্ ইতি অসৎ ভাবানাং বাবস্থাপিতং জ্ঞাৎ । তথাচ অসৎস্বাবস্থাপ্রতিজ্ঞাবিরোধঃ ইত্যর্থঃ । পূৰ্ব্বম্ অধিষ্ঠানতত্ত্বজ্ঞানাত্তাবাৎ বাধো ন ভবতি ইত্যুক্তম্, ইদানীম্ অধিষ্ঠানাত্তাবাৎ আরোপাসম্ভবম্ জাহ—“অপি চ” ইত্যাদিনা । অপক্ষে বিশেষমাহ—“তস্মাদি”তি । বৈধর্ম্যাহুজং হুযোজম্ । কণিকক্কাচ ইতি হুজং উপদেশাৎ ইতি উপস্করণীয়ম্ । ততশ্চ কণিকপদার্থসংস্থাপদেশাৎ শূন্যোপদেশাচ্চ বাহ্যতাভিযাহারঃ হুগত ইতি যোজনীয়ম্ ১৩১

ভামতীর অনুবাদ ।

আচ্ছা, যদি সাধারণবিজ্ঞান সম্ভব হয় এবং স্থূল-সূক্ষ্মভেদে বাহ্যপদার্থ অসম্ভব হয়, তাহা হইলে বিষয় ও জ্ঞান সম্ভারূপে বিচারসহ হয় না, অসম্ভারূপেও বিচারসহ নহে ; কারণ, অসত্তের জ্ঞান হইতে পারে না । সম্ভ অসম্ভ, এই উভয়রূপেও নহে ; কারণ, বিরোধবশতঃ সৎ ও অসত্তের একত্ব অর্থাৎ অভেদ সম্ভব নহে । উভয় ভিন্নরূপেও নহে ; কারণ, একের নিষেধ অপরের বিধানের অন্তর্গত হইয়া যায়, অর্থাৎ সত্তের নিষেধে অসত্তের আপত্তি এবং অসত্তের নিষেধে সত্তের আপত্তি হইয়া থাকে । অতএব বস্তুসকলের বিচারাসহই তত্ত্ব হউক । যেমন শূন্যবাদিগণ বলেন—

“ইদং বস্তুবলান্নাতঃ যদ্ বদন্তি বিপশ্চিতঃ ।

যথা যথার্থশ্চিন্ত্যন্তে বিশীর্ণ্যন্তে তথা তথা” ॥ ইতি

অর্থাৎ পণ্ডিতগণ যে বলেন—ইহা বস্তুর সামর্থ্যবশতঃ হইয়া থাকে, (তাহাও সম্ভব নহে, যেহেতু) যেমন যেমন করিয়াই পদার্থ চিন্তা করা যায়, তেমন তেমনই বিশীর্ণ হইয়া যায় অর্থাৎ কোন পক্ষেই পদার্থনিশ্চয় হয় না । সেই এই শূন্যবাদ খণ্ডন করিতে ইচ্ছা করিয়া শূন্যবাদিনস্তু ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । কারণ, লৌকিক প্রমাণসকল সৎ ও অসৎ পদার্থবিষয়ক হইয়া থাকে । যেহেতু তাহাদের দ্বারা সদ্বস্তু “সৎ” বলিয়া জ্ঞাত হইয়া যথাক্রমে অর্থাৎ যাহার বাহ্য স্বরূপ সেইরূপ অর্থাৎ অবিপরীত অর্থাৎ অপ্রান্ত তত্ত্বের নিশ্চয় হয় । আর অসদ্বস্তু “অসৎ” বলিয়া জ্ঞাত হইয়া যথাক্রমে অর্থাৎ অবিপরীত তত্ত্বের নিশ্চয় হয় । আর যাহা সৎ ও অসত্তের বিচারাসহই স্থির করিয়া দেয়, তাহাদ্বারা সকল প্রমাণের বিরুদ্ধ বস্তু স্থিরীকৃত হয় । আর তাহা হইলে সকল প্রমাণ বিরুদ্ধ হওয়ায় এই বাবস্থা অর্থাৎ বিচারাসহই সম্ভব হয় না ।

যদি বল, এই বিচারদ্বারা প্রমাণসকলের বাস্তবিক প্রামাণ্যই খণ্ডিত হয়, বাবহারিক প্রামাণ্য খণ্ডিত হয় না । আর তাহা হইলে বিষয় ভিন্ন হওয়ায় সকল প্রমাণের সহিত বিরোধ হইল না, এইজন্ত ন জ্ঞয়ং সর্বপ্রমাণপ্রসিদ্ধ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন । প্রমাণ সকল নিজের বিষয়ে প্রবৃত্ত হইয়া ইহা তত্ত্ব এই বলিয়াই প্রবৃত্ত হয় । কিন্তু প্রমাণ-বিষয় প্রপঞ্চ, যে অতাত্ত্বিক, ইহা অস্ত বাধক প্রমাণ হইতে জানিতে হইবে । পরন্তু বাবহারিকবিষয়েই আমাদের প্রামাণ্য আছে, তত্ত্ববিষয়ে প্রামাণ্য নাই, এই বলিয়া যে তাহারা প্রবৃত্ত হয়, তাহা নহে । আর বাধকপ্রমাণ সেই প্রমাণের বিষয়ের বিপরীত তত্ত্ব দেখাইয়া দিয়া এই সকল প্রমাণ যে অতাত্ত্বিক, ইহা দেখাইয়া দিবে । যেমন ইহা শুক্তি রজত নহে, ইহা ময়ীচি অর্থাৎ সূর্য্যাকিরণ, জল নহে, চন্দ্র একটিমাত্র, ছইটি নহে ইত্যাদি । সেইরূপ এখানেও সকল প্রমাণবিষয়ের বিপরীত অস্ত তত্ত্ব দেখাইয়া দিয়া তাহার দ্বারা এই সকল প্রমাণ যে তাত্ত্বিক নহে—ইহা বাধকপ্রমাণকে

(বিজ্ঞানবাদিবোধনভণ্ডনম্ ।)

সর্বথানুপপত্তেঃ ১৩২ *

ভাস্তোর অনুবাদ ।

দেখাইতে হইবে, কিন্তু অল্প তত্ত্ব স্থির করিয়া না দিয়া বাধক প্রমাণ কোন প্রমাণকে বাধা দিতে পারিবে না । যদি বল, বিচারাসহই বস্তুসকলের তত্ত্ব—ইহা স্থির করিয়া দিয়া প্রমাণসকল যে তাত্ত্বিক নহে, তাহা বাধক প্রমাণ বুঝাইয়া দেয় ? আচ্ছা, এই বিচারাসহবস্তুটি কি বল ত ? বাহ্য ভোমার অভিপ্রেত তত্ত্ব, সে বস্তুটি কি পরমার্থ সং, অসং, সদস্য ও সদস্যদ্বিগ্ন এই কয়টির মধ্যে একটি, কেবল বিচারসহ নহে ? অথবা বিচারসহ নহে বলিয়া তাহা নিঃস্বরূপই ? তাহার মধ্যে বাস্তবিক সং অসং পদ্ধতির মধ্যে একটি, অথচ বিচারসহ নহে—ইহা ত পরস্পরবিরুদ্ধ । যদি বিচারসহ না হয়, তাহা হইলে সং ইত্যাদির মধ্যে একটি হইতে পারে না । যদি তাহাদের মধ্যে একটিই হয়, তাহা হইলে বিচারসহ হয় না কেন ? আর যদি বল, তাহা নিঃস্বরূপ অর্থাৎ শূন্য, তাহা হইলে কোন একটি তত্ত্ব স্থির করিয়া না দিয়া কি করিয়া এরূপ বলিতে পার ? আর শূন্য হওয়াই বস্তুসকলের তত্ত্ব নহে । কারণ, তাহা হইলে তত্ত্বের অভাব হইবে । আর তাহাও বিচারসহ নহে—ইহা আপনারা বলিয়াছেন ।

আরও যাহার আরোপ করা হইয়াছে, তাহারই নিষেধ করিতে হয় । আর আরোপও সত্যবস্তুতে হইয়া থাকে—দেখা যায়, যেমন স্তম্ভপ্রভৃতিতে রজতাদির । যদি কোন সত্যবস্তুই না থাকে, তাহা হইলে কাহাতে কাহার আরোপ হইবে ? অতএব প্রপঞ্চাতীত বাস্তবিক সত্য বস্তু অনির্লীচ্য প্রপঞ্চরূপে কল্পিত হন, এবং সেই সত্যবস্তুকে বিশেষরূপে স্থাপন করিয়া, প্রমাণসকল অতাত্ত্বিক বলিয়া বাবহারিক, ইহা বাধক প্রমাণ বুঝাইয়া দেয়—ইহাই সঙ্গত বলিয়া মনে করি । ৩১

শাক্তভাষ্যম্ ।

সর্বথানুপপত্তেঃ ১৩২

কিং নহুনা ? সর্বপ্রকারেণ যথাযথা অয়ং বৈনাশিকসময়ঃ উপপত্তিমন্তায় পরীক্ষ্যতে, তথা তথা সিকতাকূপনং নির্দীৰ্য্যতে এন । ন কাঞ্চিদপি অত্র উপপত্তিঃ পশ্যামঃ । অতঃচ অনুপপন্নঃ বৈনাশিকতত্ত্বব্যবহারঃ, অপি চ বাহ্যার্থবিজ্ঞানশূন্যবাদবয়ম্ ইত্যনেকতরপিরুদ্ধম্ উপদিশতা স্মৃগতেন স্পষ্টীকৃতম্ আশ্রয়নঃ অসম্বন্ধপ্রত্যাপিতঃ, প্রদেহো না প্রজাসু বিরুদ্ধার্থ-প্রতিপত্ত্যা “নিমুচ্ছেয়ঃ ইমাঃ প্রজাঃ” ন ইতি । সর্বথাপি অনাদয়গীয়োহয়ঃ স্মৃগতসময়ঃ শ্রেয়স্কাদৈমঃ ইত্যভিপ্রায়ঃ । ৩২ ইতি পঞ্চমম্ অভাবান্নিকরণম্ ।

সাক্ষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থাৎ আর এই বৌদ্ধমত বিচার করিয়া দেখিলে সর্বথা অর্থাৎ কোন প্রকারেই অনুপপত্তেঃ অর্থাৎ সঙ্গত হয় না ।

ভাষ্যার্থ—অধিক আর কি বলিব—সকল প্রকারেই যেমন যেমন এত বৌদ্ধমত যুক্তিসঙ্গত করিবার জন্য বিচার করা হয়, তেমন তেমনই বাস্তবিক নিষ্পত্তিকূপের মত বিদ্যমান হইয়াই যায় । ইহাতে কোন যুক্তিই দেখিতে পাই না । এজন্যও বৌদ্ধমতের ব্যবহার অসঙ্গত । আরও বাহ্যাস্তম্ভবাদ, বিজ্ঞানবাদ ও শূন্যবাদ পরস্পরবিরুদ্ধ—এই তিনটি মত উপদেশ দিয়া বুদ্ধ নিজেকে যে অসঙ্গত প্রমাণ করিতেছেন, তাহাই স্পষ্ট করিয়াছেন, অথবা সাধারণ লোকের প্রতি বিদ্রোহই প্রকাশ করিয়াছেন বথা—নানা রকম বিরুদ্ধ বস্তু বুঝিয়া এই প্রজাসকল মুগ্ধ হউক । যাঁহারা নিজের কল্যাণকামী তাঁহারা কোনমতেই এই বৌদ্ধমতকে আদর করিবেন না । অনাবাদিকরণ নামক পঞ্চম অধিকরণ সমাপ্ত হইল । ৩২

* এখানে কোন প্রথমায় পদ না থাকায় ইহা আবদ্ধ অধিকরণের প্রসিদ্ধ হইতে পারে, বুঝিতে হইবে । প্রামাণ্যমতে এই স্তম্ভের পুণ্যবাদগুণ, এজন্য ইহাতেই একটি অধিকরণ হইয়াছে । আর তত্ত্বের প্রথমান্তপদটি অধিকরণ আরম্ভের নিয়মও লক্ষিত হইয়াছে । স্মৃগত “ক্ষণিকত্বং চ” এই ৩১ সংখ্যক শ্লোকটিও নাই । প্রাক্করমতে ৩১ ও ৩২ এই দুই শ্লোকই নাই । নিম্বার্ক, মল্ল ও বল্লমমতে এখানে সঙ্গত গুণত হইয়াছে । কিন্তু স্মৃগের বিবরণ ইহাও সকলেই প্রাচীনমতে হইয়া ব্যাখ্যা করিতেছেন—ইহাও বলিতেছেন অতঃ কেহই প্রাচীনের ব্যাখ্যা উদ্ধৃত করিয়া হুত্রপাঠ নির্ণয় করিতেছেন না । কিন্তু শাক্তভাষ্য স্থলে স্থলে হুত্রপাঠ আলোচিত হইয়াছে । এজন্য মনে হয়, একমাত্র শাক্তভাষ্যই প্রাচীন ভাষ্যগ্রন্থ দেখিয়া রচিত গুরু ভাষ্যগুলি মতাবলম্বনে রচিত, প্রাচীন ভাষ্যগ্রন্থ দেখিয়া রচিত নহে । আর যাঁহারা বলেন, নিম্বার্কমতঃ শাক্তভাষ্যের পূর্ববর্তী, তাঁহাদের কথাও ঠিক মনে হয় না । কারণ, “ক্ষণিকত্বং চ” হুত্রপাঠ শাক্ত ও নিম্বার্ক ভাষ্যে পাঠ্য, বাস্তুত্ব ভাষ্যে নাই । প্রামাণ্যমতঃ শাক্তভাষ্যমতে সত্তত উদ্ভূত, নিম্বার্কভাষ্য শাক্তভাষ্যের পূর্ববর্তী হইলে তিনি শাক্ত্য পাঠ বর্জন করিলেও স্বমতানুসারে নিম্বার্কশাস্ত্রীর পাঠ দেখিয়া ভাষ্য করিতেন না ।

১ “নিমুচ্ছেয়ঃ ইমাঃ প্রজাঃ” এটি কোন পুণ্য বচন বলিয়া বোধ হইতেছে, ইহার আকর এখনও সম্বাদন করিতে পারা গেল না ।

(বিজ্ঞানবাদবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[সৰ্ব্বথানুপপত্তেচ্চ । ৩২]

ভাস্তী ।

বিভজ্যে “কিং বহুনা” উক্তেন “যথাযথা” গ্রন্থতঃ অর্থতশ্চ “অয়ং বৈনাশিকসময়” ইতি । গ্রন্থতস্তাবং পণ্ডনা-তিষ্ঠনা-মিচ্ছ-পোষধাত্মসাপুদপ্রয়োগঃ । অর্থতশ্চ—নৈরাশ্যাম্ অভ্যুপেত্য আলয়বিজ্ঞানং সমস্তবাসনাসারম্ অভ্যুপগচ্ছন অক্ষরম্ আশ্রয়ানম্ অভ্যুপেতি । এবং ক্ষণিকত্বম্ অভ্যুপেত্য “উৎপাদাৎ বা তথাগতানামনুৎপাদাৎ বা স্থিতৈষা ধৰ্ম্মাণাং ধৰ্ম্মতা ধৰ্ম্মস্থিতিতা” ইতি নিত্যতান্ উপেতি ইত্যাদি বহু উল্লেখ্যম্ ইতি । “ইতি পক্ষম্ অভাবাধিকরণম্” । ৩১

বেদান্তবক্তব্যঃ ।

যথাযথোক্তি ভাষ্যতীক্ষ্ণাং বাচ্যে—“গ্রন্থতঃ” ইতি । দর্শনম্ ইতি বক্তব্যে পণ্ডনা ইতি অপেক্ষাঃ । স্থানমিতি বক্তব্যে হিটনা ইতি অপেক্ষাঃ । বিভক্ত্যে দুর্গণ্ডে নিত্য প্রত্যয়ে তিষ্ঠ পক্ষো বাদেশো, যুচ্ প্রত্যয়ে তু ন তত্ত্ব অধিভাৎ । মিচ্ছাযেচেনে ইত্যন্ত নিষ্ঠাস্বজ্ঞা মীচ্ছাং তিষ্ঠা নিষ্ঠাতি । মিচ্ছাম্ তিষ্ঠা অপেক্ষাঃ । পোষধপদ উপবাসে বৌদ্ধৈঃ প্রযুক্ত্যে “স্নাতঃ শুচিবস্ত্রাভরণঃ পোষধং বিদদীহ” ইতি । স চ বোদ্ধৈঃ পলমুক্ত্যে অপেক্ষাঃ ইতি প্রতিপাদিত । অর্থতঃ অনুপপাদিত্য ভাষ্য—“অর্থতশ্চ” ইতি । “অক্ষরম্” অবিনাশিনী । নানাহনাদিবাসনানাম আশ্রয়ত্বং অক্ষরত্বমিচ্ছাঃ । উৎপাদাৎ বা ইতি সূত্রে স্থিতা ধৰ্ম্মতা ধৰ্ম্মস্থিতিতা ইতি চ কারণত্বপক্ষস্ত কথাস্ব-
পক্ষস্ত চ স্থিতিবস্তুকার্যং নবক্ষণিকত্ববিবোধঃ । ইতি পক্ষম্ অভাবাধিকরণম্ । ৩২

ভাস্তীর অনুবাদ ।

কিং বহুনা এই গ্রন্থে বিভাগ করিতেছেন—অর্থাৎ বহু বাক্য বলিয়া কি হইবে? যথা যথা অর্থাৎ গ্রন্থ অনুসারে এবং অর্থ অনুসারে এই বৌদ্ধমত ইত্যাদি । গ্রন্থ অনুসারে যথা—পণ্ডনা, তিষ্ঠনা, মিচ্ছা, পোষধ ইত্যাদি অন্তর্ভুক্ত পদপ্রয়োগ করা হয় । অর্থ অনুসারে যথা—নৈরাশ্য অর্থাৎ আশ্রয় নাই—ইহা স্বীকার করিয়া, আলয়বিজ্ঞান সকলবাসনার আশ্রয়—ইহা স্বীকার করিয়া অক্ষর অর্থাৎ বিনাশরহিত আশ্রয় স্বীকার করিতেছেন । এক্ষেপে ক্ষণিক স্বীকার করিয়া উৎপাদাৎ বা এই সূত্রে স্থিতা ধৰ্ম্মতা ধৰ্ম্মস্থিতিতা এই পদটুকি দ্বারা কারণত্ব-ধৰ্ম্ম ও কাষ্যত্ব-ধৰ্ম্মকে নিত্য বলিয়া স্বীকার করিতেছেন, ইত্যাদি অনেক দোষ হয়, চিন্তা করিয়া দেখিবেন । অভাব অধিকরণ নামক পক্ষম্ অধিকরণ সমাপ্ত হইল । ৩২

পক্ষমাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

চতুর্থাধিকরণে সর্বাভিভাববাদী ক্ষণিক বৌদ্ধমত খণ্ডন করা হইয়াছে, এইবার তদুপজীবা ক্ষণিক বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধমত খণ্ডন করা হইতেছে । ভাস্তী ও শাস্ত্রদর্পণের মতে এই অধিকরণের দুইটি বর্ণক স্বীকার করা হয় । প্রথম বর্ণকে ক্ষণিক বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধমত এবং দ্বিতীয় বর্ণকে শূন্যবাদ খণ্ডন করা হইয়াছে । বক্তব্যঃ যে নিয়মে অধিকরণার্থক সূত্র রচিত হইয়া থাকে, সেই নিয়মানুসারে শেষ তিনটি সূত্রে একটি পৃথক অধিকরণের সূচক বলাই সম্ভব হয় । কারণ, প্রথমাত্মক থাকিলেই অধিকরণ আরম্ভ হয়, ইহাই সাধারণ নিয়ম । এখানে নানাব উপপাদ্যে এই ২৮শ সূত্রে যেমন ৫ম অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে, নৈকস্মিন্নসমুত্তরাৎ এই ৩০শ সূত্রে যেমন জৈনমতখণ্ডনের জন্য ৬ষ্ঠ অধিকরণ আরম্ভ হইয়াছে, তদ্রূপ ন ভানোহনুপপাদ্যে এই ৩০শ সূত্রে অন্য অধিকরণ আরম্ভ হওয়ার উচিত মনে হয় । বেহেতু ইহাদের প্রথমাত্মকত্বস্থিতিঘটিত ঐক্য দৃষ্ট হইতেছে । কিন্তু এক্ষেপে ন ভানোহনুপপাদ্যে সূত্রে কোন টীকাকার পৃথক অধিকরণ আরম্ভক বলিয়া গ্রহণ করেন নাই । বাহা হউক এই ৫ম অধিকরণের সূত্র ৫টি এবং তাহাদের বিজ্ঞানবাদ খণ্ডনপক্ষে আক্ষরিক অর্থ এই—

১। নানাব উপপাদ্যে । ২৮

৪। ক্ষণিকত্বাচ্চ । ৩১

২। বৈধৰ্ম্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবং । ২৯

৫। সৰ্ব্বথানুপপত্তেচ্চ । ৩২

৩। ন ভাবোহনুপপাদ্যে । ৩০

ইহাদের বিজ্ঞানবাদখণ্ডনপক্ষে আক্ষরিক অর্থ এই—

১। বিজ্ঞানাতিরিক্ত বাহ্যপদার্থের অভাব নাই । কারণ, বিজ্ঞানাতিরিক্ত পদার্থ যে ঘট পট, তাহাদের উপলব্ধি হইয়া থাকে ।

২। স্বপ্নাদিপ্রত্যয়ের বাধিতবিষয় এবং জাগ্রৎপ্রত্যয়ের অবাধিতবিষয়রূপ ধৰ্ম্মত্ব, পরস্পর ভিন্ন হয় বলিয়া স্বপ্নাদির মত জাগ্রৎপ্রত্যয় মিথ্যা নহে ।

৩। বিষয় না থাকিলেও বাসনাসমূহই আছে, তদুপলব্ধিপ্রযুক্ত জ্ঞানবৈচিত্র্য হয়—ইহা বলা যায় না । কারণ, তোমার মতে বাহ্যার্থের উপলব্ধি হয় না । বক্তব্যঃ বাসনার কারণ—বাহ্যপদার্থের অনুভব । সেই কারণরূপ

(বিজ্ঞানবোধোদ্ধমভণ্ডনম্ ।)

[সৰ্ব্বথানুপপত্তেষ্ট ১৩২]

পঞ্চমাদিকরণের তাৎপর্য ।

বাহ্যার্থ না থাকিলে বাসনারূপ কার্য হইবে কিরূপে ? আর সংস্কারের আশ্রয়ও তোমার মতে নাই, কিন্তু আশ্রয় না থাকিলে সংস্কার থাকিবে কোথায় ? অতএব বাহ্যার্থ নাই, সকলই বিজ্ঞান—একথা অসঙ্গত ।

৪ । যদি বল আলয়বিজ্ঞানে বাসনা থাকিবে ? কিন্তু তাহাও অসঙ্গত । কারণ, ক্লগিক বলিয়া তাহাকেও সংস্কারের আশ্রয় বলা যায় না ।

৫ । এইরূপে এই মত সর্বপ্রকারেই অনুপপন্ন হয় । বৌদ্ধমতে অপশব্দের প্রয়োগ থাকায় গ্রন্থতঃ এবং নৈয়ায়্যবাদ স্বীকার করিয়া আবার আলয়বিজ্ঞান স্বীকার করায় ও নিরর্থিতান ভ্রম স্বীকার করায় যুক্তিহীনতাগ্রন্থস্ত অর্থতঃ—ইত্যাদি সর্বপ্রকারেই ইহা অপ্রামাণিক মত ।

শূন্যবাদখণ্ডনপক্ষে ইহাদের অর্থ একটু অন্তরূপ হইবে, যথা—

১ । জ্ঞান ও বিষয়ের অভাব নাই অর্থাৎ তাহারা অবস্ত বা চতুষ্কোটিবর্জিতরূপ শূন্য নহে, যেহেতু উপলব্ধ হয় ।

২ । স্বপ্নাদির মত জাগরণকালেও জ্ঞান ও অর্থ যে নাই, তাহা নহে ; কারণ, স্বপ্নকালের জ্ঞান ও বিষয় বাধিত হয় এবং জাগরণকালের তাহা বাধিত হয় না বলিয়া দৃষ্টান্ত হয় না ।

৩ । নিরর্থিতান নিষেধ হইতে পারে না বলিয়া নিষেধের অধিষ্ঠান সত্য বলিতে হইবে, কিন্তু তোমার মতে তাহা নাই । কারণ, প্রমাণদ্বারা অধিষ্ঠানের উপলব্ধি হয় না ।

৪ । জগৎ ক্লগিক ও শূন্য বলায় তোমার কথায় ব্যাঘাত হয়, সুতরাং শূন্যস্বরূপতা সিদ্ধ হয় না ।

৫ । সর্বপ্রকারেই শূন্যবাদ অনুপপন্ন অর্থাৎ জগতের সাংব্যাবহারিকত্বদ্বারা অথবা শূন্যতাদ্বারাও শূন্যবাদ সিদ্ধ হয় না । যেহেতু নিরর্থিতান ভ্রম যেমন সিদ্ধ হয় না, তদ্রূপ সাধক ও সাধনভিন্ন শূন্যতাও সিদ্ধ হয় না ।

পূর্বাদিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি এবং বিষয় ও সংশয় প্রভৃতি ইহার অবয়বগুলি যেরূপ, তাহা নিয়ে প্রদর্শিত হইল—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম সঙ্গতিসঙ্গতি—প্রথমাদিকরণবৎ

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি— ৩

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি— ৩

চতুর্থ পাদসঙ্গতি— ৩

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—উপজীব্য-উপজীবকভাবসঙ্গতি । অর্থাৎ বৌদ্ধগণের বাহ্যার্থবাদে স্বীকৃত পরমাণুহেতুক যে বাহ্যসমুদায় এবং স্বক্কেহেতুক যে আধ্যাত্মিক সমুদায়, তাহা অসম্ভব হয়—ইত্যাদি দোষ সিদ্ধান্তিকর্তৃক বাহ্যার্থ বৌদ্ধমতে প্রদান করায়, বিজ্ঞানবাদী সেই বাহ্যার্থের অপলাপ করিবার জন্য অগ্রসর হইতেছেন । এজন্য সেই বাহ্যার্থের অপলাপকে অবলম্বন করিয়া এই অধিকরণ আরম্ভ হওয়ায় তাহা ইহার উপজীব্য পূর্বাদিকরণ হইল, এবং ইহা তাহার উপজীবক হইল । ইহা প্রসঙ্গসঙ্গতির অন্তর্গত ।

(২) বিষয়—বিজ্ঞানাত্তিরিক্ত বাহ্যপদার্থ নাই, এইরূপ বিজ্ঞানবাদীর সিদ্ধান্ত গ্রন্থে বিষয় ।

(৩) সংশয়—এই বিষয়টি কি প্রমাণমূলক অথবা ভ্রান্তিমূলক—ইহাই সংশয় ।

(৪) পূর্বপক্ষ—বাহ্যার্থ নাই, ইহাই প্রমাণমূলক । এই বিষয়টি শাস্ত্রদর্পণগ্রন্থে যেরূপ আছে, তাহা এই—প্রথম বর্ণক বিজ্ঞানবাদ ও তাহার খণ্ডন—

অপদীসাম্যতো বুদ্বেবুদ্ব্যর্থস্ত সঙ্কেতঃ ।

তদ্ভেদো নানিরূপ্যত্বাচ্ জ্ঞানাকারোহর্থ ইন্দ্ৰিয়তাম্ ॥

অর্থাৎ জ্ঞানমাত্রই স্বাপজ্ঞানের সমান বলিয়া, এবং জ্ঞান ও বিষয়ের সহোপলব্ধিনিয়মবশতঃ জ্ঞান ও বিষয়ের ভেদ নাই ; কারণ, তাহার নিরূপণ করা যায় না, অতএব পদার্থমাত্রই জ্ঞানাকার, ইহা স্বীকার কর ।

বিবাদের বিষয় জ্ঞানটি জ্ঞান ভিন্ন বস্তুবিষয়ক নহে, কারণ তাহা জ্ঞান, যেমন স্বাপজ্ঞান । অন্তথা জ্ঞান না হইলেও অর্থের জ্ঞান হউক । কারণ, পরস্পরভিন্ন অর্থ ও মহিষের সহোপলব্ধিনিয়ম হয় না । আরও জ্ঞান, চক্ষুর মত স্বয়ং অপ্রকাশ হইয়া বিষয়ের প্রকাশক নহে ; কারণ, তাহা হইলে বাহ্য হইতে জ্ঞান জন্মিয়াছে তাহারও জ্ঞাপকরূপে অন্ত জ্ঞানের অপেক্ষা করিতে হয়, এইরূপে অনবস্থা হইয়া পড়ে । অতএব জ্ঞানই অর্থের প্রকাশ ।

(বিজ্ঞানবাদিবৌদ্ধমতখণ্ডনম্ ।)

[সৰ্ব্বথানুপপত্তেশ্চ । ৩২]

পঞ্চাধিকরণের ভাষণধা ।

আর জ্ঞান জ্ঞেয়াকার না হইয়া জ্ঞেয়পদার্থের ব্যবস্থা করিতে পারে না ; কারণ, তাহা হইলে নীলজ্ঞানের দ্বারাও নীতজ্ঞান হইয়া পড়ুক । আর আকার একটিমাত্র দেখা যায়, তাহা যদি জ্ঞানেরই হয়, তাহা হইলে আর পদার্থসত্তার কোন প্রমাণ নাই । আরও বাহ্যিকপদার্থ কি পরমাণুস্বরূপ, অথবা তাহার সমষ্টি ? তন্মধ্যে প্রথমটি নহে ; কারণ, পরমাণুসকল স্থূল ও নীলাকার জ্ঞানের বিষয় হয় না । যদি বল পরস্পর মিলিত হইয়া উৎপন্ন পরমাণুসকল স্থূলাদি বুদ্ধির বিষয় হয় ? না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, তাহাদের মিলিত হওয়াই সিদ্ধ হয় না । কারণ, নীলপরমাণু সকলের মধ্যে গন্ধরসাদি পরমাণুসকলও থাকে বলিয়া অব্যর্থবাদ হয় না । দ্বিতীয়পক্ষও হয় না । কারণ, পরমাণুসমষ্টি প্রত্যেক পরমাণুর সহিত অভিন্ন হইলে প্রথমকল্পে যে দোষ দেওয়া হইয়াছে তাহাই হয় । আর যদি ভিন্ন হয়, তাহা হইলে তাহাদের অভেদ হইতে পারে না । সমবায়ও পূর্বে খণ্ডন করা হইয়াছে । অতএব এই সকল তর্কের সাহায্যে পূর্বোক্ত অনুমান হইতে স্থির হইল যে, পদার্থ জ্ঞানাকার । আর সিদ্ধাস্থানও হইবে না ; কারণ, বৈদান্তিকগণ জ্ঞানকে বিষয়াকার বলিয়া মনে করেন না । এইরূপ পূর্বপক্ষ স্থির হইলে সিদ্ধান্ত বলা হইতেছে, যথা -

(৫) সিদ্ধান্ত -

নাধেন সোপাদিকতানুমান উপায়ভাবেন সহোপলব্ধঃ ।

সারূপ্যতো বুদ্ধিতদর্থভেদঃ স্থূলার্থভেদো ভবতোহপি তুল্যঃ ॥

অর্থাৎ বাধবশতঃ অনুমানে উপাধি হয় । উপায়-উপেয়ভাববশতঃ জ্ঞান ও অর্থের সহোপলব্ধিনিয়ম হইয়া থাকে । সারূপ্যবশতঃ বুদ্ধিও তাহার বিষয়ের ভেদ হয় । অতএব স্থূলপদার্থের অনুপপত্তি আপনার ও দৌত্রান্তিকের সমানই । আপনি যে বলিয়াছেন—জাগরণ অবস্থার জ্ঞানটা জ্ঞানবাতীত বস্তুবিষয়ক নহে ; কারণ, তাহাও জ্ঞান, যেমন স্বাপ্নজ্ঞান, সেস্থলে বাধ্যত উপাধি হইল ; কারণ, আপনার মতে অর্থক্রিয়াকারিত্বই সম্ভব । আর সেই সম্ভব জাগ্রৎ বুদ্ধি বিষয়ের অবাধিতই থাকে, কিন্তু স্বাপ্নজ্ঞানের বিষয় অবাধিত হয় না ; কারণ, অর্থক্রিয়াতে তাহার ব্যতিক্রম হয়, তাহা হইলে আর বাধ্যত হেতুর অব্যাপক হইল না । আরও জাগরণকালের জ্ঞানেরও বাধ হইলে বাধিতার্থ সেই জ্ঞানদ্বারা স্বাপ্নজ্ঞানের বাধ হওয়া সম্ভব হয় না বলিয়া তাহার নির্বিবয়জ সিদ্ধি না হইলে দৃষ্টান্ত সাধাবিকল হইবে । প্রমাণজ্ঞাত নহে বলিয়া তাহা উপাধিযুক্তও হইবে । কারণ, স্বাপ্নজ্ঞানের জাগরণকালের জ্ঞানের মত চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় বা ধূমাদি হেতুরূপ প্রমাণসকল কারণ হয় না, এবং দোষজ্ঞাত বলিয়া তাহা উপাধিযুক্ত । কারণ, স্বাপ্নজ্ঞানের হেতু নিদ্রারূপ দোষ মনে থাকে, অনুমানের বিষয়ও বাধিত হয় । কারণ, অর্থক্রিয়া করিতে সমর্থ জাগরণকালের বস্তুকে প্রত্যক্ষাদি প্রমাণের দ্বারা দেখা যায় । আর সহোপলব্ধিনিয়মবশতঃ জ্ঞান ও বিষয়ের অভেদ বলা হইয়াছে, সে বিনয়ে পদার্থের ব্যবহার, জ্ঞানরূপ কারণবশতঃ হয় বলিয়া সহোপলব্ধ নিয়ম হয়, কিন্তু জ্ঞান ও জ্ঞেয় পদার্থের অভেদবশতঃ নহে । যেমন লোকে নিয়মিতভাবে আলোকযুক্ত রূপবিশিষ্ট বস্তু দেখিতে পায়, তাহা বলিয়া বস্তু কখনও আলোকস্বরূপ হয় না, কিন্তু সেই বস্তুর সাংসারিক বিবয়ে আলোক উপায়মাত্র হয়, ইহাও সেইরূপ । আর যে বিষয়ব্যবহারের জন্য জ্ঞান বিষয়ের তুল্যরূপ হয়, ইহা স্বীকার করা হইয়াছে, তাহার দ্বারা বিষয় অস্বীকার করিতে পার না । বিষয় না থাকিলে বিষয়ের তুল্য হওয়ার ব্যবস্থা হইতে পারে না । আরও যে স্থূলপদার্থ পরমাণুস্বরূপ অথবা তাহার সমষ্টিস্বরূপ ? এইরূপ বিকল্প করিয়া স্থূলতার খণ্ডন করিয়াছ, তাহা স্থূলপদার্থ জ্ঞানাকার হইলেও সেই দোষ হয় । যথা যিনি পদার্থকে জ্ঞানাকার বলেন, তাহাকে পদার্থও স্বীকার করিতে হইবে । তাহা না হইলে কাহাকে জ্ঞানাকার বলিবে ? সে ক্ষেত্রে স্থূল ও নীলাকার জ্ঞানের পরমাণুসকল আকার হইতে পারে না । কারণ, পরমাণুসকল সে জ্ঞানে দেখা যায় না, অতএব পরমাণুবাতীত পরমাণুসমষ্টি অথবা পরমাণু হইতে উৎপন্ন কোন স্থূলপদার্থ তোমাকেও স্বীকার করিতে হইবে । আমার কিন্তু তাহা মায়াকল্পিত, তোমার কিন্তু স্থায়ী মায়াবী উৎপাদক না থাকায় হইতে পারে না । আর বাসনাদ্বারা এই বিষয় পাওয়া যায় যে তাহা নহে, কারণ অগ্রে বিষয়ের জ্ঞান হইয়া তবে বাসনা হয়, এবং বিষয়বাতীত বিষয়ের জ্ঞান হওয়া সম্ভব নহে, অতএব অবশেষে বিষয় স্বীকার করিতেই হইবে । আর তোমার মতে বাসনার আশ্রয় কেহ নাই, ক্রমিক আলয়বিজ্ঞান জ্ঞানের উৎপত্তিকালে ও তাহার বাসনার উৎপত্তিকালে না থাকায় তাহাদের আশ্রয় হইতে পারে না । অতএব পদার্থ জ্ঞানাকার নহে, কিন্তু বাহ্যিক । আর তাহা অর্থক্রিয়াকারিত্বরূপ সত্যযুক্ত হইলেও অদ্বৈত শ্রুতিবশতঃ ব্রহ্মে কল্পিত, বাস্তবিক সত্য নহে, ইহাই বৌদ্ধমত অপেক্ষা বৈদান্তিসিদ্ধান্তের ভেদ জানিবে ।

(বিজ্ঞানবাদবোধমতঃশুনম ।)

[সৰ্ব্বথানুপপত্তেচ্চ । ৩২]

পঞ্চমাবিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

এই অবিকরণের দ্বিতীয় প্রকার বাখ্যা ।

(৪) পূৰ্বপক্ষঃ—

যে সমস্ত সত্যপক্ষ হইতে জগতের কষ্টি উঠিয়াছে বলেন, তাহার, সকলই অসৎ ইহা সাধন করে যে অসুমান তাহার সঠিক বিচারের সম্ভব হইলে সমুদায়ের অন্তঃপত্তি প্রভৃতি উপজীব্যের অভাব সিদ্ধি হওয়ায় পূর্বের মত উপজীব্য উপজীব্যত্বের সঙ্গতি জানিলে । এতলে পূৰ্বপক্ষ পাওয়া গিয়াছে যে—

ন সত্যোহ্য বদন্ত্য চানুত্তর্যাপকম্ ।

নিমিত্তং তর্কশীড়্যদ্বান্ মরীচিশু যথোদকম্ ।

যথা—পদার্থ জেনাকার নহে, কারণ পূর্বের প্রকার নিরাস করা হইয়াছে, এবং জ্ঞানবর্তিত পদার্থও নাই; কারণ, তাহা পরমাণু ও তাহার সমষ্টিরূপে কি না? এই বিবরণে সঙ্গ করে না—ইহা পূর্বেরই বলিয়াছি। আর জ্ঞানও যোগ্য নহে; কারণ, নিকলস জ্ঞান হইতে পারে না। সাক্ষীও সেরূপ নহে; কারণ, সে বিষয়ে কোন প্রমাণ নাই। যদি তাহা অস্ত্রের হয়, তাহা হইলে তাহা বাহ্যিক অস্ত্রের পদার্থের মত সত্য হইতে পারে না। তাহা হইলে জগৎ সত্য নহে, অসৎও নহে, কারণ দেখা বাইতেছে। সদস্যও নহে; কারণ, সত্ত্ব ও গিথাত্ব একপদার্থে বিরুদ্ধ। উৎপত্তিরও নহে; কারণ, একের নিষেধ অপরের বিধানের অদ্বৈত হইয়া পড়ে। অতএব নিস্তত্বতাই বস্তুর স্বভাব। এই পূৰ্বপক্ষ স্থির হইলে সিদ্ধান্ত বলা হইতেছে।

(৫) সিদ্ধান্তঃ—

সাবিত্যেহগীহ নো জালিন্যাদহাত্মিকত্বানতা ।

জানান্যাত্মাত্মিক কিঞ্চিদনুত্তর্যাপিত্বং দুর্ভবম্ ॥

অর্থাৎ হোমাদেব প্রমাণ দ্বারা বসিত হইলেও প্রমাণসকলের প্রমাণ্য যে বাবহারিক, কোন সত্যপদার্থকে আশ্রয় না করিয়া তাহা বলা অতিশয় ভুল। প্রমাণদ্বারা যথার্থসুই দেখা যায় বলিয়া বস্তু নাই যে তাহা নহে। নাস্তিত্ব উপপাদ্যেও এই স্বরে ইহাই বলা হইয়াছে। আর যদি বল, পূর্বোক্ত বিচারের দ্বারা প্রমাণসকলের বাস্তবিক প্রমাণ্য নিরাস করা হইতেছে—বাবহারিক প্রমাণ্য নিরাস করা হইতেছে না। অতএব বিষয় ভিন্ন তৎস্বায় বিরোধ হইল না। না তাহা বলিতে পার না। কারণ, তাহা হইলে বাবকপ্রমাণকে সকল প্রমাণের প্রতিপাত্ত বিষয়ের বিপরীত পরমার্থ সত্যবস্তুরূপে দেখাইয়া দিয়া, অজ্ঞ প্রমাণের প্রমেয়সকল হইতে তৎ উৎপাদ করিয়া তাহাতে ব্যবহারিক স্ব স্থাপন করিতে হইবে। কিন্তু সেট পরমার্থ বস্তু কিছুই নাই। কারণ, প্রমাণদ্বারা তাহার উপলব্ধি হয় না। আর যদি উপলব্ধি হয়, তাহা হইলে শূন্যবাদ হাত হইয়া পড়ে। সেইজন্য ইহা বলিয়াছেন যে, জালিন্য উপপাদ্যেও। আর যদি বল, বাবকপ্রমাণ, বিচারসত্ত্ব বলিয়া নিস্তত্বতাই বস্তুর তত্ত্ব ইহা স্থির করিয়া দিয়া প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ যে ব্যবহারিক তাহা স্থির করিয়া দেয়। তাহা হইলে এই নিস্তত্বতা বস্তুটি কি? যদি বল, তত্ত্বের অভাবই নিস্তত্বতা, উত্তর—তাহাও ও বিচারসত্ত্বই, কারণ, অসৎ বস্তু যে বিচারসত্ত্ব নহে, তাহা তুমিই বলিয়াছ। অজ বস্তু হইতে পারে না; কারণ, সেরূপ কিছুই নাই। যেহেতু অজ বস্তু ভাবরূপে হোমার মতে ভাবও বিচারসত্ত্ব নহে। এইরূপে নিস্তত্বতা বিচারসত্ত্ব না হইলে সকল বস্তুই তত্ত্ব হইল। অতএব বাবকপ্রমাণ, সত্যরূপ ব্রহ্মই তত্ত্ব—ইহা স্থির করিয়া দিয়া প্রত্যক্ষাদি প্রমাণ যে বাবহারিক ইহা স্থির করিয়া দেয়, ইহাই তিক্। আর বৈশিষ্ট্য সত্ত্বটি পূর্বের মতই মরীচিজলের দৃষ্টান্তে বাবাহক উপাদিপর বলিয়া যোজন্য করিও। অর্থাৎ—এই স্বরে আন্তুপদমাৎ এই অংশটি যোগ দিতে হইবে। অতএব সকল বস্তুই কলিক বলিয়া স্বীকার করায় এবং সকল বস্তু শূন্য বলিয়া স্বীকার করায় বোদ্ধ নিজের কথার বিরুদ্ধ কথা বলিল।

(৬) কন্যে এৎ—পূর্বপক্ষঃ (তৃতীয়াবিকরণ দ্রষ্টব্য ।)

এৎ বিবরণী শ্রীমদ্ভারতাস্তমের গ্রন্থে যেরূপ বর্ণিত হইয়াছে, তাহা এই—

বিজ্ঞানস্কন্দমাত্রং যুজাতে বা ন যুজাতে ।

যুজাতে অপদৃষ্টান্তাৎ বুদ্ধৌব স্যদন্তরতঃ ॥১

অবাসাৎ অপদ্যেমাৎ বাস্ত্যন্তুলভ্যতে ।

বর্তিবদিত্তি তেতপ্যুক্তির্নহতো ধীরর্থরূপভাক্ ॥২

অর্থঃ—বিজ্ঞানস্কন্দমাত্রং যুজাতে বা ন যুজাতে? বুদ্ধা এবং বাবহারিকঃ স্বপ্নদৃষ্টান্তাৎ যুজাতে। অবাসাৎ স্বপ্নবৈবস্যম্। বাস্ত্যঃ তু উপলভ্যত। তেতপ্যুক্তির্নহাত উক্তঃ, অতঃ ধীঃ ন স্বর্থরূপভাক্।

একস্মিন্নভাবাধিকরণং নাম

ষষ্ঠম্ অধিকরণম্ ।

(জৈনমতবাদখণ্ডনম্ ।)

নৈকস্মিন্নসম্ভবাৎ ।

পঞ্চমাদিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

অর্থ—বিষয়ের বিজ্ঞানস্বল্পমাত্রতা সঙ্গত কি অসঙ্গত? বুদ্ধিগ দ্বাবাই যাবতাব হয় বলিয়া স্বল্পদৃষ্টান্তবশতঃ বিষয়ের বিজ্ঞান-স্বল্পমাত্রতাই সঙ্গত । না, বাধা নাই বলিয়া স্বল্পদৃষ্টান্তটী বিষম দৃষ্টান্ত হয় । আর বাস্তব উপপদ্যই হয় । তুনিও বলিয়া থাকে “বহির্বৎ” ইত্যাদি । এজন্ত বুদ্ধিই অর্থরূপ নহে ।

শাক্তভাষ্যম্ ।

নৈকস্মিন্নসম্ভবাৎ । ৩৩

নিরন্তঃ সূত্রভঙ্গসময়ঃ । বিবসনসময় ইদানীং নিরন্ততে । সপ্ত চ এষাং পদার্থাঃ সম্যতাঃ জীবাজীবাশ্রয়সংবরণির্জীববন্ধমোক্ষা নাম । সংক্ষেপতস্ত্ব দ্বাবৈব পদার্থৌ জীবা-জীবাখ্যৌ । যথাযোগ্যং ভয়োরেব ইত্যন্তান্তর্ভাবাৎ ইতি মন্ত্যন্তে ।

ভয়োনিম্ম অপরং প্রপঞ্চম্ আচক্ষতে পঞ্চান্তিকায়াম্ নাম, জীবান্তিকায়ঃ পুদগলান্তি-কায়ঃ পঞ্চান্তিকায়ঃ অধম্মান্তিকায়ঃ আকাশান্তিকায়শ্চ ইতি । সর্বেষামপি এষাম্ অনাস্তরপ্রভেদান্ বহুনিপান্ স্বসম্মুপারিকল্পিতান্ বর্ণয়ন্তি ।

সর্বত্র চ ইমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম ন্যায়ম্ অবতারণন্তি । আদন্তি, আদন্তি, আদন্তি চ নাস্তি চ, আদন্তন্তব্যঃ, আদন্তি চ অবন্তন্তব্যঃ, আদন্তি চ অবন্তন্ত্যশ্চ, আদন্তি চ নাস্তি চ অবন্তন্ত্যশ্চ ইতি । এনেন একত্বনিষ্ঠ্যহাদিসু অপি ইমং সপ্তভঙ্গীনয়ং বোজয়ন্তি ।

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—জৈন আচাৰ্যগণ আদন্তি আদন্তি ইত্যাদি যে সপ্তভঙ্গীয়ার স্বীকার করেন, তাহা না অর্থাৎ সঙ্গত নহে; কারণ একস্মিন্ন অর্থাৎ একপদার্থে বিরুদ্ধতায় অসম্ভবাৎ অর্থাৎ থাকিতে পারে না ।

ভাষ্যার্থ—বৌদ্ধসিদ্ধান্ত নিরাস করা হইল, এক্ষণে বিবসনসময় অর্থাৎ বঙ্গীন জৈনগণের সিদ্ধান্ত নিরাস করা হইতেছে । আর ইহাদের অভিপ্রেত পদার্থ সাতটি, যথা—(১) জীব অর্থাৎ ভোক্তা, (২) অজীব অর্থাৎ ভোগ্য জড়পদার্থ, (৩) আশ্রয় অর্থাৎ ইন্দ্রিয়সকলের বিষয়ের দিকে প্রবৃত্তি, (৪) সংবরণ অর্থাৎ যাহা ইন্দ্রিয়প্রবৃত্তিকে বন্ধ করিয়া দেয় অর্থাৎ শব্দমাদি, (৫) নিজের অর্থাৎ যাহা স্বত্ব ও ভোগ ভোগদ্বারা পুণ্য ও পাপকে সম্পূর্ণরূপে ধ্বংস করিয়া দেয়, যথা—উত্তম প্রস্তরে আরোহণ ইত্যাদি, (৬) বন্ধ অর্থাৎ চারিপ্রকার খাতিকম্ম এবং চারিপ্রকার অযাতি-কম্ম; কারণ, ইহারা পূর্বকালে সংসারে বন্ধন করিয়া রাখে, এবং (৭) মোক্ষ অর্থাৎ কস্মণ্য হইলে জীবের সর্বদা উদ্ধগমন । সংক্ষেপে পদার্থ দুইটি—জীব ও অজীব । কারণ, যথাসম্ভব এই দুইটির মধ্যেই অপরগুলির অন্তর্ভাব হয়, ইহা তাঁহারা মনে করেন ।

তাঁহারা সেই দুইটির অর্থাৎ জীব ও অজীবের আর একটি বিবরণ দিয়া থাকেন—তাঁহা পঞ্চান্তিকায় অর্থাৎ পাঁচটি পদার্থ, যথা—(১) জীবপদার্থ, (২) পুদগল অর্থাৎ শরীরপদার্থ, (৩) ধর্ম্মপদার্থ, (৪) অধর্ম্মপদার্থ এবং (৫) আকাশপদার্থ । এই সকলেরই নানাবিধ অবান্তরভেদ তাঁহারা নিজমত অনুসারে কল্পনা করিয়া বলিয়া থাকেন ।

আর সকল পদার্থেই সপ্তভঙ্গীনয় নামক ত্রয়ের অবতারণা করেন । যথা—কোন বস্তু আছে এইরূপ বলিতে ইচ্ছা করিলে (১) আদন্তি অর্থাৎ কোনপ্রকারে আছে, অর্থাৎ ঘটাদিরূপে আছে, এইরূপ প্রথম ভঙ্গের ব্যবহার হয় । কোন বস্তু নাই এইরূপ বলিতে ইচ্ছা করিলে (২) আদন্তি অর্থাৎ কোন প্রকারে অর্থাৎ প্রাপ্যভঙ্গের

* এস্থলে “ন” এই প্রথমস্ত পদ থাকায় ইহা অধিকরণ আশ্রয়ক হইতে হইল । বিষ্ণুপুরাণের (৩য় অংশ) মতে এই জৈনমতটীও বুদ্ধমতের জ্ঞায় দেবতাগণের পার্থনায়, খুবসম্ভব মতাদ্বয়েই, ভগবান্ বিষ্ণু অহরহণ বিমোহনার্থ স্বশরীর হইতে যে মায়ামোহ উৎপন্ন করিয়াছিলেন, তাঁহাই অবশিষ্ট ধর্ম্মমত । অতএব ইহাও গোহমদ্য ও মহাবীর স্বামীর বহু পূর্ববর্তী মতবাদ । মায়ামোহ, বৈদিক নির্বাণবাদেই বিকৃত বাধা করিয়া কৈন ও বৌদ্ধমত প্রচার করায় ইহাদের মূল বেদ । আর তজ্জন্ত ইহা বৈদিকমতে পূর্বপক্ষ বলিয়া বিবেচিত হয়, আর সেইজন্তই বেদবাদ এই বেদান্তদর্শনে বৌদ্ধমত খণ্ডনের জ্ঞায় ইহারও খণ্ডন করিলেন । এই খণ্ডন দেখিয়া এই গ্রন্থকে বাঁহারা গোতমবুদ্ধের পরবর্তী বলেন, তাঁহাদের মত গ্রাহ্য নহে ।

(জৈনমতবাদপ্ৰণয়নম্ ।)

[নৈকশ্লিষ্টসম্ভবাৎ ১৩৩]

ভাষ্যমুদার ।

নাই, এইরূপ দ্বিতীয় ভঙ্গ ব্যবহার হয়, এবং ক্রমশঃ উভয় বলিতে ইচ্ছা করিলে (৩) আদিস্তি চ নাস্তি চ অর্থাৎ কোনপ্রকারে আছে এবং কোনপ্রকারে নাই এইরূপ তৃতীয়ভঙ্গের ব্যবহার হয়, এবং একসঙ্গে উভয়ের ইচ্ছা করিলে উভয়শব্দ একসঙ্গে দলা যায় না বলিয়া (৪) আদিস্তবস্তব্য অর্থাৎ কোন প্রকারে বক্তব্য নহে—এইরূপ চতুর্থভঙ্গ ব্যবহার হয়। প্রথমভঙ্গ ও চতুর্থভঙ্গের ইচ্ছা করিলে (৫) আদিস্তি চ অবস্তবস্তব্য অর্থাৎ কোন প্রকারে আছে এবং বক্তব্য নহে, এইরূপ পঞ্চমভঙ্গের ব্যবহার হয়। দ্বিতীয়ভঙ্গ ও চতুর্থভঙ্গের ইচ্ছা হইলে (৬) আদিস্তি চ অবস্তবস্তব্য অর্থাৎ কোন প্রকারে নাই এবং অবক্তব্য, এইরূপ ষষ্ঠভঙ্গের ব্যবহার হয়, তৃতীয়ভঙ্গ ও চতুর্থভঙ্গ ইচ্ছা করিলে (৭) আদিস্তি চ নাস্তি চ অবস্তবস্তব্য অর্থাৎ কোন প্রকারে আছে ও নাই এবং অবক্তব্য এইরূপ সপ্তমভঙ্গের ব্যবহার হয়। এই প্রকারেই একত্ব নিত্য প্রভৃতিতেও এই সপ্তভঙ্গী নিয়ম ব্যবহার করা হয়। অর্থাৎ কোন প্রকারে এক, কোন প্রকারে অনেক, এবং কোন প্রকারে নিত্য, কোন প্রকারে অনিত্য ইত্যাদি বলা হয়।

ভাষ্যমী ।

নিরন্তঃ মুক্তকচ্ছানাং সুগতানাং সময়ঃ । বিবসনানাং সময় ইদানীং নিরন্ততে । তৎসময়ম্ আহ—সংক্ষেপবিস্তরাভ্যাম্—“সপ্ত চৈবাং পদার্থাঃ সম্মতা” ইতি । তত্র সংক্ষেপম্ আহ—“সংক্ষেপতস্ত্ব দ্বাবেব পদার্থৌ” ইতি । বোধাত্মকো জীবঃ জড়বর্গস্ত্ব অজীবঃ ইতি । যথায়োগঃ তয়োজীবাজীবয়োঃ ইমম্ অপরং প্রপঞ্চম্ আচক্ষতে । তন্ম আহ—“পঞ্চাস্তিকায়াম্ নামে”তি । “সর্বেষামপোষাম্ অবাস্তুরপ্রভেদান্” ইতি । জীবাস্তিকায়স্তি—বদ্ধঃ মুক্তঃ নিত্যসিদ্ধশ্চ ইতি । পুদ্গলান্তিকায়ঃ ষোঢ়া—পৃথিগ্যাদীন চহরি ভূতানি স্থাবরং জঙ্গমং চ ইতি । ধর্মাস্তিকায়ঃ প্রবৃত্তানুমেষঃ, অধর্মাস্তিকায়ঃ স্থিতানুমেষঃ । আকাশান্তিকায়ঃ দ্বৈধা—লোকাকাশঃ অলোকাকাশশ্চ । তত্র উপর্যুপরি স্থিতানাং লোকানাং অন্তর্বর্তী লোকাকাশঃ, তেষাম্ উপরি মোক্ষস্থানম্ অলোকাকাশঃ । তত্র হি ন লোকাঃ সন্তি ।

তৎ এবং জীবাজীবপদার্থৌ পঞ্চমা প্রপঞ্চিতৌ । আশ্রবসংবরনির্জরাস্ত্রয়ঃ পদার্থাঃ প্রবৃত্তিলক্ষণাঃ প্রপঞ্চ্যন্তে । দ্বিধা প্রবৃত্তিঃ, সম্যক্ মিথ্যা চ । তত্র মিথ্যাপ্রবৃত্তিঃ আশ্রবঃ । সম্যক্ প্রবৃত্তী তু সংবরনির্জরৌ । আশ্রাবয়তি পুরুষঃ বিষয়েষু ইতি ইন্দ্রিয়প্রবৃত্তিঃ আশ্রবঃ । ইন্দ্রিয়দ্বারা হি পুরুষঃ জ্যোতিঃ বিষয়ান্ স্পৃশৎ রূপাদিজনরূপেণ পরিণমতে ইতি । অন্তো তু কৰ্ম্মাণি আশ্রবম্ আহঃ । তানি হি কৰ্ত্তারম্ অভিব্যাপ্য অবন্তি, কৰ্ত্তারম্ অনুগচ্ছন্তি ইতি আশ্রবঃ । সেয়ং মিথ্যাপ্রবৃত্তিঃ, অনর্থহেতুত্বাৎ । সংবরনির্জরৌ চ সম্যক্ প্রবৃত্তৌ । তত্র শব্দমাদিরূপা প্রবৃত্তিঃ সংবরঃ । সা হি আশ্রবশ্রোতসঃ দ্বারং সংবরণোতি ইতি সংবর উচ্যতে । নির্জরস্ত্ব অনাদিকালপ্রবৃত্তিকষায়কলুষপুণ্যাপুণ্যপ্রভাণহেতুঃ তপ্তশিলারোহণাদিঃ । স হি নিশেষং পুণ্যাপুণ্যং সুখদুঃখোপভোগেন জরয়তি ইতি নির্জরঃ

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

একরূপব্রহ্মসময়বিরোধানেকান্তবাদভঙ্গস্ত বুদ্ধিসম্মিধানলক্ষণাঃ সঙ্গতিম্ আহ—“নিরন্ত” ইতি । মুক্তকচ্ছনু নিরন্তেব মুক্তবসনা বুদ্ধিতা ভবন্তি ইতি । অথবা সময়মাত্রসিদ্ধপঞ্চকাদিপদার্থাশ্রয়ভাষ্যভাসে নিরন্তে পঞ্চাস্তিকায়াদিসাময়িকপদার্থাশ্রিতং স্মার্যভাস-সংস্কৃতঃ মতঃ ভবতি বুদ্ধিতম্ । তদ্বিধং সময়পদেন হৃতিতম্ । উপলব্ধিঃ অর্থসম্বৎ তদনেকান্তোহপি উপলব্ধিরেবান্তি ইতি অর্থসংগতি । অতীত কালস্তে পদান্তে ইতি অস্তিকায়ঃ । কৈ গে শব্দে । অর্থম্ নিত্যসিদ্ধঃ । ইতরে কেচিৎ সাধনৈঃ মুক্তাঃ । অন্তে বদ্ধাঃ । “প্রবৃত্তানুমেষ” ইতি । সম্যক্ মিথ্যাহেন প্রবৃত্তিঃ দ্বিধাং বক্ষ্যতি । তত্র ধর্মাস্তিকায়ঃ সম্যক্ প্রবৃত্তানুমেষ ইত্যর্থঃ । শাস্ত্রীরবাক্যপ্রবৃত্তা হি আশ্রবঃ অপূর্ণাণাঃ ধর্মঃ অনুমীরতে ইত্যর্থঃ । “অধর্মো”তি । উদ্ধৃগমনশীলো হি জীবঃ তত্র দেহে অবস্থানেন অধর্মঃ অনুমীরতে ইত্যর্থঃ । বদ্ধমোক্শৌ কলে । প্রবৃত্তী তু সমীচ্যসমীচৌ, তয়োঃ সাধনে তে দর্শয়তি “আশ্রবো”তি । আশ্রাবয়তি গময়তি ।

ভাষ্যতীর্থ অমুদার ।

মুক্তকচ্ছ বৌদ্ধগণের সিদ্ধান্ত নিরাস করা হইল । এক্ষণে বহুশ্রী জৈনদিগের সিদ্ধান্ত নিরাস করা হইতেছে । সপ্ত চৈবাং পদার্থাঃ এই গ্রন্থদ্বারা সংক্ষেপে ও বিস্তারে তাহাদের সিদ্ধান্ত বলিতেছেন । তাহার মধ্যে

দ্বিতীয়পাদঃ—একস্মিন্নভাবাধিকরণম্ । (৬)

১৬৯

(স্নেহমতবাদধণ্ডনম্ ।)

[মৈকস্মিন্নসম্ভবাৎ । ৩৩]

ভাস্তরী অমুবাধ ।

সংক্ষেপভুক্ত স্বাবেব পদার্থে^১ এই গ্রন্থদ্বারা সংক্ষেপে তাহাদের সিদ্ধান্ত বলিতেছেন । জীব চৈতন্যরূপ এবং অচেতন সকল জীবভিন্ন । যথাসম্ভব সেই জীব ও অজীবের আর একটি বিবরণ বলা হইতেছে । পঞ্চাস্তিকায়াম্ নাম এই গ্রন্থে তাহাই বলিতেছেন । সর্বেষামপ্যেষাম্ অবাস্তুরপ্রভেদান্ এই গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—জীবপদার্থ তিন প্রকার, যথা—বদ্ধ, মুক্ত ও নিত্যসিদ্ধ । পুদ্গলপদার্থ^২ ছয় প্রকার—পৃথিবী ইত্যাদি চারিটি ভূত এবং স্বাবর ও জঙ্গম । ধর্মপদার্থ^৩ টি প্রবৃত্তিদ্বারা অনুমেয়, এবং অধর্মপদার্থ^৪ টি পরীয়ে অবস্থিতিদ্বারা অনুমেয় । আকাশপদার্থ^৫ দুই প্রকার, যথা—লোকাকাশ এবং অলোকাকাশ । তন্মধ্যে উপরে উপরে বর্তমান লোকসকলের অন্তর্গত যে আকাশ, তাহাই লোকাকাশ, এবং তাহাদের উপরে যে মোক্ষস্থান, তাহাই অলোকাকাশ ; কারণ, সেখানে কোন লোক নাই । অতএব এইরূপে জীব ও অজীবপদার্থ পাঁচ-প্রকার বলা হইল । আস্রব সংবর ও নির্জর এই তিনটি প্রবৃত্তিপদার্থের বিবরণ করা হইতেছে । প্রবৃত্তি দুই প্রকার, সত্য ও মিথ্যা । তন্মধ্যে মিথ্যাপ্রবৃত্তি—আস্রব । আর সত্যপ্রবৃত্তি—সংবর ও নির্জর । মানুষকে বিষয়ের দিকে লইয়া যায় বলিয়া ইন্দ্রিয়প্রবৃত্তিই—আস্রব । কারণ, পুরুষের প্রকাশ ইন্দ্রিয়দ্বারা বিষয়সকলে সম্বন্ধ হইয়া রূপাদির জ্ঞানরূপে পরিণত হয় । কিন্তু কোন কোন সম্প্রদায় কর্মকে আস্রব বলেন । কারণ, তাহারা কঠাকে লক্ষ্য করিয়া যায়, অর্থাৎ কঠার অনুসরণ করে, এইজন্ত তাহারা আস্রব । ইহাই সেই মিথ্যাপ্রবৃত্তি, যেহেতু উহাই অনর্থের হেতু । সংবর এবং নির্জর সত্যপ্রবৃত্তি । তন্মধ্যে শমদমাদিরূপ প্রবৃত্তি সংবর । কারণ, তাহা আস্রবস্রোতঃ অর্থাৎ কর্মপ্রবাহদ্বারা-ইন্দ্রিয়কে সংবরণ করে অর্থাৎ অবরোধ করে, এইজন্ত তাহাকে সংবর বলে । আর অনাদিকালসঞ্চিত ইন্দ্রিয় প্রবৃত্তি জন্ত কষায়রূপ কনুষ অর্থাৎ ক্রোধাদি এবং পুণ্য ও পাপের বিনাশ হেতু উত্তপ্ত শিলারোহণপ্রভৃতিকেই নির্জর বলে । কারণ, তাহা স্থতঃপ উপভোগদ্বারা পুণ্য ও পাপকে সম্পূর্ণরূপে জীর্ণ করিয়া দেয়, এইজন্ত তাহাকে নির্জর বলা হয় ।

ভাস্তরী ।

বদ্ধঃ অষ্টবিধঃ কর্ম । তত্র ঘাতিকর্ম চতুর্বিধম্ । তদ্ যথা—জ্ঞানাবরণীয়ং, দর্শনা-বরণীয়ং, মোহনীয়ম্, অন্তরায়ম্ ইতি । তথা চহারি অঘাতিকর্ম্মানি । তদ্ যথা—বেদনীয়ং, নামিকং, গোত্রিকম্, আয়ুষ্কং চ ইতি । তত্র সম্যক্ জ্ঞানং ন মোক্ষসাধনং, ন হি জ্ঞানাত্ বস্তু-সিদ্ধিঃ অতিপ্রসঙ্গাৎ ইতি বিপর্য্যয়ঃ জ্ঞানাবরণীয়ং কর্ম্ম উচ্যতে । আর্হতদর্শনাভ্যাসাৎ ন মোক্ষ ইতি জ্ঞানং 'দর্শনাবরণীয়ং' কর্ম্ম । বহুবিধপ্রতিবিদ্যেযু তীর্থকটৈঃ উপদর্শিতেষু মোক্ষমার্গেষু বিশেষানবধারণং মোহনীয়ং কর্ম্ম । মোক্ষমার্গপ্রবৃত্তানাং তদ্বিঘ্নকরং বিজ্ঞানম্ অন্তরায়ং কর্ম্ম । তানি ইমানি শ্রেয়োহন্তুঃ স্বাং ঘাতিকর্ম্মানি উচ্যন্তে । অঘাতীনি কর্ম্মানি । তদ্ যথা—বেদনীয়ং কর্ম্ম শূন্যপুদ্গলবিপাকহেতুঃ, তচ্চি বন্ধোহপি ন নিঃশ্রেয়সপরিপস্থি ; তস্বজ্ঞানাবিঘাতকত্বাৎ । শূন্যপুদ্গলারম্ভকবেদনীয়কর্ম্মানুশ্রবং নামিকং কর্ম্ম । তচ্চি শূন্যপুদ্গলস্ত আত্মাবস্থাং কলল-বদবদাদিম্ আরভতে । গোত্রিকম্ অব্যাকৃতং ততোহপি আত্মা শক্তিরূপেণ অবস্থিতম্ । আয়ুষ্কং তু আয়ুঃ কায়তি কথয়তি উৎপাদনদ্বারা ইতি আয়ুষ্কম্ । তানি এতানি শূন্য-পুদ্গলাভ্যাস্রয়ত্বাৎ আঘাতীনি কর্ম্মানি । তদেতং কর্ম্মাষ্টকং পুরুষং বধ্নাতি ইতি বদ্ধঃ ।

বিগলিত সমস্তক্লেশতদবাসনস্ত অনাবরণজ্ঞানস্ত সূক্ষ্মৈকতানস্ত আত্মনঃ উপরিদেশাবস্থানং মোক্ষ ইত্যোকে । অস্ত্রে তু উর্দ্ধগমনশীলো হি জীবঃ ধর্ম্মাধর্ম্মাস্তিকায়েন বদ্ধঃ তদ্বিমোক্ষাৎ যৎ উর্দ্ধং গচ্ছত্যেব স মোক্ষঃ ইতি । তে এতে সপ্তপদার্থাঃ জীবাদয়ঃ সহ অবাস্তুরপ্রভেদৈঃ উপজ্ঞাতাঃ ।

তত্র “সর্বত্র চ ইমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম শ্রায়ম্ অবতারয়ন্তি । শ্রাদস্তি, শ্রাদ্ধাস্তি, শ্রাদস্তি চ নাস্তি চ, শ্রাদবক্তব্যঃ, শ্রাদস্তি চ অবক্তব্যশ্চ, শ্রাদ্ধাস্তি চ অবক্তব্যশ্চ, শ্রাদস্তি চ নাস্তি চ অবক্তব্যশ্চ” ইতি । শ্রাদ্ধকঃ খলু অয়ং নিপাতঃ তিত্ত্বপ্রতিরূপকঃ অনেকান্ততোতী । যথাহঃ—

“বাক্যেধনেকান্ততোতী গম্যং প্রতি বিশেষণম্ ।

শ্রাদ্ধিপাতোহর্থযোগিত্বাৎ তিত্ত্বপ্রতিরূপকঃ” ॥ ইতি । (অন্তর্ভাষাঃ)

(জৈনমতবাদপতনম্ ।)

[নৈকশ্লিষ্টসম্ভবাৎ । ৩৩]

ভাস্তী ।

যদি পুনঃ অয়ম্ অনেকান্তজ্যোতকঃ শ্রাচ্ছকো ন ভবেৎ, শ্রাদস্তি ইতি বাক্যে শ্রাংপদম্ অনর্থকং শ্রাং, তৎ ইদম্ উক্তম্—‘অর্থযোগিত্বাৎ’ ইতি । অনেকান্তজ্যোতকত্বে তু শ্রাদস্তি কথঞ্চিৎ অস্তি ইতি শ্রাংপদাৎ কথঞ্চিৎ অর্থঃ অস্তি ইত্যনেন অমুক্তঃ প্রতীয়তে ইতি ন আনর্থক্যম্ । তথাচ—

“শ্রাদ্ধাদঃ সর্বধৈকান্তজ্যোত্যাগাৎ কিংবৃন্তচিদ্বিধেঃ ।

সমুভঙ্গনয়াপেক্ষা হেয়োদেয়বিশেষকৃৎ” ॥ (অনন্তবীৰ্য্যঃ)

কিংবৃন্তে প্রত্যয়ে খলু অয়ং চিন্নিপাতবিধিনা সর্বথা একান্তজ্যোত্যাগাৎ সমুভ্ অকান্তেষু যো ভঙ্গঃ তত্র যো নয়ঃ তদপেক্ষঃ সন্ হেয়োপাদেয়ভেদায় শ্রাদ্ধাদঃ কল্পতে । তথাহি—যদি বস্ত অস্ত্যেব ইতি এব একান্ততঃ, তৎ সর্বথা সর্বদা সর্বত্র সর্বাস্থনা অস্ত্যেব ইতি ন তদীপ্সাজিহাসাভ্যাং কচিৎ কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কচ্চিৎ প্রবর্তেত নিবর্তেত বা ; প্রাপ্তাপ্রাপণীয়ত্বাৎ, হেয়হানামুপপত্তেচ্চ । অনেকান্তপক্ষে তু কচিৎ কদাচিৎ কচ্চিৎ সত্বে হানোপাদানে প্রেক্ষাবতাং কল্পতে ইতি ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“বন্ধঃ অষ্টবিধমি”তি । যন্তপি পূর্বোক্ত আশ্রবোহপি বন্ধঃ তথাপি তদ্ব্যবহারেণ অয়মপি বন্ধ ইত্যর্থঃ । “অতিপ্রসঙ্গাদি”তি । আশ্রমোদকাদিজ্ঞানেন্দ্রিয়োহপি মোদকাদিসিদ্ধিশ্রমজাৎ ইত্যর্থঃ । “বিপাকহেতুরি”তি । শরীরাকারেণ পরিণামহেতুঃ । তচ্চ কৰ্ম্ম বেদনীরঃ শরীরধারেণ তদ্ব্যবহারেণ হেতুত্বাৎ ইতি । শুক্লগোণিতব্রতাবেকজাতং মিলিতং তদ্রূপধরপদম্ আয়ুজম্ । তত্র দেহাকারপরিণামশক্তিঃ গোত্রিকম্ । শক্তিমতি তস্মিন বোজে কলগাব্যবহারিকাবয়বায় বৃদ্ধদায়ত্বাৎ আরম্ভকঃ ক্রিয়াবিশেষঃ নামিকম্ । সক্রিয়ত্ববীজস্ত তেজঃ-পাকবশাৎ দ্বৈতদ্বন্দ্বীভাবঃ শরীরাকারপরিণামহেতুঃ বেদনীয়ম্ ইতি বিভাগঃ । কায়তি ইতি কৈ পৈ শব্দে ইত্যন্ত রূপম্ । শ্রাদস্তি চ নাস্তি চ ইত্যন্তঃ অবজ্ঞা ইত্যন্ত অখন্তাৎ সম্বন্ধনীয়ম্ । সমুভ্ এতদ্ব্যবহারঃ কথঃ কথঃ কদা কদা চ প্রসঙ্গি ইত্যপেক্ষায়ম্ অনন্তবীৰ্য্যঃ প্রতিপাদয়ামাস—

“তদ্বিধানবিবক্ষায়াঃ শ্রাদ্ধভীতি গতির্ভবেৎ । শ্রাদ্ধভীতি প্রয়োগঃ শ্রাং তদ্বিশেষে বিবক্ষিতে ॥

ক্রমেণোত্তরবাক্যায় প্রয়োগঃ সমুদায়ভূৎ । যুগপৎ তদ্বিবক্ষায়াঃ শ্রাদ্ধব্যাচ্যমশক্তিতঃ ॥

আজ্ঞাব্যাচ্যবিবক্ষায়াঃ পক্ষমোভঙ্গ ইত্যন্তে । আজ্ঞাব্যাচ্যবিবক্ষায়াঃ বষ্টভঙ্গসমুদ্রবঃ ॥

সমুচ্চয়েন যুক্তশ্চ সমুচ্চয়ো ভঙ্গ উচ্যতে” ॥ ইতি

যুগপদন্তি ইনাস্তিত্বয়োঃ বিবক্ষায়াঃ ব্যচঃ ক্রমবৃত্তিত্বাৎ উত্তরঃ যুগপৎ অব্যচ্যম্ । আজ্ঞাঃ অস্তিত্বভঙ্গঃ অজ্ঞান অনজ্ঞেন সহ যুগপৎ অব্যচ্যঃ । অজ্ঞানশ্চ অজ্ঞান ভঞ্জন সহ যুগপৎ অব্যচ্যঃ । সমুচ্চিতরূপশ্চ ভঙ্গ একৈকেন সহ যুগপৎ অব্যচ্য ইত্যর্থঃ । অথবা সদনুভূতয়েষু একান্তে ভগ্নে অনির্বাচ্যনয়নভঙ্গঃ শ্রাদ্ধবজ্ঞা ইতি কৃতঃ । তেষেব পক্ষে তত্তৎপূর্বপক্ষবান্ধবানির্বাচ্যনয়নমঃ সাদান্ত্যাবক্ষ্য ইত্যাদিনা ভজ্যতে ।

নমু অস্তি স্যাৎ ইতি বর্তমানবিধিবাচিনোঃ কথম্ একাৰ্ণপৰ্য্যবসানম্ অত্ আহ—“স্যাচ্ছদঃ” ইতি । তিঙন্তভূত্যাঃ অতো ন বিধার্থতা ইত্যর্থঃ । “বাক্যাবু” ইতি । স্যাৎ ইতি ইত্যাদিবাক্যাবু স্যাৎ ইতি অয়ং পদং তিঙন্তসমূহো নিপাত ইত্যর্থঃ । কেঃস্যার্থ ইতি তত্রাহ—“অনেকান্তে”তি । অনেকান্তঃ কিং স্বাতন্ত্র্যেণ প্রতিপাত্তে ? ন ইত্যাহ—“গমাৎ প্রতি” ইতি । গম্যন্তি ইত্যাদি । কৃতঃ অস্যা অনেকান্তজ্যোতিষম্ অত্ আহ—“অর্থযোগিত্বাৎ”তি । এতৎ উপপাদয়তি—“যদি পুনঃ” ইতি । ব্যতিরেকম্ উক্তম্ । অয়ম্ আহ—“অনেকান্তজ্যোতকত্বে তু” ইতি । স্যাৎপদেন অনেকান্তভিধানে কিং প্রয়োগনম্ অত্ আহ—“তথা চে”তি । যথা স্যাচ্ছদস্য অনেকান্ত-জ্যোতকত্বং জৈনৈকজং, তথা তৎপ্রয়োগনং চ উক্তম্ ইত্যর্থঃ । স্যাৎপদঃ হেয়োপাদেয়বিশেষকৃৎ ইত্যর্থঃ । কিংলদাৎ “কিমন্ত” ইতি সূত্রেণ যমুপ্রত্যয়ো ভবতি, ততঃ কথম্ ইতি রূপং লভ্যতে, তদুপরি চিৎ ইতি অয়ং নিপাতো বিধীয়তে, ততঃ কথঞ্চিৎ ইতি স্যাৎ, তস্যাৎ কিংবৃন্তচিদ্বিধেঃ হেতোঃ কথঞ্চিৎ অস্তি কথঞ্চিৎ নাস্তি ইত্যাদিরূপাৎ সর্বথা একান্তজ্যোত্যাগাৎ ভবন্তঃ সমুভঙ্গনয়ম্ অপেক্ষা সাদ্বাদো হেয়ো-পাদেয়বিশেষকৃৎ ইত্যর্থঃ । কিংবৃন্তে কিংলদাৎ উপরিবৃন্তে প্রত্যয়ে যমি, সমুভ্ একান্তেষু অন্তাদি নিয়মে ইত্যর্থঃ । সমুভ্যানম্ একান্তানঃ ভগ্নে হেতুঃ জ্ঞায়ঃ দর্শয়তি—“তথাহি” ইতি । ন প্রবর্তেত ইত্যাহ হেতুম্ আহ—“প্রাপ্তে”তি । সতঃ বস্তনঃ প্রাপ্তস্ত প্রাপণীয়ত্বাৎ ইত্যর্থঃ । ন নিবর্তেত ইত্যাহ হেতুম্ আহ—“হেতু”তি । অসত্বে হি একান্তে হেয়মেব ভক্তমেব আহিতং সর্বদা শ্রাং তস্য চ সাধাং হানম্ অমুপপন্নম্ ইত্যর্থঃ ।

ভাস্তীর অনুবাদ ।

বন্ধ—আট প্রকার কৰ্ম্ম । তন্মধ্যে ঘাতিকৰ্ম্ম চারিপ্রকার । যথা—জ্ঞানাবরণীয়, দর্শনাবরণীয়, মোহনীয় এবং অন্তরায় । আর চারিটি অঘাতিকৰ্ম্ম, যথা—বেদনীয়, নামিক, গোত্রিক এবং আয়ুজ । তন্মধ্যে তদ্ব্যবহারে মোক্ষসাধন নহে, যেহেতু জ্ঞান হইতে বস্তুর সিদ্ধি হয় না ; কারণ, অতিব্যাপ্তি হয় এইরূপ বিপরীতবুদ্ধিকে জ্ঞানাবরণীয় কৰ্ম্ম বলা হয় । জৈনশাস্ত্র অভ্যাসবশতঃ মোক্ষ হয় না—এই জ্ঞানকে দর্শনাবরণীয় কৰ্ম্ম বলা হয় । তীর্থকর অর্থাৎ শাস্ত্রকারগণের প্রদর্শিত বহু বিরুদ্ধ মোক্ষপথে বিশেষানবধারণের অর্থাৎ প্রকৃতপক্ষে

(নৈনমত্তবাদধত্তনম্ ।)

[নৈকস্মিন্নসমুদাৎ ১৩৩]

ভাষ্যতীর্থ অমুবাধ ।

কোনটা মোক্ষমার্গ, এইরূপ নিশ্চয়াভাবের নাম মোহনীয় কৰ্ম্ম । যাহারা মোক্ষপথে প্রবৃত্ত হইয়াছেন, তাঁহাদের সেই পথের বিষয়াদয় যে জ্ঞান তাহার নাম অন্তরায কৰ্ম্ম । সেই এই কৰ্ম্ম সকল শ্রেয়ঃ নাশ করিয়া দেয় বলিয়া ইহাদিগকে ষাতিকৰ্ম্ম বলা হয় । ষাতি কৰ্ম্ম যথা—শুক্রে পরমাণুসকলের শরীররূপে পরিণামের কারণ যে খন অবস্থা তাহার নাম বেদনীয় কৰ্ম্ম । কারণ, তাহা বন্ধ হইলেও নিঃশ্রেয়স অর্থাৎ মোক্ষের বিরোধি নহে, যেহেতু তাহা তত্ত্বজ্ঞানের নাশক নহে । (অর্থাৎ শরীরদ্বারা পরম্পরায় তত্ত্বজ্ঞানের হেতু বলিয়া তাহাকে বেদনীয় কৰ্ম্ম বলে) শুক্রপুদগল অর্থাৎ শুক্র পরমাণু হইতে উৎপন্ন দেহের জনক বেদনীয় কৰ্ম্মের অমুকুল যে কৰ্ম্ম, অর্থাৎ শুক্রের ক্রিয়াবিশেষ, তাহা নামিক কৰ্ম্ম । কারণ, তাহা শুক্রপুদগলের প্রথম অবস্থা—কলল বৃদ্ধাদিকে আরম্ভ করে । তাহারও প্রথম অবস্থা যাহা শক্তিরূপে থাকে, অর্থাৎ অব্যাকৃত অর্থাৎ অনাকৃত যে অবস্থা, তাহা গোত্রিক কৰ্ম্ম । আর আয়ুকে উৎপাদনদ্বারা যাহা প্রকাশ করে, তাহা আয়ুক্ষকৰ্ম্ম, অর্থাৎ শুক্র ও শোণিতের মিলন অবস্থাকে আয়ুক্ষকৰ্ম্ম বলে । সেই এই কৰ্ম্মগুলি শুক্রপুদগলকে অবলম্বন করিয়া হয় বলিয়া তাহাদিগকে ষাতিকৰ্ম্ম বলা হয় । এই সেই আটটি কৰ্ম্ম মাহুষকে বন্ধন করে । এইজন্ত ইহাদিগকে বন্ধ বলা হয় ।

যাহার রাগাদি সমস্ত ক্লেশ ও তাহার বাসনা নষ্ট হইয়া গিয়াছে, যাহার জ্ঞানের কোন আবরণ নাই এবং যিনি সূত্রে কতান অর্থাৎ একমাত্র স্তম্ভরূপ সেই আত্মার উচ্চদেশে অর্থাৎ অলোকাকাশে অবস্থিতিই মোক্ষ—ইহা কেহ কেহ বলেন । আর অপর বলেন—উর্দ্ধে গমন করাই জীবের স্বভাব, ধর্ম্ম ও অধর্ম্মদ্বারা তিনি বন্ধ হন, ধর্ম্ম ও অধর্ম্মের নিবৃত্তিতে তিনি যে উর্দ্ধে গমন করিতে থাকেন তাহার নাম মোক্ষ । সেই এই জীবাদি সাতটি পদার্থ অবাস্তুর ভেদের সহিত উল্লিখিত হইল ।

এ বিষয়ে তাঁহারা সকল পদার্থেই আদস্তি আশ্রয়িত্ব ইত্যাদি সপ্তভঙ্গীয় নামক জ্ঞানের অবতারণা করিয়া থাকেন । এই শ্রাং শব্দটি নিপাতনে সিদ্ধ তিঙস্তপদের তুল্য, অনেকান্তের স্তোতক, অর্থাৎ অনিয়ত অর্থের বাচক । যেমন তাঁহারা বলেন—

বাক্যেনেকান্তস্তোতী গম্যং প্রতি বিশেষণম্ ।

আশ্রয়িত্বোহর্থযোগিত্বাং তিঙস্তপ্রতিরূপকঃ ॥ ইতি

অর্থাৎ আদস্তি ইত্যাদি বাক্যে শ্রাং এই শব্দটি তিঙস্তপদের তুল্য, ইহা নিপাতনে সিদ্ধ হয়, এবং ইহা গম্য অর্থাৎ অস্তিত্বাদির বিশেষণ ও অনেকান্তের স্তোতক ; কারণ, তাহা অর্থযোগী, অর্থাৎ সার্থক—নিরর্থক নহে । যদি এই শ্রাং শব্দটি অনেকান্তের স্তোতক না হইত, তাহা হইলে আদস্তি এই বাক্যে শ্রাং এই পদটি বুঝা হইত । সেইজন্য অর্থযোগিত্বাং এই বাক্যটি বলা হইয়াছে । আর যদি অনেকান্তের স্তোতক হয়, তাহা হইলে আদস্তি অর্থাৎ কোনপ্রকারে আছে, এইরূপে শ্রাং এই পদ হইতে “কোন প্রকারে” এই অর্থটি জানা যাইতেছে । এই অর্থটি অস্তি এই পদদ্বারা বলা হয় নাই । অতএব বুঝা হইল না । তাহাই বলা হইয়াছে, যথা—

“আদ্বাদঃ সর্বথৈকান্তত্যাগাং কিংবদন্তিদ্বিধেঃ ।

সপ্তভঙ্গনয়্যাপেক্ষা হেয়াদেয়বিশেষকঃ” ॥ ইতি

অর্থাৎ কিম্ শব্দের পর যে থম্ প্রত্যয় হইয়াছে, তাহাতে চিৎ এই নিপাতন বিধিদ্বারা সকলপ্রকারে একান্ত অর্থাৎ নিয়ম ত্যাগ করায় সাতটি নিয়মে যে ভঙ্গ হয়, তাহাতে যে জ্ঞায়, তাহাকে অপেক্ষা করিয়া হেয় ও উপাদেয় বিশেষ করিবার জন্ত আদ্বাদ কল্পনা করা হয় । অর্থাৎ যদি কোন বস্তু নিয়মিতভাবে থাকেই, তাহা হইলে তাহা সকলপ্রকারে সকলসময়ে সকলস্থানে সকলরূপে থাকেই, অতএব তাহার ভঙ্গ ও জিহাসাবশতঃ অর্থাৎ লাভের ইচ্ছা ও ত্যাগের ইচ্ছাবশতঃ কোনস্থানে কোন সময়ে কোনপ্রকারে কোন ব্যক্তি প্রবৃত্ত হইত না বা নিবৃত্ত হইত না ; কারণ, পাওয়া বস্তু পাইতে হয় না, এবং যদি অসম্ভাই ঐকান্তিক হয়, তাহা হইলে তাহা ত পরিত্যজাই আছে, অতএব ত্যক্তবস্তুর ত্যাগ হইতে পারে না । কিন্তু অনেকান্তপক্ষে কোন স্থানে কোন সময়ে কোন বস্তু থাকিলে বুদ্ধিমান ব্যক্তির ত্যাগ ও গ্রহণের কল্পনা যায় । অর্থাৎ অস্তিত্বই যদি বস্তুর স্বভাব হইত, তাহা হইলে সকলস্থানেই সর্বদাই সকলেই যে কোন বস্তু পাইত, তাহা

(নৈকান্তবাদধ্বনয়ঃ ।)

[নৈকান্তসম্বাদঃ ১৩৩]

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

ত পায় না, অতএব অস্তিত্ব বস্তুর স্বভাব নহে। আর নাস্তিত্বই যদি বস্তুর স্বভাব হইত, তাহা হইলে আর কোন বস্তু ত্যাগ করিতে হইবে না; কারণ, যে বস্তু নাই, তাহার আবার ত্যাগ হইবে কি করিয়া? কিন্তু অনেকান্ত বস্তুর স্বভাব হইলে উভয়ই হইতে পারে।

শাক্তরভাষ্যম্ ।

অত্র আচক্ষ্মহে—নায়ম্ অভ্যুপগমঃ যুক্তঃ ইতি। কূতঃ? “একান্তিন্ অসম্বাদঃ”। ন হি একান্তিন্ ধর্ম্মিণি যুগপৎ সদস্যাদিবিরুদ্ধধর্ম্মসমাবেশঃ সম্ভবতি শীতোষ্ণবৎ। যে এতে সপ্ত-পদার্থা নির্দ্ধারিতা এতাবস্ত্বঃ এবংরূপাশ্চ ইতি তে তথৈব বা স্ত্যঃ নৈব বা তথা স্ত্যঃ। ইতরথা হি তথা বা স্ত্যঃ অতথা বা ইতি অনির্দ্ধারিতরূপং জ্ঞানং সংশয়জ্ঞানবৎ অপ্রমাণ-মেব স্ত্যৎ। ননু অনেকান্তকং বস্তু ইতি নির্দ্ধারিতরূপমেব জ্ঞানম্ উৎপত্তমানং সংশয়-জ্ঞানবৎ ন অপ্রমাণং ভবিতুম্ অর্হতি। ন ইতি ক্রমঃ। নিরঙ্কুশং হি অনেকান্তত্বং সর্ব্ববস্তুষু প্রতিজ্ঞানানন্ত নির্দ্ধারণস্তাপি বস্তুহাবিশেষাৎ স্ত্যাদস্তি স্ত্যানাস্তি ইত্যাদি-বিকল্পোপনিপাতাৎ অনির্দ্ধারণাস্বকতা এব স্ত্যৎ। এবং নিদ্ধারয়িতুঃ নির্দ্ধারণফলস্ত চ স্ত্যৎ পক্ষে অস্তিতা, স্ত্যচ্চ পক্ষে নাস্তিতা ইতি। এবং সতি কথং প্রমাণভূতঃ সন্ তীর্থ-করঃ প্রমাণ-প্রমেয়-প্রমাতৃ-প্রমিতিষু অনির্দ্ধারিতান্ত উপদেষ্টুং শকুয়াৎ? কথং বা তদভি-প্রায়ানুসারিণঃ তদুপদিষ্টে অর্থে অনির্দ্ধারিতরূপে প্রবর্ত্তেরন্? ঐকান্তিকফলনির্দ্ধারণে হি সতি তৎসাধনানুষ্ঠানায় সর্ব্বো লোকঃ অনাকুলঃ প্রবর্ত্ততে নাগুথা। অতশ্চ অনির্দ্ধারিতার্থং শাস্ত্রং প্রণয়ন্ মন্তোন্নত্ববৎ অনুপাদেয়বচনঃ স্ত্যৎ।

তথা পঞ্চানাম্ অস্তিকায়ানাং পঞ্চত্বসংখ্যা অস্তি বা নাস্তি বা ইতি বিকল্প্যমানা স্ত্যৎ ভাবৎ একান্তিন্ পক্ষে, পঞ্চান্তরে তু ন স্ত্যৎ ইত্যতঃ ন্যূনসংখ্যাত্বম্ অদিকসংখ্যাত্বং বা প্রাপুয়াৎ। ন চ এমাং পদার্থানাম্ অবস্তব্যত্বং সম্ভবতি। অবস্তব্যাত্মেৎ ন উচ্যেরন্। উচ্যন্তে চ অবস্তব্যশ্চ ইতি বিপ্রতিষিদ্ধম্। উচ্যমানাশ্চ তথৈব অবদার্য্যন্তে ন অবদার্য্যন্তে ইতি চ, তথা তদবধারণফলং সম্যগ্দর্শনম্ অস্তি বা নাস্তি বা। এবং তদ্বিপরীতম্ অসম্যগ্-দর্শনম্ অপি অস্তি বা নাস্তি বা ইতি প্রলপন্ মন্তোন্নত্বপক্ষেষ্ট্রব স্ত্যৎ, ন প্রত্যয়িতব্য-পক্ষস্ত। স্বর্গাপবর্গয়োশ্চ পক্ষে ভাবঃ পক্ষে চ অতাবঃ, তথা পক্ষে নিত্যতা পক্ষে চ অনিত্যতা ইতি অনবধারণায়াং প্রবৃত্ত্যানুপপত্তিঃ।

অনাদিসিদ্ধজীবপ্রভৃতীনাং চ স্বশাস্ত্রাবস্থতস্বভাবানাম্ অস্বথাবস্থতস্বভাবত্বপ্রসঙ্গঃ। এবং জীবাदिষু পদার্থেষু একান্তিন্ ধর্ম্মিণি সত্ত্বাসত্ত্বয়োঃ বিরুদ্ধয়োঃ ধর্ম্ময়োঃ অসম্বাদঃ, সত্ত্বে চ একান্তিন্ ধর্ম্মে অসত্ত্বস্ত ধর্ম্মাস্তরস্ত অসম্বাদঃ, অসত্ত্বে চ এবং সত্ত্বস্ত অসম্বাদঃ অসত্ত্বতম্ ইদম্ আর্হতং মতম্। এতেন একানেকনিত্যানিত্যব্যতিরিক্তাব্যতিরিক্তান্তেনেকান্তাত্ম্যুপগমা নিরাকৃতা মন্তব্যাঃ। যত্তু পুংলসংজ্ঞকেভ্যঃ অণুভ্যঃ সংঘাতাঃ সম্ভবন্তি ইতি কল্পয়ন্তি, তৎ পূর্বেণৈব অণুবাদনিরাকরণেন নিরাকৃতং ভবতি ইত্যতঃ ন পৃথক্ নিরাকরণায় প্রযত্যাতে ১৩৩

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

ইহার উত্তরে আমরা বলি—এই অভ্যুপগম অর্থাৎ আর্হতগণের সম্মত অনেকান্তবাদ সঙ্গত নহে। কেন? যেহেতু একবস্তুর তাহা সম্ভব নহে। কারণ, একটা ধর্ম্মীতে যুগপৎ সত্ত্ব ও অসত্ত্বরূপ বিরুদ্ধধর্ম্মের সম্বন্ধ সম্ভব নহে, যেমন শীত ও উষ্ণ। এই যে সাতটি পদার্থ স্থির করা হইয়াছে—ইহার। এতগুলি

(নৈনমতবান্ধবতনম্ ।)

[নৈকশ্মিন্নসম্ভবাৎ । ৩৩]

ভাষ্যানুবাদ ।

এবং এইরূপ, তাহারা সেইরূপই হইবে, অথবা সেইরূপ হইবে না। অত্যা সেইরূপ হইবে অথবা সেইরূপ হইবে না—এইরূপে অনিশ্চয়াক্ত জ্ঞান সংশয়ের মত অপ্রমাণই হইবে। যদি বল বস্তুমাত্রই অনেকাক্ত, এইরূপে নিশ্চয়াক্তজ্ঞানই উৎপন্ন হয়, অতএব সংশয়াক্ত জ্ঞানের মত অপ্রমাণ হইতে পারে না। আমরা বলি—না, ইহা বলিতে পার না। যিনি সকলবস্তুতেই অবাধে অনেকাস্তভাব স্বীকার করেন, তাঁহারা মতে নির্ধারণ অর্থাৎ নিশ্চয়ও বস্তু বলিয়া স্তাদস্তি স্তান্নাস্তি ইত্যাদি বিকল্পযুক্ত হওয়ায় অনিশ্চয়রূপই হইবে। এইরূপ নিশ্চয়কর্তা ও নিশ্চয়কল অর্থাৎ নিশ্চয়করাই যাহার কল সেই প্রমাণও কখনও বিদ্যমান হইবে। কখনও অবিদ্যমান হইবে। এইরূপ হইলে শাস্ত্রকার প্রমাণস্বরূপ হইয়া অনিশ্চিতস্বরূপ প্রমাণ, প্রমেয়, প্রমাতা ও প্রমিতি বিষয়ে কি করিয়া উপদেশ দিতে পারেন? এবং যাহারা তাঁহার মতের অনুসরণ করেন, তাঁহারা কি কি করিয়া তাঁহার উপদিষ্ট অনিশ্চিত বিষয়ে প্রবৃত্ত হইবেন? কারণ, কোন নিশ্চিত ফলের স্থির হইলে তাহার অনুষ্ঠানের জ্ঞান সকল লোকে নিঃসন্দেহে প্রবৃত্ত হয়, অত্যা নহে। অতএব অনিশ্চিতবিষয়ক শাস্ত্র রচনা করিয়া জৈনাচার্য্য পাণ্ডলের মত অনুপাদেয়বচন হইবেন। অর্থাৎ তাঁহার কথা কেহই গ্রাহ্য করিবে না।

সেইরূপ পাঁচটি পদার্থের পঞ্চত্ব সংখ্যা আছে অথবা নাই—এইরূপ বিকল্প করিলে একপক্ষে তাহা থাকিবে, কিন্তু অল্পপক্ষে থাকিবে না। অতএব তাহারা সংখ্যায় অল্প হইতে পারে অথবা অধিক হইতে পারে। আর এই সকল পদার্থের অবক্তব্যত্ব সম্ভব নহে। তাহারা যদি অবক্তব্য হইত, তাহা হইলে বলা যাইত না। বলা যাইতেছে, অথচ অবক্তব্য অর্থাৎ বলা যায় না—ইহা ত বিকল্প। আর সেই পদার্থগুলি উচ্চারিত হইয়া সেইরূপই বুঝা যাইতেছে পঞ্চান্তরে সেইরূপ বুঝা যাইতেছে না (এইরূপ প্রলাপ করিয়া) সেইরূপ সম্বাদির অনেকাস্তত্ব অবধারণের ফল—তরসাক্ষাৎকার, আছে অথবা নাই, এবং তাহার বিপরীত মিথ্যাজ্ঞানও আছে অথবা নাই—এইরূপ প্রলাপ করিয়া জৈনাচার্য্য উন্নতপক্ষেরই অন্তর্গত হইবেন, বিচক্ষণ ব্যক্তির পক্ষের অন্তর্গত হইবেন না। আর স্বর্গ ও মোক্ষ কোনরূপে আছে, কোনরূপে নাই—এইরূপ কোনরূপে নিত্য, কোনরূপে অনিত্য, এইরূপে নিশ্চয় না হইলে প্রবৃত্তি হইতে পারে না। আর তাঁহার শাস্ত্রে যাহাদের স্বরূপ স্থির করিয়া বলা হইয়াছে—সেই অনাদিসিদ্ধ জীবপ্রভৃতির স্বরূপ অর্থাৎ অর্হন্ নিত্যসিদ্ধ জীব, এবং অণুরে সাধনের অনুষ্ঠান করিলে যুক্ত হন, তাহা না করিলে বন্ধই থাকেন—ইত্যাদি যে ত্রিবিধ জীবের কথা বলা হইয়াছে—এই নিয়মও থাকিবে না। আর জীবাদি পদার্থগুলিতে একটিতে সত্তা ও অসত্তা—এই বিকল্পধর্মের সম্ভব না হওয়ায়, এবং একটিতে সত্তারূপ ধর্ম থাকিলে অস্বরূপ অল্প ধর্ম থাকা সম্ভব হয় না বলিয়া, এবং এইরূপ অসত্ত্ব থাকিলে সত্ত্ব সম্ভব হয় না বলিয়া এই জৈনমত অসঙ্গত। ইহা দ্বারা এক ও অনেক নিত্য ও অনিত্য এবং ভিন্ন ও অভিন্ন ইত্যাদি যে অনেকাস্ত স্বীকার করিয়াছেন, তাহাও খণ্ডন করা হইল, জানিবেন। আর যে তাঁহারা কল্পনা করেন—পুঙ্গল নামক অণু হইতে সংঘাত সকল উৎপন্ন হয়, তাহা পূর্বে যে পরমাণুবাদ খণ্ডন করা হইয়াছে, তাহা দ্বারাই খণ্ডিত হয়। অতএব পৃথক্ করিয়া তাহার খণ্ডনে যত্ন করা হইল না। ৩৩

ভাষ্য ।

তমেনং সপ্তভঙ্গীনয়ং দৃষয়তি—“নৈকশ্মিন্নসম্ভবাৎ”। বিভজ্যতে—“ন হি একশ্মিন্ ধশ্মিণি” পরমার্থসতি পরমার্থসতাং “যুগপৎ সবাদীনঃ ধর্ম্যাণাং” পরস্পরপরিহারস্বরূপাণাং “সমাবেশঃ সম্ভবতি”। এতদ্বক্তং ভবতি—সতাং যৎ অস্তি বস্তুতঃ তৎ সর্বথা সর্বদা সর্বত্র সর্বাঙ্গানা নির্বচনৌয়েন রূপেণ অস্ত্যেব, ন নাস্তি, যথা প্রত্যগাত্মা। যন্তু কচিৎ কথঞ্চিৎ কদাচিৎ কেনচিৎ আত্মনা অস্তি ইত্যাচাতে, যথা প্রপঞ্চঃ, তৎ ব্যবহারতঃ ন তু পরমার্থতঃ, তস্য বিচারাসহজাৎ। ন চ প্রত্যয়মাৎ বাস্তবত্বং ব্যবস্থাপয়তি, শুক্লিমরুমরীচিকাदिषু রজততোয়াদেৱপি বাস্তবত্ব-প্রসঙ্গাৎ। লৌকিকানাম্ অবাদেন তু তদব্যবস্থায়ং দেহাত্মাভিমানস্তাপি অবাদেন তাস্বিকত্বে সতি লোকাৱতমতাপাতেন নাস্তিকত্বপ্রসঙ্গাৎ। পণ্ডিতরূপাণাং তু দেহাত্মাভিমানস্ত বিচারতো বাধনং প্রপঞ্চস্তাপি অনৈকাস্তত্ব তুল্যম্ ইতি। অপিচ সদসম্বয়োঃ পরস্পরবিকল্পত্বেন সমুচ্চয়াভাবে বিকল্পঃ। ন চ বস্তুনি বিকল্পঃ সম্ভবতি। তস্মাৎ স্থাগূর্বা পুরুষো বা ইতি জ্ঞানবৎ সপ্তত্বপঞ্চনির্ধারণস্ত ফলস্ত, নির্ধারণিত্বস্ত প্রমাতুঃ, তৎকরণস্ত প্রমাণস্ত চ, তৎপ্রমেয়স্ত চ

(জৈনমতবাদগুণনম্ ।)

এবঞ্চাত্মাহকাংশ্ম্যম্ । ৩৪ *

ভাসতী ।

সপ্তপঞ্চদশস্য সদসত্ত্বসংশয়ে সাধু সমর্থিতং তীর্থকরত্বম্ স্বযভেগ আশ্রয়নঃ । নির্দারগন্ত চ একান্তদে
সর্বত্র ন অনেকাস্তবাদ ইত্যাহ—“য এতে সপ্তপদার্থা” ইতি । শেষম্ অতিরোহিতার্থম্ । ৩৩

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

মন্তু হেয়াদিসিদ্ধিতেভুঃ সাদ্ভবাদ ইতি, তত্রাহ—“এতদ্ব্যক্তি”ভাদিনা । যৎ অস্তি তদন্তোব ইতি নিয়মমেব মন্যহে, যন্তু কথঞ্চিৎ
অস্তি প্রপঞ্চঃ স বিকল্পিতঃ তত্র চ হেয়াদিবিভাগসিদ্ধিঃ ইত্যর্থঃ । “বিচারসহজাদি”তি । আরম্ভপাধিকরণে হি (ব্রঃ অঃ ২ পাঃ ৩ শ্লঃ ১৪)
সদসত্ত্ব বস্ত্বনো ন ধ্বংসো, স্বাভাবদশায়ামপি বস্তুস্বত্বাপাতাৎ, ন চ স্বরূপঃ, সর্বদা অদ্বয়প্রসঙ্গাৎ ইত্যাদি হি বিচারঃ কৃতঃ, স ইহ অন্বয়কেষঃ
ইত্যর্থঃ । “পণ্ডিতরূপাণাম্” ইতি । প্রশংসায়ঃ রূপপ্রত্যয়ঃ । স্বযভেগ বলীর্ধেন ৩৩

ভাসতীর অনুবাদ ।

নৈকস্মিন্নসমস্তনাৎ এই সূত্রদ্বারা সেই এই সপ্তভঙ্গী ভ্রাম্যে দোষ দিতেছেন । সূত্রের বিবরণ
করিতেছেন—বাস্তবিক সত্য একটি ধর্মী অর্থাৎ আশ্রয়ে, পরস্পরবিরুদ্ধ বাস্তবিক সত্য সত্যদি ধর্মের একসঙ্গে
অবস্থান সম্ভব হয় না । ইহা দ্বারা ইহাই বলা হইল যে—বাস্তবিক সত্য বলিয়া যে পদার্থ আছে, তাহা সকল
প্রকারে সকল সময়ে সকল স্থানে সকল রূপে নির্বচন করিবার যোগ্যরূপে থাকেই, কিন্তু থাকে না যে তাহা
নহে, যেমন প্রত্যগাত্মা অর্থাৎ জীবাত্মা । আর যাহা কোন স্থানে কোন প্রকারে কোন সময়ে কোনরূপে
আছে, ইহা বলা হয়, যেমন জগৎ, তাহা ব্যবহারিক, পারমাধিক নহে ; কারণ, তাহা বিচারসহ হয় না ।
(আরম্ভসূত্রে ভাসতীর অনুবাদ দেখুন ।) আর কেবল জ্ঞান সত্যের ব্যবস্থাপক হয় না । কারণ, তাহা
হইলে শুদ্ধি-মরুমরীচিকাদিতে রোপা ও জলাদিও সত্য হইয়া পড়ে । যদি বল, সংসারী লোকের অবাধিত
জ্ঞানের দ্বারা বাস্তবের ব্যবস্থা করিলে দেহাত্মাভিমানও বাধিত হয় না বলিয়া সত্য হইলে চার্টাকমত
আসিয়া পড়ায় নাস্তিকতা হইয়া পড়িবে । আর যাহারা প্রশংসনীয় পণ্ডিত, তাঁহাদের বিচারদ্বারা দেহাত্ম-
বোধের যে বাধা হয়, তাহা অস্তি নাস্তি এইরূপ অনেকান্ত জগতের পক্ষেও সমান । আরও সং ও অসং
পরস্পরবিরুদ্ধ হয় বলিয়া সমুচ্চয় না হওয়ায় বিকল্প হইবে । আর বস্তুতে বিকল্প সম্ভব হয় না, অতএব “**হ্যাণু**
র্বা পুরুষো বা এই জ্ঞানের মত সাত ও পাঁচের নিশ্চয়রূপ—কল এবং নিশ্চয়কর্তা—প্রমাতা, তাহার
করণ—প্রমাণ এবং প্রমেয়—সপ্তসংখ্যা ও পঞ্চসংখ্যার থাকা না থাকারূপ সংশয় হইলে (বৃষভের ভ্রাম্য
নির্কোষ) ঋগভাচার্য্য নিজে যে একজন শাস্ত্রকার তাহা ভাল করিয়াই দেখাইলেন বটে ? আর নিশ্চয়ই
যদি নিয়মিতভাবে হয়, তাহা হইলে অনেকাস্তবাদ হইল না—ইহাই যে এতে সপ্তপদার্থা ইত্যাদি গ্রন্থে
বলিতেছেন । অবশিষ্টভাগ্য দ্বর্কোষ নহে । ৩৩

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

এবঞ্চাত্মাহকাংশ্ম্যম্ । ৩৪

যথা একস্মিন্ ধর্ম্মিণি বিরুদ্ধধর্ম্মাসম্ভবো দোষঃ সাদ্ভবাদে প্রসক্তঃ, এবম্ আশ্রয়নোহপি
জীবন্ত অকাংশ্ম্যম্ অপরো দোষঃ প্রসজ্যেত । কথম্ ? শরীরপরিমাণো হি জীবঃ ইতি
আইতা মন্ত্বে । শরীরপরিমাণতয়াং চ সত্যাম্ অকৃত্বঃ অসর্বগতঃ পরিচ্ছিন্নঃ আত্মা
ইত্যতঃ ঘটাদিবৎ অনিত্যত্বম্ আশ্রয়নঃ প্রসজ্যেত । শরীরানাং চ অনবস্থিতপরিমাণত্বাৎ
মনুষ্যশরীরজীবঃ মনুষ্যপরিমাণো ভূত্বা পুনঃ কেনচিৎ কর্ম্মবিপাকেণ হস্তিজন্ম প্রাপ্নুবৎ ন
কৃত্বঃ হস্তিশরীরং ব্যাপ্নুয়াৎ । পুস্তিকাজন্ম চ প্রাপ্নুবৎ ন কৃত্বঃ পুস্তিকাশরীরে সংমীয়েত ।
সমান এষ একস্মিন্ অপি জন্মনি কোমারযৌবনস্বাবিরেষু দোষঃ ।

সাদেতৎ—অনস্তাবয়বো জীবঃ তস্মৈ তে এষ অবয়বা অস্তে শরীরে সমুচ্চয়ঃ মহতি
চ বিকসেয়ঃ ইতি । তেষাং পুনঃ অনস্তানাং জীবাবয়বানাং সমানদেশত্বং প্রতিহন্ত্যে বা
ন বা ইতি বক্তব্যম্ । প্রতিঘাতে তাবৎ ন অনস্তাবয়বাঃ পরিচ্ছিন্নে দেশে সংমীয়েন ।
অপ্রতিঘাতেহপি একাবয়বদেশস্থোপপত্তেঃ সর্বেষাম্ অবয়বানাং প্রথিমামুপপত্তেঃ জীবন্ত

* এখানে প্রথমাস্তপদ থাকিলেও “এবং চ” পদদ্বারায় সূত্র আরম্ভ হইয়াছে বলিয়া আরম্ভ অধিকরণের অঙ্গসূত্রই হইল ।

(জৈনমতবাদধণ্ডনম্ ।)

[এবন্ধাঙ্কাহকাৎস্নাম্ । ৩৪]

শাক্তরভাষ্যম্ ।

অণুমাত্রপ্রসঙ্গঃ স্মৃতাঃ । অপি চ শরীরমাত্রপরিচ্ছিন্নানাং জীবাবয়বানাম্ আনন্ত্যং ন উৎপ্রেক্ষিতুম্ অপি শক্যম্ । ৩৪

ভাষ্যম্ ।

সূত্রার্থ—যেমন একটি বস্তুতে বিরুদ্ধধর্মের সম্ভব হয় না, এবং চ অর্থাৎ এইরূপ আত্মাহকাৎস্নাম্ অর্থাৎ জীবেরও পরিচ্ছিন্নই দোষ হয় ; কারণ, এমতে জীবকে দেহ পরিমাণ স্বীকার হয় । আর তাহা হইলে জীব অনিত্য হইয়া পড়ে ।

ভাষ্যার্থ—যেমন একটি আশ্রয়ে বিরুদ্ধধর্মের সম্ভব না হওয়া একটি দোষ, সেইরূপ আত্মারও অকাৎস্না অর্থাৎ অপূর্তাকরূপ আর একটি দোষ হইবে । কেন ? কারণ, জীব শরীরপরিমিত ইহা জৈনাচার্যগণ মানিয়া থাকেন । আর শরীর পরিমাণ হইলে আত্মা অকুৎস্ন অর্থাৎ সর্বব্যাপী নহে অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন ; এই হেতু আত্মা ঘটপ্রভৃতির মত অনিত্য হইয়া পড়িবে । আর শরীরের পরিমাণের স্থিরতা না থাকায় মানুষের আত্মা মানুষপরিমাণ হইয়া কোন কর্মফলবশতঃ হস্তিফল লাভ করিয়া সমস্ত হস্তিশরীরে ব্যাপ্ত না হউক, এবং পুস্তিকা অর্থাৎ পতঙ্গজন্মলাভ করিয়া সমস্ত পুস্তিকাদেহে সম্মিত না হউক অর্থাৎ পুস্তিকার ক্ষুদ্রদেহে সেই আত্মার স্থানসঙ্কলন না হউক—দেহের বাহিরেও আত্মা থাকুক । এক জন্মেও বালা যৌবন ও বার্দ্ধকা অবস্থাতে এই দোষ সমান ।

যদি বল জীবের অবয়ব সকল অনন্ত তাহার সেই সকল অবয়বই ক্ষুদ্রদেহে সঙ্কচিত হইবে এবং বৃহৎ দেহে বিস্তৃত হইবে । (উত্তর) সেই অনন্ত জীবাবয়ব সকলের একস্থানে থাকার ব্যাঘাত হয় কিনা তোমাকে বলিতে হইবে । যদি ব্যাঘাত হয় তাহা হইলে অনন্ত অবয়বসকল পরিমিত স্থানে স্থান পাইত না । আর যদি ব্যাঘাত না হয়, তাহা হইলে এক অবয়বের স্থানেই অল্প অবয়বগুলির থাকা সম্ভব হয় বলিয়া সকল অবয়বের বুদ্ধি হইতে না পারায় জীব অণুপরিমিত হইয়া পড়িবে । আরও শরীর পরিমিত জীবাবয়ব সকল অনন্ত ইহা কল্পনাও করিতে পারা যায় না । ৩৪

ভাষ্যতী ।

এবং চ ইতি চেন সমুচ্চয়ং জ্যোতয়তি । শরীরপরিমাণে হি আত্মনঃ অকুৎস্নত্বং পরিচ্ছিন্নত্বম্ । তথাচ অনিত্যত্বম্ । যে হি পরিচ্ছিন্নাঃ তে সর্বত্র অনিত্যা যথা ঘটাদয়ঃ তথাচ আত্মা ইতি । তদেতৎ আহ—“যথা একস্মিন্ ধর্ম্মিণি” ইতি । ইদং চ অপরম্ অকুৎস্নত্বেন সূচিতম্ * ইত্যাহ—“শরীরানাং চ অনবস্থিতপরিমাণত্বাৎ” ইতি । মনুষ্যকায়পরিমাণো হি জীবঃ ন হস্তিকায়ং কুৎস্নং ব্যাপ্তুম্ অর্হতি অল্পত্বাৎ ইতি আত্মনঃ কুৎস্নশরীরান্যাপিত্বাৎ অকাৎস্নাম্, তথাচ ন শরীরপরিমাণত্বম্ ইতি । তথা হস্তিশরীরং পরিত্যজ্য যদা পুস্তিকাশরীরো ভবতি, তদা ন তত্র কুৎস্নঃ পুস্তিকাশরীরে সংমীয়েত ইতি অকাৎস্নাম্ আত্মনঃ । সুগমম্ অন্তঃ । চোদয়তি—

“স্মাদেতৎ—অনন্তাবয়বঃ” ইতি । যথাহি প্রদীপো ঘটমহাহর্ষ্যোদরবর্তী সংকোচ-বিকাসবান্ এবং জীবোহপি পুস্তিকাহস্তিদেহয়োঃ ইত্যর্থঃ । তদেতৎ বিকল্পা দুষয়তি—“তেষাং পুনঃ অনন্তানাম্” ইতি । ন তাবৎ প্রদীপোহত্র নিদর্শনঃ ভবিতুম্ অর্হতি অনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ । বিশরারবো হি প্রদীপাবয়বাঃ, প্রদীপশ্চ অবয়বী প্রতিক্রমম্ উৎপত্তিনিরোধধর্ম্মা, তস্মাৎ অনিত্যত্বাৎ তস্মাৎ ন অস্থিরো জীবঃ তদবয়বশ্চ অভ্রাপেতব্যাঃ, তথাচ বিকল্পত্বয়োক্তং দুষণমিতি । যচ্চ জীবাবয়বানাম্ আনন্ত্যম্ উদিতং তৎ অল্পপপন্নতরম্ ইত্যাহ—“অপিচ শরীরমাত্রে”তি । ৩৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

বিশরারবঃ বিশরণশীলা নথরাঃ । “অনিত্যত্বাৎ তত্র” ইতি । নিদর্শনত্ব ইত্যর্থঃ । চাষ্টীভিক্তে তু ন অনিত্যত্বম্ ইত্যাহ—“ন অস্থির” ইতি । ৩৪

* সূচিতম্—“সূচিতম্” পাঠান্তর ।

(জৈনবতবাদধন্য ।)

ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ । ৩৫ *

ভামতীর অনুবাদ ।

এবং চ এই পদটির চকার দ্বারা সমুচ্চয় সূচনা করিতেছে । আত্মা শরীর পরিমিত হইলে অকৃত্বস্ব অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন হয় । আর তাহা হইলে অনিত্য হয় । কারণ, যাহারা পরিমিত তাহারা অনিত্য, যেমন ঘট ইত্যাদি, আত্মাও সেইরূপ । সেই কথাই যথা একস্মিন্ ধর্ম্মিণি এই গ্রন্থে বলিতেছেন । অকৃত্বস্ব পদদ্বারা আর একটি দোষেরও সূত্রকার সূচনা করিয়াছেন—ইহা শরীরীণাং চ অনবস্থিতপরিমাণত্বাৎ এই গ্রন্থে বলিতেছেন । মানুষদেহপরিমিত জীব, সমস্ত হস্তিশরীরে ব্যাপ্ত হইতে পারে না । কারণ, তাহা ক্ষুদ্র, অতএব আত্মা সমস্ত শরীরে ব্যাপ্ত না হওয়ায় অকৃত্বস্ব অর্থাৎ দেহ অপেক্ষা ক্ষুদ্র, এবং তাহা হইলে তাহা শরীরপরিমিত হইল না । আর হস্তিশরীর পরিত্যাগ করিয়া যখন পতঙ্গশরীর হয়, তখন সেই পুত্রিকাশরীরে সম্পূর্ণ জীব স্থান পাইবে না । অতএব জীব অকৃত্বস্ব হইল অর্থাৎ দেহপরিমিত হইল না । অত্ৰ ভাষ্য সরল ।

শ্রাদ্ধেতৎ—অনন্তাবয়ব এই গ্রন্থে শঙ্কা করিতেছেন । অর্থাৎ যেমন প্রদীপ ঘট এবং প্রকাণ্ড অট্টালিকার মধ্যে থাকিয়া সংকুচিত ও বিস্তৃত হয়, এইরূপ জীবও পতঙ্গ এবং হস্তীর শরীরে হইবে । এই সেইটিকে বিকল্প করিয়া দোষ দিতেছেন, যথা—তেষাং পুনঃ অনন্তানাম্ ইত্যাদি । এখানে প্রদীপ দৃষ্টান্ত হইতে পারে না ; কারণ, তাহা হইলে (জীব) অনিত্য হইয়া পড়িবে । প্রদীপের অবয়বসকল বিশরাক্ষ অর্থাৎ বিনাশশীল, এবং অবয়বী প্রদীপও নিরন্তর উৎপত্তি ও বিনাশশীল, অতএব তাহা অর্থাৎ দৃষ্টান্ত-প্রদীপ অনিত্য বলিয়া জীব ও তাহার অবয়ব সকল অস্থির অর্থাৎ সংকোচ ও বিকাসশীল ইহা স্বীকার করা উচিত নহে । আর তাহা হইলে দুইটি বিকল্পে যে দোষ দেওয়া হইয়াছে, তাহাই হইল । আর যে জীবের অবয়বসকলকে অপরিমিত বলা হইয়াছে, তাহা অতিশয় অসঙ্গত, অপিচ শরীরমাত্র এই গ্রন্থে এই কথা বলিতেছেন । ৩৪

শাক্তব্রহ্মণ ।

ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ । ৩৫

অথ পর্যায়েণ বৃহচ্ছরীরপ্রতিপত্তৌ কেচিৎ জীবাবয়বা উপগচ্ছন্তি তন্মুশরীরপ্রতিপত্তৌ চ কেচিৎ অপগচ্ছন্তি ইতি উচ্যেত, তত্রাপি উচ্যেত—‘ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ’ ন চ পর্যায়েণাপি অবয়বোপগম্যাপগম্যাত্ম্যম্ এতদেহপরিমাণত্বঃ জীবন্ত্য অবিরোধেন উপপাদয়িতুং শক্যতে । কূতঃ ? বিকারাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ । অবয়বোপগম্যাপগম্যাত্ম্যং হি অনিশম্ আপূর্য্যমাণন্ত্য অপক্ষীয়মাণন্ত্য চ জীবন্ত্য বিক্রিয়াবহুং তাবৎ অপরিহার্য্যম্ । বিক্রিয়াবহু চ চর্চ্ছাদিবৎ অনিত্যত্বং প্রসজ্যেত । ততশ্চ বহুমোক্ষাভ্যুপগমঃ বাধ্যত্ব কর্চ্ছাষ্টক-পরিবেষ্টিতন্ত্য জীবন্ত্য অলাবুবৎ সংসারসাগরে নিমগ্নন্ত্য বহুনোচ্ছেদাৎ উর্দ্ধগামিত্বং ভবতি ইতি ^{৩৪}কিঞ্চ অগ্ন্তৎ । আগচ্ছতাম্ অপগচ্ছতাং চ অবয়বানাম্ আগম্যাপায়ধর্ম্মবহুত্বাদেব অনাস্তত্বং শরীরাদিবৎ । ততশ্চ অবস্থিতঃ কশ্চিৎ অবয়বঃ আত্মা ইতি শ্রুত্যাৎ । ন চ স নিরূপয়িতুং শক্যতে অয়ম্ অসৌ ইতি । কিঞ্চ অগ্ন্তৎ । আগচ্ছন্তশ্চ এতে জীবাবয়বাঃ কূতঃ প্রোতুর্ভবন্তি, অপগচ্ছন্তশ্চ ক বা লীয়ন্তে ইতি বক্তব্যম্ । ন হি ভূতেভ্যঃ প্রোতুর্ভবেয়ুঃ ভূতেষু চ নিলীয়েয়ন্ অতৌতিকত্বাৎ জীবন্ত্য । নাপি কশ্চিৎ অন্তঃ সাধারণঃ অসাধারণো বা জীবানাম্ অবয়বাবারো নিরূপ্যতে, প্রমাণাতাবাৎ । কিঞ্চ অগ্ন্তৎ । অনবস্থতত্বরূপশ্চ এবং সতি আত্মা শ্রুত্যাৎ, আগচ্ছতাম্ অপগচ্ছতাং চ অবয়বানাম্ অনিয়তপরিমাণত্বাৎ । অত এবমাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ ন পর্যায়েণাপি অবয়বোপগম্যাপগম্যো আত্মনঃ আগ্রয়িতুং শক্যেতে ।

* এখানে “অবিরোধঃ” এই প্রথমস্তপদ থাকিলেও “ন চ” শব্দদ্বারা সূত্র আরম্ভ হওয়ায় ইহাও আরম্ভাধিকরণের অন্তর্গত হইল ।

(জৈনমতবাদপ্ৰসঙ্গঃ ।)

[ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ । ৩৫]

শাক্তভাষ্যম্ ।

অথবা পূৰ্বেণ সূত্রেণ শরীরপরিমাণস্ত আত্মনঃ উপচিহ্নাপচিতশরীরাস্তরপ্রতিপত্তৌ অকাৎসন্তাননিত্যতায়াং চোদিতায়াং পুনঃ পর্যায়েণ পরিমাণানবস্থানেহপি স্রোতঃসন্তাননিত্যতায়াং আত্মনঃ ^{বিদ্যমান} নিত্যতায়াং । যথা রক্তপটানাং বিজ্ঞানানবস্থানেহপি তৎসন্তাননিত্যতা, তদ্বৎ বিসিচামপি, ইত্যাদি অনেন সূত্রেণ উত্তরম্ উচ্যতে । সন্তানস্ত ভাবঃ অবস্থাহে নৈরাশ্ব্যবাদপ্রসঙ্গঃ । বস্তুহেহপি আত্মনঃ বিকারাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ অস্ত পক্ষস্ত অনুপপত্তিঃ ইতি । ৩৫ ✓

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ অর্থাৎ আর যদি বল, পর্যায়াদ অর্থাৎ পর্যায়বশতঃ অর্থাৎ ক্রমশঃ অর্থাৎ বৃহৎ দেহ নাতে কতিপয় জীবাবয়ব উৎপন্ন হয়, আর ক্ষুদ্র শরীর প্রাপ্তিতে কতিপয় জীবাবয়ব নষ্ট হয়, তাহা হইলেও বলা হইতেছে যে, ক্রমশঃ বৃহদেহ ও ক্ষুদ্রদেহ প্রাপ্তিতে অবয়বের উৎপত্তি এবং বিনাশবশতঃ ও ন অবিরোধঃ অর্থাৎ অবিরোধ হয় না ; কারণ, তাহা হইলে বিকারাদিভ্যঃ অর্থাৎ বিকারাদি দোষ হয় ।

‘ভাষ্যার্থ’—ক্রমশঃ অর্থাৎ বৃহৎ ও ক্ষুদ্র দেহপ্রাপ্তিতে অবয়বের উৎপত্তি ও বিনাশ স্বীকার করিলেও অবিরোধে জীবের এই দেহপরিমিতত্বের ব্যবস্থা করিতে পারা যায় না । ইহার কারণ কি ? যেহেতু বিকারাদি দোষের প্রসক্তি হয় । অবয়বের বিনাশ ও উৎপত্তিদ্বারা নিরন্তর পরিপূর্যমাণ ও হ্রাসমাণ জীবের বিকারিত্ব কোনমতেই নিবারণ করিতে পারা যায় না, এবং বিকৃত হইলেই চন্দ্রাদির মত অনিত্যত্ব হইয়া পড়িবে । আর তাহা হইলে জ্ঞানাবরণীয়াদি আটটি কর্মদ্বারা পরিবেষ্টিত এবং অলাবুর মত সংসার-সাগরে নিমগ্ন জীব বন্ধন নষ্ট হওয়ায় উর্দ্ধে গমন করে ইত্যাদিরূপ বন্ধ ও মোক্ষের স্বীকার বাধিত হইবে । আরও উৎপত্তিশীল ও বিনাশশীল অবয়বসকল উৎপত্তি ও বিনাশরূপ ধর্মবশতঃই শরীরাদির মত আত্মা হইবে না । আর তাহা হইলে অবস্থিত অর্থাৎ যে অবয়বের উৎপত্তি বিনাশ হয় না—এইরূপ কোন অবয়বই আত্মা হইবে । আর তাহা স্থির করিতে পারা যায় না যে ইহাই তাহা । আরও উৎপত্তিশীল এই সকল জীবাবয়ব কোথা হইতে আবির্ভূত হয়, এবং বিনষ্ট হইয়াই বা কোথায় লয় হয়—ইহা বলিতে হইবে । কারণ, পৃথিব্যাदि ভূত হইতে আবির্ভূত হইতে পারে না, এবং ভূতে লয় হইতেও পারে না ; কারণ, জীব ভূত হইতে উৎপন্ন নহে, এবং সাধারণ বা অসাধারণ অত্র কেহ জীবগণের অবয়বের আধার বলিয়া স্থির করা হয় না ; কারণ, তাহার কোন প্রমাণ নাই । আরও এরূপ হইলে জীবের স্বরূপ অনবধৃত অর্থাৎ অনিশ্চিত হইয়া পড়িবে । কারণ, উৎপন্ন ও বিনষ্ট অবয়বসকলের পরিমাণের কোন নিয়ম নাই । অতএব এইরূপ অস্তান্ত দোষের সম্ভাবনা হওয়ায় ক্রমশঃ জীবাবয়বের উৎপত্তি ও বিনাশ স্বীকার করিতে পারা যায় না ।

অথবা পূর্বসূত্রে দেহপরিমিত আত্মার বৃহৎ কিংবা ক্ষুদ্র দেহান্তর প্রাপ্তি হইলে পরিচ্ছন্নত্বের আপত্তি দ্বারা অনিত্যতার আশঙ্কা হইলে পর্যায়বশতঃ অর্থাৎ দেহভেদে পরিমাণের নাশ হইলেও স্রোতঃসন্তান-নিত্যতায়াং অর্থাৎ প্রবাহরূপে আত্মপরিমাণের যে সন্তান অর্থাৎ সমূহ, তাহার নিত্যতারূপ যুক্তি অসূসারে আত্মা নিত্য হইবে । যেমন রক্তবস্ত্র (বৌদ্ধগণের মতে) ক্ষণিকবিজ্ঞানের নাশ হইলেও তাহার সন্তানকে নিত্য বলা হয়, সেইরূপ বিসিচ অর্থাৎ দিগম্বর জৈনগণেরও হইবে—ইহা আশঙ্কা করিয়া এই সূত্রদ্বারা উত্তর বলা হইতেছে । সন্তান যদি তুচ্ছ হয়, তাহা হইলে নৈরাশ্ব্যবাদ অর্থাৎ নাস্তিক মত হইয়া পড়িল । আর যদি বস্তু হয়, তাহা হইলে আত্মার বিকারাদি দোষ হইয়া পড়ে বলিয়া এই মত অসঙ্গত । ৩৫

ভাস্তী ।

শঙ্কাপূর্বঃ সূত্রান্তরম্ অবতারণতি—অথ “পর্যায়েণে”তি । তত্রাপি উচ্যতে “ন চ পর্যায়াদপি অবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ” । “কর্মশাষ্টকম্” উক্তং জ্ঞানাবরণীয়াদি । কিঞ্চ অস্ত্যং আত্মনো নিত্যত্বাভ্যুপগমে আগচ্ছতাম্ অপগচ্ছতাং চ অবয়বানাম্ ইয়ন্তাহনিক্রুপণেন চ আত্ম-জ্ঞানাভাবাৎ ন অপবর্গঃ ইতি ভাবঃ । “অত এবমাদিদোষপ্রসঙ্গাদি”তি । আদিগ্রহণসূচিতং দোষঃ ক্রমঃ । কিঞ্চ এতে জীবাবয়বাঃ প্রত্যেকং বা চেতয়েরন্ সমূহো বা । তেষাং প্রত্যেকং

(বৈকল্যবোধকম্ ।)

অন্ত্যাবস্থিতেশ্চোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ । ৩৬

ভামতী ।

চৈতন্যে বহুনাং চেতনানাম্ একাভিপ্ৰায়ন্যনিয়মাত্বাৎ কদাচিৎ বিরুদ্ধদিক্ক্রিয়ত্বেন শরীরম্ উন্মথোত । সমূহচৈতন্যে তু হস্তিশরীরস্ত পুস্তিকাশরীরে দ্বিত্রাবয়বশেষো জীবো ন চেতয়েৎ । বিগলিতবহুসমুচিতয়া সমূহস্ত অভাবাৎ পুস্তিকাশরীরে ইতি ।

“অথবা” ইতি । পূর্বসূত্রপ্রসঙ্গিতায়াং জীবানিত্যত্বায়াং বৌদ্ধবৎসম্ভাননিত্যত্বাম্ আশঙ্ক্য ইদং সূত্রং “ন চ পর্য্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ” । ন চ পর্য্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ । কৃতঃ ? পরিমাণাদিত্যো দোষেভ্যঃ । সম্ভানস্ত বস্তুত্বপরিণামঃ, ততঃ চক্ষুর্বৎ অনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গঃ । অবস্তুত্বে চ আদিগ্রহণসূচিতো নৈরাশ্যাপত্তিদোষপ্রসঙ্গঃ ইতি । বিসিচঃ বিবসনাঃ । ৩৫

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

আগম্যপাধ্যবয়বানাম্ অনাস্থ্যং ভাত্তোক্তং তদা যুজ্যতে যদি নিত্য আত্মা ইতি পরাভূতপদং, ইতরথা ইষ্টপ্রসঙ্গাৎ আত্মাবয়বিন এব অস্বত্বেন অবয়বানাম্ অনাস্থ্যং ইতি অভিপ্ৰেতা আহ—“আত্মনঃ” ইতি । আত্মানিরূপণমপি ভাত্তো এসজ্ঞায়ানম্ ইষ্টম্ ইতি আশঙ্ক্য আহ—“অনিরূপণেন” ইতি । সিক্ বস্ত্রং বিগতং যেভ্যঃ তে বিসিচঃ । ৩৫

ভামতীর অনুবাদ ।

অর্থ পর্য্যায়েন এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কাপূর্বক অত্র সূত্রের অবতারণা করিতেছেন । তাহা হইলেও ইহার উত্তরে ন চ পর্য্যায়াদপি অবিরোধঃ বিকারাদিভ্যঃ এই সূত্র বলিতেছেন । আটটি কক্ষের বিবরণ পূর্বেই বলিয়াছি—তাহা জ্ঞানাবরণীয়াদি । আরও আত্মা নিত্য বলিয়া স্বীকার করিলে উৎপত্তিশীল ও বিনাশশীল অবয়বসকলের পরিমাণ স্থির করিয়া না বলায় আত্মজ্ঞান না হওয়ায় অপবর্গ অর্থাৎ মোক্ষ হইবে না, ইহাই অভিপ্রায় । অতএবমাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ ইত্যাদি গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য বলা হইতেছে—আদিপদদ্বারা যে দোষের সূচনা হইতেছে, তাহা বলিতেছি—আরও এই জীবাবয়বসকল প্রত্যেকেই চৈতন্য উৎপাদন করে অথবা তাহাদের সমষ্টিই ? তাহাদের প্রত্যেকে চেতন হইলে বহু চেতনের যে একই অভিপ্রায় হইবে একরূপ নিয়ম না থাকায়, কখনও জীবাবয়বসকল পরস্পর বিরুদ্ধদিক্ ও বিরুদ্ধক্রিয় হইলে শরীরকে উন্মথিত করিয়া ফেলিবে । আর সমূহের চৈতন্য হইলে হস্তিশরীর জীবের যদি পতঙ্গশরীর হয়, তাহা হইলে দুইটি বা তিনটি অবশিষ্ট অবয়বযুক্ত জীব চৈতন্য উৎপাদন করিবে না । কারণ, সমূহের ঘটক প্রত্যেকগুলি বহু পরিমাণে নষ্ট হওয়ায় পতঙ্গশরীরে সমূহ থাকে না ।

অথবা ইত্যাদি গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—পূর্বসূত্রে জীব অনিত্য—ইহা আপত্তি করিলে বৌদ্ধগণের মত সম্ভান অর্থাৎ সমূহ নিত্য হইতে পারে, ইহা আশঙ্কা করিয়া ন চ পর্য্যায়াদপি অবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ এই সূত্র বলিয়াছেন । অর্থাৎ ইহা বলিতে পার না যে, পর্য্যায়বশতঃ অর্থাৎ উৎপত্তি-বিনাশের ক্রমবশতঃ পরিমাণের কোন স্থিরতা না থাকিলেও সম্ভান স্বীকার করায় আত্মা নিত্য হওয়ায় বন্ধন ও মুক্তির কোন বিরোধ হয় না । কেন ? যেহেতু পরিণামাদি দোষের প্রসঙ্গ হয় । সম্ভান যদি বস্তু হয়, তাহা হইলে পরিণাম হইবে, এবং তাহা হইলে চক্ষুর মত অনিত্যত্বাদি দোষের আপত্তি হইবে । আর যদি অবস্তু অর্থাৎ তুচ্ছ হয়, তাহা হইলে ভাষ্যোক্ত আদিপদদ্বারা সূচিত নৈরাশ্য আপত্তিরূপ অর্থাৎ আত্মাভাবরূপ দোষের আপত্তি হয় । বিসিচু অর্থাৎ বস্তুহীন । ৩৫

শাকরভাষ্যম্ ।

অন্ত্যাবস্থিতেশ্চোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ । ৩৬

অপিচ অন্ত্যস্ত মোক্ষাবস্থাভাবিনঃ জীবপরিমাণস্ত নিত্যত্বম্ ইত্যুত্তে জৈনৈঃ । ভদ্রবৎ পূর্বয়োরপি আত্মমধ্যময়োঃ জীবপরিমাণয়োঃ নিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ অবিশেষপ্রসঙ্গঃ স্ত্রাৎ । এক-শরীরপরিমাণতা এব স্ত্রাৎ ন উপচিতাপচিতশরীরাস্তরপ্রাপ্তিঃ ।

* এখানে “অবিশেষঃ” এই শ্রবণান্তপদ থাকায় এখানে অধিকরণ আরম্ভ হওয়া উচিত ছিল, কিন্তু চকার থাকায় ও পরে “পতঙ্গরসমস্তস্য” সূত্রে “নৈকশিগ্নসমস্তব্যং” সূত্রের নকারের অনুযুক্তি করিয়া অধিকরণ আরম্ভ করার ইহার দ্বারা আর অধিকরণ আরম্ভ করা হইল না ।

(জৈনমতবাদধৰ্মম্ ।)

[অন্ত্যাবস্থিত্তেচ্ছোভন্নমিত্যাদবিশেষঃ । ৩৬]

পাণ্ডরভাষ্যম্ ।

অথবা অন্ত্যন্ত জীবপরিমাণন্ত অবস্থিত্ত্বাৎ পূৰ্ব্বয়োঃপি অবস্থয়োঃ অবস্থিত্তপরিমাণ
এব জীবঃ স্তাৎ, ততশ্চ অবিশেষেণ সৰ্বদৈব অণুঃ মহান্ বা জীবঃ অভ্যুপগন্তব্যঃ ন শরীর-
পরিমাণঃ । অতশ্চ সৌগতবৎ আইতমপি মতম্ অসঙ্গতম্ ইতি উপেক্ষিতব্যম্ । ৬ ইতি
ষষ্ঠম্ একস্মিন্নসম্ভাব্যধিকরণম্ । ৩৬

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—অন্ত্যাবস্থিত্তেচ্ছ অর্থাৎ আর অন্তিমপরিমাণ নিত্য হওয়ায় উভয়নিত্যত্বাৎ অর্থাৎ
আত্ম ও মধ্যম পরিমাণও নিত্য বলিয়া অসম্ভব হওয়ায় কোন বিশেষ হইবে না । অর্থাৎ জীবশরীরের পরিমাণ
একরূপ হইবে—ভ্রাস বুদ্ধি হইবে না ।

অথবা অন্ত্যপরিমাণ শরীরবাতীতই অবস্থিত হওয়ায় তাহা যেমন অণু বা মহৎ পরিমাণ হইবে, সেইরূপ
আত্ম ও মধ্যম পরিমাণও দেহের অপেক্ষা না করিয়াই অণু বা মহৎ পরিমাণ সম্ভব হওয়ার দেহ পরিমাণ হইবে
না, অতএব পরিমাণসকলের কোন বিশেষ থাকিল না ।

ভাষ্যার্থ—আরও জৈন আচার্য্যগণ অন্ত্য অর্থাৎ মোক্ষ অবস্থায় জীবের যে পরিমাণ হয়, তাহা নিত্য
বলিয়া স্বীকার করেন । সেইরূপ পূর্ববর্তী আত্ম ও মধ্যম জীবপরিমাণও (অসম্ভবদ্বারা) নিত্য হইয়া পড়ায়
অবিশেষ হইয়া পড়িবে । অতএব জীব একশরীরপরিমিতই হইবে—স্থূল বা স্থল্ল অতদেহের প্রাপ্তি হইবে না ।

অথবা অন্তিম জীবপরিমাণ অবস্থিত অর্থাৎ স্থির-অণু বা মহৎ পরিমাণ হওয়ায় পূর্ব অবস্থাদ্বয়েও জীব
অবস্থিত পরিমাণ অর্থাৎ অণু বা মহৎ পরিমাণই হইবে । আর তাহা হইলে সমানভাবে সৰ্বদাই জীবকে অণু
বা মহান্ বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে—শরীরপরিমিত নহে । একত্রও বৌদ্ধের মত জৈনমত অসঙ্গত, অতএব
তাহা অগ্রাহ্য করা উচিত । ৩৬

ভাষ্যম্ ।

এবং হি মোক্ষাবস্থাভাবি জীবপরিমাণং নিত্যং ভবেৎ । যদি অভূত্বা ন ভবেৎ । অভূত্বা
ভাবিনাম্ অনিত্যত্বাৎ ঘটাদৌনাম্ । কথং চ অভূত্বা ন ভবেৎ যদি প্রাগপি আসীৎ । ন চ
পরিমাণান্তরাবরোধে অপূর্ব্বং ভবিতুম্ অর্হতি । তস্মাৎ অন্ত্যমেব পরিমাণং পূর্ব্বমপি আসীৎ
ইতি অভেদঃ । তথাচ একশরীরপরিমাণতা এব স্তাৎ ন উপচিতাপচিতশরীরান্তরাপ্রাপ্তিঃ শরীর-
পরিমাণত্বাভ্যুপগমব্যাব্যাহাতাৎ ইতি । অত্র চ উভয়োঃ পরিমাণয়োঃ নিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ ইতি
যোজন্য । একশরীরপরিমাণতা এব ইতি চ দীপ্যম্ । দ্বিতীয়ে তু ব্যাখ্যানে উভয়োঃ অবস্থয়োরিতি
যোজন্য । একশরীরপরিমাণতা ন দীপ্যম্, কিন্তু একপরিমাণতামাত্রম্ অণুঃ মহান্ বা ইতি
বিবেকঃ । ৩৬ ইতি ষষ্ঠম্ একস্মিন্নসম্ভাব্যধিকরণম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

দেহান্তরাশ্রবণাৎ মোক্ষাবস্থঃ পরিমাণম্ অন্ত্যং, তন্ত নিত্যত্বাৎ আত্মমধ্যময়োঃনিত্যত্বানুমানেন পরিমাণত্রয়প্রসঙ্গাৎ কথম্ একরূপ-
পরিমাণাস্থকাবিশেষপাদনম্ ইত্যাপেক্ষা আহ—“এবং হি” ইতি । ন আত্মমধ্যমপরিমাণয়োঃ নিত্যত্বম্ আপাত্ততে, কিন্তু আত্মমধ্যময়োঃ
কালয়োঃ অন্ত্যপরিমাণন্ত অমুযুক্তিঃ ইত্যর্থঃ । যদি প্রাগপি আসীৎ তর্হি এব অভূত্বা ন ভবতি ইত্যর্থঃ । নমু অন্ত্যপরিমাণন্ত কালত্রয়ে
অমুযুক্তাবপি বেদভেদপ্রাপ্তিকালেসু আত্মনঃ পরিমাণান্তরাপি কিং ন স্তাৎ অত আহ “ন চে”তি । পরিমাণভেদে ত্র্যভেদপ্রসঙ্গাৎ
ইত্যর্থঃ । ভাষ্যকারেণ আত্মগতাত্মমধ্যমপরিমাণে নিত্যে আত্মপরিমাণত্বাৎ অন্ত্যপরিমাণবৎ ততশ্চ একপরিমাণতা ইতি একং ব্যাখ্যানং
কৃতম্ । অপরং চ মোক্ষকালগতাত্মপরিমাণন্ত অবস্থিত্ত্বাৎ নিত্যত্বাৎ পূর্ব্বয়োঃপি আত্মমধ্যমকালয়োঃ অবস্থিত্তপরিমাণ এব জীবঃ স্তাৎ
ইতি । তত্র দ্বিতীয়ব্যাখ্যা খেন বিপদিতা । ব্যাখ্যাব্যাখ্যায়াম্ উভয়পরিমাণনিত্যত্বন্ত অন্ত্যপরিমাণবৃত্তান্তেন আপাত্তত্বাৎ উভয়নিত্যত্বান্নিত্য-
সিদ্ধবৎ সূত্রে হেতুনির্দেশ্যাবোধগম্ আশঙ্ক্য আহ—“অত্র চ উভয়োরি”তি । “অত্র চ” ইতি । সূত্রে ইত্যর্থঃ । নমু আদিমধ্যমাস্তিম-
পরিমাণানাং নিত্যত্বে আপাদিতে পরিমাণত্রয়বৎ আত্মনঃ স্তাৎ, কৃতঃ একপরিমাণতা আপাত্ততে ? অত আহ—“একশরীরে”তি ।
ত্রয়াণাং পরিমাণানাং সর্ব্বশরীরেষু সমত্বাৎ সর্ব্বশরীরেষু একরূপপরিমাণতা আত্মনঃ স্তাৎ ইতি । “দীপ্যম্” ব্যাখ্যায়াম্ ইত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ব্যাখ্যায়াম্
সর্ব্বা পরিমাণৈক্যাস্তেব আপাত্তত্বাৎ সূত্রগতোভয়শব্দেন ন পরিমাণত্রয়ম্ অভিধীয়তে কিন্তু আত্মমধ্যমকালয়োঃ, ততশ্চ আত্মমধ্যমকালয়োঃ
উভয়োঃ পরিমাণনিত্যত্বাৎ ইত্যেবংরূপেণ হেতুঃ যোজয়তি ভাষ্যকার ইত্যাহ—“দ্বিতীয়ে তু” ইতি । অন্ত্যং ব্যাখ্যায়াম্ অবিশেষণশব্দেন ন
পরিমাণত্রয়ন্ত সর্ব্বশরীরেষু তুল্যত্বম্ আপাত্ততে, কিন্তু যৎ একশরীরপরিমাণতামাত্রং সর্ব্বশরীরেষু আপাত্ততে তৎ অণুঃ মহান্ বা আত্মা
সর্ব্বদেহেষু স্তাৎ ইত্যেবংরূপম্ ইত্যাহ—“একশরীরে”তি । ৩৬ ইতি ষষ্ঠম্ একস্মিন্নসম্ভাব্যধিকরণম্ ।

(জৈনমতবাদখণ্ডনম্ ।)

[অন্ত্যাবস্থিতেশোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ । ৩৬]

ভারতীর অনুবাদ ।

এইরূপ হইলে মোক্ষ অবস্থায় জীবের পরিমাণ নিত্য হয়, যদি পূর্বে অবিচ্ছিন্ন থাকিয়া উৎপন্ন না হইত; কারণ, পূর্বে অবিচ্ছিন্ন থাকিয়া পরে উৎপন্ন ঘট ইত্যাদি অনিত্য হয়। আর কি করিয়া পূর্বে অবিচ্ছিন্ন থাকিয়া পরে উৎপন্ন না হয়? যদি পূর্বেও বিচ্ছিন্ন থাকে। অল্প পরিমাণযুক্ত হইলে অপূর্ণ অর্থাৎ পূর্বে ছিল না—ইহা হইতে পারে না। অতএব অস্তিমপরিমাণই পূর্বেও ছিল, অতএব অভেদ হইল। আর তাহা হইলে একশরীরপরিমিতই হইবে, বৃহৎ বা ক্ষুদ্র শরীরলাভ হইবে না। কারণ, শরীরপরিমাণ স্বীকার বাহ্যত হইয়া পড়ে। আর এখানে অর্থাৎ সূত্রে উভয়পরিমাণের নিত্যত্বের আপত্তি হয়—ইহা যোগ করিতে হইবে। আর সকলশরীরেই আত্মা একশরীরপরিমিতই হইবে, এইরূপ দীপ্য অর্থাৎ ব্যাখ্যা করিতে হইবে। কিন্তু দ্বিতীয় ব্যাখ্যায় “উভয় অবস্থাতে” এইরূপ যোগ করিতে হইবে। একশরীরপরিমিত হইবে—এরূপ ব্যাখ্যা করা হইবে না, কিন্তু অণু অথবা মহান্ যাহাই হউক, কেবল একরকম পরিমাণ হইবে, ইহাই উভয় ব্যাখ্যার ভেদ। ৩৬ যষ্ঠ অধিকরণ সমাপ্ত হইল।

ষষ্ঠাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

পঞ্চমাধিকরণে বিজ্ঞানবাদী ও শূন্যবাদী বৌদ্ধমত খণ্ডন করা হইয়াছে। এইবার অনেকাস্তবাদী জৈনমত খণ্ডন করা হইতেছে। বিষ্ণুপুরাণের (৩য় অংশ) মতে বৌদ্ধের যেক্রমে উৎপত্তি, জৈনেরও তদ্রূপ উৎপত্তি বর্ণিত হইয়াছে। অন্তর্যগণ বেদোক্ত কৰ্ম্ম করিয়া প্রভূত বলশালী হইয়া দেবগণের প্রতি অত্যাচার পরায়ণ হইলে দেবগণের আশ্রয়ার্থ প্রার্থনায় ভগবান্ বিষ্ণু নিজ শরীর হইতে যে মায়ামোহ উৎপাদন করিলেন, তিনিই বেদার্থ বিবৃতি করিয়া আর্হত ও বৌদ্ধমত প্রচার করেন। এইরূপে বৌদ্ধমতের সহিত জৈনমতের বেশ একটা ঘনিষ্ঠসম্বন্ধ বুঝা যায়। উভয়েই অলৌকিক বিষয়ে বেদের একমাত্র প্রামাণ্য স্বীকার করেন। বৌদ্ধমতে যেমন বলা হয়, গৌতম বুদ্ধের পূর্বে ২২জন বুদ্ধ হইয়া গিয়াছেন, জৈনমতেও তদ্রূপ বলা হয়, মহাবীর জিনদেবের পূর্বে ২৩জন জিন জন্মগ্রহণ করিয়া গিয়াছেন এবং তাঁহার সকলেই সর্বজ্ঞ হইয়াছিলেন বলিয়া তাঁহাদের বাক্যই প্রমাণ। শূন্যবাদী বৌদ্ধমতে যেমন বিশ্বপ্রপঞ্চ স্বরূপতঃ চতুষ্কোটি বিনির্মুক্ত শূন্য-স্বরূপ অর্থাৎ অনির্কচনীয়, জৈনমতেও তদ্রূপ অনেকাস্ত বা অনির্কচনীয়ই প্রকারান্তরে বলা হয়। এজন্ত বৌদ্ধ মতের পরই জৈনমতের খণ্ডন আবশ্যক।

এই ষষ্ঠাধিকরণে সর্বশুদ্ধ ৪টি সূত্র আছে, যথা—

১। নৈকস্মিন্নসমুৎপাদে ৩৩

৩। ন চ পর্য্যায়াদপ্যবিরোধোবিকারাদিত্যঃ ৩৫

২। এবং চাত্ম্যাকাংশম্ ৩৪

৪। অন্ত্যাবস্থিতেশোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ ৩৬

ইহাদের সংক্ষিপ্ত আক্ষরিক অর্থ এইরূপ—

১। জৈন আচার্য্যগণ যেসমুদান্তি স্মারান্তি ইত্যাদি সমুদকীভায় স্বীকার করেন, তাহা সঙ্গত নহে। কারণ, একপদার্থে বিরুদ্ধ অনেক ধর্ম্ম থাকিতে পারে না।

২। যেমন বিরুদ্ধ অনেক ধর্ম্মের একত্র অবস্থান দোষ, তদ্রূপ জীবের অকাংশ্য অর্থাৎ পরিচ্ছিন্নত্বরূপ অপর দোষও হয়।

৩। আর পর্য্যায়ক্রমে বৃহৎ শরীর প্রাপ্তি কালে অবয়বের উপচয়, এবং ক্ষুদ্রশরীর প্রাপ্তিকালে অবয়বের অপচয় হয়, সূত্রাৎ বিরোধ হয় না বলিলেও জীব দেহপরিমিত সিদ্ধ হয় না। কারণ, তাহাতে আত্মা সাবয়ব হওয়ায় বিকারী হইয়া পড়েন।

৪। অন্ত্য অর্থাৎ মোক্ষকালে জীব পরিমাণের নিত্যতা স্বীকার করিলে আন্ত ও মধ্যকালে ও জীব পরিমাণের নিত্যতা স্বীকার করিতে হয়। অতএব বৌদ্ধমতের দ্বারা জৈনমতও অপ্ৰমাণিক।

পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি বিষয় ও সংশয় প্রভৃতি ইহার অবয়বগুলি যেক্রমে তাহা এই—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম প্রতিপত্তি—প্রথমাধিকরণবৎ

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—ঐ

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—ঐ

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—ঐ

পত্যাধিকরণং নাম
সপ্তমম্ অধিকরণম্ ।

(নৈমারিকপাণ্ডপতমতথগুনম্)

✓ পতুরসামঞ্জস্যং ১৩৭

যট্যধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—এস্থলে প্রসঙ্গসঙ্গতি । বৌদ্ধমতের সহিত ইহার সাদৃশ্য থাকায় বৌদ্ধমত খণ্ডনের পরই ইহার খণ্ডন সহজেই মনে উদয় হয় ।

(২) বিষয়—জৈনমত ।

(৩) সংশয়—শ্রাদ্ধান্তি প্রভৃতি সপ্তভঙ্গীরূপ গ্রাযদ্বারা সপ্তপদার্থের সিদ্ধি হয় কি হয় না ?

(৪) পূর্বপক্ষ—শ্রাদ্ধান্তি শ্রাদ্ধান্তি ইত্যাদি সপ্তভঙ্গী গ্রাযটী অস্তিত্ব নাস্তিত্ব প্রভৃতি বিরুদ্ধ ধর্ম অবলম্বন করিয়া সকল পদার্থেই যোজনা করা যায় বলিয়া পদার্থমাত্রই অনেকরূপ হইয়া থাকে—এইমতটী প্রামাণিক । এ সম্বন্ধে শাস্ত্রদর্পণে যে সংগ্রহ শ্লোকটী আছে, তাহা এই—

বিমতং বস্তুনেকান্তং বস্তুত্বাচ্চিত্তরূপবৎ ।

একান্তসত্ত্বেসত্ত্বো চ ন প্রবৃতি ন চেত্তরা ॥

অর্থাৎ বিচার্য্যবিষয়—জাগতিকবস্তু অনেকান্ত, যেহেতু তাহা বস্তু, যেমন চিত্তরূপ । যদি বস্তু একান্তই সং হইত, তাহা হইলে তাহা সর্বদাই সর্বত্র থাকায় তাহার জ্ঞান কাহারও প্রবৃতি হইত না । আর যদি একান্তই অসং হইত তাহা হইলে তাহা হইতে কাহারও নিবৃত্ত হইত না ।

(৫) সিদ্ধান্ত—না, ওকথা অসঙ্গত ; কারণ, এক পরমার্থ বস্তুতে বিরুদ্ধধর্ম থাকা অসম্ভব । অতএব বস্তুর অনেকরূপই অসিদ্ধ । এ সম্বন্ধে শাস্ত্রদর্পণে সংগ্রহ শ্লোকটী এই—

যৎ সত্যং তৎ সদেবাস্তি ন কথঞ্চিদ্ভ্রুবা ভবেৎ ।

বস্তুনেকান্ততাবাদস্তস্মাদ্ ব্যাঘাতদণ্ডিতঃ ॥

অর্থাৎ যাহা সত্য তাহা সত্যই থাকে, কোন রকমেই মিথ্যা হয় না । অতএব যাহারা বস্তুমাত্রকে অনেকান্ত বলেন, তাঁহাদের মত ব্যাঘাতদোষে দুষ্ট ।

(৬) ফলভেদ—পূর্বাধিকরণের গ্রায । (তৃতীয়াধিকরণ দ্রষ্টব্য)

এই বিষয়টী শ্রীমদ্ ভারতীতীর্থের অধিকরণমালায় যেরূপ কথিত হইয়াছে, তাহা এই—

সিদ্ধিঃ সপ্তপদার্থানাং সপ্তভঙ্গীনয়ান্নবা ।

সাধকশ্রায়সদৃভাবে তেষাং সিদ্ধৌ কিমদ্বুতম্ ॥১

একশ্মিন্ সদসদ্বাদিবিরুদ্ধপ্রতিপাদনাং ।

অপশ্রায়ঃ সপ্তভঙ্গী ন চ জীবন্ত সাংশতা ॥২

অর্থঃ—সপ্তভঙ্গীনরাং সপ্তপদার্থানাং সিদ্ধিঃ ন বা ? সাধকশ্রায়সদৃভাবে তেষাং সিদ্ধৌ অদ্বুতং কিম্ । ১ । একশ্মিন্ সদসদ্বাদি বিরুদ্ধ প্রতিপাদনাং সপ্তভঙ্গী অপশ্রায়ঃ, ন চ জীবন্ত সাংশতা ।

অর্থঃ—সপ্তভঙ্গী শ্রায় দ্বারা সপ্তপদার্থের সিদ্ধি হয় কি হয় না ? সাধক শ্রায়ের সদৃশবশতঃ তাহাদের সিদ্ধিতে আশঙ্ক্য কি ? ১ একবস্তুতে সত্ত্ব ও অসত্ত্ব এই বিরুদ্ধধর্মের প্রতিপাদন করা হয় বলিয়া সপ্তভঙ্গীশ্রায়টী দুষ্ট শ্রায়, এবং তদ্বারা জীবের সাংশতাও সিদ্ধ হয় না ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

পতুরসামঞ্জস্যং ১৩৭

ইদানাং কেবলার্থিতাজীশ্বরকারণবাদঃ প্রতিবিধ্যতে । তৎ কথম্ অবগম্যতে । ‘প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তানুপরোধে’ (১৪১২৩) “অভিধ্যোপদেশাচ্চ” (১৪১২৪) ইত্যত্র প্রকৃতি-ভাবেন অধিষ্ঠাতৃভাবেন চ উভয়স্বভাবস্ত জৈশ্বরস্ত স্বয়মেব আচার্য্যেণ প্রতিষ্ঠাপিতত্বাৎ ।

* এখানে “ন পতুরসামঞ্জস্যং” এইরূপ প্রথমান্তপদ “ন”কার উচ্চ থাকায় ইহাও অধিকরণ আরম্ভকল্পত্ব বলা হয় । বিজ্ঞানভিক্ষু এস্থলে এই প্রথমপদের “নানুমানম্” উচ্চ করিয়াছেন । শ্রীকৃষ্ণভাষ্যে পরবর্তী পাণ্ডুরাজমতের দৃষ্টাংশ খণ্ডন অধিকরণের শ্রায় ইহা একদেবী শৈবমতখণ্ডনপূর্ণ করিয়া ব্যাখ্যা করা হইয়াছে ।

(নৈয়ারিকপাণ্ডিতবতঃশ্রবণম্ ।)

[পত্ন্যাসামঞ্জস্য ১৩৭]

শাক্তভাষ্যম্ ।

যদি পুনঃ অবিশেষণে ঈশ্বরকারণবাদমাত্রম্ ইহ প্রতিষিধ্যত, পূর্বোক্তরবিরোধাত্
ব্যাহতাবিহ্যাহারঃ সূত্রকারঃ ইত্যেতৎ আপত্ত্যেত । তস্মাৎ অপ্রকৃতিঃ অধিষ্ঠাতা কেবলং
নিমিত্তকারণম্ ঈশ্বরঃ ইত্যেষ পক্ষঃ বেদান্তবিহিতত্রৈলোক্যপ্রতিপক্ষত্বাৎ যত্নেন অত্র
প্রতিষিধ্যতে । সা চ ইয়ং বেদবাহেশ্বরকল্পনা অনেকপ্রকারা । কেচিৎ তাবৎ সাংখ্যযোগ-
ব্যাপাশ্রয়াঃ কল্পয়ন্তি—প্রধানপুরুষয়োঃ অধিষ্ঠাতা কেবলং নিমিত্তকারণম্ ঈশ্বরঃ ইতরেতর-
বিলক্ষণাঃ প্রধানপুরুষেশ্বর ইতি ।

মাহেশ্বরাস্ত মগ্নস্তে—কার্য্যকারণযোগবিদিত্বঃখাস্তাঃ পক্ষপদার্থাঃ পশুপতিনাণ
ঈশ্বরে পশুপাশবিমোক্ষণায় উপদিষ্টাঃ, পশুপতিঃ ঈশ্বরঃ নিমিত্তকারণম্ ইতি বর্ণয়ন্তি ।
তথা বৈশেষিকাদয়োহপি কেচিৎ কথঞ্চিৎ স্বপ্রক্রিয়ানুসারেণ নিমিত্তকারণম্ ঈশ্বর ইতি
বর্ণয়ন্তি ।

ভাষ্যম্বাদ ।

সূত্রার্থ—(ন) পত্ন্যঃ অর্থাৎ ঈশ্বরের জগদুপাদান প্রধানাদির প্রেরকরূপে জগতের কেবল নিমিত্ত-
কারণ উপপন্ন হয় না । কারণ, অসামঞ্জস্যঃ অর্থাৎ ঈশ্বর জগৎ সৃষ্টি করিলে উচ্চ নীচ নানাবিধ প্রাণী
সৃষ্টি করায় রাগদ্বেষাদির সম্ভাবনা হওয়ায় অসামঞ্জস্য হয় ।

ভাষ্যার্থ—ঈশ্বর কেবল নিমিত্তকারণ, এই মতের প্রতিবাদ করা হইতেছে । কি করিয়া তাহা বুঝা
যায় ? কারণ, প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তানুপরোধাত্, (১৪১২৪) এবং অভিধ্যোপদেশাচ্চ (১৪১২৪)
এই দুইটি সূত্রে উপাদানরূপে ও অধিষ্ঠাতৃত্বাবে অর্থাৎ নিয়ামকরূপে ঈশ্বর উভয়রূপই হয়েন—ইহা আচার্য্য
স্বয়ংই স্থাপন করিয়াছেন । যদি সাধারণভাবে ঈশ্বরকারণবাদই এখানে নিষেধ করা হইত, তাহা
হইলে পূর্বাপরবিরোধ হওয়ায় সূত্রকার ব্যাহতাবিহ্যাহার অর্থাৎ পূর্বাপর বিরুদ্ধবাদী, এইরূপ আপত্তি হইত ।
অতএব ঈশ্বর অপ্রকৃতি অর্থাৎ উপাদানকারণ নহেন, কেবল অধিষ্ঠাতা অর্থাৎ নিমিত্তকারণ—এই মত
বেদান্তসম্মত ব্রহ্মৈকত্ব সিদ্ধান্তের বিরুদ্ধ হয় বলিয়া যত্নপূর্ব্বক এখানে নিষেধ করা হইতেছে । আর এই সেই
অবৈদিক ঈশ্বরকল্পনা অনেক প্রকার আছে । কেহ কেহ সাংখ্য ও যোগশাস্ত্রকে অবলম্বন করিয়া কল্পনা
করেন যে, প্রকৃতি ও জীবের নিয়ামক ঈশ্বর কেবল নিমিত্তকারণ, প্রকৃতি, পুরুষ ও ঈশ্বর পরস্পর বিলক্ষণ
অর্থাৎ সম্পূর্ণ পৃথক্ ।

আর শৈবগণ মনে করেন—(১) কাশ্য অর্থাৎ মহৎ ও অহঙ্কার ইত্যাদি, (২) কারণ অর্থাৎ প্রকৃতি ও
ঈশ্বর, (৩) যোগ অর্থাৎ সমাদি, (৪) বিধি অর্থাৎ ত্রিকালস্নানাদি এবং (৫) দুঃখাস্ত অর্থাৎ মোক্ষ—এই পাঁচটি
পদার্থ পশুপতি ঈশ্বর পশুপাশবিমোক্ষের জন্ত অর্থাৎ জীবগণের সংসারবন্ধনমোচনের জন্ত উপদেশ দিয়াছেন ।
পশুপতিই ঈশ্বর ও জগতের নিমিত্তকারণ—ইহা তাঁহারা বলিয়া থাকেন । সেইরূপ বৈশেষিকাদি কোন কোন
পণ্ডিতগণও কোন প্রকারে নিজ নিজ বৃত্তি অনুসারে ঈশ্বর নিমিত্তকারণ—ইহা বলিয়া থাকেন ।

ভাষ্যম্ ।

অবিশেষণে ঈশ্বরকারণবাদঃ অনেক নিষিধ্যতে ইতি ভ্রমনিবৃত্ত্যর্থম্ আহ—“কেবলে”তি ।
সাংখ্যযোগব্যাপাশ্রয়া হিরণ্যগর্ভপতঞ্জলিপ্রভৃতয়ঃ । প্রধানম্ উক্তম্ । দৃকশক্তিঃ পুরুষঃ
প্রত্যয়ানুপাতঃ । স চ নানা । ক্লেশকর্ম্মবিপাকাশয়ৈঃ অপরাহুটঃ পুরুষবিশেষ ঈশ্বরঃ প্রধান-
পুরুষাভ্যাম্ অন্তঃ । মাহেশ্বরঃ চত্বারঃ—শৈবাঃ, পাশুপতাঃ, কারুণিকসিদ্ধাস্তিনঃ, কাপালিকাশ্চ
ইতি । চত্বারোহপি অমী মহেশ্বরপ্রণীতসিদ্ধান্তানুযায়িতয়া মাহেশ্বরঃ । কারণম্ ঈশ্বরঃ ।
কার্য্যঃ প্রাধানিকঃ মহাদাদি । যোগোহপি ওঙ্কারাদিধ্যানধারণাদিঃ । বিধিঃ ত্রিসবনস্নানাদিঃ
গুচর্য্যাবসানঃ । দুঃখাস্তো মোক্ষঃ । পশবঃ আত্মানঃ, তেষাং পাশঃ বন্ধনং, তদ্বিমোক্ষো
দুঃখাস্তঃ । এষ তেষাম্ অভিসন্ধিঃ—চেতনশ্চ খলু অধিষ্ঠাতুঃ কুস্তকারাদেঃ কুস্তাদিকার্য্যো

(নৈমিত্তিকপাত্তপতমতত্ত্বম্ ।)

[পত্ন্যুরসামঞ্জস্যোৎ ৩৭]

ভামতী ।

নিমিত্তকারণদ্বয়মাত্রং ন তু উপাদানদ্বয়মপি । তস্ম্যাৎ ইহাপি ঈশ্বরঃ অধিষ্ঠাতা জগৎকারণানাং নিমিত্তমেব, ন তু উপাদানমপি, একস্ত অধিষ্ঠাতৃত্বাধিষ্ঠেয়বিরোধো ইতি প্রাপ্তম্ ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

সমাসবাদেবৈকত্র্য অসম্ভবং অধিষ্ঠাতৃত্বোপাদানদ্বয়োরপি একত্র্য অসম্ভব ইতি প্রত্যবস্থানাত্ সঙ্গতিঃ । সাংখ্যযোগব্যাপাশ্রয় ইত্যাদি ভাষ্যে বাচ্যে—“হিরণ্যগর্ভে”ভাদিনা । ভাষ্যগতপুরুষপদব্যাখ্যানং—“দৃকশক্তি”তি । শক্তিগ্রহণং তু সমর্থ্যপি সর্বং জ্ঞাতুং জৈবী দৃক্ ন জানাতি আবৃত্ত্বাৎ ইত্যর্থঃ । কথং তর্হি জীবস্ত জ্ঞাতুং ? তত্রাহ—“প্রত্যয়ে”তি । প্রত্যয়ে অস্তঃকরণপরিণামম্ অনুপপত্তি ইতি তথোক্তঃ । ভাষ্যে প্রধানপুরুষয়োঃ অধিষ্ঠাতা ইতি বিবচনপ্রয়োগাৎ একো জীব ইতি ভ্রমঃ স্ত্রাৎ তঃ বৃদ্ধান্তি—“স চে”তি । সমাসাদ্ব্যর্থস্তি একবচনং জ্ঞাতাভিপ্রায়ম্ ইত্যর্থঃ । “ক্লেমে”তি সূত্রম্ ঈশ্বরাধিকরণে (ত্রঃ অঃ ১ পাঃ ১ শ্লঃ ৫) ব্যাখ্যাতম্ । পুরুষত্বাৎ প্রধান্যং অস্তঃ ক্লেশাজ্ঞপরাশূষ্টত্বাৎ পুরুষত্বং অস্তঃ জীব্যং অস্তঃ ইত্যর্থঃ । গূঢ়চর্যা স্বপ্নাপ্রাধিকারেন দেশেণ বাসঃ । ঈশ্বরো, ন ত্রব্যং এতি উপাদানং চেতনত্বাৎ কুলালত্বং ইত্যাহ—“চেতনত্বে”তি । কুলালস্ত্রাপি স্বেচ্ছাদ্ব্যাপাদানত্বাৎ সাধাবৈকল্যাৎ তদ্ব্যবহারায় ত্রব্যম্ ইতি অধ্যাতম্ । জগৎকারণানাং প্রধানত্ব পরমাণুনাং চ ইত্যর্থঃ । নিমিত্তম্ ইত্যস্ত বিবরণম্ অধিষ্ঠাতেতি ।

ভামতীর অনুবাদ ।

এই অধিকরণে ঈশ্বরকারণবাদ সম্পূর্ণরূপে নিষেধ করা হইতেছে, এই ভ্রম নিবারণ করিবার জন্ত কেবল ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন। সাংখ্যযোগব্যাপাশ্রয় অর্থাৎ হিরণ্যগর্ভ পতঞ্জলি প্রভৃতি শ্রমিগণ । প্রধানের কথা পূর্বে বলিয়াছি । পুরুষ দৃকশক্তি অর্থাৎ জ্ঞানশক্তি, তিনি প্রত্যয় অর্থাৎ অস্তঃকরণের পরিণামকে দর্শন করিয়া থাকেন । আর সেই জীব বহু । ক্লেশ অর্থাৎ অবিজ্ঞাদি, কর্ম—পাপ ও পুণ্য, বিপাক—কর্মফল, আশ্রয়—তদনুযায়ী বাসনা, এই সকল দ্বারা যিনি সম্পর্কিত নহেন, সেই অসাধারণ পুরুষই ঈশ্বর । তিনি প্রকৃতি ও পুরুষ হইতে ভিন্ন । মাহেশ্বর সম্প্রদায় চারি প্রকার—শৈব, পাশুপত, কারুণিক সিদ্ধাস্তবাদী ও কাপালিক ।* এই চারি সম্প্রদায়ই মহেশ্বরপ্রণীত সিদ্ধান্ত অল্পসারে চলিয়া থাকেন বলিয়া তাঁহাদিগকে মাহেশ্বর বলে । ঈশ্বর—কারণ । প্রাধানিক অর্থাৎ প্রকৃতি হইতে উৎপন্ন মহৎ অহঙ্কার প্রভৃতি—কায়া, এবং ঔকারাদির ধ্যান ও ধারণাদি—যোগ । ত্রিকালস্নানাদি ও গূঢ়চর্যাবলী অর্থাৎ নিজের গুণ প্রকাশ না করিয়া কোন স্থানে বাস করা । দুঃখান্ত অর্থাৎ মোক্ষ । পশু অর্থাৎ জীব সকল তাহাদের পাশ অর্থাৎ সংসারবন্ধন, তাহা হইতে মুক্তিই দুঃখান্ত । এস্থলে তাঁহাদের অভিপ্রায় এই যে—চেতন অধিষ্ঠাতা অর্থাৎ কর্তা কুন্তকার প্রভৃতি খট প্রভৃতি কার্যে কেবল নিমিত্তকারণই হয়, উপাদানকারণ নহে । অতএব এখানেও অধিষ্ঠাতা ঈশ্বর জগৎকারণসকলের নিমিত্তকারণই হন, কিন্তু নিমিত্ত ও উপাদান উভয় নহেন । কারণ, একই ব্যক্তির কর্তা হওয়া ও তাহাকর্তৃক চালিত হওয়া বিরুদ্ধ—ইহাই পূর্বপক্ষ ।

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

অতঃ উত্তরম্ উচ্যতে—“পত্ন্যুরসামঞ্জস্যোৎ” ইতি । পত্ন্যুঃ ঈশ্বরস্ত প্রধানপুরুষয়োঃ অধিষ্ঠাতৃত্বেন জগৎকারণত্বং নোপপত্ততে । কস্ম্যাৎ ? অসামঞ্জস্যোৎ । কিং পুনঃ অসামঞ্জস্যম্ ? হীনমধ্যমোত্তমভাবেন হি প্রাণিভেদান্ বিদধতঃ ঈশ্বরস্ত রাগদ্বেষাদিদোষ-

* সর্বদর্শনসংগ্রহে চতুর্বিধ মাহেশ্বরদর্শন বলিতে নকুলীশ পাশুপত, শৈব, প্রত্যজিগ্ঞা ও রসেশ্বরদর্শনের নাম করা হইয়াছে । রামানুজভাষ্যে কিন্তু কাপাল, কালামুখ, পাশুপত ও শৈবমতের নাম আছে । ভাস্করভাষ্যে পাশুপত, শৈব, কাপালিক ও কাঠকসিদ্ধান্ত—এই চারিটি নাম আছে । রাজানুজভাষ্যে শৈবগম হইতে এই চারি সম্প্রদায়ের আচারগত বৈলক্ষণ্যমাত্র বর্ণিত হইয়াছে, ইহাদের মতের দার্শনিক অংশ কিছুই কথিত হয় নাই । ইহাদের দার্শনিকমত জানিতে হইলে সর্বদর্শনসংগ্রহ গ্রন্থই মূলতঃ । প্রত্যজিগ্ঞাদর্শনের নাম জামতীকার করেন নাই ; কারণ, ইহা অভিনবগুপ্তের মত বলিয়া প্রসিদ্ধ । অভিনবগুপ্তের সময় প্রায় ১০০০ খৃষ্টাব্দ । বাচস্পতি মিশ্রের সময় ৮০১—৮৮১ খৃষ্টাব্দ । নকুলীশপাশুপতের অপর নাম লকুলীশ ও কালামুখ । অভিনবগুপ্তের মূলপুরুষ বহুগুপ্ত, ইনি শৈবদর্শনেরও আচার্য্য বলা হয় । ইহার সময় ৮ম শতাব্দী । কারুণিকসিদ্ধান্ত বা কাঠকসিদ্ধান্তের পরিচয় জানিতে পারা যায় নাই । সর্বদর্শনের চারি সম্প্রদায়ের আচার্য্যদিগের নাম সর্বদর্শনসংগ্রহের পরিশিষ্টে সূচীমাধ্যমে আছে । বহুগুপ্তের পূর্বপুরুষ অজিগুপ্ত । ইনি গ্রাম্য হইতে কান্দীরে গমন করিয়া শৈবমত প্রচার করেন । অজিগুপ্তের সময় বোধ হয় শঙ্করাচার্য্যের সময় । শিবসূত্রনামক একখানি ব্রহ্মসূত্রগ্রন্থকার গ্রন্থ হইতে এই মতের প্রচার । এই শিবসূত্র কান্দীরে পূর্বে কোন এক সময় এক বৃহৎ প্রস্তরখণ্ডে শিবের কৃপায় উৎখানিত হয় । অজিগুপ্ত বহু পাইয়া ইহা আবিষ্কার করেন । এই প্রস্তর এখনও আছে । কান্দীর শৈবমতের ইহাই মূল । কিন্তু দক্ষিণের শৈব অল্পরূপ । ইহা কতকটা বিশিষ্টাধ্বৈতের অনুরূপ, তথাপি ভগবদেকা সূত্র । কান্দীর শৈব অনেকটা অবৈতমতই বলা যায় । রসেশ্বরদর্শনের একজন আচার্য্য শঙ্করাচার্য্যের গুরু গোবিন্দপাদ । ইহার দার্শনিকমতটি অবৈতবাদই ।

(নৈয়ারিকপাণ্ডিতমতখণ্ডনম্ ।)

[পত্ন্যুরসামঞ্জস্যং ৩৭]

শাশ্বরভাষ্যম্ ।

প্রসঙ্গে: অশ্মদাদিনং অনীশ্বরত্বং প্রসজ্যেত । প্রাণিকর্মাণেক্ষিতত্বাৎ অদোষঃ ইতি চেৎ ? ন, কর্মেশ্বরয়োঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃষে ইতরেতরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গাৎ । ন অনাদিত্বাৎ ইতি চেৎ ? ন, বর্তমানকালবৎ অতীতেষু অপি কালেষু ইতরেতরাশ্রয়দোষাবিশেষাৎ অক্ষপরম্পরা-
 ত্রায়াপত্তে: । অপিচ “প্রবর্তনালক্ষণা দোষাঃ” (শ্রায়সূত্র ১।১।১৮) ইতি শ্রায়বিৎসময়ঃ । ন
 হি কশ্চিৎ অদোষপ্রযুক্তঃ স্বার্থে পরার্থে বা প্রবর্তমানো দৃশ্যতে । স্বার্থপ্রযুক্ত এব চ সর্বো
 জনঃ পরার্থেহপি প্রবর্ততে ইতি এবমপি অসামঞ্জস্যম্ । স্বার্থবত্বাৎ ঈশ্বরস্ত অনীশ্বরত্বপ্রসঙ্গাৎ ।
 পুরুষবিশেষত্বাভ্যুপগমাচ্চ ঈশ্বরস্ত পুরুষস্ত চ উদাসীনত্বাভ্যুপগমাৎ অসামঞ্জস্যম্ ৩৭

ভাষ্যানুবাদ ।

এইজ্ঞ পত্ন্যুরসামঞ্জস্যং এই স্বত্রে উত্তর দিতেছেন । পত্ন্যু: অর্থাৎ ঈশ্বরের প্রকৃতি ও পুরুষের
 নিয়ামকরূপে জগতের নিমিত্তকারণ হওয়া সম্ভব নহে । কেন ? যেহেতু সামঞ্জস্য হয় না । কি অসামঞ্জস্য
 হয় ? যিনি উত্তম, মধ্যম ও অধম করিয়া নানাবিধ প্রাণী সৃষ্টি করেন, সেই ঈশ্বরের রাগদ্বৈতাদির আপত্তি
 হয় বলিয়া আমাদের মত তাঁহার অনীশ্বরত্বই হইয়া পড়ে । যদি বল, তিনি প্রাণীদিগের কর্মকে অপেক্ষা
 করেন বলিয়া কোন দোষ হয় না ? না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, কর্ম ও ঈশ্বর যদি প্রবর্ত্য ও
 প্রবর্তক হয়, তাহা হইলে ইতরেতরাশ্রয়দোষ হইয়া পড়ে । যদি বল, সংসার অনাদি হওয়ায় দোষ হয় না ?
 না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, বর্তমানকালের মত অতীতকালেও অন্তোক্তাশ্রয়দোষ হইয়া পড়ে
 বলিয়া অক্ষপরম্পরা শ্রায় আসিয়া পড়ে ।* আরও দোষ হয়—প্রবর্তনালক্ষণ অর্থাৎ প্রবৃত্তি দেখিয়া রাগ, দ্বेष
 ও মোহরূপ দোষের অনুমান হয় । ইহা নৈয়ারিকদিগের সিদ্ধান্ত । কারণ, কোন দোষপ্রেরিত না হইয়া
 নিজের জ্ঞ বা পরের জ্ঞ (কাহাকেও) প্রবৃত্ত হইতে দেখা যায় না । সকল লোকই স্বার্থযুক্ত হইয়াই পরের
 জ্ঞ প্রবৃত্ত হয়, অতএব সামঞ্জস্য হইল না । কারণ, ঈশ্বর স্বার্থবান্ হওয়ায় অনীশ্বর হইয়া পড়িবেন । আর
 ঈশ্বরকে পুরুষবিশেষ বলিয়া স্বীকার করায় এবং পুরুষকে উদাসীন বলিয়া স্বীকার করায় অসামঞ্জস্য হইল ৩৭

ভাস্তী ।

এবং প্রাপ্তে অভিধীয়তে—“পত্ন্যুরসামঞ্জস্যং” ইতি । ইদম্ অত্র আকৃতম্—ঈশ্বরস্ত
 নিমিত্তকারণত্বমাত্রম্ আগমাৎ বা উচ্যতে প্রমাণান্তরাৎ বা ? প্রমাণান্তরম্ অপি অনুমানম্
 অর্থাপত্তির্বা । ন তাবৎ আগমাৎ, তস্য নিমিত্তোপাদানকারণত্বপ্রতিপাদনপরত্বাৎ ইতি অসকৃৎ
 আবেদিতম্ । তস্মাৎ অনেন্ অস্মিন্ অর্থে প্রমাণান্তরম্ আশ্বেয়ম্ । তত্র অনুমানং তাবৎ
 ন সম্ভবতি । তন্নি দৃষ্টান্তসারেণ প্রবর্ততে, তদনুসারেণ চ অসামঞ্জস্যম্ । তদাহ—“হীন-
 মধ্যমে”তি । এতৎ উক্তং ভবতি—আগমাৎ ঈশ্বরসিদ্ধৌ ন দৃষ্টম্ অনুসর্তব্যম্ । ন হি স্বর্গা-
 পূর্বদেবতাদিষু আগমাৎ অবগম্যামানেষু কিকিৎ অস্তি দৃষ্টম্ । ন হি আগমো দৃষ্টসাধর্ম্যাৎ
 প্রবর্ততে । তেন শ্রুতসিদ্ধার্থম্ অদৃষ্টানি দৃষ্টবিপরীতস্বভাবানি শ্রুবহুত্বপি কল্প্যমানানি † ন লোহ-
 গন্ধিতাম্ আবহন্তি, প্রমাণবত্বাৎ । যন্ত তত্র কথঞ্চিৎ দৃষ্টান্তসারঃ ক্রিয়তে স শ্রুতদ্বাবমাত্রাৎ ।
 আগমানপেক্ষম্ অনুমানং তু দৃষ্টসাধর্ম্যেণ প্রবর্তমানং দৃষ্টবিপর্যায়ত্বাদপি বিভেতিতরাম্ ইতি ।
 প্রাণিকর্মাণেক্ষিতত্বাৎ অদোষ ইতি চেৎ ? ন, কুতঃ ? কর্মেশ্বরয়োঃ মিথঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃষে
 ইতরেতরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গাৎ ।

* সংসার অনাদি হইলে প্রবর্ত্যপ্রবর্তকভাবে অন্তোক্তাশ্রয়দোষ হয় না—এই জাতীয় বৃত্তি অন্তত্ব অর্থাৎ ঈশ্বরের বৈষম্যনৈমিত্ত্যাদোষ-
 খণ্ডনার্থ কিন্তু স্বীকার করা হইয়াছে, বধা ২।১।৩৪ সূত্র কিন্তু এখানে তদবলম্বনেই এই মত খণ্ডন করা হইল । বক্তব্য: একজ্ঞ স্বমতে দোষ
 হয় না । কারণ, এই দোষবশতঃ অনির্কচনীর বলাই স্বমতের অভিসন্ধি । বাঁহারা জগৎকেইসত্য বলেন, তাঁহাদের মতে ইহা দোষই হয় ।
 পাণ্ডিতমতে জগৎ সত্য বলাই হয় । একজ্ঞ এই দোষ দ্বারা তদ্ব্যতখণ্ডন করা হইল । জীবজগৎ ঈশ্বরের সত্যতাবাদীদিগের অন্ত সংসার
 অনাদি বলিয়া তাঁহাদের মতের উপপত্তি করা হয় । তাহা সিদ্ধান্তসম্মত নহে । যেহেতু স্বমতে জীবজগৎ ঈশ্বর সবই মিথ্যা ।

† কল্পয়িতব্যানি পাঠান্তর ।

(নৈয়ায়িকপাণ্ডিতমততত্ত্বম্ ।)

[পতুরসামঞ্জস্যং ১৩৭]

ভাষ্যী ।

অয়ম্ অর্থঃ—যদি ঈশ্বরঃ করুণাপরাধীনা বীতরাগঃ ততঃ প্রাণিনঃ কপুয়ে কর্ম্মণি ন প্রবর্তয়েৎ, তচ্চ উৎপন্নম্ অপি ন অধিষ্ঠেৎ, তাবদ্ব্যত্রেণ প্রাণিনাং হুঃখানুৎপাদাৎ । ন হি ঈশ্বরাদীনাং জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ কপুয়ং কর্ম্ম কর্ত্ত্বম্ অর্হন্তি । তদনধিষ্ঠিতং বা কপুয়ং কর্ম্ম স্বকলং প্রসোতুম্ ন উৎসহতে । তস্মাৎ স্বতন্ত্রোহপি ঈশ্বরঃ কর্ম্মভিঃ প্রবর্ত্যতে ইতি দৃষ্টবিপরীতঃ কল্পনীয়ম্ । তথাচ অয়ম্ অপরো গণ্ডস্যোপরি বিকোটিঃ ইতরেতরাশ্রয়াহ্বয়ঃ প্রসজ্যেত, কর্ম্মণা ঈশ্বরঃ প্রবর্তনীয়ঃ ঈ শ্বরেণ চ কর্ম্ম ইতি ।

শঙ্কতে—“ন অনাদিহাৎ ইতি চেৎ” পূর্ব্বকর্ম্মণা ঈশ্বরঃ সম্প্রতিতনে কর্ম্মণি প্রবর্ত্যতে, তেন ঈশ্বরেণ সম্প্রতিতনং কর্ম্ম স্বকার্য্যে প্রবর্ত্যতে ইতি । নিরাকরোতি “ন । বর্ত্তমানকালবৎ” ইতি । অথ পূর্ব্বং কর্ম্ম কথম্ ঈশ্বরপ্রবর্ত্তিতম্ ঈশ্বরপ্রবর্ত্তনজনকং কার্য্যং করোতি ? তত্রাপি প্রবর্ত্তিতম্ ঈশ্বরেণ পূর্ব্বতনকর্ম্মপ্রবর্ত্তিতেন ইত্যেবম্ অল্পপরম্পরাদোষঃ । চক্ষুশ্চ তা হি অন্ধঃ নীয়তে, ন অন্ধান্তরেণ । তথা ইহাপি হ্রৌ অপি প্রবর্ত্ত্যে ইতি কঃ কং প্রবর্ত্তয়েৎ ইত্যর্থঃ । অপি চ নৈয়ায়িকানাং ঈশ্বরস্তা নির্দোষত্বং স্বসময়বিরুদ্ধম্ ইত্যাহ—“অপি চে”তি । অস্মাকং তু নায়ং সময়ঃ ইতি ভাবঃ ।

নহু কারুণ্যাদপি প্রবর্ত্তমানো জনো দৃশ্যতে । ন চ কারুণ্যং দোষঃ ইত্যত আহ—“স্বার্থপ্রযুক্ত এব চ” ইতি । কারুণ্যে হি সতি অস্ত হুং ভবতি তেন তৎপ্রহাণায় প্রবর্ত্ততে ইতি কারুণিকাঃ অপি স্বার্থপ্রযুক্তা এব প্রবর্ত্তন্তে ইতি । নহু স্বার্থপ্রযুক্ত এব প্রবর্ত্ততাম্ এবমপি কো দোষঃ ইত্যত আহ—“স্বার্থবহাৎ ঈশ্বরস্তা” ইতি । অর্থিত্বাৎ ইত্যর্থঃ । পুরুষস্তা চ উদাসীন্যভ্যুপগমাৎ ন বাস্তবী প্রবৃত্তিঃ ইতি ১৩৭

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

সিদ্ধান্তঃ

“অধিগমা প্রত্যেকশব্দমুপাদানতা যদি । অনুমীয়েত বাধঃ স্তাদ্ব্যশ্রয়সিদ্ধিরন্তথা” ।

কিম্ অপ্রমিত্তে ঈশ্বরে অনুপাদানত্বং সাধাতে, উত প্রমিত্তে ? নাহুঃ, আশ্রয়সিদ্ধিপাতাৎ । দ্বিতীয়েহপি তৎপ্রমিত্তিঃ প্রত্যেকঃ অনুমানাৎ বা পৌরুষেয়াগমঃ বা । প্রথমে কিম্ ঈক্ষণপূর্ব্বককৃত্ত্বানিপ্রতিপাদকপ্রত্যয় এব অনুপাদানত্বং সাধাতে, তৎপূর্ব্বকানুমানাৎ বা । ন অগ্রিমঃ, তস্তাঃ প্রত্যেকঃ নিমিত্তত্বমাত্রপ্রত্যয়ঃ ন তু উপাদানত্বনিষেধপ্রত্যয় ইতি “প্রকৃতিশ্চ” (ব্রঃ অঃ ১ পাঃ ৪ শ্লঃ ২০) ইত্যধিকরণে প্রমাণিতত্বাৎ ইত্যাহ—“ন তাবৎ” ইতি । ন দ্বিতীয় ইত্যাহ—“তস্মাদি”তি । আশ্রয়মানম্ অপি ন গন্তবতি “তদান্মানং স্বরমকৃত” ইত্যাদি প্রত্যেক বাধাৎ ইত্যর্থঃ । অস্ত তহি অনুমিত্তে ঈশ্বরে অনুপাদানত্বানুমানম্ অত আহ—“তজ্জৈ”তি । ঈশ্বরে ইত্যর্থঃ । পৌরুষেয়াগমঃ চ নিষেৎসাম ইতি তাবচ্ছদঃ । তথাহি—ন তাবৎ আত্মাঃ কার্য্যং সাক্ষীকং কার্য্যত্বাৎ কৃত্ত্বৎ ইতি মানম্, জীবাদৃষ্টজ্ঞসিদ্ধিঃ, অব্যবহিত-প্রাক্কালবর্ত্তিপ্রবৃত্তজ্ঞসাধনে চ আত্মকার্য্যাব্যবহিতপ্রাক্কালীনপ্রবৃত্তজ্ঞত্বস্য কৃত্ত্বে অভাবেন সাধ্যবৈকল্যাৎ, কৃত্ত্বাব্যবহিতপ্রবৃত্তজ্ঞত্বস্য চ আত্মে কার্য্যে বাধাৎ, কিঞ্চিদব্যবহিতপ্রবৃত্তজ্ঞত্বস্য চ সিদ্ধসাধনাৎ অদৃষ্টাব্যবহিতপ্রাক্কালপ্রবৃত্তজ্ঞত্বাৎ আত্মকায়াসা । অথ দ্ব্যণুকং, দ্ব্যণুকোপাদানসাক্ষাৎকারবজ্জজ্ঞং কার্য্যত্বাৎ ইতি । তচ্চ ন, অপ্রসিদ্ধবিশেষণবিশেষত্বাভাৎ দ্ব্যণুকস্ত তদুপাদানসাক্ষাৎকারস্য চ অসিদ্ধিঃ । দৃষ্টান্তে চ সলিঙ্গসাধকম্, ঘটস্য দ্ব্যণুকোপাদানসাক্ষাৎকারবদীশ্বরপ্রবৃত্তজ্ঞত্বস্য অসংপ্রতিপত্তেঃ । অদৃষ্টঃ কত্চিৎ প্রত্যক্ষং মেয়ত্বাৎ ইত্যাহ চ যোগিভিঃ অর্থান্তরতা, কার্য্যং সর্ব্বজ্ঞকর্ত্ত্বকং কার্য্যত্বাৎ ইত্যাহ চ ।

স্যাদেতৎ, ধর্ম্মঃ জ্ঞানসমানাধিকরণধর্ম্মবিষয়ত্বরহিতসাক্ষাৎকারবিষয়ঃ মেয়ত্বাৎ ঘটবৎ । সাক্ষাৎকারগোচর ইত্যুক্তে যোগিভিঃ অর্থান্তরতা ইতি জ্ঞানসমানাধিকরণধর্ম্মবিষয়ত্বরহিতগ্রহণম্, যোগিসাক্ষাৎকারস্য কালভেদেন জ্ঞানসমানাশ্রয়ত্বাৎ । জ্ঞানসমানাধিকরণত্ব-রহিতসাক্ষাৎকারগোচর ইত্যুক্তে চ অপ্রসিদ্ধবিশেষণত্বমিতি তদ্রিভূতার্থঃ ধর্ম্মবিষয়ত্বগ্রহণম্ । অস্মাদাদীনাং ঘটাদিবিষয়সাক্ষাৎকারস্য জ্ঞান-সমানাশ্রয়েহপি ধর্ম্মবিষয়ত্বাভাবেন জ্ঞানসমানাধিকরণত্বে সতি ধর্ম্মবিষয়ত্বরূপবিশিষ্টধর্ম্মরহিতত্বাৎ তত্র সাধ্যসিদ্ধিঃ । সাক্ষাৎকারস্য চ জ্ঞানসমানাধিকরণত্বে সতি ধর্ম্মবিষয়ত্বরহিতত্বঃ ধর্ম্মবিষয়ত্বরহিতত্বাৎ বা জ্ঞানসমানাধিকরণত্বরহিতত্বাৎ বা ভবতি । আত্মে তস্য ধর্ম্মবিষয়ত্ব-ব্যাখ্যাত ইতি দ্বিতীয়ঃ সাধঃ । তথাচ তাপুসসাক্ষাৎকারবদীশ্বরসিদ্ধিঃ ইতি । তত্র, কিমিদং ধর্ম্মবিষয়ত্বরহিতত্বম্ ? ধর্ম্মবিষয়ত্বসংসর্গা-ভাববদ্বম্ ইতি চেৎ ? কিং ধর্ম্মবিষয়ত্বসংসর্গোক্তোক্তাভাববদ্বম্ উত তৎসংসর্গাভাববদ্বম্ । নাহুঃ, তথা সতি অস্যা বিশেষণস্য বৈপর্য্যত্বাৎ সাক্ষাৎকারপদেনৈব তদ্ব্যবহার্য্যং ধর্ম্মবিষয়ত্বসংসর্গোক্তোক্তাভাববদ্বম্ । ন হি ধর্ম্মবিষয়ত্বসংসর্গীয়কঃ কচিৎ সাক্ষাৎকারঃ অস্তি, বদ্যব্যবচ্ছেদার্থমিদং বিশেষণম্ । ন দ্বিতীয়ঃ, ধর্ম্মবিষয়ত্বসংসর্গসংসর্গোক্তোক্তাভাবমাদায় বিশেষণবৈপর্য্যত্বাদবহাৎ, তত্রাপি সংসর্গান্তরং প্রতি ধাবেন চ তত্ত্বজ্ঞোক্তাভাবম্ আদায় বৈপর্য্যত্বাবহাৎ । অথ নতঃ ন সংসর্গস্য সংসর্গান্তরম্ অস্তি, কিন্তু স্বরমেব অস্যা সংসর্গ ইতি ক

(নৈমারিকপাত্তপতমতথগুনম্ ।)

[পত্ন্যুরসামঞ্জস্যং ১৩৭]

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অনবস্থা ইতি । নৈতৎ, তথা সতি তাদৃশদর্শনসংগোষ্ঠাভাবম্ আদায় বিশেষণবৈষয়িক্য বজ্রপেপনাৎ । এতৎবত্ত্বভয়েন যদি বিবেচনাম্ উত্থাসি তহি প্রস্তোহসি যোগিভিঃ অর্থাস্তরতয়া । এবং সর্বা মহাবিভাঃ তচ্ছায়া বা অস্ত্রো প্রযোগাঃ খণ্ডনীয়া ইতি ।

তৎস্বাভাবৈতবোধাস্ত্রভাবহরয়ে নমঃ । বেদান্তিকপ্রমাণায় কুতর্কানামভূময়ে ॥

তন্মাত্রং হুতু উক্তম্ “তত্র ঈশ্বরে অমুমানং ভাবৎ ন সম্ভবতি” ইতি ।

অথবা পূর্বপ্রবর্তন অন্তিমার্গে ঈশ্বরস্য নিমিত্তমাত্রত্বে প্রমাণান্তরম্ আত্মেরম্ ইতি সামান্যতঃ স্রুতিবিত্তিরিত্তপ্রমাণাপেক্ষাম্ উক্তম্ । কিং তৎ অমুমানং পৌরুষেণাগমে বা ইতি বিকল্পা আত্মঃ প্রতি আহ—“তত্র অমুমানম্” ইতি । যথৈব চেতনস্য নিমিত্তত্বমাত্রম্ অমুনির্যতঃ, তথা রাগাদিকম্ পপি অমুমেরঃ ব্যাপ্তেঃ অবিশেষাৎ তথাচ বাস্তবিক্যনিরবজ্ঞাবিশেষবিকল্পঃ অয়ং হেতুঃ ইত্যাহ—“তচ্চি দৃষ্টান্তসারেণ” ইতি । নতু নিক্সান্তে প্রতিগম্যোদয়স্যাপি পূর্বপ্রবর্তনং রাগাদিন্দ্ৰিয়মানঃ দূর্বীরম্ অত আহ—“এতদুক্তম্” ইতি । বাস্তবাপেক্ষাঃ হি অমুমানং ব্যাপ্তপূর্ণতঃ সর্বম্ অমুমুজতে । আগমস্ত স্বতন্ত্রঃ তত্র যৎ তদ্বিকল্পম্ অমুমানং তৎ কালাভীতঃ সাৎ ইত্যর্থঃ । “লোকোপকল্পিতা” কল্পকল্পিতা । কথং তহি মানান্তরাহুনারেণ অপূর্বাদিকল্পনা ? তত্রাহ—“যজ্ঞ ইতি । তত্রাপি আগমপ্রামাণ্যং কালাস্তরকৃতনাগাৎ খণ্ডিতম্ কা কতিঃ । অনন্তরপূর্বকবর্তিনঃ কারণত্বম্ ইতি লোকান্তরভবম্ অত্রুদ্বা অপূর্বকল্পনা ইত্যর্থঃ । ইদানীং চেৎ কমেবরমোঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তকঃ প্রতীয়েত, ততঃ এতদ্বলাৎ বীজাকুরবৎ পরম্পরা অবলম্বিত্যে, তত্র কুত ইতরেতরাশ্রয়ম্ কুতস্তরম্ ষষ্ঠপরম্পরা ইত্যাপেক্ষা যদিও তাবৎ প্রবর্ত্যপ্রবর্তকভাবাহুপপত্তং কশ্মেররমোঃ দর্শয়তি—“বদীশ্বর” ইতি । অথবা—কল্পনৈব ঈশ্বরঃ প্রেরিতঃ কৰ্ম্ম কারণতঃ, তৎ কুত ইতরেতরাশ্রয়ঃ ভাঙে উচ্যেত ? তত্রাহ—“যদি ঈশ্বর” ইতি । কপূয়ং কুংসিতম্ । উত্তরম্নি বাখ্যানে কৰ্ম্মভিঃ প্রয়োজনৈঃ কল্পনয়া হেতুনা প্রবর্ততে ইতি দৃষ্টবিকল্পম্ । দৃষ্টমানকার্যস্য কল্পন্যাহেতুকত্ববিকল্পদুঃশায়কত্বাৎ ইতি যোজন্য । ঈশ্বরেণ পূর্বঃ কৰ্ম্ম তাবৎ প্রবর্তয়িতুং ন শক্যেত কুংসিতকলাহুদয়প্রসঙ্গাৎ, এবং পূর্বকৰ্ম্ম ঈশ্বরপ্রবর্তিতং কথম্ ঈশ্বরপ্রবর্তনলক্ষণং কার্যং কেরোতি ? এবং সতি প্রবর্তকত্বোপপত্তিম্ অমুক্তা কেবলং ততঃ পূর্বকৰ্ম্ম এব অবলম্ব্যেত তত্রাহ—“তত্রাপি” ইতি । তত্রাপি ঈশ্বরপ্রবর্তনে স্বকার্যে পূর্বঃ কৰ্ম্ম ততঃ পূর্বপ্রাবর্তকপ্রবর্তিতেন ঈশ্বরেণ প্রবর্তিতম্ ইতি বক্তব্যং, তথাচ সর্বত্র অল্পপত্তিসামান্যং অক্ষপরম্পরা ইত্যর্থঃ । “বাবপি” কৰ্ম্মেরমো । “অস্মাকং তু” ইতি । নারায়ণ্যঃ প্রবৃত্তৌ অচোক্তব্যং ইত্যর্থঃ ১৩৭

ভামতীর অনুবাদ ।

এইরূপ পূর্বপক্ষ প্রাপ্ত হইলে পত্ন্যুরসামঞ্জস্যং এই যুক্তি সিদ্ধান্ত বলিতেছেন । এখানে ইহা ই অভিপ্রায়—ঈশ্বর যে কেবল নিমিত্তকারণ—ইহা স্রুতিপ্রমাণ হইতে বলা হয় ? অথবা অল্প প্রমাণ হইতে বলা হয় ? অল্পপ্রমাণও কি অমুমান অথবা অর্থাপত্তি ? (তদ্বদো) স্রুতিপ্রমাণ হইতে বলিতে পার না । কারণ, স্রুতি ঈশ্বরেণ নিমিত্তকারণ ও উপাদানকারণ উভয় বলিয়াছেন—ইহা বহুবার বুঝাইয়া দিয়াছি । অতএব পাশ্চপত আচাধ্যাকে এ বিষয়ে অল্প প্রমাণ অবলম্বন করিতে হইবে । তন্মধ্যে অমুমানের সম্ভাবনা নাই । কারণ, তাহা দৃষ্টান্তসারে অর্থাৎ দৃষ্টান্তসারে প্রবৃত্ত হয়, এবং সেই অমুসারে বিবেচনা করিলে সামঞ্জস্য হয় না—তীক্ষ্ণমধ্যম ইত্যাদি প্রক্ষে তাহাই বলিতেছেন ।

ইহার তাৎপর্য্য এই যে, শাস্ত্র হইতে ঈশ্বর সিদ্ধি করিতে হইলে দৃষ্টবস্তুর অনুসরণ করিতে হইবে না । যেহেতু স্রুতিগম্য—স্বর্গ অপূর্ব ও দেবতাদি বিষয়ে কিছুই দৃষ্ট বস্তু নাই । কারণ, আগম দৃষ্টবস্তুর সাধর্ম্ম্য অর্থাৎ সাম্যবশতঃ প্রবৃত্ত হয় না । সেইজন্ত স্রুতিসিদ্ধ বস্তুর সিদ্ধির জন্ত দৃষ্টবস্তুর বিরুদ্ধ শ্রবণ অত্যধিক ষদৃষ্ট কল্পনা করিলেও তাহারা লোহগন্ধিতা প্রাপ্ত হয় না, অর্থাৎ নিন্দার ভাজন হয় না । কারণ, তাহার (মূল) প্রমাণ আছে । আর যে সেখানে অতি অল্প দৃষ্টান্তসরণ করা হয়, তাহা কেবল বকুত্ববশতঃ অর্থাৎ ইচ্ছাসূত্রেই করা হয়, কোন বাধ্যতাবশতঃ নহে । আর যে অমুমান শাস্ত্রের অপেক্ষা করে না, তাহা দৃষ্টবস্তুর সাম্য অনুভাবে প্রবৃত্ত হইয়া কণামাত্র দৃষ্টবিপরীত হইলেই অত্যন্ত ভীত হইয়া পড়ে । যদি বল, ঈশ্বর প্রাণিগণের কৰ্ম্মকে অপেক্ষা করেন বলিয়া কোন দোষ হয় না ? না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, কৰ্ম্ম ও ঈশ্বর পরম্পর পরম্পরের প্রেরিত ও প্রেরক হইলে অস্ত্রোক্তাশ্রয়দোষের সম্ভাবনা হয় ।

ইহার তাৎপর্য্য এই যে—যদি বীতরাগ অর্থাৎ নিকাম ঈশ্বর করুণার অধীন হইতেন, তাহা হইলে প্রাণিগণকে কপূয় অর্থাৎ কুংসিত কৰ্ম্মে প্রবৃত্ত করিতেন না । আর কুংসিত কৰ্ম্ম উৎপন্ন হইলেও তাহার নিরামক হইতেন না ; কারণ, কেবল কুংসিত কৰ্ম্মদ্বারাই প্রাণিগণের দুঃখ জন্মে না । যেহেতু ঈশ্বরের অধীন লোকসকল স্বাধীনভাবে কুংসিত কৰ্ম্ম করিতে পারে না । আর ঈশ্বরকর্তৃক প্রেরিত না হইয়া কুংসিত কৰ্ম্ম ফল উৎপাদন করিতে পারে না । অতএব ঈশ্বর স্বাধীন হইয়াও কৰ্ম্মকর্তৃক প্রবর্তিত হন, এইরূপ দৃষ্টবিপরীত কল্পনা করিতে হইবে । আর তাহা হইলে ইহা আর একটি গণের উপর ফোড়ার মত অস্ত্রোক্তাশ্রয় নামক দোষ হইয়া পড়িল । অথবা কৰ্ম্ম ঈশ্বরকে প্রবৃত্ত করিবে এবং ঈশ্বর কৰ্ম্মকে প্রবৃত্ত করিবেন । ন অনাদিভাৎ ইতি চেৎ এই প্রক্ষে শঙ্কা করিতেছেন । অর্থাৎ পূর্বকৰ্ম্মকর্তৃক ঈশ্বর ঐহিক কৰ্ম্মে প্রবর্তিত হন, এবং সেই

(নৈয়ায়িকপাণ্ডিতমতমতনম্ ।)

সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ১৩৮ *

ভানতীর অনুবাদ ।

ঈশ্বরকর্তৃক ঐহিক কর্ম নিষ্ক কার্যো প্রদর্শিত হয়। ন বর্তমানকালবৎ এই গ্রন্থে তাহার নিরাস করিতেছেন। আচ্ছা, পূর্বকর্ম ঈশ্বরপ্রেরিত না হইয়া কি করিয়া ঈশ্বরপ্রেরণারূপ কার্য্য করে? সেখানেও তাহার পূর্বকর্মকর্তৃক প্রেরিত ঈশ্বরকর্তৃক কর্ম প্রেরিত হয়, এইরূপ কল্পনা করিলে অরূপরূপরা দোষ হইল। কারণ, যাহার চক্ষুঃ আছে, সেই বাক্তিই অন্ধকে লইয়া যায়, অথ অন্ধ তাহাকে লইয়া যায় না, সেইরূপ এখানেও হইজনই প্রেরিত হইতেছে, কে কাহাকে প্রবৃত্ত করিবে।

আরও নৈয়ায়িকগণের মতে ঈশ্বরের নির্দোষতা তাঁহাদের সিদ্ধান্তবিরুদ্ধ—অপি চ এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন। আমাদের কিছ ইহা সিদ্ধান্ত নহে। যদি বল, করুণাবশতও লোক প্রবৃত্ত হয় দেখা যায়। আর করুণা ত দোষ নহে, এইজন্ত স্বার্থপ্রযুক্ত এব চ এই গ্রন্থ বলিতেছেন। বেহেতু করুণা হইলে ইহার দুঃখ জন্মে, সেই হেতু দুঃখনিবারণের জন্ত প্রবৃত্ত হয়, এইজন্ত দয়ালুগণও স্বার্থ প্রেরিত হইয়াই কাষ্য করেন। যদি বল স্বার্থপ্রেরিত হইয়াই প্রবৃত্ত হইউন না, তাহা হইলেই বা দোষ কি? এইজন্ত স্বার্থবজ্জাদীশ্বরশ্চ ইত্যাদি গ্রন্থ বলিতেছেন, অর্থাৎ বেহেতু তিনি অর্থী অর্থীং তাঁহার প্রয়োজন আছে, অতএব তিনি ঈশ্বর হইতে পারেন না। আর পুরুষকে উদাসীন বলিয়া স্বীকার করায় তাঁহার প্রবৃতি সত্য হইতে পারে না। ৩৭

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ১৩৮

পুনরপি অসামঞ্জস্যমেব। ন হি প্রধানপুরুষব্যতিরিক্ত ঈশ্বরঃ অন্তরেণ সম্বন্ধঃ প্রধানপুরুষয়োঃ ঈশিতা। ন তাবৎ সংযোগলক্ষণঃ সম্বন্ধঃ সম্ভবতি, প্রধানপুরুষেষ্বরানাং সর্বগতভাৎ নিরবয়বভাচ্চ। নাপি সমবায়লক্ষণঃ সম্বন্ধঃ আশ্রয়াশ্রয়িতাবানিরূপণাৎ। নাপি অণুঃ কশ্চিৎ কার্য্যগম্যঃ সম্বন্ধঃ শক্যতে কল্পয়িতুং, কার্য্যকারণভাবৈশ্চ্যেব অতাপি অসিদ্ধভাৎ।

ব্রহ্মবাদিনঃ কথম্ ইতি চেৎ? ন, তস্য তাদাত্ম্যলক্ষণসম্বন্ধোপপত্তেঃ। অপি চ আগমবলেন ব্রহ্মবাদী কারণাদিস্বরূপং নিরূপয়তি ইতি ন অবশ্যং তস্য যথাদৃষ্টমেব সর্বম্ অভ্যুপগম্যব্যম্ ইতি নিয়মঃ অস্তি, পরন্তু তু দৃষ্টান্তবলেন কারণাদিস্বরূপং নিরূপয়তঃ যথাদৃষ্টমেব সর্বম্ অভ্যুপগম্যব্যম্ ইতি অয়ম্ অস্তি অভিধায়ঃ।

পরন্তাপি সর্বজ্ঞপ্রণীতাগমসম্ভাবাৎ সমানম্ আগমবলম্ ইতি চেৎ? ন, ইত্যন্তেতরা-শ্রয়ত্বপ্রসঙ্গাৎ আগমপ্রত্যয়াৎ সর্বজ্ঞত্বমিচ্ছিঃ সর্বজ্ঞপ্রত্যয়াচ্চ আগমসিদ্ধিঃ ইতি। তস্মাৎ অনুপপত্তা সাংখ্যযোগবাদিনাম্ ঈশ্বরকল্পনা। এবম্ অগ্গাস্ত্র অপি বেদবাহ্যাস্ত্র ঈশ্বরকল্পনাস্ত্র যথাসম্ভবম্ অসামঞ্জস্যং যোজয়িতব্যম্। ৩৮

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ আর ঈশ্বর যে প্রকৃতি ও পুরুষের প্রবর্তক হইবেন, তাহা সম্বন্ধানুপপত্তেঃ অর্থাৎ সম্বন্ধবাতীত হইতে পারেন না। আর নিরবয়ব প্রধানাদির সংযোগ সম্বন্ধ হইতে পারে না অথবা যুতসিদ্ধ বলিয়া সমবায়ও হইতে পারে না। এইজন্তও অসামঞ্জস্য হয়, বেদান্তমতে কিন্তু তাদাত্ম্যসম্বন্ধ হইতে পারে।

ভাষ্যার্থ—আরও অসামঞ্জস্য হয়। যথা—প্রকৃতি পুরুষ ভিন্ন ঈশ্বর কোন সম্বন্ধবাতীত সেই প্রকৃতি ও পুরুষের প্রেরণকর্তা হইতে পারেন না। আর ইহাদের সংযোগরূপ সম্বন্ধ হইতে পারে না। কারণ, প্রকৃতি পুরুষ ও ঈশ্বর সর্বব্যাপী এবং নিরবয়ব। আর সমবায়সম্বন্ধও হইতে পারে না। কারণ, আধারাধেয়ভাবের নিরূপণ করা যায় না। আর কার্য্য দেখিয়া অণু কোন সম্বন্ধও কল্পনা করিতে পারা যায় না। কারণ, এখনও কাষ্যকারণভাবই সিদ্ধ হয় নাই।

* এ হুত্রে প্রথমান্তপদ না থাকায় ইহা আরও অধিকরণের অন্তর্ভুক্ত হইল। এই হুত্রেটা ভাস্কর, রামানুজ ও শ্রীকৃষ্ণ ভাষ্যে নাই কিন্তু নিম্বার্ক মাধব বিজ্ঞানভিনু বলন্ত ও বলদেব ভাষ্যে আছে, দেখা যায়।

(নৈমারিকপাশ্চাত্যমততত্ত্বম্ ।)

[সম্বন্ধানুপপত্তেশ্চ । ৩৮]

ভাষ্যানুবাদ ।

যদি বল বেদান্তীর কি করিয়া হয় ? না, তাহা বলিতে পার না । কারণ, তাহার তাদাত্ত্যরূপ সম্বন্ধ হইতে পারে । আরও বেদান্তী শ্রুতি বলে কারণাদির স্বরূপ নিরূপণ করেন, এইজন্য অবশ্যই দৃষ্টপদার্থ অনুসারেই তাহাকে সমস্ত পদার্থ স্বীকার করিতে হইবে, এইরূপ কোন নিয়ম নাই । কিন্তু অস্ত্রের পক্ষে অর্থাৎ যিনি দৃষ্টান্তবলে কারণাদির স্বরূপ নিরূপণ করেন, তাঁহার দৃষ্টবস্ত্র অনুসারেই সকলপদার্থ স্বীকার করিতে হইবে, ইহাই বিশেষ ।

যদি বল, অস্ত্রের পক্ষেও সর্বজ্ঞরচিত শাস্ত্র থাকায় শাস্ত্রবল উভয়েরই সমান ? না, তাহা বলিতে পার না ; কারণ, অস্ত্রোক্তাশ্রয় দোষ ইহা পড়ে, যথা—শাস্ত্রপ্রমাণবশতঃ সর্বজ্ঞত্বসিদ্ধি হইবে এবং তিনি সর্বজ্ঞ এই জ্ঞান হইলে তবে তাহার রচিত গ্রন্থ শাস্ত্র হইবে । অতএব সাংখ্য ও যোগিগণের ঈশ্বরকল্পনা অসঙ্গত । এইরূপ অবৈদিক অজ্ঞাত ঈশ্বর কল্পনাতেও যথাযোগ্য অসামঞ্জস্য যোজনা করিতে হইবে । ৩৮

ভাস্তী ।

অপরম্ অপি দৃষ্টানুসারেণ দূষণম্ আহ—“সম্বন্ধানুপপত্তেশ্চ” । দৃষ্টো হি সাধয়দানাম্ অসর্বগতানাং চ সংযোগঃ । অপ্রাপ্তিপূর্বিকা হি প্রাপ্তিঃ সংযোগঃ ন সর্বগতানাং সম্ভবতি অপ্রাপ্তেঃ অভাবাৎ নিরবয়বত্বাচ্চ । অব্যাপ্যবৃত্তিতা হি সংযোগস্য স্বভাবঃ । ন চ নিরবয়বেষু অব্যাপ্যবৃত্তিতা সংযোগস্য সম্ভবতি ইত্যুক্তম্ । তস্মাৎ অব্যাপ্যবৃত্তিতায়াঃ সংযোগস্য ব্যাপিকায়াঃ নিরন্তেঃ তদব্যাপ্যস্য সংযোগস্য বিনিবৃত্তিঃ ইতি ভাবঃ । নাপি সমবায়লক্ষণঃ । স হি অযুতসিদ্ধানাম্ আধারাধেয়ভূতানাম্ ইহপ্রত্যয়হেতুঃ সম্বন্ধ ইতি অভ্যুপেয়তে । ন চ প্রধানপুরুষেশ্বরানাং মিথঃ অস্তি আধারাধেয়ভাবঃ ইত্যর্থঃ । নাপি যোগ্যতালাদ্যঃ কার্য্যগম্য-সম্বন্ধ ইত্যাহ—“নাপি অজ্ঞ” ইতি । ন হি প্রধানস্য মহদহঙ্কারাদিকারণত্বম্ অজ্ঞাপি সিদ্ধমিতি । শঙ্কতে—“ব্রহ্মবাদিনঃ” ইতি । নিরাকরোতি—“ন”, কুতঃ ? তস্য মতে অনির্বচনীয়তাদাত্ত্য-লক্ষণসম্বন্ধোপপত্তেঃ । “অপি চে”তি । আগমো হি প্রবৃত্তিঃ প্রতি ন দৃষ্টান্তম্ অপেক্ষতে ইতি অদৃষ্টপূর্বে তদ্বিকল্পে চ প্রবর্তিতুং সমর্থঃ । অনুমানং তু দৃষ্টানুসারি ন এবদ্বিধে প্রবর্তিতুম্ অহিতি ইতি । শঙ্কতে—“পরন্তাপি” ইতি । পরিহরতি—“ন” ইতি । অস্মাকং তু ঈশ্বরগময়োঃ অনাদিত্বাৎ ঈশ্বরযোনিহেতুপি আগমস্য ন বিরোধঃ * ইতি ভাবঃ । ৩৮

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

এবং শ্রুতেঃ অনুমানাচ্চ ঈশ্বরসিদ্ধিং নিরন্ত পৌরুষেয়গম্যং তৎসিদ্ধিঃ নিরন্ততে ইত্যাহ—“পরন্তাপী”তি । “অস্মাকং তু” ইতি । নাদিত্বোনিহেতুপি ঈশ্বরস্য অনাদিসিদ্ধিনিরত্কমাপেক্ষণাৎ ন ঈশ্বরাত্মিনঃ বেদস্য প্রামাণ্যঃ কিন্তু স্বভঃ, যথা দেবদত্তকৃত্ত্বংপি দীপস্ত প্রকাশনশক্তিমত এব কৃত্ত্বাৎ ন দেবদত্তাপেক্ষং তস্য প্রকাশকত্বং তদবৎ ইত্যর্থঃ । ৩৮

ভাস্তীর অনুবাদ ।

সম্বন্ধানুপপত্তেশ্চ এই গ্রন্থে দৃষ্ট অনুসারে অজ্ঞ একটি দোষও বলিতেছেন । যাহারা সাবয়ব ও সর্বব্যাপী নহে, তাহাদেরই সংযোগ দেখা যায়, যেহেতু অপ্রাপ্তিপূর্বক প্রাপ্তির নাম সংযোগ, তাহা সর্বব্যাপীর সম্ভব নহে ; কারণ, তাহাদের অপ্রাপ্তি নাই এবং তাহারা নিরবয়ব । সংযোগের স্বভাবই অব্যাপ্যবৃত্তি হওয়া । আর নিরবয়বসকলের সংযোগের অব্যাপ্যবৃত্তি সম্ভব নহে, ইহা পূর্বে বলিয়াছি । অতএব সংযোগের ব্যাপক অব্যাপ্যবৃত্তি নিবৃত্ত হওয়ায় তাহার ব্যাপ্য সংযোগেরও নিবৃত্তি হইবে, ইহাই অভিপ্রায় । আর সমবায়রূপ সম্বন্ধও হইতে পারে না । কারণ, তাহা আধারাধেয়স্বরূপ অযুতসিদ্ধ পদার্থসকলের ইহপ্রত্যয়ের হেতু—সম্বন্ধ, ইহা তাঁহারা স্বীকার করেন । আর প্রধান পুরুষ ও ঈশ্বরের পরস্পর আধারাধেয়ভাব নাই । আর কার্য্যরূপ হেতুদ্বারা অনুমান করিয়া যোগ্যতারূপ সম্বন্ধও হইতে পারে না, নাপি অজ্ঞ এই গ্রন্থদ্বারা এই কথা বলিতেছেন । যেহেতু প্রধান যে মহৎ অহঙ্কার ইত্যাদির কারণ, তাহা এখনও সিদ্ধ হয় নাই । ব্রহ্মবাদিনঃ এই গ্রন্থদ্বারা শঙ্কা করিতেছেন । ন এই গ্রন্থে তাহার নিরাস করিতেছেন । কেন ? যেহেতু তাঁহার মতে অনির্বচনীয় তাদাত্ত্যরূপ সম্বন্ধ হইতে পারে । আগম প্রবৃত্ত হইতে হইলে দৃষ্টান্তের অপেক্ষা করে না, এইজন্য যাহা অদৃষ্টপূর্বক অর্থাৎ পূর্বে কখনও দেখা যায় নাই তাহাতে, এবং দৃষ্টবিকল্প বস্তুতেও প্রবৃত্ত হইতে পারে । কিন্তু অনুমান দৃষ্ট অনুসারেই ইহা থাকে, অতএব ঐরূপ স্থলে অর্থাৎ দৃষ্টবিকল্পস্থলে

(নৈয়ায়িকপাণ্ডিতমতমতঃ ।)

অধিষ্ঠানানুপপত্তেশ্চ । ৩৯ *

করণবচেন্ন ভোগাদিভ্যঃ । ৪০ †

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

প্রবৃত্ত হইতে পারে না। পরস্যাপি এই গ্রন্থে শঙ্কা করিতেছেন। ন এই গ্রন্থে তাহার নিরাস করিতেছেন। কিন্তু আমাদের মতে ঈশ্বর ও বেদ অনাদি বলিয়া বেদ ঈশ্বর হইতে আবির্ভূত হইলেও কোন বিরোধ নাই ইহাও অভিপ্রায় । ৩৮

শাকরভাষ্যম্ ।

অধিষ্ঠানানুপপত্তেশ্চ । ৩৯

ইতচ্চ অনুপপত্তিঃ তার্কিকপরিকল্পিতস্য ঈশ্বরস্য। স হি পরিকল্প্যমানঃ কুন্তকার ইব বৃন্দাদীনি প্রধানাদীনি অধিষ্ঠায় প্রবর্তয়েৎ। ন চ এবম্ উপপত্ততে। ন হি অপ্রত্যক্ষং রূপাদিহীনং চ প্রধানম্ ঈশ্বরস্য অধিষ্ঠেয়ং সম্ভবতি, বৃন্দাদিবেলক্ষণ্যাৎ । ৩৯

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

সূত্রার্থ—চ আর প্রধান রূপাদিহীন হওয়ায় তাহার প্রতি ঈশ্বরের অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ অর্থাৎ অধিষ্ঠান অর্থাৎ প্রেরণা হইতে পারে না।

অথবা অধিষ্ঠানানুপপত্তেশ্চ অর্থাৎ সশরীর ব্যক্তিকেই প্রেরণা করিতে দেখা যায় বলিয়া ঈশ্বরের শরীর না থাকায় প্রেরণা করা সম্ভব নহে।

ভাস্তরার্থ—এজনও তার্কিকগণের কল্পিত ঈশ্বরের অনুপপত্তি হয়। ঈশ্বরের কল্পনা করিলে সেই ঈশ্বর কুন্তকার যেমন মৃত্তিকাদি প্রেরণা করে, সেইরূপ প্রধানাদি প্রেরণা করিয়া প্রবৃত্ত করিবে। কিন্তু এরূপ হইতে পারে না। কারণ, প্রত্যক্ষের অগোচর রূপাদিরহিত প্রধান ঈশ্বরের অধিষ্ঠেয় অর্থাৎ প্রেরণ করিবার যোগ্য হইতে পারে না; কারণ, বৃন্দাদি হইতে তাহা পৃথক্ । ৩৯

ভাস্তরী ।

যথাদর্শনম্ অনুমানং প্রবর্ততে ন অলৌকিকার্থবিষয়ম্ ইতি ইহাপি ন প্রস্বর্তব্যম্। সুগমম্ অশ্রুৎ । ৩৯

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

নঞ রূপাদিহীনস্য অধিষ্ঠেয়ানুপপত্তিঃ নায়ায়াম্ গপি তুল্যা তত্রাহ যথাদর্শনম্ ইতি । ৩৯

ভাস্তরভাষ্যম্ ।

দৃষ্টে অনুসারে অনুমানের প্রবৃত্তি হয়, (অতএব) অলৌকিক পদার্থে অনুমানের প্রবৃত্তি হয় না। একথা এখানেও তুলিবেন না। অবশিষ্ট ভাষ্য অনাগ্রাসে বুঝা যাইবে । ৩৯

শাকরভাষ্যম্ ।

করণবচেন্ন ভোগাদিভ্যঃ । ৪০

শ্রাদেভ্যঃ—যথা করণগ্রামং চক্ষুরাদিকম্ অপ্রত্যক্ষং রূপাদিহীনং চ পুরুষঃ অধিষ্ঠিত্তি এবং প্রধানম্ অপি ঈশ্বরঃ অধিষ্ঠাত্তি ইতি। তথাপি ন উপপত্ততে। ভোগাদিদর্শনাৎ হি করণগ্রামশ্চ অধিষ্ঠিতত্বং গম্যতে। ন চাত্র ভোগাদয়ঃ দৃশ্যন্তে। করণগ্রামসাম্যে না অভ্যুপগম্যমানে সংসারিণাম্ ইব ঈশ্বরশ্চাপি ভোগাদয়ঃ প্রসজ্যেয়ান্।

অন্যথা বা সূত্রম্বয়ং ব্যাখ্যায়তে—“অধিষ্ঠানানুপপত্তেশ্চ”। ইতচ্চ অনুপপত্তিঃ তার্কিকপরিকল্পিতস্য ঈশ্বরশ্চ। সাধিষ্ঠানো হি লোকে সশরীরো রাজা রাষ্ট্রশ্চ ঈশ্বরো দৃশ্যতে ন নিরধিষ্ঠানঃ। অতচ্চ তদ্রূপান্তবশেন অদৃষ্টম্ ঈশ্বরং কল্পয়িতুম্ ইচ্ছতঃ ঈশ্বরশ্চাপি

* এ শূত্রেও প্রথমান্তপদ না থাকায়, ইহা আরক অধিকরণের অঙ্গ শূত্রে হইল।

† ইহাতে “চেৎ ন” এই পদবয় থাকায় ইহা আরক শূত্রেও অঙ্গশূত্রে হইল।

(নৈরায়িকগাণ্ডপতসত্বতত্ত্বম্ ।)

[করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ ১৪০]

শাক্তরভাষ্যম্ ।

কিঞ্চিৎ শরীরং করণায়তনং বর্ণয়িতব্যং স্ত্যং । ন চ তৎ বর্ণয়িতুং শক্যত্বে, স্বষ্ট্যন্তরকাল-
ভাবিত্বাৎ শরীরস্য প্রাক্স্থ্যে তদনুগতত্বং ! নিরদিষ্ঠানত্বে চ ঈশ্বরস্য প্রবর্তকত্বানুপপত্তিঃ,
এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ ।

“করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ” । অথ লোকদর্শনানুসারেণ ঈশ্বরস্যাপি কিঞ্চিৎ
করণানাম্ আয়তনং শরীরং কামেন কল্প্যেত । এবমপি নোপপত্ত্বতে । সশরীরত্বে হি
সতি সংসারিণঃ ভোগাদিপ্রসঙ্গাৎ ঈশ্বরস্যাপি অনীশ্বরত্বং প্রসজ্যেত ১৪০

ভাষ্যম্বদ ।

সূত্রার্থ—করণবৎ চেৎ অর্থাৎ যদি বল, জীব যেমন রূপাদিবিহীন ইন্দ্রিয় সকলকে প্রেরণা করেন, সেইরূপ
ঈশ্বরও প্রধানাদিকে প্রেরণা করেন । ন অর্থাৎ না, তাহা বলিতে পার না ; ভোগাদিভ্যঃ অর্থাৎ কারণ, তাহা
হইলে ঈশ্বরের ভোগাদি দোষের সম্ভাবনা হয় ।

অথবা করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ অর্থাৎ যদি বল, ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট শরীর ঈশ্বরের আছে ? না, তাহা
বলিতে পার না ; কারণ, তাহা হইলে ঈশ্বরের ভোগাদি সম্ভাবনা হওয়ায় ঈশ্বরত্বই হয় না ।

ভাষ্যার্থ—এরূপ ত হইতে পারে—যেমন প্রত্যক্ষের অগোচর ও রূপাদিরহিত চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়সকলকে
জীব প্রেরণা করে—এইরূপ ঈশ্বরও প্রধানকে প্রেরণা করিবে । তাহা হইলেও সম্ভব হয় না । জীবের ভোগাদি
দেখা যায় বলিয়া ইন্দ্রিয়সকলের প্রেরিত হওয়া সম্ভব হয়, কিন্তু ঈশ্বরে ভোগাদি দেখা যায় না । আর প্রধানকে ইন্দ্রিয়-
সকলের সমান বলিয়া যদি স্বীকার কর, তাহা হইলে সংসারি জীবগণের মত ঈশ্বরেরও ভোগাদি সম্ভব হইয়া পড়ে ।

অথবা অত্র প্রকারে এই দুইটি সূত্র ব্যাখ্যা করা যাউতেছে । অধিষ্ঠানানুপপত্ত্যে ইহার অর্থ—
এজ্ঞাও তাকিকদিগের কল্পিত ঈশ্বরের উপপত্তি হয় না । লোকে সাধিতান অর্থাৎ প্রেরণায়ুক্ত দেহবিশিষ্ট
রাজা রাজ্যের ঈশ্বর অর্থাৎ প্রভু হন, ইহা দেখা যায়—নিরদিষ্ঠান অর্থাৎ প্রেরণাবিহীন ব্যক্তি নহে । অতএব সেই
দূরোক্তবশতঃ দৃষ্টির অগোচর ঈশ্বরকে যিনি কল্পনা করিতে ইচ্ছা করেন, তাঁহার মতে ঈশ্বরেরও ইন্দ্রিয়ের আশ্রয়
কোন শরীর আছে—ইহা বলিতে হইবে । কিন্তু তাহা বলিতে পারেন না ; কারণ, সৃষ্টির পরে শরীর উৎপন্ন হয়,
সৃষ্টির পূর্বে তাহা হইতে পারে না । আর যদি ঈশ্বর নিরদিষ্ঠান অর্থাৎ শরীরশূন্য হন, তাহা হইলে তিনি প্রধানের
প্রেরক হইতে পারেন না ; কারণ, এইরূপই লোকে দেখা যায় ।

করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ । আর যদি লোকদৃষ্ট অনুসারে ঈশ্বরেরও ইন্দ্রিয়ের আশ্রয় কোন শরীর
ইচ্ছামত করনা করেন, তাহা হইলেও সম্ভব হয় না । কারণ, ঈশ্বর যদি দেহযুক্ত হন, তাহা হইলে সংসারী জীবের
মত ভোগাদির সম্ভব হয় বলিয়া ঈশ্বরও অনীশ্বর হইয়া পড়িবেন ১৪০

ভাস্তী ।

“রূপাদিহীনমি”তি । অনুদভূতরূপাদি ইত্যর্থঃ । রূপাদিহীনকরণাধিষ্ঠানং হি পুরুষস্ত
স্বভোগাদাবেব দৃষ্টং নাত্তত্র । ন তি বাহ্যং কুঠারাদি অপরিদৃষ্টং ব্যাপারয়ন্ কশ্চিৎ উপলভ্যতে ।
তস্মাৎ রূপাদিহীনং করণং ব্যাপারয়ত ঈশ্বরস্ত ভোগাদিপ্রসক্তিঃ । তথাচ অনীশ্বরত্বম্ ইতি
ভাবঃ । কল্পান্তরম্ অত্র—“অত্থে”তি । পূর্বম্ অধিষ্ঠিতিঃ অধিষ্ঠানম্, ইদানীং তু অধিষ্ঠানং
ভোগায়তনং শরীরম্ উক্তম্ । তথা ভোগাদিপ্রসঙ্গেন অনীশ্বরত্বং পূর্বম্ আপাদিতম্ । সম্ভ্রুতি
তু শরীরত্বেন ভোগাদিপ্রসঙ্গাৎ অনীশ্বরত্বম্ উক্তম্ ইতি বিশেষঃ ১৪০

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

অধিষ্ঠানেতি (২২২৯) সূত্রগতব্যাখ্যানয়োঃ ভেদমাহ—“পূর্বমি”তি । “করণবচ্ছেদি”তি (২২২৪০) সূত্রস্বব্যাখ্যানয়োঃ
বিশেষমাহ—“তথ্যে”তি ১৪০

ভাস্তীর অনুবাদ ।

রূপাদিহীন অর্থাৎ বাহ্যর উদ্ভূত রূপাদি নাই । রূপাদিহীন ইন্দ্রিয়কে প্রেরণা করা কেবল পুরুষের
নিজের ভোগাদিতেই দেখা যায়, অত্র বিষয়ে দেখা যায় না । কারণ, দৃষ্টির অগোচর বাহ্যিক কুঠারাদি প্রেরণা

(নৈয়ায়িকপাদপ্ৰথমতত্ত্বম্ ।)

অন্তবত্ত্বমসৰ্বজ্ঞতা বা ১৪১ *

ভাস্করভাষ্যম্ ।

করিতে কোন ব্যক্তিকে দেখা যায় না । অতএব যিনি রূপাদিরহিত ইন্দ্রিয়কে প্রেরণা করেন, সেই ঈশ্বরের ভোগাদির আপত্তি হয়, এবং তাহা হইলে তাঁহার ঈশ্বরত্ব থাকে না—ইহাই অভিপ্রায় । অত্যাধা এই প্রত্যক্ষা অজ্ঞ প্রকার ব্যাখ্যা বলিতেছেন । পূৰ্ব্ব ব্যাখ্যায় অধিষ্ঠান শব্দের অর্থ—অধিষ্ঠিতি অর্থাৎ প্রেরণা করা, এক্ষণে কিন্তু অধিষ্ঠান শব্দের অর্থ—ভোগায়তন শরীর বলা হইয়াছে । আর ভোগাদির আপত্তি হয় বলিয়া ঈশ্বরের অনীশ্বরত্ব হয়—ইহা পূৰ্ব্বে আপত্তি করা হইয়াছে । এখন কিন্তু শরীরযুক্ত হওয়ায় ভোগাদির আপত্তি হওয়ায় অনীশ্বরত্ব বলা হইয়াছে—ইহাই বিশেষ । ৪০

শাক্তভাষ্যম্ ।

অন্তবত্ত্বমসৰ্বজ্ঞতা বা ১৪১

ইতচ্চ অনুপপত্তিঃ তাকিকপরিকল্পিতস্য ঈশ্বরস্য । স হি সৰ্বজ্ঞঃ তৈঃ অভ্যুপগম্যতে অনন্তত্ব । অনন্তঃ চ প্রধানম্ অনন্তাচ্চ পুরুষাঃ মিথো ভিন্না অভ্যুপগম্যন্তে । তত্র সৰ্বজ্ঞেন ঈশ্বরেণ প্রধানস্য পুরুষাণাম্ আত্মনশ্চ ইয়ন্তা পরিচ্ছিন্তেত বা ন বা পরিচ্ছিন্তেত ? উভয়থাপি দোষঃ অনুষঙ্গ এব । কথম্ ? পূৰ্ব্বশ্মিন্ ভাবঃ নিকল্পে ইয়ন্তাপরিচ্ছিন্নত্বাৎ প্রধানপুরুষেশ্বর্যণাম্ অন্তবত্ত্ব অবশ্যম্ভাবি, এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ । যচ্চ লোকে ইয়ন্তা-পরিচ্ছিন্নং বস্ত্র পটাদি তদন্তবৎ দৃষ্টং, প্রধানপুরুষেশ্বরত্বয়ম্ অপি ইয়ন্তাপরিচ্ছিন্নত্বাৎ অন্তবৎ স্ত্যৎ । সংখ্যাপরিমাণং তানং প্রধানপুরুষেশ্বরত্বয়রূপেণ পরিচ্ছিন্নম্ । স্বরূপপরি-মাণম্ অপি তদগতম্ ঈশ্বরেণ পরিচ্ছিন্তেত ইতি । পুরুষগতা চ মহাসংখ্যা । ততশ্চ ইয়ন্তাপরিচ্ছিন্নানাং মধ্যে যে সংসারিণঃ সংসারাং মুচ্যন্তে তেষাং সংসারঃ অন্তবান্, সংসারিণঃ চ তেষাম্ অন্তবৎ । এবম্ ইতরেষু অপি ক্রমেণ মুচ্যমানেষু সংসারস্য সংসারিণাং চ অন্তবত্ত্বং স্ত্যৎ । প্রধানঃ চ সবিকারঃ পুরুষার্থম্ ঈশ্বরস্য অধিষ্ঠেয়ং সংসারিত্বেন অভিন্নত্বং তদ্ব্যক্তত্বায়াম্ ঈশ্বরঃ কিম্ অধিষ্ঠিষ্ঠেৎ ? কিংবিষয়ে বা সৰ্বজ্ঞতে-শ্বরতে স্ত্যাতাম্ ? প্রধানপুরুষেশ্বর্যণাং চ এবম্ অন্তবত্ত্বং সতি আদিশব্দপ্রসঙ্গঃ । আদ্যন্তবত্ত্বং চ শূন্যবাদপ্রসঙ্গঃ । অথ মাত্ৰং এষ দোষঃ ইতি উত্তরো বিকল্পঃ অভ্যুপগম্যেত, ন প্রধানস্য পুরুষাণাম্ আত্মনশ্চ ইয়ন্তা ঈশ্বরেণ পরিচ্ছিন্তেত ইতি, তত ঈশ্বরস্য সৰ্বজ্ঞত্বাভ্যুপগমহানিঃ অপরো দোষঃ প্রসজ্যেত । তস্মাৎ অপি অসঙ্গতঃ তাকিকপরি-গৃহীতঃ ঈশ্বরকারণবাদঃ ১৪১ ইতি সপ্তমং পত্যাদিকরণম্ ১৪১

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—ঈশ্বর যদি প্রধান জীব এবং নিজের পরিমাণ এবং সংখ্যার সীমা করিতে পারেন, তাহা হইলে অন্ত-বত্ত্বম্ অর্থাৎ তাঁহার বিনাশ হইবে, অসৰ্বজ্ঞতা বা আর যদি তাহা না পারেন, তাহা হইলে তিনি সৰ্বজ্ঞ হইবেন না ।

ভাষ্যার্থ—এজ্ঞও তাকিকগণের করিত ঈশ্বরের উপপত্তি হয় না । তিনি সৰ্বজ্ঞ এবং অনন্ত—ইহা তাঁহার স্বীকার করেন । প্রধান অনন্ত, পুরুষও অনন্ত এবং পরস্পর ভিন্ন—ইহা তাঁহার স্বীকার করেন । সৰ্বজ্ঞ ঈশ্বর, প্রধান পুরুষ ও নিজের সীমা জানিতে পারেন কি না ? ছই প্রকারেই দোষ হইয়াই থাকে । কেন ? পূৰ্ব্বকল্পে সীমায়ুক্ত হওয়ায় প্রধান পুরুষ ও ঈশ্বরের ধ্বংস হওয়া অবশ্যম্ভাবী হইয়া পড়ে ; কারণ, লোকে এইরূপই দেখা যায় । সীমায়ুক্ত যে পটাদি বস্ত্র, তাহার ধ্বংস হয়, ইহা লোকে দেখা যায় । সেইরূপ প্রধান, পুরুষ ও ঈশ্বর—এই তিনটিই সীমায়ুক্ত

* এখানে “অন্তবত্ত্বম্” এবং “অসৰ্বজ্ঞতা” পদ প্রথমান্ত হওয়ার অধিকরণ আরম্ভক পদ হওয়া উচিত ছিল, কিন্তু “বা” পদটি থাকায় তাহা পূৰ্ব্ববৃত্তের সহিত ঘনিষ্ঠভাবে সম্বন্ধ হইল, আর তজ্জন্ত অধিকরণ আরম্ভকও হইল না । পরে “উৎপত্ত্যন্তবত্ত্বাৎ” বৃত্তে “নৈকান্তিমসম্বৎসরং” বৃত্তের নকার অন্তবৃত্ত হওয়ার প্রথমান্তপদ লাভ হয়, আর তজ্জন্ত তাহা অধিকরণ আরম্ভক হওয়ার এই পদটি আরম্ভক অধিকরণের শেষপদই হইল । কিন্তু তাহা হইলেও ইহার স্বতন্ত্র অধিকরণ হইবার পক্ষে বাধা কি তাহা বুঝিতে পারা গেল না ।

(নৈমায়িকপাণ্ডপতমতত্ত্বম্ ।)

[অন্তবস্তুমসর্বজ্ঞতা বা ১৪১]

ভাষ্যমুবাদ ।

বলিয়া ধ্বংসশীল হইবে। প্রধান, পুরুষ ও ঈশ্বর—এই তিনরূপে সংখ্যার পরিমাণ সীমাবদ্ধ। আর তাহাদের স্বরূপের পরিমাণও ঈশ্বর পরিচ্ছিন্ন করুন, আর জীবগণের মহাসংখ্যাও ঈশ্বর পরিচ্ছিন্ন করুন। আর তাহা হইলে সীমাবদ্ধ জীবগণের মধ্যে যে সংসারিগণ সংসার হইতে মুক্ত হন, তাহাদের সংসার অন্তবান্ অর্থাৎ বিনাশশীল, এবং তাহাদের সংসারী হওয়াও বিনাশশীল। আর অত্র জীবগণও ক্রমে মুক্ত হইলে সংসার ও সংসারীর বিনাশ হইবে। আর মহাদি বিকারের সহিত প্রধান, পুরুষের ভোগের জন্য ঈশ্বরকর্তৃক প্রেরিত হইয়া সংসারী হন—ইহা তাহাদের মত; তাহা না থাকিলে ঈশ্বর কাহাকে প্রেরণা করিবেন? কাহাকে লইয়াই বা তিনি সর্বজ্ঞ বা ঈশ্বর হইবেন। আর প্রকৃতি পুরুষ ও ঈশ্বরের এইরূপে বিনাশ হইলে তাহারা আদিমান্ হইয়া পড়িবে। আর আদি ও অন্তযুক্ত হইলে শূন্যবাদ হইয়া পড়িল। আর এই দোষ যাহাতে না হয়, সেজন্য যদি দ্বিতীয়কল্প স্বীকার করেন, অর্থাৎ ঈশ্বর প্রকৃতিপুরুষ ও নিজের সীমা জানিতে পারেন না—বলেন? তাহা হইলে তাহার যে সর্বজ্ঞতা স্বীকার করা হইয়াছে, তাহার ভঙ্গরূপ অন্তদোষ হইয়া পড়িবে। এজন্যও তর্কিকগণের কল্পিত ঈশ্বরকারণবাদ অসঙ্গত। পতাধিকরণনামক সপ্তম অধিকরণ সমাপ্ত হইল ১৪১

ভাস্তী।

অপি চ সর্বত্র অনুমানং প্রমাণয়তঃ প্রধানপুরুষেশ্বরানাম্ অপি সংখ্যাভেদবস্তুম্ অন্তবস্তুং চ জ্ঞাব্যং সংখ্যাক্তে সতি প্রমেয়ত্বং বা অনুমাতব্যং, ততশ্চ অন্তবস্তুম্ অসর্বজ্ঞতা বা। অস্মাকং তু আগমগমো অর্থে তদ্বাধিতবিষয়তয়া ন অনুমানং প্রভবতি ইতি ভাবঃ। স্বরূপ-পরিমাণম্ অপি যন্ত যাদৃশম্—অণু মহং পরমমহং দীর্ঘং ব্রহ্ম চ ইতি। অথ মাভূৎ এষ দোষঃ ইতি উত্তরো বিকল্পঃ। যন্ত অন্তঃ অস্তি তন্ত অন্তবস্তুগ্রহণম্ অসর্বজ্ঞতাম্ আপাদয়েৎ। যন্ত তু অন্ত এব নাস্তি তন্ত তদগ্রহণং ন অসর্বজ্ঞাতম্ আবহতি। ন তি শশনিষাণাচ্ছানান্ অজ্ঞো ভবতি ইতি ভাবঃ। পরিহরতি—“তত” ইতি। আগমানপেক্ষন্ত অনুমানম্ এষাম্ অন্তবস্তুম্ আগময়তি তিত্যুক্তম্ ১৪১

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“প্রধানপুরুষেশ্বরানামি”তি। এষাং পুরুষান জাত্যা একোক্তা ত্রিধং তাবৎ সিদ্ধং, পুরুষাণাং ৩ পরাক্রান্তিসংখ্যাত্ৰ মধ্যে অন্ততম-সংখ্যা ইয়ন্ত এব ইতি সংখ্যাভেদবস্তুং জ্ঞাব্যং কৃৎসনমিত্যাক্ত্যং ইতি অনুমায় সর্বত্র প্রধানাদীনাম্ সংখ্যাব্যং অন্তবস্তুং বিনাশিত্বম্ অনুমাতব্যম্। যন্তপি জ্ঞাব্যাদেব অন্তবস্তুং সর্বত্রাম্ অনুমাতুং শক্যম্, তথাপি প্রাচীনতাত্ত্ব্যং অনিত্যানাম্ অপি স্রোতোক্রপেণ সংসার-বাহকত্বশ্চাঃ ব্যাবর্তয়িতুং সংখ্যাভেদবস্তুম্ অনুমিতম্। এবং তাবৎ জ্ঞাব্যশ্রিতা এব সংখ্যা ইতি যেষাম্ আগ্রহঃ তদ্বতে সংখ্যাভেদবস্তুং জ্ঞাব্যং চেতুর্কৃতম্। অথ সংখ্যাং বিহার্য সর্বত্র সংখ্যা অস্তি ইতি মতঃ তদ্বতে অনুমানং “সংখ্যাক্তে সতি” ইতি। সংখ্যাক্ত্যং ইত্যর্থঃ। সপ্তমী চ নিমিত্তার্থা। অথ সংখ্যায়াম্ অপি সংখ্যা অস্তি ইতি মতম্, তত্র অনুমানম্ অতঃ—“প্রমেয়ত্বাদি”তি। সাম্যভেদ-দৃষ্টান্তমেনোপজ্ঞাস্তু দ্বিগুণেনাপি দৃষ্টত্বাৎ আভ্যন্তরঃ পরপক্ষ ইতি দ্ব্যন্তোক্ত্যায়। ব্যাখ্যাতে অর্থে শব্দম্ অবতারণতি—“ততশ্চ”তি। নন্ত বক্ষ্যাপি অন্তবস্তুং, একত্বং, একঘটবৎ—ইতি কিং ন স্তাবৎ অতঃ—“অস্মাকং তু” ইতি। ভাষ্যস্বরূপপরিমাণপদং ব্যাচষ্টে—“বাক্যে”তি। পরিহরতি—তত ঈশ্বরন্ত ইত্যাদিভাষণে ইতি শেষঃ। অসতি হি অন্তে তদপরিচ্ছেদঃ ন দোষায় অস্তি চ স ইত্যাহ—“আগমে”তি। আগমানপেক্ষঃ বাদী তন্ত ইতি। ইতি সপ্তমঃ পতাধিকরণম্ ১৪১

ভাস্তীর অনুবাদ।

আরও সকলস্থানেই যিনি অনুমানকে প্রমাণ করেন সেই তর্কিক, প্রকৃতি, পুরুষ ও ঈশ্বর সংখ্যাবিশেষবিশিষ্ট এবং অন্তবস্তু অর্থাৎ বিনাশশীল, যেহেতু তাহারা জ্ঞাব্য অথবা সংখ্যাত্তি হইয়া প্রমেয়—এইরূপ অনুমান করিবেন, এবং তাহা হইলে ঈশ্বর বিনাশী অথবা অসর্বজ্ঞ হইবেন। কিন্তু আমাদের মতে শ্রুতিপ্রতিপাদিত বস্তুতে শ্রুতিদ্বারা অনুমানের বিষয় বাধাপ্রাপ্ত হয় বলিয়া অনুমান প্রভূত করিতে পারে না, ইহাই অভিপ্রায়। স্বরূপের পরিমাণও যাহার যেরূপ, যথা—অণু মহং পরমমহং দীর্ঘ অথবা ব্রহ্ম ইত্যাদি। আর যাহাতে এই দোষ না হয়, এইজন্য শেষকল্প বলা হইয়াছে। যাহার শেষ আছে, তাহার শেষের জ্ঞান না হইলে ঈশ্বরের অসর্বজ্ঞতার আপত্তি হইবে, কিন্তু যাহার শেষই নাই তাহার শেষের জ্ঞান না হইলে অসর্বজ্ঞতা হয় না। কারণ, শশশৃঙ্গের জ্ঞান না হওয়ায় কেহ অজ্ঞ হয় না, ইহাই অভিপ্রায়। তত এই গ্রন্থে এই আপত্তির পরিহার করিতেছেন। শাস্ত্রনিরপেক্ষ অনুমান, প্রধানাদির বিনাশ আছে—ইহা বুঝাইয়া দিতেছে, ইহা পূর্বে বলা হইয়াছে ১৪১ পতাধিকরণ সমাপ্ত হইল।

(নৈয়ায়িকপাণ্ডিতমতখণ্ডনম্ ।)

[অন্তবদ্ধমসৰ্বজ্ঞতা বা ১৪১]

সমুদায়িকরণের তাৎপর্য ।

যষ্ঠাধিকরণে অনৈকান্তবাদী জৈনগণের মত খণ্ডিত হইয়াছে, এক্ষণে ঈশ্বরনিমিত্তকারণবাদী মাহেশ্বর মতের খণ্ডন করা হইতেছে । এই মাহেশ্বর মতের অন্তর্গত চারিটি মতবাদ আছে, যথা—শৈব, পাণ্ডপত, কারুণিকসিদ্ধান্ত এবং কাপালিক । রামানুজভাষ্যে কারুণিকসিদ্ধান্তের স্থলে কালামুখ নাম আছে । তান্দ্রভাষ্যে কাঠকসিদ্ধান্তী নাম আছে । ইহার ঈশ্বরের নিমিত্তকারণতাপক্ষে সকলেই একমত । এতদ্ব্যতীত উক্ত বিষয়ে সেশ্বর সাংখ্য পাতঞ্জল শ্রায় ও বৈশেষিক মতেরও ঐক্য থাকায় সেই মতগুলিও এই প্রসঙ্গে খণ্ডিত হইতেছে । সর্বদর্শনসংগ্রহেও চারিপ্রকার মাহেশ্বর মতের উল্লেখ আছে, যথা—নকুলীশপাণ্ডপত, শৈব, রসেশ্বরদর্শন ও প্রতাবিজ্ঞাদর্শন । কিন্তু এই চারি-সম্প্রদায় মাহেশ্বর মতের সহিত উপরি উক্ত চারিটি মাহেশ্বর সম্প্রদায়ের সকল বিষয়ে ঐক্য নাই । বাহা হউক, পূর্বে জৈনমত খণ্ডনকালে সত্ত্ব ও অসত্ত্ব বিরুদ্ধ বলিয়া একত্র থাকিতে পারে না, বলা হইয়াছিল, এক্ষণে তদ্রূপ উপাদানও কর্তৃত্ব এই পরস্পর বিরুদ্ধ ধর্ম ও একত্র থাকিতে পারে না—এই দৃষ্টান্তসঙ্গতি দ্বারা এই অধিকরণে পাণ্ডমত উল্লেখ করিয়া তাহার খণ্ডন করা হইতেছে ।

এই অধিকরণে পাঁচটি সূত্র আছে, যথা—

১। পত্ন্যরসামঞ্জস্যং ১৩৭

৪। করণবচ্ছেদ ভোগাদিত্যঃ ১৪০

২। সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ১৩৮

৫। অন্তবদ্ধমসৰ্বজ্ঞতা বা ১৪১

৩। অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ ১৩৯

ইহাদের আক্ষরিক অর্থ এইরূপ—

১। ঈশ্বর স্বতন্ত্রভাবে প্রধান ও পুরুষের অধিষ্ঠাতা হইয়া জগতের নিমিত্তকারণ হন—ইহা উপপন্ন হয় না ; কারণ, ইহাতে অসামঞ্জস্য হয় । এস্থলে পূর্ব অধিকরণের প্রথম সূত্রের “ন”কারের অনুবৃত্তি করিতে হইয়াছে, বৃত্তিতে হইবে ।

২। ঈশ্বরের সহিত প্রের্যা প্রধানাদির সম্বন্ধ স্বীকার না করিলে ঈশ্বরের নিয়ন্তৃত্ব সিদ্ধ হইবে না । আর সম্বন্ধও সম্ভব হয় না । কারণ, নিরবয়বত্ব ও যুতসিদ্ধত্বপ্রযুক্ত সংযোগসমবায়াদি সম্বন্ধের সম্ভাবনা হয় না ।

৩। কৃষ্ণকারের মৃত্তিকার প্রেরকত্বের জায় ঈশ্বর প্রকৃতিতে অধিষ্ঠিত হইয়া সৃষ্টি করেন অর্থাৎ সৃষ্টি করিবার জন্ত প্রকৃতিকে প্রেরণ করেন, এ কথাও সঙ্গত হয় না । কারণ, সেখানেও অসামঞ্জস্য হয় ।

৪। পুরুষ অর্থাৎ আত্মা যেমন অপ্ৰত্যক্ষ ইন্দ্রিয়ের অধিষ্ঠাতা হইয়া প্রেরক হন, সেইরূপ ঈশ্বরও অপ্ৰত্যক্ষ প্রদানের অধিষ্ঠাতা, এরূপ বলাও সঙ্গত নহে । কারণ, ইন্দ্রিয়ের সহিত জীবের ও ঈশ্বরের সহিত প্রকৃতির সম্বন্ধের ভেদ আছে, অর্থাৎ জীবের ভোগার্থই ইন্দ্রিয়গণ প্রেরিত হয়, ঈশ্বরে সেই ভোগ সম্ভবপর নহে ।

৫। তর্কিকেরা যে ভাবে ঈশ্বরকে উপস্থাপিত করেন, সেভাবে ঈশ্বরের বিনাশিত্ব অথবা অসর্বজ্ঞতা আসিয়া পড়ে, পরন্তু তাহা অসঙ্গত । অর্থাৎ প্রধান জীব ও ঈশ্বরের যত সংখ্যা এবং পরিমাণ আছে তাহার উভয়ই ঈশ্বরকর্তৃক পরিচ্ছিন্ন হয় কি না এই সন্দেহে পরিচ্ছিন্ন হয় স্বীকার করিলে সেই প্রধান জীব ও ঈশ্বর ঘটবৎ বিনাশী হন, আর অপরিচ্ছিন্ন স্বীকার করিলে ঈশ্বর অসর্বজ্ঞ হন । এজন্ত মাহেশ্বরসিদ্ধান্ত অপ্রমাণ ।

বাহা হউক, পূর্বাধিকরণের সহিত এই অধিকরণের সঙ্গতি, বিষয় ও সংশয়াদি অবয়বগুলি বেরূপ তাহা এই—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম ঋতিসঙ্গতি—প্রথমাধিকরণবৎ

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—ঐ

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—ঐ

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—ঐ

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—দৃষ্টান্তসঙ্গতি । অর্থাৎ পূর্বাধিকরণে যেমন সত্ত্ব ও অসত্ত্ব—এই বিরুদ্ধ ধর্ম একত্র থাকিতে পারে না, তদ্রূপ উপাদানত্ব ও কর্তৃত্ব একত্র থাকিতে পারে না—এই দৃষ্টান্তসঙ্গতি দ্বারা এই অধিকরণের আরম্ভ হইয়াছে বলিয়া ইহার সহিত পূর্বাধিকরণের দৃষ্টান্তসঙ্গতি বলা হয় ।

(২) বিষয়—ঈশ্বরের জগৎকার্যের প্রতি কেবল নিমিত্তকারণতারূপ মাহেশ্বরসিদ্ধান্ত ।

(৩) সংশয়—উক্ত মাহেশ্বরসিদ্ধান্ত প্রমাণমূলক কি না ?

উৎপত্ত্যধিকরণং নাম

অষ্টমম্ অধিকরণম্ ।

(পাকরাজ বা ভাগবতমতভণ্ডনম্)

উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ১৪২ *

সম্ভবাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

- (৪) পূৰ্বপক্ষ—মাহেশ্বরসিদ্ধান্তটী প্রমাণমূলক, অর্থাৎ জগৎ সৃষ্টিতে ঈশ্বর কেবলই নিমিত্তকারণ । যেমন কুস্তকার উপাদানকারণ না হইয়া দণ্ডত্বাদিকে প্রযুক্ত করে বলিয়া কেবল নিমিত্তকারণ হয় । এস্থলেও তদ্রূপ । এ বিষয়ে শাস্ত্রদর্পণে বলা হইয়াছে—

“ন জ্বাং প্রত্যাপাদানমীশ্বরশ্চেতনততঃ ।

কুলালবল্লিস্থত্বি নিয়ম্যত্বং বিরুদ্ধ্যতে ॥

অর্থাৎ ঈশ্বর চেতন বলিয়া দ্রব্যের প্রতি তিনি উপাদানকারণ নহেন । কুস্তকার নিয়ন্তা বলিয়া যেমন নিয়ম্য হয় না, এস্থলেও তদ্রূপ নিয়ন্তা ঈশ্বরের নিয়মাত্ব বিরুদ্ধ হয় ।

- (৫) সিদ্ধান্ত—জগতের সৃষ্টিতে ঈশ্বর কেবল নিমিত্তকারণ হইতে পারেন না । কারণ, তাহা হইলে বৈষম্য-নৈসর্গ্যাদি দোষ অপরিহার্য্য হয় । এ বিষয়ে শাস্ত্রদর্পণে যেরূপ বলা হইয়াছে, তাহা এই—

“অদিগম্য ঋতেরীশমমুপাদানতা যদি ।

অনুমীয়েত নাপঃ স্রাদাশ্রাসিদ্ধিরন্থথা ॥

অর্থাৎ ঋতি হইতে ঈশ্বরের বিঘ্ন অবগত হইয়া যদি তাহার অনুপাদানতা অনুমান করা হয়, তবে বাধ হইবে, অত্যাশ্রয়সিদ্ধি হইবে ।

- (৬) ফলভেদ—পূর্ববৎ (তৃতীয়াধিকরণ দৃষ্টব্য) ।

এই বিষয়টী শ্রীমদভারতাতীর্থের অধিকরণমালায় যেরূপ বর্ণিত হইয়াছে, তাহা এই—

তটস্থেশ্বরবাদো যঃ স যুক্তোহথ ন যুক্ত্যতে ।

যুক্তঃ কুলালদৃষ্টান্তান্নিয়ন্তৃত্বস্ত সম্ভবাৎ ॥১

ন যুক্তো বিষমত্বাদিদোষাদ্ বৈদিক ঈশ্বরে ।

অভ্যুপেতে তটস্থত্বং ত্যাজ্যং শ্রুতিবিরোধতঃ ॥২

অর্থঃ—৭ঃ তটস্থেশ্বরবাদঃ সঃ যুক্তঃ অথ ন যুক্ত্যতে ? কুলালদৃষ্টান্তাৎ নিয়ন্তৃত্বস্ত সম্ভবাৎ যুক্তঃ ১১ বিষমত্বাদিদোষাৎ বৈদিকে ঈশ্বরে অভ্যুপেতে ন যুক্তঃ, শ্রুতিবিরোধতঃ তটস্থত্বং ত্যাজ্যম্ ১২

অর্থ - যাহা তটস্থ ঈশ্বরবাদ তাহা সঙ্গত অথবা অসঙ্গত ? কুস্তকারের দৃষ্টান্ত থাকায় নিয়ন্তৃত্বের সম্ভাবনা হয় বলিয়া তাহা সঙ্গত ১১ বিষমত্বাদি দোষ হয় বলিয়া বৈদিক ঈশ্বরে তাহার থাকার সঙ্গত হয় না । ঋতির সহিত বিরোধ হয় বলিয়া ঈশ্বরের তটস্থত্ব পরিত্যাজ্য হইয়া ১২

শাস্ত্রভাষ্যম্ ।

উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ১৪২

যেষাম্ অপ্রকৃতিঃ অধিষ্ঠাতা কেবলং নিমিত্তকারণম্ ঈশ্বরঃ অভিমতঃ, তেষাং পক্ষঃ প্রত্যাখ্যাতঃ । যেষাং পুনঃ প্রকৃতিশ্চ অধিষ্ঠাতা চ উভয়াত্মকং কারণম্ ঈশ্বরঃ অভিমতঃ, তেষাং পক্ষঃ প্রত্যাখ্যায়তে ।

ননু ঋতিসমাশ্রয়ণেনাপি এবংরূপ এব ঈশ্বরঃ প্রাক্ নির্ধারিতঃ “প্রকৃতিশ্চ অধিষ্ঠাতা চ” (১৪১২৩) ইতি । ঋত্যানুসারিণী চ স্মৃতিঃ প্রমাণম্ ইতি স্থিতিঃ । তৎ কস্মৈ হেতোঃ

* ইহার পক্ষে “নৈকশ্লিষ্টসম্ভবাৎ” সূত্র হইতে নকার অনুবৃত্তি করিয়া পূর্বাধিকরণ আরম্ভক “পভূরসমস্তভাৎ” সূত্রে আনিয়া তদ্বারা যেমন একটা পৃথক্ অধিকরণ করা হইয়াছে, এস্থলে তদ্রূপ সেই নকারের অনুবৃত্তি হওয়ার অর্থমাত্র পদ “ন”কার থাকায় ইহাও অধিকরণ আরম্ভক সূত্র হইল । মদ, নিষার্ক ও বলদেব ভাণ্ডে এতদ্বারা শাস্ত্রমতভণ্ডন বর্ণিত হইয়াছে, অস্ত্র সকল ভাণ্ডে পাকরাজ বা ভাগবতমতভণ্ডন বর্ণিত হইয়াছে । তবে রামানুজভাণ্ডে ইহাতে পাকরাজ বা ভাগবতমত স্থাপন করা হইয়াছে । আর তদন্ত এই সূত্রটী তদ্ব্যস পূর্বপক্ষসূত্র করা হইয়াছে । অস্ত্র সকল মতেই ইহা সিদ্ধান্তসূত্র ।

(পাঞ্চরাত্র বা ভাগবতমতখণ্ডনম্ ।)

[উৎপত্ত্যসম্বন্ধাৎ ১৪২]

শাক্তভাষ্যম্ ।

এষ পক্ষঃ প্রত্যাচিখ্যাসিতঃ ইতি ? উচ্যতে যদ্যপি এবেজাতীয়কঃ অংশঃ সমানত্বাৎ ন বিসংবাদগোচরো ভবতি, অস্তি তু অংশান্তরং বিসংবাদস্থানম্ ইত্যতঃ তৎপ্রত্যাখ্যানায় আরম্ভঃ ।

তত্র ভাগবতা মন্ত্ৰশ্চে—“ভগবান্ এব একো বাসুদেবঃ নিরঞ্জনজ্ঞানস্বরূপঃ পরমার্থতত্ত্বঃ, স চতুর্থী আত্মানং প্রবিভজ্য প্রতিষ্ঠিতঃ—বাসুদেববৃহরূপেণ সঙ্কর্ষণবৃহরূপেণ প্রত্ন্যম্ববৃহরূপেণ অনিরুদ্ধবৃহরূপেণ চ । বাসুদেবো নাম পরমাত্মা উচ্যতে । সঙ্কর্ষণো নাম জীবঃ । প্রত্ন্যম্বো নাম মনঃ । অনিরুদ্ধো নাম অহঙ্কারঃ । তেষাং বাসুদেবঃ পরা প্রকৃতিঃ, ইত্যে সঙ্কর্ষণাদয়ঃ কার্যম্ । তন্ম ইথঙ্কুতং পরমেশ্বরং ভগবন্তম্ অভিগমনোপাদানেজ্যাস্বাধ্যায়-যোগৈঃ বর্ষণতম্ ইষ্টু, ক্ষীণক্লেণঃ ভগবন্তমেব প্রতিপদ্যতে” ইতি ।

তত্র যৎ তাবৎ উচ্যতে যোহসৌ নারায়ণঃ পরঃ অব্যক্তাৎ প্রসিদ্ধঃ পরমাত্মা সর্বাণ্যাম আত্মানা আত্মানম্ অনেকা বৃহত্ অবস্থিতঃ ইতি, তৎ ন নিরাক্রিয়তে, “স একমা ভবতি ত্রিমা ভবতি” (ছাঃ ৭২৬১২) ইত্যাদি শ্রুতিভ্যঃ পরমাত্মনঃ অনেকমাভাবশ্চ অসিদ্ধত্বাৎ । যদপি তস্ম ভগবতঃ অভিগমনাদিলক্ষণম্ আরাধনম্ অজ্ঞানম্ অনন্যচিত্ততয়া অভিপ্রেয়েতে, তদপি ন প্রতিষিধ্যতে, শ্রুতিস্মৃত্যোঃ ঈশ্বরপ্রমাণানশ্চ প্রসিদ্ধত্বাৎ । যৎ পুনঃ ইদম্ উচ্যতে বাসুদেবাৎ সঙ্কর্ষণঃ উৎপদ্যতে সঙ্কর্ণাচ্চ প্রত্ন্যম্বঃ প্রত্ন্যম্বাচ্চ অনিরুদ্ধ ইতি, অত্র ক্রমঃ—ন বাসুদেবসংজ্ঞকাৎ পরমাত্মনঃ সঙ্কর্ষণসংজ্ঞকশ্চ জীবশ্চ উৎপত্তিঃ সম্ভবতি, অনিত্যত্বাদি-দোষপ্রসঙ্গাৎ । উৎপত্তিমত্রে হি জীবশ্চ অনিত্যত্বাদয়ো দোষাঃ প্রসজ্যেয়ম্ । ততশ্চ নৈন-অশ্চ ভগবৎপ্রাপ্তিঃ মোক্ষঃ স্যাৎ, কারণপ্রাপ্তৌ কার্যশ্চ প্রদিলয়প্রসঙ্গাৎ । প্রতিষেধ্বিহিত্য চ আচার্য্যঃ জীবশ্চ উৎপত্তিম্—“নাত্মাশ্রুতের্নিত্যত্বাচ্চ ভাব্যঃ” (২৩৩১৭) ইতি । তস্মাৎ অসঙ্গতা এষা কল্পনা ১৪২

ভাষ্যানুবাদ ।

মূর্ত্তার্থ—পাঞ্চরাত্র ও ভাগবতগণ বলেন—বাসুদেব নামক পরমাত্মা হইতে সঙ্কর্ষণ নামক জীবের উৎপত্তি হয়—কিঞ্চ (ন) উৎপত্ত্যসম্বন্ধাৎ অর্থাৎ সেই উৎপত্তি সম্ভব নহে ; কারণ, জীবের উৎপত্তি হইলে বিনাশও অবশ্যজ্ঞাবী হয়, এবং জীব স্বকারণ বাসুদেবে নীন হইলে তাহার মোক্ষলাভ হইতে পারে না । অতএব পাঞ্চরাত্র ও ভাগবতমত অসঙ্গত ।

ভাষ্যার্থ—ঈশ্বর অপ্রকৃতি অর্থাৎ উপাদানকারণ নহেন, অবিষ্টাতা অর্থাৎ কেবল নিমিত্তকারণ—ইহা যাহাদের অভিপ্রেত, সেই নৈমায়িক ও পাশুপতাদির মত খণ্ডন করা হইল । আর ঈশ্বর উপাদানকারণ এবং নিমিত্তকারণ, এই উভয় কারণই—ইহা যাহাদের মত, তাঁহাদের মত খণ্ডন করা হইতেছে ।

যদি বল, শ্রুতির আশ্রয় লইয়াও পূর্বে এইরূপই ঈশ্বর স্থির করা হইয়াছে যে, তিনি উপাদানকারণও বটেন এবং নিমিত্তকারণও বটেন । (১৪৪২৩ সূত্র দ্রষ্টব্য) আর শ্রুতির অনুগত স্মৃতিই প্রমাণ হয়—ইহাই বাবস্থা । (ভাগবত ও পাঞ্চরাত্র প্রভৃতি স্মৃতি) তাহা হইলে কিজন্ত এই মত খণ্ডন করিতে ইচ্ছা করিয়াছেন ? বলিতেছি—যদিও এই অংশ শ্রুতি ও স্মৃতির সমান বলিয়া বিবাদের বিষয় নহে বটে ; কিন্তু অপর অংশ বিবাদের বিষয় আছে, সেই অংশের খণ্ডনের জন্ত এই অধিকরণের আরম্ভ হইয়াছে ।

এ বিষয়ে ভাগবতগণ মনে করেন—“বিশুদ্ধ জ্ঞানস্বরূপ একমাত্র ভগবান্ বাসুদেবই পরমার্থ তত্ত্ব । তিনি নিজেকে চারিভাগে বিভাগ করিয়া বাসুদেববৃহরূপে, সঙ্কর্ষণবৃহরূপে, প্রত্ন্যম্ববৃহরূপে এবং অনিরুদ্ধবৃহরূপে অবস্থিত । বাসুদেব নামে পরমাত্মাকে বলা হয়, সঙ্কর্ষণ নামে জীবকে বলা হয়, প্রত্ন্যম্ব নামে মনকে বলা হয়, এবং অনিরুদ্ধ নামে অহঙ্কারকে বলা হয় । তাঁহাদের মধ্যে বাসুদেব পরাপ্রকৃতি অর্থাৎ মূলকারণ,

(পাকরাত্র বা ভাগবতমতভণ্ডনম্।)

ন চ কৰ্ত্ত্বুঃ করণম্ ১৪৩ *

ভাষ্যমুবাদ।

সৰ্দ্ধগাদি অপরে তাঁহার কার্য্য। এই প্রকার পরমেশ্বর সেই ভগবান্কে অভিগম্যন অর্থাৎ কায়-মনঃ-বাক্যের সাবধানতাপূর্ব্বক দেবতার গৃহে গমন, উপাদান অর্থাৎ পূজার উপকরণের আয়োজন, ইজ্য অর্থাৎ পূজা, স্নানাদি অর্থাৎ স্তোত্র মন্ত্র লীলাদির পাঠ, এবং যোগ অর্থাৎ ধ্যান ইত্যাদি দ্বারা শত বৎসর ধরিয়া উপাসনা করিয়া ক্ষণেকের অর্থাৎ রাগদ্বৈতমোহাদি হইতে মুক্ত হইয়া ভগবান্কেই পাওয়া যায়।”

সেখানে যে বলা হয়—সেই যে নারায়ণ তিনি প্রকৃতির অতীত, প্রসিদ্ধ পরমাত্মা, সৰ্ব্বাত্মা অর্থাৎ সকলের আত্মা তিনি স্বয়ং নিজেকে নানা প্রকারে ব্যুৎ করিয়া বিভাগ করিয়া আছেন, তাহা খণ্ডন করা হইতেছে না। কারণ,

স একধা ভবতি ত্রিধা ভবতি (ছাঃ ৭২৬২)

অর্থাৎ তিনি একাকী থাকেন, তিনপ্রকারে বিভক্ত হন ইত্যাদি শ্রুতি হইতে জানা যায় যে, পরমাত্মা অনেক ভাববিশিষ্ট হইয়া থাকেন। আরও যে সেই ভগবানের অভিগমনাদিরূপ নানাবিধ আরাধনা তাহা নিরন্তর একাগ্রচিত্ত হইবার জন্ত স্বীকার করা হয়—তাহাও নিষেধ করা হইতেছে না; কারণ, শ্রুতি ও স্মৃতিতে ঈশ্বরের প্রতি প্রশিধান অর্থাৎ ভক্তিবিশেষ প্রসিদ্ধই আছে। কিন্তু তাঁহারা যে বলেন—বাসুদেব হইতে সৰ্দ্ধগ, সৰ্দ্ধগ হইতে প্রহ্ম, এবং প্রহ্ম হইতে অনিৰুদ্ধ উৎপন্ন হন, এ বিষয়ে আমরা বলি—বাসুদেব নামক পরমাত্মা হইতে সৰ্দ্ধগ নামক জীবের উৎপত্তি হওয়া সম্ভব নহে; কারণ, তাহা হইলে অনিত্যত্বাদি দোষের আপত্তি হয়। জীব যদি উৎপন্ন হয়, তাহা হইলে অনিত্যত্বাদি দোষ সকল হইয়া পড়ে। আর তাহা হইলে জীবের ভগবৎপ্রাপ্তিরূপ মোক্ষ হইতে পারে না, যেহেতু কার্য্য, কারণকে প্রাপ্ত হইলে তাহার বিনাশ হইয়া যাইবে। নাশাত্তে নৈত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ এই (২৩১৭) শূত্রে আচার্য্য জীবের উৎপত্তির নিষেধ করিবেন। অতএব এই কল্পনা অসঙ্গত ১৪২

ভাস্তা।

অন্যত্র বেদাবিসংবাদাৎ যত্র অংশে বিসংবাদঃ স নিরস্ত্রতে, তন্ম অংশম্ আত - “যৎ পুনঃ ইদম্ উচ্যতে বাসুদেবাৎ সৰ্দ্ধগো” জীব ইতি। জীবস্ত কারণবস্ত্রে সতি অনিত্যত্বম্ অনিত্যত্বে পরলোকিনঃ অভাবাৎ পরলোকাভাবঃ, ততশ্চ স্বর্গনরকাপবর্গাভাবাপত্তেঃ নাস্তিক্যম্ ইত্যর্থঃ। অনুপপন্ন। চ জীবস্ত উৎপত্তিঃ ইত্যাহ—“প্রতিষেধিষ্মতি চ” ইতি ১৪২

বেদান্তকল্পতরুঃ।

অধিষ্ঠাতা এবং ঈশ্বরঃ ইতি মতে নিরস্ত্রে প্রকৃতিরপি স ইতি মতস্ত বেদসঙ্গত্যাৎ জীবোৎপত্তৌ অপি প্রমাণত্বম্ অতো জীব-স্বরূপতয়া বোধমানান্যত্র ব্রহ্মণঃ জগৎসংগঃ ত্রয়তঃ সমন্বয়স্ত তেন বাধ ইতি শঙ্কানিরাস্যাৎ সঙ্গতিম্ অভিপ্রেত্যা আহ “অন্যত্রোক্তি। পাকরাত্রকৰ্ত্ত্বুঃ বাসুদেবস্ত বেদাদেব সৰ্ব্বজ্ঞত্বাবগমাৎ কপিলপতঞ্জল্যাঙ্গীনাং চ জীবত্বাৎ পাকরাত্রস্ত চ পুরাণেষু বুদ্ধাদিদেশনাবৎ ব্যামোহার্হম্ ঈশ্বরশরীতত্বত্বাবগাৎ ন যোগাত্মিকরণগতার্থতা। অবাস্তুরসঙ্গতিবনাৎ ইহপাদে কস্ত লেখঃ ১৪২

ভাস্তার অনুবাদ।

পাকরাত্রের অত্র অংশে বেদের সহিত বিরোধ না থাকায় যে অংশে বিরোধ আছে, সেই অংশের নিরাস করিতেছেন। যৎ পুনঃ ইদম্ উচ্যতে এই গ্রন্থদ্বারা সেই অংশ বলিতেছেন। অর্থাৎ জীবের যদি কারণ থাকে, তাহা হইলে তাহা অনিত্য হইবে, এবং অনিত্য হইলে পরলোকী অর্থাৎ যাহার পরলোক হইবে সে ব্যক্তি না থাকায় পরলোকের অভাব হইবে। আর তাহা হইলে স্বর্গ নরক ও মোক্ষের অভাব হইয়া যাওয়ায় নাস্তিকতা হইয়া পড়িবে। জীবের উৎপত্তি হওয়া অসঙ্গত, প্রতিষেধিষ্মতি এই গ্রন্থে ইহা বলিতেছেন ১৪২

শাক্তরভাষ্যম্।

ন চ কৰ্ত্ত্বুঃ করণম্ ১৪৩

ইতশ্চ অসঙ্গতা এষা কল্পনা। যস্মাৎ ন হি লোকে কৰ্ত্ত্বুঃ দেবদত্তাদেঃ করণং পরম্বাদি উৎপদ্যমানং দৃশ্যতে। বর্ণয়ন্তি চ ভাগবতাঃ—কৰ্ত্ত্বুঃ জীবাৎ সৰ্দ্ধগসংজ্ঞকাৎ করণং মনঃ

* এই শূত্রে প্রথমস্ত পদ থাকিলেও “ন চ” দিয়া শূত্রোক্ত হওয়ার ইহা আরক অধিকরণের অঙ্গশূত্রেই হইল। রামানুজভাষ্যমতে ইহাও পূর্ব্ব শূত্রে বলা হয়। অত্র সব মতে ইহা সিদ্ধান্তশূত্রে। ব্যাখ্যাভেদ পূর্ব্বশূত্রের ভাষ্য।

(পাঠ্যত্রয় বা ভাগবতমতধ্বনয় ।)

বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ১৪৪ *

শাক্তরত্নায়ম্ ।

প্রত্যঙ্গসংজ্ঞকম্ উৎপদ্যতে । কত্বজ্ঞাচ্চ তন্মাৎ অনিরুদ্ধসংজ্ঞকঃ অহঙ্কারঃ উৎপদ্যতে ইতি ।
ন চ এতদ্দৃষ্টান্তম্ অন্তরেণ অধ্যবসাতুং শক্যম্ । ন চ এবদ্ব্যুতং শ্রুতিম্ উপলভ্যমাহে ১৪৩

ভাষ্যমুবাদ ।

সূত্রার্থ—চ আর কর্তৃঃ অর্থাৎ কর্তা হইতে করণং ন অর্থাৎ করণের উৎপত্তি হয় না, অর্থাৎ সন্ধর্ষণ নামক জীব হইতে প্রত্নায় নামক মনের উৎপত্তি হইতে পারে না ।

ভাষ্যার্থ—এ জগৎ এই কল্পনা অসঙ্গত । যেহেতু জগতে দেবদত্তাদি কর্তা হইতে কুঠারাদি করণ উৎপন্ন হইতে দেখা যায় না । কিন্তু ভাগবতগণ বলেন—কর্তা অর্থাৎ সন্ধর্ষণ নামক জীব হইতে করণ অর্থাৎ প্রত্নায় নামক মন উৎপন্ন হয়, এবং কর্তা হইতে উৎপন্ন মন হইতে অনিরুদ্ধ নাম অহঙ্কার উৎপন্ন হয় । ইহা কিন্তু দৃষ্টান্তব্যতীত স্বীকার করিতে পারিলাম না । আর একরূপ শ্রুতিও দেখিতে পাইলাম না ১৪৩

ভামতী ।

যত্বেপি অনেকশিল্পপর্যাবদাতঃ পরশুং কুহা তেন পলাশং ছিনত্তি । যত্বেপি চ প্রযত্নেন ইঞ্জিয়ার্থাত্মমনঃসম্বন্ধকরণং জ্ঞানকরণম্ উপাদায় আত্মা অর্থং জানাতি । তথাপি সন্ধর্ষণঃ অকরণঃ কথং প্রত্নায়াত্মা মনঃ করণং কুর্যাত্ । অকরণশ্চ বা করণনির্মাণসামর্থ্যে কৃতং করণ-নির্মাণেন । অকরণাদেব নিখিলকার্য্যাসিদ্ধেঃ, ইতি ভাবঃ ১৪৩

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ভবতু ক্রিয়াকরণম্ উৎপাদ্য ন চ জ্ঞানকরণম্ ইতি আশঙ্ক্যাহ—“প্রযত্নে”তি । প্রযত্নাদীনাং করণত্বং বিবক্ষাতঃ । সিদ্ধান্ত—

বুদ্ধিপূর্বকৃতিঃ পঞ্চবাত্রঃ নিঃস্রুতিঃ শ্রুতিঃ । তেন জীবজনিভ্যস্ত সিদ্ধা গোপী নিয়মতে ॥

যাবৎ কি একদেশে বেদাবিরোধাৎ ঈশ্বরবুদ্ধেঃ বেদমূলত্বং বেদাৎ বা সর্ববিষয়ং প্রমীয়তে, তাবদেব স্বতঃপ্রমাণবেদাৎ জীবাত্মপত্তি-প্রমিতো তাদৃগ্‌বুদ্ধিপূর্বকেশ্বরবচনাৎ ন জীবোৎপত্তিঃ অবগতঃ শকাতে । অতঃ প্রমাণপদ্ধতিবিষয়ে গোণঃ তদ্বচনং ন চ জ্ঞাতঃ পূর্বপক্ষবুদ্ধেঃ ইতি । সন্ধর্ষণসংজ্ঞা জীবঃ প্রত্নায়ঃ স্ননয়িতুং করণাত্মরবান্ ন বা । আত্মো তদেব সর্বত্র করণঃ স্তাৎ ইতি ন প্রত্নায়ঃ করণঃ ভবেৎ । দ্বিতীয়ং প্রত্নায়—“সন্ধর্ষণঃ অকরণঃ” ইতি । “করণনির্মাণসামর্থ্যে” ইতি । ইহ করণং কৃতিঃ ১৪৩

ভামতীর অনুবাদ ।

যদিও বিবিধ শিল্পকর্মে দক্ষ সূত্রধর কুঠার প্রস্তুত করিয়া তাহার দ্বারা পলাশ বৃক্ষ ছেদন করে । আর যদিও প্রযত্নদ্বারা ইন্দ্রিয় বিষয় ও আত্মমনঃসংযোগরূপ জ্ঞানের করণকে উপাদানরূপে গ্রহণ করিয়া আত্মা বস্তুকে জানিতে পারে, তাহা হইলেও সন্ধর্ষণ করণবিহীন হইয়া কি করিয়া প্রত্নায় নামক করণকে উৎপাদন করিবে । আর যাহার করণ নাই, তাহাব করণ নির্মাণ করিবার সামর্থ্য থাকিলে করণনির্মাণের প্রয়োজন কি ? যেহেতু করণরহিত কর্তা হইতেই সমস্ত কার্য্য নির্বাহ হইতে পারে—ইহাই অভিপ্রায় ১৪৩

শাক্তরত্নায়ম্ ।

বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ১৪৪

অথাপি স্তাৎ ন চ এতে সন্ধর্ষণাদয়ঃ জীবাদিভাবেন অভিপ্রেয়শ্চে, কিং তর্হি ? ঈশ্বরো এব এতে সর্বের জ্ঞানৈশ্বর্য্যশক্তিবলবীৰ্য্যভেদোভিঃ ঐশ্বর্যৈঃ ধর্ম্মৈঃ অদ্বিত্য অভ্যুপগম্যশ্চে বাস্তুদেবা এব এতে সর্বের নির্দোষা নিরদিষ্ঠানা নিররদ্যাশ্চ ইতি, তন্মাৎ নায়ং যথাবর্ণিতঃ উৎপত্ত্যসম্ভবো দোষঃ প্রাপ্নোতি ইতি ।

অত্র উচ্যতে—এবম্ অপি তদপ্রতিষেধঃ উৎপত্ত্যসম্ভবশ্চ অপ্রতিষেধঃ, প্রাপ্নোত্যেব অয়ম্ উৎপত্ত্যসম্ভবঃ দোষঃ প্রকারান্তরেণ ইতি অভিপ্রায়ঃ । কথম্ ? যদি তাবৎ অয়ম্ অভিপ্রায়ঃ পরম্পরভিন্না এব এতে বাস্তুদেবাদয়ঃ চত্বারঃ ঈশ্বরঃ তুল্যধর্ম্মাণঃ ন এবাম্

* এখানে “বা”শব্দ থাকায় “অপ্রতিষেধঃ” এই প্রথমস্ত পদ সত্ত্বেও ইহার দ্বারা অধিকরণ আরম্ভ হইল না । অতএব এতাদৃশ “বা”শব্দ থাকাতোও অধিকরণ আরম্ভ অন্তর হইয়াছে, দেখা যায় । তাহার কারণ অনুসন্ধান । রামানুজমতে ইহা হইতে এই অধিকরণে সিদ্ধান্ত আরম্ভ ।

(পাৰৱায় বা ভাগবতমতখণ্ডনম্ ।)

[নিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ১৪৪]

শাক্তভাৱম্ ।

একাত্মকত্বম্ অস্তি ইতি, ততঃ অনেকেশ্বরকল্পনানর্থক্যম্, একেনৈব ঈশ্বরেণ ঈশ্বরকাৰ্য্য-
সিদ্ধেঃ, সিদ্ধাস্তহানিচ্ছ, ভগবান্ এব একো বাসুদেবঃ পরমার্থত্বম্ ইতি অভ্যুপগমাৎ ।

অথ অয়ম্ অভিপ্রায়ঃ একৈশ্বৰ ভগবতঃ এতে চহ্মারঃ ব্যূহাঃ তুল্যধৰ্ম্মাণ ইতি, তথাপি
তদবস্থ এব উৎপত্ত্যসম্ভবঃ । ন হি বাসুদেবাৎ সঙ্কৰ্ষণস্তা উৎপত্তিঃ সম্ভবতি । সঙ্কৰ্ষণাচ্চ
প্রত্যাশ্ৰয় প্রত্যাশ্ৰাচ্চ অনিৰুদ্ধস্তা অতিশয়াভাবাৎ । ভবতিব্যং হি কাৰ্য্যকারণয়োঃ অতিশয়েন
যথা মৃদুঘটয়োঃ । ন হি অসতি অতিশয়ে কাৰ্য্যং কারণম্ ইতি অবকল্পতে । ন চ পঞ্চরাত্র-
সিদ্ধাস্তিভিঃ বাসুদেবাদিষু একস্মিন্ সৰ্ব্বেষু বা জ্ঞানৈশ্বৰ্য্যাদিতারতম্যকৃতঃ কশ্চিৎ ভেদঃ
অভ্যুপগম্যতে । বাসুদেবা এব হি সৰ্ব্বে ব্যূহা নিৰ্ব্বিশেষা ইম্যন্তে । ন চ এতে ভগবদ্-
ব্যূহাঃ চতুঃসংখ্যায়াম্ এব অবতিষ্ঠেয়ন্, ব্রহ্মাদিস্তম্বপর্য্যস্ত সমস্তৈশ্বৰ জগতঃ ভগবদ্-
ব্যূহভাবগমাৎ ১৪৪

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—না অর্থাৎ অথবা যদি বল নিজ্ঞানাদিভাবে অর্থাৎ বাসুদেবাদি ব্যূহ চতুষ্টয় সকলেই জ্ঞান
ঐশ্বৰ্য্য বলবীৰ্য্যাদিয়ুক্ত ঈশ্বর অতএব তাঁহারা নিৰ্দোষ । তাহা হইলেও তদপ্রতিষেধঃ অর্থাৎ উৎপত্ত্যাসম্ভবরূপ
দোষের প্রতিষেধ হয় না ।

ভাষ্যার্থ—আর যদি একরূপ অভিপ্রায় হয় যে—এই সঙ্কৰ্ষণপ্রভৃতিকে জীবাদিরূপে আমরা মনে করি
না । তবে কি ? ইহারা সকলেই ঈশ্বর, জ্ঞান ঐশ্বৰ্য্য শক্তি বল বীৰ্য্য ও তেজ এই সকল ঈশ্বরের গুণে ভূষিত,
ইহাই আমরা স্বীকার করি, ইহারা সকলেই বাসুদেব, অতএব নিৰ্দোষ অর্থাৎ অবিজ্ঞাদি দোষরহিত, নিরধিষ্ঠান
অর্থাৎ ইহাদের কোন উপাদান নাই, অতএব নিরবস্থা অর্থাৎ অনিত্যত্বাদি কোন দোষ নাই । অতএব
পূৰ্ব্বোক্ত উৎপত্ত্যাসম্ভবাদি কোন দোষই হয় না ।

এ বিষয়ে আমরা বলি—এইরূপ বলিলেও তদপ্রতিষেধ অর্থাৎ উৎপত্ত্যাসম্ভবরূপ দোষের কোন প্রতিকারই
হয় না, অর্থাৎ অল্পপ্রকারে উৎপত্ত্যাসম্ভব দোষ হয়ই । যদি বল—কি করিয়া ? যদি তোমার এই অভিপ্রায় হয়
যে—বাসুদেবাদি এই চারিজন পরস্পর ভিন্ন ঈশ্বর এবং সমান গুণবান্ তাঁহারা এক নহেন । তাহা হইলে
অনেক ঈশ্বর কল্পনা করা বুঝা হয় ; কারণ, এক ঈশ্বরের দ্বারা ঈশ্বরের কাৰ্য্য সিদ্ধ হয়, এবং তাঁহাদের সিদ্ধাস্তও
নষ্ট হয় ; কারণ, তাঁহারা স্বীকার করেন যে—একমাত্র ভগবান্ বাসুদেবই পরম সত্য ।

আর যদি এই অভিপ্রায় হয় যে—এক ভগবানেরই চারিজন সমান গুণযুক্ত ব্যূহ, তাহা হইলেও উৎপত্ত্য-
সম্ভবরূপ সেই দোষই থাকিয়া গেল ; কারণ, বাসুদেব হইতে সঙ্কৰ্ষণের উৎপত্তি হওয়া সম্ভব নহে, এবং সঙ্কৰ্ষণ
হইতে প্রত্যাশ্রয়ের, এবং প্রত্যাশ্রয় হইতে অনিৰুদ্ধের ইত্যাদি ; কারণ, কোন অতিশয় অর্থাৎ বিশেষ নাই । যেহেতু,
কাৰ্য্য ও কারণের অতিশয় হওয়া উচিত, যেমন মৃত্তিকা ও ঘটের । কারণ, অতিশয় না থাকিলে ইহা কাৰ্য্য,
ইহা কারণ—একরূপ কল্পনা করা যায় না । আর ঐহারা পঞ্চরাত্রসিদ্ধাস্তবাদী তাঁহারা বাসুদেবাদির মধ্যে একে
অথবা সকলে জ্ঞান ঐশ্বৰ্য্যাদি তারতম্যবশতঃ কোন ভেদ স্বীকার করেন না ; কারণ, তাঁহারা স্বীকার করেন
যে সকল ব্যূহই বাসুদেব—কোন তারতম্য নাই । আর এই ভগবদ্ব্যূহসকল কেবল চারিটি সংখ্যাতেই
অবস্থান করিতে পারে না ; কারণ, ব্রহ্মাদিস্তম্বপর্য্যস্ত সমস্ত জগতই ভগবানের ব্যূহ বলিয়া জানা যায় ১৪৪

ভাষ্যমতী ।

বাসুদেবা এব এতে সঙ্কৰ্ষণাদয়ো নিৰ্দোষাঃ অবিজ্ঞাদিদোষরহিতাঃ । নিরধিষ্ঠান
নিরূপাদানাঃ অতএব নিরবস্থাঃ অনিত্যত্বাদিদোষরহিতাঃ । তস্মাৎ উৎপত্ত্যাসম্ভবঃ অল্পগুণত্বাৎ
ন দোষঃ ইত্যর্থঃ । অত্রোচ্যতে—“এবমপি” ইতি । মা ভূৎ অভ্যুপগমেন দোষঃ, প্রকারান্তরেণ
তু অয়মেব দোষঃ । প্রশ্নপূৰ্ব্বং প্রকারান্তরম্ তাত্—“কথং ? যদি তাবৎ” ইতি । ন তাবৎ এতে
পরস্পরং ভিন্না ঈশ্বরাঃ পরস্পরব্যাহতেচ্ছা ভবিতুম্ অৰ্হন্তি, ব্যাহতকামস্ব চ কাৰ্য্যানুৎপাদাৎ ।

(পাকরাজ বা ভাগবতমতবিশ্বনম্ ।)

বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫ †

ভাসমতী ।

অব্যাহতকামদে বা প্রত্যোকম্ ঈশ্বরদে একেনৈব ঈশনায়াঃ কৃত্বাৎ আনর্থক্যাম্ ইত্যেবাম্ । সমুয় চ ঈশনায়াঃ পরিশুদ্ধো ন কশ্চিৎ ঈশ্বরঃ স্মাৎ, সিদ্ধান্তহানিশ্চ “ভগবানৈব একো বাসুদেবঃ পরমার্থতত্ত্বম্ ইত্যভ্যুপগমাৎ” । তস্মাৎ কল্লাস্তরম্ আস্থেয়ম্ । তত্র চ উৎপত্ত্যাসম্ভবে দোষঃ ইত্যশয়বান্ কল্লাস্তরম্ উপস্থাত্য উৎপত্ত্যাসম্ভবেন অপাকরোতি—“অথায়ম্ অভিপ্রায়ঃ” ইতি । সুগমম্ অন্তঃ ১৪৪

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

“পরম্পরবাহতেচ্ছা” ইতি । বাহতেচ্ছা ঈশ্বরব্যাঘাতাৎ ইত্যর্থঃ । উৎপত্তে হি কার্যো তৎ প্রতি ঈশ্বরত্বম্ উৎপত্তিরেব ন স্মাৎ, ইত্যাহ—“বাহতকামদে বা” ইতি । পরিশুদ্ধঃ নিশ্চিতম্ । অনেকেশ্বরে অপসিদ্ধান্তম্ অতঃ - ভগবানৈব” ইতি ১৪৪

ভাসমতীর অনুবাদ ।

সম্বর্ধগাদি ইহারা সকলে বাস্তবদেবই, নির্দোষ অর্থাৎ ইহাদের অবিচ্ছাদি দোষ নাই । নিরবিচ্ছাদি অর্থাৎ ইহাদের কোন উপাদানকারণ নাই । অতএব নিরবস্থা অর্থাৎ ইহাদের অনিত্যতা প্রভৃতি কোন দোষ নাই । অতএব উৎপত্তির অসম্ভাবনা অস্বকূল হওয়ায় দোষ নহে । অত্রোচ্যতে এবমপি ইত্যাদি গ্রন্থের তাৎপৰ্য্য এই যে—অভ্যুপগম অর্থাৎ যাহা স্বীকার করিলেন, তদনুসারে কোন দোষ না হউক, কিন্তু অত্র প্রকারে ইহাই দোষ হয় । প্রশ্ন করিয়া প্রকাস্তর বলিতেছেন—কথং যদি তাবৎ । পরম্পর ভিন্ন এই ঈশ্বর সকল পরম্পর বাহতেচ্ছ হইতে পারেন না, অর্থাৎ পরম্পরে পরম্পরের ইচ্ছা নষ্ট করিতে পারেন না । কারণ, যদি তাঁহারা বাহতেচ্ছ হন, তাহা হইলে কোন কার্যই উৎপন্ন হইতে পারে না । আর তাঁহারা যদি বাহতেচ্ছ না হন, তাহা হইলে প্রত্যেকেই ঈশ্বর হইলে এক ব্যক্তির শাসন করিতে পারেন বলিয়া অপরের কোন প্রয়োজন হইবে না । আর যদি সকলে মিলিত হইয়া শাসন করেন, তাহা হইলে পরিশুদ্ধ অর্থাৎ গাঢ়ী ঈশ্বর কেহই হইতে পারেন না, তাঁহাদের সিদ্ধান্তও নষ্ট হয় । কারণ, তাঁহারা স্বীকার করেন যে, একমাত্র বাস্তবদেবই পরমসত্য । অতএব অগ্রপক্ষ আশ্রয় করিতে হইবে । আর সেই পক্ষে উৎপত্ত্যাসম্ভব-দোষ হয়, এই অভিপ্রায়ে অগ্রপক্ষ উল্লেখ করিয়া উৎপত্ত্যাসম্ভব দোষের দ্বারা অথায়ম্ অভিপ্রায় এই গ্রন্থে তাহার নিরাস করিতেছেন । অবশিষ্ট ভাষ্য সহজে বুঝা যাইবে ১৪৪

শাক্তরভাসম্ ।

বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫

বিপ্রতিষেধশ্চ অস্মিন্ শাস্ত্রে বহুনিধ উপলভ্যতে গুণগুণীকল্পনাদিলক্ষণঃ, আনৈক্যম্ব্য-
শক্তিবলবীৰ্য্যতেজাংসি গুণঃ, আত্মান এব এতে ভগবন্তঃ বাসুদেবাঃ ইত্যাদিদর্শনাৎ ।
বেদবিপ্রতিষেধশ্চ ভবতি । চতুর্ধু বেদেষু পরং শ্রেয়ঃ অলঙ্কা শাণ্ডিল্য ইদং শাস্ত্রম্
অধিগতবান্ ইত্যাদি বেদনিষ্ঠাদর্শনাৎ । তস্মাৎ অসঙ্গতা এষা কল্পনা ইতি সিদ্ধম্ ১৪৫
ইতি অষ্টমম্ উৎপত্ত্যধিকরণম্ ।

ইতি শ্রীগোবিন্দভগবৎপূজাপাদ-শিষ্য শ্রীমচ্ছঙ্করভগবৎপূজাপাদকৃতৌ শারীরকমীমাংসাভাষ্যে

দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ পাদঃ সমাপ্তঃ ১২

ভাষ্যানুবাদ ।

সূত্রার্থ—বিপ্রতিষেধঃ অর্থাৎ এই ভাগবতশাস্ত্রে গুণগুণী কল্পনা প্রভৃতি নানাবিধ বিরোধ দেখিতে পাওয়া যায়, চ অর্থাৎ এবং বেদবিরোধও আছে ।

ভাষ্যার্থ—এই ভাগবতশাস্ত্রে গুণ ও গুণীর কল্পনা প্রভৃতি নানাবিধ বিরোধ দেখিতে পাওয়া যায় । কারণ, জ্ঞান ঈশ্বর্য্য বল বীৰ্য্য ও তেজ—গুণ, বাস্তবদেব প্রভৃতি এই ভগবান্ সকল আত্মা ভিন্ন নহেন ইত্যাদি দেখা যায় । বেদবিরোধও আছে ; কারণ, চারিবেদে পরম কলাপকর কিছু না পাটয়া শাণ্ডিল্য এই শাস্ত্রলাভ

† এখানে প্রথম পদ না থাকার এতদ্বারা অধিকরণ আরম্ভ হইল না । রামানুজমতে ইহা সিদ্ধান্তমাত্র ।

(পাঞ্চরাত্র বা ভাগবতমতখণ্ডনম্ ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫]

ভাষ্যমুবাদ ।

করিয়াছেন, ইত্যাদি দেখিতে পাওয়া যায়। অতএব এই কল্পনা অসঙ্গত ১৪৫ উৎপত্তাসম্ভব নামক অষ্টম অধিকরণ সমাপ্ত হইল।

ইতি ত্রীচাক্ষুশ-তর্কমুক্তি-বেদান্ততর্কতীর্থকৃত-শারীরক-মীমাংসাত্তে-দ্বিতীয়াধ্যায়-
দ্বিতীয়পাদের ভাষ্যব্যাখ্যা সমাপ্ত হইল।

ভামতী ।

গুণিত্যঃ খলু আত্মভাঃ জ্ঞানাদীন্ গুণান্ ভেদেন উক্ত্বা পুনঃ অভেদং জ্ঞাতে—“আত্মান
এব এতে ভগবন্তো বাসুদেবাঃ” ইতি। আদিগ্রহণেন প্রত্যাশ্মানরূপয়োঃ মনোহঙ্কারলক্ষণতয়া
আত্মনো ভেদম্ অভিধায় আত্মান এব এতে ইতি তদ্বিরুদ্ধাভেদাভিধানম্ অপরং সংগৃহীতম্।
বেদবিপ্রতিষেধঃ ব্যাখ্যাতঃ ১৪৫ ইতি অষ্টমম্ উৎপত্তাধিকরণম্।

ইতি শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রবিরচিতে শারীরকভগবৎপাদভাষ্যবিভাগে
ভামত্যাং দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ পাদঃ।

বেদান্তকল্পতরুঃ ।

ব্যাখ্যাতো ভাষ্যে ইতি শেষঃ ১৪৫ ইতি অষ্টমম্ উৎপত্তাধিকরণম্।

ইতি শ্রীপরমহংসপরিব্রাজকচাচাধ্যাশ্রমভবানন্দ-পুত্রাপাদ-শিষ্ট-ভগবদমলানন্দ-বিরচিতে
বেদান্তকল্পতরৌ দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ পাদঃ।

ভামতীর অনুবাদ ।

গুণবান্ আত্মাসকল হইতে জ্ঞানাদি গুণসকলকে পৃথক্ করিয়া বলিয়া আবার আত্মান এব এতে
ইত্যাদি গ্রন্থে তাহাদের অভেদ বলিতেছেন। আদি শব্দদ্বারা প্রত্যয় ও অনিরুদ্ধ মন ও অহঙ্কার স্বরূপ
বলিয়া আত্মা হইতে ভেদ বলিয়া আত্মান এব এতে এই গ্রন্থে তাহার বিরুদ্ধ অর্থাৎ একটি অভেদ কথনের
সংগ্রহ করা হইয়াছে। বেদবিরোধ ভাষ্যে ব্যাখ্যা করা হইয়াছে ১৪৫ উৎপত্তাধিকরণ নামক অষ্টম অধিকরণ
সমাপ্ত হইল।

ইতি ত্রীচাক্ষুশ-তর্কমুক্তি-বেদান্ততীর্থকৃত-শারীরক-ভাষ্যে-দ্বিতীয়াধ্যায়-দ্বিতীয়পাদের
ভামতীর ভাষ্যব্যাখ্যা সমাপ্ত হইল।

অষ্টম অধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

মপ্তম অধিকরণে ঈশ্বরের কেবলমাত্র নিমিত্তকারণতাবাদী যে সব মত অর্থাৎ একদেশী মাহেশ্বর, সাংখ্য
ও পাতঞ্জল মত এবং জায় ও বৈশেষিক প্রভৃতির মতগুলি খণ্ডিত হইয়াছে। এক্ষণে এই পাদের এই শেষ
বা অষ্টম অধিকরণে যে ভাগবত বা পাঞ্চরাত্রমতে জীবের উৎপত্তি প্রভৃতি বেদবিরুদ্ধ কথা স্বীকার করা হয়,
সেই ভাগবত বা পাঞ্চরাত্র মতের সেই অংশের খণ্ডন করা হইতেছে। ভাগবত বা পাঞ্চরাত্রমতে বলা
হয়—একই ভগবান্ বাসুদেব নিরঞ্জন জ্ঞানস্বরূপ এবং পরমার্থতত্ত্ব। তিনি চারি প্রকারে অবস্থিত। যথা—
বাসুদেববাহু, সংকর্ষণবাহু, প্রত্যাশ্মবাহু এবং অনিরুদ্ধবাহু। বাসুদেবই পরমাত্মা সংকর্ষণ জীব, প্রত্যাশ্ম মন, এবং
অনিরুদ্ধ অহঙ্কার। এই ভাগবত বা পাঞ্চরাত্র শাস্ত্রে—বাসুদেব হইতে সংকর্ষণের সংকর্ষণ হইতে প্রত্যাশ্মের
এবং প্রত্যাশ্ম হইতে অনিরুদ্ধের যে উৎপত্তি কথিত হইয়াছে, তাহাই একশ্রেণীর ভাগবত বা পাঞ্চরাত্রের মত।
এই মতটী অসঙ্গত। কারণ, জীবের উৎপত্তি স্বীকার করা হয় না। ইহাই এই অধিকরণের তাৎপৰ্য্য।

এজ্ঞ এই অধিকরণে চারিটা সূত্র আছে। যথা—

১। উৎপত্তাসম্ভবাৎ ১৪২

৩। বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ১৪৪

২। ন চ কর্ত্ত্বাঃ করণম্ ১৪৩

৪। বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫

ইহাদের আক্ষরিক অর্থ এই—

১। এস্থলে “নৈকশ্মিন্নসম্ভবাৎ” এই সূত্র হইতে নকারের অনুমুখিত্তি করিয়া “ন উৎপত্তাসম্ভবাৎ” সূত্রটী
পাঠ করা হয়। ইহার অর্থ—না, বাসুদেব হইতে জীবোৎপত্তি সম্ভব নহে।

২। আর কর্ত্তা হইতে যে করণের উৎপত্তি তাহাও সম্ভব হয় না। যেমন কর্ত্তা দেবদত্ত হইতে
কুঠাররূপ করণের উৎপত্তি দেখা যায় না। অতএব এক কর্ত্তা বাসুদেব হইতে জীবোৎপত্তি সম্ভব হয় না।

(পাঞ্চরাত্র বা ভাগবতমতভেদনম্ ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫]

অষ্টমাধিকরণের তাৎপৰ্য্য ।

৩। আর সংকর্ষণ, প্রত্যাঘ ও অনিরুদ্ধ—ইহারা বাসুদেবের জ্ঞান বিজ্ঞানাদি স্বরূপ হইলেও অর্থাৎ জ্ঞান, ঐশ্বর্য্য ও বলযুক্ত এবং নিদোষ হইলেও তাহাদের উৎপত্তিরূপ দোষের বারণ হয় না। কারণ, বাসুদেবাদি চারিজনই যদি ভিন্ন ভিন্ন ঈশ্বর বলা হয়, তবে এক বাসুদেব ঈশ্বর এই প্রতিজ্ঞার হানি হয়। আর তিনজন উৎপন্ন হইলেও চারিজনই এক বাসুদেব ঈশ্বরের তুল্যধর্ম্মা যদি বলা হয়, তাহা হইলে উৎপত্তি সম্ভব হয় না। যেহেতু কারণ হইতে উৎপন্ন কার্য্যে কক্ষিৎ অতিশয় থাকেই।

৪। এবং জ্ঞান, ঐশ্বর্য্য, শক্তি, বল, বীৰ্য্য ও তেজকে কোথাও বাসুদেবের গুণ, কোথাও বা উক্ত গুণগুলিই ভগবান্ বাসুদেবে, ইহা বলা হয় বলিয়া, এবং কোথাও বা বেদের নিন্দা থাকায়, এই মতবাদটী প্রামাণিক নহে।

এক্ষণে এই অধিকরণের সঙ্গতি সংশয় বিষয় প্রভৃতি অবয়ব পাঁচটা এই—

(১) সঙ্গতি—

প্রথম ঋতিসঙ্গতি—(পূর্ববৎ)

দ্বিতীয় শাস্ত্রসঙ্গতি—ঐ

তৃতীয় অধ্যায়সঙ্গতি—ঐ

চতুর্থ পাদসঙ্গতি—ঐ

পঞ্চম অধিকরণসঙ্গতি—ইহা এস্থলে প্রত্যাঘাহরণ সঙ্গতি। অর্থাৎ পূর্বাধিকরণে ঈশ্বর কেবল অধিষ্ঠাতা অর্থাৎ নিমিত্তকারণ,—এইরূপ বেদবিরুদ্ধমত নিরাস করা হইয়াছে; এক্ষণে ঈশ্বর নিমিত্ত এবং উপাদানকারণ এই বেদসম্মত মতে যে জীবের উৎপত্তি কথিত হইয়াছে, তাহা প্রামাণিক কি অপ্রামাণিক, এই প্রকার আশঙ্কা করিয়া এই অধিকরণ আরম্ভ করা হইতেছে বলিয়া ইহার পূর্বাধিকরণের সহিত প্রত্যাঘাহরণ-সঙ্গতি বলা হয়।

২। বিষয়—পাঞ্চরাত্র বা ভাগবত মতে বাসুদেব হইতে সঙ্কর্ষণ নামক জীবোৎপত্তি, সেই সঙ্কর্ষণ নামক জীব হইতে প্রত্যাঘনামক মনের উৎপত্তি, এবং সেই প্রত্যাঘনামক মন হইতে অনিরুদ্ধনামক অহংকারের উৎপত্তি।

(৩) সংশয়—উক্ত ভাগবত বা পাঞ্চরাত্র সিদ্ধান্ত প্রমাণমূলক কি প্রমাণমূলক নহে ?

(৪) পূর্বপক্ষ—উহা প্রমাণমূলক। কারণ, ঋতিতে আছে, “এতন্মাজ্জায়তে প্রাণঃ মনঃ সর্কেন্দ্রিয়াণি চ” (যু ২।১।৩) “স একধাতবতি ত্রিধা ভবতি” (ছাঃ ৭।২৬২) ইত্যাদি এবং পরমসংহিতায় আছে—“পরমকারণাৎ পরব্রহ্মভূতাৎ বাসুদেবাৎ সঙ্কর্ণণানাম জীবো জায়তে, সঙ্কর্ণণাৎ প্রত্যাঘসংজ্ঞং মনঃ জায়তে, তন্মাৎ অনিরুদ্ধ-সঙ্কোহংকারো জায়তে” ইত্যাদি।

(৫) সিদ্ধান্ত—উহা প্রমাণমূলক নহে। কারণ, জীবের উৎপত্তি সম্ভবপর নহে। যেহেতু ঋতিতে আছে—“অজ্ঞো নিতাঃ শাস্বতোহয়ং পুরাণঃ” ইত্যাদি। তাহার পর যুক্তি এই যে, যাহার উৎপত্তি হয় তাহা অনিত্যই হয়, আর তাহা হইলে জীবের মোক্ষ অসম্ভব হয়। অতএব জীবোৎপত্তিপ্রভৃতি বিষয়ে পাঞ্চরাত্র বা ভাগবত প্রমাণমূলক নহে।

(৬) ফলভেদ—পূর্ববৎ (প্রথমাধিকরণবৎ) অর্থাৎ পূর্বপক্ষে পাঞ্চরাত্র-আগমনিরোধবশতঃ জীব-ভিন্ন ব্রহ্মে সমন্বয় অসিদ্ধ, সিদ্ধান্তে পাঞ্চরাত্রশাস্ত্র এই বিষয়ে প্রমাণ নহে বলিয়া বিরোধ থাকিতে পারে না, অতএব সমন্বয় সিদ্ধ হয়।

এস্থলে শাস্ত্রদর্পণগ্রন্থে পূর্বপক্ষরূপে যাহা বলা হইয়াছে, তাহা এই—

ঈশোক্তং ন পুরাণেষু ব্যামোহার্থমিতীরিতম্ ।

পাঞ্চরাত্রমভো জীবো বিকার ইতি গীয়াতে ॥১

অর্থাৎ ঈশ্বরোক্ত পাঞ্চরাত্রমত ব্রহ্মাদির জ্ঞান জীববুদ্ধিবিমোহনার্থ এ কথা পুরাণমধ্যে কথিত হয় নাই। অতএব পাঞ্চরাত্রমতে যে জীবকে বিকার বলা হয়, তাহা সঙ্গত।

(পাঞ্চরাত্র বা ভাগবতমতখণ্ডনম্ ।)

[বিপ্রতিষেধাচ্চ ১৪৫]

অষ্টমাদিকরণের তাৎপর্য ।

এস্থলে শাস্ত্রদর্পণগ্রন্থে সিদ্ধান্তরূপে যাঁহা বলা হইয়াছে, তাঁহা এই—

বুদ্ধিপূর্বকৃতিস্তত্ত্বং ব্রহ্মনিঃস্মৃতিং ত্রুটিঃ ।

তেন জীবজনিস্তত্র সিদ্ধা গোপী নিয়ম্যতে ॥২

অর্থাৎ পাঞ্চরাত্র তত্ত্ব নারায়ণ কর্তৃক বুদ্ধিপূর্বক রচিত, কিন্তু ত্রুটি ব্রহ্মনিঃস্মৃতি । এতদ্ব্যতীত তাঁহা প্রবল প্রমাণ । আর এতদ্ব্যতীত পাঞ্চরাত্রমতে যে জীবোৎপত্তি কথিত হইয়াছে, তাঁহা ত্রুটিবিরুদ্ধ হওয়ায় তাঁহা গোপার্কক বলিয়া বুঝিতে হইবে, ইত্যাদি ।

এ বিষয়ে শ্রীমদ্ভারতীতীর্থ যাঁহা বলিয়াছেন, তাঁহা এই—

জীবোৎপত্ত্যাদিকং পাঞ্চরাত্রোক্তং যুজ্যতে ন বা ।

যুক্তং নারায়ণবাহতৎসমারাধনাদিবৎ ॥১

যুক্তাত্মাবিরুদ্ধোংশো জীবোৎপত্তি ন যুজ্যতে ।

উৎপন্নস্ত বিনাশিত্বৈ কৃতনাশাদিদোষতঃ ॥২

অর্থঃ—পাঞ্চরাত্রোক্তং জীবোৎপত্ত্যাদিকং যুজ্যতে ন বা ? নারায়ণবাহ-তৎ-সমারাধনাদিবৎ যুক্তম্ ॥ অবিরুদ্ধোংশো যুক্তাত্মা ; উৎপন্নস্ত বিনাশিত্বৈ কৃতনাশাদিদোষতঃ জীবোৎপত্তিঃ ন যুজ্যতে ॥২

অর্থ—পাঞ্চরাত্রগ্রন্থে উক্ত যে জীবোৎপত্তি তাঁহা যুক্ত কি অযুক্ত ? নারায়ণের বাহ এবং তাঁহার আরাধনাধি যেমন যুক্ত, তদ্রূপ জীবোৎপত্ত্যাধিও যুক্তই ॥১॥ অবিরুদ্ধোংশ যুক্ত হয় হউক (তাঁহাতে আপত্তি নাই), কিন্তু উৎপন্ন বস্তু বিনাশিত্বশ্রুত কৃতনানি এবং অকৃতাত্ম্যগম দোষ হয় বলিয়া জীবের উৎপত্তি সম্ভব হয় না ॥২

ইতি শ্রীচাক্ষুঃকৃত্যুতিতর্ক-বেদান্ততীর্থকৃত-শ্রীমচ্ছারীরিক ভাষ্যের দ্বিতীয় অধ্যায়-দ্বিতীয়পাদ্যের অধিকরণ-তাৎপর্যনির্ণয় সমাপ্ত হইল ।

এই অধিকরণের ব্যাখ্যায় ব্রহ্মসূত্রের ভাষ্যকারগণের মধ্যে অত্যধিক মতভেদ দৃষ্ট হয় । শঙ্করের সমসাময়িক অথবা অব্যবহিত পূর্ববর্তী ভাস্করভাষ্যে ইহার ব্যাখ্যা শাকরভাষ্যের অনুরূপ হইলেও ইহাতে উক্ত চারিটি সূত্রের মধ্যে শেষ “বিপ্রতিষেধাচ্চ” সূত্রটাই নাই । উহা “ত্রুটিবিপ্রতিষেধাচ্চ” এই আকারে ভাষ্যের অঙ্গীভূতরূপে দৃষ্ট হয় । রামানুজভাষ্যে উক্ত চারিটি সূত্র থাকিলেও প্রথম দুইটি সূত্রকে পূর্বপক্ষস্থত্র করিয়া শেষ দুইটিকে সিদ্ধান্তসূত্র করিয়া পাঞ্চরাত্রমতের স্থাপন করা হইয়াছে । ইহাতে কিন্তু দুইটি বাধা আছে । প্রথম এই পাদে একটি সূত্রও পূর্বপক্ষরূপে উক্ত হয় নাই এবং দ্বিতীয়—এই পাদে পরপক্ষখণ্ডন করা হইয়াছে, স্বপক্ষস্থাপনকার্য প্রথমপাদে হইয়া গিয়াছে । অতএব রামানুজভাষ্যে পাদসঙ্গতিরও হানি ঘটিয়াছে । শ্রীকৃষ্ণ শৈবভাষ্যে ইহাতে পাঞ্চরাত্রমতের দুঃপ্রাংশ খণ্ডন করা হইয়াছে, বলা হইয়াছে । মধ্ব নিম্বার্ক এবং বলদেব ভাষ্যে ইহাতে শাক্তমত খণ্ডিত হইয়াছে, বলা হইয়াছে । বলভভাষ্যে পাঞ্চরাত্রমতের দুঃপ্রাংশের খণ্ডন করা হইয়াছে, বলা হইয়াছে । বিজ্ঞানভিক্ষুভাষ্যে ইহাকে পৃথক্ অধিকরণই করা হয় নাই । ইহাতে কড়া ত্রুটির কারণসমূহের উৎপত্তি অসম্ভব—এইরূপ ব্যাখ্যা করা হইয়াছে । পতাধিকরণেও পাণ্ডপত-মতের খণ্ডনও বলা হয় নাই । তথায় দ্বৈতের অকৃত্যন হয় না—এইরূপ অর্থ করা হইয়াছে । রামানুজ-সম্প্রদায়ের শাখাবিশেষ রামাং সম্প্রদায়ের আনন্দভাষ্যে প্রথম দুইটি সূত্রকে পূর্বপক্ষ করা হয় নাই এবং পাঞ্চরাত্রমত স্থাপনপররূপেও ব্যাখ্যা করা হয় নাই । ফলতঃ রামানুজীয় ব্যাখ্যায় যে পাদসঙ্গতির অপলাপ হয়, তাঁহা করিতে এক রামানুজভাষ্য ব্যতীত কাহারও প্রবৃত্তি হয় নাই । শাকরভাষ্যেও পাঞ্চরাত্রসম্প্রদায়ের দুঃপ্রাংশেরই খণ্ডন আছে । অতএব এস্থলে শাকরব্যাখ্যাই বহুজনসম্মত হইতেছে । এতদ্ব্যতীত উপলভ্যভাষ্যের মধ্যে উহাই সর্বাপেক্ষা প্রাচীন । এস্থলে আর একটি বিষয় লক্ষ্য করিবার আছে, তাঁহা এই যে, যে সব বৈয়াক্ষণিক পাঞ্চরাত্রমতরক্ষার চেষ্টা করিয়াছেন, তাঁহারা পাঞ্চরাত্র একদেশীর মতখণ্ডন বলিয়া পাঞ্চরাত্রমতের নির্দোষতা রক্ষা করিয়াছেন । তদ্রূপ শ্রীকৃষ্ণভাষ্যে পাণ্ডপতমতখণ্ডনের জন্ত দোষবারণের জন্ত একদেশী পাণ্ডপতের খণ্ডন বলিয়া পাণ্ডপতমতের নির্দোষতা রক্ষা করিয়াছেন । কিন্তু প্রাচীন ভাষ্যকার শঙ্কর ও ভাস্কর একদেশী পাঞ্চরাত্রমতখণ্ডনের কথা বলেন নাই । এমন কি রামানুজাচার্য্যও সে পথ গ্রহণ না করিয়া অথও পাঞ্চরাত্রমতের স্থাপনেই বদ্ধপরিকর হইয়াছেন । ইহা হইতে বেশ বুঝা যায়, পরবর্তী আচার্য্যগণের ব্যাখ্যা সম্প্রদায়ভুক্ত ব্যাখ্যা নহে । এস্থলে ব্যাখ্যাভিপ্রেত সাম্প্রদায়িক ব্যাখ্যাটি শঙ্কর ও ভাস্করেই প্রকাশিত হইয়াছে, মনে হয় । (সম্পাদক)

অধিকরণানুযায়ী সূত্রবিভাগ ।

১। রচনানুপপত্ত্যাদিকরণ (সাংখ্যমতগণ)

১। রচনানুপপত্ত্যেচ্চ নানুমানম্ ২।২।১	(সিদ্ধান্তসূত্র)
২। প্রবৃত্ত্যেচ্চ ২।২।২	"
৩। পয়োদ্ব্যবচ্ছেৎ তত্রাপি ২।২।৩	"
৪। ব্যতিরেকানবস্থিতেন্তানপেক্ষত্বাৎ ২।২।৪	"
৫। অন্ত্রভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ২।২।৫	"
৬। অভ্যুপগমেহপার্থ্যভাবাৎ ২।২।৬	"
৭। পুরুষান্নবদিত্তি চেৎ তথাপি ২।২।৭	"
৮। অদ্বিত্যানুপপত্ত্যেচ্চ ২।২।৮	"
৯। অন্ত্রথানুমিতৌ চ জ্ঞপ্তিবিরোগাৎ ২।২।৯	"
১০। বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ২।২।১০	"

২। মহদীর্ঘাদিকরণ (সাংখ্যের আক্ষেপগণ)

১। মহদীর্ঘবদ্ বা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ২।২।১১	"
---	---

৩। পরমাণুজগদকারণত্বাদিকরণ (বৈশেষিকমতগণ)

১। উভয়থাপি ন কৰ্ম্মাত্তদভাবঃ ২।২।১২	"
২। সমবায়াত্ম্যপগমাত্ত সাম্যাদনবস্থিতেঃ ২।২।১৩	"
৩। নিত্যমেব চ ভাবাৎ ২।২।১৪	"
৪। রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্য্যয়ো দর্শনাৎ ২।২।১৫	"
৫। উভয়থা চ দোষাৎ ২।২।১৬	"
৬। অপরিগ্রহাচ্চাত্যস্তমনপেক্ষা ২।২।১৭	"

৪। সমুদায়াদিকরণ (সর্কান্তিবৌদ্ধবাদগণ)

১। সমুদায় উভয়হেতুকেহপি তদপ্রাপ্তিঃ নিমিত্তত্বাৎ ২।২।১৮	"
২। ইতরতরপ্রত্যয়ত্বাদিত্তি চেন্নোৎপত্তিমান্নিমিত্তত্বাৎ ২।২।১৯	"
৩। উত্তরোৎপাদে চ পূৰ্ণনিরোধাৎ ২।২।২০	"
৪। অসত্তি প্রতিক্ষাপরোধো যোগপশ্চমন্তথা ২।২।২১	"
৫। প্রতिसংখ্যাহপ্রতिसংখ্যানিরোধাপ্রাপ্তিরবিচ্ছেদাৎ ২।২।২২	"
৬। উভয়থা চ দোষাৎ ২।২।২৩	"
৭। আকাশে চাবিশেষাৎ ২।২।২৪	"
৮। অহৃদ্বৃত্ত্যেচ্চ ২।২।২৫	"
৯। নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ ২।২।২৬	"
১০। উদাসীনানামপি চৈবংসিদ্ধিঃ ২।২।২৭	"

৫। অভাবাদিকরণ (বিজ্ঞান ও শূন্যবাদগণ)

১। নাভাব উপলক্ষেঃ ২।২।২৮	"
২। বৈধৰ্ম্ম্যাচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ ২।২।২৯	"
৩। ন ভাবোহহুপলক্ষেঃ ২।২।৩০	"
৪। কপিকত্বাচ্চ ২।২।৩১	"
৫। সর্ক্বথাহুপপত্ত্যেচ্চ ২।২।৩২	"

৬। একশ্লিষ্টভাবাধিকরণ (জৈনমতখণ্ডন)

- ১। নৈকশ্লিষ্টসম্ভবাৎ ২।২।৩৩
- ২। এবং চাত্মাহিকার্ন্যম্ ২।২।৩৪
- ৩। ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধো বিকারাদিভ্যঃ ২।২।৩৫
- ৪। অন্ত্যাবহিতেশ্চোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ ২।২।৩৬

৭। পত্যাধিকরণ (পাত্তপত ও নৈয়ায়িকমতখণ্ডন)

- ১। পত্ন্যরসামঞ্জস্তাৎ ২।২।৩৭
- ২। সঙ্গক্রান্তপপত্তেষ্ট ২।২।৩৮
- ৩। অধিষ্ঠানান্তপপত্তেষ্ট ২।২।৩৯
- ৪। করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ ২।২।৪০
- ৫। অন্তবস্তুমসংস্কৃতত্বাৎ বা ২।২।৪১

৮। উৎপত্ত্যাধিকরণ (ভাগবত ও পাঞ্চরাত্রমতখণ্ডন)

- ১। উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ২।২।৪২
- ২। ন চ কৰ্ত্ত্বঃ করণম্ ২।২।৪৩
- ৩। বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ২।২।৪৪
- ৪। বিপ্রতিষেধাচ্চ ২।২।৪৫







